

# فَقُنْ السِّكَيْةِ

# بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَمَا النَّكُمُ الرُّسُولُ فَخَسَدُوا وَمَا لِيَكُمُ عَنْهُ فَالنَّهُوا ﴾

ومورة الخنز ايدالاه

جميع ستوق الملكية الفكرية والفنية محفوظة لذار



اسم الكتاب: فقه السه

ائیفاس : ۲۹ × ۱۷ سم

رفير الإيداع : ١٩٠٥ / ٢٠٠٤

اليرقيم الدولي : ه - ۲۶۱ - ده - ۲۶۹ ، ۱۵۹۸

الصباعة : الشركة الدولية الطراحة - ٣ أكنوم

ATTATEL : ATTATEL : C

### الطبعة الأولى ١٤٦٥ هـ = ٢٠١٤ م

الإدارة : ۲۳ شارح خيرت انسيدة زينب - تااف ۲۹٬۰۹۲۰ الهيكتية : ۳۰ نفارع الفلكي بات الفوق - ات ۲۹٬۱۰۷۲ فاكس ۲۵٬۱۳۷۰

### مقدمة الإمام الشهيد

### فضيلة الأستاذ حسن البنا

الموضد العام فجياعة الإخوان فلسلس

الخمدانية وصلى الله على ميدنا محمد وعلى أنه وصحمه وسلم

﴿ وَمَا كَانَتُ الْنَيْسُونَ الِنَظِيرُا حَجَافَةً طَالِهَا لَذَرْ الرَّكُلِ فِرْمُو مِنْهُمْ طَالِحَةً لِلْنَظَلِمُوا فِي اللَّذِينِ الْمِسْلِمُوا فَوَالْمُمْ الْنَاكِمُوا اللَّهِمْ فَالْهُمْ الْمُعَلِمُونَكُ ﴾ [سوء النومة أنه ١٩٧٦]

أما بعث .. وإن من أمظه المُربات إلى الله شاراء وتعالى نشر الدعوة الإسلامية . وبت الأحكام الدبية ، ومحاسة ما ينصل حمها بهذه النواحي الفقهية ، حتى يكون الناس على يتنة من أمره، هي عنادتهم وأعمالهم، وقد ذال رسول الله بمثرة : فتل أرد الله به سيرا يفقهه في اللدين ، وإنما العلم بالتعلم ، وإن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ليرموزلوا دينازا ولا درمت ، وإنما وزانوا العلم ، فس أعدد أخذ بعط وترد .

ون من ألطف الأسانيب وأهمها، وأقربها إلى الفلوب والعقول في دراسة العقد الإسلامي - ومعاصة في أحكام العادات، وفي الدراسات العامة التي نقدم خمهور الأمة رائست به عن الصطلحات الفية، والتعريفات الكثيرة العرصية، ووصاله ما أمكن فلدا. فأحد الأداء من الكتاب والشتة في مهودة وبسي، والتبيه على الحكم والموائد ما أنهجت فذلك الترصة وحتى بشعر القارات التفقيون بأنهما موصولون بالله ورسواته، مستقيدون في الأحرة والأولى، وفي فنك أكبر حافز لهم على الاسترادة من المرحة، والإقبال على المعتدرة

وقد وقلق الله الأخ الفاصل الأستاد الشيخ السبد سابق، إلى سلوك هذه السبل، فوضع هذه الرسالة السهلة المأخذ، الحقة العائدة، وأوضح فيها الأحكام الدفيية بهذا الأسلوب الجسس، داستمني بذلك منوية لله إن شاد الله، وإمحاب العيورين على هذا الدين، فجزاه الله عن دياء وأثنته ودعوته خير الجزاء، والفح به وأخرى على يديه الجير فضاء وطائل، الدين.

حسن البا



# مقدمة المؤلف

ه الحسد لله وب العملين، والضلاة والشلاة على سيندنا محقه سيد الأؤليل والأجريل، وعلى اله وصلح. ومن احمدي عهديه إلى يوم الذين م

أنما بعد : فهذا اللكاف هو الجلد الأول من كتاب هذه السبة . وهو بتناول مسائل من النف الإسلامي مفرونة بأدلتها من صريح لكنات وصحرتم السنة . وتما أصمت عليه الأبذ.

ا وقد تمرضت هي بسر و سهولة ، وسميغ واستيماتٍ لكنبرٍ ها يمعلج إليه المسلم ، مع نحمل ذاكر الخلاق ، إلا إذا ترجد ما يسبغ غ داكر، فنصر إليه .

والكتاب في مجاداته محتمعة بعض صورة مسجيحة بلققه الإسلامي الذي يعت القامه محمداً، الطيق. ويفتح للناس بات الفهم عن اتله ورسوله - ويحمعهم على الكتاب والسكة ، وبقضي على المؤلاف وبدعة محصب للمذاهب ، كما يقضي على الغراقة الفائلة : بأن ياب الاجتهاد قد شيدًا.

. هفذه محاولات أردنا بها جدّمة ديماء وسفعة رحواب ، ونسأل بله أن ينفغ مها، وأن محمل عمامًا حافظًا لوجهه الكريم، وهو حسنه ونعا الوكيل

انفاهرة في ۱۳۹۶ من شعبان سنة ۱۳۹۵ هـ .

السد مايز.



رسالة الإسلام وتحقومها والقاية منها : أرسر الله محملًا يتيخ باختيفيه الشمحة، والقريعة الخامعة، التي تخفل للناس الحياة الكرامة المهائية ، والتي نصل بهم إلى أصى درجات الرفي والكمال . وهي مدى ثلاثةٍ وعشرين عال تقربتا ، فصاها وسول الله يجزّ ، هي دعوة الناس إلى الله ، ثم له ما أراد من تبليغ الذين وجمع الناس عليه .

عموم المؤسالة : وقع نكن وسالة الإسلام وسالة مرم مية محددة ، يعنص بها جبل من الناس دون حيل. أو قبيل عود خبل من الناس دون حيل. أو قبيل عود قبل مناس الرسالات النبي تلذينها ، ولا تنصر دون عصر ، قبل الله تعالى : وتذال الله تعالى عصر ولا تنصر ، ولا تنصر دون عصر ، قبل الله تعالى : وتذال الله تعلى المؤرث الله تعلى الله تعلى الله تعلى الله تعلى الله تعلى الله تعلى المؤرث الله تعلى اله تعلى الله ت

أنه فيس فيها ما يصحب على الناس اعتقاده أو بدئ عليهم العمل به ، قال الله تعالى : وألا يُرتبُث
أفة أنست إلا وُلسَوَاتُه (البقرة (١٨٨٠) وقال تعالى : فؤريد أنه يحتق أفتان ولا يؤيث بعثم اللشتري، الإنجاز، ١٨٨٠ وقال تعالى : ﴿وَمَا خَمَلَ عَلَيْكُونِ أَنْبِي مِنْ مَرْجَ ﴾ (المغرب وقال تعالى : ﴿وَمَا خَمَلَ عَلَيْكُونِ أَنْبِي مِنْ مَرْجَ ﴾ (المغرب أي البحاري من حديث أي سعيد المقري أن رسول الله يهيّج قال : وإن هذا الدين يُسرّ ، وأن يشاة الذين أحدُ إلا علمه . وفي مسلم مرفوعًا : فأحت الذين إلى الله الحنيه، التسميمة .

٩ . أن ما لا يختلف بالتعالات الرمان وللكان، كالعادان والصادات، جاء مفضلًا تفصيلًا كالملاً، وموضّحا بالنصوص المحيطة به ، فايس لأحد أن برياء فهه أو يقص منه، وما بختص باحتلاف الزمان والمكان، كالمصالح المدينة، والأمور السياسية والمربية، حامة مجملًا، ليقنق مع مصالح الباس في جسيع العصور، ويهتدي به أوثو الأمر في إقامة الحيّل والعدل.

" - أن كل ما فيهه من نعاليم إما نفص به حفظ الذين، وحفظ النفس، وحفظ العقل، وحفظ النسل.
 وحفظ الثال، وبدعيّ أنّ هذا بناسب العظر ويساير العفول، ويجاري الطؤر ويصلح لكلّ زمان ومكان.
 خال الله تعالى : ﴿إِنْ مَن عَنْ رَسَة أَهُو اللّي لَعْنَ بِينَادِ. إلفارات بن الزّال أنّ هِي بِلْأَيْنَ الشّوا في الْمُعَيّز اللّذِيّ اللّهَ عَلَم مِن النّه وَمَا اللّه عَنْ اللّه مَن اللّه عَنْ اللّه عَنْ اللّه الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله الله عَنْ الله الله عَنْ الله الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله الله عنه الله عنه الله عنه الله الله الله عنه الله الله عنه الله الله الله الله عنه الله الله عنه الله الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه ال

وَالْوَمْ وَالْهِمْ وَالْهِمْ وَالْمَ فَا فَقَرِقُوا بِاللّهِ مَا لَا يَبْرُلُ هِ. شَلْقَكَا وَلَا تَقُولُوا عَلَى أَفُو مَا لَا فَسَمُونَ ﴿ ﴾ و والأمراس . ٢٠ - ٢٠ ) وقال حل شاه : ﴿ وَرَحَمْ مَن رَسِتَ كُلُ عَرَوْ مَسْلَطُكِ بِلَافِنَ بِنُونَ وَقُوْتُكَ الرّسَتُوا وَالْهِنَ هَمْ بِنَائِتَ يُسْتُونُ وَلِيَهِمْ عَن الْبَالِ اللّهِيَّ الْأَمْنَ اللّهَ بَعَدُونَمُ مَن المُعْمَ فِي اللّهُ عَلَيْهِمُ الْفَهْرِي اللّهِ عَلَيْهِمُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللّ

## لنضريع الإسلامي أو - الفات

والتشريع لإسلامي ناحية من النواحي الهامة انني انتظمتها رسالة الإسلام، وانني تمثل الناحية العدمية من هذه الرسالة. ولم يكن التشريح النهنين المحش. كأحكام العبادات، بصدر إلا عن وحمي الله لنبع أنخذ، من كتابٍ أو سنق، أو بما يعزم عليه من اجتهام، وكانت مهتمة الرسول لا تنجاوز دائرة التبليغ والشيين، فؤتنا يُمِيْقُ في فَلَوْقُ مِنْ فَقِ إِلَّا يُرَقِّيُ لِمِنْ ﴾ [الحجم: ٢٠٠].

أما النشريع الذي يتصل بالأمرر الدبيرتة ، من قضائية وسياسية وحربة ، فقد أمر الرسول فيُثَقِر بالمشاورة فيها ، وكان يرى الرأي فيرجع عنه الرأي أصحاب ، كما وقع في عزوة الدر وأُحد ، وكان الصحابة على المرجون إليه يتخفي المساورة ، والمرضون عليه ما مهموء منها ، فكان أحياتًا بهزهم على فهمهم ، وأُحيانًا بين تهم موضع الحظة فيما ذهبوا إليه ، والقواعد العامة التي وضعها الإسلام ، يسمر على صوالها المسلمون هي :

 لا ـ النهني عن لبُحث فيما لم يقع من الحوادث حتى يقع: قال الله تعالى: فإنتائها الفيرت عامَثُوا لا فتتلؤا عن الشيئة إن ثنة المثلم تشؤائم قان تشتلوا عنها بعين يُسترك الفراهائ ثنة الكثّ عَدَ الله عنها والله عقورً شيئة في الدندن (١٠٠٠ . وني الحديث وأن الدني يثلغ نهى عن الأعلوطات، وهي السائل التي نواقع .

٣ أَجُنْب كَثَرَة السؤال وَعُضِي الهسائل: فَهَى الحديث: ابن الله كره لكم قبل وقال وكثرة السؤال ، وإنساءة المالوه ، وعند جللة - وإن الله فرض مرائض فلا تطبيعها ، وخد حدوة الله تعدوها ، وحتوم أشياء فلا سهكوها ، وعند أبيئة أبضًا ؛ وأعظم فلا سهكوها ، وعند أبيئة أبضًا ؛ وأعظم الله معودًا عنها ، وعند أبيئة أبضًا ؛ وأعظم الله معودًا عنها ، وعند أبيئة أبضًا ؛ وأعظم الناس محودًا عنها ، وعند أبيئة أبضًا ؛ وأعظم الناس محودًا عنها ، وعند أبيئة أبضًا ؛

٣ ـ البعد عن الاحتلاف والفرق في الذين: قال الله نعالى: ﴿ وَإِنْ مَدَهِ أَشْكُو أَنْهُ وَيَدْنَا ﴾ النوسوب ٢٠٥١. وقال النوسوب ٢٠٥١ وقال عمران ٢٠٠٦ وقال نعالى: ﴿ إِنَّا لَمُشَوَّةُ وَالْ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَعَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالُ عَلَيْمَ وَقَالُ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالِمَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمُ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالُوا مِنْ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمَ وَقَالِمَ عِلَيْمَ وَقَالَ عَلَيْمُ وَقَالِمَ عَلَيْمَ وَقَالِهِ عَلَيْمَ وَقَالِمَ عَلَيْمَ وَقَالِهُ عَلَيْمَ وَقَالِهُ عَلَيْمٌ وَقَالِهُ عَلَيْمٌ وَقَالِهُ عَلَيْمٌ وَقَلْمُ عَلِيمٌ وَقَالُ عَلَيْمٌ وَقَالِهُ عَلَيْمٌ وَقَالِهُ عَلَيْمٌ وَقَلْمُ عَلَيْمٌ وَقِلْمُ عَلَيْمٌ وَاللَّهُ عَلَيْكُوالْمُ وَقَالِمُ عَلَيْمُ وَالْمُعِلِقُولُ عَلَيْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُواللْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْكُولُوا وَقَالُواللّهُ وَاللّهُ عَلَيْكُوا وَلَالْمُعِلِّي وَالْمُعُلِقِيلًا عَلَيْكُولُوا وَلِمُ عَلَيْكُو الْعُلِقُلُولُوا عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا وَلِمُولِقُولُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُولُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُ

ق - رق الحسائل الشازع فيها إلى الكتاب والسنة: عسلاً بقول الله تعلى: ﴿ وَإِن تَشَرَعُلُون عَلَم وَلَوْهُ إِلَى الْعَالَمُ وَلَمْ اللّهُ عَلَمْ وَلَوْهُ إِلَى الْعَلَمُ وَلِمْ اللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعَلَمُ وَلَمْ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى

وما دامت المسائن الدبنية قد ثبتت على هذا السحو، وما دام الأصل الذي ترجع إليه عند التحاكم مطوعًا، فلا معنى الاعتلاف ولا مجال له، ذان تعالى : ﴿وَإِنَّ الْقَيْنَ الْمُكْتُونَ فِي الْمُكِنَّفِ فِي شِئْلَةٍ فِيهِا اللهُ وَاللهُ وَال

فلما جاء أنشة المذاهب الأربعة لبحوا سنن من قبلهم ، إلا أن بعضهم كان أثرب إلى انسقه كالحجازيين المدين كتر فهم حملة الشنة ووواة الآثار، والبعض الآخر كان أثرب إلى اثرابي كانم تغييز المليس فل فهم حفظة الحديث و لتناتي ويارهم عن منزل الوحي . بذل هؤلاء الأثنة أقصى ما في وسعهم لتعريف الناس . بهذا العين وهذائهم به ، وكانوا ينهول عن تقليمهم ويقولون: لا يجوز لأحد أن يقول قوانا من غير أن يعرف دليانا، وصوحوا أن مذهبهم هو الحديث المضحح ؛ الأنهم نو يكونوا يقصلون أن تقلدوا كانعسوم كانه ، يا كان كان كل قصدهم أن تعينوا الناس عنى فهم أحكام الله . إلا أن الناس معدهم قد فترت كانعسهم ، وضعف عزائمهم ، وتعرف كن فهم غريزة المحاكاة والتقليد ؛ فاكتفى كل جماعة منهم بمذهب ممين ينظر فيه ، وبعول قول إصاحه منزلة ممين ينظر فيه ، وبعول قول إصاحه أن يعني في مسألة بما يخالف ما استبطاء إمامه ، وقد بانغ العنز في التقا قول المقارع ، وقد بانغ العنز في التقا قول الأفارع ، وقد بانغ العنز في التقا فول الأفارع ، وقا يستحيز لنفسه أن يغني في مسألة بما يخالف ما استبطاء إمامه ، وقد بانغ العنز في التقا فول الأفارع ، وقا الله الكرعي : كل يه أو حديث بمغالف ما عبد أصحائنا فهو مؤول أو متسوع .

وبانتقايد والمعرف الدالف عدت الأما الهداء بالكتاب والسنة، وحدث القول بالسداد بالمحتول والمنقيد والمعرف الدالف المعتول المعتول وأنوال الفقياء هي الشريعة : واعتبر كلَّ ما يحرح عن أقوال الفقياء حسومة لا يُوتو بأقواله ، وكان عم ساعد على النداو عدد الرح الرجعية الا ما قام المحكمة والأغنيا، من إنشاء المدارس وقصر التدريس فيها على ملحب أو ما عدد الرح الرجعية الا الملكمة والأغنيا، من إنشاء المدارس وقصر التدريس فيها على ملحب أو ما عدد المعتول التي رأتيت لهم! سأل أمراق التي رأتيت لهم! سأل أمراق التي رأتيت لهم! سأل أو زرعة تسجد البلقيي فائلاً: ما تقصير السبح نقي الدين للميكن عن الاحتهاد وقد استكمل أنها فسكت الله المديني والقه على دلك والا للوطائف الذي نقرت للمقهاء على المذاهب المناهبة والمناهبة الماس عن إفدائه والمناهبة والمناه الماس عن إفدائه والمناه المداهبة المدائم والمناه المداهبة المدائم المدائمة في شرًا وبلاي، وهميت في خام الشب الذي حكوما واسب الله يحتم المناهبة المداه وقعب الأمة في شرًا وبلاي، وهميت في خام الشب الذي حكوما وسول الله يحتم المناه الم

كان من قدر دفاد أن المتبلغت الأمة شيقا وأحراتها، حتى إنهيم العشفوا في حكم لاؤج الحنفية بالنساقعين، فقال بعصهم: لا يعدج، لأنها فشكُ أن أي إنهابها ، وفال نحرون. يصنع قبائها على الدقية ، كلم كان من أثار دلك التسار البدع ، واختفاء معالم السنن ، وخصود الحركة العقلية ، ووقف المشاط الفكري ، وصاع الاستقلال العلمين ، الأمر الدني أدى إلى ضعف شخصية الأماء ، وأفقدها الحياة الشبعة ، وفعاد بها عن السير والنهوش ، ووحد الذنيج، بذلك العراب بفقون منها إلى صبيع الإسلام ، مؤت الشنوذ ، وانقضت القرون ، وهي كلّ حين يحت الله لهذه الأمة من يجدّد فها ديها ، ويوفقها من شامها ، ويوجهها الوجهة القباطة ، إلا أمها لا تكان تستيقظ عني تعود إلى ما كانت عليه ، أو أشاء ما كانت .

وأسهرا النهبي الأمر المنشريع الإسلامي، الذي نظم الله له حياة الدس حميقا، وحطه سلاخا لمعاشهم وملاهم، إلى مرة الدس حميقا، وحطه سلاخا لمعاشهم وملاهم، إلى هذو سميقا، وأصبح الانتخال له معدمة للعطل والقلب، ومضيعة للرمل، لا يعيد في دمن الله ولا ينظم من حدة الناس. وهذا مثال لما كمد بعض الفقها، التأكرين: عواد ابن عرفة الإجازة لفال: بهع مقمة ما أمكن نفته : غير مصبغ ولا جواب، لا يعقل بعوض غير ناشي عنها و بعضه بتبقض شعيصها الاعتراض عب أحد تلامده و فأن كلمة معض تناهي الاحتصار، وأنه لا عروة لذكرها، فتوقف للنبخ يومن، تم أحاب بما لا طائل أحد .

وفق التشريع عبد هذا الحدث، ووقف أنعساء لا يستظهرون عبر النون، ولا موقود غير الخواشي وما فيها من إيرادان واعتراصات وللمدنى، وما كتب سلمها من نفريوات على وثبت أوروما على الشوق تصفعه ليدها، وتركله لرجلها، فكان أن تبقّط على هذه الضابات، ونافت نات اليمين ودات الضمار، وقاداً هو متخلّف عن رك را لخياة الواحد، وقاعد بينما العاقلة تسير، وإذا هو أمام عالم جدير، وكأه الحياة والفؤة

و أم لأن الشامسة معرورة أن يقول للسلم : أم مؤمل إنا خاله عم

والإنباج، قراعه ما رأى، ويقوه ما شاهد، فصلح الدين تنكروا التاريخهم وعلَّوا أبايعم، وسنوا دينهم وتغالبهم ؛ أنَّ ها هي ذي أوروبا يا معشر الشرقينَ . فاستكوا سبيلها ، وفلدوها في شبرها وشرها ، وإيمانها وكفرها بالرحاوها ومرهاء ووقف الحامدون موفقا سلبيئا يكترون من الحوقنة والترجيع. والطووا على أنفسهم، وتزموا بيوتهم، فكان هذا برهاكا أخر على أن شريعة الإسلام لدى العرورين لا تحاري التطور، ولا تتمشى مع الزمل، تم كافت النهجة اختمية، أن كان التشريع الأجنين الدعبل هو الذي مهمس على الحياة الشوقية، مع منافاته لديمها وعنداتها وتفاليدها، وإن كانت آلأ،ضاع الأوروبية هي التي نغزو فحيوت والشوارع والمتديات والمدارس والعاهداء وأعذت موجتها تقوى وتتغلب عفي كأل باحية من القواحي حتى كلد الشرق ينسني دينه وتقاليده ويقطع العبلة بين حاصره وماضيه، إلا أن الأرض ؟ تنحلو من قَائدٍ فله بعجوَّه فهبُّ دعاة الإصلاح بهينون بهؤلاء المخدومين بالفربين، أن: خذوا حذَّرك، وكقُوا عن وعايتكم ، فإن ما عليه الغربون من فساد الأخلاق لا بذ وأن ينتهي بهم إلى العاقبة الشوأين. وأنهم ما تم يصلحوا فطرهم بالإيمان الضحيح ، ويعدَّقوا طباعهم بالمثل العليا من الأحلاق : مسوف تنقلب علومهم أداة تعريب وتدمير ا وتتحول مدنيتهم إني الرئامهمهم وتقضي عليهم الغضاء الأعير . ﴿ أَلُمْ زُرُّ كُلُّ لَكُو رَكُو - بناة مات البكو . أني ثم يخلق بنكما في البلك ، يشتره النبل ليلو المشكر علود ، ويزيَّد بن المؤكر . الليؤخلة إلي الْهِلْتِ مَ فَأَكْرُواْ فِيهَا الْفَشَاءَ ، فَعُنْتُ قَلِهِمْ وَيُكُ سُولًا هَذَابٍ . إِنْ رَبَّتُ لِمَالِيْمَائِهِ العمر ١٥٤٠، ويصيحون بهؤلاء الخامدين دونكم الثبع الضافيء والهدي الكريرة لنح الكتاب وهدي السئةء خذوا منهما وبنكمي وبشروا يهما عبوكم العند فالمك تهندي بكم هذه الدنيا الخائرة ، وتسعد بكم هذه الإسانية المعذية : ﴿ لَمُتَةَ كَانَ لَكُمْ فِي يَشُولِ اللَّهِ أَسْوَأَ حَسَيَتُمْ إِلَىنَ كَانَ يَرْسُوا لَقَهُ وَالْهِنْمُ ٱللَّهِرَ وَيَذُر لَفَا كُجِيّانِهِم الأحرب: ٢٠٠.

. وكان من فضل انته أن استجاب ليشم الدعوة وحالٌ وردُّ، وتلقّتها طوب محلصةً، واعتبقها شبابً وهجها أعزَّما بملك من الأموال والأنتس.

فهن أذه انته لمبرره أن يشرف على الأرض من جديدًا؛ وهل أولا الإنسان أن يحيّا حياة طبية . يسودها الإنمان واقتب والإحسان وانسدن؟ هذا ما نشهد به الآبات : فإهمّ الّبت أرَسَلُ رَسُرُتُم بالهُمُلَخَاوَمِن العَنْي يُظْهِرُهُ عَلَى اللّذِي كُلِيدٌ وَكُمْنَ بَالْهِ شَهِسَيمًا فِي الفتح : 14. شَهِدًا . فَإِسَانُ بَالْهُمُ مَثَقَ يُنْبُثُوا لَهُمْ أَنَّهُ الْمُؤَلِّ الْكُونُ بِرَبِّكَ اللّهُ عَلَى كُلِ فَيْحِ شَهِيدًا فِلْ الشَّارِ السَّانِ : 14. أن



# الطّهارة (١١

المياه واقتسامها : القسم الأوَّل من المياه : الماء للعَلق : وحكمه أنه منهو رَّ، أن أنه ضعر في نفت معهر الغيره، ويعترج تحته من الأنواع ما يأتي:

٩ - ماء المطر والطلج والعرف: لغول الله تعالى : ﴿وَتُولُ لِمُلْتِكُمْ مِنْ ٱلشَّنْمَا مَاهُ ۚ إِلْعَهِمْ أَ الأعدل: ٧١] . وقوله تعالى : ﴿ وَالزُّمُ مِنْ الشُّمَاءُ لَهُ تَلَقُلُ ﴾ [ تعرفت ١٥٨]، ولف يك أبي هربرة الحجُّه قال: كان رسول الله بخالة إذا كثر في النسلاة سكنت لهنهاة قبل الفراءة و فقلت . با رسول الله سالي أنت وأمني . ترأيت سكونك بين التكبير والفراية ما تقول؛ قال: تأثول: اللهم، باعد بيني وبين خطاباي كما بالمدت بين المشرق والغرب؛ اللهم فقَّي من خطياي كما تنفَّى النوب الأبيعي من المُنس، اللهم اعساني من حصاباي بالتلح والماء والمردة رواه الحباعة إلا البرمدئي. والمحاري (٧٤٤) وحسم (١٩٨٨) وأم عارد (٧٨١) والدمائي . [CO

٣ ماها، البحول الحديث أبي هربرة عليَّة قال: سأل وحلُّ رسول الله الجَيِّق، فقال: با رسول الله، إذَّا تركب السعراء ومعمل معة الفليل من الماء وان توشأنا به عطشهاء أفستوفدأ فاء المجراة فضان رمسول الفه رُثِيرٌة - فعلو الطهور أ '' ماؤه، رحلُّ ميننه دار وإه اخديدي إنَّو داود (\*\*٪ والترمدي (١٩٠ رائيساني (٩٩) و من ماحه (٢٨٦) ومالك (٢٥ ٢٤)). وقال الترمنيك الحلة الحديث حسن فينجنج، وسألت محجد بن يسماعيل البحاري عن هذا الجديث فقال : حديث صحيح

٣ - ماه (موم: ١٤ روي من حديث عديم وظليه: وأن رسول الله (كافي) دعا سمحل ٢٠٠ س ماه رمزم الشرب منه وتوضأن رواه أحدين تأحيد ٢٩٢٥١ع من روايا البه عبد المهاجي

\$ . الماء فلتغير مطول المكت . أو ــــ مغزه، أو بخالطة ما لا ينصفُ عـه عائبًا، كانطُحت رورق الشجراء فإلا المع الله اللفائق بالموله باقماي العصاد . والأصل في عالما الناب أن كلُّ ما يصدق عليه المع الله مطلقًا عن التقييد يصبح انقطقر بدر قال الله نعالى : ﴿ فَلَمْ يَجِّدُواْ مَانَا فَيُشَكُّواْ ﴾ [ المائدة : ٦] .

اللقسم الثاني الماء المستعمل : وهو طفيسل من أعصاء الترضي والعنسل، وحكمه أنه طهورٌ كالله اللطلق بالسواة المعيلان بالأصل، حيث كان طهوانا، ولم يوجد ذليلٌ بحرجه عن طهورتهم، وخديث الزيم بنت المعرَّو في وصف وضوء رسول الله بيخيُّة، قالت: أومسح رأسه تما طلي من وضويا في بديدر.

(۲) فيمن طو شي

 <sup>(</sup>٥) وهوري: حفرف المانصهار، فالدور أو حكمة الطهيارة يتنوب بي عبيد.

<sup>19</sup> مع أنس ما والموالية في حراء وبعد النفاق والخالف سنته وهوا المجلوب الشاهة في النهاة البراء الماء المرابط عن المواقع على المهاة ا إلفانا المقابلات وبالديد فلكي أسراهم الدعول متدار وسأكلد ديار فساسهور العابدة إلى الحضور وهدا من صمامس المتوديل

رواه أحمد وأحمد (۱۳۰ مردی. وأمر داود ، وانفظ أي داود : بأل و سول الله برئية مسح وأحه من فضل ماء كال حدده . وأمر داود (۱۳۰)، وعن أي هربرة فالله الله الله ي بحقة المهد في بعض طرق الدينة وهو بحث . فانخشر مد ، فذهب فاعت في الله جاء هال الدي بحقة الله في بعض طرق الدينة وهو بحث . فانخشر مد ، فذهب فاعت في الله جاء هال : الهن كنت به أنا هربرده الله تقال : كلت جنبا ، فكرهت أن أحالمك وأنا على غير طهارة ، فقال : المسجال الله إلى المؤمن لا يقحس، رواه الجماعة . إلى المؤمن لا يقحس، رواه الجماعة . إلى المؤمن (۱۲۲ ) والساني (۱۲۲ ) والد ماجه (۱۳۲۵) والد وجه دلالة الحدث : أن المؤمن بدء كان لا يسحس ؛ فلا وجه لحمل الماء دلالة الطهورية بمجرد الماشنا أه دا إذ خلته المؤمن وهو لا يؤثر ، قال امن النفر : ؤوي عن علي وابن عمر وأي أمامة وعطاء والخس ومكحول والسخين : أنهم قالو، فيمن نسي مسح رأسه فوجد بالله في خبته : يمكنه مسحه مذلك ، فال : وهذا بدل على أنهم برون الماء المستعمل مطهرا ، وبه أقول . وهذا الذهب إحدى الروايات عن مالك والشائحي ، ونسهه اين حرم إلى عمال المؤرد وحبح أهل المظاهر .

المقسم الغالث: الماء الذي تحالطه طاهر: كالمتابون والزعفران والدّقيق وغيرها من الأشباء التي تعدُّ عبها عالتا، وحكمه أنه طهرة ما دام حافقًا لإطلاقه، فإن حرج عن إطلاقه بحيث صار لا يشتوله اسم الماء المطلق كان طاهرًا في نقسه، غير مطهّر نفيره، فمن أم عطية قالت: دحل علينا رسول الله يشتوله اسم الماء توفيت المته وزينيه، فقال: واغستها تلاقًا أو حستنا أو أكثر من ذلك - إن رأيش - يماء وصدّر ، واجعلن في الأخيرة كافرزًا أو شيئًا من كافوره فيذا فرغنُ فاذلتي، فلما فرعن آديّة، فأعطانا حقوه فقال: وأشعرتها إلا أمه لدى زلزله، رواه الجماعة . والمستوي (١٩٥٨) والرمنة (١٩٥٠) والزمني (١٩٥٠) والنومني (١٩٥٠) والنومني (١٩٥٠) والبت الا يعسل إلا يما بصبح به التفهير قلمي، وعند أحمد والنساني وابن حرية من المدين والدن التي يثين المنسس ا هو وميمونة من الماء والمدنى وحد الاعتلاش، فيها أنه المدين وحد الاعتلاش، فيها أنه الم يلع بحيث يسلم عبه إطلاق، مم الماء عليه

القسم الرابع : الماء الدي لاقته النجاسة : وله حالتان :

اللَّولَى: أن تغيّر المحاسنة طعمه أو لونه أو ربحه ( وهو في هذه الحالة لا يجوز النظيّر به إجماعًا : نقل دلك ابن المذر وابن النقّن .

الطائية : أن مبقى الماء على إظلاقه : بأن لا يتغير أحد أوصاده القلالة، وحكمه أنه طاهر معلقيّر، قلّ أو كتر، دليل ذقك حديث أبي هرمرة فلتي فال: قام أعرائيّ هالّ في المسحد، فقام إليه الناس ليقعوا به، فقال النهي اليتيّة : بدعوه وأريفوا على بوله شغلاً من ماءٍ ، أو عنولة أنّ من ماءٍ ؛ فإنما محتم ميشرس ولم تبخواً معشرين، رواه الخماعة ، إلا مسلمة ، إلا مسلمة ، وأنو عاود (٣٨٠) والومدي (٣٥٠) والسائي (٣٥٠)

والهاضيجل أوالعنوب وهادهاها

والن مامه (٣٦٩)). وحديث أي سمل الحدرق غليه قال البيل : با ومول الله التوانياً من هو لغداعة؟! `` فقال البنج الخلاء طهوق الا ينجسه شيء رواه أحمده والشاهلي و أو الراده والسائلي، والسائلي، والمومدي وحشته البوداود (٢١) والرمدي (٦٦) والسائي (٢٦٥) وأحمد (٣١ /٣٠ ر ٨١) والمناهلي (٣٦)]، وقال أحمد: حديث هر إصاعة صحاح والمستحد لعلى بن تعيره وأبو معتاد بن حزم وإلى هذا ذهب الن عالي و وأبو هربرة والحديث المهري، وإلى المستجدة وعكرة والى أبي الجاني، والمورك، وداود الفُلامري، والتحقي، ومالك، وغيرهم، وقال العزائي: وددت لو أن مذهب الشائلي في الهاء ، كان كمدهب اللك .

وأما حديث عبد الله من عمر درضي الله عبيما . أن اللبي فلا قال . فإذا كان الماء قلم ، فم يحمل الحقيمة ، رواد الحمسة ، وأمره و ( ( ( ) ) وأفرمذي ( ( ) ) والنسائي و ( ) ويتحوه الل ماحد ( ( ) و ( ) ) وأحد ( ( ) 2 \* و ( ) ) . فهو مصطرب سنانا ومنا ، قال الل عبد قبر في فالنمهيدة : ما دهب إليه الشابعي من حديث العلمين ، مذهب طعيف من حهة المقر ، عبر ثابت بن حية الأثر .

# انسور

المنؤر : هو ما بقي في الإناء بعد الشَّرب، وهو أنواعٌ :

الدستور الآدمني وهو ظاهر من المسلم، والكافر، والجنب، والحائض، وأما قول الله تعالى الحوائشة المنظرة والمعالم والكافر، والجنب، والحائض، وأما قول الله تعالى الحوائشة المنظرة والدم من المنظرة المنظرة الدمانية والمدم من الأقادر والمعاسات الا أن أعيانهم وأبدائهم خست وقد رسانهم ووفردهم عنى الجيئ بنجة، وبدحلون مسحده، ولم بأمر بقبل شيء مما أصابته أبدائهم، وعن عائشة مرضى الله عنها . قالت : 3 كنت أشرب، وأنا حائص، فأناوله النبي بينية، فيضع فاله على موضع في أنه في رواه مسلم السند، (٢٠٠).

٣ . شؤر ما تؤکل خمفه : وهم طاهير؟ أن لداء شولد من لحم طاهم فأحمد حكمه . قال أبو يكر بن المنظر : أحمح قعل العلم على أن مطر ما أكل لحمه يحرر شربه ، والوضوء به .

٣ ـ شؤَّرُ البغلِ. والحقارِ ، والشباعِ ، وجُوارِحِ الطَّيرِ : وهو طاهن ؛ لحديث حابر نظِّف من النبي بيميز سمّل : أموضاً ما أفضلت الحقر؟ قال : ونعره وبما أفصلت المنباع كلّهاه . أخرجه الصافعي ، والدّرقطين ،

<sup>(1)</sup> از حفاقه بصد أوله دعر مذهبة الذل أبو داود الاستعنى انهة من سعيد قال سكن فيهاج الصاحة عن سفها؟ من أكثر ما لكوب المها الكه إلى حدد المنت الإلا تقديم؟ قال الارت المورف قال أم داود ارتدات أما شراعتها لارتي عدد الملها فد فرعه فوالاعراضها استة قارح، وسأسا الادي طع في المن السنتان فلمعنى إليا مسأله عن غير بالإها المنا المنت عنيه؟ فإلى الأد ورأيت فهما المواجعين الفيان درامه وصنت بالفران

و مَنْ الْوَدُدُ لِهِ 🏖 كَانَدُ بِشَرِدَ مِنْ الْتُكِنَّدُ اللَّهِي وَارْدَى مُنْ ا

والنبيقي والسامعي (- 24 م المنافقي ( ٢٧٣) ووالبهقي في السن الكبرى ( ٢٩ ١) و وقل الدالمود إدا هام المنافقي والنبيقي في السن الكبرى ( ٢٥ ١) و وقل الدالمود إدا هام المنافق و كالم المنافق و كالت فوية و وعلى المنافق من الكراء فيروا على ويتل أسهاره المنافق و ال

ق مشؤر الهيزة : وهم طاهر و شديت كيشة بنت كعب ، وكانت قداء أبي فتادة ، أد أه فتادة دخل عليها مسكنت له وصوفاء وجدت على عليها المسكنت له وصوفاء وجدت على عليها المسكنت له وصوفاء وجدت على المارية على أنظر ، مثل عربية المستوية المنظر ، مثل : أصحبت بالمنافع المسكن المنظر ، المنافع المسكن عليكم والصوافات ، وواد الخسسة ، إنهو داود ودم والترسيق (٩٩) ، والسائم ١٩٨٥) ، وإلى ماحد (٣١٧) ، والمسكن عليكم والصوافات ، وواد الخسسة ، إنهو داود ودم بالمسكن والمارية ، والمسكنة المحاري وغيره .

• مشؤل الكذب، فالحنزين : وهو تجس : بحد، احتناه : أما سور الكذب، فلما رواه اللخاري، ومسلو، عن أبي هريرة بنځه أن الدي يطاق فال الواد شرب الكلب في إقاد أحدك ، فيعمله حيثاً والمخارب في إلاد أحدك ، فيعمله حيثاً والمخارب (١٧٩٥) ومعمو (١٧٥) و ١٩٥) ، ولأحمد، ومسلم : عظهوز إلاء أحدك ، إدا ولغ فيه الكلب الد نخسته سع مرات، أولاهال بالتراب، (١٣٧٤) و١٣٩) من حديث أبي هروة إلى وأحد (١٧٥) من حديث أبي هروة إلى وأما شق الحدير و فعجيه ، وقدارت .

### فنجانب

الشجامية - هي انقشاره التي بمعلم على السالم أن المترّق سها، ويعسل 10 أصابه منها ؛ قال الله العالى : فوندك فطفز كه إستراء : ) ، وقال تعلى : فإن الله يُمِثُ المُؤْمِنِيّ ويُحِبُّ الْسُلَهُ بَكَ كه والبقرة : ٣٣٧] ، وقال رمول الله يُشرُق : الشّههر شطؤ الإبمائة ( إصابه ١٣٣٣) ولتراماني (١٩٥١هـ) والمعالى (٣٤٣١) والله عامة (٣٨٠) عرا أني مثلك الأشعري] ، ونها مباحث ، لذكرها فيما بلني :

### أتسواغ الشجسامسات أأاء

 ١ الحَجْشَةُ: وهي ما مال سئفًا أثبه و أي : من غير تدكيفً<sup>14</sup> ، وبلحق بها ما قطع من الحي و الحديث أي واقب الليني قال قال رسول عله بيجيز ، منا تُجع من الهيمة وهي حيثًا فهو ميشاه ، رواه أنو والوه ».

رج أمسي: أي أمو

والان المقراع المقرمي المؤت ينافيهم فيه أركها

وأسأر الاحتراف إما أبا تكاليا مستوطئ طيل وللارد وإبراأن وكول الكليهة كالطائف

<sup>18:</sup> أي أمن هر دلج سرميء وكي أمثاء أنو ويعماً.

والبرمذي وحديد، قال: والعمل على هذه حدد أهل العالي. (أبر داود (۴۸۹۸) والترمدي و ۴۸۹۸). ويستشي من فالك:

أ ما يقة السمك والخراد ، فاتها طاهرة ! خديت البي عسر ، رضي الله عنهما ، قال ، قال رسول الله المجازة أحل ما المتناد ودمان ، أما المتناد فالموت أن والجراد ، وأما المدمان فالكبد والطحال . رواه أصعد ، والشاقعي ، والى ماجه ، واليهلقي ، والمنازقطي ، إلى ماجه (٣٣١٤) وأحمد (١٧ ٧٧) والمعد (١٨ ١٤) والنارقصي (١٩٧١) والمعد (١٠٠٠) ماليهلقي في الكرى (١٠٠١) والحديث ضبيك ، لكن الإماد أحمد فيحج وقل ، كما أن كما ذاله أنو ررعم ، وأنو حام ، ومثل هذا أم حكم الرمع ؛ لأن قول الصحالي ، أحمل لنا كلما ، وخام عليها كذار من قوله أمرا ، و (ألهبنا ، وقد نقدم قول الرمون المجازة في البحر ؛ همو الطهور ماؤه ، المن فيهم يحمد .

اب ، فيئة ما لا دم له سائل اكالسل، والتحل، وتعويفا، فإنها طاهرةً ينه وقعت في شيء وماتت فيه الانتجسه. قال بن المدر : لا أعلم حلاقاً في شهارة ما دكر، إلا ما روي عن النداهي، والمشهور من مذهبه أنه نجس، وتنظي عبدإذا وقع في المانو، ما لم يغيره .

م. عظم غية ، وقرنها ، وطفرها ، وسعرها ، ورسها ، وحدها ، وكلّ ما هو من حس ذبك ظاهرة ؛ لأن الأصل في عنه كلها الطهار ، ولا دليل على الدجاسة ، قال الزقري في عنه النوى ا محو الهبل . وعره : أدر كنت باشا من ملف العلماء يتشملون عها ، وبدّيمون هيها ، لا رون به بأشا ، واه الدخاري ، عمل الله على العلماء يتشملون عها ، وبدّيمون هيها ، لا رون به بأشا ، واه الدخاري ، عقال : بيها أصول الله المثل الله المثل عقال : بيها أصول إلها بيت . قال : أبنا تجم أكلها ، . واه المحارة ، قال : إنها تحم أكلها » . رواه الجماعة ، إلا أن نبي سجه قال مه : عن مسونة ، وليس في المحارة ، ولا انساني ذكر الله غ ، المحارة (١٤٦٩ ) وساله (٢٦٢٩) والله مه : عن مسونة ، وليس في المحارة ، ولا انساني ذكر الله غ ، المحارة عباس ظائل أنه وأ هده الآبه : فوقل في أبن أبني المثرة ولا الله وهو اللحم، مأما الجلف وعني أبن المثل ، واه الله المؤلف والمؤلف والمهو علال ، ، واه ابن المهر ، واس أبي حام ، وكذل أنهجة المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف من عني واس أبي حام ، وكان المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف أن المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف عنه من الحموم ، وما الحق عنه والمؤلف المؤلف المؤ

<sup>()</sup> العوث السمال.

والم فقد بخشر القائل إلياء من حامل المراس ما فالومن ا

٢- اللَّمْ: سواد كاف دمّا مسقومًا . أي . مصبولًا . كانده الدي لحربي من الديوح ، أم دم حبصر ، إلا أمه لتقلي عن ديمبير منه وعمل ابن عربح . بي فولد تعالى و فإلا دم مُشَكُّومُنَّةِ . لأحم 1930 . قال. المسقوح كان الهراق ، ولا سأس بما كان في العروق منها الحرجة الل المندر، وعلى أبي محلو، في الدم مكون في مانسج الشاه ، أو المام لكون في أعلى الفلارة قال الاساس ، إن لهي عن الدم السموج . أحرجه عند ال حميياء وأنو الشبح ، وهي هانسة رضمي الله عنها قالت اكتا بأكل المحمد. والدم خطوطُ على لحشر. وقال الحسن عالرال السلمون الصنُّون في جراحاتهم . ذكره البحل بياء (النجزي، منذَّ في كتاب الوضوء له . 1527 أصر حدر برصوه الأسدار وقد صبغ أن بعنو الثُّله فسأني، ويغرجه بأثقب دلما أنَّا، فاك الحافظ مي والمناح ، وكان مو هريرة الله لا يري بأشا بالقصرة والقطرين في الصلاة . إلى الواجه في المسحمة الله ٢٩٣٠ - وأما دم السراعيت ، وما عربتُ من الدماس ، فإنه يعلى عنه د تهذه الالثر ، وشتل أبو محدر ، عن تخبح بصعبت المعاف والتوساع فقال ليس بشيء، والله فأنحر عله العاق، ولما يدكر القبخ ، وقال ابن تيمية . وبحب عسل النوب من اللَّمَ ، وانفيح . والصَّفية - قال - ولم يفيو دليلَ على قدت - والأُتَّإلَى أن لقفيه الإنسان بشدر الإمكان

٣ . حَمَّمَ الحَمْوَمِ [ عال الله العالى : ﴿قُلْ لَا فَهِلْ إِنَّا أَدِينَ إِنْ تُعَزَّدُ مِنْ طَاحب فبلسّمة أولا أن يَتَكُوب مَسْلَةً نَوْ فَمَا صَانَبُونَا لَا أَخَلُمُ بِهِ مِنْ أَوْ رَجَّلُونِ لِهِمْ أَنْ إلاَّحَاهُ \* \$ \$ 1. أي ه فإن ذلك كلم حببت ، تعاقه الطَّباخ المعظمات والفناسير والمتع إلى الأنواع الفائنة ويبحل الحرور بشمر الحمومواء في أنفير فول العلماء

الله، قال " – فَيْرُو الأَدْمِيُّ ، ويُؤلُّه ، وزجيقه : وأخاسة هذه الأشياء متفلُّ طبهه ، إلا أنه تعتي من يسير مقرب ويحمف في بول حسن الذي لم مكن الطعاف فيكتفي في نظهره بالزائرة لخديث أقافيس رضي نقه عبد أنها أنت مس عنه بدين لهاء لديباع أن يأكل الطعام، وأن مها داك بالأ في حخر التي كالله، فالمارية إن الله الله عام وتصبحه أنه على تويه إوله بعسله عسلاً ومثقع عليه والخجري ( 999 ) - السلم (٢٥٧) (١٩١١). وعلى عول 5- فال: قال رسول لله أكلاً دبول الغلام بنضح عليه ، وول أخارية المسطوف قال قنادة زوهف مرابع بطعما وغزال طعماء همس بولهمان وواد أحمدت وهدا أنفظه وأقسحاب المستورة إلا المسالين وأبر تاود (٣٧٧) والترمين و ١٩٠ وولي محدوه ١٩ ووأحمد ( ١/ ٣٣٠) . قال الحافظ في والهنج الرويساده فسنعيخ واتنواق الكضيح إنها يجرئ والرازام الصبي يقبصو على الرصاح وأماردا أكل المعاد على جهد العديم، فإنه تحب الفسل، للا خلافٍ ، وقبل سب الوحصة في الاكتفاء مضبحة ولوع الباس لحمله بالمفضى إلى كترة توله عليهم ومعتفة عسق تبايهم فخفص فيه ذلك

٧ – الوفقي: وهو ماءُ أبيضَ فُحيَّل بحرح بعد البول، وهو لجعل، من غير عماض، قالت عالشة: وأما البودي ، فإنه يكون بعد النول ، فيعسل ذكره وأنفيه ، ويتوصأ ، ولا يغتسل . ، وله اس هند ، وشي اس عباس

ا 20 فرست المستودية (17 معموم) من يعمو ويطائز معادمكانية كالمنطح مريف من يؤوف العموم وجود ووقا ورقع في الوائث المحمول

الخُشِّةُ اللَّتِي ، والْتُوذِي ، والمُذَى ؛ أمَّا النبيّ ، طبه العسل ، وأما اللذي والودي ، فقيهما إنساخ الطّبور - رواه الأفرم - والبيهقي ، ولفعه : وأمَّا الرّدي والمدي ، فقال : واعسل دكواه . أو : مذاكولا ، وتارضاً رصو الله في الصلاة - (النبهقي في الحد (١٩ ١٩٠١).

A - المذّني: وهو ماة أيض لرخ، يحرج عند الفكير في الجداع، أو عبد الملاعدة، وقد لا يشعر الإنسال يحروجه، ويكول من الرجل والرأة، إلا أنه من الرأة أكتر، وهو جش، بالمدى العلمان، إلا أنه إلا أصاب لبدن ، وجب عسله ، ويقا بالشرق المحتراز عنها ؛ لكنة أو وجب عسله ، ويقا أصاب النوب ، التنفي فيه ماثر تر المالية الأن هذه غلطة يشق الاحتراز عنها ؛ لكنية ما يوسب ثناب اشاب الخزب ، هي أرني بالمحبيف من بول الغلام ، وعن علي عليه فقل ، واكست رجلاً هذاة ، فأمون وحالاً أن يسال النبي المحتران المنال ، وقبل أو وغيره ، إلى المعال السي المحترة بالمحبول المحتران وغيره ، إلى المحلوي وغيره ، إلى المحلوي والمحاري والسد (١٩١٩ ) والسد (١٩١٥ ) وأحسد (١٩١ كوت ذلك لوسول الله الجليف قال من النبي من فقيل الوضوح ، فقلت : يا رسول الله ، كيف يما يصب تويي معه قال : ويكفيف أن تأحد كان مربط أن عدين حسل صحيح به تويلان حيث ترى أنه قد أصاب معه . رواه أبو داود ، وأن ماحه ، والترمذي ، وقال : حديث حسل صحيح به تويلان حيث ترى أنه قد أصاب معه . رواه أبو داود ، وأن ماحه ، والترمذي ، وقال : حديث حسل صحيح به تويلان عنى ؛ لكوم مدلك المكوم عنا صرح بالمحديث ، ورواه وقبل ناميح بالمحديث ، ورواه المرح بالمحديث ، ورواه المرح بالمحديث ، ورواه المنال ، ويكون أنه ذلك ، فقال : ويحولك أن تأخذ ، وزم عليه ، من منه ، فوش عليه ، .

٩ - المغنى : عجب بعض القلماء إلى القول سجاسه ، وانظاهر أنه طاهر ، والكن السنجب خساء إذا كان رطبًا ، وفركه إن كان باستا ، فالله عالم على المؤلف المغنى عن نوب وسول الله الألفز إذا كان باستا ، وأغسله إذا كان باستا ، فالمن رواه السارقضي ، وأنو عوالة ، والوس ، إذ رفظي (١٩٤٦) رأبو عوالة (١٤٩٣) ، وعن أن عناس فلائح قال استل الشي المئلة عن يعبب النوب؟ فقال : ونما هو بمنزلة المفاط والمحمد ، وإلى يكمن أن تحسيمه بحرفه ، أو وتدخرة ، وواه ، بدارفطني ، والسيقي ، والطحاوي ، (المسارفسي (١٩٤٦) والبيقي في الكون (١٨٥٤) - والمقابلة قد المعلف في رفعه ، ووقعه .

• 1 - بنول وروث ما لا يُتؤكّ ل خفه : وهما نجسان ، خديت بن مسعود التجه قال : ثمي البي الجند الخالط ، فأمرني أن تبي البي الجند الغالط ، فأمرني أن أليه المعرب ، والفسست التلك ، فهم أحده ، فأعلفت روانة فأتت بها ، فأحد القجرين ، وأنفي الرونة ، وقال : همذا بجتري ، رواه المخاري ، وابن ماجه ، وابن حرية ، والبحاري (١٩٥١) وان ماحه وابن حرية ، والبحاري (١٩٥١) وان ماحة وابن حرية ، والبحاري (١٩٥١) وان ماحة والمحتول على المحتول المحتول على المحتول عن المحتول عن المحتول عن المحتول المحتول المحتول عنه المحتول المحتول عنه والفرس المحتول عنه الحد كانوا ينتلون بذلك في معاربهم ، فلا يعملونه من حسيد ، أو لوب، وأما يول وروث ما يؤكل لحد ، فقد ذهب إلى القول يطهارنه مالك ، وأحمد ، وحمامة حسيد ، أو لوب، وأما يول وروث ما يؤكل لحد ، فقد ذهب إلى القول يطهارنه مالك .

<sup>(</sup>۱) ترکيي الحيل.

من الشاهيم، قال ابن نبية : لم يذهب أحد من الصحابة إلى القول بجائمه على القول بحاسمه على المول بحاسمه بول المحدث الا ملك له من الصحابة النهيم . قال أنس ويؤلد: قدم أناس من عُكل و عُرية الله فاجتووا الما يده فارحم النبي يؤلج الماح ، وأن يشربوا من أواجها والبانها ، وواد أحمد و والشخاف والسحاري وسماي وسمل (٢٠) وأحد (٢٠) وأن يشربوا من أواجها والبانها ، وواد أحمد و وغيرها من مأكول اللحم بالماس هنيه ، قال ابن المنوز ووان رعم أن هذا حاص بأوغك الأقوام ، لم لهمب ؟ إذ الخصائص لا ننبت إلا بدليل . قال ابن المنوز ووان رعم أن هذا حاص بأوغك الأقوام ، لم لهمب ؟ إذ الخصائص لا ننبت إلا يدليل . قال ابن المنوز عمل على طهارة بها رعال السوكاني : الظاهر طهارة الأبوان والأربان ، من كل حوال بالمال المناس والبراية ، والتحاسمة حكم شرعي باقل عن الحكم حوال بالمال والبراية ، قلا يقبل حول مدعيها ، إلا بدليل يصبح لنقل عيسا ، وم تجد المائين المجاهرة ولياً لمنك

٩٩ - الجَلَّالُةُ : ورد النّهي عن وكوب الحلالة ، وأكل لحمها ، وشرب لينها ؛ فعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال : لهي رسول الله ـ بيئي عن شرب ابن الجلالة . وإذه الحنسة ، إلا ابن ماجه ، وصخحه المرسدي ، قال : لهي رسول الله ـ بيئي عن شرب ابن الجلالة . وإذه الحنسة ، إلا ابن ماجه ، وصخحه المرسدي ، إله داود (٣٧٠) والمرمذي (٣٧٠) والسائل ، وعن عمر و بن شعب ، عن أبيه ، عن جده ـ رضي الله علم - قال : نهى رسول لله يتينز عن لحوم الحمر الأهنية ، وعن الجلالة : عن ركوبها وأكل لحومها . الله عنهم - قال : نهى رسول لله يتينز عن لحوم الحمر الأهنية ، وعن الجلالة : عن ركوبها وأكل لحومها . وراه أحمد ، وضمائل عدر (١/ ١٩١٤) ، والجلالة : هي المحرف عن الإبل ، والبعر ، والفناء الله والأور ، وغيرها ، حتى ينغيز ويعنها ، فإن حبيدت بعيدة عن العذرة إنا ، وعلفت طاهرا ، قطاب لحمها ، وذهب اسم الحلالة عنها ، غلت ؛ لأن علة النهى والنفير ف والله .

واي عكالي وتريد ۱۵ مدم . تسايين و العنوو أأمديهم العوى و وهو موشق دار شطق إفا تطعيل كتاح : صبح للمعة و مكسر فيسكون . هي الشاقة دست قلب.

من دامل أحر عليه ، وإلا بقيا على الأصول المتفق عليها من الطهارة ، فمن ادعي خلامه ، فالدئيل عليه . ١٩٣ - الكُلُّبُ : وهو نجس ، ومجب غسل ما وابع فيه سبح مرات ، أولاهن بالتراب ؛ غديث أي هو مراة فائلة قال : قال رسول الله بخليج : وطهور إناء أحد كم إدا ولم قبه الكلف أن ينسله سبع مراف أولاهن بالتراب أ<sup>٢٠٥</sup> ، رواه مسلم ، وأحمد ، وأنو داود ، والبهقي ، وأحمد و٢١ ؛ ٣٠٥ و ٤٢٧) والبعاري (١٧٦) وسسنم (٢٠١ ) وأو داود (٢١) والسهقي (٢٠ ؛ ٣٠) . ولو والح في إناء فيه طعام جامد ، ألقي ما أساب وما حوله ، والنفي على طهارته السابقة ، أما شعر الكلب ، فالأظهر أنه طاهر، ولم تثبت نباسته .

فطُهِيز البَفْنِ، والنَّوْبِ: النرب والبند إذا أصابتهما عامةً ، بجب غسابهما بناه، سامی تزول عنهما ون كانب مرتبةً ، كالدم، فإن بقي بعد الغسل أثر يشتق زواله ، فهو معفاز ضه ، فإن لم تكن مرتبة ، كالبول ، فإنه يُكتنى بضله ، ونو مرةً واحدةً ؛ صن أسماء بنت أبي بكر لـ وضي الله عنها لـ قالت : جامت امرأةً إلى النبي الجُيْرَة ، فقالت : إحداما يصبب فوبها من مم الحيض ، كيف تصبع هـ؟ فقال : (تحتّه ، ثم تقرضه بالماء ، ثم تنضحه (٢٠ دلم تصني فيه مستقى عليه (الساري (٢٠١) وسال (٢٠١٠) .

وزنه أصابت انتجاسة ذيال نبوب المرأة ، فطهيره الأرض : ما روي أن اسرأة فالت لأم سلمة . رضي الله عنها . : إلي أطبل ذيلي ، وأسشي في المكان الفاسر؟ فقالت لها "فان رسول الله ونجيج: «بطبقره ما بعدمه . رواه أحمد : وأمو داود . [أحمد 13/ 200) رأبه داود (7.00) والترمذي 1871 وان ماجه (750).

تُطَهِيرُ الأَوْضِ: تطهر الأرض إذا أصابتها نجاسةً، بعب الماء عليها ؛ لحديث أي هريرة وللله قال: قام أعرائي، وقبال في السنجد، فقام إليه العاس، ليقعوا به، فقال التي فيتجرز: «دعوه، وأريقوا على بوله سخلاً من ماه ، أو : دُنويَا من ماه ، فإنما بعثم ميسرون ، ولم تبحوا معسرين ، رواه الحساعة ، إلا مسلمًا ، إأحد (٧٩ من ماع و ولا مسلمًا ، إأحد (٧٩ من ماعة و ١٩٧ مسلمًا ، إحد (٣٩ من العدود) وليتناوي إلى المنطقات ، هي وما يتُصل بها الأصال فرارٍ ، كالشيور ، والبناء، قال أبو يتربة : جماف الأرض طهورها ، وقالت عاشلة ، رضى الله عنها : راكاة الأرض يُسمها ، وواه الله أبي شبة . (الله أي شبة الله المنطقة ) عاملة ، أما إذ كان الها جرع ، لا تطهر إلا ووال عبها ، أو بحوالها .

تعلّهير الشنتي وتخوه : عن ابن عباس ، عن مبدونة الرضي الله عنها ـ أن النبي في شيل عن مأرق، مقطت في سنن؟ فقال : بأملوها ، وما حولها فاطرحوه ، وكلوا مستكوه ، رواد البحاري ، بأحسد (٢٩ -٣٠٠) والبخاري (٣٣٥) والنسائي (٢٧٨ /١٧) . فإلى الحابط : نقل ابن عبد البر الانفاق على أن الحامد إذا وقت ميه ميذًا ، فلرحث وما حولها منه ، وأن تحقق أن شيئًا من أجوائها لما يصل إلى غير ذلك منه . وأما غالم ، فاختلفوا فيه ؛ مذهب الجمهور إلى أنه ينجم كله يما فاتحاسة ، وحالف فريق ؛ منهم طرحوي ، والأوراعي (٣) .

و ( ) معلى السبل بالراب أن يعطف في الله حتى بتكمر و ( ) أخت والفرس: الدائل بأطرف الأسابع، المشيخ ، العبق طاله ، و اله مقديد أن حكم الماهر مال مكم الذي في أنه لا معلى إلا إن تعير بالبعاث ، فإن لم تشير مهم طاهر أرهم ماهي ال م اس ياس استجره والمتفاري ، وهو الصنابع .

- تَطْهِيرُ جِلْنِهِ النِّهِيَّةِ : يطهر جلد المِنة ظاهرًا وباطنًا باللَمَاغُ ؛ شمايت ابن عباس . رضي الله عبهما . أن البي يَثِينَةُ قالَ : وإذا كَبَعُ الإهاب، فقد طُهرَه . رواه الشهيطان .[الخاري (١٤١٣) ويستم (٢٤١٩)] .

- تُطْهِسُوا السَّرَآةِ، وتخوهما : تطهر الرَّآن، والسكون، والسيف، والطَّعر، والعظم، والزجاج، والآلية القدمونة وكلَّ صغيل، لا مسام له بالنسخ : الذي يزول به أثر النجاسة، وقد كان الصحابة، وهي أفله عهم - يصلون، وهم حاملو سيونهم، وقد أصابها النع، فكانوا بمسحونها، ويحترثون (١٠ يدكك.

تُطَهِيمُ النَّقُلِ : يغفير العل المتنجس، والحق بالذلك بالأرض، إدا دهب أثر التجامة ؛ لحديث أبي هريرة فائيته أن رسول الله تتيته قال : فإدا يُطِئ أحد كو بنطه الأدى، فإن النزاب له طهورة . رواه أبو داره ، وفي رواية : الإذا وطئ الأذى بخفيه ، فطهورهما النزاب ، وأبر داود (١٩٥٩ و (١٩٥٠) والحاك (١٩ (١٩١) والمبهني (١٦ ١٦٥) ونبي حاد (١٩٥١ و (١٩٠١)) ، وعن أبي سعيد، أن النبي الجيجة قال : فإذا جاء أحدكم المسجد، فلقاب نطبه ، فليضر فهما ، فإذا وأى خَبِقًا ، طيسحه بالأرض، لم اليصل فيهماه ، رواه أحمله وأبو داود ، (أحد (٢٠ ٢) وأبو داود (١٥٠٠) ، ولأنه محل تتكرر ملاقاته للتحاسة غائبًا ، فأجرأ مسحه بالخامد، كمحل الاستنجاد، بل هو أولى ؛ فإن محل الاستنجاء بلاقي النجاسة مرتون ، أو ثلاثًا .

فوائذ فكنز اخاجة إليها :

 ١- حيل العسيل يتشر عليه التوب النجس ، ثم تجففه الشمس ، أو الربع ، لا بأس ستر التوب انظاهر عليه بعد ذلك .

٢- الو سقط شيء على المرء لا يدري ، هل هو ماء أو يول ، لا يجب عليه أن يسأل ، فلو سأل ، لم يجب على انستول أن يجيمه ، ولو علم أنه نجس ، ولا يجب عليه غسل ذلك

٣- إذا أساب الزخل، أو القبل بالليل شيءَ وطف لا يعلم ما هو ، لا يجب عليه أن يشمه ، ويتعرف ما هو ؛ نا روي أن عمر تنفيه مو يونما ، ومعلط عليه شيءً من صراب ، ومعه صاحبُ له ، فقال . يا صاحب الهواب ماؤك طاعة أو تجس؟ فقال عمر : يا صاحب الميزاب ، لا تُعْبِرنا ، ومضى .

عد لا يعلب غسل ما أسام طين الشوارع؛ قال كنتيل بن ربادٍ : رأبت عليًا فَتَلِنَّه يخوض طين المُطّر، شو دخل النسجة ، فصلي ، وقد يفسل رجلية .

حدالة الصرف الرجل من مسلاق فرأى على توبه أو هذه لجالية والم يكن عالماً بها و أو كان يعلمها ، ولكه نسبها ، أو لم ينسها ، ولكه عجز عن إرالتها ، فصلاته صحيحة ، ولا إعادة عليه ؛ لقوله تعالى : ﴿ لَهُنَا عُلِنَّهِ عَلَمْ عَلَا الْمُطَالِّدُ بِدِيجُ إِلاَّ حَالَاتِ هِ ] . وهذا ما أنهى به كبير من الصحابة والتابعين .

ات من خفي عليه موضع التحاسة من النوب، وجب عليه عسله كله ؛ لأمه لا سبيل إلى العلم يتيفن الطهارة، إلا نفساء جميعه، فهو من باب ؛ ما لا يتم الواحب إلا به، فهو واجب ؛ .

والأورية النسج كانهامي فهارتها ال

 لا إلى اشتبه التفاهر من النباب بالنجس منها ، ينجرى ، فنصلّي في واحد سنها صلاة و حدة ، كنسنالة النبلة ؛ سواء كثر عدد النباب الطاهرة ، أو فلّ .

#### اقتضاء الخاجسة :

لعاضي الحاجة أدات و تتلخص فيما يلي :

١- ألا يستصحب ما قيم استم الله ، إلا إن خيف عليه الطبياع ، أو كان حرزًا ؛ غديث أنس يتمثّلة أن النبئ فحثّلة لبس خاتّما ، فقت همجمد وسول الله ، وفكان بنا دعل الحافظ الما وضعه . رواه الأربعة ، قال الحافظ أي الحديث : إنه معلول ، قال أبو داوه (١٩) .
 في الحديث : إنه معلول ، قال أبو داوه ; إنه منكر ، والجزء الأول من الحديث صحيح . إنهو داوه (١٩) .
 والترشيم (١٧٤٦) والنمائي (١٨/ ١٨) وابن عاجه (٣- ١٠) .

٢- البغد، والاستتار عن الناس، لا سيما عند الفائط؛ ثبلا تسيدع له صوت، أو تُنشَعُ له رائعةً؛ لحديث جابر عقلته قال: خرجنا مع السي، تجميمة في سفر، فكان لا يأتي البراز<sup>(۲۱</sup>)، حتى يفيب، غلا تجرى، رواه الن ساحه (۲۳)). ولأي داود: كان إذا أواد خبراز، الطائن، حتى لا يولد أحد. (أنو داود (۲))، وله وأنه داود (۱)).

٣- الحجر بالتسمية ، والاستعادة عند العدمول في الهنهان ، وعهد تشمير النهاب في الفضاء؟ تحديث أنس فلات على الحجود الذي النهيج إلى أعود بك من الحجود كان النهيج التي أعود بك من الحجود كان النهيج التي أعود بك من الحجود كان المحادث (١٩٣٠) ومسلم (٢٧٠) وأبو داود (١) والترمذي (٥) والمسائي (٢٨) وان داجه (٢٩٨)).

٤- أن يكف عن الكلام مطلقا ؛ سواء كان و أثيرا أو غيره ، فلا يرد سلائة ، ولا يحبب مؤذنا ، ولا لا لا بلا لابدً منه ، ولا يحب مؤذنا ، ولا يحبب مؤذنا ، ولا يحب مؤذنا ، ولا يحب مؤذنا ، ولا يحب الله في نفسه ، ولا يحرك به لسائه المحليث ابن عمر ، رضي الله عنهما ، أن رجلاً مؤ على النبي يخطؤ ، وهو يون ، فسل عبه ، فلم يرد عليه ، رواه الحساعة . إلا فيخاري ، إصلم (١٧٠) وأبو داود (١٦) والترمذي (١٩٠) والسائي (٢٧) وامن ماجه عليه ، رواه الحساحة . إلا فيخاري ، إصلم (١٧٠) وأبو داود (١٦) والترمذي (١٩٠) وحدب أن يحب الرجلان ، يضربان عند عورتهما ، يتحدلان ا فإن الله يحدث على ذلك ، رواه أحسل ، وأبو داود ، وامن ماجه ، وأبو داود (١٩٠) وامن ماجه ، وأبو داود ، وامن ماجه ، وأبو داود ، وامن ماجه ، وأبو داود ، وامن ماجه ، وامن ماجه (١٤٦) وأحدد والأدب عظاهر ، بفيد حرمة الكلام ، إلا أن الإجماع صرف النهي عن التحرم إلى الكراهة .

 ٥- أن يُغظّم القبلة ؟ فلا يستقبلها ولا يستدبرها ؟ خديث أي حريرة فظّه أن رسول الله عليه قال : إإذا جلس أحدكم لحاجه : فلا يستقبل الفبلة ، ولا يستدبرها » . رواه أحمد ، ومسلم : إمسلم (٢٦٥) » وهذا

<sup>(1)</sup> بشكارة الأرجانس. (1) المراو - مكان فضاده الماسة.

<sup>(8)</sup> الشب بعيد الياء . بسيع حيث ، والحائث : حيم حيثة ، والزلاد أكران الشياطين وإدائهم.

<sup>(</sup>١) يشربان الشخط (في : يُبلوان إليه.

اللهي محمولَ على الكراحة ؛ الحديث الن حسر ـ رضي الله عنهما ـ قال: رقبتُ يومًا بيت حفصة ، فرأيت التمين إيريخ على حاجمه ، مستقبل النمام . مستدير الكعمة أرواء الحماعة ، (البحاري (١٦٨) ومعلم (٢٦٦) وهام وأبر دابد (۱۹۵ والترمدي و ۱۹ والسنائي (۱۳۳ ولي ماحد (۱۳۴۳). تُو بقال في الحديم سِيهما الإن التعريم في الصحراء، ولاياحة في السيان<sup>وي.</sup> فعن مروان الأصغر، قال : رأيت ابن عمر أناخ واحلته مستقبل القبلة . يسوق إليها ، فقلت : أن عبد الرحمان وأليس أنا مهي عن ذلك؟ قال البلي ، إقا مهي عن هذا في الفصياء، وإذا كنان بينك وبين القبله شريح بسترك، فلا بأس. رواه أبو داود، وابن حزيمة، واحاكم، وإستاده حسس، كنه هي النفتح». [أبو داود (۲۰) واس حريمة (۲۰) والحاكم و١١/ ١٩٥٠].

٣ . أن يظلب مكانًا لينًا متحفظًا ؛ ليحوز فيه من إصابة التحاسة ؛ الحديث في موسى عَلَيْتُ قال: أتنى رسول الله المطلخ في مكان فقت (\* ) وإلى حنب حافظ ، قبال ، وقال : فإذا بال أحدكم ، فليرتمد لبوله، روام أحمد بوأبو داود . إلو داود (٣) وأسهد (٤٤ / ٤٤٤). واحدث، وإن كان فيه مجهوبي، إلا أن معناه

٧. أن بنقي الجحر؛ ثلا بكون قيه شيءٌ يؤذيه من الهوام؛ لحديث قنادة؛ عن عبد الله بن سرجس: فال: ونهى رسول الله الهيج أن يهال في الحُجر. قاثوا لقنادة: ما يكوه من البول في الحجر؟ قال الإنها مساكل الجرود رواه أحمده والمسالي، وأبو داود، والحاكم، والبيهمي، وصححه الن حزيمة، وابن الشكل. ولمر دارد و ٢٩ م والمساتي ٣٤٥ وأحمد ره / ٨٠٠ والخاكم (١/ ١٨٠٥ والبيهقي في الكران (١/ ١٩٠٥)

٨ . أن يتجنب ظل الباس ، وطريقهم ، وحمدالهم ؛ حديث أبي هريرة ﷺ أن البين ﷺ قال ؛ التُّقوا اللاعِنون! أنَّ فالوار وما اللاعنان، با رسول الله؟ قال: اللدي يتحلى في طريق الثَّاس، أو ظلهمه، زواه أحمد . ومصلم ، وأبو فاود . إمسلم ٦٦٩١) وأبر داود (٣٠) وأحمد (٣) ١٩٣٧٠-

٩- ألا يسول في مستحده، ولا في ظاء الراكاء أو الحاري؛ لحديث عبد الله من مَعْفُل طَلَّتُهُ أَنَّ السّ يخيج قال : الا بيونزُ أخدكم في مستحقه . ثما بتونفٌ فيه ؛ فإن عافة الوسواس منه، رواه الحمسة، وأمو داود (۲۷) والتربذي (۲۱) والنساش (۲۱) وابن ماجه (۲۰۹) وأحمد وها (۹۱). لكن قوله : ناشم يتوضأ فيه، لأحمد، وأبي داود نقط، وعن حابر لأفينه أنَّ اللبغ المجلج نهي أن بدالٌ في الذه الراكناء رواه أحمد، والمسائي، وبن ماجه، إسلم (٢٨١) والسائي (٣٥) وانن ماجه (٣٤٢) وأحمد (٣٠ الطهراني، ورجاله القات. فإن اكان في المصال بحو بالوعق، فلا يكره البول فيه . [الطبراني في الأوسط (١٧٧٠) مجمع الزوائد (١١) ١٢٥٠).

ود) دين . کينهل پرد ومين . وي) وهذا الوحد أصلح من مناطقة. (٣) الولا مثلاه من المناجعات المقاطنات.

• الا بديال فائفة « شامانه و بنار ، و حجاسي عبادات ، و لأنه قار إدارات عليه رشاب ، وإد أمر من الرشاص ، حار ، فائفة « شامانه ، وبنى الله عنها با من حديكم أن رسول الله الكذاء الله فائفة ، فلا تشهيله ، ما كالد سول إلا مائفة ، وأمر من المائفة ، وأمر من بالمائفة ، وأمر من المائفة ، وأمر من المائفة ، وأمر من المائفة ، وأمر من من المائفة ، أن المائمة ، وبنال المائفة ، وأمر من منافقة فو أمر من منافقة فو أمر من منافقة أن المائفة ، وبنال المائفة ، وبناله وبناله ، وبناله

الاحداث وبيل ما على السبيلين من المجالة ، وجوانا با فيحر، وما في عماه من كلّ ساديا طاهيد قائيم المتحاسة ، فين أنه عرضة ، أو برنفها بالماء فقطاء أو بهمنا مقاه الحديث عددة . رحمي الله عنها دائر المنتجابة ، فين المحارة ، فإنها أخرى عمده . رواء أحديث والسملي ، وأو وعلى المجارة ، فإنها أخرى عمده . رواء أحديث والسملي ، وأو والوجاء في (23) وأحد (13) (10) بالدارفش و13) إن والسملي ، وأو والوجاء في (23) وأحد (13) والمحارة على المحارة ، وأما أنا وضلاع حوي (23) إجتواء في ماء وغيرة أخرى أماء وأخرة في مستمى بأماء المعتقل عليه السحالي (23) وسمع (23) . وعمر لمن عمل راسي فله عليهما أن اسمي المحارة ، (23) والمحارة ، (23) والمحار

١٩٠٠ ألا يستحي بيسبه ٢ نبريهة لها عن سائرة الأهدر ١ خديث عبد الرحس بن ربده عان فيز السلمان : قد المستحي بيسبه ٢ نبريهة لها عن سائرة الأهدر ١ خديث عبد الرحس بن ربده عان فيز السلمان : قد المستحي المحد المان المعالم المحد المان المحد المحد المحد المحد المحدال المحدال المحدال المحد المحدال المحد الم

والمرافق كصد مسرعون والموان

الما الأداعات الأستجال أرسي متصديا والواحران كالمتعادة بالمهار لوصيها في فالك

الآل الأماق المدفعين محاليس أهرق موم أنسأ المساوقة بالأساب أي أثر الواكد ولتني بهيد هذا والروال معاهم

ا ۱۹۵ كالمستود أني قاليستون ولا يعالم ولايا العالم و ۱۹۹ كراو البرواري . ۱۶۱ مدانهي الدين المال .

٣- ال أن يدلك بدء بعد الاستجاء بالأرض ، أو بعسمها بصابون والحرد؛ ليزول ما علق بها من الوائحة الكريمة ، في يورية بنتيته قال: وكان طبي إين إدا أي الحلام، أثبية عام في توريق بنتيته قال: وكان طبي إين إدا أي الحلام، أنبية عام في توريق الأرض. رواه أبو عاوت والعمائي ، والسيطي ، وإلى ماحه ، وتم دنوه وه في بالديمة على الأرض. (١٠٠٥)

ره ۱۰ آن بلطبح فرجماً، وسراويله باعاء إذا عال والبدقع من نفسه الإسوامة، فعلني وجه طائعً، قال. هما أ أثر النظاج والحارث الفاكم من سقيان أو سقال من الحكم وتؤثر قال: كان للمي البريز إذا عال. وحسأ، ويتطلح من وأو باليدودة (والفسائي ودعا) ومن سعة (٢٥) وأحمد (٢٠ العال)، وهي لزاية، وأيت وسول القد يهيز بالى التو تفلح فرحه، وكان الله عنو بطلح فرحه، عني بيل سراويله،

ه أدا أن يف، وأرحله اليسرى في المدخول ، فإذا أحرج ، فليقدام رجله النسبى ، تعاليف : عفر تك ذ فعن عائدة فعن عائدة ولا عائدة ولما النسائي بوالم التواعية والما المسائية ولا : وعمرات والمحالية المحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية أصح ما ورد في هذه البات اكتبا قال أنو حائم ، وزاري من طرقي المعينة والمحالية كان يقول : «الحدد لله الماي أنهب على الأهل ، وعاقليم ( و المن محمد و الرام والن السبى في على اليوم والنبية ( ٢٥) عن أن مراء وقوله : «الحدد لله الذي أفاتي نفته ، وأبقى في قوله ، وأذهب عني أفاده ، وإلى السبى في معلى اليوم واللبلة ( ٢٥) عن الن المحالية المحالة عن الن

- شيف في الفِطْسرة : قد العتار بنه مسلة للأنبياء، عميهم السلاء . وأمرا الاقتداء بهم فيها ، وحملها من فيل الشهائر التي يكتر وفوهها ؛ كيترف مها أنباعهم ، وينصروا بها من غيرهم ، وهذه الحصال نسسى حاص الحقارة ، وينامها فيما بلى :

الى المتنان ، وهو قطع الجندة ، التي تغطي الحُشفة ، لتناذ يجتمع فيها الرصح ، وليتساكن من الاستبراء من الهوال ، وتعلق المنظمة إلى الرحل ، وأما الرأة فيقطع العرد الأعلق من الخرج بالسببة الها ، وهو سنةً قديمةً و فعن أي هريرة وفيه هال ، قال رسول الله الهيمة ، المختفق ليراهب خليل الرحمل ، بعدما أنت عليه شمانون سنة ، واقتش بالفذرجين ، رواة المخاري ، إقليماري (٢٣٩٦) و(٢٦٩٨) ، ومدهب المسهور ، أنه واحب ، ويرى الشاهبة استحاله يوم السابع ، وقال الشوكاني : مهارد أحديد وقال له ، ولا ما يغيد وجود .

٣. ٣ (المستحداد الله) ونفق الإيطان وهما مسئال ، يجرئ فيهما الحقق والقص ، والنفف ، والثورة .
 ٩. ١٠ نقل الأطامر ، وقص الشارب أو إحقاؤه ، ولكن مهما وردت روايات منحيحا ؛ ففي حديث المن عمر - رضي الله عنهما - أن المني اليهو قائل : وخالفو، الشركين؟ وأواوا اللحي ، وأحفوا

وفي حدادين أن أسائك خوامك. وفي الاستحداد الحلو العالمة.

وی ادور آباد در معامر دو وکونه (دو ص صد. پایج الفدور آبه الحار داو مرسع باشتار .

الشيولوب؛ . رواه الشيخان . [البحاري (٥٨٩٣)، ومسلم (٢٥٩) ١٩٥١)، وفي حديث أبي هريرة فتللت قال. قال النبي ﴿ ﷺ : الحمش من العطرة؛ الاستحداث، والحتاق، وقش الشارب، ونتف الإبط، وتقليم الأضافرة . رواه الجماعة . والمخلري (٥٨٨٩) ومسلم (٧٥٦) وأبو داود (٨٩٨) والترماني (١٧٥٦) والمسائي (11) وانن ماجد (٢٩٢). علا يتعين منهما شيءً، وبأيهما تتحقق السنة، فإن المقصود ألا يطول الشارب، حتى يتعلق به الطعام والشراب، و لا تُجتمع فيه الأوساخ؛ وعمل زبيد بن أوضع يَثِينَ أنَّ السيُّ بَيْجِيز قال : ومس الم يأخذ من شارمه، فليس مئاه. رواه أحمد، والسبائي، والترمذي وصححه. والترمذي ٢٩٩٩٥ والسالي (١٣) وأحمد (٢٦١/١١ و ٢٦٨). ويستحب الاستحداد، وتنف الإبط، وتقليم الأظافر، وقص الشارب، أو إحفاؤه كلُّ أسبوع، استكمالاً للنظافة، واسترواخا للنفس؛ فإنَّ بقاء بعض الشمور في الجسم يوله فيها ضيقًا وكآية ، وقد وخص ترك هذه الأشياء إلى لأرمين ، ولا عذر لتركه بعد ذلك ؛ لحديث أنس ﴿ قُلْ : وَقُمْتَ لَنَا النِّي ۚ يُؤْكُمُ فِي قِمَنَ النَّسَارِبِ، وتقلُّهِ الأَطْلَقَرِ، ونتف الإبط، وحلق العانة، لا يشوك أكثر من أرسين لبلة . وواه أحسد ، وأبو داود ، وغبرهم . إمسلم (١٥٨) وأبو نابرد (١٢٠٠) والترمذي (۲۰۴۱) وأحمد (۲/ ۲۱ و ۲۰ ۲)] .

7- وعفاه اللحية وتركها ، حتى تكثر ، يحيث تكون مظهرًا من مظاهر الوقار ، فلا تفصر تفصيرًا ، يكون قريئا من الحلق، ولا يخرك حتى تفحش، بل يحسن النوسط، فإنه في كلُّ شيءِ حسن، ثم إنها من تمام الرجولة، وكمال الفِعولة؛ قعن ابن عمر ـ رضي عله عنهما - قال: قال وسول الله 📆 : ﴿ تَعَالُمُوا المشركين؛ وقُووا اللُّحين؟ \* وأحفوا الشوارب، منفق عليه، وزاد البخاري؛ وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر ، فيض على فيته ، فما فضل أحذه إسبق معربهم] .

٧- إكرام الشعر إذا وفر وثرك، بأن يدهن، ويسرح بالحديث أبي هريرة عليم أن النبي ﷺ قال: يس كان له شعر ، فليكرمه ا بروله ابو د ود ، إأمر هاودو(٤٠٦٣)) . وعن عطاء بن يسار ﷺ قال : ائتي رجل النبي 幾 ثائر الرأس؟؟ واللحية، فأشار إليه رسون الله ﷺ، كأنه بلمره بإصلاح شعره ولحبته، فقعل، ثم رجع ، فقال ﷺ : النُّبس هذا خيرًا ، من أن يأي أحدكم ثائر الرأس ، كأنه شيطان. . رواد مالك ومالك في والموطأة ١٩ ٩٩٩). وعن أبي فتادة ﴿ أنه كَان له جنَّةُ ضخمةٌ ، فسأل النبي ﷺ ، فأمره أن يُحسن إليها، وأن يترجل كلُّ يوم. روقه السائي، إضبحي (١٥٢٥)، ورواه مالك في المؤوطأة بلفظ : قلت : يا رسول الله ، إن لمي جملةً \*\* ، أناًرجلها؟ قال : هندب، وأكرمهاه . إمالك في الملوطأة و٢٠/ ٩٩٤٩] . فكان أبو قتادة ربما دهنها في اليوم مرتين، من أجل قوله ﴿ فَهُونَا : فَوَأَكُومُهَاهُ . وحلق شعر الرأس سهاح ، وكذا توفيره ، لمن يكرمه ؛ لحديث ابن عمر . رضي الله عنهمـا . أن النبـي ﴿ فِيْجُ قَالَ : واسلقوا كله ، أو نَروا كله؛ رواه أحمد: ومسلم، وأبو داود؛ والنسائي وأبو داره (١٩٩٠) والنسائي (١٩٢٠ه) وأحمد (٦/ ٨٨)] . وأما حلق بعضه، وقرك بعضه، فيكره تنزيقاً ؛ خديث نافع، عن ابن عمر ـــ رضي الله عنهــــاً ـــ

 <sup>(</sup>٧) حمل اللقهاء فالد الأمر على الوحوب وقافرة يسرمة مثل اللمية ماه على مثنا الأمر.
 (٥) قائر قرآس أكن شعد في مدعون ولا برجل. رجي الخيمة : الشعر إذا بلغ المنكبين .

قال المهى وسول الله المجيمة عن الفرح . فقيل ثنافع : ما الفرع ؟ فال : أن أحصق بقش وأس العسبي ، وخرك بعضه . [النخاري ( ١٩٣٠) وسعم ( ٢٩٦٠)] . منفق عليه ، وخديث ابن عمر ـ وضى الله عليها ـ السابق . الدر الشبب ورفغاؤه المواع كان في السعية ، أم في الرئس ، والمرأة والرجل في فلك سواء الحديث عمرو من شعب ، عن أبيه ، عن جده مخليه أن النبي الخيز قال : ولا نشف الشبب ا فإنه بوز السام ، ما مسلم بشبب شببة في الإسلام ، إلا كتب الله له بها حسنة ، ورفعه بها درحة ، وخط عنه بها حطيقة . رواه أحدد ، وأبو صوه ، والترمذي ، وحساني ، ومن ماحه . [أبو ماه ، (٤٠٠١) والترمذي ، وحساني ، ومن ماحه . [أبو ماه ، (٤٠٠١) والترمذي ، وحساني ، ومن أس خليجة قال : كما نكره ، أن ينتف والمسلم ألم يقال الكره ، أن ينتف الرحق المنطقة من رأب ، وغينه ، رواه مسلم . (سلم (٢٣٤١) (٤٠٠١)] .

٨ تضر انتب بالحناء والخبرة، والصدرة، وتحوها د لحديث أي هريرة فحله قال : قال رسول فقه ربح : وإنه الجديدة أي هريرة فحله قال : قال رسول فقه رفع دور وي (١٠٠١) وهرمت (١٠٠١) والمسابر (١٠٠١) والديث أي ورد وي (١٠٠١)، وقديث أي مر غلق قال : قال رسول الله المنافرة (١٠٠١) والسابر (١٠٠١) والله المنافرة والكنم (١٠٠١) وحديث أي در غلق قال : قال رسول الله المنافزة (١٠٤٠) والسابر (١٠٤٠) والله المعدة والكنم (١٠٤٠) ونترمدي (١٠٤٠) والسابر (١٠٤٠) والله المعدة والمنافرة (١٠٤٠) وأسيد (١١٤٧))، وقد ورد ما يقد كراهة الحضاب، ويظهر أن هذا مما بخلف المحالاف المسن، والعرف ، والعادة . فقد رزي عن بعصهم، أن فينه أقضل، وكان بعضهم يخفيب بلصفرة، وتحديث مهم بالسواد؛ وكان بعضهم يخفيب بالمنفرة، وبعضهم بالسواد؛ وكان بعضهم يخفيب بأن الفنية أقضل، وكان بعضهم يخفيب بأن المنافرة وبعله المحالاة على المنافرة (والد أي لكر) وم الفنج إلى الموجه والأمنان ، وكانه وأما حديث جابر فتلف قال : بي، أبي فحافة (والد أي لكر) وم الفنج إلى وجنوه السواده وكان رأمه فعامة ، إلا المخاري، والمردق، والمارد (١٠٠٥) وأبر درد (١٠٠٥) واسمال وجنوه السواده وقائم راح (١٠٠٥) والمالية وجنوه الموجد وقاد المنافل رأمه بهاء أن يعبغ بالدواد، فهذا كا لا يليق بخله ، شررة لا يستحمن ارجن وجنوة و وقائم وقائم وقائم وقائم المارد الم

١٠ الطبب بالمسك وعيره من خطيب ، فأني يستر النفس ، ويشرح انتخار ، وهذه الروح ، ويعث في الدن تشاطًا وقوة ؛ فحديث أمن عليه فال ، فال وسول الله التخار ، فيجد (٩٩٤٩) وأحمد (١٨٩٩) والطبب ، ونجبت قره عيني في الصلافة ، رواه أحمد ، وانسائي ، (إنسائي (٩٩٤٩) وأحمد (٢٨٩٣)) ، والطبب ، فلا يرقمه فإنه خفيف المحمد ، وليديت أبي عربرة فظاه أن النبي في قال : من عرض عليه طبب ، فلا يرقمه فإنه خفيف المحمد ، طبب الرئمة في رواه مسلم ، والدسائي (٩٧٤٤) واسلم (٢٠٥٢) وأنو دود (٤٧٧١) والشمائم ، والاسلام (٤٧٧٥) وعن أمن منها عليه الطباعة ، وإذ الخمارة ، وإنه المخارى ، وإنها المخارى ، وإنها

وحي تصويم أأن يعلم بياسم بياض مشمر

<sup>(14)</sup> وتكلم الدي يعزع الصبحة أمود عاقل إلى الحامرة

منجم ، إسلم (۱۹۵۶) (۱۹) والرساي (۱۹۹۱) والسالي (۱۹۰۶) وأحمد (۲۱ (۲۱ و ۱۹۵))، وهي مافع، قال. كان بين عمر يستحمر بالألؤة الله، عبر لمعزان، وبكافور يطرحه مع الألؤن، ويتنول عكمه كان يستحمر رسول الله الخطة، وواه مسلم ، والسيالي ، إمسلم (٥٥ ١) ، السيالي (١٥٥٥):

الوصُّنوءُ : الوصيوء؛ معروف من أنه طهارةً مائيةً ، تنطق شوعه، والبليس، والرأس، والرحيِّن: ومباحثه ما يأتي:

 قابل مشاروعيته : تنت مشروعيته بأدلة تلالة : الدنيل الأول : الكتاب الكرم ، قال الله معالى : ﴿ يَتَأَلُّمُ اللَّهِ مِنْ السُّوا إِذَا فَسُلَّمَ إِلَى الصَّنَاوَةِ مُأْتَدِيكًا وَالْبُوعَكُمُ وَالْبَرَيْكُمُ إِلَّهُ اللَّهُ وَأَنْسُتُمُوا مُرْدُونِيكًا وَالْيُلْمُكُ إِلَى الْمُكْتِينِينِ إِنَّامَةً ﴿ إِنَّامَةً ﴿ إِنَّ إِنَّامِهُ ﴿ إِنَّ إِنَّامِهُ ﴿ إِنَّ

القدليل الثانمي: النسنة ، روى أبو هريرة عُثَيَّة أن السي المجيَّة قال : ولا يفس الله صلاة أحدكم إذ أحدث، حتى بموضأه - رواه الشيخان ، وأمو داوه ، و للرمدي . [البخاري (٦٩٥١) ومستدرة ٢٣٥) وأبرهاود (٢٠١٠). العليل الثالث: الإجماع: انعقد إجماع المسلمين على مشروعية الوضوء، من لدن رسول الله ﴿ يُطِّلُنُونَا مُ يومنا هذاء فصار معلوقة من الدين بالضرورة .

٣ . فيضُفُّه دورد في فضل الوضوء أحاديث كثيرة ، تكتفي بالإضارة إلى معتبها :

(أ) هن هند الله الصنايحي عَيْجُه أنَّ وسولَ الله ﴿ يَاثُهُ قَالَ: وَإِنَّا مُوسَةً اللَّمِينَ، فَاعْبَسُضُ ، سرجت اخطابا من قيده فإقا انستنفره خرجت الخطابلدس للفده فإدا غسل وخهده حرحت الخطابا مي وجهد حتى تخرخ من تحت أشفار غلب، لوفا غنس بالبه، خرجت الحصايا من بديه، حتى تخرج من تحت أظافر يقيه، فإذا مسح برأسه، خرمت اعطايا من وأبيد، حتى تجريج من أذب. فإذا غسل وحليه، حربيت الحظايا من رعمله، حتى تخرج من تحت ألثاهر وجليه . ف كان مشيه إلى التسجد، وسلالة نافيَّةُهُ ﴿ رَوُّلُهُ مِرْلُكُ ﴾ والنَّم أجه ، والخاكم. (السندي ٢٠٠٢) والنَّ صحة (١٨٢) ومالك في والموطأة ( الراجع) والحاكم (١/ ١٩٩٩).

(ب) رعم أس عَقْقُهُ أَنْ وسون قاله ﴿ فِيْكُ قَالَ : وَإِنَّ الْحَصْبَةَ مَصَاعَةً تَكُونَ فِي الرَّسَقِ ، يعسلخ للله بها عمله كلُّه ، وطهول الرحل لصلاته ، يكفُّرُ الله مطهوره دلنويست ونيقي مسلاته 1، نافذه،. رواه أنو يعابي ، والمرَّارَ ( والطلمراني في الأوسطة . (الطبراني في الأوسط (٢٠٠٧) وأمر ملي (٣٢٩٧) والبرار (٣٠٣)

(جم) رغى أي هوبرة لللطنة أن الرسول (يُنهج قال: وألا أولكم على ما يسعو الله به الماطان، ويرفع به العرجات 4 قانوا: بلي يا رسول الله قال: الإسباغ الوصوء على الكاره؛ وكثرة الخطا إلى المساحد، والتخالر الصلاة بعد الصلاة؛ فذلكم الزياط الاء غذلكم الزياط، فالكم الزياطة برواه مالك، ومسلم، والترمذيُّ، والتسائي . [مسلسة ١٩٠١] والترمذي (١٥) والتسائي ١٩٢٦) ومثلك ٢١/ ١٩٥٨].

(د) وعمد ونظيم أن رسول الله (يخلة أبي المقبرة، فعال: والسيلام عليكم، دار قوم مؤسير، وإما إن ت،

<sup>(1)</sup> الأنوة الدورة الدول يفاخر ما بالصر الطراة : حر محلوطة الدواما من الطب. (1) تراملة المتراملة والصود من سنان أقله الآي أن الرائشة عن الصهارة والسادة تصال العهاد من سيال الفاء

الله بكم عن فريب لاحقول، مددت لو أما قد رأيا إحواباء. قانوا. أو لسنا إحوابك با رجول الله؟ قال وأنه لمديدي، وإحوات الدين لم يأنوا بعدُو. فانوا كيف تعرف من نمو بأب معد من أميت، بالوسول الله \* قال: وأراتيت الوالد وحلاً له خيلًا غرَّ ، شحيحلةً ، نينُ طَهَويٌ حيلٍ ، أخم ، لنهو (١٠ ، ألا بعرف غيله؟، فالوا: بالى با رسول الله . قال: «الإنهم بأنوق عرًّا محتفاين من الرصود، وأنا فرطهم عنى الحرص» الا أيَّا مِنْ رَجَالَ عَنْ حَمِضِيًّ، كُمَّا يُعَاقُ العَيْرُ الصَّالُّ، أَنادِيهِمَ: ألا هَلُمَ، فِقالَ إنهم مثلو، بعدك. بأفول: شعقًا ، شحقًاه . وواه مسلم . [مند (٢٠١٠]

٣ - قواليطمه : فلرصو، فراتص، وأركان تنرتب منها ستيقته، إذا تحدث فرص منها، لا يتحقق، ولا بعداء شرقاء واللك يانها :

القرص الأول: البية، وحفيقتها الإرادة التوجهة حجر أعطل، النعاء رضا الله تعالى، واعتنال حكمه، وهي عمل قليق بنجش. لا دخل للسان مه ، والتلفظ بها عبر مشروع ، ودنيل فرضيتها حدث عمر لظمَّة أن رسول الله (يزيج قال: وإنما الأعمال بالنيات؟ "، وعما لكلُّ امرئ ما نوى . . . • ( لحدث روام الجماعة . (البُحاري (١٠) ومسلمة (٧٠-٢٠) وأبو داو د (١٠٠١) والفرسفاي (١٦٥٧) والمسالي (٢٠٧) والس ما ١٩٧٧).

المفرض الثاني: غميل الوجه مرة واحدة ، أي ؛ إسالة الماء عليه الأن معنى النسل الإسالة .

وحدُّ لوجه دِ مِن أعلى تسليح الجبهة . إلى أسعل اللَّحِين طولاً ، ومن شَحمة الأدن ، إلى شَحمة الأدن عرشار

الفرض البالث: غسل مهدين بمي المرفقين، وبنرفق ؛ هو المفصل الذي بين العضد والساعد، ويدخل الرقدان فيما يجب عمله . وهذا هو المضطود من فدَّنه النبي الجيَّة ، وتُم يرد عنه ١٩٤٤ ، أنه ترك تمسقهما .

الفرض الرابع: سنح الرأس، والسنع معاده الإصابة بالنبل، ولا يتحقق، إلا يحركة العضو الماسع للصقة للمسترجء فوريع البلدر أو الإصنع على الرأس، أو غيره لا يسمى مستحاء ثنو إن ظاهر قوله تعانى ﴿وَوَامَنْكُمُوا رُونُونِكُمْنِهُ وَالنَّاءَ : إلى يغتضي وجوب تعميم الرَّاسُ بالمسح، بل يفهم سه، أن مسح معمى برأس بكمي في الامتثال، والمحقوط عن رسول الله ليجيَّة في الله طرق ثلات:

و أ ﴾ مسح حميع وأسده ففي حديث عبد الله من زيد : أن النبق يجيِّة مسح وأسمه بيعيد، فأقبل بهما وأدير ، بدأ عقدُم رأسه ، ثم ذهب مهما إلى قفاه ، ثم ردهما إلى الكان الذي بدأ منه . رواه الحماعة . والمخارى (١٨٨٥) ومسلم (١٣٠) وأبو ماور (١٨٨) والترسدي (٢٣) والنساني (٢٣) وابن ماجه (٤٣١)] .

وب، مسمد على السنامة وحدها؛ ففي حديث عمرو من أميَّة فيثُّنهُ قال رأيت زسول الله يخيُّه يحسخ على عمامته ، وخطبه . رواه أحمد ، والمخارئي ، وابن منجه - المحاري (٢٠٠٠) واس مامه (٢٠٦٠) وأعبت (١٤

<sup>14)</sup> وهي نهاي اليون فرطهم عن طريقي أأسميهم عام المطأة بعدًا والدياة الأصار بالهات أكر إذا ليحتها الدائل كالمعل موطأ لا يعتديه مراثات

٢٧٣]، وعن بلال، أن النبغ. ﷺ وألوقال: ١٩مسحوا على الحقين، والخمارة ٢٠٠. رواء أحمد، وأحمد ٢٦] ٦٢ - ١٤٠٣. وقال عسر ﷺ: من لم يصفره الهــــع على الصيامة، لا طهره الله . وقد ورد في ذلك أحاديث، رواها لبخاري، ومسلم، وغيرهما من الأنمة، كما ورد العمل به عن كثير من أهل العلم.

(جـ) مسحه على النَّاصية وانعسامة، ففي حديث المغيرة بن شعبة ﷺ ز فيس ﷺ توضأ، فمسلح بنامت، وعلى العمامة، والخَفُون . روم مسلم . [مسلم (٢٧٤) (٨٣)]. هذا هو المحفوظ عن وسول الله ﷺ، ولم يحفظ مه الافتصار على مسح بعض الرأس، وإن كان ظاهر الآية يفتضيه ، كما تقدم، ثم إنه لا يكفي مسح الشعر الخارج عن محافلة الرأس، كالضفيرة .

القرض الخامس: غسل الرجلين مع الكجين، وهذا هو التابت الخوانر من فعل الرسون ﷺ وقوله . قال ابن عمر - وطني الله عنهمة : تخلف عنا وسول الله ﴿ ﴿ فَي صفرةٍ ، فَأَمْرَكُنا ، وقد أرهفنا (٢٠ العصر ، فجمانا انتوضاً، وتسلح على أرجانا، صادى بأعلى صوفه: دويل للأعقاب<sup>97</sup> من السارة. مرتين، أو اللائزًا . منفق عليه . [المخاري (١٠) ومسلم (٢٤٠]. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلي : أجمع أصحاب رسول الله 🍇 على خسل العقبين. وما تضدم من القرائص، هو المنتسوص عليه في قول الله تعالى: ﴿ يُمَالُّكُ الْهَينَ المَسْنَةُ إِنَّا فَمُنْذَمُ إِلَى الْعَنْدُونَ وْالْمُوسُونُ وْجُومُونَكُمْ وَأَيْوَيْكُمْ إِلْ الْمُسْتَوْدُ وَالْمُوسُونُ وَالْمُوسُونُ إِلَّهُ وَالْمُعْسَمُ إِلَّهُ الْمُسْتَعِينَا إِلَّهُ وَالْمُعْسَمُ إِلَّهُ اللَّهِ وَالْمُعْسَمُ إِلَّهُ وَالْمُعْسَمُ إِلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّالِمُ وَاللَّهُ وَاللّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالِمُوالَّالَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّلَّالَ

المغرض السادس: النوتيب ؟ لأن الله تعالى قو ذكر في الآية فرائعش الوضوء مرتبة ، مع مصل الرجلين عن البدين ، وقريضة كلُّ منهما الغسل . بالرأس الذي فريش، المسبع ، والعرب لا تقطع النظير عن نظيره ، إلا لفائدة، وهي هما النرنيب، والآية ما سيقت إلا لبيان الهاحب، ولعموم قوله ﴿ فِي عَدِيثُ الصحيح : البدقوا بما بدأ لله بعو (السعلي (٢٩٩٦) وأحمد (٣٠ ١٩٤) عن حامرًا، ومضمت المستة العملية على هذا النرتيب بين الأركمان، فلم ينقل عن رسول الله ﴿ فَلَكُ، أَنَّهُ تُوصًّا إِلَّا مرتنا، والوضوء عبادةً ، ومدار الأمر في العالمات على الاتباع ، فليس لأحد أن يخالف الأثور في كيفية وضوته ﴿ يُثْلُؤُ، خصوتُ ما كان مضطردا منها.

#### شنسق الوطسوء :

آي ؟ ما ثبت عن رسول الله 🚓 من قول ، أر فعل ، من غير لروم ، ولا إيكار على من تركها ، وبيانها ما

٩ - التسبيَّةُ في أوَّلِه : ورد في التسمية للوضر، أحاديث صعيفة، لكن مجموعها يزيده، قرة تدل على أن لها أصلاً، وهي بعد ذلك أمرٌ مسن في نفسه، ومشروعٌ في الجملة.

 <sup>(1)</sup> الحمل (غانوب الذي يوضع على الرأس كالمداءة وهيرها
 (1) أرهقاء أحرنا.

<sup>(</sup>٣) فينب: النظم فالق مد مفصل الساق والقدم.

٣ . المشسولة : ويطلق على العود الذي يُستلك به ، وعلى الاستباك نفسه ، وهو ذلك الأسمان بذلك العود أو نجوه، من كلُّ عجش، تنظف به الأسنان، وعبر ما يُستال به عود الأراث، الذي يؤني به من الفجيز ؛ لأن من حواصه أن يشد اللثان ويحول دون مرض الأسنان، ويقوِّي على الهضم، ويدرُّ الول، وإن كانت المسنة تحصيل بكلّ ما يزيل صفرة الأسنان، ويتظف الفيه: كالفرشة ونسوها؛ وعن أمي هريرة الحجَّة أنَّ رسول الله بِحَجْ قال: ومولا أن أشقُ على أنتى، لأمرتهم بالشواك عند كلُّ وضوءه . روم مالك ، والشاقعي ، والمهلقي، والحاكم، [البخاري معلمًا في الصوم باب (٢٧) السوان الرطب ، ومالك في الموطة (١١) ١٦٨ والحاكم والراءين والبيهمي في الكبري (1/ هـ7) والشامس (١٧٧)، وهن هائشة . رصبي الله عنها . أنَّ رسول الله الخيرة قال ١ والشواك مطهرةً للفي، مرضةً للربِّية ، رواه أحسد، والدمائي ، واشرمني ، والتحدي مملقًا في كتاب الصوم عام ٢٧) مسواك فرطب والثانس، والسنائي (٥) وأحمه ٢٦٤ ٢٧) و ١٩ وهو غير موجود بي الترماعين. وهو مستحب في جميع الأوقات، ولكن في خمسة أرفاتٍ أشد استحباؤ : عند الوضوء : وعند المصلاة ، وعنه قراءة الفرآف ، وعند الاستيقاط من النوم ، وعند تغير القم . والصائم والقطر في استعماله أول النهار ، وأسره سواء يا لهديت عام بن ربيعة طَيُّتُه فال : رأيت رسول الله - اينيج ما لا أحصى ، يتسؤك ، وهو صالحي رونه أحمدي وأبو داودي والترمذي والو داود (١٣٦٤)، والترمدي و١٣٦٥ وأحمد (٢١ ١٤١٥) وذكره البحاري معلقًا في كتاب الصوروب (٧٧) مسوك الرطب والمياس للصاف والل حدث عاهر أن ربعة عن أنيه]. وإذا استعمل السواك و فالسنة غسله بعد الاستعمال و تنظيفًا فه ؟ حديث عائشة لا رضي الله عنها لـ قالت : كان النبي المنظة يستاك ، فيعطيني السواك؟ لأغسله ، فأبدأ له فأستاك ، ثم أغسله ، وأنفعه إليه . ووله أبو داوف والبيهقى ,(أبو داود و+٥) والبهقى في (الكبرى: (٦٩/١٠)]. ويستنّ لمن لا أسنان له، أن يستاك بإصنعه؛ لحديث عائشة . وضي الله عنها . قالت : يارسول الله، الرجل يقحب فوه، أيسناك؟ قال: «تعليه. قلت : كيف يصنع؟ قال : ويدخل إصنعه في نجيه , رواه الطراني . (العبنس في د نجمع ١١٠٠ ٢١) وعزام لقطراني في الأوسط ، ولم أحده فيم، وذكره الل جحر في لسان النواق (٢٧٧ ١٥).

﴿ عَشْلُ الْكُفْيُ لَلْاَتُا : في أوْلُ الوَشَوْءِ : خديث أوس بن أبي أوس عَنْك فال : رأيت وصول الله التلاقة المنافقة المنافق

ع. المطبقة طبة أثماراً الحديث أغيط بن صبرة فالله أن النبي على قال: وإذا توضأت.
 المطبقين إذا الرواه أبو داوت والبيهقي . إذو داود (١٤٤) عر ان حربج درالهةي عي الكبرى (٢٠٠١).

ا ٥ . الاسْتِهَ فُسَاقُ ، والاسْتِهُ فُسَاوُ فعاف ؛ لحديث أبي هريرة الله الذي يحج الله : وإذا توضأ

١٦) مشركت : أي مسل كنيه . (٧) القديمة (جارة الله وتحريك في القد .

أحدكم، فلنجعل في أنفه ما أن المرابستين رود الشيمان. وأبو دارد. والعاري (١٣٧) وصلع ١٣٠٠) وأبو داره (١٩٠١). والسنة أن يكون الاستشاق باليمني، والاستثنار باليسرى و الحديث علي الثانية أنه دعا بوضوه أن فاحد معلى والسنتين والاستثنان المهور في الله يخلف رواه أحديث والساني الاستني (١٩٥١) وأحد و ١٩٠١). وأعقل المنسقة والاستثنان المخلف والموردي الله والمان على منتق إلا أن التسجيح النات عن وسول الله المخلف أنه كان يصل بهما و هم على الله المؤلف والموردي الله الخلف عالمات عن وسول الله المخلف أنه كان يصل بهما و هم على الله أن وسول الله الخلف المؤلف عليه والدخلوب (١٨٦) واستم (١٣٦). ويسس بهما و هم عند الفير العالمية المؤلف عليه والدخلوب (١٨٦) واستم (١٣٦). ويسس المؤلف ا

٨ - شَشْلِيسَتُ الغَمْلِ : وهو السنة التي جرى عليها العمل عالياً وما ورد محالفاً تها ، فهو بيباد الخوارة فعرد عدر عن شهيا العمل عالياً وما ورد محالفاً تها ، فهو بياد الخوارة فعرد عدر عدر عن شهيا : حقل الله عنها - قال : حقل أصاد الله عنها - قال الله عنها . وقد أساء ، وتعلق عالياً على حقل الله أساء ، وتعلق عالياً على حقل الله أساء ، وتعلق والمسالي ١٩٠٦) وإن ماجه . [أبو داود (١٩٣٥) والمسالي ١٩٠٦) وإن ماجه . [أبو داود (١٩٣٥) والمسالي ١٩٠١) وإن ماجه . (أبو داود (١٩٣٥) والمسالي ١٩٠١) وإن ماجه (١٩٠١) وأبو داود (١٩١٤) وعبد الومدي (١٩٠١) عن علي وقال : وي تعلق على الماجه الرائد والماجه الرائد مرافع والحدد ، فها على عندان . وضح ، أنه تلكل توضأ عزة درة ، ومرتبز عرتبز ، أما مسح الرأس مرافع والحدد ، فهو الأكثر رواية .

فأكر أوضوه شنع أداء أأسم للماء الدي هوسأ لدا

(8) الشيافسيّ أي و بدر مسمى الرسين فيل عسن ليمنان من الدين والرحلين و فعن خالشة د رشي الدين والرحلين و فعن خالشة د رشي الله عباد المجاهرة والمجاهرة والمحاهرة والمحاهرة والمحاهرة والمحاهرة المحاهرة والمحاهرة والمح

و 1 الفائل : وهو إمراز البدعلى العصواء مع ملك أو يعده ؛ معن عبد الله من ريد ينها أن النبي ينهج أن النبي ينهج أن الدين مثل معوماً ، فحص شفك دراسه . رواه بين حرية «والسرومة (١٥٠) والماكم (١٠٠) والماكم دراسه الموالية أن النبيج المجهل توضياً ، فجعل يقول حكده : بدلك . رواه أبو هاوه الطياسي ، وأحمد » و بن حيك » وأبو يعمى . وأحمد ويا ٥٩ وأبو دود مضالمي (١٠٩٥) ومحودان حرية (١٨٥) ولن حيد (١٠٨٥) ومحودان حرية الماكم والماكم والماكم ديا المحدد » والماكم المكالم والماكم والمحدد » والماكم ومحودان حرية الماكم والماكم والماكم والماكم والماكم والماكم والمحدد » والماكم والمحدد إلى مناكم والمحدد والماكم وا

1.9 - المؤالاة: أي و تنابع غسل الأعضاء ، يعضها إنه يعض، ألا يفطع التوصيق وصوء، العملي أجمع ، يعدُّ في العرف الصرافة عدم وعلى هذا هذت الشهاء وعليها عمل السلمين ، سعةً وحلمًا .

١٩ - نشخ الأَفْنِينَ : والثناة مسح باطلهما بالسالين، وصاهرهما بالإنهامين لاء الرأس ؛ لأنهمة منه ،

همي المندم من معديكرب ينهجي أدرسول الله بهيج مسلم علي وضواء وأساء وأديبه طاهرهما وباطهما الموضوع أنسية على صلحي أنسية والموضوع المنافرة والطهما المائز (١/ ١٩٣١) وسعوه الطموي بي شرح مم الاثر (١/ ١٩٣١) وعلى المرافقة وعلى المرافقة والمحالي (١/ ١٩٠١) والرفقية والمحالي (١/ ١١) وأديب ميشة والمحالي (١/ ١١) وأديب مي المحالي (١/ ١١) وأديب مي المحالي المحالي والمحالي والمحالي والمحالي والمحالي والمحالي (المحالي والمحالي والم المحالي والمحالي و

براج إنتني السراطيل والاحل تعريع ليشفره والعبورة يتتعن فوضوه ولحمسل

ومن آتمانگ احمیم ممش و بارد آمد المستمى فو الرحل ایستنی . ومه پانستخیر آنی با ۱۳۰۰ ب

رحي والمستحدد عن والمستعدد. (1) أصل البرة عياس في المهمة تعرس، والتحجيل البنفي في رحمان ، برد من التربهما يأثون فإنا محملين أنه القور يعمو والعوهيم. - وأنديهم وأن طهما فوج فلمات وقسا من حمياتهم فدما أدافة

٩٤ – الاقبصاد في الماء، وإن كان الانجيزاف من المبخر : خديث أس طَيْجَه ذال: كان السي يَجْجَه يغتسل العماغ؟؟ ، في خمسة أمداد. ويترضأ بالمد العنفي عليه. والمجاري و1.13 ومسم و1570 و٢٠)) > ومحن عبيد الله من أي يزمد، أن رجلًا قال لابن عداس - رصي الله عمهما ــ ؛ كم بكفيني من الوضوعة قال " مد . قال : ؟ و يكليبي للعسر؟ قال : صاغ . طفال الرحل " لا يكليني . طفال : لا أمَّ بلك ، فد كفي من هو خمرٌ مماك ؛ رسول الله ريميج . رواه أحمد ، والمنوار ، والطبراسي لهي والكبيرة بدعيه وحامه الفاتُ ، وأحمد (٢٨٩/١) وليزار (١٥٥٥) والهينسي في الجميع (١/ ٢١٨)] ، وروي عن عبد الله بن عمر ــ رضي الله عنهما ـ أنَّ السيِّ ﷺ مرّ بسعو، و وهم ينوصاً ، فقال: هما هما السرف يا صعادًا؛ فقال: وهل هي ماء من سرقية! قال ( وتعم وزن كت على نهر خارٍ ه . رواه أحمد . وابن ماسه ، وفي سنده صعف و إسمد (١٥) ٣٣٦) وابن سمة (٣٣٥) ، والإسراف بتحقل باستعمال الماء، لذير فائدة شرعية، كأن بزيد في الغسل على الثلاث، فعي حديث عمرو بان شعيب، هن أيه : عن حده فيلته قال : جاء أمر بني إلى السي فيهير، يسأله عن الوضوء؟ فأراه تلائمًا ثلاثًا، وقال ١ وهذا الوضوء ومن راه على هذا، فقد أساء، وتعدى، وظهمو. برواه أحمد ، والنصائي ، والل ماجه ، وابن خزيمة بأسانية حسجيجة ، وأبر دويد وه عن والنصائي ١٠٥٥ وابن ١٠٠٠ (١٩٦) وأحمد (١٨٠/٣) ولس مرتمة (١٧٧) يا وتمن عبد الله من مفعّل فيؤت قال : سيعت الدبي ﷺ بقواء ( قابه سيكون في هذه الأمة قوة بعنتون في الطهور ، و لدعاءه . رواه أحمد : وأبو داود ، وابي ماحم إأمر فاوه (٩٦١) ومن ما يعد (٩٨٦٤) وأسمد (٩/١٥٧) . قال البخاري : كره أهل العلم في ماء الوضوع، أن جحاوز فعل السي ينجج .

١٩٠ - الشّغساة فيضلفه : خديث عمر فلظه فال: قال رسول ان بجهير : وما منكم من أحد يتوضأ ، فيسمخ توصل أم محسلة عبده ورسوله . إلا فيسمخ توصل أم يتوطأ ، المحسلة عبده ورسوله . إلا فيحت له أنواب الحلية الصانية ، مدخل من أبها شاءل. رواه مسلم، إسميغ (٢٣٦٥) ، وعن أمي سعيد المحسرة في المحبد في الله الله المحمد في قال أم أم المحبد في الحرف أم تقال : مسخول أم أستغرك وأسوب إليان . كُلب في زنَّ ، تم حص في طابع، فلم يكسر إلى يوم الفيامة ، رواه الشرائي ، في الأوسعة ، ووان في العرف المحبد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد ، والفط له، ووراه المسائمي ، وقال في العرف العجد المحدد المحدد

ووي عمراح وقريعة أمدور والمداروة والرمقا وأريبه أساح مدوعه واراء للمراس

عليها بخاتم، فؤصمت تحت العرش، علم تكسر إلى يوم الفيامة، وصوب وفقه، والفقران في الأوسط (۱۳۷۸) والفيتس في الجمع (۱۱ ۳۳۰) والسائي في عبل اليوم والفياة (۱۸۱). وأما دعاء: اللهم المعلني من لتوادين، واجعلني من المنطقرين، فهي في رواية الترمذي، والارمدي (۱۳۵)، وقد قال في المديث: وفي إسناده اضطراب، ولا يصح فيه شيءً كبير.

90 - قبلاً وَكُفْتُونَ بِعِلَهُ : الحديث أي هريرة فَقِهُ أن رسول الله بَخَلَة قال إلال : الإبلال - حدّثني بأرجى عدي من عمل عملة وكالإسلام وإني مسعد دُف بعدل الإ صليت في الحدة . قال : ها عملت عملاً أرجى عددي من أني لم أنطهر طهورًا في ساعة من ليل أو نهار ، إلا صليت بذلك الطهور ما تحين لي أن أصنى . منفق عله . والسعاري (١٩٤٩) ومسلم (١٩٤٩) ، وعن عفية بن عامر الثّلث الطهور ما تحين لي أن أصنى . منفق عله . والسعاري (١٩٤٩) ومسلم (١٩٤٩) ، وعن عفية بن عامر الثّلث الطهور ما تحيث له الحيدة وراه مسلم ، وأبو داود ، وابن عربة في وصحيحه . واسلم (١٩٢٤) وأبو داود (١٩٠٦) وابن عربة (١٩٤١) ، وأبو داود ، وابن علي بهنه في الوضوء ، في وصحيحه . واسلم (١٩٢٤) وأبو داود (١٩٠٩) وابن عربة (١٩٤١) ، فلسلما وعن خمران ، ثولى عدمان ، أنه وأبي عثمان بن عنمان فؤلله دعا وضوي ، فأمرغ على بهيئه من اذاته ، فنسلما اللي فلائل ثم غمل رجليه ثلاثًا ، قال : رأيت رسول الله فخلا يتوضأ وضوئي هذا ، ثم قال : امن توضأ نحو وضوئي هذا ، ثم قال : امن توضأ دم وضوئي هذا ، ثم قال : امن المختري وضائم ، وغيرهما . [البخاري (١٩٥١) وسلم ، وغيرهما . [البخاري (١٩٥١) وسلم (١٩٢١) . وما يثمي من تعاهد موفي العينين وضفون الوجه ، ومن تحال هذا المنظانة .

صَحَمَرُوهِ هَاقَمَهُ : يكره للمتوضئ أن يترك شنة من السنن المقدم ذكرها ؛ حتى لا يحرم ثوابها ؛ لأن فعل المكروه يوجب حرمان التواب ، وتتحقق الكراهية بشرك الشنة .

شُواقِطَيُّ الْوَطْسُوءِ : للوضوء نواقش تبصله ، وتخرجه عن يقادة للقصود منه ، نذكرها قيما يني :

1. كلُّ ما خرج من السبيلين والقبل والدبوه ، ويشمل ذلك ما يأتمي :

(۱) لبرل.

(٣) والغائط؛ نقول الله تعالى: ﴿ وَأَوْ بَهَاءُ أَلَكُ فِنَكُمْ فِنَ آفَالَهِا ﴾ (المائدة: ١) . وهو كنايةٌ عن فضاء الخاجة ، من بول وغائط.

(٣) وبع الدُّنَرُ ؛ لحديث أبي هريرة ﷺ قال : قال رسول الله 慈語 : ولا يقبل الله صلاة أحدكم بِلنا أحدث ، حتى يتوضأ . فقال رجل من حضرموت : ما الحدث يا أبا هريرة؟ قال : نُساءً ، أو ضَراطً . منفق عب ، [ الحزامي (١٢٥) وسلم (ج١/ ١٥٥) (١٤٥) (١٢٧) ، وعند ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : وإذا وجد أحدكم في بطنه شيئا ، فشكل عليه ، أعرج منه شيءً أم ٤/ فلا يغرجن من فلسجه ،

<sup>(</sup>١) الدُّف بالعبم: سوت العل خلل النتي .

حنى لا مع صوفًا له أو بعد ربخال زواه مسلم . إهمام ٢٩٩٦] . وليس السمع له أو وجدان الراشعة شرطًا في قلك لا بل الراد حصول اليقين بحروج شيءٍ منه .

( ۱۰۵ - ۲۰۰۷) المسيء والمديء والوديء انفول رسول الله الثيبية في المدي. وفيه الوضوء و إاسخاري ( ۱۳۹۶) ومسلم (۲۰۷) (۲۸۸)، ولفول ابن هياس ، رضي الله عنهما : أما الشيء ههو الدي بنه العسل، وأما المديء والردي، فقال الاغسالي فاكبرك، أو مذاكيبرك، ونوضياً وهسوبك لنصلاف، رواه اليههشي في فالسناء والمعاري (۲۲٪) ومسد (۲۰٪ (۲۷)).

٣- النوم المستعرق ، الذي لا يبقى معه إهواك ، مع عدم فكن المفعدة من الأرض ؛ قديث صفوان س مشأل بالتجاه فل: كان رسول الله يجيز يأمرا ، إذا كنا سعوس ألا تنوع خفاف فلائة أيام ولياليهن ، إلا من جنال بالتجاه فل: كان رسول الله يجيز يأمرا ، إذا كنا سعوس ألا تنوع خفاف فلائة أيام ولياليهن ، إلا من وساخه أن كن رسمان وسيخه . (الرمدي (١٩٦٥) واستحد أن النائم جالشا، الحكا مقعدته من الأرض الا ينتفض وصوحه ، وعلى هذا يحمل حديث أنس التجاه قال : كان أصحاب رسول الله الجيزة يتظرون المشاء الأخرة المحتى تعقيق رءوسهم ، الله يصلون ، ولا يتوضعون . رواه الشافعي ، ومسلم ، أوأبو داود ، والترمذي ، والمعالم الله التجاه المحتى المحال الله التجاه المحتى المحال الله المحتى والترمذي ، والمحال الله المحتى المحال الله المحتى المحال الله المحتى المحال الله المحتى (١٩٥٤) والمحتى (١٩٥٤) والمحتى (١٩٥٤) والمحتى (١٩٥٤) .

٣- زوال العقل : سواء كان بالجنول، أو بالإغماء، أو بالشكر : أو بالذّواء، وسواء قلّ أو كثر.
 وسواء كانت المعدد محكّمة من الأرض أو لا ؛ لأن الدّعول عند هذه الأسباب أبيغ من النّوم، وعلى هذا الغلث كلمة العلماء.

قد مثل الفرج يدون حائل الحديث بسرة بنت صدوان ـ رضي الله عنهدا ـ أن النبي يَجْيُونَال : بسن مثل دكره ، غلا يصل د حتى يتوضأه ـ رواه الحسنة ، وأو داود (۱۸۱) والرددي (۱۸) والسبل (۱۸۱) والرسامة (۱۷۹) وأحد (۱۸) والرددي (۱۸) والرددي (۱۸) والسبل (۱۹۵) والرسامة (۱۹۵) وأحد (۱۸) والرددي (۱۸) والرددي (۱۹) والسبل ورواه أيضًا مالك ، والشاعي ، وأحد و وغيرهم ، وقال أبو داود : قلت الأحدد : حديث بسرة لهى بهمجيح؟ فقال : بل هو صحيح . وفي رواية الأحدد والنسائي عن بسرة ، أنها سمعت رسول الله ـ يُخلا بموان أنها سمعت رسول الله ـ يُخلا بموان أنها سمعت رسول الله ـ يُخلا بموان أنها سمعت وسول الله ـ يُخلا عروا الموان أنها والمائي والمائي وأحد وجب بموان أنها والمائي والمائية والمائية والمائية والمائية الموان عبد الموان الموان أنها المديث من أجود ما روي يه هذا المديث من أبود ما روي يه هذا المديث من أبود من الموان أبود المديث والمائية الموان من شعوب من أبود من المود من أبود من المود من أبود من المود من أبود أبود من أبود أبود أبود من أبود

الأستاف وأن من الذكر لا ينقض الوصورة؛ لحديث طلق وأن وحلاً مثال الدي الإللاعن برحل يمن ذكره : على عليه الوصور بقال : لا والإنا هو نضماً مثلث و رواه الحسسة ، وصححه الن حال (أبر الا ( ( ( ۱۹۲۹ والر ( ۱۹۲۹ ) والترمدي (۱۹۵ والسالي (۱۳۵) وابن ماجه (۱۹۳) وأسند (۲۲ (۲۲) والل حال (۱۹۱۹)). قال الله المديني اهو أحسن من حديث بسرة .

ا ما لا يُشَقِّعُ الوطْسُوءُ : أحسا أن نشير إلى ما طن أنه نافض للوضاية ، وقبس بنافض ؛ لعدم ورود دفيل صحيح ، يمكن أن يعوّل عليه في ذلك ، وبناء قيما بلي :

(4) فحيش السرزاقي، بسيدون حالسلي: فعن عائشة مرضى الله عبها ما أن رسول الله وتخلق فللها، وهو صائع، وقال : وإن اللها لا فعص الرضاء ولا تعطر الصائم، أخرجه بسجاى بن راهويه وأخرجه أيضا البرار بسيد عبد . (الو أحده في المرار وذكره الألباني في الضعيفة (١٩٩٩) وقال : أخرجه بسجاى بن راهويه في سنامه البرار المست عبد . قال عبد الحق : لا عنه له علة الوحيد الركاد وعنها مرضى الله عبها الحال : فقلات وصل الله عبد الحق : لا عنه له علة الوحيد الركاد وعنها مرضى الله عبها المائلة وقلات القلات مصوريات وهو بقول : اللهم إلى أعوذ برصاك من سحطك ، وأعوذ عمامات من عقويتك ، وأعوذ المائلة وعمام من عقويتك ، وأعوذ المائلة والمرادي وصححه المسران الأيامية ، وأعوذ عائلة والمرددي وصححه السيم منان الألبان على علمائه ، وأعوذ المائلة والرداي اللهم المائلة والمرداي اللهم المائلة والمرداي اللهم المائلة والمرداي والمحجمة المسران المائلة والمرداي والمحجمة المسران المائلة والمرداي والمحجمة المائلة الم

(٣) حُروج اللّه من عَشِو الشخرج المضافرة صواء كمان بجرّج، أو حجامية، أو رُهافِ و صواء كان فيلاً. أو كيواء المخارى الشخري، المحاري المسلمون بصود في حراحاتهم، رياه المخارى الشخارى المبلغات تعليق في كتاب الوسوء، باب (٣٤). من لهام الوسوء إلا من الحرجين الله عمير]، وقال : وعصر ابن ضهر له رضي فقة عهدا له ترقق وصرح صها الدم، فلم يترفق وصعت اللهائي أوفى دفاه وهو بعدت في الملاحة وحراحة بعث دفالاً وقد أهيب عنده من بدير صديام، وهو بعدتي المسلم في مسلامه في مسالم المسلم على المهائي في المسلم المبلغات الم

(٣) القسيَّةُ : سواء أكان مل الفور أو دويه ، ولم يرد في بقصه صدرت يحتج به .

(8) أنحسل خسم الإيسل: وهو رأى الخلفاء الأومة؛ واكثير من العسخابة والتابعين، إلا أنه صنح الخديث بالأمر بالوصوء منه الفعن جام من سفرة فظيم أن رحلاً سأل رصول الله أنظاة أ أنتوضاً من لهوم

<sup>(</sup>۱) يېپ دې اولو او پېښونو

العمر؟ قالى: وإن شقت توضّأ ، وإن منت فلا بتوضّأه . قال التوضأ من حوم الإفراع قالى ، معم ، توضأ من لحوم الإمل ، قالى الأصفى في مراحض العمر؟ قالى العموم ، قال الصمي في مبارك الإمراع قالى ؛ رلاه . رواه العمد ، ومسلم ، إراضيا من عازب وتافية قالى ؛ سفل رسول الله المجلم عن البراء من عازب وتافية قالى ؛ سفل رسول الله المجلم عن الوضوء من خوم الإمراع قفال ، الا تصنوا فيها ؛ ولها من منهاطيره ، وسفل عن العملاء في مبارك الإمراع قفال ، الا تصنوا فيها ؛ ولها من منهاطيره ، وسفل عن العملاء في مراحض الحديث والن حال ، إلى العملاء في مبارك الإمراع فقال ، الا تصنوا فيها ؛ ولها من منهاطيره ، وسفل عن العملاء في مراحض المبيع قفال ، ومبارك المبارك ، وقال المن خوته المبارك ، إلى داود علاق من علماء الشار مبارك عن مبارك القلوم ؛ هذا المبارك عن المبارك ، العمالة المقلوم ، وقال الدووي ؛ هذا المناطق أنوى عليا المبارك المبارك ، وقال الدووي ؛ هذا المناطق المهار على حلاقه ، المبارك المبارك المبارك على المبارك الم

(4) فسائ المحوصي في الحسدت: إذا شد التعفير، على أحدث أو الا لا يصره الفسال ، ولا يتقتل وتنوده المحولة المحوصي في الحسدة أو حارجها. حتى ينفس أنه أحدث المعموسية من عمد الله على المحرف الذا الله أنه يحد النبيء في السلامة أنان الا بصرف المني بسمح طواً ، أو البير المحرف المني بسمح حواً ، أو يحد ريخاد رواه الخماعة، إلا الواملاي الله إلى (١٩٧٦) والبير (١٩٧٦) وأبر داوه (١٩٧٦) والسائي (١٩٥١) ومن المحرف المحرف

. وليس الرائد حصوص مساع الصوت ووجنال الربع ، من العمدة اليقين بأنه عرج مد شيء ، قال البل الشارك: إذا شائل في الحدب فإنه لا يجب عليه الوصوء على يستهق استيقافاً يقدر أن يحلف عليه . أما إذا القارك وضف في الطهارة فإنه باره، الوضوء وأجماع السقمين .

(٦) القَهْقَهَةُ فِي الصَّلَاقِ: لا يَشُضُ شَرَضُوهَ: لَعَدَمُ فَمَحَا مَا وَرِدَ فِي ذَلِكَ.

(٧) تَفْسِيلُ النِّبُ: لا يُجِبُ مِنه الوضُّورُ؛ تَصَعْفِ دَابِلِ النُّفْشِ.

ما يجب له الوضوء : يجب الوضوء لأمور تلاثة :

الأول : الصلاة مطلقا - فرضا أو نفلاً ولو حبلاة سيارة ، نغول الله تعالى - فإنتائها التيريخ الشؤة بهذا فَشَشَدَ بِلَى اَلْكُنُوهَ فَاتَعْمِلُوا وَمُعَوْمَكُمْ وَلَيْمِيكُمْ إِلَى السَابِقِينِ وَأَسْتَحَوَّا بِرُمُونِكُمْ وَلَوْمَ السَّامِ وَالْمَالِكَةِ وَأَسْتِحَالُوا وَلَعَمْمِلُوا وَقُولُ الرسول بِيَهُمُ اللّهُ الْكُلُمْمِيلُ اللّهِ اللّهَ وَلَوْمَ وَأَسْتِهِ وَالْمَاعِيلُوا وَقُولُ الرسول بِيَهُمُ اللّهُ اللّهُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلِيلًا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَا مُعْلِمُ وَلَا مُعْلِمُ وَلَا مُعْلِمُ وَلَامُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَوْمُ وَلَامُوا لِللّهُ اللّهُ وَلَوْمُ وَلِيلًا لِللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِيلًا لِللّهُ فَاللّهُ وَلِيلًا لِللّهُ وَلِمُوا لِللّهُ اللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلَوْمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُوا لِمُؤْمِلُوا وَلَامُوا لِمُؤْمِلُوا وَلَامُ وَلَامُونُ وَلِمُوا لِللّهُ وَلِمُوا لِمُؤْمِلُوا وَلَوْمُ وَلِمُوا لِمُؤْمُ وَلِمُوا لِلْهُ وَلِمُوا وَاللّهُ وَلِمُ وَلِمُوالُوا وَلَوْمُ وَلِمُوا لِمُؤْمُونُ وَاللّهُ وَلَامُ وَلَامُونُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَامُوا لِلللّهُ وَلَامُوا لِلْهُ وَلِمُوالِمُوا لِلللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُوا لِلللّهُ وَلِيلًا لِلللّهُ وَلِمُوا لِمُؤْمِلُوا لِللّهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلًا لِلللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُولُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُعْلِمُ لِلللّهُ لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُهُ لِمُؤْمِلُهُ الْمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُولُولُ الللّهُ لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُكُمُ لِلللّهُ لِمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُكُمُ لِلللّهُ لِلْمُؤْمِلُوا لِمُؤْمِلُوا لِ

الثناني: الطواف بالبيت و لما رواه الل عمامي لا رضي الله عنهما لا أن السبي ينجي قال: والطواف صلاةً إلا

والم الخاري المراة من مضية مار فسيتها

أن الله لـ لعالى لـ أحل فيه الكلام ، قس تكلّم فلا يتكلم إلا يحيره . رواه الترمذي والفارقطيني وستخمعه الحذكم وابن السكن وابن حزيمة ، ( شرمدن (٩٦٠) والحاكم ( ٩٤ هـ ٤٤) باس حزيمة (٣٧٠) .

الثالث : مثل المستخف : لما رواه أبو بكر بن محمد بي عمرو بن حزم عن أبيه ، على جده بأته أن النبي يتمثلا النبي أهل أسمل كناتا وكال فيه : ولا يمس القرآن إلا طلعتيه . رواه السائي والدار قطني والبيه في والأثرم ، وتدار السي يتمثلا الشائل الله يتبار المسائل والدار قطني والدار قطني والبيه بالنوائر الخلفي الناس له بالقبول . وعلى عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله بيجة : قلا يحق القرآن إلا طلعته . فكره الهيلمي في : محمد الزوائده والدار قضي (٣٠١) والبيهق في الكرى (٢١/ ٨٩) وتعانس في المجمود (٢٧١) ، وقال : وبناله سوتقول . فاخديث بدل علي أنه لا يجوز من المصدف إلا أن كان طاهوا ، ولكن الطقاهر و للقاهر القائم من الحدث الأصغر ، ويطلق على المؤمد المقاهر من الحدث الأصغر ، ويطلق على المؤمد عبدت أصغر من من المصدف ، وأما قول الله تشكل ، فإلا يشائل والم المؤمل المؤمد ، وأما قول الله تشكل ، فإلا تشائل والمؤمد المؤمد ، والما قول الله على معين من فرية ، فلا يكون الحديث المؤمد وجوع عبدت أصغر من من المصدف ، وأما قول الله تجود كالم الأثرب ، والمطهرون الماكنة فهو كقوله تعالى : في ضي المؤمد وزيد من طي ، والمؤمد المؤمن المؤمد ، والموسود والمؤمد المؤمن المه بدون من فهي جائزة القائل . في مطيعان إلى أنه به بدون من فهي جائزة القائل . ويعد من أنه سليعان إلى أنه يجوز المتحدث حدثًا أصغر من المصحف . وأما القراء له بدون من فهي جائزة القائل .

#### ما يُشتَخَبُ لنه : يستحبُ الوضوء وينفب في الأحوال الآلية :

(۴) عقلًا إِلَّيْ إلَهُ ﴿ يَغْرَفُ ﴾ : خديت المهاجر بن قنف نافيته أنه سلم على النبي بَيْنِيْز وهو يتوضأ ، فلم بود عبد حتى توضأ فود عليه وقال ١ (به فم بمعني أن أرة عليك ، إذا أني كرهث أن أذ كر الله إلا على الهمهارة» . فال قنادة : فكان الحسن من أسل هذا يكره أن يترأ أو يذكر الله – عز وجلُ – حتى يشُغُه . رواه أحدد رأبو داود والسائل وابن ماجه إليو داود (١٧) ، و تسائل (٢٥٥) وابن ماجه (١٥٥) وأسعد (١٥٥) إراسعد (١٥٥) وابن أبي تجهيم بن الحارث يَقَيَّه قال : أقبل النبي يتليَّة من تحو بتر جمل (١٥٠ فقه رجلُ فسلم عليه عالم عرد عبد حتى أقبلُ على حدار قسم بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام . رواه أحمد والبحاري وسائم وأبو داود والنبائي . (١٩٥) .

رهذا على مسيل الأفضاية والندب، وإلا فذكر الله - عز وجل - يجور للمتعلق والمحدث والمجتب والقائم والفاعد والمنشي والمضطجع بدول كراهة ؛ خديث عائشة ، وضي الله عمها، فالله : كان رسول الله يخطئ يذكر الله على كلّ أحيانه . رواه الحمسة إلا السائي (مسلم (١١٧) وأنو ناوه (١٨٠) والرسلمي (٣٨٨) وأصمحد (١/٠٧ و ١٩٢ و ٢٨٨) ولي ماحه (٢٠٦). وذكره البخاري يغير إسناني، وعمل عليّ ، كرم الله وجهه ، قال : كان رسول الله يخيرة يحرج من الحلاء تبقرتنا القرآن ويأكل مما اللحم ، ولم يكن

<sup>(1)</sup> الرامسل مرضع طرم اللب

بعجزه عن القرائد شيءٌ ليس الجامة، رواه الخمسة وصيحه الترمدي وابنُ الشكن . وأنو ، ود (٢٢٩). والتراتب (٢١٤) والسناني (٢٦٩) وان ناحد (٩٨٥) وأحد (٨١ ١٨) (١٢٨).

(٣) عقد اللهوم: لم رواد البراء بن سمازب فتهة قال: قال النبي الجيج: وإذا أديت مصحفات فتوصأ وصوعات قاصلاة ، قد اصطبع على شقات الأبين ، في قل: المهم أسلمت نفسي إليان ، ووجهت وجهي رصوعات قاصلاة ، قد اصطبع على شقات الأبين ، في قل: المهم أسلمت نفسي إليان ، ووجهت وجهي البن ، وفوائست أمري إيب ، وأماأت ظهري إليان ، وغية ورهمة إليان لا المبعة ولا نشجا منك إلا إليان ، المهم أمنت المحدث اللهي أقوات على الفطرة ، والجعلون أقدر ما محدث به فأرث على الفطرة ، والجعلون أقدر ما محدث به فأرث على الفطرة ، أراب . فلا أراب فلا أراب ، فلا أراب المحدث إلى المحدث والمحدث والمحدث اللهي أراب المحدث المحدث والمحدث والمحدث المحدث الم

(٣) يستخبّ الوطوع للجنّب : إذا أراد أن بأكل أو يشرب أو يعاود الجماع ؛ لحديث عائمة. وصلى الله عنها . قالت ، وكن شي بيخة بذا كان خبيا فأراد أن بأكل أو بدام توميلة إصلم (٥٠٠) (١٠٠) و٢٠) والسام عنها . قالت ، وكن شي بيخة بذا كان خبيا فأراد أن أكل أو يشرب (٢٠٥) والمسام (٢٠٥) أو رهاد (٢٠٥) أو رهاد أن يتوفياً وضويه للصلاة . وياه أحمد والترمذي وصححه إليه (٢٥٠) والردي (٢٠٥١) وأحمد أو يشرب (٢٠٠) وعن أبي سعيد على فلني بيئية قال : إذا أنى أحدكم أهله ثم أرد أن يعود فليتوساه . رواه الجماعة إلا المخاري (٢٠١١) والله (٢٠٠٠) وأم داود (٢٠١٠) والترمذي و(٢٥١) والنساني (٢٠١١) وابن عامد (٢٠٨٥) ورواه ابن خزية و(٢٠١١) وابن حمان والحاكم وزادوا . فإنه أنشط للموده . إلى خزية و(٢٠١١) وابن حمان (٢٠١١) وابن حمان (٢٠١١).

(8) يغذب قبل الغشل سواه كان واجها أو مستحباد لحديث عائدت ورضي الله عنها وقالت: «كان رسول كله بينيغ (فا اعتسل من الجنارة بدأ فيضل بديه » ثم يغرع بيمينه عنى شدائه بحسل فرجه ، ثم ينوسه وضوعه للصلافة ، فحديث رواء الجماعة ، والبخارى (۱۲ ۲۸ وسند (۲۲۱ ) وفير داور (۲۱ ۲ ) والبردد ) (۲۰ ۲ و والبردد ) و والبردد ) جديث و والم بند و والم بند ) بند و والم الم بند و والم بند و والم

 <sup>(</sup>١) من الوال أضار : هي مضح من اللب الجامد

برابه الرئيسية (٢٥٠) والل ماجه و١٥٥) و حدد (٣) ١٩٨). بالأمر دلوصور محمول على الدات و حديث العمر إلين أمية الصدري الله في الله الرأت الدي الكافي بحراً الله تقالل المهاد فادهي إلى الصلاة الفام وطرح السكون وصلى وقد دوصاً الداملين عديا (البحاب (١٨٥) و ٢٩٣٣) وسلم (٢٩٥) (١٩٣١).

فال الدووي . في حواد فطع المجموعة بنكل (٣) تجديد الوظوم لكل ضلافي خديت بريده الطلحة الذي يظافي بنطق بدولية صدا عد كل صلاف فلمه كناه بوم الديم وحداً وسنج على حقيه وصلى الصدوات وحدو واحد، فقال له عمر : يا رسول الله إلى فعت شيق المرائكي تعدد فقار - دعية عملته يا عمره . رواه أحمد ومسمو وجرهما إسام (١٣٧) وأه دود (١٧٥) بالرماني (١٨٥ والسني (١٣٦)) وأحمد و١٥ ١٩٥) - على عمر إلى عامر الأصداري الأهاري فألى قال اكن أنس من بالمد يقول ، كان التلافورة أعاد كل صلاف قال فلمت الأنم كنم تصمود؟ قال اكن أنس من بالمد يقول ، كان التلافورة أعاد كل صلاف قال فلمت المنافق (١٨٥ وحد) وأحمد الإلا أنشل على أسي الأمرتبو عند كل مسلاف الوشوء ومع كل وصود بدالله الرواه أحمد على والدول (١٩٠٤) واحمد كل مسلاف

أفوائد يحتاج التوضئ إليها :

ال كلام شاح أثبار الوصول فياج ، ولم يرد في منسة ما يتال على صعه .

. \* الدعاء عبد عسل الأعصاد باهل لا أصل له ، والطنوب الافتصار على الأدعمة التي تقدم فاكرها في من الوضوء .

عرا الل عمر دارنسي الملة عمهما . قال: وكان إسوال الله الكلّة عول: يعن نوف على شهو كتب له عشر حسنانها، رواه أنو داود والنرمذي والل ماحد . (أنو دارد (٦٢) والترفيدي (٩١) راين ماحه (٩١٣)

٣٠ تو شك التومين في عدم العسلات بني على البقين وهو الأقل .

ول وسودا فنال مثل الشميع على أي عصو من أعضاء الرصرة بيعلده أما اللوك وحده كالخصاصة بالحماد مثلاً وإمالاً بإثر في منمدة الوضوء والأمالا بحول بين بنشرة وجن وصول الله إنبها .

الداء المستخاصة ومن به سلمي ولي أو التغلاب ربح أو عير دمان من الأعدام بدهندون اكلُ صلاة إنّا أكالـ العذر بمنتمرق جميع أوات أو كان لا تذكر صبعه ، ويعتبر صلاتهم صحيحةً مع قباه العدر.

٣ يبعون لاستعالة بالغير في الوضوع .

الاسباح للموضئ أنريسم أعضاها تمديل ومحوه صيقا وخناني

الشنع علسي الحقيس

(1) وقبّل مشروعيته : فدت الديم عن الحقيل بالنقية الصحيحة النابته عن رسول الله الثّلثيّة؛ قال الفوري : أحدم من يعند به في الإجماع على جوار الهبيع عنى الحقيق في السعر والحصر ؛ سوء كان حاجة أو غيرها . حتى لهرأة الملازمة والإمل الدين والدين كالكراء الشيعة الحقول والاحدة الحلائقين.

وقال الحافظ الن حجر في فالفتح». وقد صرح حميع من الحفاظ بأن النسخ على الحقين منواتر . و جميع حضيهم روانه مجاوروا التعالين منهم بمشرق النهي .

وأفوى الأحاديث حجة في المسح ، ما رواه أحمد والدينجان وأنو دارد والترمدي عن همام النجعي غلقه قال ادان جرير من عبد الله ثم توصأ وصبح على حقيه . فقيل: فقعل هذا وقد بلت اقال المم رأيت رسول الله كتابى مال ثم توصأ وصبح على عجيه . [البحاري (۲۸۷) وسطم (۲۷۳) وأنو داود (۱۹۵) والترمذي (۲۹) والتمان ماده (۲۸۳)]. ذال إراجي اذكان مجيهه هذا الحديث المأن إسلام والترمذي (۲۹) والسائل (۱۹۸) والن ماحه (۲۹۳)]. ذال إراجي اذكان مجيهه هذا الحديث المأن إسلام جرير كان معادي وول أية الوصوء الله نفيد وجوب جرير كان معد نوول الماندة . أن أن جريز أسلم في السنة العاشوة معد نؤول آية الوصوء الله نفيد وجوب غمل الرحايي، ويكون حديثه مبيد : أي المراد بالاية إيجاب المسلل بغير صاحب الحق ، وأما صحب الحق موادد المدين و موكون السنة مخصصة لكرية .

(١) مشووعية المشج على الجوزيلي: يحور المسح على الجوروس، وقد روي دلك على كنير من الصحية: قال أو داود: ومسح على الجورين على ما الصحية: قال أو داود: ومسح على الجورين على ما السحية: قال أو داود: ومسح على الجورين على ماكن وأبو أسمة وسهل من سعد وعمروس حريث، وروي ذلك عن عمر من احطاب وابن عباس، اشهى، وروي ذلك عن عمار ويلال وعبد الله بن أي أوفي وامن عمر ، وفي تقهدب سموه الابن القيم عن ابن المسمر : أن أحمد نص على حواز السح على الجوريين ، وهذا من إنصافه وعدال ، وإنما عبدته هؤلاء الصحابة ، رصي الله عنهم ، وصريح القياس ، فإنه لا يعلهم بن الجورين والحثين فرق مؤتز بصح أن يحال المحكم جده ، ونفسح عليهما فول أكثر أهل الملم ، اشهى .

وعى أحاز النسخ عليهما سفيان القوري وابن عبارك وعطاء والخسن وسعد بن المست. وقال أبو بوسف ومحمد : يحوز المسح عليهما إذا كان لخبين لا يشفان عبد تحقيدا . وكان أبو حيفة لا يجوز المسح على الجوزت التحين ، ثم رجع إلى الخواز قبل موله بالاخ أيام أو سعة ، ومساح على حوريه التخبين في مرضه وقال القوادد : فعلت به كنت أنهى عبد . وعن المغيرة بن شعبة أن رسول الله المفار توشأ ومساح على الموريس والمسين أن رواه أحمد والطحاوي و بن ماجه والترممي (أبو داوه (١٩٩٩) والترممي و١٩٩) وابن على الموريس ماحد (١٩٩٩) وأحمد (١٩٩١) ، وقال : حميث حسن صحيح ، (وصعفه أبو داود) ، وطلمح على الموريس كان هوريس

. وكما يجوز المسلح على الحوريين يجوز المسلح على كلّ ما يستر الرحدين كالقدائف ويحوها ، وهي ما يلعدًا على الرفيل ( من البرد أو حوف الحماء أو خواج بهما ونحو ذلك . قال ايُ تبدية : والصواب أنه يمسح على اللفائف وهي بالمسلح أولى من الحقّ والحوارب ، بإنّ اللفائف كما تستعمل للحاجة في العدد، وفي

۱۹۱۵ فامل دما وقب به تفدم من الأرش وهو حامر اهل ، وقد كان تبعل رسول تهد ﷺ بيوان يفتح أساهها بين إيهام ، عله وشي تلهها - ومعيم الأمر عن الوسطى واللي تنهم ويعسم السيري إلى السير حان على وجه مديد ومو الدواف بالدواك ، والمووت الدهة الرجل - وهو السمن دائم إلى .

نوعها صرر؛ إما إصابة البرد، وإما الناذي بالخفاء، وإما الناذي بالخرج، فإذا جار المسج على الحقيق والجورين نعلى اللفائف بطويق الأولى ، ومن نقص هي شيء من ذلك إجمالنا قليس معه إلا عدم العلم، ولا يمكنه أن يغلى المع من عشرة من العلماء المشهورين فضلاً عن الإحماع ، إلى أن قال : مس ندير ألفاظ الرسول بهجاري وأعطى النب الله حقه ؟ علم أن الرحصة منه في هذا الناب وضمة ، وأن ذلك من محاسب الشريعة ومن الحنيفية السمحة التي بعث بها ، انتهى ، وإذ كان باطعة فو الحورب خروق فلا بأس بالمسح عليه ما دام يلبس في العادة ؟ قال الدوي : كانت حقاف المهاجرين والأنصار لا تصلم من الخروق كخفاف الناس عال غلو كان في دلك حظره تورد ونقل عنهم .

(٣) شروط فلتح على الحفق وما في معاه : يشترط لجواز النسج أن بليس الحق وما في معنه من كلّ ساتر على وضوء به لحديث الفيرة من شعبة قال : اكنت مع النبي بخيرة دات لينة في مسير ، فأفرغت عليه من الإدارة ، فقسل وجهه وقراعيه ، ومسلح برأسه ، الله أهودت الأنوع بخفيه طفال : ادعهسا ؛ قإنبي أدخلتهما طاهرتيين ، قسسح طبهها ، وواه أحمد والحاري ومسلم ، إلاماري (٢٠٠١) ومسلم (٢٠٤٠) وأحد (١٠٠١) ، وروى الحقيدي في اصبنده عنه قال قلما : با رسول الله ، أبسح أحدما على المقين؟ قال : ودور د(٢٠١) والعرفظي (٢٠٠١).

. وها اشترطه بعض الفقهاء من أن الخلف لابد أن يكون سائرًا لمحل الفرض وأن يثبت بناسه من غير شد مع إمكان منابعة المشي فيه؛ قد بين شبخ الإسلام ابن تيسية ضعفه في فالفتاوي» .

(٤) محسلُ المستح : الحل الشروح في المسح ظهر المغف ؛ المديث المغيرة فقيَّة فال " درأيت رسول الله التيخيخ يمسح على ظاهر الحقين ، رواد أسعد وأبو عاود والترمذي وحشته . (أبو داود (١٩٦٠) والزمذي وهم و والمبد (١٩٠٥) إلى خاص المقين ، وعن على فقيَّة قال : فلو كان الدين بافرأي لكان أسفل الحقّ أولى بالمسح من أعلاه ، لقد رأيت رسول الله يخيّخ يمسح عنى ظاهر خعيهه . رواه أبو داود والدار فطني إأبو داود (١٩٦١) والدار فعني علم السح لمفةً من غير علم بعج في شهد المدح لفةً من غير علمه السم المسح لفةً من غير علمه به به بهيه .

واغتبار أن ابتداء اللذة من وقت المسيع . وقيل: من وقت الحدث بعد اللمس .

(٩) جملة الشبح: والنوصئ بعد أن بند وضوءه ويابس لحمل أو الحورب بنسخ له سبح عليه. كلما أرد الوصوء بدلاً من عسل رجابه برعمس له في دلك بوش ولبلة ، إدا كان مقيمًا ، وللجلة أياء ولبائيها إن كان مسئوًا ، وللإلمة أياء ولبائيها إن كان مسئوًا ، ولا إذا أحنب وفؤه بجب عليه نرعه ؛ لحدث صفوان النقدم .

(٧) ما فيتطل المنبع : يبطل المنبع على الحقين : (١) انفساء طدة . (٢) ١٩٠١مة . (٣) بزع المعلل .

فإدا القصيت الدفأو براع الخط وكالا منوصقا فيل باغديل رجليه فقطاء

## السنان

الفسل معاه : تعليم فلمان علام ، وهو مشروع ؛ انون الله تعلى ، فؤور كُلُفَة بِقُلُمُ وَالْفُهُمُواْكُم (ممادة ١٩٠) وفوله تعالى - فؤانشانك من الناسيد فل هؤاكن وأنفؤا أونشة في السجيما ولا المؤلوفة على المقارة بنا ففؤاة المؤلف بن منشذ الرقم انفأ إن الله لبث الطؤين وليف التطؤين في البرة ١٩٠٠)

وتدمياحات تنحصر فيما يأتي

مُوجِينَهُ : يحت الفسل لأمررِ حميةٍ:

الأول: خمووج الحتي مشهورة في النوم أو البقظة ، من فاكو أو أنتي وهو غيل علمة الففهاء و لحديث أي منعبه فال: قال رسول الله فيظير ، هنالة من الناء( \* \* رواء مسلم إستغر (٣٥٠) . وعلى أم سلمة الرضي الله عنها . فأن أم شنيم فالمنت : فيا رسول الله إن الله لا يستحيي من الحق، مهل على الموثر عسل إذا انختلست؟ قال العم ، إذا رأت ما ي . وواد انتسجال وعيرهما الإنجاري (٣٥٠) ومستم (١٩٥٩) وأو داود ٢٥٣٣) .

وهنا عمورٌ كثيرًا ما نقع . أحبنا أن نبيه عليها؛ للحاجة إليها:

و أنه الماد عبر الله و أنه الأسسال من الإنزال و فقاء الأمل المداهلين والتالي الشي

ب \_ إنها احتلم، ولم يجد منها، فلا غسل عليه ، قال الن النه را أجمع على هذا كلّ من أحمظ عنه مر أهل احتلم، ولي حديث أم سليم النقدم؛ فهل عنى المرأة غسل إدا احتلمت؟ قال : فعده والر رأت منابه ل ما يدل على أنها إدا لم نره، فلا غسل عليها ، لكن إذا حرج بعد الاستبقاظ ، وجب حيها النسل . جد \_ إذا انتبه من النوم ، فوجد بلك أ ولم يذكر احتلافا ، فإن تبقن أنه منح ، فعليه العسل ؛ الأن ظاهر ، أن شروحه كان الاحتلام نسبه ، فإن شت ، ولم يعلم ، هل هو منها أو غيره؟ عليه الخسل احتباطاً . فإن سجاهد ، وفتاده الا عمل عليه ، حتى يوقن ياباه الدافق ؛ لأن اليقين يقاء الطهارة ، فلا برول المنسك ، در أحس بانتقال النبي عند الشهورة ، فأهسك ذكره ، فلم يخرج ، فلا غسل عليه ؛ لما تقذم ، من أن النبي يجيج عنى الاغتمال على رؤية الماء ، فلا بهت الحكم بدوره ، فكن إن مشي ، فحرج عنه النبي ، فعليه المسل .

. هـ . وأي في ثويه منهًا ، لا يعلم وقبت حصوفه ، و كان قد صلى ، يازمه إعادة الصلاة ، من آخر نومة له ، إلا أن يرى ما يدل على أنه قبلها ، معيد من أدبي مومة يحتمل أنه سها .

الغالث: انقطاع الحيض والتفاس: النور الله تعالى الجرّلا تَقَرَّوْنَ مَنْ يَلَهُرَنَّ نَاؤَدُنَ تَأَوْشُكَ مِنَ شَرِّكُ تُرَكُمْ يَقَالُهُ وَالمَوْدَ (١٣٠ ). وتقول رسول الله يُظِير القاطعة دنت أن حيش ، وضي الله عنها ، دهمي الصلاة قدر الأيام التي كنت تبضين فيها ، ثم اعتسلي ، وصلي ، منفق عليه ، (المحتري ٢٠٥٦) وصسم (٣٣٠) : وهذا ، وإن كان وارقا في الحيض ، إلا أن النفاس كالحيض ، بإحساح الصحابة ، فإن وقدت ، ولم الرائم ، فقيل الحليم الفسل ، وقيل : لا قسم همها ، ولم يرد نش في ذلك .

ورم انشعت الأربع . يماها ورحلاها ، والحهد : كماية عن معافمة الإيلام .

الرابع: المؤتُّ : إذا مات النسم ، وحر، نعسام، إجمالُ ، على تفصيل بأني في موضعه .

الحامس: الكَافِر إذا أَشَلُم: إذا أسم الكافر، يعلى عليه الفسل الحديث أي عربرة وفيها أن شامة الحامس: الكَافِر إذا أسم الكافر، يعلى عليه الفسل الحديث أي عربرة وفيها أن شامة الحقيق أمر، وكان أصحاب الرسول إلى يخط بعدو الده ويلا تقبل المدامة ويلا تقبل على شاكر ويان أرد المال، معطك منه ما شقل، وكان أصحاب الرسول إليها بحديث القداء، ويعل ما الله حديث الله الله المعافرة وأمره أن يخسل و فاعتسل، ومشى والعميس، فقال النبي المؤلجة والقد حسن إسلام أحبكوه وولد أحدد وأسام عند المنهجون إرواة أحدد والمناس لهما فقد حسن إسلام أحبكوه المحافزي بقعه فدان كافلة في وقد بني صيفة بهذا نقس: البخري (١٧٦٣) ومسم (١٧٦٤) وأسلم فالمنافرة المعافرة أعلام المحرورة إلى والمجرورة (١٧٦٠) وأسلم المعافرة والمنافرة أنها المعافرة المحرورة المعافرة أن ويد بني صيفة بهذا نقس والبخري (١٧٣٠) ومسم (١٧٦٤)، وأن الحافرة في ولد بني صيفة بهذا نقس والمحرورة (١٧٥٠) ومسم (١٧٦٤)، وأن الحافرة في ولد بني من عربرة إلى المحرورة إلى ويحود المحرورة المعافرة أنها المعافرة المحرورة المعافرة أنها المعافرة المحرورة المحرورة المحرورة المعافرة أنها المحرورة المحرورة

ما يبحرُمُ علسي الجنُّب: يسرم على خببُ ما يأتي:

د المدلاة

الاسالطُ واللُّم، وقد نقدمت أدلة ذلك في ببحث فما يجب له الوصوءة.

" مثل المصحف، وحمله: وحرضهما منعق عليها بين الأنسف، ولم يخافف في ذلك أحدً من الصحابة، وجوز داود، وابن حرم للجعب مثل المصحف، وحمله، ولم يما عهما بأنا ؛ استلالاً بما حابه في الصحوبية، أن رحول الله في المحب مثل المصحف، وحمله، ولم يما لهما بأنا ؛ استلالاً بما حابه في الصحوبية، أن رحول الله في المحب الرحيم . ... إلى أن قال المحب الرحيم . ... إلى أن قال المحب الرحيم . ... إلى أن قال المحب الرحيم . ... المحب قال المحب المحب المحب المحب المحب قال المحب المحب

3- قراءة القرآن: بحرم على الجديد أن يقرأ نديًا من القرآن، عند الجمهور ؟ المديت على وتلجه أن رسول الله المجلخ كان لا يحجه عن القرآن على أرسول الله المجلخ كان لا يحجه عن القرآن على أد كله الجدادة . وواه أصحاب السمى، وصنحته المترمذي، وعمره . (أو ناوه (١٢٩) والترسخ (١٢٥) والنسائي (١٢٥) والن ملحه (١٤٥) وأسده (١٢٥) . قال الحافظ في دافقته : وطنف على دافقته : وطنف على دافقته : وطنف المحلس بعض روان ، وطنه على أنه من مقرآن ، ثم قال : همكذا لمن للمن بحسب ، فأما الجنب نكل وأيت رسول الله على بحسب ، فأما الجنب نكل وأيت رسول الله على المحدد ، وأما الحيث على المحدد ، والمحدد (١٤) . (١١) .

والإسالات السناد

رأو بعن (٢٦٠) والهيمي في أفدح (٢١٠) ، وقال المنوكاني أفإن صبح هذا ، صلح للاستمالال به على المنحرم وأما الحديث الأولى والمنتفلال به على المنحرم وأما الحديث الأولى والمنتفلال به على المنحرم وأما الحديث الأولى المنافق الجنابة . وصله لا يصلح منسكا للكراه في فكيف يستمل به على التحريم النهي وقعيم الهذاري، والمنافق وأمل حرم إلى جوار القرفية للجنب . فال اللحاري ، قال إبراهيم الا بأس أن تقوأ المنطق الأيق والمربر الى عالمي بالقرابة للحديث بأشاء وكان النبي التجاري ، قال إبراهيم الأبان أن تقوأ المنافق تنافق على أكل أحباته ، قال المنافق تنافق على أكل أحباته ، قال المنافق تنافق على هذا واردة في ذلك ، أي المنافق المنافق من القراءة ، وإن كان محموج ما ورد في ذلك تقوم به الحجة عند غيره ، لكن ما فكن

هـ الكُتُّ في النامجة " ينعرم على الخلف أن تبكت في المسجدة الحقيمة عائشة . وضي الله هنها . قالت : حام رسول غلمه تريمة ، ووجوه بهوت أصحابه شارعةً في السبجب، ففاني : فارتجهوا هذه البهوت عن المسجدة. تم دخل رسول الله ٢٦٪ ، وكم يصبع القوم شيقًا؛ رجاة أن ينزل فيهم رحصةٌ، فحرج إليهم، فعال: اولجهوا هذه البوت عن المسجد؛ فإنني لا أحلُّ المسجد خاتص، ولا تجنب، رواه أبو داوه. إلىود ود (١٣٠)) ، وعن أمَّ شلمة - وضي الله عنها - قالت : دخل رسول الله بخيمًا السرحة همَّا المُسجداء " ، فنادي بأعلى صوفه. إن المسحد لا ينحل لحائض، ولا حنب، رواه ابن ماجه، والطبراني. [ابن ١٠حه (١٤٦٤) . والحديثان بدلان على عدم جبل اللبث من تسجم والكث فيه لمحالض، والحنب، لكن مرخمس لهما مي اجتباره ؛ نفول الله تعالى : ﴿ إِنَّا إِنَّهَا أَفْرِي نَامَنُواْ لَا تَقَدَّرُواْ ۚ الطَّمَالُوا مَا تَقُونُونَ وَلَا شُدَّتُ بِإِلَّا عَارِي تَهِبِلِ خَتَى لَفَشِيقُواْ ﴾[سورة السناء: 19] . وعن جابر كالله فال 1 كانه أحدثا بمر في المسحد جنيًا مجازًا، . رواه امن أبي شيمة ، ومسيد من منصور في هستنمه . وعن ريد من أسلم، قال : فكان أصحاب رسول الله الله الله عشون في السجداء وهم جسيه . رواد اس المدر ، وعن بريد من أبي حبيب الله رحالاً من الأنصار كاتب أبو بهم إلى السجد، فكانت تصبيهم حنايه، فلا يجدون اناه، ولا طريق إليه إلا مَن المستحد، فأمزل الله تعالى . ﴿ لِلَّذَا إِنَّا الَّذِيلُ النَّاوَا لَا تَقَدَلُوا ۚ الْفَتَكُلُوا أَوْلَا بَحُسُنا وَلَا مَارِي شَهِيلٍ عَنْى لَفَضِيُّوا ۚ ﴾ [السناء: 257. رواه امن جرير | إنسسبر العميري في لعسير الآية صمة من سورة النساء وهن ١٨٠٩ ونو و٢٠١٥ ١٢٥ ) . قال الشنوكاني عقب حذا : وهذا من الدلالة على المطاوب بمحل، لا يبقي بعده ربب. . وعن عائشة . رضي الله عنها . قالت : قال لي رسول الله نتيجة : «باوليتي الحسرة من المسجدة . هفلت : إني حائض . ففال : «إن حيضتك لبست في يدلاه رواء الجماعه ، إلا البحاري ، إصام (٢٩٨٠) وأبوداوا والانماء والترمذي (١٣٤) والمسالي (١٧٩) والر سحة (٢٦٣٦) ، وعلى ميمونة ـ رضي فله عنها قالت . كان رسول الله "التيز بدخل على إحداءً ، وهي حائص ، فيضع رأسه في حجرها ، فيقرأ القرأن، وهي حائض؛ ثم نفوم إحدانا بخبرته، فنصعها في السحد، وهي حائض، وواه أسند، وانتسائي، (انسائي (١٧٤) وأحمد (٦/ ٢٣١)) ، وله شواهد.

 <sup>(1)</sup> العارجة المح والكوس برصة تغاز والمه من الأومن.

#### الأفسيال الخشششية

أي؛ الذي يمدح المكانف على فعلها وجانب، وإدا تركها، لا لوم عليه ولا عقاب، وهي سنة، فذكرها فيما يلي:

(١) غُمَنَلُ الجُفَقَةِ: لما كان يوم الجمعة بوم احتماع لدهبادة والصلاة. أمر الشارع بالعسل وأكده ! الكون السلمون في اجتماعهم على أسمن حال ، من النطاقة والنطهر ؛ فعن أبي سميد بلايج، أن النبق ﴿ يُتَكُّ قال: وعَشَلُ احمعة واحب على كلُّ شخفُلو، وأن يمش من الطبيب ما يقشرُ عليمه. رواه فبمخاريٌّ، ومستم. زااره الأول دود ذكر الطبب، المحلون ١٨٥٨) و ٢٨٤٩ وينجوه كاملًا البعاري ١٠٨٠١ ومسلم بالفقه (٨٤٦) (٧)]. والمراد بالمحتلم النافخ، والمراد بالوجوب تأكيد استحابه ( عدليل ما رواه أبخاري، عن ابن حمر ، دأن عمر بن الحطاب : ينما هو قاله في الخطبه يوم الجمعة ، إد دخل رجلٌ من المهاجرين الأولين من أصحاب النبي ﴿ يُحْيَرُهُ وَهُمْ عَسَالَ ، فَاذَاهُ عَمَرَ : أَنَّهُ شَاعَةٍ عَنْهُ؟ قَالَ : رَبِّي شغلت ، فلم أنقلب إلمي أهلي ، حتى مسحمه التأذيل، فنم أرد أن توضأت. فقال: والوضوء أيضًا؟ وقد عاستُ أن رسول الله ﴿ يَتِهِ؟ كان بأمر بالغسال - (فحاري (٨٧٨)). قال الشافعي : هلما له يترك عثمان الصلاة للعسل ، وقد يأمره عمر بالغروج للخسل، قال ذلك على أنهما قد علما أن الأمر بالعسل للاحتبار . وبعدل على استحباب العسل أيف ما رواه مسلم، عن أبي هريرة عقبًه عن الدي المؤيج قال: ومن توضُّأ ، فأحسن الوضوء، ثبو أتي تباسعة ، فاستمع وأَنْفَتْ ، غَفَر له ما بين الحمعة إلى الجمعة ، وربادة للاثة أبربه . (مسلم ١٥٨٥٧) . قال القرطبي ، في تقرير الاستدلال بهذا الحديث من الاستحباب: ذكر الوصوء ، وما ممه مرتبًا عليه الثواب المنطبي للصحة ، بدل على أن الوضوء كاب. وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص: (إنه من أفوى ما استدل به علي عدم فرضية لغسل للحمعة ، والقول الاستحباب ؛ بناء على أن ترك الاغتسال لا يترنب عليه حصول ضررٍ ، فإن ترتب على تركه أذى الناس بالعرق، والرائحة الكربهة، ولحو ذلك بما يسيء، كان الفلس واجباً، وتركم محرقاء وقد ١هـب جماعة من العصاد إلى الفول بوجوب النسل للجمعة، وإن لم يحصل أدي بركه، مستغالين بقول أي هربوة ﴿ مُثَلِّمَةُ أَنْ النَّبِي ﴿ يَثِيمُ قَالُ ؛ وَخَفَّى عَلَى كُلِّي مُسلَّمَ ، أن يفتسل في كلَّ سبعة أيام يوثنا ، بعسل فيه رأسه ، وجميده ، رواه البحاري ، ومسلم ، إخباري (٨٩٧) ومسلم (١٨٤٨). وحملوا الأحاديث الواردة من هذا الباب على ظاهرها ، وودُّوا ما عرضها .

ووقت الغسل تبتد من طلوع الفحر إلى صلاة الجمعة ، وإن كان المستجب أن يتصل الفسل بالدهاب ، وإذا أحدث بعد المسل ، يكنيه الوصوء ، قال الأوم : مسعث أحمد ، ستل عس اعتسل ، ثد أحدث ، عن يكفيه الوضوء فقال ا نعم ، ولم أسمع فيه أعلى من جديت ابن أبزى . انتهى ، يشير أحمد إلى ما رواه ابن أبي شبة باسناد صحيح ، عن عبد الوحمن بن أبزى ، عن أيه ، وبه صحيف أنه كان يعتمل يوم الجمعة ، ثم يحدث ، فتوضأ ، ولا بعيد الفسل ، ويخرج وقت العسل بالقراغ من المملاء ، فمن اغتمال بعد الصلاء ، لا يكون غسلاً للجمعة ، ولا يعتبر فاعله أبي بما أمر به ، عديث ابن عمر ، رضي الله عنهما. أن النبي المتلاء صال الإن حلم أحدكم بهي الخمعة، فليعتسل، رواه المماعة، اللحارب (٥٩٤) واست، (٥٤٤) (). والرمدة، (٤٩١) قال علجه (١٠٨٨) وأحمد (١٦ ٢)، وذلكم قال أراه أسماكم أن يأتي الخمعة. فالعنسل، [استر(٥٤٤)] وقد حكر أن عبدالبر الإجماع على دلك.

 (٣) غُشلُ العِيائين: استجب العلماء العسل للجدين؛ ولم يأب في ذلك حديث صحيح، 3ال في والمر المرئ أحاديث عمل الصدين ضعفة، وفيها أثار عن الصحابة حدة.

(٣) عُسلُ فَنْ عَسْلِ هَيْنَا : يستحب مَل غَسل مِينَا ، أن يعتبس عبد اكبر س أهل العدم الحداث أي هروة المُجْتَمَال النبي المُرْقَال : ومن غسل مِينًا ، فليفسل ، ومن حسد ، فلينوشأ ، رواه أصده ، وأصحاب لمبين وغرهم . (أو عاده (٢٩٤٦) والبرخي (٢٩٤٩) وان الحدود (١٩٤٦) وأحداث (١٩٤٦) . وقد طمع المبين علا الحديث ؛ قال علي من الحديث ، وأحدد ، والل المنفر ، والرابعي ، وحد هم : لم يصحح علماء الحديث في هذه أنبات شيئًا المكن المنطق الل حجر قال في حديثما حداد فقد حسنه الترصدي أن صحح الله عداد فقد حسنه الترصدي أن معترض ودان الدهمي . طرق هذا الحديث أفوى من عدة أحادث احتيج بها المنهماء والأمر في الحديث محمول على الدهمي . طرق هذا الحديث أفوى من عدة أحادث احتيج بها المنهماء والأمر في الحديث محمول على الدب ؛ نا روي عن عمر غُلُّه فال كنا بعمل المبت فينا من بعنس ودا من المراف (١٠٤ من المعلى و و المحطوب بإسناد صحيح . (المداوف في (١٠٠٤) وذكره المطب مي فتارخ بغذات (١٠٤ من عدال من حضوها من أسلماء بنت تحسير أوجها أبا مكر الصديق عليه عن فوني ، حرجاء و تعافلت من حضوها من الهاجرين ، فقالت أدار هذا بوم شديد البرد ، وأذا صائمة ، فهل علي من عسرم فقالوا : لاد . رواه مالك . إطال في فلوطة (١٠٤٥) .)

(٤) أَعْشَلُ الإخْوَامِ "بيدف النبيل من أراد أن يحرم بحثح أو عمرة، عند الحمهور ؛ الديث ربد ان تاب أنه رأى رسول الله التُخَرَّة قرد الإهلام، واغتسل. واده فذار قطع، والسهقي، والرمذي، وحسامه (الرمين ٢٠٥٥) والدرفتاني (٢٤١٠) والنهمي في الكرن، (٣٠٤). وحدف التقيلي.

(٥) غُمَنلُ فَخُولِ مَكُفَّ : يستخب لن أرد دخول مكة أن يعتسل: لذ روي عن ابن عمر دوشي الله عنهما . أنه راي غنائل مكان الله عن الله عنهما . أنه كان لا يقام مكة ، إلا بات بدي طوي ، حتى يصبح ، ثم ساحل مكة الهلاء . ويذكم عن النبي بطائلة أنه معمد . رواه المحارثي، ومعلم . إشحاري (٩٧٠٩) ومسلم (٩٧٠٩) . وهذا لفظ مسلم ، وقال النفر : الاغتسال عند دخول مكة مستحث ، عند جميع العلماء ، وليس في تركه عدمم فد . وقال كرهم . يجزئ عنه الوضوء .

 (٣) عُمَيْلُ الوقوفِ معوفة: بندب النمس لمن الد الوقوف معرفة للحج ؛ لما رواه مانك ، عمل ناجع ، أن عند الله من عمر الرضي الله عملهما . كان منصل الإسرام، فالى أن يحرج ، والدخول مكة ، ولوقوفه عشبة عرفة . إمالك في المرطة (٣١٠ ٢٠١).

## ازكسان فغشال

لاتم حقيقة الغمال المشروخ إلا بأمرين:

(١) أنتبة اإذ هي السنرة للعبادة عن العادة، وليست الهة إلا عملاً فيهًا فنحضًا، وأما ما درج عليه كثير من الناس، واعتلاوه من اللفط مها، فهو محدّث عبر مشروع، يمني هجره، والإعراض عنه، وقد تقدم الكلام على حقيقة البة في والوضوء،

(٤) خشل خسع الأَعْضاء القول الله تعالى: ﴿ وَإِن الكُنْةِ خَلُكِ فَاشَهْدُولُهِ الثالدة: ١ ]أي. العسلول. وتولد: ﴿ وَلَمْنَا اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّ

سُنَّهُ : يسن للمغتسل مراعاةً فعل الرسول ﴿ بَنْهُ فِي غَسِلَهُ :

(١) فيداً بعسل بديه تلاقا.

 (٣) تم بعسل فرجه، ثم بتوضأ وضولا كاملاً، كالوضوء للصلاة، وله تأخير غسل رحليه إلى أن بته غسله، إذا كان يعتمل في بؤسب ، ونحوه .

(٣) أم وقيض الماه على وأسه للائما مع تخليل الشعر ؛ ليصل الماء إلى أصواء .

 (1) تم يغيض أمّاء على سائر البدن، بادئاً مائشق الأبين، نم الأبسر، مع تعاهد الإيجين، وداخل الأدبع، والشرة، وأصامع الرجلين، ودلك ما يمكن دلكه من البدن.

وأحمل دلك كله ما جاء عن عائشة . رضي الله عنها . أن الشيخ اللله كان إنا اعتسل من الجنابة ، بدأ فيغس بنيد ، ثم بغرع بسبه على شماله ، فيعسل قرعه ، ثم بغرضاً وضوعه كلصلات ، ثم يأحدً الماء ، فيدحل أصابهه هي أصول الشعر ، حتى إذا رأى أله فد استبرا (٢٠ عن على وأسه تغاث عبسات ، ثم أقاص على ساتر جسله ، رواه البحاري ، وصلل . [المحاري (٨٠٤) وصلم (٣١٦)]، وفي روايه الهما : ثم بعنال بديه شعره ، حتى إذا فقن أله قد أزى بشرته ، أقاض عليه الماء للات برات ، تم غسل سائر حسده "البخاري (٢٧٧))، ولهما عنها أيضًا : قائل : كان رصول الله الله الله المناس من الحديث و هما بشيء المعو المجاري (٢٧٠) ولهما عنها أيضًا : قائل : هما الأيمر ، ثم الأيمر ، ثم أحد لكيد ، فقال بهما على رأسه . (المحاري (١٥٨) وسلم (١٤٨))، وعن ميمونة . رضي الله عنها رقائل ، ثم أدل كليد ، فقال المائل المائرة ، فقال المائل المائرة ، ثم أدل هناك المائد : فقال المائل المائرة ، ثم أدل على شماله : فقال المائرة ، ثم أدل يوسله على شماله : فقال المائرة ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائد ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائرة ، ثم المائد ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائد ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل على المائه ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائد ، ثم أدل على جماء ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائد ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل على المائم ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائم ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائد ، ثم أدل المائم ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل المائد ، ثم أدل المائرة ، ثم أدل ا

<sup>(</sup>١) أنه قد المشوأ . أي أرضل الماه إلى الشرو

أسكن من مقامه، فغسل قدميه .قالت: فأليته بخرقة فلم يردها \*``. وجمل ينقض الده ببده . رواه الجماعة.. [التحاري (٧٧٪) وهجوه سنف (٢١٧) وأمو داود (٥١٠) والترمدي (٢٠١٢) والتسائي (٣٠٢) والم طجه (٩٧٠)].

# غمضل للسراة

عسل المرأة كغسل الرجل ، إلا أن المرأة لا يجب عليها أن تنقض صفيرتها ، إن وصل الماء بلي أصل الشعر ؛ الحديث أم سلمة دارضي الله عنها . أن امرأة فالت إلى وسول الله، إني امرأة أشعا ضغر رأسي، أفأنقضه اللجمامة؟ قال : وإنما يكفيات أن تحشى عليه ثلاث حثياتٍ من ماه ، ثم تُغِيضي على سائر حسدك ، فإذا أنت قد طُهَرِبَ، وواه أحمد، ومسلم، والترمذيُّ، إسبلم (٢٣٠) رغرمدي (١٠٥) وأحمد (١/ ١٥٣٥)، وقال: حسن صحيح. وعن تجيد بن عمير غليُّه قال: هلخ عائشة. رضي الله عنها. أن عبد لله من عمر يأصر انسباء إذا اعتسلس، أن مقضين وعوسهن ، فقائت : يا عجيًا لابن عمر ، يأمر السباء إذا الخسلن بنقض ودوسهين ، أفلا يأمرهن أن يحلقن وعوسهي ؛ نقد كنت أعتسل أنا ورسول الله ﴿ يَٰكِنَا مِنَ إِنَاهِ وَاحدٍ ، وما أربط على أنَّ تُغرغ على رأسي ثلاث إفراغات؛ , روله أحمد ، ومسلم , إسلم (٣٣٠) يعو في الفتح الرباني (٢٠/ ٢٠٠) برفم (٤٦٧)]. ويستحب للمرأة إذا اغتملت من حيض أو نفاس، أن تأخذ قطعةً من قطن وبحوم، وتضيف إليها مسكًّا أو طيئا ، تم تنبع بها الر الدم؛ فتطيب اعمل، وتدفع عنه والحة الدم الكربهة ؛ فعن عائشة . رضي الله عنها . أن أسماه بنت يزيد سألت النبي ﴿ يُنْكُوْ عَنْ غَسِلُ الْحَيْضُ؟ قال : وتأخذ إحداكن عادها ومغربها ، فتطهر ، فتحسن الطّهورُ<sup>وري</sup> ، ئي تصب على رأسها ، ، فتلكه دلكًا شديدًا ، حتى لبلغ شنون ولمسها ، ثم نصبُ عليها الماء ، ثم تأخذ برَضَةً لمشكة ، فتطهر بهاه . نقالت أسماء : وكيف تطهر بها؟ قال. وسبحان الله ! تطهّري بهاي . هذات عائشة ؛ كأنها أبعضي ذلك ، نتبهي أثر الدم . وسألته عن غسل اختابة؟ فقال: «تأخذين مايك، فتطهرين فتحسنين الطّهور، أو أبلغي الطّهور، ثم تصب على وأسها فعدَّلكه ، حتى تبلغ شعود وأسها ، ثم تغيص هيها طاء، . فقالت عائشة : نعم السباء نساء الأحسار ، لم يمنعهن الحياء أن ينفقهن في الدين. رواه الجماعة ، إلا الترمذي . (روى طرم الأعبر المخاري تعليمًا في كتاب العلم ، يحد (١٠٠) الحياد في العلم ، ورواه فاقا مصمر (٣٣٠ع) (٦٦) ، وأبو داود (٣١٩٦) وابن ماجه (٢٥٦٥) .

المشافيل تتعلين بالغيسان

١- بجزئ غسل واحمد عن حيض وحنابية، أو عن جمعية وعيد، أو عن جنابية وجمعة، إذا نوى الكلُّ ؛ لفول رسول الله عِيمَة : دورته لكلَّ امرئ ما نوى: (البحاري وه) ومسلم (١٠٧٠-١٥١).

٢- إذا اعتمال من الخنابة ، وقم يكن قد توضأ ، يقوم النسل عن الرضوء ؛ قالت عائشة : «كان رسول الله بخيخ لا يتوفيناً بعد الفساري (سحوه أبر داود (۲۵۰) ويلفظه السالي (۱۹۲) والترمدي (۱۰۷) وابن ماجه

<sup>19</sup> لمونيردها خيبرالباد وكسر فراد. من الإرادة، لا من الرد كما جاء في روفية البحري، تدفّته بالله في وده. 79 نظير فنحسن اطهور . أي تنوسأ هنجس الرضواء لتؤوي وأسها : أي أصول شهر الرأس، وصة تسكم فسكر فسكرك أي نفقة عَلَى أَوْ هَاوِهُ نَعِلُنَا بَالْسَلِكُ وَتَعْلِي ذَافِكُ أَسْبِرُ بِهِ إِلَيْهَا .

(٢٧٩) عن مناسمًا ، وعن من عمر درصي الله عنيه ، أنه فال لراحل ، فال له : إلي أنوصاً عنه الفسل - فقال الله : قد تعلقات الرفال أنو مكر بن العربي : لم يعفلت الدلماء أن الرضوء داخل أنت الدسل ، وأن ليه طهارة الحالة نأتي على طفارة الحدث ، وتقعني عليها ؛ لأن مواجع الخناية أكثر من مواقع الحدث ، فدحل الأقل عي به الأكثر ، وأسرأت فيه الأكبر عنه .

. ٣- يحوز المحتب ، واحدُّقص إرالة الشمر ، وقص الطمر ، والخروج إلى السوق ، وعبره من عبر اكراهية ، قال عطاء : بحدجه الحدث ، ونظم أظافره ، ويعنق وأسم ، وإن لم يتوصأ ، رواه البحاري . البحاري تعابثًا هي تحام الغمل ، بالسرة ١٤٠٤ الحمد يحرح وعشي . . . )

٤- لا مأس بدخول اشعاب إن ملسم الداخين من النظر إلى العورات، وسلم من نظر الناس إلى عورته وقال بدخول إلى العورات، وسلم من نظر الناس إلى عورته وقال أحدة إن علمت أن كل من في احسام عديد بزار فلاحله، وإلا فلا تدخيل، ومي الحديث عربرطان اقله 37% وقال أخر رسيل 1733 بأم عورة الراق إلى عورة الراق و 37% بأم المورد المراق إلى عورة الراق إلى عورة الراق إلى المورد المراق إلى المورد المراق إلى المورد المراق المورد المراق المورد المراق إلى المورد المراق إلى المورد ما يمام وكان رسول اقله بناخ يدكر الله عمل كل أخياره.

ه- لا يأس بنتنيهم الأعضاء يُمدين ولحوه، في العسل والوصوء، صيَّة وشنالا.

الد مجوز الرجل أن يغيس مقية الماء. الذي اعتبال منه الرأة والعكاس، كما يجور الهما أن يغيسالا مقاد من إناء واحدة العراس عالس، قال اعتبال يعلن أزواج سمي المؤلج في جفاة ، وجاء السي المؤلج المؤلجة منها ، أو يحتبال ، فقال الاوراد الله ، إلى والموال الله ، إلى كنت جمل الغال الإيلام الا يجتبه ، رواه أخصاء وأبو داوه برواي والدماني (١٩٦٩ وأحد ١٩١١) الرادة والارادة ١٩٩٥ والمدارة ١٩٣٥ وأحد ١٩١١ و ١٩٠٥ والمدارة ١٩٩٥ والمدارة ١٩٥٥ والمدارة الله والمدارة ١٩٨٥ والمدارة ١٩٥٥ والمدارة ١٩٥٥ والمدارة ١٩٥٥ والمدارة ١٩٥٥ والمدارة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة المنازة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة المنازة المنازة المنازة المنازة المنازة ١٩٥٥ والمدارة المنازة المنازة

الله لا يحور الاعتصال عربانا من الناس؛ فأن كينس العورة محرم ، فإن استفر ينوب وحود، فلا بأس ؛ عقد كان رسول الله فيمانا عربانا من الناس، ويغصل ، أما لم النصل عربانا ، بعيارا على أعين الناس ، فلا ماسع عنه ؛ فقد اعتصل موسى ، عليه السلام ، عربانا ، كما رواه السحاري ، (البحاري (١٩٣٨) ، وعن أي هرمزة ، عن النبي المثلا فال ، فينا أبوب ، عنيه السلام ، يعتسل غربانا ، فهر عبد عراد من ذهب ، فجمل أبوب الخلي في نواه ، فتاداه ، ه ، فنارك وتعالى ، يا أبوب ، أله أكن أعينك عما نرى! قال : بلي وهزانك ، ولكن لا غلي ي عن وكانك ، رواه أحمد ، والمعاري ، والسالي ، (المحاري ١٣٩١) بأ مدر (١٩١٤) .

٢١٥ غراه في الرسول ﷺ كان يعول معندة. أنفي تن ماه، من تنون كولاك.

## النبئة

٩ فغريقُه : المحي اللعوي تعيسم " الفصلا . .

والشرعي: الفصاد إلى العسميد؛ مسح الوجه واليدين، منهة استباحة الصلاة وتحوه. .

٧ ــ دليلُ مشروعيَّه : ننت مسروعيته بالكناب ، والشَّمة ، والإحماع .

أن الكناب، المقول الله تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنْمَ نَهِنَ أَوْ عَلَى سَنْمَ أَوْ عَلَى سَنْمَ أَوْ عَلَى سَنْمَ أَل الشّاء اللّه فِيهَا أَمَلُكُ فَتَبَشَّوا سَبِينَا لَمِنْهَا فَاسْتَمُوا وَقَوْمِكُو وَأَلْهَ بِكُمْ إِنْ أَنْه وأن السنة ، فلح بث أبي أمامه وفيحة أن رسول الله فيجه فان احملت الأرض كلجا لي ، ولأمنى مسجلة وظهورا ، فأبسا أثر كت رجلاً من أمني الصلاة ، فعده طهوره ، رواه أحمد ، وأحمد إلى ( ١٤٨ ) على وأن الإحماع ؛ فلأن المسلمين أجمعوا على أن النسم مشروع ، بلالاً من الوضوء و عسل في أحوال

٣- اختصاص هذه الأفرة به: وهو من الحصائص: التي خص الله بها هذه الأماه : فعن جار ظليمة أن رسول الله إليته قال : مأعطيت حسنة الم يعظين أحدًا قبلي : أهمرت الرعمة مسيرة شهر. وجعلت في الأرش سمجيدًا وطهورًا ، فأيا وجل من أمني أدركه الصلاة : فيصل ، وأحث لي الخنائم، ولم نحن لأحد قبلي ، وأعطت الشفاعة ، وكان الذي يبعث في قومه حاصة ، وبعثت إلى الناس هائمة ، رواه الشبحان. (البخري ١٩٥٥) وسند (١١) .

3 - سبب مشروع بسبب المشروع بسبب الروت عائدة . رضي الله عبها . فالب . خرجنا مع الني فيلية في بعص السفاره ، حتى إذا كنا بالدياء . ورف عائد أني ، فأنام الني يهيز على المصامه ، وأنام الناس معه ، وليسوا على ما ، ويسر معهم ما ، فأنى الناس إلى أني يكو ينهي فقالها : ألا ترى إلى ما صنعت عائدة ؟ هجاء أنو يكر ، والنبي بهيز على فحدي قد نام ، فعاليني ، وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطعن يده خاصرتي ، عما يمني من منحرك ، إلا مكان النبي بهيز على فخدي ، قام ، حتى أصبح على غير ماه ، فأزل الله تعالى أبه النبسة المؤلسة على غير ماء ، فأزل الله تعالى بكر !!

أية النبسة المؤلسة الله يكان عليه ، فوجدنا الجلد تحد . رواه الحساعة ، ولا التومذي ، المحاري (٣٢٥) والساري (٣١٤) .

ومسلم (٣١٧) والساني (٢٠٩) ! .

ومسلم (٣١٧) والساني (٢٠٩) ! .

ومسلم (٣١٧) والساني (٢٠٩) ! .

. هذا الأسبات المبيحة له. يناح عندم المتحدث؛ حدثًا أصغر أو أكبر ، في الحضر والسفر ، إذا وجد سبب من الأسبات لأنية :

ا أال إذا لم يجد المان أو وجد منه ما لا يكفيه الطهارة « قديت عمران بن لحصين فيهج قال : كنا مع رسول الله الخيج في الفراء فصلي بالباس؟ فإذا عو برجن معزل، فقال: فعا منعك أن تصلي؟».

ودم ما اعملي ليس، أي ليست هذه أول مركة تكتب وك بركاتكم كثيره.

قال: أصابتني جدمة و قا منه . قال: وعليك بالشعيد، فإنه يكديلينه . رواه الشيخان ، إطاحترى (1933) مطرلاً وسالم (1877) وأحمد (1878)، وعن أي نو ظلامات رسول الله التجليفال: فإن التشعيد عهورًا ، لمن ما يجد الماء عشر سنين، رواه أصحاب السان ، إليو داوه (٢٣٢) و(٢٣٣) والترمدي (٢٧١) وأساني (٢٣١) وأحمد (١٥ -١١٥)، وقال الترمذي : حدث حسن صحيح . لكن يجب عليم، قبل أن يتهم، أن يظلب الماء من رحاء : أو من رفقته ، أو ما قرب ضم عادة ، وإذا تيقن عدم، أو أنه يعهد عنه ، لا يجب سليم الطلب .

سه ـ إذا كان به حراحةً أو مرضً ، وخاف من استعمال الماه زيادةً للسرص ، أو تأثير الشغاه ؛ سواء عرف دنك بالتجرية ، أو واخيار الثفة من الأطباء ؛ الحديث حار عظيمة عال - خرجنا هي سفر ، فأصاب وحلاً منا حجر ، فشخه في رأسه ، أنه احتلى، فسأل أصحابه : هل نجدون في رحصةً في النيسم؟ فقالوا الما نجد لك رخصةً ، وأنت تقدر عنى الماء . فاعتمل ، قمات ، فلمسا قدمنا على رسول الله يتكفي أخير بذلك ، فقال : فقطوم ، فظهم الله ، فألا سألوا إذا لم يطموا الإلاات شاء الدي السؤال (٢٠) إنها كان يكميه أن بيسم ، ويعارفه على موجه على حرجه خوفة ، ثم يسمع عليه ، ويفسل سائر حسده ، رواه أبو داود . وابن ماجه ، ويعارفهاني ، (أمر داود (٣٣١) والمتراضي (١٩ (١) واليعوي في شرح المسة (٣١) أما يوانه ابن طاحه فهي حراس عاس بحار (٢١ه) ، وصفحه ابن فلشكى .

- . إذا كان الماء شديد الرودة، وعب على هذه حصول ضرر باستحداد، يشرط أن يعجر عن نسخية، ولو بالأجر، أو لا بنيسر له دعول الحمام ، غديث عمرو من الدامل مخطيفات لم ست في غروة ذت السلاسل، قال داحناست في ارتق شديدة البرودة، فأشفقت إن اغتسلت أن أهلت، فيسست ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح، فلما قدمنا على رسول الله المجطوع دكوه دلك به، فقال: وما عموه، صليت بأصحابك: وأنت جمه الاراقة عدما في الله، على رسول الله، على به يشكرة المشكلة بن أشاكة أن أنه الان تحدد، وبكم رسول الله بنها على المحدد، وبالمساء ٩٠٠. ويسمت ، فع صليت. فضحك رسول الله بنها الله بنها ولم يقل شيار وله أحمد، وأو داوه و واحاكم ، والمأوقطي ، وامن حيان ، وعلته البحاري . [دكره البخاري نطيقاً في كتاب الهمم، بالموافقات على نصه الرس أو نفوت أو عاف . . . ورواه أو داوه (٢٢٠) وأحمد (١٤ ٣٠٠ و ١٠٠٤) والدارقطي والاقوار حينة والمارقطي (٢٠١) واحمد (١٤ ٣٠٠) واخاكم (١٠ ١٥٠). وفي هذا الزراع ، والاقوار حينة والمارقطي بالله المؤلم على باطل.

د درنا كان طاء قربنا منه، إلا أمه يحاف على نصب أو عرضه، أو نام، أو فوت الرفقة، أو حيل بينه
وبين الحاء مدؤ، يحشى منه و سواء كان العدو آداية أو غيره، أو كان مسجول، أو عجر عن استجراء هـ ه
نفقد أله الحاء، كحيل وهلوع ألان وجود الماء في حلمه الأحوال كمدمه، وكدلك من حاف إن اعتسل. أن
يرس به هو بريء منه، ويتصور بدلاء، جاز البيمي.

<sup>(\*)</sup> في "أخيل. (\*) كالمستبر بينا، عند مبديله التروح يتمين منا.

ه در إذا احتاج إلى الماء حالاً أو طالاً والشربة أو شرب غيره، وقو كان كانه غير عفور ، أو احتاج أنه ا المجن أو طبح ، وإزالة تجاسة غير معمرً عنها ، وإنه بشمه ، ويحفظ ما معه من الماء ، قال الإمام أحمد الثانة : عدة من الصحابة ليمموا ، وحبسوا الماء الشغاهيم ، وعن علي الإثباء أم قال ، في الرجل يكونه في السفر ، فنسبت المثابة ، ومعه قليل من الماء المخاف أن ينطش . يتبسم ، ولا يغسل ، رواه العارفطي . المدرنشي (١٤٤) المبلغي في الكريم (١٤١٥) ، وقوله عن شهرا، قال الناتيجية : ومن كان حافا ، عاداً ا المداء ، فالأقصل أن يصلي بالنبسم ، غير حافق من أن يحجف وصوبه ، ويصالي حافاً .

و . إذا كان قادرًا على استعمال الماء ، لكم حشي طروح الوقت ، باستعماله في الوصوء أو الغسل ، قامه الهماء ويصلّى ، ولا إعادة عليه .

الصفيد الذي نيشة به: يجوز النسم بالبراب الطاهر: وكان ما كان من حس الأرش !
 كارس، والحجر، والحمل؛ لقول الله نعالى: ﴿ فَيْنَشْئُوا شَهِيدًا حِبْلُهِ إِنائِده. 17. وقد أحمع أمل النقة على أن الصحيد وجه الأرس ! نرتما كان، أو عيره

٧٠ كيفية الفيقون بدي المبيس أن يقدم النيفا الونقدم الكلام عليها في الموضوعة، ثم يسمي الله تفاي و ويضرب بديه العدمة المعاهر ، ويسمع ديما وجهم ويديه إلى ارسفين ، وتم برد في دالمك أصح ، ولا أصرح من حديث عمل عنظة قال: أحست ، قدم أصب الماء ، فدملكت في الصحيد الذي صماحة في المسحيد الذي يعزي . وقال: وقال: وإنه كان يكفيك مكداه وضرب للني البري بكتبه الأرض ، ونفح فيما ، تم مسح بهما وجهه وكفيه . وواه الشيخان . إسماري (٢٢٥) ، ومسم بهما وجهه كونيك إلى مكتب المراب ثم تمخخ فيما : ثم تسم بهما وجهت وكفيك إلى الرسفين ، والما الذر فطبي . إندار فضي و ١٥٠) وشيقي في الكرد (١٠١)) ، في هذا الخديث الاكتفاء طفوية واحدث ، ولا تصار في مسح الهدي على الكفين ، وأن من السنة ، عن شمد بالتراب ، أن ينفص مضوية واحدث ، ولا يقر ما وجهه .

A \_ ما يباع به النيشق: التيمم بدل من الوضوء والعمل عند عدم نقاء، فيباح به ما يباح بهما المساقة، ومن يقاء فيباح به ما يباح بهما الاستراد، ومن التسخم، وكلم يشتره إلى بالتيمم الوضوء، مواة بسواء العرائض: والنواقل، فعكمه كحكم الوضوء، سواة بسواء العرائض في فراً عائمه أن الشي المجترد فإلى الوضوء على المباردة إلى المباردة الله المباردة إلى المباردة المباردة المباردة المباردة المباردة المباردة إلى المباردة المباردة إلى المباردة إلى المباردة المباردة

إلى نواقيطة : يقض النيميم كل ما يقص الوضوء ؛ لأنه بدل منه . كما ينقشه وجود الذه ، لن فقده ،
 أو العدرة على استعماله ، لن عجز عه ، لكن إذا صلى بالنيم ، ثم وحد نقال ، أو قسر على استعماله بعد المدرة على الإعادة ، وإن كان الوقت مانيا ، فعن أبي سجيد المدري يؤثيه فالى ؛ خرج

رحلان في سفر، فجصرت الصلاة، ويس معهما ماء، فيسما صعبة طيء فصلها، ثم وجدا الماء في المؤقت، فأعاد أحدهما الوضوء والعبلاة، ويم يعد الأحر، ثم أنها رسول الله يتخذ، فذكر له ذلك، نقال المؤقت، فأعاد : فلك المؤقت بالمؤقت المنتف وأجزأتك حالاتك، وقال للذي توضأ، وأميد : فلك الأجر مرسي رواه أو فاود، وانسائي . [أبو فاود (٣٦٨)، واسستي (٤٣١)]، أما إذا وحد الماء، وقدر عبي استعماله بعد الفدحول في الصلاة، وفيل الفراغ منها، فإن وضوءه يتقض، ويجب عليه التطهر بالماء؟ لحديث أي ذرّ المنحد، وودا تسم الهب أو الحائض؛ فسبب من الأسباب المبحة الفيسم، وصلى ، لا تجب عنه إعادة المصلاة، ويجب عليه الفسل، متى فدر على استعمال الماء ؛ فديت عمراد في قال ، مثى رسول الله ويجب عليه الفرن، قال المحدد؛ فإن يكفيك، و في تحديد عدران ، قال : المبحد؛ فإن يكفيك، و في خدر عمران ، قال : اعليك بالصعيد؛ فإن يكفيك، و في خدر عمران ، قال : اعليك بالصعيد؛ فإن يكفيك، و في خدر عمران ، قال : اعليك بالصعيد؛ فإن يكفيك، و في فكر عمران ، أنهم بعد أن وجدوز الماء ، عطى رسول الله في قال : اعليك بالصعيد؛ فإن يكفيك، و في فكر عمران ، قال : انجابك بالمحدد؛ فإن يكفيك، و في فال : المهدد أن وجدوز الماء ، عطى رسول الله في في الذي أصابته الجدائة و باله من ماء، فال : العران ، فالم عليه المؤلف و بالمؤلف و فيل : المؤلف بالمحدد في في يكفيك و من الله و فيل الله و فيله نائل : المؤلف المؤلف المؤلف عليك و بالمؤلف و فيل : المؤلف المؤ

#### للشخ على الغِينِدة ، وتَكْرِها

مشروعية المشيخ على الجيوق، والعصابة: يشرع المسيح على الجيوة، وتحوها، تما ربط به العضو المربعين الأحاديث وردت في ذلك، وهيء وإن كانت ضعيفة، إلا أن لها طرقا بشد بعضها بعضا، وتجعلها صافحة للاستدلال بها على الشروعية؛ من هذه الأحاديث حديث جابر، أن رسلا أصابه سعير، فضيحه في التيمم؟ نقالوا: لا تجد لك رحصةً، وتشخه في التيمم؟ نقالوا: لا تجد لك رحصةً، وأنت تقدر على الماء، فاعتبل، همان عملت، علما قدمنا على رسول الله يتخفه وأخير بذلك، وقات تقدر على الماء، فاحتبل، علمانوا وقات على السؤال، إنما كان يكتب أن يتبسم، نقال: وتنفر، أن يعتب على جرحه، ثم يحدج عليه، ونغسل سائو حساده، رواه أنو داود، وإن داجه، وبغسل سائو حساده، رواه أنو داود، وإن داجه، والمعارفة على المناح، ومحده، والمن داجه،

حُكُمُ المُشهِع: حكم المسلع على الجبيرة الوجوب ، في الوضوء والندس ، بالآمن غسل العصو المريض. أو مسجه .

متى فيعين المشتخ؟ من به جراحةً ، أو كسق ، وأراد الوضوء ، أو الغسل ، وجب عليه غسل أعضائه ، ولو اقتضى ذلك نسخين الماء فإن خدف الضرو من غسل العصو المريض ، بأن مرنب على غسله حدوث مرض ، أو زيادة أكم ، أو تأخر شفاء ، انتقل فرضه إلى مسح العضو المريض بالماء ، فإن خاف الشهر من المسح ، وجب عدم أن يربط عنى حرجه عصابةً ، أو يشد عنى كسره جبرةً ، بعيث لا يتجاوز العصو المريض ، إلا لفتروزة ربعها ، ثم يمسح عليها مرةً تعمها ، والجبرة أو العصابة لا يشترط تقدم الطهارة على شذها ، ولا توقيت فيها بزمن ، بل يمسح عليها دائنا في توضوه والغسل ، ما دام العالم قائداً . - منظلات المشنح؛ يبطل المسلح على السيدية؛ الزعها من لكنا بها ، أو التفوطها عن موضعها عن يرابه؛ أم يرامة موضعها، وإن لم تسقط .

صلاة فاقد الطبهورين . من خدم اذاه ، والصعد لكل حال . يصلي على حسب حاله ، ولا إعادة عبد ؟ الما رواه مسلم، على عائدة ، أليها استعارت على أسهاء فلاحه ، فهلكت ، فأرسل رصول الله تجيج الاشا من أصحابه في طلبها ، فأدر كنهم الصلاة ، فصلوا منر وضوى علما أنوا النبي جيج شكوا لاحد إليه ، فونت أنه البسب، فقال أسيد بن خصير : جزاك الله سيزا ، فوائله ، ما نزل بك أمر فقا ، إلا حمل الله لك منه محرضا ، وحمل للمستمين منه واكة ، إسن تخريده إ فهؤلاء الصحابه ، فعلوا حين عدموا ما حمل لهم صهوراً ، وكان للم المؤلاء فلم أنه الموري الإفراق أنوى الأقوال هلها .

# المنيص

(1) تقويقه: أصل لحيص في انفغا ، الشيلان، والمراد به هنا: الذم الخارج من قبل المراف، حال صحنها:
 من سير صيب ولادة، ولا تصفيانس.

(٣) وقطّه : برى كثيرًا من العلمان، أن وقاء لا يبطأ في بموع الأمنى تسبع مسهزاً؟ ، فإذا أنت الذم قبل الموضية منه المسرد الموضية على أن الموضية بالموضية الموضية المو

(٣) قُوْفُه : ينشرط في وم احبض، أن يكون عني اود من ألوان الله الأنية :

1. السود و طعميت فاطعة بست أبي حسيش ، أنها كانت استحاص ، فقال لها اللهي إليجع : الداكات مد اختصاص ، فقال لها اللهي إليجع : الداكات مد اختصاص بالداك عن الحسامة و فإذا كان لأحر فتوصي ، وصلي ، وإن حوال ما الدارفطي ، وقال دروته كنهم نفات ، وراه الدارفطي ، وقال دروته كنهم نفات ، ورواه الخاكم ، وقال : ( ۱۸ م و ۱۸ مسور وأبو مؤد (۱۸۸) و بسياني (۱۰ م) والدارفطني (۱۸۸) والراجات (۱۲۸) والمالك (۱۲۸) والمالك (۱۲۸)

ب د الحدرة؛ لأنها أصل لون افدم.

حالا الصنفرة وأوهي ماء تراه الموأف كالصنفيف يعفوه إصفراراء

د بالكدرة ؛ وهي النوسط بين نوب البياس والسواد ، كالماه الوسع ؛ الحديث علقمة بن أي علقمة ، عن أمه مرحانة مولاد عائمة ، وطني الله عليه ، قالب ، كانت النساء يعنن إلى عائمة الماذرحة؟؟ ، فيها الكوسد ، فيه العيفوة من دم الحيص ، بسألها عن العيلاة؟ فقول لهن ؛ لا تعاقلُ ، حتى ترين الفضة؟؟

وي القصة: (غطته وأي حي بجرح أقصه ينصار غيةً لا يحافثها صفرة

<sup>(</sup>١) منج دايل کې سره، ومعتر فلب انسره محر مي ۲۶۱ وقال

وم بالرق مدم الأول ولاح الراب أي تعرفه السنان أو مكسر قرآء اله موقب والنه . وعن بالدرجة بكسر أوله وقت الزاء أنها الحليط فرح وابعث مسكول وجد تعج ماء الرأة طبيعا ومناجها ، أو العصو له الدكات ، كأنيت هن - وجو ما تلا مدم الأمل فامل وسده و أنز فالدخل عن مركز العربان على أنج لا - والكوسف القص

المبيضاء . رواه مائدًا . ومحمد من العمل ، وعلقه المعاري . إمانك (11 / 40) ودكره المعاري في كتاب الحبض ، العبر (19) إقال المحيض ودماره ، وإنما تكون الصفرة والكارة سيطًا في أيام الحبض، وفي غيرها لا تعمر حيضًا ؛ خديث أم عطبة . رضي الله عنها . قالت : كنا لا بعد الصفرة والكدره ، بعد الطهر ، شيق . ووقد أبو داود ، والبحاري ، ولم يذكر . (معد لمطهر ، (الجاري (٢٣٦) وأو داود (٢٠٠٧) .

(٥) مَذَةُ الطّهرِ بِينَ الحَيْفَيَّقُ: انفق العلماء على أنه لا حدَّ لأكثر الطهر التخش بين الخيفتين ، والتطفوا في أقله؛ فمدره بعديهم يحصمه عشر بوكا : وذهب فريق منهم إلى أنه ثلاثة عشر : والحق ، أنه لم يات في تقدير أقله دليل ينهض للاحتجام به .

## قدُنهن

(١) فَعْرِيقُهُ : هو الدم الخارج من قُبُل المُرَاَّة ؛ بسبب الولادة ، وإن كان المولود سقطًا .

(٣) تشتقه: لا حدً الأقل النعاس، فيتحقق بتحقاؤ، فإذا ولدت: وانقطع دمها عقب الولادة، أو ولدت بلا دم، والمعتمد في حديثاً عقب الولادة، أو ولدت بلا دم، والصوم، وغيرهما، وأما أكثره، فأربعون بلا دم، والصوم، وغيرهما، وأما أكثره، فأربعون يومًا والحديث أم سلمة . رصي الله عنها . قالت ، كانت النفساء نجلس على عهد رسول الله يخيج أربعين يومًا . والده الحبيث ، ومي مابع والما و ١٩٥٥م و ١٩٥٩م والده الحبيث ، والله النبي يخيج و ١٩٥٩م و ١٩٥٩م و ١٩٥٩م و الله الله والده الله يخيج و والتابعين ، ومن بعدهم، على أن النفساء لذع الصلاة أربعين يومًا ، إلا أن ترى الطهر قبل ذلك ؛ فإنها نغتسل، وتعملي ، قان رأت على أن النفساء لذع الصلاة أربعين يومًا ، إلا أن ترى الطهر عبد الأربعين ، وإن أكثر أهل العلم قالوا: لا تدع الصلاة بعد الأربعين .

ها قيصرة على الحائشقي والقصماء : تشنوك الحائض والنفساء مع الجنساء في حميع ما نقدم تما ينعرم على الحسيم وفي أن كل واحد من هؤلاء الثانين يقال له : محدث حدثًا أكبر . ويحرم على الحائض والنفساء . زيادة على ما تقدم . أمور :

 <sup>(4)</sup> احتلف الطباء في الشد تقال بصميم د الا سلا وتحله . وقبل أحرون أثن مدته بوج وابلغه وقبل غيرهم الجائة أبم ، ولدا أبحره نشيل عشرة أبام ، وقبل الحسنة مشر بران .
 (5) المستعر : أي تشد حرفة على فرامها .

(٩) العشسورة : فلا يحل طحائص والنصاء أن تصوم ، قإن صامت ، لا يتخد حيامها ، ووقع بالثلاث ويجب عليها قضاء ما فاتها ، من أماه الحيض والدهامي في شهر رمضان ، يحلاف ما فاتها من الصلاة ؛ فيه الإجب عليها قضاؤه ، وهذا المستقدة ، قإن الديلاة يكثر تكرارها ، يخلاف الصوم ؛ تحديث أي سعيد الخدري ، قال ؛ خرج رسول الله بيجة في أضحى ، أو فضر إلى المسلم ، هم على السناد ، فقال ؛ هما معشر الشماء ، تصدقون ، في السناد ، فقال ؛ هما معشر المستقدة ، فال : فتكرن العمل ، ومكنون الله وهول الله وقال : فيا معشر عمل أولت من القصات عقل ودين ، أهمد للك الرجل احارم ، من إحداكي ؛ قلن ؛ وما نقصان عقدا ودين ، يو رسول الله قلل : بلى . قال ؛ فقدلك من إحداث على : بلى . قال ؛ فقدلك من إحداث عقدان دينها ، ووقع المستم ، قال : بلى . قال : وقدلك المسام ، ولا تقمل دونه المسلم ، قال : بلى . قال : مشتل دينها ، وعلى المسلم ، المحارم ، ولا تقمل المسلم ، ولا تقملي الصلاح ، والا توم بقساء المسلم ، والا تقملي الصلاح ، وواه اجماعة . إلى المحارم ، ولا تقمل مع رسول الله على . قال : كان بصيبا فلمل مع رسول الله عليها . فقل : وتحدد ي والمحارم ، ولا تقملي الصلاح ، وواه اجماعة . إلى ماحد ( ٢٢١ ) وسنم ( ٢٣٠ ) والمحدد ، واله اجماعة . إلى المحدد والمود ( ٢٠٠٠ ) . أبير واله اجماعة . إلى المحدد والمحدد واله على . قال : كان بصيبا فلمل مع رسول الله . وقول تقمل المحدد واله اجماعة . إلى والمحدد والمحدد

(٣) الوَطَّةُ؛ وهو حرثُمُ واجماعُ المُستمين، ينص الكتابُ والسنة، قلا يحلُ وهم الحائص والنفساء، حتى تطهر ؛ لحديث أنس، أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهو، لم يؤاكلوها، وثم بجامعوها ، ونفد سأل أفسحات النبين كاللغ؟ فأنسول الله ؛ عنز رحس : ﴿وَانْسَلَمْكُ فَيَ ٱلنَّجِيضِ قُلْ هُوْ أَنّ فَاعْتَرُواْ البَئَةُ فِي الْمُجِمِينِ وَلَا تَقْرُونُنَّ عَنِي بِلَهْرَةً وَانْ غَلِمُونَ فَأَوْمَكَ بن شِكْ أَنْزُهُمْ اللَّهُ بِلَنْ أَنْهُ بَيْتُ أَنْظَيْهِنَ وَيُمِنُ ٱلنَّفَهِينَ ﴾ [الغرف ٢٦٣]. فغال رسول الله رَنْجَة ( الصحوا كال شيءِ اللا الكاخ، وفي لفظ: الأ الجماع. رواه الحماعة إلا البخاري. إصل ٢٠٢) وأنو ناود (١٩٨) وللدمذي (٢٩٧٧) وتسالى (٢٨٧) والن ماحد (١٩٤٤) وأحمد (٢/ ١٣٢٤). قال الدووي: ولو الفقد مسلم حل جماع الخانض في فرحها، صار كالموا مرتدًا، ولو صله غير معتقل حلَّه، ناسبًا، أو جاهلاً الحرمة، أو وجود الحيض، فلا إنه عليه، ولا كمارة . وإن فعله عامدًا . عالمُ ماخيص ، والتحريم مختارًا ، فقاه ارتكب معصية كبيرة ، يحب هليه التومة سها . وفي وجوب الكفاره قرلاق ؛ أصحهما ؛ أنه لا كفارة عليه ، ثم قال : سوع الثاني ، أن يباشرها فيحا قوق السرق، وتحيت الوكية ، وهذا حقالً بالإحساح، والنواع الثانث، أن يباشرها فيما بين استرة والركبة، غير النُّس والدُّس، وأكثر العلماء على خرمته . ثم العنار للنووي الحلُّ مع الكراهة : لأنه أنوى ص حبٍّ العليلي، النصى ملحصًا، والديس فذي أشار إليه، ما روي عن أرواج النبي \$12 ، ف للمبي كان إدا أراد من الحائض شبقًا، أنقى على فرجها لوند، رواه أبو داود. (أبو داره (٢٧٩)). قال الحافظ: إسناده قوي، وعن مسروق بن لا جدع، قال: سالت عائشة: ما فبرجن من الرأته إدا كانت حائظًا؟ قالت: كلُّ شيءٍ، إلا الم ج. رواه البخاري في (تاريخه). [اللَّامِي (١٠٧٩)].

(١٩) تُقريقُهِا. هي السعرة تدل الده وحريته ، في غير أوته .

(٣) أحوالُ السنحاطةِ . السنحاب لها تلات حالانِ :

أد أن تكون ملة الخص معروفة بها قبل الاستجابة ، وفي هذه المداة المثير هذه المداؤ المعروفة على حدة المجلس والباقي الله المجلس أد أن تكون ملة المجلس والمجالسة المجلس المجلس المجلس في المرأة أقهاق الله والمجلس المجلس المجالسة والمجلسة والمج

ب با أن يعتجر بها الدم، وبع يكن بها أيامٌ معروضٌ؛ إنا فأنها بسبت ملتونها. أو بلعب مستجاضةً، ولا تستطيخ تمييزهم احيض وفرا هده احالة يكون حبصها منفة ايام وأو سنمذ وعلي عالب عادة النساره الحمية خلفة من حجش، قالت كنت أستحاص حيشة شديدة كلوة، فحلت رسول الله الزيمة أسلفتيه . وأحمره ، فوجدته في بيت أنعتني . زيت انت جاجنز , قالت ، فقلت : يا رسوق الله ، ابني أستعاصى حبضة كتبوة سديدق فدا تري فيهاء فد معسي الصلاة والصياع فقال وأنست لك الكؤلمف أأد فإنه يذهب الدم. قالت عنو أكبر مر بالك قال وفتلجمي. قالت، عنو أكبر من بالك. قال : العاشخفي توقف فانت " هو أكثر من دلنال، إلا أنتج الحال الفال : مداهرك الهري ، أبهمنا فعلت ، فقد أحرأ خلط من الآخره فإن فوت عليها، وأنت أعلم:، فلمان نها علما فخد رأتصه مني ركميات الشيطان ؛ فتحتضي منه أيتج أو مبعة أبدم في علم الخدر ف متصلى . حتى إذا أب أثلا قدمتهوت ، واستنفيت وفصيلي أعقا وعشرين للغاء أوانعاتنا وعشرين ليلة وأبامهاء وصوميء فهان ناتك يعوزلهاء وكعالك اللعلن على كلَّ شهر . أتبعا تُعيش اللعد، ، وكما عقهون تبقات حيشهن وظهُ عن . وإن قويت على أقد تؤخري الصهراء وتعجلي العصراء فتغندلين دننو بصدن الطهم والعصر حميقا باتد تؤخريس الغرب با والعجلس احساده انبه العشبلين والإسعين بين الصلائين واللعلي والعشستين مع العليس وتصابين والخذلك فأفعنيء وصنيء وصومىء إن فحارت على عكراء روقال رسول انتجاز بوعليا أحب الأمريية فيجوار رزاد أحمد، وأبو فاوف، والنومذي، وقال: هذا حنيث حسن صحيح . قال: وسأت عنه البعالري؟ فقال: حديثًا، حدق. وفان أحد من حبل. هو حديث حمل صعيخ. إلى ديو: ١٩٨٧، والزمان وهدون أحمدوه أجروني

٢٠) أحد الان المحاسف أفياد التلافيص البحلي العاد الرفايكان فيدرين فإنا الإندار وفي المستدانية -

ا قال الخطاعي . تعديقا على هذا الخدات . إيما على الرآة مندأت له ينقدم لها أياق، ولا هي محترة الدمها ، وقد استمار مها الدم ، حتى غلبها، فرد رسول الله فيُؤخ أفرها إلى العرف الطاهر ، والأمر العالب من أحوال السباء، كما حسل أمرها في أخيسها كلّ شهر مرة واسته أ، على الفالب من عادقهما، وبعدلٌ على هذا قوله : وكما تحييل السباء ويطهران ، فيفات ما مريل ويهرفون. قان ، وهذا أصل في قباس أمر السباء بعضهن على بعض ، في باب الحيفي، واحس ، والبلوغ، وبا أتبه هذا من أمورهن.

بوراً ألا تكون لها عادة ، ولكنها تستطيع تميير دم الخيض عن عيره ، وفي هذه الحالة نعمل بالنجيج ؛ خديت فاطلعة بنت ألي خريدش ، أنها كالبت نسته اص ، فقال لها السي على : فإدا كان دم الخيص، فإنه أساذ إنترف ، فإدا كان كذلك ، فأمسكي عن الصلاة ، وإذا كان الآخر ، فترضّفي ، وصلي ، فإلما هو عرضٌ ، وفد نقدو ، (سبق تحرمه).

(٣) أحكافها: المستحاصة أحكام، تلحصها فيما وألى:

 أن أنه لا يحب طبهة العمل لنبيء من العبلاة، ولا أبي وقت من الأوفات، إلا مزة واحدة ، حيمة يقطع حيشها . وبهذا قال الحميور، من السعد والحدف.

ا ب لـ أنه يعدب عديها الموصور لكل صلاة؟ لقوله الإليمة في رواية البحاري. وتبع توصئي لكلّ اسلاقه . والمحاري (٢٢٨)] . وعند دانك يمنيجب لها الوصوم لكلّ صلاة . ولا يحب إلا محدثٍ أخر .

حد أن تعلم فرجها قبل الوصوء، وتحشوه مغرفة أو قطية - دفقا للمحاصة ، وتقليلاً لها ، فإنه لم بعامع لدم بذلك ، شدت مع دلك على فرحها ، وللحلت ، واستثمرت ، ولا بعلم هما ، وإنما هو الأولى .

ا دار ألا لدوميةً قبل دخول وقبت الصلاة ، عند الجمهور ! إذ طهارتها ضرورية ، فليس لها فقد بمها قبل وقب خاسة .

هر رأي يجوز تروجها أن يتلاها في حال جربان الدم ، عبد حماهم الطماء د لأنه أن يرد دليل الجربج جماعها ، قال اس عامل د الستحاف بأنهها ووجها إدا صلت ، فالعبلاة أعشد ، رواء أسحادي ، بعني ، إدا حال لها أن نصلي ، ودمها جال وهي أعظم ما يشترط لها الطهارف جال حماهها ، وعما عكرمة ، هن حمة عند حجول ، أنها كانت مستحاصة ، وكان روجها بحاملها ، وراه أبو دود ، والبهلمي ، (أبو داود ) (١٠ تا وصبغي في الكري، (١٠ و٢٣)) ، وقال الووي ( إستعد حسن .

. و. أن بها الكند الطاهرات التبسيء وينصوم ، وتعتكف الواغرة القرآن، وتحس المصحف وتحمله ، ونفعل كلّ تعيادات . وهذا مجمع عليه أن .

\* \* \*

<sup>(</sup>٩) دو الخيص رو ماييد و أوا مع الارتجاعية فهو دم طبعي . فذا سنت من العمامات في الأول فوق الذي

# الصلاة

الصلاة عبادة ، تتضمن أقوالاً وأفعالاً مخصوصة ، معتمعة مكبير لله تعالى ، معتمدة بالمسابق.

مسترقيقهما فسي الإمسالام ؛ وللصلاة في الإسلام سرانه، لا تعلقها منزلة أبة عنادة أخرى و فهي عماد العبين اللذي لا يقوم إلا مه، قال رسول الله ﴿ يَلِهُ : الرَّاسِ الأَسْرِ الإسلامِ، وعموده الصلاف، ودروه مسامه · لحهاد مي سبيل الله: ( (الترمذي (٢٩١٠) معلولًا عن معدًا). وهي أول ما أوجه الله نعائي من العبادات <sub>؛</sub> تولى بهجامها تبخاصة وسوله ليلة العراج، من غير واسطة؛ قال أنس: فرصت الصلاة على السي ﷺ ليلة أسري به حمدین و انبو نقصیت و حتی تجعلت خمصنا و ثم بودی زاهیا محمد ، إنه لا بیشن القول فدی ، وإن لك عهده اخمص حصيريا - وواه أحمد ، والسمالي ، والترمذيُّ وصححه ، إطرمذي (٢٦٢) وأحمد (٢/ ١٦١) وعبد بن حميد (١٩٨٨)، وهي تُولَ منا يحام ب عليه العبيد ، نفس عبد الله من قُرط ، فال : قال رسول الله ﴿ إِلَّهُ \* الَّولُ مَا يَحَسَبُ عَبِهِ العَمْدِ يَوْمَ لَقِيامَةِ الصَّلَاةِ ؛ فإن مَسْحَتُ ، صَّعَ سائر عسام، وإن فسندث ، فسند سائر عمله، . روم الطيراني . (دكره الهيشمي في المجمع (٦١ ٢٩٠١) وغزاه للطمراني وذكره المنذري في التراهب برقم (٣٣٩)]. وهي أحر وصبية وطبي بهم وسول الله بنجير أمنه للنا مفارقة الدنيا، حمل يقول وهو بلفظ أنفاسه الأخبرة : ( لطبلاة الصلاة ، وما مبكت أنجابك. و - وأبر داود ١٩٥٨) وابي ماحه (١٩٩٨) وأحمد (٢١ / ٢٩٠)، وهمي العراما بعقد عن الدَّين؛ فإن ضاعت ، ضاع الدَّين كله؛ قال وسول الله ﷺ: التفصل نجري الإسلام عروة عروق، فكلما التفضت عروف، نشبث النس بالتي بليها ؛ فأونهل نقضًا ا فكم، وأحرهن الضلاقة . رواه الل حدال ، من حديث أبي أمامة - إأسمد (١٥٠) والن حال و١/ ١٧) . ا وانتشام لآيات القرآن الكريم . برى أن فله مسجانه يذكر الصلاف وبقرتها بالدكر تارة : ﴿ كَ أَنْفُكُونَ مُنغَىٰ عَنِي الْفَخْصَةُ وَالشَّكُرُ وَفِيكُمُ آلِنُو أَحَمَرُكُمُ إِنْعَكِيرِتَ ﴿ وَإِنْ فِهُمَّ النَّمْ مَن وَأَنْ وَرَدُ النَّهِ مُن أَنِّهِ مُعَالِمُهُمْ [الأعلى: ١٦٠، ١٥] ، فؤنفُم الضَّابَة المُحكّريَّتُها إضاء ١٩٤] . ومارةً يقربها بالركاة ؛ فؤزَّانِيشُوا أنشتَرَةُ وَهَازُةً الْأَقُونَا﴾ التقرف ١٠٠]. ومرة بالصبير، ﴿وَالنَّهِيمَا بَاهَتُمْ لِأَنْفَقُونَا﴾ [الغرف: ١٤٥]. وتنرة عالىسىت : ﴿ نَصْنَى رَبِّقَ وَتُخْتَرُ ﴾ [ لكوار : ٢] ، ﴿ فَنْ إِنْ سُلَاقِ وَتُنْكِي وَهَيْكَ وَمُسْلِكِ فِي وَبِ الْكَتَفِيقِ • أَلَا غَرِيكَ نَّمْ وَجَافِ أَمِرِكُ وَأَنَّا أَوْلُ السَّابِحَالِهِ وَلَاحَهِ · ١٩٢٠ ، ١٩٢٠ إِنْ

- وأحيانًا يفتسح بها أعسال الفراء ويعتشمها بهذا، كما في سورة فالمسارج، وفي أول سورة فالمؤمنون: : هؤلفًا الْفُلَخُ الْمُنْوَقِدُونَ الْفِيْزُ هُمْ فِي مُسَكِّمِهُمْ خَدِمُونَ ﴾ إلى فوله . ﴿وَالْبِينَ هُرُ طَلَقَ مُسؤرَنِهُمْ بُمُونِلُونَ ﴾ الله الله المؤرِّقِينَ هُمُ الْمُؤَوِّقُونَ الْمُبِئِكُ كِيرُونَ الْفِرْمُونَ مُمْمُ فِهَا خَبِيْنِينَ ﴾ إلى فوله . (١٩٠٠ -

وقد بلغ من عداية الإسلام بالصلاة . أن أمر بالمحافظة عليها في الحضو والسفر . والأمن والحوف ؛ فقال تعالى : ﴿ هَمِعُوا عَلَى العَبَالَةِ، وَالشَّمَاذِة الرَّسْطَلِ وَقُولُوا بَلِو شَنِينِينَ - قِلْ جَفَيْدُ وَيَالَة أَنْ رَكِينًا ۖ فَهِلُمَّا أَمِسْتُمْ فالحقارا أنه فحد منحف دام الخولوا علمؤكم الدوا (١٩٥٠ مال) دالى دبك المعينها في السعر، والحرب والأمن و في استخراط الإلاس فيل عليكم المال المنظر المراس المنظر المراس المنظر المراس المنظر المراس المنظر المراس المنظر المراس المنظر المنظرة المنظر المنظرة المنظر الم

- وقد شقاه الكبر على من يعرّط فيها ، وهذه الدين يضهبونها ؛ فقال - حلّ شأمه - فو فقف بن معج حقًّا. النّافيا الشفور ولنسكو الشيوبيّ شنوى ينقرن مذّهها (مرجم : ١٩٩١ ، وقال : فو فوتيكلّ النّشتيليّر ، أنبيتكمّ عن مُنالايهمّ شاهريجها ( خاص عام ح).

. ولأن الصلاة من الأمير الكيرى، التي تحتاج إلى هداية حاصف، سأل إمراهب، عليه السلام، ربه أن يجعله هو ودريته مفيئة لها، مقال: الوازية المتعلّق تبيّمة العبّائوة وَمَن الْمِيْئِيْنَ وَتَكَ وَتَقَالَعُ وَكَالَجُه وإداميم الدور

خَكُمَهُ تَوَلَّهُ الفَصْلَالَةَ : تَوَكُ الصَلاقَ جَجُوفَا بِهَا، وإنكارُ فِهَا كُفَقَ ، وخروعَ عَن ملة الإسلام: وجماع طسمين. أما من تركها: مع إنجاء مها، واعتفاد، فرسشها، ولكن تركها تكاسلاً، أو انتناقلاً عنها، تما لا يعد في النسوع عشرًا، فقد صوّحت الأحديث لكفره، ووجوب قنله؛ أما للأحاديث الصرحة يكفره، فهي:

ا شاعلى حامراء قبال: قبال رصول الله الهيمة البين الرجيل رئيس الكفراء تبرك الصلاقة، رواه أحمله: ومستمى وأنو دارد، والترميدي، والن ماجع، إصنفو (۱۸۵، وأنا دارد ۱۹۸۸، والترمدي (۱۳۵۰) راس طاحه (۱۳۷۸) ، أحمد (۱۳۸۹)

٧- وعن بريدق، قال: قال رسول الله ﴿ ﷺ: بالعهد الذي بيسا وينهم العسلاق، فسي تركها ، فقد كفره . رواه أحمد، وأصحاب السين ﴿ إالترمفر، و١٩٦٨ ؛ والسائق (٤٦٦ ) باس ماحه (١٧٠ ) وأحمد (١٩١٤ ٢٥).

٣- وعلى عند الله من عمرو بن العاسى، عن النبي الجابر أنه ذكر العمالاة يوقاً : فقال : فعل حافظ عليها . كانت له موزاً ، ومرفعاً ، وغراً بدم العياضة ، ومن شريحافظ عليها ، لم تكل له موزاً ، ولا برهائاً ، ولا أيفائه ، وكان يوم الفيامة مع فارون ، وقرعون ، وهامان ، وأني بن حدد ، رواه أحمد ، والطرائمي ، وأمن حيان . إنسمة (٢٠ ١٩٠١) والموائم ، وأنه حيان . وكون نارك حيان المحافظة على العمالة ، المحافظة على العمالة ، المحافظة على العمالة ، ومن شخله عنها مثله ، فهر مع قارون ، ومن شخله عمها .

ملكه و فقو مع قرعون و ومن شعله عنها رياسته ويراراته و فنبر مع عادات ومن شعله عنها تجارئك فهو مع أي من حلف .

. 6 - وعلى عند الله من شفيق العميلي ، قال 1 كنان أصلحاب منحشه. يتيين لا نو وأن شيئًا من الأعمال فركه كفو . غيز الصلاة ، وواد الرمادي ، واحماكم ومستخدم داني شرعة الشبيعين (الترمدي (٢٩٢٧) والحاكم (١٧١٧)

قال محمد بن مصر الرواري (مساحت إسحاق بقول) صبخ عن النبي بخفر الذي بحفر الدين المسالاة كانوا.
 إانسميد الاين مسامر (47 791) والشدي مي البرحت والنرعية، (470 هـ) و كذين كان وأثر أهل العالم ، من المدينة على المسام على عدو ، حتى يدهب وفتها، كانوا.

الله وقال ابن حرم الوقال حاد عن عمراء وعبد الرحما بن عوف و ومعاذ بن جيس ، وأبي هريرة ، وغيرهم من العدمات أن مرازك وبالا عمراء وغيرهم من العدمات أن مرازك ولا نعم عهولاء من العدمات أن مرازك والمنافع في القريب والترهب والترهب الغرائم عهولاء قال محمدة أمن الصدائم المنافري في الترجب والترهب والترهب من الغرائم عمدة أمن الصدائم من الصدائم وعبد الغرائم ومعددا المرازك وعبد أنها واحتى بعرج حميم وقتها واحتمام عمرائم وعبد القرائم وعبد القرائم وعبد الغرائم وعبد الغرائم والترهب وعبد القرائم والمدائم والمدائم والمدائم والترهب وعبد القرائم والترهب وعبد القرائم والترهب وعبد القرائم والترهب وعبد القرائم والترهب والت

#### أما الأحاديث المصرحة بوجوب قطه. قهي:

المحق ابن عماس ، عن المبنى باللغة قال ، وأثرى الإسلام، وقواعد النبى الملائة ، عاميق أكبس الإسلام، من زلد واسعة منهى ، فهو بها كافر ، حلال الدم ، شهادة أن لا بله إلا الله ، والمسلام المكوبة ، وصوغ وحسائه ، وأنه أبو على ياساد حسن [أنو على والعالم] ، وفي روابغ أحرى : معن تراة مهمين والحدة فهو كافؤ بهلك ، ولا عشل منه مشرف ، ولا عدل الآن أن وقد حل دمه ومالمه .
إذ كرة الحقود في الرقب والرهب في بهانة الحديث ود ، هم حيث رفة عن من عامل و ١٩١١)] .

 عن المن عمراء أن اللسي 25% قال : وأموات أن أدان الدائل. دمي بديها واد أن الا إله إلا ابتداء وأنّ محمد رسول الله ، ويفيموا التسكان : ويؤنوا الركاف فإذا عملوا ذلك ، مصموا مثي معاهم وأموالهم ، إلا محل الإسلام، وحسامهم على الله عزا دحل. رواه الدخاري، ومسلم ( المحاري (٣٠٠) ومسلم (٣٠٠).

 " وعلى أم سلمة : أن رسول الله \$50 قال : بهته يستعملُ علىكم أفرائل فنفرقون ، وتنكرون ، فمن كرف عند برول، ومن أبكر : فقد سفو ، وذكل من رصلي ، وتانج ، فالوار يا سول الله ، ألا نقاعهم\$
 قال : إلا مأضواء ، رواه مسلم ، (١٨٠٥/١٠) . حمل طابع من معانلة أمراء ، فور الصلاة .

الله وعن أمي صعيد، قان . بعث عليق، وهم بالبيدن الهي ليمني ليجتم بأهلية، فعلمهما برد أربعة، فقان وعن : با رسول اللماء انق الله . فقال: دويلك 11 أو بست أحل أهل الأرض أن يتقي بلتماي، النو وأي

فالكالا للمرابة صرف الانسان الانتطار مدادم أولاعل

الرجل. فقال خالد بن الوليد إيا رسول الله ، ألا أضرت عبنه؟ فقال : لا ، لعله أن بكون بصليء . فقال خالد ، وكم من رجل يقول بصاليء . فقال خالد ، وكم من رجل يقول بالسانه ما يسر في فقت ، فقال النبي بينج : والي لم أومر أن أنقت على قلوب الدام ، ولا أشلُ بطونهم، مختصر من حديث للبخاري، ومسلم (١٠٦٤) ومسلم (١٠٦٤) ومسلم (١٠٦٤) . وفي هذا الحديث أيضًا ، بعل الصلاة على المائمة من الفتل ، ومعهوم هذا ، أن عدم الصلاة بوجب الفتل .

وأي بقسم الصلف إذ الأحاديث التقائمة ظاهرها يفتضي كمر تارك الصلاة ، وبهاحة دمه ، ولكن كابرا من علما الشنف والخلف إ منهم أبر حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، على أنه لا يكم ، بن يفسق ويستناب ، فإن قم يتب ، فنن حدًا ، عند مالك ، والشافعي ، وعيرهما ، وقال أبو حدة قالا يقتل ، بل بعثر ، ويحبس ، حنى يصلّى وحملوا أحاديث التكفير على الجاحد ، أو المسحل للنزك ، وعارصوما ببعض النصوص العامة ، كفول الله بعالى : في قدّ تقد ته بقير أن يخزل بد ويتقرأ كما دُوك خلاك إلى توكن بشرت والساء ، وكمديث أبي هروق ، عند أحمد ، وسلم ، عن رسول الله يخيج قال : الكلّ في دعوة شنتجانة ، فتفكل كلّ في ذكونه ، والى احتال قدوني ، شقاعة لأنني فؤة الفيانية ، فهي فائلة ، إن شاء الله من ماك لا يشرك بالله شبكاء . وسلم (١٩٥ ) واحد (١/ ١٥٧٥) ، وعنه ، عند البخاري ، أن رسول الله يخيج قال : والمحد الناس شفاعني من قال : لا إنه إلا الله . حافظ من قليمه . والمحاري ، (١٩٥ ) .

منياظ مرةً في شاركِ الطبالاة ؛ لاكر السبكي في وطبقات الشامية » أن الشائعي ، وأحمد ، وضي الأه عنهما ، تناظرا في نارك الصلاة ) قال الشائعي : ما أحمد ، أنفول : زنه يكفر؟ قال : عم ، قال : إذا كان كافرا ، فيم يسلم؟ قال : يقول : لا إنه إلا القد ، محمد رسول الله ، قال الشافعي : فالرجل مستدمٌ لهذا القول ، لم يتركد ، قال : يسلم ، بأن يصلي ، قال : صلاة الكافر لا تصح ، ولا يحكم له بالإسلام مها . فسكت الإمام أحمد ، رحمهما الله تعالى .

فيحقيق المسوكاني و قال الشركاني: واحن، أنه كافر يفتر، أما كفره و فلان الأحاديث قد صخت، أن خشارع سمى تارك الصلاة بشلك الاسم، وجعل الحائل بين الرحل وبين جواز إطلاق هذا الاسم طيء هو الصلاة، فتركها مقتص خواز الإملاق، ولا ينزمنا شيء من المعرضات التي أوردها المحارضوت؛ لأنا نقول: لا يمنع أن يكون بعض أنواع الكفر، غير ماتع من المعقرف واستحقاق الشفاعة، ككفر أهل القبلة يحض الدنوب، شي سماها اشارع كفرا، فلا شجئ إلى التأويلات لتي وقع الدين في مضيفها،

على من ترجيب ؟. قب الصلاة على المسلم، العاقل ، الدائم ، الحديث عائدة ، عن النبي بخطيج قال : وزفع الفلم عن الملاحث ؛ عن النائم عنى يستيفظ، وعن الصبي حتى يحتلم ٢٠ ، وعن المجنون حتى يُققل ، رواء أحمد، وأصحاب المسنن ، والحاكم ، وقال : صحيح على شرط المشيخين ، وحشه الترطفي، وأبو داود (٣٠٨٨) والمسلم (٣٠٤٠) . والترطفين (٣٤٣٦) والمسائي (٣٤٣٦) وإنهاما حد (٢٠١٠) وأحمد (٢/ ١٠٠٠) والحاكم (٣/ ٢٥) ) .

روم رفع العلم: كَنَّامَة من عدم التكليم،

ضلافة الشبيى: والصبي، وإن كانت الصلاة عير واحية عليه . إلا أنه يبني لوليه أن يأمره بها . إذا طغ مبع سنين، ويضربه على تركها ، إذا طغ عشرا في ليبركن عليها ، ويعتلاها بعد البلوخ، همن عمرو بن شغبت ، عن أيه ، عن جدّه ، قال اقال رسول الله يَقِيّق : فقروا أولاذكم بالتسلاق . إذا المعوا سبقاء واضربوهم عليها ، إذا بلموا عشراء ، وفاقوا بينهم في المساجع . رواه أحمد، وأبر داود ( والحاكم ، واله أحمد، وأبر داود ( والحاكم ، وقال : صحيح على ضرط مسلم . إثار داود ( والح) والحاكم ( ال

عَدَّةُ الفرائسُ : الغرائشِ التي قرصها الله تعالى في اليوع واللها خسس ؛ فعن ابن محبرين ، أن رجلاً من كتانة ، يذعى المخترجي ، سمع رجلاً بالشام ، بدعى أما محمد ، سمعت رسول الله في في بقول : الحمس عبدادة بن المشامت ، فأحرته ، فقال عبادة : كذب أنو محمد ، سمعت رسول الله في في بقول : الاحسش صدوات ، كتبهن الله على العباد ، من أتى بهن ، لم يضيع بنهن شيئا ؛ استخفافاً يحقهن ، كالدَّلة عند الله عبد أنّ يدخله الجهن ، وبن شاء غفر كه . . رواد عبد أنّ يدخلها أن يدفعها ، وبن شاء غفر كه . . رواد أحمد ، وأنو داود (١٩٣٠) والبر ماجه ، وقال فيه : قوس جاء بهن ، قد انتقص منهن شيئا ، استخفافاً بحقهن أ . (أبو فاود (١٩٣١) والسلام ١٩٠٥) وابن ماجه (١٠ ١٤) وملك (١١ ٢١٣) ولمن حبلا (١٩٣١)] ، بحقهن أن أخراجا جاء إلى رسول الله ينتجه (١٠ ١٤) وملك (١١ ٢٣١) ولمن حبلا و١٣٣١)] ، فرض الله على من العبام؟ فقال : المعرزت؟ فقال : فالصوات؟ فقال : المعرز معقدان : إلا أن تطوع شيئاه . فقال : المعرزي مافا فرض الله على من العبام؟ فقال : الشهر رمضان : إلا أن تطوع شيئاه . فقال : المعرزي مافا فرض الله على من العبام؟ فقال : الشهر رمضان : إلا أن تطوع شيئاه . فقال : المورثي مافا فرض الله على من العبام؟ فقال : المنازي القرار الله والله الله والله الله المنازي المدنى الله تطوع شيئاه . فقال : المورثي مافا فرض الله على من العبام؟ فقال : هذا الله وسلم الله والله الهذاري المدنى الود والله على شيئا . ومسلم -(الماله على شيئا . فقال : الماله على شيئا . فقال : ومسلم -(الماله على شيئا . فقال : الماله اله المدنى الود ومسلم -(الماله الماله ومسلم -(اله الميذاري ) -

توافيست الطبلام : فلصلاة أوفات محدودة ، لابد أن نؤدى نبها ؛ لقول الله تعالى . فإن الطبئة كانت فل الطبئية كانت غل الطبئية كانتها قوفون إلا إساد : ٣ - ا أى ؛ فرضا مؤكفا ، ثابئا نبوت الكتاب . وقد أشار الفران الرافع من المؤتفات ال

<sup>(</sup>١) "وقولًا "في منجلة في أوقات معدودة ."

وامي اللي الحمل أصلاة طرفي فتهار دافقيع والمصراء وزلف اللن ذال أحما زلهتك وصلاة المرب وصلاة طعشان

<sup>(</sup>۳) فارك الشدس، ووهما أرض فلسها الأول وتتها هدآ، ومه حسين الطهر منتها إلى صبق الحقي ، وهو ابتداء طلبت ، ويندس مه صبلاة المحسد والمتنامس، وفرق النبير، كي بأثم تركة الناس ، في حيلاً النبير، مشهودًا ، تشهده بلاتكنا الخيل وبلاتكنا طبيل .

عبد الله النحلي، قال: كذا حلوشا عند رسول الله - إناء صفر إلى القمر ليلة الجدر، فقال: الأكم مشروا، رَبُّكُم، كما نرون هذا القمر، لا تُصامرن في رؤب، فإن ستطعه ألا تُقلُّوا على صلاة قبل طلوع الشمس. وقبل عروبها ، فالعلواء , فم قرأ هذه الأبة . (" حجري و 2 ده) رسبب (١٩٣٣) ، هذا هو ما أشار بهيه القران من الأوقات، وأما النشئة، فقد حددتها، وبسك معالمها، فيما بلي:

 إن عبر عبد الله بن عسرو، أن رسول الله بن؛ قال : ووقت الطهر، إذا زالت الشمس، إكان ظل فرجل كطوله؛ ما لم يحضر العصر، ووقت العصر، ما لم نصفر الشمس، ووقت صلاة انخرب، ما لم يعب الشفق، ووقت العشاء، إلى نصعه الليل الأوسط، ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر، وما لم تطلع الشميس، فإذا طلعت الشميس، فأسبك عن الصلاة؟ فإنها تطلعُ ابن قربيّ شيطاله - رواه مسلم. -[(177)(773)]

الدوعل جالو بن عبد الله وأن النبي بجيئة حايم حبرهال عليه السلام وقفال له ( ، فيم تضعُّه ، فصلَّى الطهر ، حين زالت الشميل ، تبو جاءه العصر ، فقال : ، فم فصلُه ؛ - مصلَى العصر ، حين صار طلَّ كلُّ شوي علمه ، شم حاية المعرب ، فقال: هافيم فصلُه 1 . فعيلُي المفرد . يا حين ونجيت الشمس `` ، لم حاية العضاء ، فقال: 4 فم فصَّله و. فصفَّى العشاء : حين غاب الشفق والم حابدالفحر ، حين بزاق تفجر – أو قال : شطَّع الفحر – الوحامه من العد انظهرا، فقال: وغم فصيَّده . فصلَّى الطهرا، حين صارطال كلُّ شيء الله ، تم حاءه العصر ، فقال : ا تم عصلُه يا . مصلُني العصر ، حين صار طلُ كلُّ شيءٍ عشبه ، ثم جاءه المغرب وقنًا واحدًا - نم برل عنه ، ثم جاءه المشاء، حين دهب بصحى الليل، أو قال: تنت الليل، فصلَّى العشاء، ثم جاءه : حين أسفر جدًّا: فقال: ٥ فم فصلُه ﴿. فَصَلَّى الْفَجْرِ، ثُمَّ قَالَ: هَمَا بَيْنَ هَذِينَ الْوَقَيْنِ وَفَكُوا . رَوْءَ أَحَمَدُ: والسَّلَّقِي ( والترمذُيُّ، إنساني (١٥٠) وأحمد (٦/ ٢٣٠) أما رواية الرمدي محتصرة العماراء وقال المحاري: هو أصلح شرع في المواقبت . يعني ، يعامة حبربل .

وقبتُ الطَّهَبُو ؛ نبين من الحديثين المقدمين، أن ونت الظهر عدى من روال النميس عن وسط السماء ، وبحد إلى أن يصبر ظلَّ كلُّ سيءٍ متله ، سوى فيء الزوال ، إلا أنه لِستحب تأخير صلاة الطهر عن أون الوقت، عند شدة الحر، حتى لا يذعب الخشوع. والتعجين في غير دلت، ودليل هذا:

١/ ما رواه أنْس، قال : كان السيخ بيجية إذا اختبد البرد، لكَّر بالصلاة، وإذا اشتد الحر، أرد بالصلاة. رواه البحاري ، (البحاري ٦٦ - ٩)] .

يمن وعن أمي ذوار قال اكتا مع السني بيه في صفرٍ، بأراه المؤلِّد أن يؤلُّه الظهر ، فقال: فأنرِقْ: . ثم أراه أن يؤذن، فقال : وأثرذه . مرقيل أو ثلاثًا ، حتى وأبنا فيء التلول؟\* ، فم قال - وإنا خدة الحر من فلح حجسم، هإذا الهلبلد الحؤاء فأثرٍ ذُوا بالصلاة) . رواء البخاري ، ومسلم . النجاري (٢٣٩، ومسلم (٢١٦)] .

غَاية الإبزاد : قال احاص في والقنجور: واحتلف العلماء في عاية الإبراد ؛ فقيل: حتى بحسير الظلُّ

<sup>(1)</sup> وحدل الشميل حرب ومعللت. (1) يشيره علي الذي معافرة في الشوق وحمع على ما التمنيع على الأرض من ترف أو معرضات.

هزاغة، عدد قتل الروان - وقس اربح قامةً. وقس الثانية. وقبل النسلمة، وقبل عبر عال. والدوي على الخواند، أنه العناف باحتلاف الأحوال و ولكن بندره ألا تقد إلى أنحر الوقت

وقت صلاقا العصورة يدخل عدروره طل النبيء مند، بعد في دووال ، ووعد إلى غروب الديمير ، وعد أي الابراء أن البين الإضافال المراأمرك ركعه من بعصراء فيل الديموت المسسى، فقد أقراع العميرة . ووقد الجماعات (المحدود 1999) مسلم ( 1994 ) وأو دور (1974 ) والدياني (1984 والرياسي (2994 والرياسي) من ما يقي بعد غروب السمس المولفة العصرة . المبيني في الافرود و(1984 ) في الشاعد الشمس ، ثم صاتى ما يقي بعد

وقت الاحتمال ، ووقت الكراهة : ويتهي وقت القصيلة والاحتمال بالعبد إلى المنصور ، وعلى هذا يتحمل حدث حار ، وحديث عد الله في عمره الشدين ، وأما بأجر الصلام في حا اللامتمال بها . وفي الإمامة إلى الهداء وفي كان حائزاً ، إلا أنه مكورة إذا كان قعر عمر ؛ على أبي ، فان الصحت رسول علم الباغ بقول : وقبل الملاف المناف ، يجلس برقب السمال ، حتى إنه كانت بين فرى السيمان ، ها ، هقوداً أربقاً الإيلاك إلى ولا عليلاً . وإذا الحساعة ، وقال حجاري ، وإلى ماحد ، إسمال والان والواد والان والرابدي والان الانتمال المعلم حساء القائم المحارث ، والمناف المعلم حساء أوقات

(1) وقت فصيفة (2) والخيار، (3) وجوائر علا كراهة، (3) وحوائر مع كراهة. (4) وووائر مع كراهة. (6) ووقت نصيره فأما وقت فضيفة (1) وحوائر مع كراهة والله ووقت الخير اللي الاصلاح ووقت المعيرة وقت الخيرة إلى الاصلاح ووقت المعيرة وقي الإصلاح ووقت العام ووقت العام ووقت العام وقي المؤال من يجمع بين المعمر والفقيرة المسئر أو معيرة ومكون المعمر في عدم الأوقات العامية أواد، وإذا قائل كيها بعروب المعمرة المعام والمائرة فالماء

ا تأكيبية الاعتجابلهما فين يسوم الفؤسم ، من تربدة الأسلمي ، قال: كنا مع رسول الله اليخوافي الارزاء المقال (هيكروا بالصلاة في اليوم العيم : قول من قائم فسلاة العصر ، فقد حاط عدسه . رواه أحما ، ولين ماحم ، إلى ماحم (1934 وأحده (ه) (193) ، قال الن الفيم : دوك وعال : برك كلتي ، لا ينسبها أمانًا ، فهذا يجيف العمل حميمه ، وتركّ مينًا ، في يوم ممنّ ، فيذه يحتص حسن النوم .

صلاقه العضور، هي صلاقه الوضطى : قال الله تعالى : فو دينقوا من القشنوات والشاعزة الواشان رقولوا لله فاستهزئه الافترة (١٣٠٨ وها، حادث الأحدادات السنجيجة مصوحة ، بأن عبده النصر هي الصلاة موسطى : ١- فعل علي اللهة أن الذي رئية قال يوم الأحراب ، فعلاً بقد تبرهه ويهوتهم براء كما شعلوا على العلماذ الوسطى ، حتى عدت السنس ، رواه المحاري ، وصنعم ، إسخار و ١٩٥١٥ بمسلم (١٩٥١٥) وضاعها وفيدا منافقة المحارية ، وسيدة المحارية ، وسيدة (١٩٥٥) وسال (١٩٥٠) وشاء الأرادود (١٩٠٤) وأحداد وأي فاود : ومنها العسلاة الماسطى ، حياة المحارية ، إسلم (١٩٥١) وها والإدارة والعارة ، والمحارة ، العالمة المحارة ، العالمة المحارة ، العالمة المحارة ، العالمة المحارة ، المحارة ، العالمة ، العالمة المحارة ، العالمة ،

٣- وعرز أور مسعود، قال أحسن الشركون رسول الله الذير عن صلاة المعدر، سني فحسوت

فالشميس ، وطيمتون و فقال رسول الله الشاذ وسعلود على الصلاة العوسطى . مبلاة العصراء الله الله أخواههموا وفنورهم فاؤاد أأوا ومعتنا أسوافهم وشهرهم فازان وواه أسمعناء ومستأمها والن ماحم الاست ودودي وأحمد ودرده والاي والرياط للاوازي

. وفت غيلاة المغوب البدعل وهار حيلاة العرب، إذا عادت الصحل ، وتواات الخلاب، ويمنه إلى مهيب مندعن الأهمر و حديث عبد الله بن عمرواء أن السي الثائة فال : موقف فسنالة المعرب إذا خالت لشميل ، ما لم يستقط الشمق . وواد مدلود (مساء ١٩١٤) (١٩٧٤)، وروي يُضًا عن اي موسى، أنَّ سائلاً بيأن رسول الله ا 125 عن موافيت الصلاة : فذكر الحديث، وفهم، فأمره، فأقام المعرف، حمد وجارب الشماس، فلما كان الهوم التامي. قال: «أشره» حتى كان عبد مفوط الشقق  $^{O}$ ، ثمو قال - رام قت ما بين همين و "مسلم (١٩١٩). قال النووي في "شرح مسلم و ودهب المحلَّمول من أصحابتاً ه إلى ترجيع الفول بعنواز بأخيرها ، ما تيم بعث مشفل، وأنه يجوز ابتعاؤها في أكلُّ وقتِ من قالت ، وقا يأنم بتاعيرها عن أول الدقت. وهذا هو الصحيح أو الصوب الدي لا ينحور عيره. وأما م تقدم في حدث بهامة حبرين الله صلّي المرك في اليومين وفي وقت واحتراء على عربت الشمس وقهو يقل على استعمالت التمعيل بصلاة المرب، وقد جاءت لأحديث فصرحة بغلاق:

عالم فعل فالماليمين بن يؤيده أن وصول الله ١٣٤ قال:علا توال أغني على الفطرف ما صلَّو الغرث قيل طلوع النجوم: . روته أحملت والطبرتني . (أحمد (١٠٤٩، ١٥٤٤).

٣. ومي بالسندة، عن أبي قوب الأنساري، مل: قال رسول الله الكان فصَلُوا العرب لفظر الصالو، وراد واطلوع المحوود (أحمد (٥٠ ٢٠١)].

ص وفي فصيحيح فيستدون عمل وافتع بس حديدج اكتاه نصالي المعرف مع رسبول الله الكائب فيعصرات أحدثاء وإنه ليعير فواقع للله المعادية (١٩٥٩) مستم (١٩٢٥).

بين وفيه ، عن منهمة أن الأكوع . أن رسول الله الكاة كان يصلي المعرب ، إذا عربت المنسمير ، والوارات ي هيچرين ۾ والحاري (115ع) رحملو (1514ع).

وقتُ العشاءِ : يدخل وقت صلاة العشان، تغيب منامن الأحمر ، وتبتد إلى تصف اللبر ؛ فعن عائدة : قال: "قاتل يصنون العلمة" أ. فيما بين أن يعيب الشفق، إلى طث النين الأون. روم المحاري، والمجاري (٢٨٠٠٥) . وعل أبي هريوة ، قال: قال رسول الله : أنافر الولا أن أشقُّ على أسمى ، لأنزاغهم أنا الزكرارا العشاه إلى ثلث الليل وأو مصفه . رواه أحمد ، وابن ها يعده والفرمذي وصخحه [ خمد درا٧٤٠ ٢٠ والرز ماحد (١٩١٦) وأحمد (٣) و ١٠٥). وعن أبي منعبد، قال (انتظوما وسمال الله أكثرة لبالم فصلاة العلماء عن المعنان للجوامل شطر الليل، قال: فجاء، فعلمًى لناء للرقال: وحقوا مقاعد كوه فإن الناس قاء أحكو

د الفريسي الفيالي الفيديد المواصيرة في الأمر من طمروت إلى المداداة إلى فرعهاء أو في فرعها معتبه 17 فيليات المناباة

مضحهم، وإنكم ان تزانوا في صلاة، منذ انتظرتموها، تولا ضعف الضعيف، وسقع طسقيم، وحديد ذي الحاجة، لأنثرت هذه الصلاة إلى شطر الليل ، رواه أحسد، وأبو داود، وابن ماجه، والنمائي، وابي خرية خزيمة، وإساله صحح ، (أبو داود (۲۲) والمسائي (۲۷۰) واس ماحه (۲۹۳) وأسمد (۲۹۰) م) وابي خرية (۳۵۰) . هذا وقت الاختيار، وأما وقت الحواز والاضطرار، مهو محداً إلى الفجر ؛ خديث أبي فتادة، قال: قال رسول الله بهيج : «أما إنه ليس في النوم نفريط، إنما التفريط على من لم يصل الصلاة الصلاة، حتى يحيى، وقت الصلاة الأخرى، دواه مسلم ، (مسلم (۲۸۸۱) ، والحديث التقدم في المواقب يدل على أن وقت كل صلاة محد، إلى دخول رقت الصلاة الأخرى، إلا صلاة الفحر ؛ فإنها لا تمتذ إلى النظهر، فإن الطهر، فإن

استحاب نأخير ضلام العشاء عن أوّل وقيها ، والأفصل تأخير صلاة العناء إلى أخر وقتها المختار، وهم نصف الميل الخدار، وهم نصف الميل الحديث المنظمان الله عنها المختار، وهم نصف الميل الحديث الله عنها عادة الله وقتها ، أولا أن لهذا على أثني، ، وواه مسلم ، والدماني، نام أهل المسجد، ثم خرح عصلى ، فقال: وإنه لوقتها ، أولا أن لهذا غلى أثني، ، وواه مسلم ، والدماني، ومسلم (١٣٨) والنساني (١٣٥) وقد تقدم حديث أبي خريرة، وحديث أبي صعيد، وحما في معي حديث عائشة ، وكلها وهل على المتحاب التأخير وأفضليته ، وأن النبي بهجة ترك المؤطئة على المخاب من المنتفة على الممائين، وقد كان النبي بتجهة بلاحظ أحوال المؤتمر، فأحياناً بمنال، وأحياناً بإخراء فهن جابر ، قال المناز الله والمعرب إذا وجبت الشماس والمناز المناز وهاه والمسلم والمناز الوالمان والمناز المناز وهاه والمسلم والمناز الدين في المناز المناز والمناز المناز المناز المناز والمناز المناز المن

التوم فيلها، والحديث بعدها : يكره النوم قبل صلاة المشاء، والحديث بعدها؛ لحديث أبي يُزرَة الأسلمي : أن السي يخفّق كان بستحب أن يؤخّر العشاء، التي تدعونها العتمة : وكان يكره الثوم فيلها، واحديث بعدها . رواه الحماعة . إلليخاري (٩٩٨) ومسلم (١٤٧) وأبو داوه (٣٩٨) والتومذي (١٦٨) والسائي (٣٩٨) والسائي الرحم المنه (٢٠٠) ومن ابن مسعود ، قال : حدث النا رسول الله يخفج السنر بعد العشاء . رواه ابن ساحه . قال : جدب النا كواهم واحديث بعدها ، أن النوم قد ابن ساحه . قال : المناز بعدها ، أن النوم قد يغوث على الدائم العملاة في الوقت المستحب ، أو صلاة الجساعة ، كما أن الشغر بعدها بؤدي إلى السهر ، يغوث على الدائم العملاة في الوقت المستحب ، أو صلاة الجساعة ، كما أن الشغر بعدها بؤدي إلى السهر ، المستحب من الوقع عد أبي بكر ظليلة كدلك ، في أمر من أمور المستميل ، وأنه ابن عبر ، قال : كان وسول الله يخلج يسمر عبد أبي بكر ظليلة كدلك ، في أمر من أمور المستميل ، وأنه معه . رواه أحدد ، والترمذي وسمسه ، وقرصدي إلى عبر ، واحد أحدد (١٤ ١٩٨) ، وعن ابن عباس ، معه . رواه أحدد ، والترمذي وسمسه ، وقرصدي (١٩٥) عن عمر ، وأحد (١٩٨ ١٩٠) ، وعن ابن عباس ، معه . رواه أحدد ، والترمذي وسمسه ، وقرصدي (١٩٨) عن عمر ، وأحد (احد (١٩٨ ١٩٠) ، وعن ابن عباس ، معه . رواه أحدد ، والترمذي وسمسه ، وقرصدي (١٩٨) عن عمر ، وأحد (احد (١٩٨ ١٩٠) ، وعن ابن عبر ، وأحد (احد (١٩٨ ١٩٠) ) .

 <sup>(4)</sup> احمود أي أصر صلاة المصدور خامة طفيل أي كبير مها ، وبهن الراد أكبره بدليل تولد : إنه الوقعها، فإن الهوري، ولا يجهر أن يكود المواد بهذا الخول في عامد عصص الجيل ولام تم يش أحد من الهلت إن تأثيرها في ما مند يهمن طابق أسهل.

قال وقدت في بيت وبمولة لهنة كان وسول انهم ابزي عندها والأنظر كيف صلاة رسول افله اين بالمهل . فنحمت المبني الاز مع أهله مناعة ، قم رقد الرواة مسلم (إمسام (١٣٣٥) (١٩٤٥).

. وقتُ فسلاةِ الطّبح : بندئ الصبح من طلوع الفحر الصادق، ويستمر إلى طلوع السمس، كما نقدم في الحديث .

استنجباب البياورة بها : يستحت الحاورة بصلاة الصبح ، بأن نصلي في أول وفتها الحدث أي مسعود الأنصاري ، أن رسول الله إي صلى صلاة بصبح فرق بقلس مام صلى فرق أفرى ، فأسفر بها ، لم كانت شعرته بعد دلك التعليس ، حتى منت ، ولم بقد أن يستفر الرواء أبو داوه والبيطي ، وغر وروم وروم وروم الله أن المنتفر الرواء أبو داوه والبيطي ، وغر وروم وروم وروم بقد أن يستفر الرواء أبو داوه والبيطي ، وغر وصده صحيح ، وعن عائشه ، فأت . كن بساء الإمنان يشهدن في اللبي اللهي يونهس ، حس يفضين الصلاة ، لا يعرفهن السي إين وصده أن المنتفر الإمان إليام وروم وروم المناب الإمان والمواجعة والمناب المناب والمان والمناب المناب والمناب والمناب

إدواك وتحفيظ صبن الوقيب: من أمرك ركعة من الصلام، قبل حروح الوقت ، فقد أدرك الصلاة ، وهم المدينة المدينة المدينة أورك إلى أمرك ركعة من العسلام، قبل حروح الوقت ، فقد أدرك العسلام ، ووام المدينة أبي هريرة ، أن رسول الله عين قبل المدينة الرك و كعة من العسلام ، فقد أدرك العسلام ، وإم محمد المساعة ، والبحاري ، وإد أدرك أحد كم سحدة من صلاة المدير ، قبل أن تعرب الشمس ، فلينه عبلامه ، وإذ أمرك سحدة من مبلاه العبير ، قبل أن تطلع الشمس ، فينم صلامه وتشخرى المراك المراكمة ، وظاهر الأحاديث ، أن من أدرك الركعة من صلامة العسر ، والمحد عروبها ، ورك كانا وقبي كر هم ، وأن طلاء تقم أدا ورك كانا وقبي كر هم ، وأن طلاء وقب ، وان كانا وقبي كر هم ، وأن من أدرك المحدودة ، أن من أدرك المحدودة ، وأن من أدرك المنا وقبي كر هم ، وأن من أدرك المحدودة ، وأدرك المحدودة ، وأدرك المحدودة ، وأدرك المحدودة ، وأن من أدرك المحدودة ، وأدرك المحدودة المحدودة ، وأدرك المحدودة المحدودة ، وأدرك المحدودة ، وأدرك الم

النسوم عمن العصلاة أو تسميناتهما ؛ من تام عن صلاة أو نسبها ، فوقتها حين بدكرها ؛ خديث أن هادف عالى ، ذكروا اللبني اليزيد تومهم عن الصلاة ، فقال: وإنه نسل في النوم تعريط ، إنه التعريط في البقطة ، فإذا تسي أحدكم صلاف أو نام عنها ، فليقيلُها إذا ذكرهام ، رواه انساني ، والترمذي وصخحه . إشرادي (۲۷۷) والساني (۲۰۱۵) وض أس ، أن التي ينهم قال : من صبي صلاف فليصلُها إذ ذكرها ،

والا مصلاة عربيطي المحقول أكم بهي المراعلي المسافر علي

لا كمارة لها إلا ولك في روام البحاري، ومسلم. ﴿ البحاري و١٩٠٥) وسنم (١٨٥) من حديث أس ﴿ وعن عمران بن الحصين، قال: سرينا مع رسول الله الجزيج، فلما كان من آخر البلي غرستا، ظلم بسنيقظ، حتى أيفظنا عر الشمس، فجعل الرجل منا يقوم دتمشًا إلى صهوره. قال: فأمرهم النهي بهيميَّة أن يسكنوا : ثم الرتمانا فسرناء حتى إذا ارتفعت الشمس، توضأه تم أمر ملال، فأذَّان، م ممنَّى الركعتين قبل العجر، ثم أقام فصليها، فقالوا: يا رسول الله ، ألا بعيدها في وتجها من العا ? فقال - وأبنهاكم وبكم ل تعالى لــ عن الربات وبقيله منكبون رواه أسملت وهيرم (أسبنة ١٤١ ١٩٤٩)، وابر تنزيد (١٩٩٥).

الأوقيات المهمى عن الصلاة فيها : رود النهي عن سلاة بعد صلاة الصبح ، حتى نطلع الشمس ، وعند طلوعها وحتى قرنفع قادر ومح ووعند استوائها وحتى تميل إلى الغروب وبعد صلاة معصر ، حتى تغرب ، قعن أبي سعيد: أن النبي - بمنهز قال. ولا صلاة بعد صلاة العصر، حتى تعرب الشيس، ولا صلاة بعد اسكاة الفجراء ختى نظام الشمسرة. رواه المخاريء ومسلم. إالبحاري (٥٨١) ومماء (٨٢٧)، وعن تحمرو بن عبشة، قال: فلتُ : يا مي الله، أحبرتي عن الصلاة؟ قال: ومملَّ معلاه الصبح، ثم أقصر عن العملاة الكه حتى تطلح الشمس وترتفع؛ فإنها تطابع بين قربي شبطان، وحيتها يسجد لها الكمار، تم عملُ ١ فإن الصلاة مشهودةً محصورةً . حتى يستقلُ انظلُ بالرجع ، ثم أقصر عن الصلاة ؛ فإن ١٣٠ حيثةٍ تُشجَر جهم  $^{\mathrm{O}}$ ، فإذا أقبل النبيء، فصل ؛ فإن الصلاة مشهودةً محصورةً، حتى نصلني العصر ؛ ثم أقصر عن اقصلاة ، حتى تغرب ؛ فإنها تغرب بين قرني شبطان ، وحيثة يسجد ثها الكفّار؛ , وواه أحمد . ومعتنج . [معلم (٨٣٢] وأحمد (١٩٩٤)ي.

وعن عقمة بن عامر، قال: نلات ساعاتٍ ، نهامًا رسول الله - بيجة أن تصلي فيهنُّ ، وأن تقبر فيهنُّ موثاناً (٣٠٠ حين تطلع الشمس بازحة أ"، حتى ترتمع، وحين يغوم قالم الظهيرة، وحين نضيف للغروب. حملي تغرب (رواد الحمادة) إلا البخاري. (مسند (٨٣٧) والترمذي (١٠٣٠) والسائي (٢٠٢) وال بالمع

رأي الفقهاء في الصلاة بعد العبيح والعصر : يرى جمهور العلماء جوار قضاء فلفرائت. بعد صلاة الفصيح والعصر ؛ لقول رسول الله - يُتريه: ومن نسي مسلام، فليصنأها إذا وكرهاه . رواه عمخاري ، ومسلم. إنسجاري (٩٧ ه) ومسلم (٢٩٨٥). وأما صلاة الناطة، فقد كرهها من الصبحابة؛ علي، وابن مسمود، وزيد ابن أنبت ، وأنو هربرة ، وابن عسر ، وكان عمر يطبرب على الركعتين بعد العصر ، بمحضر من الصحابة ، س غير نكوره كما كان خالد بن الوقيد يفعل ذلك . وكرهها من التابين ا الحسن، ومديد بي المميب،

(١ (النعني عَيْ الدَمَن في هذه الأوقال مدد العبد للحر الدهن إلى هذه الأوقاب ، وأنه إدا وأبع الدي بلا تصد في هذه الأوقات ملا يكون. وفهارها اطافونه تصيف أعيل

<sup>(</sup>٩) أفهم اكتب عظلع بني قرمي الشيطان زفان التروي الدمي وأمه فيي الشمس في عدم الأوفات بكون المهاجلون عها من الكفار كالساحدين تدفن الصورة وحبته بكون الدواشيعته العلط فنافراء تمكن من فنا طبسوا عنى للصلير صلاتهم فكرجت الصالاة سيملة ميانة الهاء كسا كرهت في الأماكن التي هي ماوي الشيامين، مشهودة محصورة الشهدما فللائكة ويتدشرونها. يستقل الطل الترامج القراد به أنا يكون الصلّ في العالب الرماح فلا بنقى على الأرس بتدعش وو وعدا يكون عين الإسعوان

<sup>( 1)</sup> قالد ا وفي روانة فليد. ا و 7) ندجر حهام آي برن علها

ومن أشده المذاهب ؛ أبو حليفه ، ومالك ، ودعب الشاهم إلى حوار صلاة ما له سبب <sup>(1)</sup> كتحبة السحد، وسدة الرضود في هدين الوقتين ، فستدلالا بصلاه رسول الله ، يختلف الظهر عد حلاة العديد ، والحمالة وعلم المؤلف المدينة على علمان الوقتين ، إلا ركمتني الطواف ؟ الحديث ، فسير الل مضم ، أن النبي ، ككافال: وبا عني عبد صاف ، لا تمعوا أحداً طاف بهدا البيت ، وصلى أنه حافة شاه ه من ليل، أو يهار . . وأنه أصحاب السان ، وسخوه الله خزية ، والترمدي . [أبو داود (١٨٩٤) والترمدي . المان داود (١٨٩٤) والترمدي . ١٨٤ والداردة .

وأبهم في الصلاة عند طلوع الشمس ، وغروبها ، واستوانها : يرى احف عدم صحة المدلاة مطلقا في هذه الأومات: سنواء كانت الصلاة مفروضةً، أو واحمةً، أو ناملةً. فضاة أو أفاف، واستشوا عصر اليوم، وصلاة الجمارة. إن حصرت في أي وقت من هذه الأوقات، فإنها نصلَي فيها. بلا كراهة، وكذا صحدة التلاود، إد الليت أباتها في هذه الأوفات، واستثنى أبو يوسف النطق بوم الجمعة وقت الاستواء. ويرى الشافعية كراهة النطل، الدي لا سبب به في هذه الأوقات. أما الدرص مطلقًا، والتفل لذي له سبب والنفل وقت الاستونديوم الحمعة، والنقيل في الحرم المكني، فهذا كانه مباخ، لا كراهة فيه، والمالكية برون في وقت الطلوع والغروب حرمة النواقل، ونو لها سبت، والشاورة، ومنحمة البلاوة، وصلاة الجنارة : إلا إذا حيم عليها لتعيل فنحور . وأباحوا العرائص العبية ، أماة وقصاف في هامين الوقتين، كما أبلحوا السنلاة معلقًا، ورقَّ أو تفلأ، وقت الاستواء. قال النجي في مضرح الموطأة ذوفي بالمبسوطة عن الن وهب ، سنع مالك عن الصلاة بصف النهار؟ فقال الأمركت الناس وهم يصعوب بوه الجمعة نصف الفهاراء وقد جاء في معص الأحاديث بهين عن ذلك وافأنا لا أنهي عنه اللذي أدركت الناس عنيه ( ولا أحمه ( للنهل عنه . وأما الحنامة ( فقد ذهبوا إلى عدم انعقاد النفل مظلفًا . في فنده الأوفات الثلاثة ؛ سواء كان له مست ، أو لا : وصواء كان محكة ، أو غيرها ، وسواء كان يوم حمعة ، أو عره ، إلا تحية المسجد بوم الجمعة , فإنهما حوروا فعلها , بدول كراهة وقت الاستواء ، وأشاء الخطبة . وتحرم عمدهم صلاة الخارة في هذه الأوةب، إلا إن حيف صبها النفير، فتحور، للا كراهة، وأناحوا قصاد الخوات، والصلاة الشفورة، وركعتي الطوعاء، ولو سلاً في هذه الأوقاب الثلاثة (١٠٠٠).

التطوع بعد طلوع الفجر وقبل صلاة الصبح : عن بسار مولى ان عشار ، فالى ارأني اس عسر ، وأنا أصلي بعد ما طلوع الفجر وقبل صلاة الصبح : عن بسار مولى ان عشار ، فال ارأني اس عسر ، وأنا أصلي بعد ما طلع الفجر ، فقال الرئيليم عائبك . ألا صلاة بعد الصبح ، إلا وكعيرة ، واله أحمد ، وأو داود ، إلو داود (٢ ٢٧٨) وأسعد (١٤ ١٠٤). والحديث ، وإن كان صليفًا ، إلا أن له طرفًا بقوى بعضها معظا ، فدينش الماحتجاج بها على كراهة التطوع بعد طلوح الفجر ، يأكثر من وكمني الفجر ، أفاده الشوكاني ، ودعب الحسن ، والتناصي ، وابن حرم ، إلى جواز انتقل مطلفًا ، بعد كراهة ، وقصر مالك الحواز ، في فاته صلاة الليل لعدر ، ودكر أنه

والله عند أنوال المنافق الله الله المنافق الم

ينفه وأن عبد الله من شامل و القاملوس محمد و وحاد الله من مامر من وسعة أوزو العد النجال وأن حد الله من مسجود قال أم أمالي لو أقست صلاد المبرح و وأنه أميز ، وعن يجبي من سجد و أمد قال ، كان عاهد من الصامت يؤم قوف و هجرج يوقا بهي اللسنج . فأدم المؤدل جيلاة الصبح و فأسكم المبادي جيل أوثره أنو صلى مها المسرح . وعل معهد بن حيواء أن امن عباس وقت الما استقطاء الوفال الخادم : القراما فسح الدام ، وهو يومث قد دهمت عصره ، فلافت الخدم ، ثم رجع ، فقال : قد المصرف النامي من المسرح . فقال برعامي و عام الوفار ، تم صلى القسنج .

النظسوع الشاء الإقامة (به التيمن السلام) كوه الاشتار بالنظرة و فعل أي عرزة أن اللي المجاولة المسلمة المناه الم المناه ال

## الأدلق

(4) الأفائل من الإعلام مستون ومن الصلاة والدائل محصوصة و ويعتمل به الداء، إلى الجدائلة والعلم المحموصة والعجائلة المحالة والعالم من الإعلام مستون وحود العالم الإسلام وحدود الأولى على قلة ألفاضة والمستون على المسائل المعيدة والأنه بدأ بالأكرية والعمل على المسائل المعيدة والأنه بدأ بالأكرية وعلى تصدن وحود الله والكافرة بن بها الموحد، والمي المشرك والمراكة والمراكة والإسلام الإشارة الأنهاة المشرك والمن المسائلة المسائلة المسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة المسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة والمسائلة المسائلة المس

(٣) فَنَصْلُهُ: ورَا فِي فَصَلَ الأَوْنَ وَالْمُؤْنَقِ أَحَدَيْثَ كَثِيرَةً، بِذَكْرَ بَعْضِهَا فِيما بني :

فالتاني مبايلا بمناد أأن فعملي

الد عن أبي هربرة : أن رسول الله التخافال : فلو يدم النس ما في الأفاف والعسك الأول <sup>(11</sup> كم الع يجدوا إلا أن يستهموا عليه ، لاشتهموا ، ولو يعلمون ما في التهجير ، لاستيفاما إليه ، ولو يعلمون ما في العنمة والصمح ، لاتوهما ، ولو خيزاه ، رواه المخاري ، (المحارب (١٥٠٥) (مسلم (٣٧٥))، وعبره .

لا وعن معاوية : أو البيع الإيزة قال : «إن المؤذئين أطول الناس أعماقًا بوم القيامة» . وواه أحمد ، ومسلم ،
 وابن ماجه . [محم (۲۸۷) وان محم (۲۷) وأحمد (۲/۱۵).

 ٣- وعن البراء من عاوب ، أن نبي الله الجويزة قال : وإن الله وملائكة بصلون على الصف المفدم ، والمؤذن يعفر له مدّ صونه ، ويصدقه من سمعه ، من رطب وياسي ، وله مثل أجر من صلى معه ، قال المفاري : رواه أحمد ، والنسائي بإسناد حسن جدد ، إحسائي ( ٦٤٥) وأحمد (١٤ ٥٨).

. 4- وعن أي الدُّرداء، قال: سمعت وسول الله الإلايغول: وما من اللاتم لا يؤذنون، ولا تقام فيهم. الصلاة، إلا استحوذ عليهم الشيطان. رواه أحمد (أحمد (٢/ ٤٤٥)).

العار وعلى أبي هريرة ، قال : قال رسول الله (ﷺ: «الإمام ضامل، والمؤدَّفُ مؤتمَلُ» اللهم أرشد الأنمة : والفعر المعاونين في الترسفي (٢٠٧) وأسمد (١/ ٣٧٨) و ٢٠٤).

١٠ وعن عقبة من عامر، قال اسمعت النبي الفيزيقول: (بمعجب ربك عنز وحل من راعي غنم، في شطرة أنا يجبل، وقول من راعي غنم، في شطرة أنا يجبل، وقول المسلمة ويسلمي، فيقول الله الفيزة انظرة العبدي هذا، وقول، وقبيم الصلاة، يجاف مني ! هذ غفرت العبدي، وأدخلته الجنة، رواه أحمد: وأبو داود، والنسائي، [أمر داود (٢٠٠٣) رئيسائي وأديد (٢٠٠٣)].

 (٣) سبب مشروعيته: شرع الأذان في السنة الأولى من الهجرة، وكنان سبب مشروعيته؟ ما بمنه الأحادث الأنة:

1- عن نافع ، أن ابن عمر ، كان يقول : كان المسلمون بجتمعون . فيتحينون الصلاة ا<sup>27</sup>، وليس ينادي مها أسد ، فتكمموا يومًا في دلك ، فقال معضهم : التحدوا نافوشا ، مثل التوس التصارى . وقال بعضهم ، بل قرأ : مثل قرد البهود . فقال صور : أو لا تبعثون رحملاً بنادي بالصلاة ، فقال رسول الله المتلاة ، فيها بملال ، فيه فنادي بالصلاقة ، رواه أحمد ، والبخاري . (البحاري (4-1) رسمة (777).

٧ - وعن عبد الله بن ويد من عبد وبه ، قال : في أمر وسول الله الإبراناقوس البضوس به الناس في الجميع للصلاق . وفي رواية ، وهو الدارة ؛ الموافق للمصارئ ، طاف مي ، وأنا نائم ، رجل بحصل ناقوشا في مدو ، فقلت له : با عبد الله ، أسمع الناقوس؟ قال : ماها الصبح يه؟ قال : فقلت : ندعو مه إلى الصلاة . قال : فقلت أنها أن أخل ما الله ، فقل : قال : نقل تقول : والله أكبر عله أكبر ، ألله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، تشهد أن لا إله إلا الله ، تشهد أن لا إله إلا الله ، تشهد أن محمدًا رسول الله ، تشهد أن

<sup>(1)</sup> أن أن يقبل الناس ما بي الأوان والهيشل الأول من الفضية، وملان الفرط للكنوا الثومة بسهر، الكرة الراهين ههمات والنهجر: النكر إلى مبلاة الطير، والمعنة حملاة الفضاء، وحاؤاء من حة العمين، واستنى فأن أربع والاقتمالية الفقطة بقطاء مراطع، ولا مفصل حد .

(4) كيفيتُه : ورد الأذان بكيفباتِ تلاب، نذكرها ميد يلي :

- أولاً : برسع التكبر الأول، وتقية دقي الأدان، بلا ترجيع، ما عدا كلمة التوحيد، فيكون هدد كلمائه خمس عشرة كسمة الحديث عدائله بن زيد التقدم.

ثانيًا : فربيع التكبير ، وترجيع كل من النسهادتين ، جملي أن يقول المؤذن : أشهد أن لا إله إلااتي ، أشهد أن لا إله إلا فله ، أشهد أن محمدًا رسول الله ، أشهد أن محمدًا رسول الله . يخفص مها صوته ، تدبيم هامم الصوت ؛ معن أبي محذورة ، أن النبي إنهي علمه الأذان تسبع عشوة كلمة . رواه الحسسة ، وقال الترمذي : حدمث حسن صحيح ، إلوداود (٢٠٠١) والترمذي (٢٠١١) وقساني (٢٠٦١) واس ماسه (٢٠٠١) وأحدو (٢٠١١) .

قافلًا: تشبة التكبيرة مع ترجيع الشهادتين، فيكون عدد كالمائد سبع عشرة كلمة ( لما وواه مسلم، إمسك (٢٧٩) . عن أبي محدووة، أن رسول الله يُهن عليه هذا الأذان: دالله أكبر الله أكبر الله أكبر ما لشهد أن الإيه إلا الله . أشهد أن محملًا وسول الله ، أشهد أن محملًا وسول الله ، شهده أن يعود، فيقول: أشهد أن لا إله إلا الله - مرتين - مي على الصلاف مرتين حي على العلاق مرتين حي على العلمة مرتين حي على العلمة مرتين حي على العلمة عرتين الله أكبر الله أكبر الإيله إلا إلله إلا الله ه.

(٥) التتوبيب: ويشرع للسؤفان التتويب، وهو أن يقول عي أدان الصبح. بعد الحيفانين. : الصلاة خيرًا من التتوب. قال أم محدة ويشرع السؤفان التعويب، وهو أن يقول عي أدان الصبح، وقال: هؤان كان صلاة الصبح، التوم. قال أم محدة خيرًا من النوم، الله أكبر الله إلا الله هـ. رواه أحده، وأبع داود إي العديب.

(٣٠) كيفيةُ الإقامةِ : وود للإذامة كيفياتُ للاتُ , وهي :

- أولاً \* تربيع انتكبير الأول ، مع نشية جميع كممانه ، ما عدا الكالمة الأعيرة ؛ فديت أبي محمورة ، أن النبي يخير علمه الإقامة صبح عشرة كلمة : «الله أكبر ـ أربقاً ـ أشهد أن لا يله إلا الله . مرتبر ـ أشهد أن

۱۶) الله ي صولا ملك : أي أرجع أم أحسى . هؤ عدات استعباب كون الؤول وفيع الصوت وحب ، وهي أي محفروة أن الني 🎉 أله بهم معود علمه الأفان ، وواه اس خريمة .

محمدًا وسول الله بـ مركن بـ حي على الصلاة بـ مركن بـ حي على القلاح بـ مرتين بـ قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاق الله أكبر الله أكبر الا إله إلا الله قال وواه الحسسة ، ومسخحه القرمائي ، وأنو دود (۲۱ هـ) والترسدي (۲۸ ٪ والسالي (۲۸ ٪ وايل محموم ۲۷٪ وأحد (۲۵ ٪ ) .

المائية التنظيم الأول والأعمر، وافد قامت الصلافة، ويتراد سائر كالمائها، أيكون عندها إحدى عشرة كشف، وهي حديث عبد الله من زبد المتصام : هذم تفول إذا أقسب الله أكبر الله أكبر وتُشهد أن لا به إلا الله، أشهد أن محمدًا رسول الله . حق على العملاة، حتى على العلاج، قد قامت الصلاف قد قامت الصلاف الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله د. ومن تغريجة .

الذلكة العدم الكيمية اكسابفتها. ما هما اكسة وقد فامت العملاة، فإنها لا تسى، بن تدل مرة واحدة. ويكون ما دها عشر كسات، ويهاء الكيمية أحد مالك؛ لأنها حس أهل للديث (لا أن ابن تجم قال الو يصبح من وسول مله اليميج إفراد كلسة وقد فامت الصلاف، فينة، وقال ابن عبد المرا: هي منتاة على كلّ حال .

(٧) الفُّكُوز علدُ الأفانِ: بسنحت لمن يسمع المؤدر ، أن يلترم الدكر الأنبي ا

الديقول مثل ما يقول المؤدن. إلا في الحينية بن وإنه بعول خعب كلُّ كلمة : لا حول ولا فوة إلا بالله • عمل أبي سعيدٍ الحدادي فيُؤكن أنا السي يُشخِ قال: وإذا سمعتم الساء. فقرنوا مثل ما يفول المؤدن: ﴿ رَوَاه الجماعة . اضغفري (١٠١٦ع ومسلم ١٠٤١ع) وأبو داوه (١٩٤٥ع) والترمدي (١٨٥٩ع) ( مسالي (١٧٧٩) واس ماحا و- ١٧٤٪، وض عمر ، أن النبي فيليخ قال : بإنا قال المؤدن : الله أكبر الله أكبر . فقال أحدكم : فقا أكبر الله أكبر . فيه ذال وأشهد أن لا إله إلا النف قبال وأشهد أن لا إنه بلا الله . فع قبال وأشهد أن محملًا وسول الله . قال أنسهما أن مجمعًا رسول الله . تم قال . حتى على فصلاة . قال : لا حول ولا قوة إلا طاهه . تح قال: حي على الفلاح. قال: لا حول ولا فوة إلا باينه. نام قال: الله أكبر الله أكسر، عال: الله أكبر الله أكبر . به قال: لا إنه إلا الله . قال: لا إنه إلا الله . من قلبه ، فاحل الحمة ، رواة مسلم، وأنو قاوه . رسيم طلام، وأمو داود (٢٧٥هـ) . قال الفروي : قال أفسحاننا : وإنَّمَا مشحب للعشاح ، أن بقول عثل المؤمَّف في غبر سجعلتين، لندلُ على رضاه به ، وموقفته على ذلك ؛ أما الجيعية ، فلنعلة إلى الصلاف وهذا لا يلين بعير المؤذراء فاستحب فلمنامع دكار احراء بكان : لا حول ولا فوة إلا بالله ؛ لأنه تعويصُ محصُ إلى الله بعالى ، وقبت في دالصححجين، عن أبني موسى الأشعري، أن رسول الله بينجيز فال: الا حول ولا قبة إلا بالله ، كنَّرُ من كنور اختة: [النحاري: ٢٥. ١٥] ومسلم ولا. ٢٧٠]: . قال أصحابًا: ويستحب متابعته لكابُّ عباهج؛ من طاهم ومحدث، وحنب وحافض، وكبير وصعيم ؛ لأنه ذكرً ، وكلَّ هؤلاء من أهل الذُّكر ، وبسنتني من هذا المصلى، ومن هو على الحلام، والحماع، وفا فرح من الحلاء، نابعه، فإنا سمعه وهو في فرافي، أو ذك ، أو درس ، أو نحو ذلك ، قطعه، وتابع المؤذَّك ، ثبو عند إلى ما كان عليه إلى الماء، وإن كمان في مربع، فرض أو على قال الشافعي، والأصحاب: لا ينابعه، فإذا فرع منها قاله. وفي فالمخيء -ان دخل

الله جوال فسنح عؤدان استحب له النظارة البيرع، ويقول منز ما يقول بالمصالين العصيمين، وإن له يقل كالوام، والنتج الصلاة، فلا تأسى الصل عالم أحمد

٨ . الدُّعاد بعد الأذان " توفت بن الأدن بالإذانة ، وفي يرحى قبول الدُّنان مده فيسدت الإكار به من الشُّعاد . في أنس أن " يوفي قال : ولا برد الأدان على الأدان والإذانية . رواه أنه وارد والنسائع والدُّمن والإدانية . رواه أنه يوفي والنسائع والدُّمن وقال : حديث حسن صحيح . ورد : وماني " مدا شل با رسول الله ؟ فال المسلوم والمعادة في الدُّمن وقال : هذه والايم والديم وليم والديم وال

 ٩ ما الذّكر عمله الإقامة : رسمجك در المسلح الإفامة أن يقول حق ما يقول الفيس إلا عمل قول يقد قامت العملاء المستحب أن يقول القاميا الله وأدامها العمد عمل أصحاب الدين جيج أن يلالاً قامد في الإقامة ، فيما قال : فد قامت الصلاف قال الذي يتهج : وأقامها عنه وأدامها . إلا في الحيطين ، فإن غول . لا حمل إلا فؤذ إلا عنه وأنو يترد بهدي .

. • ٩ - ما يبعي أن يكون عليه المؤذَّن : يستحب للمؤذِّن أن يُصف بالشفاب الاتنة :

الم أن يتعي أذ نه وجه الله عالا بأحد عليه أحزار فعن عدان مر أبي العاص فان الملت الراسوق الله . اجعلني إدام قومي " على الأنت إدامهم و عد إفساعهم " و وأنحد مؤذًا لا يأده، على أدام أجر من إب و ه أبو دائرة والسائق وامن عاجه والمرمد في تكل الفقاء إن أحرام عهد إلى الشي بجيج ادال المعاد مؤذًا لا يلحد عبل أدوره والعرمة وهاره في .

والإراف فالرابول والمالة في النهار

ه الدين و 2005 من و حدوده و و و العمل على هيفه علما أكثر أهل العلموء كرهوه ألد يأخذ على الأهاب أحراه والمماخير المعودة أن للعنصاء عن أفرانه .

(4) أن يهداك منظر عن الحدث الأصفر والأكراء الهارت المهاجر أن مدف يجهد أكث الشي إلى المال له إلى اللها عن المهاجر اللهاء أن الدين اللهاجر اللهاء المهاجر اللهاء أن الدين اللهاء إلى عن عام الرواء أحداث وأسره وها أو أن المال اللهاجر المجاجر اللهاء أن المراجع اللهاء اللهاء اللهاء المحاجر المجاجر المجاج

 أن يكون قائمات صنيفين القبله إذ قال إلى الشهراء الإحماع على أن قليم في الأدان من السنة الآية المغ في الإسماع ، وأن من السنة أن يستقبل القيمة مالأذان - وذلك أن مؤدني وسول الله إمن اكام الودمون مستقبل المنة ، فإن أحل فاستقبل القبلة ، اكره الدذلك وضيع .

الإسائية بالنفات برأساء وعقف وطامره اليث وعدا في أحمي على السلاق حي على الصالاة ، ويسائل خدا فواد حي على الفلاح واحي على الفلاح ، فإلى المووى ، في هذه الكنفة ، هي أصلح الكيفيات ، فال أم المعادة أوادًا المائل محملت أتبع عام هاهما وطاعات بيئا والمعالاً ، حي على الصلاف حي على المعارج أرواء أحمد والدرية من أما استقارة المؤدن ، فقد فان البيهقي الإنهالية زوامي طرقي صحيحة ، وفي المقلى عن أحمد ، لا يعور ، إلا إن كان على صرة ويقصد إلى ما أعلى الكهاري .

 أن تُذَّحَلُ وصدمه في النبعة قام بالإلى فحملت إنسيعي في أدبي، فأذَّنت، وواه أبو داود، ونبن حياد، وقال الدرماني: السحب أهل العلم أن بدس مؤدر إصبيع في أذّبيه، في الأثّار.

الدرائي والع صوفه بالبداء، وإن كان مصرفا، في مسجرات فعن عبد الله بن عبد الرحمن بن أي صفحته حن أيد الرحمن بن أي صفحته حن أيد أبداء أن أو مستبد المدود بالدوي بناء قال الإنهي أوالا أحد و بالدوء و بالدوي منوب المقوم حالى والدوي حدي و والم شيء ولا أيل و ولا أيل و المحدود والبخارية عبد أن والمدود والبخارية المتدادة والبخارية و

الاداف بدلش في الأدان وأني ة يتمقل و ويتصل بين كلّ كالممتير السكنة، ويحدر الإقامة، أي د يصرع. فيها الرقة روي ما يدلّ على استحداد دائل في عدة طرق .

الله ألا يتكلم أنند الإقامة، أما الكلام أنناء الأدار، فقد كرهم طائعة من أهو العلم، وركبهن فيه الحسن ، وعطاه، وتعادل ومال أمر داد، فلمن الأحداد الرحل يتكلم في أدامة غنال دلمه، فقيل ديمكن في الإقامة قال الا الوادر، لأما يستنجب بهم الإسرائي

. 1993 الأفان في أول الوقت ، وقيله ، الأدان بخوار في أول الوقت ، من عمر تقديد علمه . أو تأخير عنه ، إلا أدار المحرم الإله بشوع تفادته على أول الوقت ، إذا أمكن التعبير من الأدار الأوار والثاني ، حتى لا تقع

والمناش والجالية

الاشتياد المعن تمام الهدمين فسر الرسمي القد تعليما باأن طبي الدير قال : ابن بالأ بوقت بايس، فكلموا واسرس محتى بمؤذنا البي أم مكتوبه <sup>11</sup>ل مصل عبد إسماري (1914 بسبب 195) من ما مود أن المجاود المود المود الله المج حوار تفديم أفات الفحر على الرقات : ما تلية الحديث الذي رواد أسما، وعمره ، على الرجع فاتمكم، ويجه قال : الا يممن أحد تمو أذات ملاك من محموده المهم يؤذنان أو قال : بلدي بالرجع فاتمكم، ويجه ما يكت المحاري (195) والسال والمه الم يكل بين أدام أوان من أم مكتوم الإأن الرقى حداء ويول هذا (إحداري (195) والمحال ما الله تم يكل بين أدام أدان من أم مكتوم الإلا أن الرقى حداء ويول

(٩٣) القصل مين الأفان، والإقامة، يعنب النصل من الأذان والإفات يوفيز، يسع التأمل المصلخ في المحافظة وحضورها والأفاقة المواجهة وحضورها والأحافيات الواجهة في هذا المعلى كهما صحيفة وقد ترجو البحاري إلى أن أمان والإغامة، ولكن بو بنت التقدر و قال الله المأن الإغامة، ولكن بو بنت التقدر و قال الله الحال صحيفة وقد ترجو البحارية المودن وسول علي علي علي المودن وسول الله المجاوزة على أقام تصلحة المهارية والمادة والمحالة المحلية والموادة والمراجعة المحلية المحالة المحلودة والمحالة المحلودة المحلودة والمحلودة والم

(۱۳) هـق أفّق، فهو يقيم : بحير أن يقيم النود، وعيره، بالطاق السلمان، يذكل الأبّلي النابيوني المؤدن الإقامة الخال المنافعي : وردًا أنّاء الرحق، أحبيت أن يومي الإقامة، ونان الترمذي - والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم، أنّ من أذن، مهو يقيم

(4.5) عنى يقام إلى الضلاف؟ قال مالك في مشوطاً : تو أسمع في عيام الناس، حين تقام الصلاة ، حقّه محدودًا ، وقد محدودًا ، إلى أرى ذلك على طاقه الناس و ابن منهم النفير ، و المفيد ، وروى الى السفو ، عمر أسى و أبد كان شوء ، بدولاد ، عمر أسى و أبد

(١٥) الحقوم عن المشجد بغذ الأقال : برد انهي عن ترك رحانا الثوت ، وحر الخروج من السجد بعد الأدال . إلا يعلن أو يعمل المشجد بغذ الأدال . إلا يعلن أو المول الله على الرحوج الفضل أي عربرة . قال : أمرنا رسول الله عن أو إذا كنته في المسجد ، فيدي ما يعمل المسجد ، فيدي ما يعمل المسجد ، فيدي والمسادة على يعمل الأدار ، وعلى أن السجد ، فيدم الأن المؤذل ، الادار ، وعلى أبي الشعناء ، عدم الأن المؤذل ، فقال : وعلى أبي المسجد ، وقو مسجد الأدار ، وعلى معاد المحيد ، ومن المسجد ، وقو دار ، والادار ، والمساد والمنطق (١٠٠٠ ) وعلى المعاد المحيد ، وعلى المعاد المحيد ، وعلى المعاد ، والمساد ، والمدار ، والمدار ، والمساد ، والمساد ، والمدار ، والمدر ، والمد

لأالم من أم يتخدم كالداملين و ويتحد مع سور الهندروا السعال بعرادة والمندار السابلين أنال مسين سير

قال متوصدي : وقد روى عن غير واحدِ من أماحالم. قالي: الكاني أنهم قالوا : من سميع المداوه المواحدة. فما مبلاة له رزان ما مه (۱۹۲۳) عن الل عامل)، وقال بعيض أهلق العلمه : عندا على التعليظ والتشداما، ولا وتحصد لأحدِ في نزك الحماعة ، إلا من عمل.

(8.7) الأفائل والإقامة للعائنة : من العاعل صلاة أو سبيها، فإنه بشرع له أن يؤدن لها ويقبع الحبيسة بريد والالغاء فعي رواية أي داود الى تقدمة التي العاقبة الهي العاقبة وأسبطانه ولي يستيفتنوا الحتى صاحت المسلمان أنه أمر بلالاً فأفرى والحام وصلى الأر داود (3.7) من المنسبة أن عربرة). فإن تعددت الفوائل السلمان أن يؤذن أأن وضيع للأولى والعيم الكل صلاة إقامة الخال الأنزع : سبعت أنا عبد الله الشال عالى وطل تعليم المالية على الإسلام عن نافع السلمان على أمه أن الشركين بنعلوا السي المنافج عن أبه صفوات بوم المحددة وحل على المالية فأم الملاكم فأفره وحلى الطهر التم أمره المقام المنافية وحلى الطهر التم أمره المقام المنافية المنافقة المنافقة والمالية المنافقة وحلى الطهر التم أمره المقام المنافقة المنا

(٧٧) أفال النصاع وإقامتهن : قال ابن عمر ـ وضي الله عليما ـ : ليس على السساء أدان ولا إقامه . رواء البيهفي السلم صحيح ـ وزنى هذا فحلت أمل ـ واعسان اللي صبرين ، والتحصي ، والتوري ، وماثلاً ، وأنو نور ، وأصحاب الرأي ـ وقال الشاهمي ، وإسحاق : إن أدَّدُ ، وأقلمن ، هالا بأس ، وروي عن أسلم : إن فعل ، علا بأس ، وإدالم يقعلن ، فحائل وص عائمت ، أنها كانت نؤدًد وضيع ـ ونؤخ اللسم ، ونقف وسطهن ، وواد البهفي . السهم لا ١٩٤٤ ـ ال

(1.4) وهول فلشجه بعد الطلاع فيه : قال صاحب باللهي و : ومن دعل مساجعًا ، قد صلى يه - والدائمة و أو المنافقة المساجعة المساجعة المساجعة المساجعة المنافقة و أقام . تعلق المساجعة المائمة المساجعة المنافقة المساجعة المنافقة المساجعة المنافقة المساجعة المنافقة المنافقة

(٩.٩) الفصل من الإقامة , والضلافية بجوز العدس بن الإقامة وانسلام بالكنام وتميره ، ولا تعاد الإقامة ، وان طال الفصل مع المن ما مالك ، قال : أفيمت الصلاف ، والمبي بخلامالي وجلاً في حالت المستحد ، فيا قال العيلاف حتى بام القوم . رؤه المجاري . المحاري ( ١٥٠٠) ومسيح (٢٧٥) وتدكر الله على وما يقول وما يقول وما يقول المستحد ، فيا وما يقول المستحد المن المستحد المنابع ، فيا والمحارى و- ١٩٠٥ من حدث ألى هررفا .

. (٣٠) أقالَ غيرِ المؤفن الرائب الا يحور أن يؤنَّل عير الذََّنَّ الرائب، إلا يادَم، أو أن يسخلف، فؤفَّت عبره ( محله موات وقب التأدين .

(٣١) ما أضيف إلى الأذان وليس منه : الأدان عبدةً . ومدار الأمر في العنادات على الاتباع ، فلا يحوز

ولاوف لإمراء أن طالبالا يسيني العن متعار ولا يقسار مقايد

لها أن تزيد ننبقا في فرساء أو مفصر منه : وفي الحديث الصحيح . همن أحدث في أمريا عدا، ما ليس منه . فهو رقت (اللحاري:۲۹۷۷) ومسنم (۲۲۷۱۸) أي باطل : وبنحل فنهر هنا إلى أشياء غير مشروعة : درج عليها الكتر ، حتى خيل للعص أنها من الدس ، وهي ليست منه في شيءٍ ، من دند

- ١- قول المؤدن و حين الأفال أو الإقادة : أشهد أن سيدن مجملة رسول الله. وأي . خافظ ابن حجر ل أما لا يراد ذلك في الكلمات الأفورة ويلحوز أن يراد في غيرها .

الد قال النسخ بسناعين العجموني في اكتناب الحمادة العميج العينين ساطن أتماني السياديون بعد الفيسهما ، عند مساع قول الوون : أشهد أن محمدًا رسول إلله . مع قوله : أشهد أن محمدًا عبد ورسوله . رضيت الله . ثال وبالإسلام دينًا و فيحمد المتحافظ . رواه الديسمي النس أي بكر . (كتند الحماد المعالميني ونذ كم الفوضات (٣٤) والأسراء المراوعة (٣٥٥). أند ذا سم ع قول المؤذن : أشهد أن محمدًا وسول الله . قال محمدًا على بالمنافظ بالمبادئ المعالمين ومسح عبيه ، فقال المحمد المنافظ عليمي الله على حمد الله العبادي من قبل بحر المرافظ المعالمين المحمد على المعالمين المعالمين من أي بكر المرافظ المعالمين ا

''' التعلي في الأدان واللحن فيه ، برنادة حرف، أو حركة ، أو مدًا ، وهذا مكروق، فإن أذى إلى تعيير معنى ، أو إنجام محشور ، فهو محرمٌ ، وعن يحيى الحكال، فال أوأبت الن عمر يفول ترجل : إلي لأنفضك في الله . قبرقال لأصحاب : إنه يضي في أدار، ويأخذ عليه أجزء

قد التسبيح فين الحجود ذال في الإقاع والمترجه، من كند الخناسة : وما سوى التأدير وفي التجبر ؟ من التسبيح و والنشيد ، ورفع الصوت بالذعال. ويحو ذلك في المؤدن فيهم تسبيون ، وما من أحل من المعلماء ذلك إنه يستحب ، بل هو من حملة البارع الكروهة الأنه لم يكن في عهده المحقق ولا في ههد الصحيف ، ولهم نه أصل فيما كنان على عهدهم يبرك إليه ، بليس لأحبه أن يأمر به ، ولا ينكر على من توكه ، ولا يعلن استحقاق الرزق به ؟ فأنه إنها له على بدعن ولا يلزم فسد ، ويو شرطه الواقف غيالت الشمه ، وي كثير (١٠ على المؤلف الشمه ، وي كناب فالميس المهد الرحمي بن الحيوزي ، وقد بأيت من يقوم المهل كثير (١٠ على المؤلف معظ ، ويناكر ، ويتراك من القراء من القراء المؤلف المنابع ، ويناه المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف ويذكر ، ويقرأ سوء من الفرك ، ويقل المؤلف في المفتح ، وقبل المؤلف من القراء ، وقبل المؤلف المؤلف ويكا شرغال .

ا ٥ - الجمهر منشلاة والشلام على الرسول الزنير، عقب الأدان، غير مشروخ، بل هو تنحدث مكروت،

<sup>(</sup>المهلقل كلم أنها حرر تدر مرافعان

## شبروط لعبيلاة"

المدروط التي تنقدم الصلاف ويتحب على الصلّى أن يأتي نهاه العيت او ترك شهة منها ، تكون صلات باساله هي :

 الحلة عدمون الراتب و ويكفي علية الظن ، فمن يقي ، أو علم عنى فئة دحول الراتب ، أيجب ته العائدة عنوان كان داك والحرار النقذ ، أو أدان النوان المؤلى ، أو الاجتهاد الشخصى ، أو أي سبب من الأساب ، التي تحصن بها العنوا

عند أو مراحدة الأصعر والأكبر القول الله تعالى: فإنهاألها أقدرت بالثوّا ما أمان إلى العكثوة المقتل والمكثورة والمنطقة وأوليك أن المكثورة المنطقة وأوليك أن المكثورة والمنطقة وأوليك أن المكثورة والمنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة

٣ رضهره است ، و لا إعادة عايد و فراعلان الدي يصلي عدامل الديارة الحسية و مني قدر على قلف و به عنه الرافعها و سأى مديا و بالإ إعادة عايد و فدا صهر و الديل و فلحديث أدب و أنه الدي الته قال : وفرهوه من طول عاد القرامة القرامة الرواد الدارفيني و حسد ، اسر الدرجة و عال طبح فالله قال كنت رحلاً مأذ في فأدرت وحلة أن يسأل الدي الزاء و فكان إنته و فسأل و فنال الكنت الوضائه و اعسل فكرشه ، وواه البخاري، و ويورد ، إذ الراحة أن يسأل الدي الزاء في المنال الناسية و فلا المستحاصة العسلي الدو وعمد البخاري، وحير الدارات المنال الدي اليها و في والدارات المنها في الدارات المنال الدي المنال الدي اليها و في والدور الدي أن يها أطبل الدي أن يها أطبل الإقال المناس والدائل في الديرات الدي أن يها أطبل المناس والدائل المناس المناس الدي الدي أن يها أطبل إلى المناس والدائل المناس المناس الدي يتحدم منه المناس المناس الدي يتحدم منه المناس المناس المناس المناس الدي يتحدم منه المناس ا

و ترکیبان به برخان است صدد و تا پیرم بی و برده و تر سود کارمین استخداد داد بردای به میاهد که دو که و که و می از درد و درد از درد به بیا

والأرافقان المنافعي فلعقائل فاستر

يكن به أذى رواد أسما ، وأسحات السين إلى ابر (٣٦٥) ونساني به ٣٥٥ و بي بالبدو، وهم وأسما الملادة إلا تترسني و وهي والمسال والمسانية والمس

قال مشار العورة والفول الله تعالى : فلويائين للغاذ المبارا وبالثائل بعد أفي المسجوع إ الاعراف ( ١٣٩ ) ، فالمواد الموادة العورة و المسجد : الصلاة و أن و السيروا عواسكم عند كما صلاق وسن مطلم بر الأكواع المؤلف المبارك في القال المعاري في الماركة والمسارك في الماركة والمسارك في الماركة والمساركة والمساركة و ١٣٥٠ ) .

حقّه العورة هن الوجل: العورة التي سبب على الرجل سنوها عند العبلاة، الخبل والدّبر ، أما ما عداهمها من العجد ، والسنة، والركمة، فقد الختلف فيها الأصار ؛ الله التسرس الآشر، فمن قائل بأنها لبسبت بعورة، ومن داهب إلى أنها عورةً.

حجة من يوى أنَّها ليست معورةٍ : سندل القائدون، أن دسرة، والفخد، وإلزكة ليست بعورةٍ بهده الأحادث.

الدعمي عائمة . رضي الله صهر أن وسول الله إن اكان جالشا ، كانشه على فحدوه فاستأدن أبو بكر ، فأذن الدر وهو على حالد و ثم السنأدن عمر : فأدر الدر وهو على حالد ثم المسأدر علمان. فارحمي عليه أدبه فالمدا فاموا ، فقت . به رسول الدر استأن أن يكر ، وعالم : فأدب لهما ، وأنت على حالك ، طلم المنادر عمدان ، أرخيت عليان كالماع فقال الها عائمة ألا أستحي من وحل وعقا إن خلاكة المستحى منه . رواه أحمد ، وذكره المخاري تعليقاً ، إما عارد ، وي إلحاد به إرده إن إلحاد الما يونه إن إلى إلى إلى المناز الما المنازل المنازل المنازل المنازل المنازل المنازل المنازلة المنا

والعالمين أحوالسوارة كالاحاطان والقنومة أتلع الكفينة المنافذيان

٣- وعن أسيء أن النبي بيتيج يوم خبير حسر الإزار عن فخذه، حتى إني لأنظر إلى بياض فخذه. رواه أحمد، والمبخلوي والمبخلوي (٢٧٦) وسلم (٢٦٥) وأحمد (٢١/١٠). قال أبن حزم ( نصخ : أن الفخذ ليست عورة ، والو كانت عورة ، لما كشفها الله في كل عن رسول الله يتينج المطهر المعصوم من الناس ، في حال السوه والرسالة ، ولا أراها أس بن الناك ولا غيره ، وهو . تعالى . قد عصمه من كشف العورة ، في حال الصباء وقبل النبوة ؛ ففي الصحيحيات ، عن جابر ، أن رسول الله ينهج كان ينقل معهم الحجازة حال الصباء وقبل النبوة ؛ فقبل معهم الحجازة للكمة ، وعله إزاره ، فقال له عمم العباس : با ابن أحي ، قو حللت إزارك ، فجعلته على سكيك دون الحجارة . قال : محله ، وحمله على سكيك ، فسقط مغشيًا عليه ، قما زئي بعد ذلك اليوم عربالًا . والبخاري (٢١٠) رسم (٢٠٠) (٢٠٠) .

٣- وعن مسلم : عن أبي العالمية البراء ، قال : إن عبد الله بن الصابت صرب قحلي ، وقال : إني سألت أبا غر ، فضرب فحلي ، كما ضربت فحلك ، وقال : إني سألت وسول الله إلي الله عليه عليه فضرب فحلي ، كما ضابتي ، فضرب فحلي ، كما ضابتي ، فضرب عبد الله عليه المسلمة لوقعاه ، إسبى تغريجه ) ، إلى أخر الحديث ، قال اس حرم : فلو كانت الفحد عورة ، فا مشها رسول الله من أبي فر أصلاً ميده المقدمة ، وقو كانت الفحد عورة عد أبي فريه فل ضرب عبها بيده ، وكذلك عبد الله عن الصامت ، وأبو العالمة ، وما يستحل فسلم ، أن يضرب بيده على قتل إنسان على النباب ، ولا على حلقة قبر إنسان على النباب ، ولا على بدله المرأة أجرية على النباب ، ولا على بدله المرأة أحرية على النباب ، ولا على بدله المرأة أحرية على النباب ، النباة .

 ٤ تم ذكر ابن حزم بإسناده إلى حبير بن الحويرث، أنه نظر إلى فخذ أبي مكر، وقد الكشفت، وأن أس بي مثلث أبي قيس بن شقاس، وقد حسز عن فخذيه .

حجةً من يوي أنَّها هورةً : واستدلُّ القاتلون ، بأنها عورةً بهدين الخديثون :

 لا عن محمد بن جحياي، قال: مز رسول الله يهيج على معمر ، وفخذاه مكتوفان، فقال: «با معمر، غط فخذيك: فإذ الفخذين عورةً». رواه أحسف واخاكم، والحاري في الاربخه، وعلقه في فصحيحه (أحمد (دار ۲۹) واطاكم (۱۸۰/۱۵) والخاري تطفأ (۱/۱۵۷)) .

٩- وعن جَرهَد، قال: من رسول الله بيجيد ، وعلي بُرْدة ، وقد انكشفت فخدي : فقال . فغط فخذي : وقال . فغط فخذي : وقال : حسن ، وذكره البخاري وخذيت ؛ وإن النحذ عورقه . رواه مالك ، وأحمد ، وأبر داوه ، والترمذي ، وقال : حسن ، وذكره البخاري في دسمجمعه معلقًا وألو داوه (٢٠١٤) والرمذي (٢٧٩٥) والبخاري نعليقًا مي كتاب المبلاء، بند و ١ عال دكر مي المحدي . هذا هو ما استدل به كل من القريفين ، وللمسلم في هذا أن يختار أي الرأين ، وإن كان الأسوط في المدين أن يستر الحسلي ما بن سرته وركبته ، ما أمكن ذلك ؛ قال البخاري : حديث أمي المنتف أمي أمند، وحديث خزفه أحوط . أي ؟ حديث أمي المنتف أصح إسالاً .

حدُّ العووةِ من الحرَّةِ : بنت الحرَّة كله عووقَ. يجب عليها سنوه : ما عدا الوجه والكفون؛ قال الله تعالى : عَوْلِيَّا يَشْيُونَ مِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا طُهُمَرَ بِمَهَا ﴾ إليان : أي ؛ ولا يشهرن موضع الزينة إلا الوجه والكامل ، كما حاء دلك صبحيتها عن الرحاس والرعمل وعائدة وعنها ، أن طني المجتم الله والكامل والكامل المجتم الله والكامل والمجتم الله والمحتم الله والمحتم الله والمحتم الله والمحتم الله والمحتم الله والمحتم والمحتم والمحتم والمحتم والمحتم والمحتم والمحتم الله والمحتم والمحتم الله والمحتم والمحتم الله والمحتم الله والمحتم المحتم الله والمحتم الله والمحتم المحتم المحت

ها يحثُّ من النَّباب، وما يستحبُّ منها: الواحب من النباب ما يسمر العوره، وإن كان السائر صفًّا، بحده العورم، فإن كان حميدًا و بين لون الحلم من ورائد، فيعل بياضه أو حسونه، لو تحر الصلاة فيد، وتجوز الصلاة في التوب الواحلاء كما نقدم في حدث سممه درالأكوم. وعبر أبي هويرة ، أن رسول الله اللاَّةِ سَتَانَ عَلَى السَّخَلَةُ هِي تَوْتِ وَاحْدِلاَ فَقَالْ فَأَوْ الْكَاكُمُ تُوفِدُلاً ﴿ رَوْلُهُ سَلْفٍ، وَمَالَكَ، وعبرهما [البحاري (١٩٥٨) ومعلم (٢٠٩٠) وأبو دوه (٢٠٩٠) والسناني (٧٩٨) وابن ماحم (٧٩٠٠) ومالك (١١ ١٤٥٠٠ . ويستحب أن يصلُّي في توبق أو أكثر ، وأن يتحش ، ويوني ما أمكن دلمة ؛ فعن بن عمل رصي الله عنها - من رسول الله الينهيز قال. وإن حسَّى أحد كسم (1) واليلمس توبيعه فإن النه أحز من تزمل له ، وإن الع يكن 4 نوبال ، فَبَشِّر إذا صلحي، ولا يشتمل أحدكم في صلاته اشتمال البهودة. رواه الطولمي، والبيهقي . إلله دايد (١٣٨) والبهمي في الكترى ٢٠١ /٢٦٩) والعبراني في الأوسط ١٥٧-١٥٧ و بيتنبي في المجتم (٩٤/١٩)). رووي عدد الرزاق، أن أبن بن كعب. وعبد الله بن مسعود احتمدًا فقال أبي الصلاة في التوب الراحد غير مكروهم. وقال إلى مسعود: إنما كناك دناك، وفي النبات فيمًا. فعام منبر على النبر. القال: الفول ما قال أبع ، ولم يأن <sup>60</sup> ابن مسعوله، إما وتتح ا**لله** فأرسعوا؛ حسح رحلَ عليه يبعه. صلَى رحلَ في لذار ورداءً ؛ في إزار وقعيش ؛ في إذار وقياءً ؛ في سراويل ورده ، في سراويل وفعيض ، في سراويل والخام في نترك وفياه، في نثال وقعيض . وقال : وأحسم قال : في تناما وإداء . وهو في المحاري . بدول ه كو السنب، وهن تُربَّدُهُ، قال: تهي رسول الله £5٪ أن يُصلي الرحن في خافياً أن واحرب لا يتوشع بد، ونهي أنه يصلّي الرجل في مسراويل، وليس علمه رداء . وباء أبو داوت واليمهقي . زأمو داوه (١٣٦٠) والمهلقي هم الكرى؛ (٢٦/ ٢٣٠)] . وهن الحسن من علني . وصلى الله عنهما بأنه كان إذا قام إلى الصلاف لبس أجود

<sup>115</sup> العامل على 115 والخيار العقاد الألم . 179 صحيح الأنهة ولمدد لأنه يعرض كام أم صحة ، وبدل هذا له حكم الرموع إلى هي 25.

<sup>(14)</sup> إذا مركم المدائد وقال إمريق يعسل .

<sup>69</sup> بال أي تنسر والمنام الضعفان أومان المراجع مراجع لما يتعالم وحامي ويعرانس تنسرين

الأرامي الأهماران بيرالوب للمعلومة

الهذاء لهذه عن فالمان فقال إلى الله حميل بحد الحمل ، فأعمل فري ، وهو عوال الحج فحلاً وبفيكاً عبد أنه سايعينها فالأمراب الله

كشف الوأس في الصلاة أروى الى مساكر ، عن ابن عالى ، أن النبي الـــز كان ، عام في المرافقة . معطلها سترة الن يدره ( عالميد (٢٥ م)) وعد، معطلي أنه لا الين لصلاة الرجل حدير الرأس، واستجها ولك إذا كان نامنشوع أواد يرد وليل ، للدناية العلية الرأس في اصلاة .

ها استثمال الفيلة الدين العلماء دار أما يجوب على العباس ، أن ساخيل المسجد الحرام عند العبالاة ،
 غول الدائمة عالى : هؤافؤل والجهدات شخر التسجير العرام وفقف ما الأنشر هؤافراً ولجوفكم خَفَرَقُهم والدائمة الدائمة العربين الدين الدين الهزاء أو سعة مشر شهؤاء الحوابين التسمي الهداء إلى المحافظ المحافظ العالم المسلم العباسة عدر ودائمة المحافظ ال

حكم المساهم للكفة ، وعير الشاهم لها : الشاهد الكنية بجل عليه أن يستقبل عيبها ، والذي لا يستميع مشاهدي ، يحلب عبد أن يستقبل جهلها الأن هما هو الفعور عليه ، ولا يكلف الله تعشا إلا وسعها ، فعل أي عويرة ، أن اللهي الزن قبل العبالين المشرق والمفرس قبلة ، رواه أن الماحات والترصيل ، وقال ، حسن مسجيع ، الفراحي ، ٢٦٢ ، ٢٥٤ ، والل ١٠٥٠ ، والل ١٠٥٠ ) ، وأقود البحاري ،

ا هذا النصبة لأهل الدهمة، ومن جوى مجراهم الأهل الشام، والحزيرة، والعراق - وأما أهل مصر -فقيفتها بين المشرق والجنوب، وأما اليشن، فالمشرق لكون عن يمين الصللي، المغرب عن بساره، والهمة يكون الشرق حمد المصلي، والغرب أمامه ، وتمكما .

- بَمْ فَعُوفَ القَبْلَةُ؟ ؛ كل سنز له أدلهُ لختص منه يعرف لها القبلة، ومن الله المحاويث التي تصبها المسلمان في المناجل، وكذلك بيت الزارة (البوصاة).

حكم في خفيت عليه ومن عدمت عليه أدنة العبية والديم أو فللمة مثلاً ، وجد، عليه أد يسأل من بدله عليها و خلافة على المبيد من يسأل من بدله عليها و في المبيد على المبيد على أداه إليها احتهاده و ومدارته صحاحة و والمبادة عليه والمبيد على أداه إليها احتهاده ومدارته صحاحة والاعداد عليه والمبيد عليه والمبيد وال

ا شو إذا صابي بالاحتهاد إلى حهق الزمه إعاده الاجتهان إلا أراد صلاةً أخرى، فإن نعير احتهامه، عمل بالتاني، ولا يعيد ما صلاء بالأمول.

عتى يشقُّطُ الاستقبَّالُ ؟ استغبال الفيلة فريضة لا يستقط. إلا في الأحوال الأنية

(٩) همالاً النفل للزاكب: يحوز الراكب أن بتنقل على راحلته، يومن بالركوع وطسجود، ويكون السحود، ويكون السحود أحصض من وكل من وكل من وكل من أبيته حيث الحهيث دائمه فعن عامر من ربعة وغال : وأبث رسول الله الميان

بصلّي على راحلته ، حيث توجهت به . رواه البخارى ، ومسلم بإناخاري و ۱۰ - ۱۱) وسند (۲۰ - ۱۱) . وزاد البخاري على راحلته ، حيث توجهت به . رواه البخارى من اس عمر (۱۰ - ۱۱) . وقد يكن يصنعه في المكتوبة (۱۰ - ۱۷) وقد راحد (۱۰ - ۱۱) . وقد النسبي بجهة كان بصلّي على وعند أحمد ، وسلم و وسند و والترمدي ، واسند و ۱۰ - ۱۷) و ۱۳ و المدونة ، وهند قبل على واحلته ، وهن قبلت توجهت به ، وهم قبلت : فوقاً فيناً فَوْقَ فَهُمْ وَبَيْدُ فَقُوقُ لِهُمْ راحت و عن إسامة توجهت به ، وهم قبلت : فوقاً فيناً فيناً فيناً فيناً فيناً فيناً فيناً في وحالهم ودوابهم ، حيثما توجهت ، وقال ابن حرم : وهذه حكاية عن الصحابة ، والتابعين ، عمومًا في الحصر والسمّ .

(٣) ضلافًا الكرم، والربض، والحائف: الحائف، والكرم، والربض، يجوز لهم الصلاة لغير الفيلة، إذا عجزوا عن استقبالها؛ فإن الرسول بخلاً بقول: هإذا أمرتكم بأس، وأتوا منه ما استطمتهه. [المخاري (٧٧٨٨)]. وفي قوله تعالى: وفيقال خِفْشُدُ وَبِيَالًا أَوْ رُكِيانًا ﴾ والقرة: ١٣٣]. قال ابن عمر رضي الله عنهمات مستقبلي الفيلة أوغير مستقبلها. رواه البخاري (الخاري (٣٣٥٤)].

كيفية المصلاة : جاءت الأحاديث عن وسول الله غيرة مبينة كيفية الصلاة ، وصفتها ، ونحص بكتفي هنا بإمراد حدجين ؛ الأول من فعله لجليق ، والثاني من قوله :

١- عن عبد الرحمن بن غنم ، أن أبا عالكِ الأشعري جمع قومه ، فقال : يا معشر الأشعرين ، اجتمعوا ، واجمعوا تساءكم، وأبناءكم، أعلمكم صلاة النبي ﷺ، التي كان يصلي لنا بالمدينة. فاجتمعوا، وجمعوا نساءهم وأساءهم، فتوضأ، وأرامم كيف بتوضأ، فأحصى الوضوء إلى" أماكته ، حتى إذا أذاه الغيء، وانكسر الظل، قام فأدَّن، فصفَ الرجال في أدى الصفَّ، وصفَّ الوِّلدان علغهم، وصفَّ النساء خطف الوَلْدَانَ، ثم أقام الصلاق، فتقدم، فرفع بديه فكبر، فقرأ بقائعة الكتاب، وصووغ يسترها، ثم كبر فركع و فقال : سبحان الله وبحمله . فلاث مرات ، ثم قال : سمع الله لن حمده . واستوى قالفا ، ثم كبر ، وخر ساجمًا ، ثم كبر ، فرفع رأسه ، ثم كبر ، فسجد ، ثم كبر ، فانتهض فالشا ، فكان تكبر ، في أول ركعةِ سَتْ تَكْبِيراتٍ ، وكبر حين قام إلى الركعة الثانية ، فلما قضى صلائد، أتبل إلى قومه يوحهه , فقال: استعظوا تكبيري، وتعلموا ركوعي وسجودي؛ فإنها صلاة رسول الله ﴿فَلَكُ ، النَّبِي كان يصلِّي لنا كذا الساهة من التهار : تم إن رسول الله يُؤلِّدُ لمّا قضى مملاته ، أقبل إلى الناس يرجهه ، فقال : ديا أبها الناس، اسمعواء واعقلواء واعلموا أن لله على عبادًا لِسوا بأنياء ولا شهداء، يغيطهم الأنياه والشهداء على مجالسهم، وقريهم من الله، فحاء رجلٌ من الأعراب، من قاهية الناس، وألوى بيده إلى بي الله केंद्रें ، فقال: يا فين الله ، ناش من الناس، ليسوا بأنبياء ولا شهداء، يغيطهم الأنبياء والشهداء على مجالسهم، وقريهم من الله! النعتهم النا" . هشر وجه النبي ﷺ لسوال الأعرامي، فقال رسول الله 🃸 : وهم ناش من أنياء الناس، وتوازع الفبلال؛ لبه تصل بينهم أرحام متقاربة، تحابوا في الله وتصانوا : يضع الله لهم يوم القيامة متابر من تور ، فيجلسهم عليها ، فيجعل وحوههم نورًا ، وثيابهم نورًا ، يغزع الناس يوم القيامة، ولا يعزعون، وهم أولياء الله، الذين لا حوف عليهم ولا هم يحزنونه. رواه أحمد،

 <sup>(2)</sup> تأكنية : الفريضة الإطارة الإطارة بالرقس إلى السموة.
 (2) التهي قاء أي مثلها في.

وأبو يعلى واستاد حسن ، والحاكو ، وقال " مسجيح الإنساد ، العبد ودار ٢٦٣ ورجمتم (١٣ / ٢٠٠) وقد رواه محتصرًا أبو مامة (٩٧٧) والطرائي في الكبير (٩٧٠١) -

الداهن أمي هوبرة، قال: دخل رحللً المسجد، فصلي، ثنا حاء إلى أنبني بيهيج بسلم، فره عليه السلام، وقال: «ارجع قصل: فإنك لم تصلُّ: فرحع، فقس ذلك ثلاث مرات. قال: فذل.. والدي بعثك بالحق، ما أحمس نمير هذاء فعلمسي . قال: الإذا قبت إلى الصيلاة، فكيو، قم الحرأ ما تيشر معلك من القرآن، ثم او كمع حلى تصمل واكفاء ثم ارفع حلى تعلمال قائلة، نما استحد حلى الطمئل مناجعًا، ثم الرفع حتى تطبيق حالشاء أنو السحد حتى تطبيق ساجدًاء أنه افعل ذلك في مبلاتان. كمهاف رواه أحسف والمخاري، ومسلم، والبعاري (٧٥٧) ومدير (٣٩٧) وأحمد (٢١ ٤٣٤)] ، وهذا الحديث يستي حديث الحسبيء في صلانه . هذا حصة ما ورد في صعة الصلاة من فعل رسول الله بيخير، وقوله ، وتحن نفعل دلك ، مع النمييز بين الفرافض والسنان.

## فواليض العسالاة

الصلاة مرافق وأركال، شركب منها حقيقتها، حتى إنه تحلُّف فرض منها، لا تتحقق، ولا يعدُّ بهيا للرغاء وهشا بالهاز

£ النية `` لفون، الله تعالى . ﴿مَنَا أَبُرُوا إِنَّا لِينْهُمُوا لَقَة تَقْهِيهِمْ لَذَ الْبُونَ ﴾ [ابسنا- ه] . ولقول وسول الله بخيرة : وإنما الأعمال باللبات، وإنما لكلُّ العريُّ ما نوى، فعن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى الله ووسولة؟ . ومن كانت هجرته لديها يعييها . أو المرأة يكحها ، فيجرته إلى ما هاجر إليه؟؟ . رواه محاري (إسهاق تعريجه) . وقد تقدمت حقيقتها في الخوضوة

البَيْنَظُ بِهَا رَا قَالَ امِن الغَبِيرِ في كِتَالِه وإعالة اللهمارة : النبة ؛ هي القسد ، والعرم على الشيء، ومحلها الفلب، لا تعلق فها بالنسان أصلاً، وإلذالك مو ينقل عن النبي بيجيَّة ، ولا عن الصحابة في النبة لفظُ محالٍ ، وهده العبارات التي أحدثت عند افتتاح الطهاوة والصلاةء قد جعلها الشبطان معتركاً لأهن الوسوام؟؟ ، يحسمهم عندهاء وبعذبهم فيهاء وبرقعهم في طلب تصحيحهاء فترى أحدهم بكرراهاء وبجهد نفسه في التلفظ ولنست من الصلاة في شيء.

٣- تُكْبِيرَةُ الإحرامِ، حديث على، أن نسق بيخير قال: ومعتاح العملاة الطهور، وتحريها التكسر، وتخليلها التسليم، روأه الشافعي، وأحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والترمدي، وقال: هذا أصلح شيءٍ في هذا الباب، وأحسس. وصخحه الحاكم، واس السكن، وأنا دود ١٩١، والترمذي وم، والل ماحه ود ١٧٩ وأحمد (١/ ١٧٣)] ، ولما تسم، من فعل الرسول يفيخ وقوله، كما ورد في الحديثين التقدمين، وبتعير

روم الهجرت بی افته ورسوله. آی حجرته راست: (۱) الوسوانی: الوسیسة

ودر اوبری فیعص آنها شرط لاراکن پیش ههمرندایی طاعاهر ایند آندهمرند مسیسه مشیره

الفقد الديمة أكبره والحناسد أبر حسيد وأن علمي الرابخ كالديمة قاه إلى الصيلاق الصفل قالمان ووقع بديد. الديمة الك العلقة أكبره والديم منحة وقد شعد الله علائقة والان حيان إلى داعة والاراز والله حلا مطلوكا والانجام المهمة علا أسرحه النزل ويستام لصحيح على شريد مسلم وعلى وأن إينجه كان بداقة إلى الصيلاة وقال والتي أكبره وفي عديد النسي في مبلات عند الصيراني والع تقول عليقة كبره.

• القيالم في العوض: وهو واحث بالكتاب، والشهاء والإحساج تن قبو بشهاء عال الله الماء عالى الله الماء عالى الله الماء والمحمول على الله الماء والمحمول الماء وعلى عمران بالمحادث فات كالسامي والسياء فشات الله يجيز على المسلامة فقال الحدل فاتناه فإن ل المسلم فقاعت عالى الموادي والمحادث الله المعادي والمحادث والمحادث المحادث ال

القيام في النقل : أما النقل، وإنه يجوز أن يصلي من فعود دخع العدرة على النباء، إلا أن توات الفائع أنم من توات الفاعد، فعل عند الله من عمر، رضي الله عميه ، قال المحلمات، أن رسود، الله جبيرة فال : «مالاة الرحق فاعله ، تصف الصلاف الرواد ليخاري ، ومساو ، إسسام ١٥٣٥ وأنو داود و ، ١٥٥ والسالي (١٥٥ م) عرجة القام عدم إل

الفجو عن القيام في الفؤض. ومن نصر عن القيام في المرض. فسكن على حسب فدره. ولا يكلف الله نشاه إلا وسعها، ومه أحره كاملاً عنو صفوس وعلى أي موسى بالدائسي يجهر فال الره عرض المها أو سام : أنسب لله له ما كان يعمله ، وهو صحيح معيثه . راه المعجل إلى إللحدي (1998)

- فاحد قراعة العاقمير في كلّ وكعة من ركعات الفرض، والنقل: " قد منخت الأحديث في الدراس. فراعة العاجة، في اكبل كعة، وما ناصف الأحاديث في ذلك صحيحة صريحة، فلا منحل المنعلان. ولا موضع لا وقعن تذكرها فيما يلمي:

ا الداخل مطاقة من العباست ينتيش أن الدي إيليم الخال، الا صلاق، الن له يقرأ المدتحة الكندات، الرواد الجبدات (المجارك والامام) ومسلم ( ٢٥٠ ) وأنو هاود (٢٥٠ ) والترمدي (٢٥ ع) والرامات (٢٥٠٧) .

ا الاسترائي هربرق، عالى قان رسول الله اينهم دعمن صَلَّى صِلاَق، بنه يقرأ فيها بأه الفرآن الوقي رم أن قائمة الكفاف وظهي حداج " . هي نحداج . مير قام - راياه أحمد، والديخاب إنسانو (٩٩٥) (٤١٤ وأنو تاوم (٢١١) الن مسعود ١٩٨٨) وأسمد ٢٠٥ ١٩٨٥ .

ا الاستوجاء عالى الخال بسول افله بيجيج (12 خبري) صلاقي لا يقرأ بيها مقالمة الكندسان ووقو س سويسلة الإسام السعيج ، ورواء الل حمال ، وأمو حانج (إس موقه و 194) والترمدان في لهاية الحديث (194) ولهل عابل. (2014/1)

وفها أأمن بالتي منتصر منتالين والرائد ولقيام وسيخ سنباهل أأن أوافع أحدج والارافعاني أهم أحدج أربستا مبس عقاف معيان

. 1. وعند الدارفطني فإسباد حمجيج : ولا تجرئ صلاةً . مَن تم يشرأ بعائمة الكتاب، [العارفطني 2010).

- صدوعن أبي سعيد : أمرنا أن نقراً مفاقمة الكناب ، وما تبسر - رواه أبر هاوت إله داره (١٩٥٥) وأحمد (١٣ ١٣) ، وقال الخافظاء وابن سبد الناس : إسناده صحيح .

ا بن وهي بعص طرق حديث النسيء في ماهزت، (الداهرة بالغراف) العراف البي أن قال له : «تم افعل ذلك في اكلّ والتعقيم .

 لا يتم الناست . أن النبي نوج: كان يفرأ الذائمة في كأن وكعة من ركعات الفرض والنفل ، ولم يثبت عنه علاص ذلك ، ومنظر الأمر في العبادة على الإنهاج ، فقد قال بيجج: «صلوا ، كما وأيتمومي أصلي» . رواه الهناري . (المعارى (۲۹ ۲۸) عن مثلا مر اخريرت) .

البسملة . أنفق العلماء على أن البسملة معنى أية في سورة السول، وتحتنفوا في البسملة الواقعة في أول. السوراء إلى ثلاثة مذاهب مشهورة :

الأول: أنها أبدً من الفائمة، ومن كلّ سورة، وعلى هذا نفراهنها واجبةً في العائمة، وحكمها حكم الفائمة في النشر واجهر. وأنوى دليل لهذا الله عب حديث نعيم المجتر، قال: صليت وراه أي هربوة؛ ففرةً: بسم الله الرحمل الرحيم. قم قرأ بأم الفرانا، الحديث، وفي أحره، قال: والذي نفسي بيده، إلى الأشهكم صلاة برسول الله بجيج، وواه النسائي، وابن حويمة، وابن حيان، إنسائي (٢٠٩١) وابن حويمة (٢٠٤) واب حيان (٢٠٨١). قال الحافظ في والفنح، وهو أصبح حديث ورده في الحجر بالسملة.

الثاني: أنها أبة مستفلة، أنولت للتيش، والقصل بين السور، وأن فراءتها في الفاتحة جائزة، بل مستجد، ولا بسن الجهر مهاه لحديث أنس قال اصليت خلف وسول الله الخيز، وعلف أي بكر، وعسر، وحسان، وكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيد، دواه النساني، واس حال، والطحادي باساد على شرط الصحيحين. (سماني (٢٠١٩) والي جاد (١٧٩٩).

الثالث: أنها بسبت باية من الفائحة ، ولا من غيرها ، وأن قراءتها مكروفة ، سرًا وجهوًا ، في القرض دارن بالناطة ، وهذا الفحت لبس دلفوي ، وقد حسع ابن القيم بين المذهب الأول والثاني ، تقال: كان النبي بخفق يحهر بسبم الله الرحمن الرحيم لدوق ويخفيها أكثر مما يجهر مها ، ولا رب ، أنه لم يحهر بها دائلة ، في كن يوم ولبلة خيس مرات أبدًا ، حميزًا رسفزًا ، ويخفي ذلك على خلفائه الراشدين ، وعفي حسهور اصحاب ، وأمل بند في الأعصار العاصلة .

فن لع يجسن فراص القراعة؛ قال الخطاعي؛ الأصنى، أن الصلاة لا تجرئ، إلا طراعة فاتحة الكناب، وستول أن قراعة هاتحة الكناب على من أحسنها، دون من لايحينها، فإدا كان المصلي لا يحسنها، ويحسن عبرها من الغران، كان عليه أن يقرأ منه قمو سبع أيات؛ لأن أولى الدكر بعد الفاتحة ما كان مثلها من الفرآن، وإن كان ليس في وسعه، أن يعدم شيئًا من القرآن؛ لعجر في طبعه، أو سوء في حفظه، أو عجمة في لسانه، أو عنفة نعرض له، كان أولى الذكر بعد القرآن ما علمه النبي يخلق، من التسبع، والتحميد، والمهليلي، وقد رومي عمم إن: (أنه قال الأنفسل الذكر بعد كلام الله، سبحان الله، والشب. الله، ولا إله إلا الله، والله أكبره، النهي، [احد: ١٠٠ - ١٥٠].

ويؤيده ، ما ذكره الحطابي ، من حليث رفاعة بن رافع ، أن اللهي التيخ علم رجالاً الصالاة ، فقال الآن كان معك قرآن ، فاقرأ ، وإلا فاحمده ، وكبره ، وهلله ، ثم اركع ، رواه أبر داود ، والترمذي وحميته . والمسالي ، والبيهقي ، إلم داد (١٩٦٧ والرمد ، ١٩٠٧ والسال (١٩٥٤ ويتجره مغولاً ) .

هـ الركوغ: وهو مجمع على موضيته و الفول الله تعالسي و ﴿ إِنَّالُهُمَّا اللَّهِ إِنَّا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَالَمَهِ وَ هِذَا اللَّهِ عَالَمَهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُلْلَا الللَّالَةُ اللّهُ الللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

جغ يتخفق الركوع ، بمحرد الانحناء يحبت تصل البدان إلى الركت و لا لدّ من الطمأن به و الما تقدم في حديث الما المناف الله و كله من الطمأن الله المناف الله و عرب ألى شده ، قال : قال المول الله المؤخذ المدون الله المؤخذ المدون الله يسرف من صلاحه و قال : ولا يقم صله في الركوع والسحود . وواد صلاحة قال : ولا يقم صله في الركوع والسحود . وواد ملاحة قال : ولا يقم صله في الركوع والسحود . وواد أحد و الطوالي ، وأن تنزية ، وطاكم ، وقال : صحيح الإستد ، الحد (١٠٠ - ١٠) والمناس في الكير (٢٠٤٣) والمناس في الكير (٢٠٤٣) والمن عرب (٢٠٤١) والن حد (٨٨٨) والمناس في المركوع المناس والمناس في المركوع المناس والمناس والمناس في الكير المناس والمناس وا

الد الرفح من الركوع، والاعتدال قائمًا مع الطُمانية : لقول أي خديد، في صغة صلاة رسول الله كذا راه لوفع من الركوع، ومسلم . والسناري كثان وإما رفع رأسه ، استوى فائمًا ، حتى يعود كل فقار أنه إلى مكان . رواه البحاري، ومسلم . والسناري مطلًا في كتاب الأدن الم وقالت عائمية، حتى ربع بأب في الركوع، وقالت عائمية، حتى البي يجيّة : مكان إذا رفع وأسه من الركوع، لم يسجد، حتى يستوي فائمًا . رواه مسلم . وسند (١٩١٨) . وقال كثيرة : ولم البحري و١٩٧٩) ومسلم (١٩٧٧) عن أبي هريرة ، وقال : قال رسول الله المجتز : ولا البحري و١٩٧٩) ومسلم (١٩٧٥) عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله المجتز : ولا المناري بالمنادة وبعي ، لا يقيم صلم عيد أبي هريرة ، وال أحدد . وأسد ١٤٥) ، قال المناري بالمنادة جيدًا .

 <sup>(\*)</sup> تصالب ، العلم ، والثراء أن يعموى فائتنا .
 (\*) خفال جمع طاوه ، وهي عفام الطهر

وفاراتهارة أكسي

٧. الشَّجُوفُ وَقَدَ تَفَكُمُ مَا يَعَلُّ عَلَى وَجَوِيْهُ مِن لَكَتَابَ ، ويبنه رَسُولُ الله ﴿ تُكُلُّا فِي قوم للسِّيءَ في صهلاته الوالمو الصعف همي تطعشن ساحكاء العراوض عنبي تطملين حالشا بالنهراسيجد حتي اطعش ساحدان فالتسجيمة الأولى والرفع منها : نم السحدة الذبية مع الطمألينة في فقلك كله ترطّب، في كلّ وكعةٍ : من وكعات العرض والنعل.

حِدُ الطَّمَانِيَّةِ وَ الطِّمَانِيِّهِ وَ الْكُنْ وَمِنْ مِن عِمد استقرار الأعضاء، فقر أدناها العلماء بمفادار تسبحة.

أعيضانا الشجودي أعضال السجودة الوحاء والكفائاء والراتبقادة والقدمالاه فعن العياس بن عبد المطلب، أنه صمح النبي 📆 بقول: وإنا سجد العبد، سجد معه سنيَّة ارب 🗥 و وجهه، وكفَّاه، وركيتاه ، وقدماده . رواه الجماعه ، إلا البخاري . [مسلم (٤٠٠١ ، وأبو داود (٤٩٠١) وتترمدي (٢٧٠) والسائي (١٠٩٨) راس منه (١٨٨٠). وعن ابن عياس، قال: أمر النبئي ﴿ ﴿ أَن يَسْجِدُ عَلَى سَمَّةَ أَعْسَاءَ، ولا نكفُ شعراء ولا توتاه الخبية ، والينبس، والركبين، والرجلين، وهي لفط، قال التي للظلاء العرت أن أسجد على سبعة أعظم ؛ على الحبهة . وأشار بعد على أمقه ، واليدين، والركتين، وأطراف القدمين، ، منفل عليه . (البحاري (٨١٦) ومسلم (٤٩٠) (٢٣٠)]. وفي رواية؛ وأمرت أن أصجم على سبح، ولا أكفت الشعر الذي ولا النبات الخليفة ، والأنف، واليدين، والركتيس، والقدامين). روه مسلم، والبسائي، [سلم(٥٠٠) (٢٠٠١) والساني (٩٨٠). وعن أبي حصيب أن النبي فيلة كناد إنا ساهد، أمكن أعه وجمهته س الأوض . رواه أمو داود، والثرمدي وصححه و إثبر داود (٧٣٤) والترمذي (٢٧٠). وقال: والعمل على عالمًا عند أهل العلم، أن يستحد الرحل على حبهت وأنعه : فإن سحد على حليته ، دول أنفه ، فقال قومُ من أهل العدم : بحزات وقال عرهم . لا يجزله ، حتى يسحد على الجنهه والأنصاء

٨ . اللهورُ الأخيرُ ، وقراءةُ الشهدِ فيه . النابات المعروف من هدي اللهي بَيْكِيَّا، أنه كنان بقعد الفعود الأعبر، ويقرأ فيه الصنهد. وأنه قال للمديء في صلاقه: فؤذا وقعت وأسك من آخر سجارة، وفعلت غدر التشهد، فقد تحت فيلاتك، قبل ابن مدامه أوقد روي عن ابن عباس. أمه قال. كنا فعول ؛ قبل أنَّ بُغْرِضَ عَلِمًا فَتَشْهَدَ. السَّلامُ عَلَى اللَّهُ قَبَلَ عَبَدُه، السَّلامُ عَلَى حَرَقِلَ ﴿ السَّلامُ عَل يمتيز : ولا نغولوا : السلام على الله ، ولكن نولوا : التحيات للمو . (الساني (٢١٩١٧)]. وهذا بعال على أنه قرض، معد أن ليم يكن مغروضًا .

أصلح ما ورد في الشهد . أصلح ما ورد في الشهد الشهد الل مسعود ، قال : كما إذا حلسا مع رسول الله التحتر في الصلاة، قالما: السلام على الله قبل عباده.. وأنسلام على فلان وفلاك . ففإن رسول الله بطغة : ولا تقولوا : السلام على الله ؛ فإن علم هو السلام : ولكن إذا حلس أحدكم ، فلمقل : النجبات تله ه والصلوات، والطبيات، السلام عنت أيها النبي ورحمة الله وتركاته؛ السلام علينا وعلى صام الله

التي مستقدرات التي أتصف والحصيع في من . التي وتقدر والكند والمنظور والقرورات لا تعليم فيام ولا يضور ولا يضعهم عني حال الصياع عمله المسحود

الصالحين؛ فإنكم إذا قائم ذلك: أصاب كلُّ عنهِ صالح في السماء والأرض، وأو بين السماء والأرض. أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدًا عبده يرسوله . ته ليختر احدكم من الدعاء أعجبه إليه ، هيدعو يه. رواه الحماعة (البخاري (٨٣١) ومسلم (٢٠٠٠) وأبو داوه (٩٦٨) والرمدي (٩٦٠٥) والسبكي (١٢٧٦) واس ماجه (١٩٩٩). قال مسلم : أجمع الناس على مشهد ابن مسعود ؛ لأن أصحابه لا يخالف بعضهم بعضًا، وغيره فنا حتلف أصحابه . وقال النومدي، والحطَّابي : وابن عبد النو، وابن النقر : تشهَّد ابن مسعودٍ أصلحُ حديثٍ في الششهد، وبلي نشها. ابن مسعودٍ في أنصحه نشهَد اس عالم ، قال : كان النبي لتلخة يعلمها النشقيد، كما يعلمها الفرآن، وكان بقول. والنحيات المباركات، الصلوات الطيبات لله، مسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عناد الله الصالحين، أشهد أن لا إنه إلا الله ، وأشهد أن محملًا عبده ورسولة: . رواه الشامعي ، ومسلم، وأبو داود، والنساقي . [مسلم (١٠٠٣) وأبرهارد (٩٧٤) والترمدي (٣٩٠) والسائلي (١٩٧٣) راس ماجه (٢٠٠٠) والشاهعي (٣٢٩)}. قال التمافعي: ورُويت أحاديث في التنهيد مختلعةً، وكان هذا أحبُ وليُّ إلاَّة أكملها. قال الحافظ: سين التناقعي، عن احتياره تشهد ابن عناس؟ فقال: لما رأيته واستقاء وسمعته على ابن عباس صحيحًا: وكان عمدي أجمع ، وأكثر لفضًا من عبره أخدت به ، غير معلق من أخدة بغيره ، مما صبح . وهناك تشهد آخر اختاره مالك، ورواه في انظوطأه، عن عبد الرحمن بن عبد القاري، أنه منسخ عبر من الخطاب، وهو على المتبراء بعلَّم الناس التشهُّد، يقول: قولوا: «التحيات فله، الزاكبات بله، الطبيات والصلوات فله، السلام عليك أيها لنمي ورحمة الله وبركانه : السلام علينا وعني عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسونه، إعالك في الوطأ (٢٠٠٤). قال النووي: هذه الأجاديث في التشهط كلها صحيحةً ، وأشَدُها صحة . بانفاق المحدثين ، حديث ابن مسعودٍ ، ثم ابن عاسي . قال الشافعي : وبأيها نشهُماء أحزأه ، وقال : أجمع العلماء على جوار كلَّ واحدٍ منها

٩ - التشارة : تبتت فرصية اسلام من قول رصول الله يجين، وفعله ؛ من علي عليه أن النبي بيجيد قال : و معناج الصلاة العلهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم، رواه أحمد، والشاهمي، وأبو داود، والن ماحه ، والسرادة وقال : وعلى عامر من ماحه ، والناسادي، وأحد والناسادي، وقال : وعلى عامر من سعيد، عن أبيه ، قال : وكنت أرى اللبي بيجيج بسم عن يجسم، وعلى يساره ، حتى بهري مباض خدّه، رواه أحمد، ومن يساره ، حتى بهري مباض خدّه، رواه أحمد، وعلى يساره ، وعلى مباض خدّه، رواه أحمد وقال الله والنسائم على الله على الله ورحمة الله ويركانه وعلى المباله : فالسلام عليكم ورحمة الله ويركانه و قال الحافظ إلى حجم في ديلوغ ورحمة الله ويركانه و قال الحافظ إلى حجم في ديلوغ ورحمة الله ويركانه و قال الحافظ إلى حجم في ديلوغ ورحمة الله ويركانه و المباركة على حجم في ديلوغ ورحمة الله ويركانه و المباركة على حجم في ديلوغ المراحم المباركة والمباركة والمباركة والمباركة الله ويركانه و المباركة المباركة على حجم في ديلوغ المباركة والمباركة والمبا

. وجوبُ التسليمةِ الواحدِة ، واستحبابُ التسليمةِ الثانيةِ : يرى جمهور العلماء ، أن التسلمة الأولى هي العرض ، وأن الثانية مستحبةً ؛ قال ابن نشقر : أجمع العلماء على أن صلاة من اقتصر على تسليمةِ واحدةٍ ، جالوةً ، وقال ابن فدامة هي «المُغني» : وقيس نصّ أحمد بصوبح في وجوب التسليمين ، إنما قال : التسليمات

## شنن المسالة

التصللاة سميء يسمحنت للمصلفي أبا محافظ عابها البيان لواعهاء فذكرها فبداريلي

٨- وَفَعُ الْلِمُقِنَ : ٢ مَمَاتُ أَنْ يَرَاعُ بَدِيَّهُ فِي أَرْبُعُ حَالَاتٍ

الأولى: عند تكبيرة الإحرام؟ قبال أبن النشر ذات يتعلق أهل العلم في أنه الربير آذات برقع بلديه إذا المتح المستحد التتح الفسلاة ، وقال الحافظ عن حجر دالم وودن وهم البدين في أون الفسلاة حسد دالاصطارا المهام المعشرة المستود ليم بالبدية الربية عن رصول الله المتحدد المتحدد في المعتمد في المحدد الله المتحدد في المعتمد في المحدد السنة . قبل المعتمد في المحدد السنة . قبل المعتمد في المحدد المتحدد السنة . قبل المعتمد في المحدد الشارعة المتحدد في المحدد المتحدد المتحدد في المحدد السنة . قبل المحدد السنة . قبل المعتمد في المحدد المتحدد المت

ا هيفة الوقع : ودراي هيفة العرابين وزيات متعددة دواغنار اذاي عدم احداهم وأنه يرفع بديد صور متكناس رهيف أخادي أهراف أصامه أملي أدنس وإيهاداه شخصتي أديم وواحده منكسه . فل الموران ويهدا حدم الشريعي بين روايات الأحاديث ، فاستحسل الناس دلك مها ، مستحال أن علم أصليمه ديم ارفع والعل أي هردان في قال : كان النبي التين إذا نام إلى الصلاف رفع يديد ملك رواه الحسنة ، لا بي ما يعد أن دود و فردان والردان (- ولارواساني (8 م داروا وأحد ١٠٠١) و هو إلادان

. وقت الرقع : يسمي أن يكون رامع البنين مقارنا الكبيرة الإحرام، أو متقدمًا عليها والعبر تافع . أن اس عمر . رضي الله منصاء كان إد المحل في الصلام، كتراء ورفع يديد، ورفع فانك إلى الدي . (ن) . ردام الحارثين، والمحانق ، وأنو تاود . رسحاء و 100 ي. بأن دراء (100 م. التي (100 م). سمي العد الرفع الذبع و حدر بكارات على كونا حقو سكيها، أو فريتا من ذلك و فعيدان رواد أحمد. وصرف المحمد (۱۲ م.۱۷) وأما تفقه وقع اليدين على الكنارة الإحرام، فقد حاراتها اللي سهر، قال كان الخبي الدراية قام إلى الصلاف وقع الدباء حتى بكونا الحقو ملكيها، تها لكين رواد المحاري، وصللها. إنهامات (١٣٣٥ وساء (١٣٣٥ - ١٩٤١)، وقد الماراتي حدرت والكان الحروث المقافدة الكراء تواريخ من قال عقود الإلام اللها (١٣٩٥ - ١٩٤١)، وقدا يقيد تقديم الكبيرة على وقع الهاس، ومكن تابعظ عال المهارات

الثاليق، والثالثة : ويستحت رفع البديل عند الركوع، والراج منه : وقد روى النال وعند ول المحاليات ك وحول الله المشافزة كمان بفعام وعن الن معراء رضي الله شهماء قال اكتان البهي 200 إله فالوابي الصلاف رقع بديد احتى يكوه حفوا السكسد تم بكيرا. فإنا أوند أنام كع بارفعهما عثل دلاتا وإما وفع والمدمل الأكوع والجمهما كدلك ووقان سنوم الله الن جندوه وليا والك الجميد وواه البجريء واصلما والبيهقي، وتشعمتري وقا بفعل الك حين تسجده ولا حين برقع وأسه من السنعود الالحاري (١٢٥٨). ولحُسَمُونَ وَلَا يَعْمُلُهُ وَاحْدُ مِنْ يُرْجِعُ رَامِعُ مِنْ السَّجُودِ، ﴿مُعَامِمُ وَأَدْرُ ۖ (٢٣٦). وَلَدَ أَيْضًا رَوْلًا رَجِعُهما رَنَّ السحدتين (م- لحرز ٢٦) (٢٠) وراد البيهقي الصاوات ملك صلامه وحي لقي الفرائسي، هنوا الس التعالين الحقة الحادث عندي حجمًا على الحنق، كلُّ من سجعه، فعليه أن يعمل بدة لأبه ليس في إنساده علي تما وقاد تسكما الحاري في هذه المسألة حراء مفوظات وحكمي ليمار على الخمس وحمد من هلال بالله الصحافة كالوا بقعلون دعت ويحييء الرفع في الثلاثة الواطن، وللريسيس الجميل أحلال وأبدءا ذهب إليه الحملة من أنه الرفع لا يشرع. لا عبد تكبيبية الإجرارة تبطلالاً بعدات بن ماسون أن قات الأعدان كم صلاة راحال الله كان الصلي وقلع يرفع بديم لا مرةً ولك بنان غير ماهات غير فوليًّا -لأنه هذا قند فنصر فرم كتبير من أمنه طلنصف علل من صان برهما أحسن عمم روى أهل الكرمة في نفي رامع المناس، في النسالة عبد الركوع، وتبد الرفع ب، وهو في الحقيقة أضفت سيء يموّل علم، لأن له عللا تبعده وطلي قارس التسابير همحمه وكما فمنزح يدعث الرامدي وهلا يمارض الأساديات الصمومة التي معملة عنه التغييرة، وجنل صاحب الشقاع ما أن يكون ابن مسعود بسن الرفع كيد بسي الهرو، قال الوباهي في النصاب الرائة الغائم عن فيناحب الشفيع و البيس في منيان بن مسعود الثلاث واليستعرب والمجا نسبي البنء سعود من القرآن، ما نبر وختاب فيه النصابا ولي بعدًا، وهند التعودتان ، ويسني برا التمني العالمان عالي مسجعه وكالتفطيق ويرسني اقبعد قدم لانتين خلف الإمام وينسني درالا يحتلب العذماء فيه وأن النبي المؤتثة صلَّى الفسح ، يوم النجر ( في وقاتها ، وبدي النِّية حسح الني الآنة عربة)، ويسي ما الوابحلف العلماء فلع إن وصع العرفق والصاعد على الأرمر في الصحيرة. وتسني كابع، بقرأ النبي الكتار فإرفة على فمكر وَلَأَنَّى ﴾ اللسَّ الله وإذا حارَ على ابن مسعود أنا ينسي مناني هذا في الصلاة ، كيفُ لا يحدو أن يسمي علمه هي رفع المدين؟!

وأأوامه مكريوا لتي بسايته بالخبواذي

النوابعة ، عند القيام إلى الركعة التائلة : العل يامع ، عن الدر سعر ، رضي التدعيها ، أنه كنان إدا فنام من الرئعتين ، رفع مدم، ورمع شك الراسم إلى السي المائلة ، وواه المحاري ، وأبو فاوق ، والنسائي ، (است العربيجة) . وعن علي . في رصف صلاه السي المائلة ، فنه كنان إذا فام من المسجدانين ، رفع بديه حدر منكبه ، وكبر الرواه أو داود ، وأحمد ، والمرمذي ومسخمه . (أبر داره من مني (١٤٤١) والرسمي (١٠١٤) عن أمي المسد ، وأحدد (١٤٤١) عن عني) . والمراد المسجداني الركعتان

- مساولة الغواقي بالترجيل في هذه اللئنة ( وال التموكاني ( واعلم. أو اهذه الطلة التشوئد صها الرجال والسناء، وتم يرد ما يمل على الغوق بيمهما فيها ، وكان لم يرد مايماً، على الفوق بير الرجل والمراه في مقه ار الرفع .

٣٠ وضيغ اليمين على المشهالي : بدت رضع البا البدي على البدي في العملاة ، وقد ورد في ذاك عشرون حديثًا ، عن تعالج فيدر صحديًا وتدبير عن الحي يجيزى وطر سهل بر صحد الله . كان الناس يؤمرون ، أن يهندج أرض بدي المسلمة عشر صحديًا وتدبير عن الحي المبدئة عن أرو حازم: لا أعنم إلا أنه شي وقلك إلى رسول الله يجيزي ، رواه بجدري ، وأحد ، ومالك في الموطأة . إنهمارى (- ١٧٥ بأحد (٥) شي والجدر والله في الموطأة . إنهمارى (- ١٧٥ بأحد (٥) عبر الله على إلى المرافقة ، والمحدول على أن الأمر لهم الله عبر الله يجازي والموطأة ، والد والله والله المؤمن الموطئة ، والد إقلام على أن الأمر الهم المؤمن الموطئة ، والد إقلى (١٩٥٥ - ١٥) . وعلى حام ، على المسرى على المحدول الموطئة ، وقد وصع يده البسرى على المحدول ؛ واحده وغيره . والمحدول الله يجازي وعلى وأحده وغيره . والد وصع يده البسرى على المحدول ، والد عبر المحدة وغيره . وألك محدول الموطئة ، وهو قبل حمهور المحدولة ، والنامون ، وذكره مادك في والم وقال الم يرل ماده .

موضع وضع البلاتين: قال مكمال من انهسام؛ ولم ينت حدث صحاح برجب العمل ، في كولا الرسع أمن السدر، وفي كولا أنسام ، ولي الهسام ، ولما النظية ، هو كوله أمن السرة ، وعد المنافعة ، عن كوله أمن السرة ، وعد المنافعة ، عن كوله أمن أحمد قولان ، كالمذهبين ، والتحقيق ، الساواة بهما ، قال الترمدي بن أهو العام من مصحاب النبي بيجي ، والقامون ، ومن بعدهم برون ، أن مصح الرحل شد على السام في الصلاة ، ووأى بعضهم ، أن يضحها أمن السوة ، وكل ذلك وافق حاهو ، النبي ، بعضها أمن المرافعة ، وأن المنافعة ، وأن علم مواد النبي . ولمن أنها أنه والتي كان عضح بديه على صدومة فعر فحب الطائي ، قال المرأب المنافعة بيا يضع المنافعة ، والمنافعة ، وا

اليمني على ظهر محقه اليسري والرسط " ، وانساعد ه . والن سرية (١٧٩) والنساني (٨٨٨) وأحمد و١٤ ٤٣٩٨) . أن ١ أنه وصع بده اليسني على طهر اليسري ورسعها ، وساعدها .

٣- التوجُّمُ، أو دُعاءُ الاستعتاج: ينفب للمصلِّي أن يأتي بأنِّي دعاءٍ من الأدعيث، التي كان يدعو مها النمي بحجة ، ويستفتح بها انصلاة . بعد تكبيرة الإحرام ، وقبل القراءة ، ونحن نذكر بعصها فيما يلي ا

ا - عن أمي هريرة ، قال . كان رسول الله الإليمة إدا كثر في الصلاة ، سكب لهنهه ٢٠٠٠ ، قبل الغرابة ، مقلب : با رسول الله ، بأي أنت وأس ، أرأيت سكونت بين التكبير والقراءة ما تقول؟ قلل : أقول : و اللهم ناعما يني وسي خطالميءكما باعدت بين المشترق والغنزب، النهم بقني من حطياني وكما ينقى الثوب الأبيضُ من الدنس، اللهم اعسمني من حطاواي بالتنج، ولماء، والبردد. رواه المحاري، ومستم، وأصبحاب المناس، إلا الفرمدي . والمحاري ( 924) ومسلم (4.5 ه) وقور داود (٧٨١) والمعالي (٢٠٠) ولين مات

٣- وعن علي، قال: كان رسول الله ﷺ إنه قام إلى الصلاف كبر، لم قال: فوحهت وحهي للذي فظر الشموات والأرض، حيفًا، مسلمًا، وما أنا من طنهركين، إلى مملاتي. ونسكي، ومعياي، ويماتي يله وقد الطعمين، لا شويك له، ويذلك أمرت وأنا من المعممين، اطهم أنت الملك لا إله إلا أثبت، أنت رى . وأنا عبدك ظلمت نفسيء واعترف لذنيء فاغفرني ذنوبي حميقا، إنه لا يغفر الدوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق، لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واهبرف عني سلها، لا يصرف عني سيتها إلا أنت ، لبيك وسعديك " ، والحبر كله في يديك ، والشؤ ليس إليك ، وأنا بك وإفيك، تاركرت وتعانيت ، أستغفرك وأتوب إليك، رواه أحمد، ومسلم، والتومذي، وأنو ذاود، وغيرهم. إسلم (٧٧١) وأنو داود (٣٦٠) والترمذي (٢٠٦٠) بأحيد (١/ ٤٤. ١٩٤٠)

٣. وعن همر، أنه كان يقول بعد تكييرة الإحرام: وسيحانك اللهم ويجمدك، وتبارك اسمك، وتعاثى حَمَّلُونَا ﴾ . ولا إله غيرك. . وواه مسلم بنساء منقطع، والدرقطني [الشارقطي (١٩٩٩) رالبهفي في الكرى (٢٤ /٣٤)] . موصولًا، وموقوقًا ضي هسر . قال ابن القتيم : صنع عن همر ، أنه كان يستفتم به في مقام النبي گُلگُة ، ويجهر مه ، ويعلُّمه الناس ، وهو بهذا الوجه في حكم الرفوع ؛ ولذا قال الإمام أحمد : أما أبا ، فأذهب إلى ما روي عن عمر ، ولو أن رحلاً استفتح بمعض ما روي، كان حسلًا.

2. وعن عاصم بن حميد، قال: سألت عاشة: يأيُّ شهو كان بقتح وسول عله كِنَّةٍ فيام لليل؟

<sup>(</sup>١) الرمخ، المصل بن السامة والأكب

راق) رفقا ليبين. (٣) لمبلك أحد من أنب الملكان إذا أقام ماه في أجلك إنهاله منذ إحادة، قال النوباني. قال المشعاد ومعاد فحا مقدم على طاعتك بيخان منذ إلامة والمعابين أأقرار أتوهون إعيره ومعناه مستخدة الجمواة سعا مسلسف ومتامعة للنبيث بعد اجابيته البتواليس فإبداء الجن لأجفوب لبد الباك، أنا لا بصاف إلياء أدناء أو لا يعدمنا فيمك، أو أنه نيس نهر بالسنة إليك فإنا عطت فحكمة بلتنا، وإنها مو شر باللبب

<sup>(4)</sup> ومنى شانى حداد : ساز مازكان ومطبئان

فضات: نقد سكتني عر شيء، ما سألني شاء أحدً قبلك، كان إذا قام ، كر عشوا <sup>(۱۱)</sup>، وحمد لغه عشوا . وسمح الله عشوا، وهلك عشوا، واستعمر عشوا، وقال: «اللهم اغفر لي» واهداني، والرزقني، وعاضي، « ويتعوّد من ضيق المقام يوم القيامة، روم أمو داود، والمسائي، وإلى ماحد. (أمو داود (۲۹۱۹) والمسائي، الله على الحد، (أمو داود (۲۹۱۹) والمسائي، الله على الحد، (أمو داود (۲۹۱۹) والمسائي،

د. وعن عبد المرسمين بن عوب ، قال: سألت عائدة ، بأي شيء كان ني الله التيج بمنتج صالاته ، إذا قام من البيل؟ قالت : كان إذا قام من الليل ، بعنهج صالات ، االهيم ربّ حبريل ، وميكائيل ، وإسرائيس ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبابط عبدا كانوا به بختلفون ، هدني لما اختلف هيم من الحق بإذات ، إلك تهدي من نشاء إلى صراط مستقبع ، رواه مستو ، وأبو داود ، والترمذي ، وابق ماجه ،(سند و ۲۷٪ وأبر داود (۲۱٪) وفترساي (۲۹٪) والساني (۲۹٪ ) وابر ماحد ، وابر ماحد ، (۲۰٪ )

الدوعن نافع بن جبير بن مصمه، عن أبيه، قال: سمعت رسول الله الذير يقول في التطارع الالله أكبر كبيراه. ثلاث مرات: (وسحان الله بكرة وأصيلاً على التطارع مرات، كبيراه. ثلاث مرات: (وسحان الله بكرة وأصيلاً على المنطقات الرحية) من هجزه، وبفخه، قلت: به رسون الله، ما هجراه، وبفخه، قلت: به رسون الله، ما هجراه، وبفخه، وتفحه الكمر، وسفه: الشهرة، رواه أحمد، وأبو داود، وامن ماحه، والمن جال مختصرال إنو دارد (۲۹ م) وأما نفخه، الكمر، وسفه: الشهرة ( دواه أحمد) وأما نفخه، الكمر، وسفه: الشهرة ( دواه السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أمن مور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أن مور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أمن مور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أن الحمد، أمن الحق والمناهة حق، والقارط حق، والله الحمد، أن الحق والساعة حق، اللهم لك أملت، وطلك أمنت، والحدة حق، والله أملت، والمك أمنت، والله أملت، في المناهة حق، اللهم لك أملت، وطلك أمنت، وطلك أمنت، والمناهة حق، اللهم لك أملت، وطلك أمنت، والمن أملت، والمناهة حق، والمناه، وأن دود، والمومذي، والساني، وابن ماجه، ومالك، والدخاري (۱۳۳۰) ومسلم رواه البحد، ومالك، (الدخاري (۱۳۳۰) ومسلم رسول الله يجيز كان في المهجد بفوله معدما بقول؛ والده أكبره.

إ. الاستعادة؛ يتمدّب للمصلي : يعد دعاه الاستعناع بالمبراعة، أن بأني الاستعافة القول الله المتعافة القول الله تعالى : ﴿ وَإِنَا فِلْمُ اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ

<sup>(</sup>۱) کاک لجا کام کے عشوا کی مدر مقبورہ کاموری (۲۰) کوئٹا کا انصاح

الإسوار بها : ريسل الإنبان بها سؤاء قال بي والمعني» : وتسؤ الاستعادة . ولا يحهر بها . لا أعلم فيه خلافًا ، التفيى . فكن الشافعي برى التحبير بين الحمر بها : والإسرار في الصلاة الجهرية ، وروي عن أبي هريرة الخهر بها : عن طريق ضعيف .

مشروعينها هي الركفة الأولى، دون سائم الركعات: ولا تشرع الاستماذة ، إلا في الركعة الأولى ؛ فعل أي هربواء قال: كناه وسول الله كنا؛ إذا بهص هي الركعة الثانية : فتح الفراية به مالحمد الله ربًا العالمية ، ولم يسكن . رواه سمام . رسند (١٩١٩م) . هال الل أغير : اعتلف العقباء ، هل هذا موضح استعادة » أو لالا معا الفاقهم على أنه لهل موضح استفاده ، وفي دلك قولان ، هما رواية على أحمد ، وقد بنخمه معمل أصحابه على فرادة الصلاة هل هي قراية واحدة ، بكفي فيها استفادة واحدة أو فراية كل ركمة مستقلة برأسها؟ ولا نزاع بنهما في أن الاستفتاح غموع الصلاة ، والاكتماء ينستمادة واحدة أقلهم ؛ للحاجث الصحح ، وذكر حديث أي هربوف تو فال الاستفتاح عمو ع الصلاة ، والاكتماء ينستمادة واحدة أقلهم ؛ المحاجث التحديث الم تحديد الله ، أو تسلم ، أو تهليل ، أو صلاة على النبي اسماء ، أو تهليل ، أو صلاة على النبي اسماء ، ونحو ذلك . وفال الشركاني الأحوط الاقتصار على ما وردت به السبة ، وهو الاستمادة في قرارة الأولى فقط .

(9) التأمين، يسل لكل فصل ؛ إمامًا ، لو مأمون ، أو عفرة ا ، أن يفول ا أمون . يعد قراءة العاتمة ، يجهر عها في الصدقة الجهرة ، وصل بها بها المسرقة الجهرة ، وصل المام ، قال : صليت وراه أي هروف ، قال : بسم الله الحيرة ، وصل المها به المهال المها . وقال الناس : أمين ، المه الرحيح . فم قرأ بالم القرآن بالمعرف أبو فروة بعد السلام ، والدي نعسي بيده ، إني الأشهكم صلاة برسول الله المبائخ . وكان السراح . البحاري المبائخ . والدي تعرف بها المبائخ . وإن السراح . والله عليه المباؤل بها المبائخ . والسائل (١٠٠٩) وأصد (١٠٠٩) وأصد (١٠٠٩) . ورواه السائل ، ولي غريفة ، والل خريفة ، والله سهات ، وكان رسول الله المبائخ بها المبائخ . إلى السراح . ولي المباؤل من عربية . (١٠٠٩) والله مبائخ المبائخ المبائخ المبائخ . ولي المباؤل المبائخ المبائخ المبائخ المبائخ . ولم وراده ، حتى إلى للمسجد المبائخ المبائخ المبائخ المبائخ المبائخ . قال المبائخ المبائخ المبائخ والمبائخ المبائخ ا

<sup>(1)</sup> تجوا إدارة الغربة السندة كفيل الله معالى : ﴿ إِنَّا فُسَلُمُ ۚ إِلَى ٱلسَّكَاوَةِ مُتَكُمِهُمُ أَ مُجُوهُم (7) أنه أن من هو ذكو الصند

أَلَكُنَا أَلِيْكُ . نقال: فأميره . بحد يها صوفه . رواه أحمد ، وأبو داود . [أبو داود ( ٩٣٢) والترمذي (١٤٨) وأسد (١٤٨) والترمذي (١٤٨) وأسد (١٤٨) . واصد (١٨) . واصد (١٤٨) . واصد (١٨) . واصد (١٤٨) . واص

استحباب موافقة الإمام قيه: ويستحب للمأموم أن يوافق الإمام: فلا يسبقه في التأمين، ولا ينشر عنه غضر أي هريرة، أن رسول الله كالله على: اإذا عال الإمام: فويسرط ألبيت ألمست عليهم عنه؛ فعن أي وهون غير المنظمين الإيمام: فويسرط ألبيت ألمست عليهم من فنهه. وواد البخاري. (البخاري ( ١٩٨٦) وضماي ( وعنه، أن النبي الخالة عال: فإدا قال فنها الإمام: فويسرط ألبيت ألمست عليهم غير المنظمين عليهم أولا ألمسكالها في فقولوا: أمين المنافقة عالم الملائكة يقولوا: أمين الإمام يقول أنهن أربي في المنافقة على من ذبه المواد المنافقة على من فيه المنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة ال

- هفتي وآمين: وقفط وأمين: قفصر ألف، وبمدّ. مع تحقيف النيم، ليس من الفاتحة، وإنما هو دعامً معناه: المنهد استجب.

(٣) القراءة بغذ الفائحة: يسئ للمصلي، أن يقرأ سورة، قو شبئا من الفرآن معد قراءة الغائمة، في ركعني الصبح والجمعة، والأوليس من انظهر، والعصر، والغرب، والمشاء، وجمعيم ركعات النقل ١ هن أي فناده، أن النبي يجيئ كان يقرأ في الفنهر، في الأوليس، مأم الكتاب وسورتين، وفي الركعتون الأخريين، يتم فكتاب، ويسمعنا الآية أحيالًا، ويطؤل في الركعة الأولى، منا لا يطؤل في اللائمة، وهكذا في العبيم. وأم المخاري، ومسلم، وأبو داود، وزاد، فال : فظننا، أنه يربد بذلك أن بدرك الناس الركعة الأولى. والخاري (١٩ هـ٧) وسلم (١٥٥) وأبو داود (٧٩٩)).

وقال جابر بن سمرة : شكا قفل الكوفة سمدًا إلى عمر ، فعزله ، واستعمل عليهم عمارًا ، فشكوا ، حتى ذكروا أنه لا يعبسن يعملي ، فأرسل إليه ، فقال : يا أما إسحاق ، إن هؤلاء يرعمون أنك لا تحسس تعملي؟ . قال أبر إسحاق : أما أنا والله ، فإني كنت أصلي يهم صلاة رسول الله يَشِيَّة ، ما أخرم هنها<sup>(٢٧</sup> أصلي صلاة

واج قال الشفاعي دعمي غزله ﷺ : وفا عال الإملم ولا العباقات طبلوا الفيزية أي: مع الإمام . عنى بفع الأسكو وتأميد مقا . وأما غزله الهيئة أنسرال عام لا يسائمه ، ولا يدل عني أنهم يؤسروه عن وقت تأميده ويحه هو كفول الفتائل : إلا رحل الأصر طرحتوا ، يعني إن امنذ الأمر عي فرسيل ههيئوا الارتحال التكون رحلكم مع رحمه .

وبهاد عَمَّا في الحديث الأشر : فأنَّ الإمام بقول تمينه في تحرُّ الحديث.

٣٦) ب أعرم عنها : أي فقعر..

العداء؛ فأركذ في الأوقد (11) و أحف في الأحرين ، فالداخك القلى بلن ، با أما إسحاق ، فأرسل معا رحلاً ، أو رحالاً إلى الكوفة ، في أن عام أحل الكوفة ، ولم يدح مسجدًا إلا سأل عدم ويشون عليه معروفًا ، حتى دسل مسجدًا إلى الكوفة ، فتأل عام الكوفة ، ولم يدح مسجدًا إلا سأل عدم ويشون عليه معروفًا ، ما تند دسل مسجدًا لبني عسم ، فقال أما إنه معند : أما معند الله والله معلى الله على الفضية ، قال معند : أما والله ، لأعفود الثلاث ، فاللهم ، إن كان عبدك هذه كاذلا ، قام ربالا وسمحةً ، فأقبل عمره ، وأهبل نغره ، والله المغند ، وكان عمد يقول ، شبخ معنول ، أما لبني دعوة مسد ، قال عبد المدل : فأنا رأيته بعث ، قد وعرضه من الكور ، وأنه ليتعرض المحراري في معربين يسمرهن ، رواه البخاري ، إلبحاري وعده ) . وعال أبو عربرة : في كل صلاة يقرأ ، فيما أسبعنا رسول الله ينزي ، أسبعناكم ، وما أحقى عنا ، أخصه عنكم ، وال لم ترد على أثم إغران أحرأت ، وإن زدت فهو خير ، رواه المخاري ، والمخاري (٢٧٧٠) ، وسلم (٢٩٦) ،

كيفية العراعة بعد الفائحة: والفراءة بعد الفائمة أمور على أي نحو من الأنحاء؛ قال الحسم: عرونا حراسات، وممنة تشمائة من الصحابة و فكان الرجع منهم يصلّي بناء فيقرأ الآيات من السورة ، لم يركع . وعن ابن عبامي، أنه قرأ الفائمة. وثبة من ليفرة في كلّ ركعة. رواه الدنوفطتي إالدارنطن (١٣٦٤). ولسناج فويُّ . وقال البخاري: في مات الحمع بين السورتين في الركعةِ، والقراءة بالحوانيم، ونسورةِ قبل سورةٍ، وبأول سورة . وبذكر عن عبد الله بن الشانب المرأ المبيي جيميّ فالمؤمنون: في الصبح ، حتى إذا ذكر موسي وهارون ، أو ذكر عيسمي ؛ أحدثه شعلة ، فوكع . وقرأ عمر في الركعة الأولى مماثةٍ ومشربي أبة من النقوم . وفي اثنامية بسورة من المثاني، وقرأ الأحمد، بالكنيم، في الأولى، ومي الثانية بيونس، أو يوسم،. وذكر، أمه صلَّى مع عمر الصبح بهما، وقرأ بن مسعود بأربدن أبَّه من الأنعال، وفي الناتبة يسورة من المفصل. [المحاري معلقًا في كناب الأدال بلب (١٠-١). الحديم بين السوراين في الركبه] . وقال قتادة ، فيمس قمرأ سورةً واحدة بي ركعتبن، أو بردد سورة في ركعتين ؛ كلُّ كتاب الله . وقال عبيد تله بن ثابت ؛ عن أنس \* كنان رجلٌ من الأمصار يؤمهم في مسحد قناء، وكان كلما افتح سورةً. بقرأ بها لهم في الصلاة، مما يقرأ مه، افتتح ما: ﴿ فَلَ لَمُوا اللَّهُ لَكُنَّاكُم ﴾ والإحلاص (١) ، حتى بعرغ صها وضم بقرأ سورة أخرى معها ، وكان ينسنع دنت في كلّ ركعة ، فكلمه أصحاح، فقالوا " إلى تعلقه بهذه السورة ، لم لا ترى أنها تجراك . حتى نفرةً مأخري ، فإما أن نقرأ بها ، وإما أن تدعها : ونفرهٔ مأخري . فقال " ما أما عاركها ؛ إن أحبيتها أن أؤمكم بندلك فعلت و وإن كرهتم تركتكم. وكانوا برود أنه من أفضيهم، وكرهو أن يؤمهم غيره الحلما أتاهم السي يخيلا وأحبروه ألحمر ، فقال: وبا فلان وما تبعثك أن تنمل ما يأمرك به أصحابك ووما يحمثك على نزوم هذه السنورة في كلُّ ركعة!" فقال: نبي أحبها. فقال. وحبك إباها أدخلك الحبة، والبحاري (٧٧٤). وخن رجل من جهيمة، أنه صمع السي يؤليز بقرأ في الصبح "﴿إِذَا زُوْلِتِ ٱلْأَرْشُ﴾ الزرة: ١) . في

<sup>(</sup>١) فأركب في الأربير ؛ في أفلول فيهما فخر بور.

الركامتين كالمتهما ، قال. 14 أمري ، أسمى رسال الله . أم قرأ فلك الممذّا؟ وواه أمو هاوه ، ( ، الابره (١٠٤٨). وليس في إنساده مضل

- هلدي وسوق الله الدر في المفرقية بعد المعاقبة: بدكر هنا ما لخص من القبيم من قراءة رسول النه الدر. بعد الفاقة: 17 فال الإذا فرع من التفاقية . أحدد في سورة حرجا ، وكان بطيلها المرف، ويختمنها ؛ العارض. من سفر أو عرج، وبنوسط فيها فاتنا.

قوالله أنعظم : ركاب شرأ في الفحر حجو سنين أبه إلى مانة أية و وسلاها بسيرة الله و والآه السورة المحروة المراجع المروجة و وسلاها المروجة و وسلاها المروجة و وسلاها المروجة و وسلاها المروجة و والملاها المروجة و إلى أنهال أنوائها و إلى المحروبة إلى والملاها بالمواتين و إلى الله والملاها المحروبة المواتين المحروبة المحروبة المواتين المحروبة المحروب

الفراءةً في الطهور وأما الفنهر، فكان يطيع في يتها أحيانًا، حتى ذال أنو سعينها الانت صلاة الطنيم القام، فيدهب مذاهب إلى البقيع، فيفشي حاجته إلى أندي أهمه وفيتونساً، ويتداك البي رود في الركعة الأولى عما بطيعها ورواء مسلم ومساد ودهاي و ١٣٠٥ . وكان بعراً فيها تنزة معار بمعالماً لل المربع و وفارة المؤال المربع المتحيلة والأنمن ٢٠٠ وأن لل يراخر) (مول ١٥٠ وقارةً من الإراسة الأراسة والمائة ال

القراعة في العضود وأما لعصر، لعلى العصف من فراية صلاة الطفير إذا دمانت و وغدوها إذا فصرت .
القراعة في العضود وأما العرب وكان مداء عينا ملاف على اليووة فإنه مرافعها مرة ، والأعراف في القراعة في ومرة و مرة و الفرسلات، فإن أبو عسر بن عمد الين الروي عن السي إين وأبه فرأ في الله ب ما فوالتقريبة والأعراف ١٠٠ وأنه قرأ فيها به فرائلة للمرابة والمساحث ١٠٠ وأنه قرأ فيها به فوالإن المرابة والمحال ١٠٠ وأنه قرأ فيها ما فوالين المرابة الأقراف ١٠٠ وأنه قرأ فيها ما مؤالة الإنسانية وأنه قرأ فيها والمؤالة المنابقة والمحالة منابق المنابقة المنابقة وأنه كان بقرة فيها المنسان وقال وقال وهي كأنه ألا مساحاته مشهورة النهي كلام الى عبدات .

. وقما الداومة صها على قعدار المفضل دايقاء فهر فعل مروك بن الحكو، والهما أكر عمله ريد بن للبت،

وم العمال بعدة الأرافعية ( ) ( ) ومن الدياع الموافق بالدياء مؤفونتهم كند المبتية المؤلمين 🗨 🕳

وقال: 10 لك نقرأ في الفترت تفصيلو الفصيل ، وقد رأيت رسول الله الذي بقرأ في الغرب عقولي مطوليب؛ المال : قلت الوما علولي العوأين؟ قال : الأعراف، . وهذا احديث صحيح ، رواة أهن السن، . وذكر السبائي ، عن عالمنة ، رضى فقه عنها ، أن النبي إزارا قرأ في المغرب بسورة ،الأعراف، . وقها في الركادي، . (\* المراجع (١٩٩٠) ، فالمحافظة فيه عني الأرة والسورة من فصفر الفيتشل ، خلاف السنة ، وهو فعل مروان بن المفكل .

المقرابة في العشاء: وأما العشاء الاعرف فديّا فيها اليما ما فوائني (الزئري) [عين ١٦]. ووقت لمعاذ فيها بن في أن ين العشاء الاعرف فيها بن المعاذ فيها بن في الأسلام الما والمسلم والمسلم المعاذ المعاد المسلم والمسلم وا

القراءةُ في الجَمْغَةِ : وأما حجمة . فكان بقرأ فيها بسورة فاحجمة، وفائناتقون، أو فالعائدة كالعليب. وسورة السبح، وفاعائبة: - وأما الاقتصار على فرية أو خر السورتين س: فإبائبًا الَّذِين النَّسُّر، كِل. إلى أحرف، فلم معله فطأ، وهو محالف لهديه الذي كان بحافظ عليه .

القواء في العيدين: وأما القراء في الأحياد، فترة بفرأ سورة وفي، و وافترت كماتين، وتارة سورة وسيح و وافترت كماتين، وأما القراء في الأحياد، فترة بغيرة سورة وسيح و وافترت كماتين وما عو المدي فترة المنهو عليه ، إلى أن نفي الذه يشتل الم سلحه شيء وفيدا أخاد به خلفاره الرئيسي و وافترة و الشقرة و حسى سلم سها فيها من مثلوع الشمس و فقالوا الما عليمة وسول الله ، كادت الشمس تطلع فقال : لو ظلمت ، له تحديد المفاور و وهموده ، ويني إسرائوا و ومحوها من السور ، ولا كان نظوية بها أن عليه المنافرة ، والمحمل و وهموده ، ويني إسرائوا و ومحوها من السور ، ولو كان نظوية بها أن عموم على المنافرة وأما المحديث المذي المناف الرائدين ، ويطلع عليه المفاورة . وأما المحديث المذي المور ، ولا كان نظوية بها في السعر وأن المحديث المحديث المنافرة ، فارت المنافرة ، في المدر المحدود أكثر من عبرها ، وكانت صارته حدث تخفية الرسلم ووده المحد أكثر من عبرها ، وكانت صارته حدث تخفية الرسلم ووده المحدود أكثر من عبرها ، وحدث صادته المنافرة بها في الشرب ويدا في حدد الأمر إلى المعافرة المحدود ، فيها في حدد الأمر إلى أن المن والمحدود ، وال

صاحبه أطول من ذلك ، بأصعاف مصاعفة ، فهي حقيقة بالسند إلى أطوار منها . وهذبه اندي واطنب علمه هو الحاك على كلّ ما تنازع عليه المفارعوان . وبدن به ما رواه السناني ، وعبره ، عن امن عصر ، فان : كان وسول الله : ) تابأهوا بالمخصف ، وتوما ما ، فؤ وَالشّائينيّة ، إنساني (١٥١٥)، فالقراءة با ، فؤ وَالفَظَامِيّة من المحقق الذي كان تأمر به

قراءة صورة تعينها: وكان الزج لا بعيل سورة في الصلاة عيباً الا بقرأ إلا الها، إلا في الحدمة والعيدي، وأما في حال المحدمة والعيدي، وأما في المحدمة المحدد، وأما في المحدمة المحدد، وأما في المحدمة المحدد، وأما في المحددة في المحددة، وأما في المحددة في المحددة في المحددة في المحددة في المحددة المحددة والمحددة في المحددة المحددة وأما في المحددة المحددة والمحددة وا

إطاقة **الركعةِ الأولى في الضبح** : وكان الإنزيجيل الركعة الأولى على نظاية من صلاة العسح ، ومن كلّ صلاة ، وربد كان يطيلها ، حتى لا يسمع وقع قدم ، وكان يطيل صلاد العسم أكثر من سائر الصلوات ، وهذا ؛ لأن فرأن العجر سنهوة ، يشهده عله تعانى وملائكته ، وفين ، يشهده ملائكة الجين والتهار ، وتقولات مبيان على أن الفرون الإنهي ، هل بدوم بي انقطاء صلاة العسم ، أو إلى طاوح الفحر؟ وقد ورد هيه هذا وهدا.

وأنعاً ، فإنها ما نصل عدد وكعانها ، جمل تطويلها عوضًا عما نقصت من العدد ، وأبطّه ، فونهم الم بأسموا نظافي استقبال المعاني ، وأساب الديا ، وأبطال فإنها تكون لني وقت توامأ فيه السمع ، والمسال، والقلب ، فقر فه ، وعدد قلكه من الاشتقال فيه ، فيفهم القرآن ، ويندرو ، وأبطاء فإنها أساس العسل وأزاد ، فأعطيت فضلاً من الاحتمام عا وتطويلها ، وهذه أسرال ، إنها يعرفها من له التعاك إلى أسرار الشريعة ، وفاصلها ، وحكيها .

- صِفْقة قرافقه البريزاء وكانت فرادية مك ريقان عبد كمل أنه واريد مها صوته السهى كلام اس القبل. - ما يستحبُّ أشاء القراءة : يسن أثباء القراءة ، تحسين الصوت وقريبه : على احديث ، أن السي المججة قال العزيتوا أصوائكم بالقرآن دا إلم عاره (۱۹۸۵) والسائل (۱۹۸۵) ولي مارسة (۱۹۳۵) عن العرازا. وقال : فليس من من لمو يتعلّ مالقرآن دا والمحاري (۱۹۵۷) عن أبي المرزة ، وأنو مارد (۱۹۹۵) وأحمد (۱۹ الله عن سعدًا . وقال : وإن أحسن العالى مسونًا بالقرآن الذي إذا سمنصوه حسيتموه يخشى الفه . [اس ماحه و٢٠٣] . وقال : وما أوله الله المسيور الدين حسن الصوت ينفى بالقرآن . [البحاري ماحه و٢٠٩ ) . ما أول المين حسن الصوت ينفى بالقرآن . [البحاري الدين المعالى وأو داوه و٢٠٤ (١٠) . قال النووي : يسل تكلّ من قرأ في الصلاة أو غيرها ، ونا مزياً من المعالى وأن يسال الله تعالى من فضله ، وإذا مر الماء إلى أسألك العافية أو نحم علك ، وإدا مر المية تنزيه لله كالله الله الفافية أو نحم علك ، وإدا مر المية تنزيه لله كافل الله ، فقال : مبحله وتعالى ، أو : تبارك الله رب العالمين ، أو : جلّت عطمة ربيا ، فو بحو ذلك ، وورينا عن حقيم ، فقال : مبحله وتعالى بها في ركع عند المائن ، أو : جلّت عطمة وبيا ، فو محو ذلك ، وورينا عن حقيم ، فقال : مبحل بها أن و المين ركع عند المائن ، في المعالى ، فقال : بركع عند المائن ، في المعالى ، وأد عرائ ) ، فغرأها ، ثم افتح مصى ، فقال : بركع بها : ثبه المتح وأن عمران) ، فغرأها ، ثم افتح مسلم - المسلم والمنافق المنافق الم

القواعة خلف الإمام: الأصل. أن الصلاة لا تصنع إلا بقراءة سورة الفائعة في كلّ , كمة من ركعات الغرض والنقل كما تفدّه في فرانص الصلاة، إلا أن الثانوم نسقط عنه الغرامة، ويجب عنيه الاستماخ والإنصات في الصلاة الجهرية ( أقول الله تعالى: ﴿ وَإِذَا شُرِتَ الْفَيْزُقُ فَاسْتِبْلُوا لَمْ وَلَيْمِيزًا لَشَكُمْ شُرْخُونَ ﴾ والأعراف: ١٥ - ٢). ولقول وسول الله جانة: فإذا كمر الإمام فكيروا، وأذا فرأ فأنصتونه، صححه مسلم،

والهاط أأف علم الأف المصحور

إسب (١٠٠٤) وإن المدود (١٥) وأند (١٥) وأحد (١٥) وإنها وعلى هذا يحمل عدد (١٥) وأن كالله والمعمد والمدود (١٥) وأن فقراءه الإمام له قواءة ( والنزواء الله والمدود (١٥) وأن وأنه قواءة الإدام كه قراءة في الصلاة الجهرية ( وأنه العسرة السرية و فالقراءة فنها واحيةً على المأموم، وكناء تحب عليه القرارة في الصلاة الجهرية ( إذا كان تعيت لا يتمكن من الاستماع للإمام، قال أبو لكراين العربي ( والذي تراجعه) وجوب القراءة في لاسرارة للمدوم ( الأحداد ( أنه الحهر ) فلا منين إلى القراءة فيدلتلانة أوجه (

أحدها : أنه عمل أهاج الشابعة .

الطاني : أنه الحكم القرآن: قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّا أَوْلِكُمْ النَّشَوْلُونَ النَّشَيْقُوا إِنَّا وَلَهِيْنَ وَالْعَرِفُ اللهِ دَوْرٍ وَقَدْ عَضْدُهِ النَّسَةِ بَحْسِينِ وَأَخِدَهُمَا وَخَدْتُ عَمِرَانَ بِنَ خَصِينَ وَأَ يَعْشَاكُمُ خَاجِّمِهِا قَالَ \* وَسَلَّمُ وَمِنْ وَأَمَا وَمُعْلَقِي النَّانِي وَقَلَهُ وَقَالُهُ وَقَلَّا فَأَعْسِرُهُ .

الثنائث: الترجيح ، إن المرادة مع الإمام لا سبيل إليها، فستى يفرأ؟ فإن قبل: يقوأ في سكنة الإمام. قلنا: السكوت لا بازم لإمام. فكيف ثركب وعلى على ما ليس طرض؟ لا سبعا وقد وحدما وسها للفراءة في الحهير، وهي فوامة القلب بالندير، والتفكر. وهذا عظام العرأن، والحديث، وحفظ العبادة، ومراعاة السبة، وعسل بترجيح - شهى. وهذا اعتبار ازهري، والى المبارك، وقول غلاث، وأحمد، ولمحاف، وتُضَرّه، ورُجُعه الرابيب.

(49 تكبيرات الانتقال: يكبر في كل رفع وخفض ، وقام وقديد، إلا في الرفع من لركوع ، فإنه بعول ، سبع الله كراء الله المراجعة والمراجعة والمراجة والمراجعة والمرا

را بر آماد وحرب الداره التي عدد الكلام طلب في فراعد الصلاد 19 با قد السرارية - مستان مالا وبرا عندا الحقوائدي أشتر (بابر الخلق ﴿﴿ ﴾ ، وما عالمسها الا منها

الين عبدمي: لملك صلاة أبي القامب البينين. رواه أحمد، والبخاري. (المعاري ١٥٨،٢) وأحمد (١٥، ٢٠٥) (١٥٥٥) واستحيد أن تكون انطاء الكبر، وحول يشرع في الانتقال.

(٨) هيئات الرئوع: الواحب في الركارغ محرد الانحناد، معيت تصل اليعاد إلى الركتين، ولكر السنة به تسوية الرئس بالمغرب و الاعتماد بالبدس على الركتين، مع مجاداتهما عن الحمير، والمربع الأصابح على الركة والساق، وبسط الظهر و من عفية من عامي، أنه ركع، فحالي يديه، ووضع بدله على ركتيه، وفاق المكنا رأب وجول الله الخيز العبأي، رواه أحسد، بأو والوج والنسائي، إنه داره (١٠٤٠) والسائي (١٩٤١)، وعن أي حسب، أنه الني الأو والوج والنسائي (١٩٤١) والمسائي (١٩٤١) والمسائي (١٩٤١) ووضع يديه على وكته الكه فالطر الله إذا ركع والعبلل، ولم يصوبه وألمان ولم يقدوه الله على وكته الله فالطر كان إذا ركع المهائي (١٩٤١) ولم يعلوبه، وفكر بين ذلك، وصد مسلم، عن عائمة ومن الله منها مناقة عنها. كان إذا ركع المهائي الله الركع الوصع في المحروب ولكن بن الله الله والله بالمهائي المهائي المهائي والمهائي وأنو داود الله اللهائية المهائي وعن حصيب من سعوبه طارد عي ماراسيده والمهائية المهائي المائية المهائي عن دفك وفوز : كن طالب المهائي المهائي عن دفك وفوز : كن نفس طفائي في دفك والوجائية (١٩٨١)، وعن حسلم والام) وفوز الكهائية من منهائي المهائي الركب والهائية (١٩٨١)، وعن حسلم (١٩٨٥) وأنو داود المهائية (١٩٨١) ومسلم (١٩٨٥) ومسلم (١٩٨٥).

(4) الذّكير فيه: يددست الدكر في الركوع ، بالمعة : سيمان رئي المعلوم : همي عقية من عامر. قال دا ترات و فر سيمان النهاج : همي عقية من عامر. قال دا ترات و فر سيمان النهاج : همي عقية من عامر. والله تعلق و الرواقة ، ١٩٧٤ والله النهاج المعلوما في ركوعكمه . رواة أحدة و وأبر داود، وغيرهما بإستام حيد . رأم داير (١٩٥٥) ومن ماحة (١٩٧٥) وأحد رواة مسام ، حليقة و قال العليت مع زسول الله الزيرة فكان يقول في وكوعه : دسيمان ربي العظيم ، وواة مسام ، وأشيدتها (١٦٠ ) والسائل (١٥٠ ) والله ماحة (١٨٥٨) . وأما المحقوم ، وبحمده ، إلو دارد (١٩٧٥) من حدث عدد من مامن ، فقد حاء من علم طرق وكها ضعيفة . قال الشواكاني : ولكن هذه الطرق نتعاشد ، ويضح أن يقيمر المعلي على النسيح . طوق يشيم إله أحد الأدكار الأنه :

د عن طلح فلگه أن السبمي ازيد كان إدا وكام ، فال ، فاللهم لك وكامت ، ولك أصت ، ولك أسست ، أنت ربي ، حشع صدي ، وبصري ، ومخلي ، ومحظمي ، وعصلي ، وما استفات به قدم ياله وث العالمير ه . رواه أحمد ، ومسلم ، وأمر داود ، وعيرهم ، إست (۲۷۱) من حدث على والم داده (۲۲۰) وأحمد (۲۱ ، ۱۵ . . د دل

والانجوال والرابي أنعل بقعه برجه ابن أعلى المواجع المواجع المواجع المالي المالي المالية الم

ا باد عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن رسول الله (فيميخ كان بقول في وكوعه : وسجوده ا وسبوع ـ قدوش (\*\* وث الغائكة والروح ـ إسلم (٤٨٧) وأسمد (١/ ٥٤٧).

٣ ـ وعن عوف من مالك الأشجعين، قال: نسبت مع رسول الله بنظير ليلة، فغام، فغرأ سورة البقرة، إلى أن قال: فكان يقول في ركوعه: عسيحان ذي الجيروت، والملكوت، والكبرياء، والمعظمة، رواه أبو دارد (١٩٦٦)، والسائل (١٩١٤).

إذا وعن عائشة ، فأت , كان رسول الله بتنجلة يكثر أن يقول في اكوهم وسنجوده : استحانك اللهـ
ربغا وبحمدك ، اللهم أعقر في إلى يتأول القرأل (١٠٥ رواه أحدا ، والبحاري، ومدام، وغيره م.
الخيفري (٨٤٧) ومسم (٨٤٤) وأحمد (١٠) ٢٤).

(9) أذكارُ الرقع من الركوع، والاعتدال: يستحت للمصلِّي؛ إمانًا، أو مأمومًا، أو متغرنًا، أن يقول عنه الرفع من الركوع: مسع ألقه لمن حمده ، فإنا استوى قائمًا ، فيقل : ربنا ولك الحمث . أو : اللهم ربياً والدن الحمد : فعن أبي هريوة ، أن النبي " رُتِائِجٌ كان يقول " (مسمع الله لمن حمده) . حين يرفع صلبه من الركعة، ثم بقول: وهو قائم: فرما ولك فخمده. رواه أحمد، والشبخان. (المحاوي (٣٨٩) ومنت (٢٩٢) (٢٩٨)). وهي ضحاري ، من حديث أنس : هوإذا ذال: سمح الله لمن حمده . فقولوا : اللهم ربنا ولك الحمدة . إاعظر الحديث الذي مليه). ينزي بعض العنساء، أن تتأموم لا يقول: مسمع للله لهن حمده. بن إذا صععها من الإمام ، يقول : ظلهم ربنا ولك الحمد؛ لهذا الحديث، والمديث أبي هرارة، عبد أحمد وغيره، أن رصول الله ﷺ قال: فإذا قال الإمام: سمع الله في حمده. ففولوا: النهم وب ولك الحمد؛ فإن من وافق قوله اللائكة ، غفر له ما تفدم من دابعه - (المحاري (٧٩٠١)] . لكن قول رسول الله (武治) ، مصلوا كعا رأيتموني أصابيء . زمين تحريحهم . يقتضي و أن يجمع كال مصلّ بين التمبيع والتحميد ، وإن كان مأموها ، وبجاب عما استدل به القائلون ، بأن لمأموم لا يحمم بينهما ، بل يأسي بالتحميد فقط، بما ذكره النوري، قال: قال أصحابناً: فمعناه، قولو: ربيا لك الحمد. مع ما قاد علمتموه من قول. مسع اللَّه بن حمده . وإنما حص هذا بالدكر ؟ لأنهم كامرة بسمعاين حهر المبي الله: : ناسع الله لمن حمده . فإن النبئة فيه الخهر، ولا يستعون فوله , فرينا لك الحمدة . لأنه يأتي به مسؤاء وكانوا يعلمون قوله ﷺ: اصْلُوا كَمَا رَأَيْمُونِي أَصْلُيهِ. (حِنْ تَعَرِيجِه) مَعْ قاعدة التَّلَسي بِهُ ﷺ مَظَلَقًا، وكانو يوافقون في " دسمع الله فن حمدهه . فلم يحتج إلى الأسراء ، ولا يعرفون : ورجا لك الحمده ، فأمروا به يا هذا أفل ما يقتصر عليه في التحميد ، حين الاعتدال ، ويستحب الزيادة على ذلك بما جاء في الأحاديث الأتية :

الما عمل رفاعة بن رافع ، قال : كما نصائبي بوتما وراء النبي إيزيج، طلما رفع رصون الله ﴿ لِمُنَّا رأسه من

وان سوح فدوس التعليج سها ، ضم الأول ارفعه حمر المندأ محدوق عديره أسد ، معاهدا المند سره ومفهر عن كال ما لا لملز المعالمة وان بأول قفران أي بعمل غوز عله العالى - ﴿ فَيُشَيِّعُ بِحَسْمَةٍ رَبِكُ وَالسَّمْقُورُ أَنْهِا

امركعة ، قال: تسميع الله لل حمده و قال رجل ورامه ارسا بان الحدد حمانا كبرس منها ، مهار أن فيد طعا المعرف رسول الله إيجاز ، قال: تعمل لفكانو مقابر قال الرحل زامًا با إصول الله الفعل رسول الله البحج "علقه رأيات بضعة فا الولاقين مائحًا يتقدرونها ، أفهم اكبها أولاً ، رواه أحمد، والبخاري ، وماثل . وأنو دود الإلحاري (2010) وأنو دود (2010) وأحد (11 حام ودنك (14 حام).

. لا . وعن عميني ينظم أند رسول القد الثابيخ كافر إدا وهم من الركامة . قال . همسمج النه غي حصده ، و ما ولك الحداد عرد<sup>975</sup> السنموات والأرض وما يشهده و وعلى ما شنبك من شوري بقله . رواد أحمد ، ومسمع . وأمو داود ، و غرمذي . إمسند ( ۲۷۷ ) مطرلًا وأمو دار ، ۱۹۰۵ والديماني ( ۲۰۱۵ ) وأحسد (۱۲۰۵ ) و

الله وعن عبد الله من أن أوفق، عن النبي الجائز أنه كان يقول دوقي العظ البدعو إذا رقع وأسه من الركوع : اللهو لمد الحمد، من السماد، ومل الأرض ، ومن المدت من سيء بعد، النهيد ظهري بالنبع الوالدة - والماء النارف المهم طهري من الدوب، وطنى منها ، كما يسقى الدوب الأبيض من الوسعة - وواه أحمد، ومسلم، وأن ماه، الوسعة - رواه أحمد، ومسلم، وأن هذا، إذا ماه، (488) وأن ماه، (488) وأن ماه،

ك وعن أي سعيد الخدري - فال : كاند رسول الله الدلق إذا قال : فسمح الله لمن حسده. ذال الثالمهم رسة الله الحسد ، فإن السعوات ، وفي الأدمن ، ومل الدست الله شهر الفائل أهل التناه والخدالا . ما قال العبد ، وكانة لمك عبد ، لا فاتع ما أعصيت ، ولا معصى لما فسمت ، ولا سفح فا فيد مثك الحسد ، وعام مسموم وأحسد، وأنو داود ، إسسام (1992) ، وأبو دود (1854) ، وأسدة (1874)

. هم وصبح عمله الميميز ، أنه كان يقول بعد دسمت الله بأن حمد هه : عاراني الحميد، قربي الحميدور. إشواران. (2/2) والد غني (1/4-2) حتى يكون اعتداله تصوار كوعها.

ومرا فنصوران التوقيون عاشريا

والأرجرة أمتح فهبره وأقواها أسهيراه أنها والصواشد ولابترث ولأربع والاسهما ويثبد

وجراتي هو أواقع المن مصادر الحقي المائد أوالاحتساس والبران ألمع ألفاء أكو بعيج أنفر البدر المنز العلج فنور التي ويشهدا - المعط والعملية والعن داك لابتعاء ولك ويؤدا بصدافعيل السلعين.

- وأما كيفية الرفع من المسحود ، حير الفيام إلى الركعة الثانية ، فهو على الحلاف أيضًا ، فالمستحب عند الجمهور ، أن يرفع يديم ، ثم ركبتيه ، وعبد عبرهم ، يبدأ برفع ، كينيه قس يديم .

(١٣) هِنَةُ السُّجَودِ : يستحب للساجد ، أن يراعي في سجوده ما بأتي :

د. تمكين أنفه ، وحديثه ، ويديه من الأوض ، مع مجاذاتهما عن جنبه ؛ فعن واتل بن حجر ، أن النبي الإيد غالسحك ، وحديث إبطاء (وإه أبر داود (أم باره (۱۹۳۳)) ، وعن أبي حمييا ، أن النبي التي كان إذا محمد أمكن أنفه وحميته من الأرض ، ونحي بديه عن حبيم ، ووصع كفيه مذو سكيم ، رواد ابن حريف والترمدي ، وقال : حسن صحيح ، إثم داره (۱۳۹) وهرمدي (۱۳۷) .

٣- وضيع الكنين حدو الأذنيس، أو حدو الكبين، وقيد ورد هذا وذلك، وحميع بعض العلماء بن
 الروايتون، أن يحفل طزي الإيهامين حذو الأذبين، وراحتيه حدو مكب.

ا الاراق بيسلط أصابعه أمضمومةً. فعند الخاكم، وابن حيان، أن الشي التريخ كان إذا ركسع فرح الان أصابعه وإذا سحمد ضم أصابعه . إلى خربة (١٤٣) والخاكم (١١ هـ) إلى حدا (١٤٩٥).

هال أن يستقبل بأمراف أصابعه الفيلة : فعند البخاري ، من حديث أبي حسيب أن النسي بهيئة كان باتا سجد ، وضع بديه غير مفترشهما ، ولا قابصهما ، واستقبل بأطراف أصابع رجليه الفيلة ، إاسحاري نعلقا ني كتاب الادر ، باب ١٩٦١ ، يستنبي بأمراف رجابه الفيلة إ.

(١٣) مقداؤ السجود، وأذكاره: يستحب أن يقول الساجد، حين سجوده: سبحان ربي الأعلى المسجود على مقداؤ السجودة : سبحان ربي الأعلى المسجود كوا، وقال على الأراب فإلى المستحود كوا، وقال وسول الله يتهزئ المحلوما مي سجود كوا، وواه أحمد، وواه أحمد، والفاكم، وسنده جيد، (سن تحريم)، وعلى حليفة أن النبي بالركان يقول في سجوده المسبحان ربي الأعلى في وواه أحمد، ومسلم: وأصحاب السفر وفال الرمذي: حسن صحيح، ومن بحريمه، وبيني ألا يتقل السبحود عي الركوع، والسجود على الاستحود على الركوع، والسجود على الركوع، والسجود عن الركوع، والسجود عن النبي علم المنها أنني ما يحوى، فالحميور على أن أقل ما يجرئ في الركوع، والسجود، قدر السبحة واحدق، وقد تقلم، أن العقدائية عي الفرش، وهي مقدرة يقدار السبحة. وأما كمال السبح، معقوة بعص العلم، يعترب على المنافرة بقدار المنافرة بعلى المنافرة بها المنافرة بعلى المنافرة بالمنافرة با

قايم لا بادري ما يحدث بهيد من حادث، وشعي عارض، وماجعة، وحدث، وعدد الله وغير ذات. وقال من الطابقة المستحدث المحد الطابقة استحد اللامام أن مديع عنس تسبيحات الكي بدرالا من علقه الله تناسبهات. والمستحدث الاستحداد السي الله المت المقتدر المعالمي على التسبيح، المرابزة عليه ما شاء من الدعاء؛ هلي الحديث الصبحيح، أن السي الله المقال المرابقة قال القوات ما يكون أحدكم من راء وهو ساحة، فأكثروا فيه من الشعارة، ومسار إماماً السيرودي وقال المقال المحرد (١٥٨٥) أو ساساً الاعلام والمعالم المستمر (١٨٥) واحدد (١٠ المحرد) المعالم المعالم المحدد المستمر (١٨٥) واحدد (١٠ المحرد) المستمر (١٨٥) واحدد (١٠)

## وقد جاءت أحاديث كنيرة في دفك ، نذكرها فيما يلمي :

أن عن علي فاقعه أنا وسول الله تزار كان إداء جداء يسول الدائب لك سجدت و ولك أنست ، وثائل أسلست ، وثائل أسلست ، سيعة وجمي الله ي حالمة ، فسلوده ، فأحسن عكره ، فشق سبعه وبصوم ، فنازك الله أحسن الدائمة ، دروه أحدد ، ومسلم إداره ، وأحد ، وإن .

آم وحرالين عباس درنسي الله عنهما رفض سالاة رسيل الدرات في المهجد، قال داير سرح إلى المهجد، قال داير سرح إلى العبلاة، فعمل دوجهل فلول في حالات، أو في حجوده ما ايه الحيل في ظلى توزا، وفي سمعي نوزا، وفي العبرة حراله والمعلى موزا، وغزا، وغزا بسترى توزا، وأمني توزا، وحلي سوزا، وفولي نول، وكني سوزا، والمجلى موزا، قال شعبه أو قال دواجهو في مؤزا، رواء مسلم، وأحمد، وغيرها، السلم دوجها محمد والمحالة المحمد والمحالة الله والمحالة الله والمحالة المحمد المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة المحالة المحالة الله والمحالة الله والمحالة المحالة المحمد، وحمدة والمحالة المحالة المحالة المحالة المحالة الله والمحالة الله على همدة عدم.

ا هم وغل هاشنة وأنها فقدت النبي اليميز من وطبحت وقلميسنة فيدها وفوقفت سنده وهو ساحك وهو المجول العرف أعط لدسي لقواها و كها أرش حمز من كاهال أنان ولبها ومولاها والرواه أحمد وإاسما وي الاسترائ

. 6- وهن أبي هربرة . أن السبي البيمة كان يقول في سعوده . باللهم اعقر الي دنني كذب وقد والحلم " . وأوّل واحرف وعلايته وسرّوه . رواه مدلم ، وأبو فارف والحاكم . رسب (۱۲۵) وأن باده (۱۸۷٪ والما ") (۱۲ هـ ۲۰) .

هـ وعن عائشه ، فات : فقدت طبي إبديا دات دانه ، فعدت في المسجد ، فإنا هو ساجدً ، وفدماه المصوفات، وهو بقول الدلهم إلي أهوذ برشاك من سحطان، وأخود تعاقاتك من منوبتك ، وأخود بك المعلق الا أحصل نداه عليك ، أنت كما أتبيت على بنسك ، رواه مسالي ، وأصحاب الربان ، إمانك (2010) بالترمدي (2010) والديني ( مداد و الربار بالمدود ( والا

الانا وعنهما أنها فقدت بياز قادن بلقي فلننت أنه ذهب إلى بعض انساقه والاحتساعة، فإذا مو راكتم .

والمحررة أفياجاته

ه دو معار العام أوله وغاره أي حشق وحسور . ﴿ وَهُمْ وَقَدْ وَمَاهُ أَمَامُ لَا أَنْ أَوْ مَا مُعْمُومُ على يُصف والديو يغيم را أن مجدم

أو ساحة يقول: «مسجانات اللهم ويحمدك ، لا إله ؤلا أنت: « فقالت: «أي أنت وأمي » إني لفي ضأو « وإنك لعي مناأو أحره . رواء أحمد ، ومسلم » وانتسائي - إمسلم (١٨٥٥) راك الى (١٩٣٠) وأحمد (٢١ ١٩٥١).

٧ ـ وكان التخييفول ، وهو ساجد : «اللهم اغفر لي حطيتني وجهلي ، وإسرافي في أمري، وما أنت أعلم مه سي ، اللهم اغفر الي حذي وهزلي ، وحطتي وعبدي ، واكل ذلك عددي ، اللهم أغفر لي ما قدمت وما أحرت ، وما أسروت وما أعلمت ، أنت إلهي ، لا إله إلا أست ، (مسلم ١٩١٩).

(١٤) صفةً الجلوس بين المسجدة فين: السمه في الجلوس بين الدجدتين: أن يصلس مفترف : وهو أن بلس وجله البسرين فيستعها وويتعلس عليهاء ويتصب رجله البعني وجاعلاً أطراف أصابعها إلى الحبلة وقعن عائسة . رضى الله عمها . أن غلمي بتنه كان بغرش رجمه اليسرى، وينصب اليمني . رواه البخاري، ومملج [منام (١٩٨٨) وأم دارة (١٨٣٧) وأحد (٢١/٦)). وعن ابن عمر: من سنة الصلاة، أن خصت الفدم البمني ، واستقاله بأصابعها الفلة ، والحلوس على الهمري ، رواه التماشي ( حمالي (١٩٩٩). وقال نافغ: كان ابن عمر إذ صلَّى، منقبل الحلة بكل شيء، حتى بنطيه، رواه الأشرع، وفي حدث أبي حميدًا في صفة صلاة رسول الله الجعيز: تم ثني رجله البسري، وقعد عليها ، تم اعتذل، حتى رجع كُلُّ عظم موضعت ثم هوي ساحدًا . رواه أحملت وأمواد وديا والترمذي وها محجه .[أمواداوه (٣٣٠) والترمدي و٢٠٠١ وأسميد (١٤٤٩٥/٥). وقيد ورد أيضًا استحباب الإنعاء، وهو أن بفرش قدميه، ويجلس على عقبيه . ذاني أبو عبيدة . هذه قول أهل العديث ؛ فعن أبي الرئيس مأنه المعع طاروشا ، بقول : منا لابن عباس في الإنعاء على انصامين؟ فقال . هي الشنة . قال : فغله ارانا أمراه سعاء بالزجل . فغال : هي سنة عبيك كيلاء رواه مسلم . (مسلم (۶۲۹) راحته (۲۱۱ ۴۳)] . وعن اس جعرت رضي الله غلهما بـ أنه كان إذا رفع رأسه من الدخطة الأولى، يفصد على أطراف أصابعه ، ويقول: إنه من نمسته . وعن طاووس، قال . رأيت العبادلة ، يعني . عبد الله بن عباس، وعبد الله من عبر ، وعبد الله ان الزبير يفعون . رواهما البيهلي . قال الحافظ وصحيحه الإسنان وأما الإقعاء تتعنى وضع الأليتين على الأرض، وتصنمه الصخفين وفهذا مكروة ، بالتقاني العلماء؛ فعن أبي هربوش، قال: نهالي النسي البيئين عن للاتواء عن غرة كنفرة تعذيك ، واقعده كإنعاء الكلب، والتفات كالتفات الثنب. رواه أحمد، والبهقي، والطراني، وأبو يعلى، وسنده حسن .(أحمد (٢١١٩)، ومبهدي في الكرى (٢٠١٦) وأم يدي (٢١١٩) والهيدي في اهمع (٢٩٠٦). ويستحث فمحالس بن استحدثين وأن يصع يدو اليمني على مخده اليمني ، وبلاه البسري على فخذه اليسري ، يحيث تكوك لأحديد مستوطَّة موجهةُ جهة الفيله ، مفرَّحة فليلاً ، مشهبةُ إلى الركتين ،

الله عالم بين السجدتين: يستحب الدعاء في انسحدسين بأحد الدعامين الآنييين، ويكرر إذا شاء ا روى الاسائي ، وابن ماحد ، عن حليفة عَلَيْهُ أن السي ابْرُهُ كَانَ بقول بين السجدتين - اربّ اعقر أي ، ربّ اغفر ليء ، إاستاني وووا ، إن مات (۱۹۵۰) . وروى أنو داود ، عن ابن عاس ارضي الله عنهما ، أنّ السي الفتاة كناك يقول بين المسجدتين الاللهم الندر لني . وبرحيسي ، وعاصلي . واعدلي ، وارزشيه أ أ أ إلاَّ مَا قَدُونَا وَ فَقَ وَالْمُرْصِيقِ ( 1 44 / 4 49) وَأَنْ يَفْعِيدُ وَهُ لَكُونَ إِنْ الْمُعَالِينَ الْ

(50) جلمة الاستواحة: هي دلسه خصفة، يحلسها بلصلي بعد الفراغ؛ من السجاة الثابة، من الرمحمة الأولى ، قبل المهرض إلى الركعة الثالبة . وسند العراع من المسجدة الثالبة . من تركعة المتابلة . فيل المهوض إلى الركعة الراحة أوقد احتنف لتصداء في حكمينا لبخا لاحتلاف الأساديت، وتعني نوره ما لحُفيد امن الغيم في فذك ، قال: واستدم استهاء فيها، عبل عن من سار الصلاة ، فيستعرت لكلُّ أحدٍ ان بعظها وأر أيسات من السجر و وأتما بقعلها من احتاج إليها؟ على قولين. هما روايتان عن أحست وحماه الله. قال الخلال : رجع أحمد الى حديث مالك بي الخويرات وابي جلسة الاستراحة . وقال : أعمر في يوسعم ال هوسيء أن أبا أمامة سنل عن الهوش فقال. على صدور القلمين، على حديث رفاعة. وفي حديث الن عجائن ما ياليُّ على أنه كال سيفر على صدور قدمياء وقد روى عدةً من أصحاب السي التأهم رسائر من وصف مملاته الشيرة قد ينذكر هذه الحلسة، وإقاء أثرات في حديث الي حديد، ومالك الس احمارت وقو كان هديمه الايزفعيها داللتان باكرها كال واصغيا لصلاته التيتز، ومجرد فعلما الإلزابها لا يعمل على أنها من سنن الصلاة ، إلا إنا صورةً سفوايا سنةً ، فيفندي به فيها. وأن إنها فقر أبه فصها المجاحة ، في دارلُ على كورها سنةً من سن الصيفة و .

(٩٦) صَفَّةً الجُلُوسُ لِلشَّفَةِلِدِ: يَسْنَى فِي الخَلُوسُ لَاشْتَهَا: مَرَامَاهُ السَّانُ الآتِيَّةِ -

﴿ أَنَّ أَمَّا لَهُ لِعَنَّا عَلَى أَحْدَهُ الَّذِينَةِ فِي الْأَحَادِينَ الْأَنْبُهُ }

١- عن ابن عمر - رضي الله حهماً. أن السي ١٠٠ كان إله فعد التشهد، وصع بده البسري على ركبت اليسوي و البيني على اليسي ، وقف ثلاثاً وحسس <sup>(١٠</sup>٠)، وأشار إصعه السيانة (مسلم ١٨٠١) (١٠١٠). وفي ووالة: وقبض أصابعه كلها : وأسار بالتي بني الإيهام . . و مستشور

٣- وعن زائل بن جعم . أنا النبي الزلخ وصع كنه البندي على فحله. وركبته المستري، ويعمل ما موققه لأنمور على فحذه الأبنيء بع قبص بير أفسابهما وحائن حافاء ومي وواية الحلق التوسيطي والإسهاب وأشار بالسعابة والعارفع إفسنعاء فرأنته لحركها يدعوانهن وواه أحسدن إأبر داود والاواع والمسائي (١٥.٥٨) واس ماجه ( ٩٩٩٩) وأحمد (١٤/١٩/١٤). قال النههني، يحمل أن يكوب غراد بالتحريف الإشارة بها، لا تكوير همروكنها واليكون موافقا نزواله تبن لربيراء ثن للسي اليجنز كان للشمر بإصبعه والإداديد والا يتجركهن أرزاه تُوهُود بأسام صحيح. وكره التووي أو دارد والادادي.

٣- وهن الوجر الحُكَّة قال: أكان وسول الله اليزية إذا جلس في النسليد، وماع بده اليسي على فخذ: البعاني وبلغا البسري علمي فحده انسترىء وأشار بالسيمة والويهجاور تصره إشارته أرواد أحمدن

<sup>1</sup> كارونة الخرجاني وجود أو خراج مثل وتصفي والإخفاد الاتنا وحسيس أعلى وعل العراقية والمستدر ألو لهاد مثل المفقيل الأفريط من أنس السراب

ومات والراوالديالي ولما المراوالدين المراوالدين والمراوال وأساء الرواهي) وهي هذا المخديث الأكافف يناصح الهملي التي المعادد دول فيض والواهدر والمساوة اليد اليسلى الوقيد والدامل الاستهالا العالور العمر المسألي وشارته الهيادة اليميات المعالك المعيمة والعمل بأتي اكيمية - لازار

وب أن يشير بالمساعة اليسمى والع الحمالي فتريعة والبها والعلى أمر الطراعي و قال الرأيات والعي المنا المراء والعرائل أن يشير بالمساعة والمنا والمالي على للخدة المسلمي والعنا والمنا والمنا المسلمة والقد حلاله المنا والعرب المراء المنا والمنا المنا والمنا المنا والمنا والمنا المنا والمنا والمنا والمنا والمنا والمنا والمنا والمنا والمنا والمنا المنا والمنا المنا والمنا المنا والمنا المنا والمنا والمنا

. وحرو أن يمد بن في التنسيم الأول " ، ويمورك في استشهد الأخير ؛ بعني حديث أبي خميب ، في صفة صالاه رسول الله ان . . فإذا حضل في الركتين! " ، جلس على رجه الرسرى ، وتعيف قمسى ، فإذا جدم في الراكمة الأخيرة بالذم إلى لمد ليممرى ، وبعيف الأخران ، وفعا، على مقعدة . رواة المجاري (٢٠٠ راياة ١١٨٥٠) .

(۱۹۷) التشهقة الأولى: (أي حمهور العادالي) أن الشهد الأولى منة وحديث عبد الله في تجويد أن النبي الرائحة في مبادة القيل وعليه حلوش، فلما أفح مبادل المحدود الجدول في حراة القيل ومجاول المحدود وعد حالت المحدود المحدود الله المحدود ال

والوائحا الذير الصيويات

والأسرمون أوعد كبيرا للدانوهان ويتنهدناه الإدمياهي طفاهية اولا المعام السهدف

وجو کنگر ہے۔ سند برآئیمہ انگریں بن) آسنامجی اوردری آئی بست رابلہ شمی برجاؤ رہایہ کی اہماف بہی رجلہ فیسات انہیں وحسل سعد العن مارس

والرافية حسران كوالعبرر أتي بتنبه الأبور

ة كان لا يحقور فيه الحالي، قالم بعد . كدعاء الاستطاع ، واستهج غيره الفريرة - بيادالناس على طابعت . بعد الما عالم أمهام تعملوا مركام ، وقد نظر ، وعن قال بوجوله ؛ البيث من سعداء وإلىمات ، وأحمد في المشهور ، وهم قول النفاض - وفي ووافق عبد تنظمية ، واسلخ الطهري لوجوله : أن النماة فرصت أولاً ، كعين ، وكان النشف فيها واحماء تقمل بعث ، نه تكن الراءة مزيلة لذلك لوجوب .

السلحبات التخفيف فيه : ويستجت المحميف به و هدر ان مسعود ، فان : كان النبي الزيروا اساس في اد كفين الراوا الماس في اد كفين الأوليين كأنه على العاشد الله رواه السلم والسحاب السنن الهام دور (١٩٥٩ و الرادي) والمدال المرادي الحديث الحدل الآل عبده الله الدال والله المدال ا

- (١٨) الضلاة على النبي التمية. يستحدث المعدلي أن الصدني على النبي الزير في المشهد الأحوار . وحدي الصلح الثالية :

الدعن أي مسعود المعرب ، قال فال شهر الل معيان به رسول الله ، أمرة الله أن يصلّي عليات. فكيف هملي عددت الممكن ، تم قال افقواء المهم الأصلّ علي معمود ، وعلى أل الاسمدواء كما معالت على أل إراهيم ، ودراه على محمد ، وعلى أن محمد ، كما لما كن على أل إيراهيم ، في العالمي ابت حميدً (الاسمحد، والسلام كما مستمم ، وواه معم ، وأحدث رسال ، ماي وأحد ، وداو ١٧٥)

آم وهن كعب بن عجرة ، قال عند به رسول الله ، قد عالما كنف بسلو عبد ، فكيف على عبد عبد ، فكيف على عبد عبد عبد عبد عبد عبد عبد . قال ، وفقولوه : المهم حبل على محمد ، وحلى أل محمد ، كما الميلات على أل إيراهيد ، إلى حبد حبد محبد ، لكما الركت على أل إيراهيد ، إلى حبد محبد ، لكما الركت على أل إيراهيد ، إلى حبد محبد ، لكما الركت على أل إلجاء ، وما يوه ، مستنى محبد ، وإلى الحداث إلى المعدد ، وما يوه ، وهذا والميلات ، والما تحدث الصلاح على النبي الشياطية ، ويستن ولمحبة ، في ومواهد ، وحداث وأبو دارد ، على قصدة من غيث ، قال المستع اللي التعدد ، وأبو دارد ، على قصدة من غيث ، قال الما يعدد ، وحداث بالميلات ، على الميلات ، على الميلات

والروا حميدية سننع مانه أوهي ومعارة أهداه دياهم كالمدعور يعقب القارس

التروجين فراجيد آفه اين وسعود فغين والإرداب أخراف في الدرار والعوا

ا از اصداد آن باستد اصلاه الند على به دفاتها برطها أنصيه وأبراه وأن ارائع ده والترب را اراقد الذي حوص حوست فقهوا حسفة بن إن هاشد وسي مطال ، وقول حيا راه وأنواها ، والار ، عد أن و تامه في بهه هرات وقيل العد الطفرة الذي فتاء الاراتيج الأول هو المنجعة ، والعد القول الذي واصعما الذي والارتجاء وقال الوقاي الشهدان

ا معواستان الأيم في معود من الصفعة للهيد عليها الأنفاء. 15 المتعدد عواقلان بداخر هيمان والدان المتعدد منطقي الدخائية المعمولان بردانها يعودوا عواد عهد المداني عندار 1 عبد اللي تحال في الفلانة وطائعة.

بتحصيد الله و شاه منيه ، تم تنصيل على السي اليجيزة فيه ليدع عا شاء القده . وأمر فارد (۱۹۵۹) والترمادي (۱۳۵۷) والتساهي (۱۳۵۲) وأحمد (۱۸۸۹) كال صناحت والمنتقى: وفيه حمدةً ، ش لا برك الصنادة عليه هرشاه حيث لم تأمر تاركها بالإعادة، ويخطئه فوله في حير من مسعود، بعد ذكر البشهيد، فقو بتخير من المساكة ما شاه: . [مسعود: ۱۹ وي] وقال الشوكاني اللم شنت عندي ما بدل للقائلين بالوحوب.

(٩ ٩) الدُّعاة بعد انشهد الأخير ، وقبل الشلام : يستحب الدعاء بعد الشهد، وقبل السلام با شاه من جري الديا والأعرة ؛ ومن طبدائه من الشاء من جيج علمهم الديا والأعرة ؛ ومن عبدائه من المنظم المنظم التحرم الله الديا والذعاء مستحب مطبعًا ؛ حواد كان المكوران أو غير مأثور الإلامان المنظم ؛ حواد كان المكوران أو غير مأثور الإلامانور أهضل ، وتحل تورد بعض ما ورد في فائد :

در عن أمي حريرة، قال. قال رسول الله ( بنيخ ) وإذا هرع أحدكم من النشيهة الأحرر، فيتحود الله من أربع ؛ بقول : اللهم إلي أعوة على من عذات جهمو، ومن عدات الفر، ومن فدة المحة والمسام، ومن شر
 فتته المسيح الدجال، رواد مسلم، (مسلم ١٩٨٥م).

على منافي ، تأثیر قال : كان رسون الله البيخير إذا قام إلى الصلاف بكون حراما بقول ابن العشهد
 والتسايم : بالنهم المفر الى ما مدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعست ، وما أسرفت ، وما أحث أعلم مه مني ، أن النقام وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنشاء ، وواه مسمم ، (مسلم (۷۷۱) مطولاً) .

إلى وعن عبد الله من خدرو، أن أما يكر قال الرسول الله الطبخ، علمي دعاة أدعو به في صلاتي؟
 قال: فل اللهم إلى ظلمت نفس طلمًا كنيزا، ولا يغفر النموت إلا أنت، فالففر في معفرة من عندك، ولرحمي ، إليك أنت العمل الرحمية - متعل هذه والبحري (٨٣٠) ومسم (٨٠٠).

ه وعلى حصالة بن علي، أن محجل بن الأفزع حدثه ، قال : فخل وسول الله فيني السحد، فيادا هو مرحل قد قصل صلاحات ، وهو يتشهد ، ويقول النهماري أسائك با الله ، الواحد الأحد الصله ، اللك، لم بلد ولم يولد ، ولم يكن له كفؤا أحد ، أن تفغر الى صوبي ، إنك أنت الغفور الرحيم ، فقال النبي ينجيد الفدعم ، الاتا ، وإم أحمد ، وأب داود ، أبر دود (١٩٨٩) وأحمد (٢٢٨٤٢) ،

1. وعن شداء بن أوس، قال كان تسي إنهج يقول في صلاته. فاللهم إني أسألك النبات في الأمر،
 والعزية عبى الرشد، وأسافك شكر تعمدت، وحسس عادقك، وأسافك قلة حسبة، ولسافة مادقة،
 وأسافك من حبر ما تعلم، وأعوذ على من شؤ ما تعلم، وأستغفرك لما نعم، رواد النعمائي (البسائي معرد).

ودم بالتواد الإنها والتواد الدان المراور والمساقسو اسلاما الدرساك يتهين منها

٧- وعن أبي بخار ، هار : همكي تنا عدار بن ياسر . رضى الله عنهما . هملاة فأوجر هبها ، طأكروا ذلك ، فقال . ألم أثم أن كوع والسجود؟ فالو : بني . قال الله إبي دعوت فيها بدعاي ، كان رسول الله وجهتي بدعو له : اللهم معاملك العب ، وقامرتك عني الخلق ، أحيي ما علمت الحياة حيرا في ، وتوفي إدا كانت الوفاة خبرا في : أسالك حشيتك في الغيب واللههادة ، وكلمة الحق في القضب وارضا ، والقصم في . دقر والغنى ، ونفية النظم الله وجهلك ، والشوق إلى نقائك ، وأعوذ بك من ضراع تنظم في . ومن ضرة مضاف اللهم زما ويعال ، والحدة مهدين « رواه أحمد ، وانسائي بإساء حيار . إهسائي و١٠٠٥) وأحمد رواه أحمد ، وانسائي بإساء حيار . إهسائي و١٠٠٥) وأحمد رواه أحمد ، وانسائي بإساء حيار . إهسائي و١٠٠٥) وأحمد رواه أحمد ، وانسائي إساء حيار . إهسائي واحماني والمعالي والمعالي والمعالي والمعالية وا

٨- وعن أي صائح، عن رجي من العبحابة، قال: قال الدي بمثرة ترجي: «كيف نقول في الصلافة!»
 قال: أنشقه ، ثم أقول: اللهم إني أسألك الجنة، وأعود ين من الدر: أما إني لا أحسن ذائلتك، ولا دندنة!\! معاد، نقال النبي إيمالة: «موثهما تُشلَقْ ، رواه أحمد، وأبو داود. إأبو داود (٧٩٠) والراحة (١٩٥٠) وأحد (١٩٥) والراحة (١٩٥٠) وأحد (١٩٥) والمحدد، إلى والمحدد، إلى والمحدد، إلى المحدد إلى المحدد المحدد المحدد إلى المحدد إلى المحدد المحدد المحدد إلى المحدد

. هم وعن اس مسعوب أن النبي بخترة علّمه أن يقول هذا الدعاء : واللهب ألّف بين قلوبيا ، وأصلح دات بهنا ، واعانا شمل السلام ، وعمّا من الظلمات إلى البور ، وحكّة الفواحش ما ظهر منها وما بعض ، وبارك ك في أسماعه ، وأبصاره ، وقوينا ، وأرواجها ، وفريات ، وقب علينا ، إنك أنت النواب الرحيم ، واحملنا شاكرين للعملك ، فشين يها وقابلتها ، وأتمها عليناه ، روء أحمد ، وأبو داود (أبو داود (229) ابن حال (429) والطبراني في الكبر (229 ، وم 1412 م 220 م) .

 ١ هم وهي أسيء قال : كنات مع وسول الله بجهج جالشاء ورحمي فائم بصلي، طعماً ركع وتشهيد، فال في دعاله : المهم إلى أسألك، بأن لك احمد، لا إله إلا أنت مثناً لل بديع المسوات والأرفى ، با ذا لجملال والإكرام، با حي با فيره . إلى أسألك . فقال الدي بجهج الأصحاب : وأندرون بم دعا؟ . فانوا : الله ورسوله أعلم . فن : موالمات نفس محمد بيده، لقد دعا الله بالسمة العظيم، بذي وذا دعي به أجاب ، وإذا سئل
 به أعطى ( . رواء السائي بالأو داوه و ( ١٠ و وانسائي ( ١٥ و ١٥ و ١٠ و ١٠ و ١٤) .

١٨٠ وعن عبير بن سعد، قال: كان ابن مسعود بطبئا النشهد هي الصلاف نم يغول إليا فرغ أحداكم من التبلغ فرغ أحداكم من الشروكية ، ما علمت الله وما الله أعلم، وأعوذ الله أحداكم من الشير كله ، ما علمت الله أعلم، وأعوذ الله من الشير كله ، ما حالك عنه عبادك الصاحول، من الشير كله ، ما حالك عنه عبادك الصاحول، وأخود الله من شير ما المنطقة عبد عبادك الصالحول، وبنا أنها في اللها الله من هذا الدعاء ، وفي الاخره حسنة ، وقا حذاب أنباء . قال الله ينظم الله عنه ، وقا الله منظم الله عنه ، رواه ابن أبي شيه ، وقال منافع بشيء ، إلا دخل في هذا الله عام ، رواه ابن أبي شيه ، وصيد بن منصور ، [ابن أبي شدة (١/ ٢٥٠ / ٢٥٠ )] .

(٣٠) الأذكار، والأدعية بعد الشالام: ورد عن السي بيئية جمعة أذكار وأدعية بعد المبلام، يسئل
 للمصلي أن بأي بيا، ونحن بدكرها بسا بسي:

<sup>(</sup>١) الدينة الكلام عير العموم.

الاراخي تديان النايال التان وصول الله النايا إنا المصوف من صلحات استعدا الله و العائد وقاف العالمية. أن المستعام والعدد المستعارا أن تشتر كان الده الحالان والإعرام والواقا العدامات يلا المحاري وإساسة وقال هوال المستعاراتين أصد وقافات إلى وإنه المستداد قال الوقيات فقلت تعامراهي والمحيف الاستعمار؟ فأن سول المستعاراتين أستعفر المهاء أستعفر الله .

. وعلى أبني هرموه ، على النبي إليجيز قال ، وأقدمان أن أيمهدوا في انساعاء؟ قربوه اللهد أضا على «كرك . وشكرك وحسل عبادتك ، . وبه أحمد بسبو حيه . (أحمد و ۱۹۶۳) ومحمم الرواده (۱۹۶۳) .

الا وعلى خد افقه من الإبراء عاليان كناف رسول الله المثين إذا مسم في ديد افتصلاق رمول : الأ إلا الله و حدد لا شريف له مانه الملك وله الحدد ، وهو على كلّ شري فدر ، لا حول ولا تؤدرلا الله ، ولا تعد إلا إيام، أهل المعملة والفصل والساء الحسل ، لا إنه إلا الله ، مخلصين له اللهن ، ولوكوم الكافرون ، رم ، أحمد، ومسال ، وأبو ناوت ومسائل العملاء ، إذ هي وأبو دارد (تا حال المعالي ( 152))

د. و هى نصرة بر شدمة ، أن رسول الله به ؛ كان نفول عن دير كيل سناده وكدية ، وقا إله إلا الله وحدد لا شريد به ، له المألك وله الخيد . وهو على كل شيء فدير . المهيم لا مانع ما أعصب ، ولا معطي له صعب ، ولا يتمع دا الحار سك الحد . . و «أسهال «البحاري» ومساله الإسحار» (د 14 رساله 171 قار . حار هال عصة بال مامر ، قال : أمر بي رسول الله يتماع أن أمراً «المؤاذي ، مر كال فيلاف، وغط أحمد . وأني قالوه : بالمعافضة " . رواد أحمد ، والبحاري، ومسلم بإذر داية و27 قال «التراك» (19 - 19 وقام الدور الله . والدالم

الله أوس أبي أمامة، أن السي يتجهز قال الوس قرآ يما الكرماني عبر كلّ مايلاني، أبو تجمعه من ماعون الجنة . ولا أنّا الجواف: الرواة السبطي، والطغرامي برائساني في اليام الثابلة (1000) والعمامي في الكبر، 1700) والمهتمي في الأصع (1910-19)، وعن علي تتؤقه أنّا لهيمي الذي قال: ممن قرأ أنه الكرمين في دير العمالاة الكنولة، كان في ذمّة لهذه <sup>47</sup> إلى الصلاة الأخرى، رواة الصيراسي وسناني فيمني ، العمارتي في الكبر (7774) والهندس في تضّام (1912).

الاد وعلى أمي هريونا وأن البهي البحيرة قال ( فلس طبقع الله لامر أكثلُ صلاق به أنا وتلاثين و وحد. الله للائة

العام الفياد أنت والدين تستخط المستروح المشكل المسامل أنسده فعاد الماتي الروادي فعن السلامة الماتركين والخزاع و وعما وقوائل هؤاك المشترة في يجد الرافعية على المستروع المستروع المستروع المستروع المستروع المستروع المستروع ال

و ۱۳۱۶ د. د و كنر الله تلاقه و تلاتين و تلك تسبغ و تسعيل ، له قال شام فازه : لا إنه (۱۳ تفار عنده لا عو لك به اله القلف و ما أسمه ، وهو على كل شري و قديم ، أهوات له خطفياه ، وإن كالمت شوار به البحراء كه رواه أحمد ، و محاري و ومعلم ، وأبو فاوه ، (المحدي ۲۵ ۵) ومسام (۱۷ هـ و أسمه (۱۲ هـ) وأور دور (۱ مـ وج).

الدان وعلى كلعب بن عجرة ، حل رسول الله التزييز قال: «معنَّداتُ ، لا يخيب قائلهن ، أو فاعلنهن دار التلّ صلاة مكتوبه ، ناوئًا وتلامل تسبيحةً ، «تلائّ وتلاثين تحديدة ، وأربقا وثلاثين تكبيرة، . رواه مسلم [اسستم ١٩٦٥-م:)

الدوعن شفيق عن أبي همالح وعلى أبي هرارات أن هذا المهاجرين أثر رسول الله بهيزه فقالوا : هفت أمن الماتورا أطاله رحال طعال والعجم المقدم . قال الروما عالماً العالمي المهاجرين كما عملي و ويسرمون كما نصلي ويسرمون كما نصوف و الاستعارا المال المول الدوريون أمال المول الدوريون وتعالم شيئا المركون مع من سيقكم ، والايكون أمال الفضل ماكور إلا من صنع من ما صحبواً الفاوا الملي والمحتورا في المرسول الله و قال : و تسمحون الله و وتكرون وتحدول قال مكان المحتورا الله و المحتورا المال والمحتورا المحتورا الله والمحتورات الله والمحتورات الله والمحتورات ألمن الأموال بنا تحدث المحتورات المحتورات الله والمحتورات المحتورات المحتورات الله والمحتورات المحتورات المحتورا

الأعظيات الوجعة فحد الدال والعرف الخطابة ( ما عائل الإنفيل ...) والاعالات المستقد ما الذي العرب ا

٩ د. وعن علي ، وقد عداء هو وقاصمة رحمي الله عميسا ، مطلال حادثا ، يحمد عمهما بحال "حدل ، وأمن علي ، فقال ، فقال ، فكمات وأني السي الله عميما بعد ما سأتساس؟، فالا الله ، فقال ، فكمات عاميها حيو الله التناسع على الله على الله

3.7 وعلى عبد الرحمل بن غنو ، أب اللبي بتايج فان () من قال أن أن بالصوات ، وينتي راحله من صلاة المعرف والمسيح : لا إنه (لا أنه وحدد لا شريات الدراله الفلك وأم الخدد ، يند الخراء بكحيي وتبدر ، وهو على كل شيء قدير ، عشر موات ، كنب له لكل واحدة عشر حساب ، وقدجت عبد عشر حينات ، ووقع له عشر درجات ، و كانت حرزً من كل مكروب وحرزًا من الشيطان الرحيم ، ولم يحل للذنب الدركة أا ، ولا الشرك ، مكان من أفضل الدام عسلاً ، ولا وجلاً بعضله بعول أفضل عا قال ، رواه أحمد ، وروى الرحدي بحروي ، أحمد ، وراه أحمد ، وروي .

الدوعن مسلم بن العارث، عن أب دقال قال الي إليني بهذا إذا إذا المسلمة العسمة القبيع عقل قبل أن تكلم أحدًا من النام اللهم أجرى من النام السلم مرات والمد إلى مثل من يومك اكتب الله ألك تلك جوازا من المام . وإنه صلبت الغرب، وقل فين أن تكلم أحمة من الحام . اللهم إني أسألك الجنه اللهم أحرني من النام . وإنه صلم من المتلك اكتب الله في الله حوازا من المنزه . رواه أحما ، وأبو داود . إن داور ١٩٥٤ من وأحما ، وأبو داود . إن داور ١٩٥٤ من وأحما ، و(٢٠٤ على الله على الله على الله الله . وأبو داود . إن داور ١٩٥٤ من وأحما ، و(٢٠٤ على الله . وأبو داود . إنه الله . وأبو داود . إنه الله . وأبو داود . إنه داور وأحما ، وأحما وأحما ، إنه . إنه . إنه الله . إنه . إنه الله . إنه .

 د د وروى أبو حانى أن السي بينج كان بقول عاد الديراه من صلاح : باللهم أصبح لي ديسي الدي هو عصمة أمران، وأصلح دنيان التي حملت فيها معاشى، فلهم إلى أعرد برصائل من سخمتك : وأخود معلوك من المسئلان وأعود الله صداء لا مامع لذ أعطيت ، والا معطي لذ منعت ، ولا ينفع دا الجد حث المحدد. والاسائي وه ١٣٥٥ وقيد أن الاس ديو مكهة كان يقول الدعاء المكور ، كما أحرج في يوم وظيلة (١٣٥٥)] .

٣٠ وروى شيختري: والتومذي، أن سبعه من أي وفاص كان يطله بنيه حؤلاء الكالمات، كما يعلم الشاب العلمان كان يطله بنيه حؤلاء الكالمات، كما يعلم الشاب العلمان تكنف وعفول: إن وسول الله يؤجج كان بعوذ يهل در العملاة: «اللهم إلي أعود بك من البحل، وأعوذ بك من البحل، وأعود بك من إشقا اللهباء وأعود بك من عداب الشرة ( إبيحاري ( ١٩٣٥) والبرمذي ( ١٩٧٥) .

١٨٧ وروي أنو داود . والخاكب أن السي بطيقة كان يقول دير اكثل صلاقية الالسهد علقي في بدني ا السهم عاشي في سمعي ، المهم عاشي في بصري، الملهم إلي أعود بلك من الكفو والفقر ، المهم إلي أعود بك من عدات القبر، لا إنه إلا أنت، رأبو داود (١٠٤٠هم) .

الداند وروى الإمام أنحمك وأبو هارها، والسيالي بسنة فيه داود العقاوذيا، وهو فشخيف وعن وياد بن

وورا مركع أبي بهتك

أرفع وأن الدين الزنيم الذي تقول هار صلاحة والمهجرات وراء كل شهرياء أو شهيداً أمان الرنب وحداثا الا حيان الله والمهجرات ورات كل سرياء أو سهيداً أنا محملاً المداك ورسوان والمهجرات ولو في كل ساعة أنا المهيداً أن العباد كالهجراحة أو اللهجراب ورات كل شهرار جعمي محلت الدي وأهال النهافي كل ساعة من أو با والآخرة والا الحلال والإكرام والسبع وستجهد والله الأكبرا وأنا والإدارة والدائل والسائل في المرم والدار والموالد والإرادة والانهاء .

القائد فرواف أحسان والني أني غيمه واوني محمد بنسم عيد مجهول واعل أم سنده وأن الدي اين. الزان تقوير في فسلم الصدح و حاور مندوا: فالمعيم إلي أسائلاه علما بافقا واورقا واسقا واوعدها مشايات والي رسيد وهاف وأحدد وهافوه في ا

# سنط زواد

(4) مشووعيك. أبرغ النطوع البكور حمره لما عسى أن يكون فا وقع في الفراعض من طامير . ولما في المصلاد من فضيف الرست المال الماد به وهي أي حروره أن النبي يبيخ قال الزرائول ما محاسب الشمالا من والمسافية من أنها أنها المحاسب الشمالا عن والمسافية المسلاد من أنها أم المحاسب الشمالا فإن كانت لعمل المحاسب المسافية المحاسبة المحاسبة

## (٢) استحبابُ صلاتِه في البيب:

الذار وقد أحدث ومسلمان عن حدو باأن النس بهج قال، وإما صلى أحدكم الصلاة في مسجمان. الملحقل لبينه تصبير من صبحته - فإذا الله هجك حدثل في بند من سلانه حبيره (إسبلم (۱۳۷۸) والل مامه. (۱۳۷۲) وأحد (۱۳ هال هني ۱۳۲۱).

رائن وأملي . أن بأملي منطقتين الله المستدر أو النفع . رائن أنها بالاراد : الرائد لها المستدر أو النفع .

. لا وعند أحمد، عن عمر وأن الرسول البرج قال الإمسلام براهل في بنيه تطوقا برق الحين شاء نؤز بنيم الراحية (1 - 2 م).

. ٣- وعن عبد الله بن عسر ، قال : قال رسول الله . ريز الاحملو من صلاتكم في بيونكم ، ولا تتخدوها قبوزاء أن رواه أحمد ، وأبو هارد (البحاري: ٢٦٥) وممله (٧٧٧) وأبو الرو (٢٤٠) وأحمد ٢٠/١٥).

أ. روى أبو داود : وإسباد صحيح ، عن زبد من تابت ، أن السي بهير قال : فصلاة المرء في يبته أفضل من صحيح ، عن زبد من تابت ، أن السي بهير قال : فصلاة المرة في منه الأحاديث دليل على استحباب صلاة النطوع في البيت ، وأن صلاحه فيه أفضل من صلاحه في المسجد . قال النووي : وعا حتّ على المافلة في البيت ها لكونه أحقى ، وأبعد عن الرباء ، وأحود من محيطات الأعمال ، والشرك البيت بدلات ، وتنزل فيه لرحمة والملائكة ، ويقر مع الشيطان .

(٣) أفسطية طول القيام على كثرة السجود في التطوع: روى الحساعة، إلا أبا داود. عن الفيرة بن شعبة : أنه قال: إن كان رسول الله بيزيج ليقوم ، ويصلى : حتى ترم قدماه أو سافاه ، فيقال نه الفيدة بن أفلا أكون عبداً شكورًاي . إنساني (١٩٤٣) وسبل (١٩٤٠) وبدا ١٩٧٦) والساني (١٩٤٩) وإلى ماجه (١٩٤١). وروى أبو داود ، على عبد الله بن كيشي شفاسي ، أن السي بيزياسئل أي الأعمال أفضل الله عن الله عبداً المقال أفضل الله الله المقال أفضل الله عبد عليه عليه ويقل : فأي الهيدة أفضل؟ قال : ومن جلعد المتشركين مماه ، ونفسه ، فيل : فأي المهيد أفضل؟ قال : ومن جلعد المتشركين مماه ، ونفسه ، فيل : فأن الله كرد ما عرم الفيد (١٣) (١٩٥٥) .

(3) جواؤ هيعاتم التعلوغ من جلوس: يصنح التعقوم من قديد، مع القدية على الفيام كما يصخ أناء بعدم من قعيده ويعتب من فيام ، لو كان دفان عي ركعة واحدة ؟ قعسها مؤذى من قدام، ويعتبها من قعيد : بمواء تقدّم الفيام أو تأخره ، كل ذلك حائز، من عبر كراهم، ويحدّم كيف شاء والأقضل الترمع ؟ فقد روى مسلم ، عن ملقمة ، قال : قلت العاشمة : كف كان يعسم رسول الله الكنة في الركعتين، وهو حداش؟ فالت : كان يقيما، فإذا أواد أن يركع ، قام ، وكم . (مسلم (۲۲۱) (۲۱۹) ، وروى أحمد ، وأصداب الدين عنها، قالت : ما رأيت رسول الله المجتجزية أفي شيء من حلاة الله جائشا قال ، حتى وطائع يقي شيء من حلاة الله جائشا قال ، حتى وطائع يقي أوجون ، أو الاثون أوف قام ففرأها ، ثم سجد .

(٥) أقسامُ التطوع . بيقيب فيعلوع إلى تعلوع مطلق ، وإلى نطوع مفاه ، والنطوع المعانى ، يقتصر فيه على نبغ
الصلاة ، وال الدووي : فإدا شرع في تطوع ، والدينو عداة ، وقد أن يسلم من ركمة ، وادأن يره ، وجعملها ركمتين ،
أو ثلاثة ، أو مائة ، أو ألها ، أو عبر ذلك ، ولو صلى عددًا لا يعلمه ، ثم سقم ، لا حلاق ، الفقل عليه

و ۱۱ بای در این هشار میلاد. و درکن کمرار

أفسطاها ، والمثل عليه الشافعي في الإملاء ، وروى البهيقي بإنساده ، أن أما در المجمّد فيلم عدد كثيراً .
قلما الشد قال له الأحتم من قيس ، رحمه الله : هل تدري الصرف على شفع ، أم على وترك ذال بإلى الأكل أدري . وأن لله يشرب ، وحمه الله : هل القاسم اليزيز بقول ، لم لكى ، ف قال : إلي سمعت شاولي أب القاسم اليزيز بقول ، لم قال : إلي سمعت شاولي أب القاسم اليزيز بقول ، بعد من عبد بسجح الله سحارة ، إلا وقعه الله بها درجة وخط عبه مها الخطيفة الدروة المساحة ، ولا رحلاً المتلفوا في عدالته الألما (١٩١ م.١٠) والمعلق القبد بنقسم إلى ما شرع ، بنا للغرائض ، ويسمي السن السام المراجع والظهر ، والمعلم ، والمدام ، والمدام ، والى على على على عدالته الذرائض ، ويسمي السن

# سنة سب

(١) فنضُّها : وزدت عِنَّهُ أحديث في فعمل المحافظة على سنة المحر ، مذكرها فيما يلي :

الدعن عائشة على السي الإيراد في الركعيم قبل صلاة العجراء قال: اهمد أحبّ إليّ من لدنيا حميقاء . وراه أحمد ، ومسلم ، والترمدي ، [مسلم (۲۷۵) (۹۷) واحمد (۱۲ ، هـ ، ۱۹۶) .

 إعن أبي هربرة، أن رسول الله بهيرة فال. ولا تدعوا ركمني الفحر. وإن طردتكم الحماره. وواه أسمده وأبو داود، والسيفي، والطحاري. وأبو دارد ۲۵۸۱، وأحمد (۱۲ هـ د) والمبهني في الكبرى (۱٪). وحمي الحديث المحاري.
 (۵۷۱). وحمي الحديث : الانتركوا ركمني الفجر ومهما اشتد العذر، حتى ولو كان مطاردة العدو.

 ٣. وعني عائمة ، فالمد : لم يكن رصول الله ( بنيج على شاي، من النوافع أشار معاهدة ٢٠٠ س غراكة بن قبل الصلح ، رواه المتهجان ، وأحمد ، وأنو داود . ( المحري ١١١١٩) ومسلم ( ٢١٤) (١١٥) وأم داود بنا ١٤٥) وأم داود .

في وعملها، أن النبي إليجية قال (وكعنا الفجر حية من الدنيا وما فيهاد. رواه أحمد، ومسلم،
 والديمات، والسالي، (صدر (۷۲۰) والديمات) والديمان والمبائي (۵۵۰) والمدر (۸ ۵۰۱).

ه ولأحمد، ومسلم، عنها، قالت: ما رأينه إلى شيءٍ من الحيل، أسرع منه يلى الركعين قبل المعنور الله على المسلم (٢٠٠) (٩٥٠) وتحدد (٦٠٠) (٩٠٠).

(٢) تحقيقُهَا : العروف من خذي النبير التابيم ) أنه كان يحلَّف القراءة في ركعتي الفجر .

الد فعن حمصة ، فالت 1 كان رسول الله إينيج يصلي ركمي الفجر قبل الصبح في بيتي ، يحمَّفهما سقًّا . قال نافع 1 وكان عند الله ـ يعني أبن عمر ـ يخفّفهما كفّلك ، رواه أحمد ، والشيخان | البخرة، و١٧٧٥ م ومسلم (٢٧٣) بأحمد (٢٨٦)).

والهمعمل بواظئ

لا وعلى عاشدة ، قال: كان رسول الله البثلة بفسلي الركاحين قبل المداة ، فيحققهما : حتى إلي
لأشاري ، أقرة فيهما بقائمة الكتاب ، أم لاك ، رواه أحمد، وغيره ، وعجوه المحاري (١٩٧١) راسم (٢٧٤٥)
 والمد (١٥٠٥) .

٣. وعنها، قالت: كان فيام وسول إلقه بخيلة في الركاميين، قبل صلاة انفجر، فأمر ما بقرأ عائده الكتاب.
 رواه أحمد، وانسائي، والبيهفي، ومالك، والطحاوي. (أحمد (١/ ٢١٧) والطحاري في شرح معلمي الآثار
 (١/ ١٩٧٧).

(٣) ما يقوأ فيها ؟ بمنجب القراءة في ركعني الفجر بالوارد عن السي ﷺ ، وفقد رود عمه فيها ما
 يأتي

ا. عن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر: ﴿فَقَ بَالَيْهُ الصَّيْرُونَ﴾
 إلكافرون. (1) و: ﴿فَقَلْ هُوْ آلَنَهُ الْحَكَالُ (الإعلامي: 1] . وكان يُبير مهما، رواه أحمد، والطحاوي، إأحمد (1) (10) بالطحاوي في شرح معلى الآثار (1/ (19)) . وكان يقرؤهما بعد الفائمة ؛ أأنه لا صلافه بدومها، كما نفده.

 وعنها ، أن النبي بيخار كان يقول : ويقنم السورتان هماه . يقرأ بهما في الركتمين قبل الفجر : ﴿ فَلَ بِثَانِينَ الكِيْرِانَ ﴾ [ الكافرون : ١٩ ، و ﴿ فَلَ هُمُو اللّهُ أَكُمُ أَكُمُ أَكُمُ اللّهِ علامي : ١٩ . رواه أحمد وابن مساجه .
 إن ماحد (١٥٠١) وأحمد (١٩١٩) .

٣. وعن جابي، أن رجالاً قام، فركع ركعتي الفجر، فقراً هي الأوى: ﴿ قُلْ يَحَاتُهَا الْمَحْتِرُونَ ﴾ (الكامون: ١]. حتى الفقيت السورة، فقال الدي يجزز (عدا عبد عرف رئاه و فراً هي الآخرة : ﴿ قُلْ هُوْ اللَّهُ أَلَيْتُكُمْ ﴾ والإحلام: (ز. حق الفقيت السورة، فقال لنبي يجزز (عدا عبد عبد أمن مرته). فإن طبحة : فأنا أحب أن أقرأ مهابين المدورتين، في هائين الركعتين، رواه ابن حبث، والطحاوي، (اس حباد (٢٤٦٠) والطحاور، في ضرح مدي (1/2 (٢٩٨)).

وعن ابن عباس، قال: كان رسول شه بيئية بقرأ في ركمني الفجر: ﴿ قُولُوا مُنْفَكًا بِأَقَهُ وَمَا أَنْزِلُ
 إلك ﴾ إطعاء: ٢٠١١ . والنبي في ال عمرات: ﴿ تَشَالُوا إِنْ مَشْيَعْرُ لَئِلَمْ يَبْشَكُ وَنَبِئَكُمْ ﴾ (آل عمران: ١٤٤) . رواه مسلم . إحدام (٢٠٧٧) .

أي، أنه كان يفرأ في الركمة الأولى بعد الفاتحة هذه الآية : ﴿ فَهُوْا نَشَتُ بِلَقَهِ وَمَا أَوْلَ إِلَىٰ إِلَٰ الرحن ريخيين وينحق وتقوّن إلاقتياط ومَا المُون موحق ويبتن وَمَا أَوْنَ الْبِيّوْتُ مِن فَقِيدَ لا تُشَيِّقُ بَقَا النّو يَشَهُدُ رَصْلُ لَمْ تَسْتَهُونَ ﴾ [بينوه [177] . وفي الركمة الثانية : ﴿ فَلَ تَأْمَلُ الْبَكِتُبِ مَسْالُوا بِلْ حَصْبُو مُونَّ مِنْهُمَا وتبتكمُ أَلَا مُسَنَدً بِلَا اللّهُ وَكَا أَنْبِي بِهِ، وَمَنِهَا وَلا سَلَيدَ تَشَتَ تَشَتَهُ أَرْتُكُ بَلَ رقومِ المُؤْخِد الرَّفَةِ مُقُولًا الشّهَدُمُوا وَلاَنْ مُشَافِحَ ﴾ (1 مرده 194 ). ه. وعده ، في رواية أبي داود ، أنه كان بصرأ هي الركامة الأوال : ﴿ وَلُولُلُوا اللَّهُ ﴾ [بقره - ٢٥٣] . وهي المائية : ﴿ طَفَةَ أَنْفُلُ جِيشَى جَنِهُمْ الْفَكْفَرُ قَالَ مَنْ اسْتَتَابِهِ إِنْ اللَّهُ فَاكَ الْفَوْرِقُونَ فَمَنَ أَصَلَنَارُ اللَّهِ فَانْكُ يُفْتُمُ وَالْفَهِمَانَةُ وِلْذَا مُسْتِمُونَ ﴾ إلى صراف ٢٥٠ - إصابه (٢٠٧٧) وقال والوداود (٢٠٥١) -

 إذا ويجوز الافتصار على الفاقة وحدها؛ لما تقدّم على عائلة؛ أن فيامه كان قدر ما بقرأ فاتحة الخداد...

(٤) المأتفاة بعد الفواغ منها . قال الدوري في الأذكاره : ووينا في أتتاب ابن السني ، عزر أي الملح ، واسمه عامر أن السلح ، واسمه عامر أن أسامة ، عن أبيه ، أنه صلى راكمني الفجر ، وأن رسول الله يهيج صلى قريئا صه راكمنين خفيفين ، تم صمعه يقول ، وهو جالش : اللمهم رث حرين ، وإسر قبل ، وبكائيل ، ومحمل اللهي يهيج الموذ بك من اللهي بهيج قال : بمن قال عبيحة فوم المؤد بك من اللهي المؤد بك من اللهي المؤد المؤد الله الله إلا هو ، الحق الفتيم ، وأموا ابه . ثلاث موات ، المفود الله على معال اللهي والله (١٤) ،

(٩) الاضطحاع بمقابعا : قالت عائدة : كان رسول الله ينهيج إذا ركع ركعني العجر ، اصطحع على طقة الأعن . وإذا الحماية : المحر ، اصطحع على طقة الأعن . وإذا الحماية : (محاري (١٩٦٠) وان ماجه (١٩٦٠) . وروو ، أيضًا عنها : قالت : كان رسول الله ينهيج إذا صلى ركعني العجر ؛ فإن كنت مائمةً المحلج ، وإذا كنت مستبقطة ، حدثني ، والمعترى (١٩٦١) ومسلم (١٩٤٣) .

وقد التطلق في حكمه اعتلاقًا كليراء والمدي يضهر . أنه مستحث في حق من صلّى السنه عي يته ، دول من صلاها هي المستحد - قال الحافظ في المنتجر: وقاهب العش السنف إلى استحبابها في البيت . دول المستحد، وهو محكمي عن أبن عمر ، وقواء بعض شيوخية، بأنه لما ينفق عن النبي بيجيء أنه فعله في المستجد، وصلاً عمل الله عمر ، أنه كان يحصب من يفعله في المستحد، أخرجه الن أبي شينة ، النهي ، ومثل عنه الإمام أحمد؟ فقال : ما أفعله ، وإن فعله و حلّ ، فحسل .

(١٩) قدصاؤها : عن أبي هريرة ، أن الدي بيزي قال : ومن لم يصل ركعتي العجر ، حتى نطلح التناسس ، فليصلها در رواء البيهقي . وإسهقي في الاكبرد، (١/ ١٨٥) و إطالح (١/١ ١٩٠) ، فأل التناسس ، فليصلها در رواء البيهقي . وإسهقي في الاكبرد، (١/ ١٨٥) و إطالح في العبر ، وقو يكن الوري : وإساده حبد . وعرائم يكن العبر ، في العبر ، في

ا فارتفعوا فليلاً ما عنى السفائت الشمامل أن فيم أمر مؤدكا فأذّن و فصلى وكعنين قبل الفحر ، تام أفام ، لم صلّى الصحر 1 أحمد (4/ 375) وتبحش (483) - مسامر 47 كان وظاهر الأحاديث ، أنها تقضى على طبوع المشمس وبعد طلوعيه ؛ منواء كان موانها لعذر ، أو لغير عدر ، وسواء فانت وحدها ، أو مع الصبح

# محضة لظهــر

ورد في صة الظهر أنها أربع ركعاتِ ، أو ست ركعاتِ ، أو ثمانٍ ، وإليك بيانها مقصلًا.

# ما ورد في أنها أرمغ وكعات:

إ. عن أبن عمر - قال: حفظت من الدي أشار عمل وكعات - وكعين قبل الظهر، ووكعين مداها،
 وركعين مد نظرت في بينه، وركعين بعد العشاء في بينه، وركعين قبل صلاة الصبح. رواه المخاري.
 إالمان ١٠٠٥].

۲. وعن المغيرة من سطيعان، قال: سمعت ابن عمر يقول: كانت صلاة رسول الله رائزة ، ألا يدع وكعين قبل الفهر، وركعين بعدها، وركعين بعد المفرس، وركعين بعد المشاه، وركعين قبل العبيح. رواه أحمد سنية جبيل (أحمد (۱۷۶۶) والمغابي (۲۵۰) وما نم (۲۵۰).

## ما ورد في أنها ستَّ :

 إن عن عبد الله بن شقيق، قال: سألت حائشة عن فسلاة رسول الله السار؟ قالت: أكان يصلمي قبل التقهر أربقا، والتنبن بعدها، رواه أحمد، ومسلم، وغيرهما (مسمد ٧٣٠) أحمد ١٤٥٠ [201].

٢- وهرزاًم حبية منت أي سفيان . أن السي الأن قال : امن صالى في يوم وليلغ النفي عشرة و كمةً ، يُمي له يعتُ هي الجمة ، أربعًا فين الطهر ، وركمتين سدها ، و، كمنين بعد المرب ، وركمتين بعد العشاء ، وركمتين قبل صلاة العجر، . وواد الترمدي ، وقال ، حسن صحيح ، وروه مسلم محتصر، ((مسام (٣٢٠) والسمدي، (عاد))

## ما ورد في أنها نماني ركعاتٍ:

الدخل أم حديث فالسند: قال وسول للله الكتارة من صلى أربقا قبل الفهور، وأربقا بعدها، حرم الله الحدد على الداري. رواه أحدث وأصحاب السعل، وصححه الترمذي. الأموا الإدارة (٢٣٠٠) ( ١٩٧٠). (٢٧) والداني (١٨٥٦) ومراهات (١٤٠) وأصدارة (٢٥٥) و ٢٢٥) إ

<sup>&</sup>quot; ﴿ أَنِ : أُورُوا مِن يُرْمَعِت فِيْسِي .

# فضلُ الأربع قبل الظهرِ •

 ا. عن أبي أيوب الأعصاري، أنه كان يصلّي أربع ركعاتِ قبل الظهر، فقيل له : إنك تديم هذه الصلاة.
 فقال : إني رأيت وسول الله يفعله، فسألته، فقال : وإنها ساعةٌ تفتح فيها أبواب السساء، فأحبت أن برفع في فيها عمل صالح، رواه أحمد، وسنده جيد . إلسمه (دار ٢١٨).

عن عائشة ، قالت : كان رسول الله بيري: لا يدع أربقا قبل الظهر ، ووكندين قبل الفجر على كل
 حاليد رواه أحسد ، والبحاري ، وصدري ٢٠٨٥ م وأحسد ٢٥/ ١٥٥٣ ، وروي عنها ، أنه كان يصلي قبل
 الظهر أربقا ، يظهل فيهن الفيام ، ويحسن فيهن الركوع والسجود ، وإن ماسه ٢٥ ه ١٥ وأحد ٢٥/ ١٥٥) .

ولا تعارض بين ما في حديث ابن عمر من أنه بين كان يصلّي قبل الطهر ركعتير ، وبين بخي الأحاديث الأخرى من أنه كان يصلّي أربقا ، قال الحافظ في هافتج ، والأولى أن يحسل هلى حالين ، فكان تارة يصلّي النبين ، وثارة بصلّي أربقا ، وقبل : هو محسول على أنه كان في المسجد يقتصر على ركمتين ، وفي ينه يعلّي أربقا ، ويحسل أنه كان يصلّي إذا كان في ينه ركمتين ، ثم يخرج إلى المسجد ، فيصلّي ركعتين ، قرأى أبن عمر ما في المسجد ، دون ما في ينه ، واطلعت عائشة على الأمرين ، ويقوي الأول مارواه أحمد ، وأبو عاود ، في معدث عائشة كان يصلّي في ينته قبل الظهر أربقا ، ثم يخرج ، قال أبو جعنه الطفوي : الأربع كانت في كثير من أحواله ، والركعتان في قبلها ، وإدا صلّى أربقا قبلها أو بعدها ، والمناس الله أبو بعدها ، الأنشل أن يسلم عامد كلّ ركمتين ، وبحوز أن يصليها متحلة بنسليم واحد ؛ لقول رسول الله ينه : عالم البها والنهار منني مني درواه أبو عاود بسباد صحيح ، والبعاري (١٩٠٠) ومستم (١٤٥٠)

- قبضاء مستني الظهر : عن عائشة د أن النهلي البدي كان إذا تهم يصلُ أربعًا قبل الظهر ، حــلاهن بعدها . رواه الترمذي، وذال: حديث غريث . وشرردي و١٠٠ وي . وروى ابن ماحه عنها ، قالت : كان رسوكُ الله ونهته إذا فائد الأربع قبل أنظهر ، حــلاهن بعد الركمتين بعد الظهر . ٢٠٠ ونن ماجه (١٠٥٥) .

هذا في قضاء الراتبة القباية، أما قضاء الراتبة البعدية، فقد جاء فيه، ما رواه أحمد، عن أمّ سلمة ، فالت : سلّى رسول الله ينخيز الظهر، وقد أُنِي بمالٍ فقعد يقسمه ، حتى أناه المؤدن بالنصر، فعملّى العصر، ثم انصرف إلى ، كدر يومي ، فركع وكمتين خفيفين، قفلنا : ما هاناد الركحان ، يا رسول الله، أُمِرْتُ يهما؟ قال : ه لا ، ولكنهما وكمنان كنت أركعهما بعد الطهر ، فشغلني قشمُ هذا المال، حتى جاء المؤدّن بالعصر ، فكرهت أنّ أدعهما (١٠٤٠ ، رواه البخاري ، ومسلم ، وأبو دارد بلفظ آخر ، والمحاري (١٢٣٧) ومسلم .

وان السين الفالية بمنه ولتها إلى أسو والت المفريعية . . .

و أي يعمل فروايات : فقلت : يا رسول الله، قالضيهما إذا 195 قال : 196 م قال البيقي، هي رواية خصفة.

### جسسته امفيارت :

ا يسلق بعد فللكاه الغراب فيهلام وكعدم و 15 تفاقع عن الى علم وأنهمنا من الصلاة التي لما يكن يعالمها السي. يهين .

ما يستحسن فيها استحار في سد الدران، أن يقرأ فيها بعد الدائمة ما فإن ينائي الطوارية المستحسن فيها السنجار في سد الدران، أن يقرأ فيها بعد الدائمة ما فإن ينائي الطورية المستحد ورسول الله المجارات في أن الدون بعد المعراد الله المجارات في أن يحتران الدائمة المحارات في أن يحتران الدائمة المحارات في أن يحتران المحارات في أن يحتران المحارات في أن يحتران المحارات في المحارات والمحارات والمحا

الصيغةُ القيشاع : تفدم من الأحاديث ما يدن على سينة الركمان بعد العشاء.

# السنين غيير للؤكيدة

. ما تقدم من مسمل والرواتيب بهأكيد أماؤه، وبعدت سماً أحرى رائنةً، يتدب الإنبان بها. من عميا وأكبد مالذكوها فيما يعي

(1) وكفتان أو أربع قبل العشور: وقد رد دها عده أحديث متكثم فيها، وذكن تكثرة طرفها بؤيد بعدم عنده فيتها حالت الله عدل عدل العلم المحلم المحلم عليها، وأنكرة طرفها بؤيد بعلم المحلم فيتها حالت الله عدل عدل المحلم المحلم

(٣٦) وكفتان قبل الغرب: رول البخاري ، من عبد الله بي معنى. أن النبي الجلة قال: العقارة قل العصابة قبل المعاري المعاري المعاري المعاري المعاري المعاري المعاري المعاري المعارية والمعاري المعارية والمعارية المعارية والمعارية و

وهي مسلم، عن ابن عباس، قال: كنا شملي ركعتبن قبل عروب الشميس. وكان رسول الله اللهُ لراقاء فلم بأمرناء وليم يمهنان فال الحافظ في بالمنجود ومحموع الأدلة برشد إلى استحباب تحقيفها اكلما غي ركحتي الفحر .

(٣) وكعتانٍ قبل العشاء: ١١ رواء اختماعة ، من حديث عبد الله بن مغفل ، أن السي ١٩٦ قال : ١٠٠٠ كلُّ أدَّانِين صلاةً . بين كلِّ أَفَانِين صلاةً . . ثم قال في الثالثة : ملى شاء ، واللحاري (١٩٩٧) ومساء (٨٣٨) وأنو الوه (١٨٨٣ع) والبرمدي (١٨٨٥ع) والسبالي (١٨٠٠) والل ماحه (١٩٠٩ع)] . والآي حبك من حديث أمل الزبير ، أله النفي بجنين فال : معامن صلاة مفروضة ، إلا وبن يديهار كعتان (اس حند (٢٥٥٧) والدراطسي (٢٠١٠):

استحيابُ الفصل بين الفريضةِ والناقلة ، يتقدار خيم الصَّلاةِ عن رجن من أصحاب التي ﷺ ؛ أنَّ وسول الله كابيخ صمعي العصر ، فقام رحيل يصلي ، فرأه عمر ، فقال أه " احلس ، فإنما فماك أهلُ الكتاب أنه الم يكن لصلانهم فصل . فقال رسول ك بيجي \* وأحس من الخطاسة . رواه أحمد باعثر منحرج .(أحمه . GTIN (e)

(١) فيضلُه . وحكَّمُه : الونر شبُّهُ مؤكمةً، حتَّ عليه الرسول إقلة ، ورغب فيه ؛ فعن عليُّ فأتُّه أنه قال بإن الهار ليس بخطأ " كلمسلاتكم الكتوبة، ونكن رسول الله بيليم أوثر، تبا قال: فه أهل الفران، أوتروا؟ فإن الله وتزاُّ أمحب الونزه . وواه أحمد: وأصحاب الممنى، وحمته الترمذي، ورواه الحاكم أيضًا وصنكرهم . [أبو دود (١٤٠٦) والنسائي (١٢٨٦) والن ماحه (١١٦١) وأحمد (١١٠١) - (١١٥) - وها فاهب إليه أبو حتيمة من وجوب الوثر ، فمذهب صعيفٌ ؛ قال ابن الذفر : لا أعدم أحدًا وافق أبا حنيفة في هذا . وصد أحمد ؛ وأبي داود، والمسائلي، والن ناجد، أن الهُنجيي (رحلُ من سي كناته) أحبره رحلُ من الأنصار، يكني أنا محمد، أن الوتر واجت، واح المخدجي إلى عنادة بن الصنامت، فذكر أه أن أبا محمد يقول: الوثر واجت. فقال عبادة بي الصاحت: كذب أبو محملاً؟ ؛ سمعت رسول الله كتلكة يقول: (تحسس صلوات كتبهين الله . تبارك ونعالي ، على العباد ، من أثمي بهنَّ ، لم نضيح منهن شبطًا! استخفافًا بحقهن . كان له عبد الله . تبارك ونعاني . عهدُ أن يدحله الحلة ، ومن لم يأث بهن، فليس له عنا الله عهدًا؛ إن شاء عديد، وإلى شباء غفر له. . إأبو داود (١٤٥٠) والمسائي (١٤٥٠) وابن ماحه (١٤٠٩) وأحمد (١٥/ ١٣٠٥ - ٢٠١٦ ر ٢١٩)) ، وعند البحاري، ومسلم، من حديث طلحة من عبد الله ؛ أن رسول الله للمثلة قال : .حمس صلوات كتبهل الله في اليوم والليفة، بقال الأعرابي : مل على غيرها؟ قال : •لا ؛ إلا أن تَعَلُوحُه . [البخاري (٤٦) رمسلم (١٩٠)] .

م به استار مواردون. (۱۵) آون آما تمالی درامم بنجیه مسلاه اموار دوجیب طبهای قال بایع: رکان این عمر لا یفسخ فیله (لا واژار. (۲۰) اگلب فو معمد داگی آمنیان.

(٣) استحبابُ تعجبله لمن ظنَّ أنَّه لا يستيقطُ آخر اللبل، وتأخيره لمن ظنَّ أنَّه يستيقظُ آخرَه: بمسحب تعجيل صلاة الوشر أول الليل هن خشي ألا يستيقيظ آحره واكما يستحب تأخيره إلى أخر الليل عن ظن أنه يستبقظ أحره ؛ من حامر درنَّه- أن النهي الذار قال : همن ظن مكم ألا يستبقظ أخره . أي ؛ البليل ، لليوتر أوله ، ومن فغلَّ منكو أنه يستبغظ أخره ، طبوتر أخره - فإن صلاة أخر المبلِّ محضورةً `` ، وهي أتطبق المرواة أحمله وومسلون والترملاي وولن ماحرم ومسماره دادا ومرمسي مدري بي مما والاعداد م حمد (٢٠٠١/) . وعنه ١٤٠١ أن رسول الله . . . قال لأمي مكر : علني توتر؟ه. قال : أول النبل، سد المسمة . [1] قال : وفأنت با عسره - قال . اسر الديل . قال : وأما أنت يا أبا لكر ، وأعدت بالثقة . [1] وأما أنت الماعمراء فأعملت بالقوقةا أأر رواه أصمده وأنو داوده والحاكمونه وقال اصحبخ على شرط مسدمي وأساناه فالماغا وأحسد زعم بالمجهوا فاكدار فالمعرجهل والنهبي الأمر برصول الله أغيز إلميء أنه كان بياتر وقت السحر ؛ لأنه الأنشل: كما تقلع. قالت عائشة . رسي نقه عنها . من كلِّ النباع قد أوتر النبي ايرير ؛ من أوله الليق، وأوسطه، وأخره، فانتهى وتره إلى الشحر . رواه الجماعة . إالمعاري (١٥٥٩) ومسموره (١٥٥١) وأنو فارمارها كالزار زائر منك (١٩٥٨) والسمالي زاء ١٦٠ ووأسمد (١٥٠) وإلى بالسه (١٨٠ ولا. يمع هذا وفقت وطني خض أصحابه بألا ينام، إذ على وتر ؛ أحدًا باخبطة والحزم. وكان سعد بن أبي وقاص بصلي العشاء الآخرة من مسجد رسول الله ١٠٠٪ : ثم يوثر بواحدة : ولا بزيد عليها . فقال له: أتُونِع بواحدةِ لا تو. به عليها يا أنا يسحاق - قال العم ، إلى سمعت وسول الله 😸 يقول : بالذي لا ينام حتى يومر حنازمً. رواه أحملت ورحاله ثقافت وأحمد ودار دردول

(2) عددٌ وكعاب الوثور: قال الترمذي: روي عن النبي جهر الولو بثلاث عشرة ركعةً ، وإحدى عشرة

۱۹۱ آئی : شهرها للانکنا ۱۹۱ آئی : الحرم والحیت .

اركتمةً ، وتسلع ، وسلع ، وتحسير ، وقلات ، وواحده . ١/ ١٠ ي ١٥ تـ ١/ ١٠ قال إسلماق بن يواهس : معنى ماروي عن النبي [2] كان بوتر كالات هشوة ركعة ، أنه كان يصلي من الليل ثلاث عشوة ركعة مع الوقر ، بعنى من جسفتها الوتر ، فسست صلاة الليل إني الوقر .

ا ويحوز أداء الوشار كعتيل أناء تم صلاة وكعة للشهد وسلام: كما يجوز صلاة الكلُّ بتشهدين وسلام، فيصلُ الركعات بعصها سعش ، من عور أن ينشهنا . إلا في الركعة التي عني قبل الأعبرة : فينشها، فيها ، تم بقوم إلى الركعة الأحيرة، فيصبيها ، وينشهد فيها ويسلّم، ويجوز أداء الكلّ منشهم واحبر وسلام في الركعة الأخيرة ، كلُّ ذلك جالزٌ واردٌ عن اللي يتهيِّ ، وقال النَّ الليم : وزدت الليمة الصحيحة الصريحيَّة الحكمة ، في الوقر مخمس متصلة . وسبع منصاة ؟ كحابث أة سلمة : كان رسول الله ﷺ يوثر بسبع ، ومحمس ، لا بعضل بسلام، ولا يكلام. رواه أحمد، والسناني ، وابن ماجه بسند جيد ،(السال (٢٠١٠)، وس محم (١٩٦٠) وأصنه (٢٠٠٦) أن وكقول عالمته اكان رسول الله تبريا بصلي من الليل ثلاث عشرة ركمة، يوتر من ذلك بخمس، لا يجمس إلا في أحرهن. منفق عليه . إسخاري (١٩٤٠) وسدر (١٩٤٧). وكحديث عائشة، أنه إنيُه: كان يصلَّي من الليل بسع ركعات، لا يجلس فيها، إلا في اهاملة، فيذكر الله ، وتحمده ، ويدعره ، أم يتهشن ولا بسلم ، ثم يصلَّى التاسعة ، ثم يفعد وينشهد ، ثم يسلم تسليمًا بسمحاً ؛ لم يصلِّي ركعتين بعد ما يسلُّم ، وهو قاعلُه ، فتلك إحدى عشره ركعةً ، فلما أسلُّ رسول الله ش: وأحده النخف أومر يسبع ، وصبح في الركعتين مثل صبيعه في الأول . وفي لفظ عنها : فلما أسنَّ ، وأخله اللحماء أومر بمسع وكعائب المريجلس، إلا في السادسة والسايعة ، ولم يسلم إلا في السابعة - وفي لغط : صلَّى سبع ركمات لا يقعل و إلا في تأخرهل . أخرجه الخماعة (المحارب)، ١٩١١) ومسام (٣٤٣) الم تابه (٣٦٣) والسائي (١٠٠٠) ومن ١٠٠١/١٠٠ وأفيند (٢١ ٣٠ و ١٥)] . وكثها أحديث صحاح صريحةً. لا معارض فها سوى بدله ﴿ - (فصلاة اللَّينِ عَشَى مَشَى ) وهو حقيث صحيحُ ، الرحاري ١٠ ١/١٠ وصلم ١٤٧٧٩ . لكن الذي قاله و هو الذي أوثر بالسبع والحملي و وسنته كلها حق يُضادق بعطُّها بعضاء فالنبي ترانخ أجاب السائل عن صلاة الليل، بأنها منني دنني و ولم يسلمه عن الوانب، وأما السيع، والخمس، والتسع، والواحدة، فهي صلاة الونر، وهونر، اسم للواحدة التفصلة مما فبلها، وللخمس، وانسع، والتسع التعلمة، كالمعرب؛ الله للثلاثة المصلة؛ فإن الفصلت الخمس والبهج بسلامين، كالإحدى عشرة، كان الوتر استا للركعة الفصولة وحدها، كما قال يُزرُد : ، ، ، ، عليل على مثني ، فإدا خَرْبِي الصبح ؛ أونه بواحدةٍ، تونر به ما قد صلَّى، إسلم تحرج احما ك ا- سرَّةٍ . فاتفق فعلَّه وقوله ١٥٥ ، وصدق بعضه بعطاء

 (٥) القراءة في الوتو: رجوز العرابة في الدن ، يعد تفاقعة بأي شيء من القرآن ؛ فال عليّ : يس من القرآن شيء مهجوي ، فأوتو مما شتت ، ولكن المستحد، إذا أرثر بنلاب، أن رقرأ في الأولى بعد الفاقعة : وثمّن منذ منك الأقل هو الأعلى ١٠٠ ، وفي الثانية : وقل إذابًا الدندة المؤلّل هو إلك وو ١٠٠ .

<sup>(</sup>٩) آي ۽ بسلم علي رآمن کاڳي کسين.

وفي التالغة : ﴿ لَمُنْ أَشَادُ اللَّهُ أَمَا اللَّهُ وَالإِحَادَ إِنْ وَالْمُؤْدَانِينَ ۚ مَا رَوَاهُ أَحَمَدُ وحَمَنَهُ ، عَن عَائِمَةُ قَالَتَ اكان رَسُولُ اللَّهِ رَبِينَ يَشَرُأُ فِي الرَّحَمَّةُ الأَوْلِي بَا يَا ﴿ لَكُوْرُونَ الْأَنْقُ فَيَا الْأَنْقُ فَيَا الْمُعَلِّقُ اللَّهُ مِنْ وَفِي الثَّالِمَ بِهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَالِقُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ اللّلَّةُ اللَّهُ اللّ \* ( ﴿ طَلَيْمُ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ ال

(٣) القنوف في الوتو: لشرع الفنوت في بوتر في جميع النسة؛ ما رواه أحمل، وقع باست، وعبرهم، من حديث الحسن من على هَيْقَة قال: علّمني وسول الله يثني كلمات أقبلهن في الوتر الاللهم العلمي فيس هلبت ، وعامي المعن عقبت ، وتوتّي غيض تؤلت ، وتؤرّا لي فيمة أعطبت ، وقي شرّ الأفقيت ، فيال بن عبد أعطبت ، وقي شرّ الأفقيت ، فيال بن والبت ، وتأل بن عبد أعطبت ، فيال كن را فقيلت ، فيال المن والبت ، وتأل بن ما عادبت ، فيال كن را والراحات ، وتعالى الله على التي محمد ، قال الرحقي ، هذا حديث حمل ، وأبو داود ١٥٢٥ ا والراحات القوت التي المؤلة في المناف على التي المؤلة في المناف عن التي المؤلة في المناف عن التي المؤلف الي والراحات ، وإذا لم بكن مما بحدة فيه عن التي يؤيج غيره ، والفعيق من الحديث أحت الحديث ، وإذ لم بكن مما بحدة في الناف على من المناف المناف المناف المناف المؤلف والمناف المناف الم

(٧) محلّ القنوب: بحوز الغنوت في الوكوع، بعد الفراغ من القراءة، ويجور كذلت، بعد الرفع من الركوع 1 فمن حديد، قال: سألت أنشا عن القنوت، قبل الركوع : أو بعد الركوع؟ فقال: كنا معمل قبل وبعد. رواه ابن ماجه ، إس محد ٢٠١٥، ومحمد بن تصور قال الخافظ في «الفنح»: إنساده فوي .

ويرد النات قبل الركوخ . كتر رافقا بديه ، بعد الغراغ من انقراءة ، وكبر كدنك بعد الفراغ من انقوت ، رُوي دلك على معض الصحاءة . وبمغني العاماء استحب رفع بديه عند القنوت ، وبعضهم فم يستحب دلك

. وأما مسح الوحم بهما 9 فقد قال البيهقي : الأولى ألا يفعله ، ويقتصر على ما فعله انسلف يؤلِّس من رفع البدين دون مسحهما بالرجم في الصلاة .

 (٨) اللَّمُعاة بعده : يُستحت أن يقول المسلّي ، بعد السلام من الوتر : سبحان الملك اللهدوس. ثلاث مرات ، يرفع همونه بالثالث : ثم يقول : ربّ لملافكة والروح . له رواد أمر داود ، ورئسائي [أمر دارد : ٤٢٣ ع .) . ما المستنى والا ۱۷ من ما المست أمني بن كعب و قال كان رسول الذه الإنها يقرأ في الوتر الذه في التقر الذا المؤلفة الشرار الله الكان إلا المؤلفة المتحدثية المتحدثية المتحدثية المتحدثية المتحدثية المتحدثية المتحدثية المتحدثين المتحدث المتحدث

(٩) لا وتوان في ليلة : من صلى الوار و ند سه له أن يصلي . حال ولا يعيد الوبر : له رواه أبو داود . والسناني و والسناني و السيانية و المراد . وقر داود . والسناني و السيانية و السيانية و السيانية . وقر داوي . وقل مالينية . وقو داوي السيانية . وقو داوي داوي . وقو داوي . داوي . وقو داوي . وقو دا

(٩.٩) فنضساؤه الدست حمهور العلماء إلى مشروعية قضاء الوتراء لما رواه البيهقي ، والخاكاء وصححه على شرط الضيخين اعرائي هريزة الن الني الاتراء الله أهمينج أحدكم، ولم الرئية عليون المبيع شمى شرط الضيخين اعرائي هريزة الن الني الاتراء الله أهمينج أحدكم، والموابع عليون الخدري الن المبيع المحدد والواداء (١٩٣١) والراء الخدري الني الني الله المبيع قال (١٩٣١) أو تسبح المبيع المب

# العمون في الخيلوات الخنسس

ا يشرع الدوت جهير في الصموات الحمس، عند التوارل « بعن ابن عناس، قال: فلب الردول بيجيز شهيرًا مندلة ! في الظهراء والعصر، والمراب، والعلماء، والصدح، في دير كلّ صلاق، إذا فال: فسلم الله لل الحمدة، إلى الركمة الأسيرة، الدعوا عليهم؛ على حيّ من التي المبتم، وعلى إعلى، وفاكات، وتحمينه الأأوية مَنْ من جمعه، رواه أنو فاود، وأحماء وراد: أرسل اليهم، بدعوهم إلى الإسلام،

والهار على ودكواء ومعمله النائل من بني مناج وهم ألب أسلموا مسلموا من فرسوا اللاه أند تمديد عن يعقههما، فالمدمد للسمان المعلومين مكان ولك سبب الغديد.

القفوتُ في صلاة العُبيح : القاوت في صالاة العدج هر مشروع ، إلا في النولول، ففيها بقدًا. ف. وهي مناتر الصلوات كما يقدُّم؛ روى أحمد، والنسائي، وامن ماجه: والترمدي وصخحه، عن أبي عالم؟ الأشخعي: قال: كان أبي قد صلَّى حلف رسول للله . . . ؛ وهو ان ستَّ عشرة سنَّة : وأبي بكرٍ ، وعمر ، وعشمان وفقلت أكانوا يقسون؟ فالراز لاء أني تبغ والمخلف إلىومدن وقاء وروايان والادام وماده ويراما ارده ۱۹٬۱۱ روی این حیان و لحظیب، واین حزمهٔ وصححه ، عر آبس ، آب الیمی . ایر کان لا بقت می مملاة العملج وإلا إذ وعا تقوم، أو دعا على قوم أثر م يراب و الروي وروى الإيراء والحنفار التلاتف أنهم كانوا لا يفتون في صلاة العجر , وهو مدهب الحنفة , واحديثة ، وابن لمبرك ، والنوري ، وإسمال. ومدف الشافعية : أن الفوت في صلاة الصبح ، بعد الركوع من الركعة بنائية واشدًا؛ لما رواه الحماعة . ولا الترمدي، عن الل سيريون كي أتيس بن مالك مثل و هل ذك النبي البنر عبي صلاة الصدح؟ فعال معم. فقيل فه ز قبل الركوع به أو معاملة قال . بعد الركوع . المحاري . ١٠٠٠ م بلسك (١٧٧٠ م ١٨٨ تر الانساني والمناء والراماحة وهند درا ولما وواه أحملت والبزارة والخاز فطليء والبيهقيء والخاكم وصخحه عنده قال أمارال رسول علم (197يفت في العجار ، حتى فارق الفانيان (حد، 1779) ما إناشي (1778) والبهومي بمن الفهاف وعمل ومراوا والمبراز (٢ مرموم التماع وعرا وهم ١٥٠ وفي هذا الاستنظال المؤرد لأن القنوت الحشقال عنه هو قنوت التواول، كاما حاء ذلك صريحًا في رواية النجاري، ومسلم. وأما الحدث التاني: فغي سناء أبو جعم الرازي. وهو بس بالقوي، وحديثه هذا لا ينهض للاحتجاج به اإذ لا يُعقل، أن لقنت وسول الأنه الاترامي الفحر طون حياته واثب يتركه الخنفاء من بعده بالل إن أنشا نفسه لم بكن بفلت في الصبح. كما ثبت لذك عنه والواشقو صحة الحديث فيحمل انقوت المذكور فواحمي أنه الريد كالنا يطبل القبام معما الركوع - للدعاء والندي، إلى أن فارق الدنيا ، فإن هما معمى من معاني الشوت ، وهو هنا

الاطارة الاستطار والأمار السطان المستعدد المستعد

ع العائد علمة الراحيات والعد هوه العربي لاكره بدعي سيلاد الصبيع في

- رمهما يكس من شيءٍ، فإن هذا من الاعتلاف الباح، اللذي يددوي فيه الفعل والترك، وإن خبر انهذي هدي محمد عزل.

# فحاخ سيبل

#### (١) فعله:

د أمر الله به بهيه التجزء فقال: ﴿ وَمِنْ الْتِي تَشْهَدُنْ مِن الْرَهْ لَكُ شَكِّ أَن يُسْتَكَفَّ رَفْقَ الْمُعْلَقِ ﴾ [الأسراء - ٧٧]. وهذا الأمر، وإن كان عناطة برسول الله إليجيز والا أن عامة المسلمين يدخلون فيه بحكم أنهم مطالبون بالانجداء به تجزيز.

الاستين أن المحافظين على قيام هم المحسنون المستحقون لحيره ورحمته ؟ هنال : ﴿إِنَّ الْمُشَقِّقِ فِيَ حَشَّنِ بَغُيُونِ \* الْمَؤْنَ مَا النَّهُمَ وَأَامَّ إِنْهُمَ كُولَ أَنْ فِكُ تُصِينِ \* كَالُولُهُمَا فِي الْإَ يَشْتَقُونِكُ\* " التعارف = 1.00 .

ومد مهم، وأنني عليهم، وتظمهم في جملة عباده الأمرار ا فقال: ﴿ وَمَكَمَّ أَرْقَتَى الْبِيكَ بَنْشَقَ فَى
 الْمُعْلَى فَيْنَا لَهُ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهِ عَلَيْهِ الْمُعْلَى الْمُعْلِعِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِينَ الْمُؤْلِقِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِينَ الْمُؤْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينِ الْمُعْلِقِينِ الْمُعْلِقِلْمِ الْمُعْلِقِينِ الْمُعْلِقِينِ ال

هـ وشهد لهم بالإبمان بآليانه وفقال: ﴿ إِنَّنَا بَرْبَعَ عَيْنِينَ الْمُونَ إِنَّا وَحَجْمُوا إِنْ مُرْقًا شَفَقا رَسْتُمُوا يَشْتُمُ رَفِيمَ وَقَلْمَ لَا يَشْتَكُمُونَ ﴾ ۞ نشاق شَلْولهُمْ فِي النَّسَاجِ نَنْفُقَ رَبْتُمْ فَيْقَا وَكُلَّمُكُمْ تَنْفُقُو ۞ فَهُ فَقَلْمُ غَنْهُ مِنْ أَنْفِيقُ فَعْمِ مِنْ فَإِنْ لَقَانِ مِنْهُ إِنَّا كُونَاكُ ۞ إنسجاده \* ١٧٠٨م .

الله وضى النسوية بينهم ، وبين غبرهم . ممن لم يتصف بوصفهم ، فقال : ﴿أَمَنَ هُوَ فَيْكَ اللَّهُ آلُلُ سَابِهُمُّ وَهَائِهُمُ يُصَدَّدُ الْأَجْمَاءُ وَرَبُونَا إلَّهُمْ وَيَرْدُ فَلَ هُنَا يَسَنِي، الَّذِن بَشَقِيْ الْبَائِقُ (الرّسر - ٢٤ .

## هَمَّا مَعْضَ مَا جَاءَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، أَمَا مَا جَاءَ فِي سَنَّةَ رَسُولُ اللَّهُ رَبِّينًا ﴿ فَهَاك بعضه:

١- قال عبد الله بن سلام: أول ما قدم رسول الله كانية المدينة ، الجفل الناس إليه ، فكنت عن جاءه ، فلما تأسست وجه ، فلما تأسست من جاءه ، فلما تأسست وجه ، فلما يأسست وجه ، أن ما مدمت من كلامه ، أن قال: فأبها الناس ، أفضوا مسلام ، وأصعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس تهام ، تدخلوا فلما من مرابع ، وإلا مشكل من واين ماجه ، والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والترمذي (٢٤٨٥) . وابن ماجه ، والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والترمذي (٢٤٨٥) .

. ٦. وقال صلحان الفارسي: قال رسول الله ﴿ يُغِيرُ : وعليكم شيام الليل فإنه دأب الصافقين قبلكم، ومقربةً

<sup>(1)</sup> يهجعون الحي ينامون

الكم يلى ربكم، ومكفر للسيفات، وصهاةً عن الإنهاء ومطودةً للداء عن الحسمه. [العفراني في الكبر. (1933) والهيسي مي المجمع (١/١٥١).

قال سهل بن سدد احاء جبريل إلى النبي البنائة، فقال الا محمد ، بحش ما نشبت ، فإمك حبث ،
 واعسل ما نشب ، فإنك مجري به ، وأحبب من نشب ، فإمك مقارف ، واعلم أن شرف المؤمن قبائم الليل ،
 وغيره استضاؤه عن الناس . (الطبرام من الأوسط (١٩٦٠) وفي المحمد (١/ ١٥٢))

٤. وعن أي الدرداء، عن المبي رجيزقال: فتلائذ يحسهم الله ، ويضحك إليهم ، ويستبشر مهم الدي إذا الكشفت هذا ، فاتن ورامعا بضمه لله وتلكن إما أن ينصره الله وتحلّل وبكمه ، فيقول : الظروا إلى عدي هذا ، كيف صبر في سفسه ، والذي له المرأة حسنة ، وفراش لل حسل ، فيقوم من الليل ، مغول : يذر شهوته ويذكرني ، ولو شاء رقد ، والذي إذا كان في سغي ، وكان معه ركب ، فسهروا ، تم حجورا ، فقام هي السخر في صراء وسراء . (عراء الهياسي مي الحسم ٢٥ (٢٥٠) للضرائي في الكيار.

(٣) أدائِسه : يُسنَى، لمن أراد فيام الليل، ما يأتي:

أن بنوي عند نومه ميام الطيل 1 صن أي الدردان أن السي الإيجابال: امن أتي قرائمه ، وهو يشوي أن
يقوم ، فيصلي من الطيل ، فغلبته عينه ، حتى يصبح ، أنس قه ما نوى ، وكان نومه صدقةً عليه من ربه ٤ .
وواه السمائي ، وامن ماجه مسلم صحيح . (السمائي (١٧٨٦) وهن منجه (١٧٤٤).

7. أن بجسع النوم عن وحهه ، عد الاستيفاط ، وينسؤك ، وينفز في السماء ، ثم يدعو بها حاء عن رسول الله بريمية بقول : ولا إله إلا أنت سيحانك ، أستغرك اذني ، وأسأنك رحمنك ، فالهثم زدني علمنا ولا تُرخُ علي يعد إذ هديتني ، وعبّ في من لدنك رحمة ، إنك أنت الوهاب ، الحمد لله الذي أحيانا بعدما أمانتا ، وإليه فلنشور ، . ثم يقرأ الآيات العشر من أواعو مورة آل عمران : ﴿ إِنَ فِي خَلَى الشّكون وألاني وَهَمَيْكُ مِنْ فَيْلَ اللّهُ اللّه الذي أحيانا بعدما أمنت تور السورة ، ثم يغرأ ؛ والله الحمد ، أنت تيم السورات والأرض ومن بهن ، ولك الحمد ، أنت تيم السورات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت تيم السورات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت تيم السورات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت تيم السورات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت تيم والديون حق ، ومحمد حق ، والساعة حق ، والله أنت ، وبك خاصمت ، وإليك حاصمت ، واليك حاصمت ، واليك حاصمت ، واليك أبت ، وبك خاصمت ، واليك حاصمت ، واليك حاصمت ، واليك حاصمت ، واليك ما كرت ، وما أمروت وما أعلت ، أنت الله ، لا إن إلا أنت ، والمحكون وما أعلت ، أنت الله ، لا إن إلا أنت ، والمحكون وما أعلت ، أنت الله ، لا إن إلا أنت » والمحكون وما أعلى وساعة ، أنت الله ، لا إن إلا أنت » والمحكون وما أعلى وساعة ، أنت الله ، لا إن إلا أنت » والمحكون وما أعلى وساعة ، أنت الله ، لا إن إلا أنت » والمحكون وساعة على الله ، إلا أنت المحكون و المح

٣. أن يفتح صلاة الليل بركمتين خفيفتين، تم بصأي مدهمة ما شاه ؛ فعن عائشة ، قالت : كان رسول القد بنجة إذا قام من الليل يصلي ، افتح صلاته مركمتين خليمتين . (مسلم (٢٣٧))، وعمن أي هرموة ، أن النبي البجية قال . وإذا قام أحدكم من الليل ، فليفتح صلاته بركمتين خفيفتين» . رواهما مسلم . (مسلم ٢٦٨).

ع. أن يوقيظ أهله ؛ فس أبي هريوة ، أن النبي ﴿ بِينِينَ قال ؛ ورحب الله حراً قام من الليل فصلَّى ؛ وأبقظ

الرأته، فإن أبت نضح في وجهها ظاء، رحم الله الرأة قاما، من الميل فصلت، وأيفظت زوجها، فإن ألى مناصحة في والهم الله والمحمد رئاً والمحمد رئاً والهم المالية والمحمد رئاً والمحمد رئاً والهم المالية والمحمد رئاً المحمد في والله والله والله على دراؤا أنقط الرحل أماله من الله والمحمد في المحكوم أو صلى ركعت جميعًا، كتب في الفاكرين والفاكرية، وواهمة أبره والمالية وقبل الله من والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد المحمد والمحمد والمح

ه. أن بترك الصلاة ، ويرقد ، إذا عليه النعاس ، حتى بدهب عنه النوم؟ فعن عائشة ، أن المبنى الميزية قال : الذه قام أحدكم من الدين ، فاستمجم الغرآن على السامه ، فقم بدر ما يقول فليصطلحه ، وواه مسلم. ومسلم (١٧٨٧ع) ، وقال أمل : « حق رصول الله البهج الفسحد ، واحق الدوة بين ساريتين ، فقال : دم هذا!» قانوا : الرئيسة تصالي ، إذا كسلت ، أو فترت ، أمسكان بعد فقال : وحدوه ، ليصلُّ أحدكم انشاطه ، فإذا كسل ، أو فتر ، فلموقده ، صفق غليه ، إذ كان (١٠٤٠ ومسلم و١٨٥٤ع) .

#### (٣) رفشه

- صلاة الديل تجور في أول الديل، ووسطه , واحموه، ما داصت الصلاة عند صلاة اعشاء . قال أنس يثيمة في وصف صلاه رسول لله إيجرج : ما ك نشاء أن براء من البيل مصابح بالإرابياء ، وما كما شام أن لواد

والح معي الحسياء أقدائه لايقطع النوم المتي تقطعوا العاامة .

نالشاه إلا رأيناه، وكان نصوم من اشتهر، حتى تعول: لا يفطر منه شبئًا، ويقطر، حتى نقول: لا يصوم منه شيئًا . رواه أحمد ( والبخاري ، والنسائي . (الحرب « ١٤٠٥ با سائل و١٩٠١) واحت (٣٠٠٠).

قال الحافظ . قم يكن لتهجمه الزير وقت معين ، بل بحسب ما ينبسر له القيام .

وَعُ) أَفْضَلُ أَوْفَائِها : وَلَكُنَّ الأَفْضَالِ فَأَخِيرِهَا إِنِّي الثَّلْتِ الأَخِيرِ :

١. فعن أبي هريوة ﴿ فِنْ أَنْ رَسُولُ اللهُ ﴿ فَنِ قَالَ . وَيَولُ رَبِّنَا يَجَلُّكُ كُلُّ لِيلَةً إلى سساء الدنيا ، حين يبقى اللك النبل الآخر ، فيقول " من يدعوني ، فأستجيب به ، من يسائني ، فأعطيه ، من يستعفرني ، فأغمر له، . وواه الجماعة . [المحارى (١٥ ١٥) ومسلم (١٥٤) وأو دارد (٣٣٧) والترمذي (٢٥ ١٦) الن ماحد (٢٠١١)] .

٣. وعن عمرو من عيسة، قال: سمعت رسول فالله ٣٠٪ نفول: (أترب ما يكور، العبد من الرت في جوف الليل الأحير، فإن استطعت أن تكون عمل يذكر الله في نلك الساعة. فكن. رواه الحاكم، وقال: على طوق مسلم، والترمذي، وقال: سسن صحيح، ورواه أيضًا النسائي، وابن خزيمة. زاء سب وهم ۲۶ وانتسانی و ۱۷۱ وایل حرفیهٔ (۲۰۷۷) واغماک و ۱۱ تر ۴۰ وای

٣. وقال أبو مسلم الأبي فال: أبَّي قيام الليل أنشل؟ قال: سألت رسول الله ١٤٥٠ كما سألتني، فقال: فجوف الليل العانوا أنَّاء وقليلٌ فاعلمه . رواه أحمد بإسنادٍ حبقٍ . إنحمه (٩٥ ١٩٠) وانتسالي بي كرف

ك. وعن هند الله بن عمرو . أنَّ النبي " آية قال : وأحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود ؛ كان ينام نصف اللبيء ويفوم ثلاث، وينام سدسه، وكان بصموم يومًا، ويفطر بومًا. رواء الجماعة ، إلا الترمذي . إشبحا إن و ٢٤٣٠ ، مسلم (١٥٠١) و ١٨٠١) وأج داب (١٨٤١) والدمالي (١٠٣١) واس منحاره ١٩٧٩م وأحمد والأراه والزال

(٥) هددُ ركعانه: ليس لصلاة الليل عددُ مخصوص. ولا حد معين، فهي نتحقق. ولو بركعة الرتن بعد صلاة العثب

٦. فعن شقرَة بن لجندب تنجُه قال: أمرنا وسول الله ﴿ إِنْ نَصَالُي مِنَ النَّبُلِ مَا قُلُّ أَوْ كَثِر ، ونجعل أخر ذلك وتؤاء رواه الطيراني موالنوار . (الطيران في الأرسة (٢٠ ٥٣) واليوار ٢١٣) والهياسي أي الصمع و٢٠ ١٥٢).

\*- وروي عن أنس \*\*نه برفعه إلى النبي ؟٪ ، قال : وصلاةً في مسحدي تُغذَلُ بعشرة آلاف صلاقٍ، وصلاةً في للمسجد الحرام نعدل بمائة ألف صلاة، والصلاة بأرض الزياط `` تعدل بألفي ألف صلاة، وأكثر من ذلك كله ، اثر كعنان يصطبهما العبد في جوف الليل ، رواه أبو الشيح ، وابن سيان في كتابه «التواب» . وسكت عليه التقري في والترغيب والترهيب، (الدنيب والرصب (١٩٤٤):

٣. وعن إياس بن معاوية المزني بتنتيَّة أن رسول الله النبيَّة قال: الابند من صعلاةِ بليلٍ، ولو حلس " شماق،

ر ٢٠ الكان الدي ببلطر فيه الجاهدون.

<sup>(</sup>۱) فعرز: فليقي، أو حسم، للبق. (٢) ي: مدر الومت فلدي تعليب فلدة عيد.

وم. كان بعد صلام العشاء، فهو من النيل؛ . رواه العيراني : ورواته ثقاتٌ، إلا محمد بن إسحاق . اعتبر بن الكبر (۱۱۵۰) و مسمى مي جمع ۱۹۱ عد ۱۹۶۰

الله. وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما . فلل . ذكرت قبام الدبل، فقال بعضهم : إن رسول الله البيج: قال : ونصفه ، للله ، ربعه ، فواق \* " حلب ماقغ ، فواق حلب شاؤه . إذر بعني ٢٣٦٧٧، والهبسي في المسع ٢٥، ١٩٠١- ١٠.

ه. وروي عنه أيضًا، قالى: أمرنا وسول الله - بر بصلاة الليل ورغب فيها حتى قال : 1 عليكم بصلاة الليل ، ولو ركمةً 2- رواه الطواني ، مي : الكبير ، والأوسط ، والعبر بن الكبير (١٨٥١٨) وبي الأوسط . (١٨١٧) و بينمي في الخدم (١٨١/ ٢٥٢)

والأقضل المواقبة على أرحدى عشرة ركعة، أو ثلاث عشرة ركعة، وهو مخير بين أن يصليها، وبين أن يقطعها و قالت عائدة ، وضي الله عنها ، ما كنان وسول الله النبي بزيد في رمضان، ولا غيره عن إحدى عشرة ركعة ، يصلي أرشاء قلا تسأل هن خستهن وطُولهن، ثم يصلي أرباء فلا تسأل عن خستهن وطُولهن فنم يصلي ثلاثاً، فقلت : يا رسول الله ، أثنام قبل أن توثر؟ فقال : ايا عائمة ، إلاَ غيني تنامان ، ولا ينام قلي الدولة البخاري ، ومسلم ، والبحش والا والرائدة عليها ، منول : وكانت صلاة رسول الله الإين من الليل عشر محسد، قال السلمة عائشة ، وهي الله عنها ، نفول : وكانت صلاة رسول الله الإين من الليل عشر وكمات، ويوثر بسجفة الإسخاري ( ، ١٠١٥ ومسند و١٣٠٨ (١٨٠٨) ،

(٦) قطاة قيام الليل:

روى مسلم ، عن عائشة أم أن النهي <sub>الزياد</sub> كان إذا فاتبه الصلاة من الليل ؛ من وجهع ، أو غيره ، حملي من النهار الثني عشرة وكمة م إمسيم (٢٤٦٩) و ١٩٤٥) ؛ وروى الجماعية ، إلا البخاري ، عن عمر ، أن الليم إين قال ؛ ومن نام عن حزيه ، أو عن شيء صه ، فقرأه ما بين صلاة الفجو ، وصلاة الطهو ، كتب كأنما قرأه من فليل ، إسلم (٢٤٧) والترمدي (٢٨٥) والنماني (٢٨٨٤) وأبادة (٢٢١٦) وارادة (٢٢٢) والرادة (٢٢٥) .

فيسام رمطسان

(4) مشروعية الهام ومنضان : قبام ومضان ، أو صلاة التراويج الاستة المرجال والنساء الال تؤدى بعد صلاة العشاء، وقبل الرجال والنساء الال تؤدى بعد صلاة العشاء، وقبل الرجال والنساء الالمقبل، ويستمر وتتها إلى أخر الليل، روى الجساعة ، عن أي هويوة ، قال : كان رسول الله الجنيخ برغب في قيام رمضان ، من غير أن يأمر فيه العزيزة ، قبل المصادة ، عن ألم ومضان الجائل واحتسانا الله على الله على من فقياه ، وتبلحن الرجاع ومسلم والدم والواحد والإرامي والدمام والسائي (١٠ ٢١٠) وأصد ١٦٥ (١٨ ٢٥٠) الوردوا إلا المرامدي ، عن عائشة ، فالمن : سائي النبي اليه في المسجد، فصلى بصلائه ناش كثير ، ثم صلى من

روم قال المقري : التوافل حالة بيء حاربك عن الفترج وقب الحالب وصنفيته. والم جمع ترويحة ، تجان في الأصل عال الاستراجة كل أربع وكانت اثم أنطقت عنى كلّ قريع ركمات.

رُجُمْ هَنَ قَوْمَامَةَ قَالَ: كَانَ قَلَي يَامَرُ خَيْجُمْ رَمَشَالُ ، ويَجْعَلُ لَلْوَحَالُ إِدَانَ ، وللسماء لِمَامَّا ، فكنتُ أنَّ يُعْجُمُ فسساد.

<sup>.</sup> يم إيافًا: تصعبهًا. واحتساقًا: يربد به وحه الله.

القامة والكترواء أن المدمعوا من الليلة الثالث على يحرج إليهم ، قسا أصبح ، قال: وقد رأيان حسمكم ، مغم تنصي من المروح إليكم ، إلا أني تحريبك أن تفرض عليكده ، اللحاري (2003) ومسم (2004) وأن مع (2007) والمسائل (2015)، وقال في رمصيال .

(٣) عدة وكافرة روى الحدامة باعل عائدة بالشري 25% ما كان بريد في رمسان با ولا في عبره على إسلام، عند و ركبة الإسحاب، إلى عدامة و برسمه و بر

ا قبل الترمذي : وأكثر أهل العملي طلى ما روي عبر علم ، وعلى وغيرهما : من أصحاب النهي الجزّة عشران ركعةً ، وهو قبل التوري، والى الليارك ، والشاهعي ، وقال الحكمة أمراكت المال بكة بمسلود عشران وكفةً <sup>(2)</sup>

وبري عص العسال، أن المستول إحدى عشره وكمة بنوس، والنافي مستحث، قال الكسال بن الهمام : الغابال يقتصي، أن تكون السبة من العسرين ما فعله الراي سم وأك و حشية أن يكسب عميا، والبراق مستحث، وقد تبت أن ولك كان إسدى عشرة وكمة بالوثر، كمد في الصحيحين، ودل يكود المسون على أسول مسابحة نماية شها، والمستحث السي عشرة.

(٣) الجماعة فيه : قيام ومصاد بحور أن يصلى في بداعي الاسابية أن حيثي على اغريد ولكن صلاله حداعة في السدة أفضل عبد الجمهور وقد نقام ما يعيد أن الرسول الاسابية حماي بالمستدر حماعة الله والموا الوم على الخروج و المشرة أن الحراس عليهم . كان أن جمعهم على إمام على إمام عال عبد الرحمن بن عبد الفاري الحراث الحراب الحراب الحراب المحالي المحالية والمحالية في ومصاد إلى المساجدة فإذا العال أوراع معمل على قل المحالية على المحالية في المحالية في المحالية في المحالية في المحالية في المحالية المحالية المحالية المحالية في المحالية المحا

و الدولات فالك إلى أن مدما بند ولاجول كعد من الوثر عال الرياني ، واكو الل البائد أن الرويع كالب أوأز جدر علم وكهده - وأعلق يقيلي الحادثة، فقل الريبية، فحميد الخراطة ويرفرا في عام أركاء والقابل بدلون عدركي ركامة في السمع داور الذات - موسطة وأن حميم المرابة ويحمله الوائدات بطأ وياهم في المتماع ولوم المعلمي فأكر على والل - فاك أمار الأي حديد

برباد أحر العيل ك. وكمان غناس بقومون أوقه . رواه البخاري ، وابن حزية ، والبيهيقي ، وعبرهم . إشخاري (١٠٠٠ ) والبهتم بي الكرى (٢) ١٩٠٠] .

(3) القراءة فيه: لبس في الفراءة في فيام ومضال شيء سننون، وورد عن السلف، أنهم كانوا بقرءون المالتين، ومتمدون على الغراءة في فيام ومضال شيء سننون، وورد عن السلف، أنهم كانوا بقرءون الملتين، ومتمدون على البسي من طول القيام، ولا يصرفون بلا قبيل بروع المدر، فيستعجلون الحديثة أن بلطام المخاف على عشرة ركعة، عقد دلك تحفيلة، قال الرقاداة اقال أحمد: يقرأ بالقيم في شهر ومضال ما يخفف على الشام، ولا يدفئ عليهم، ولا سبنها في البائي الفصار!"، وقال القامي، لا يستحم التقميل من شفية في الشهرة البسمع الدان حميع القرآن، ولا يربد على خصة : كراهية الشيئة على من خلفة، والتقدير بحال الناس أولى، فإنه لو تقد حماضة وضون بالتعقويل ، كان أفضل، كما قال أبو فرز: قبينا مع النبي بحق، حمل حضيط أن يعوضا القبلاح. يعنى، المسجور، وكان القارئ يقرأ باغالين، وأم دود ودهم.

# اضبلاةُ المنجبي :

(1) فحضلُها: و دمي فصل صلاه الضمير أحاديث كثيرةً، نذكر سهاما بهي:

الدعم أبي فؤ فؤقة قال : قال رسول الله المنيج : ويصبح على كلّ شلائمي " من أحدكم صدقة ، فكلّ تسبيحة صدقة ، فكلّ تسبيحة صدقة ، وكلّ تعليم صدقة ، ويحري الله عدد ، ويحلم ، ويسلم ، وأحد ، ويحلم ، ويحل

13. والأحداد، وأي داود، عن أريدة، أن رسول الله التراق الله عني الإنسان سنون والانداز منصل عليه أن يتصدق على الرسول الله ؟ فال : هني الإنسان سنون والانداز منصل عليه أن يتصدق عن كل منصل الله ؟ فال : هالمحامة في المسحد يدفعها - أو الشيء بمحه عن العفريق : فإن لمه يقدر : وكمتا الطبحي لجوئ عنه . وأمر داره و 19 هـ) . قال الشركاني : والحديثان يدلان على عطو مصل التنسجي ، وكم مؤمها > وتأكد مشروطيتها ، وأن وكمنها تجربان عن الاسائة وسنين صدفة ، وما كان كذلك ، فهو حقيق بنفواضه والمداومة ، ويدلان أيضا على مشروطية الاستكثار أن الدسيح . والتحديث والفهليل ، والأمر بنظورت والتهي عن الشكر > ودفن لتحامل ، ونتحية ما يؤدي الماز عن الطريق ، وسنتر أنواع الطاءات . السبط بذلك ما على الإنسان من الصدفات اللازمة ، في كل يوم .

٣- وعن التؤاس من سمعان الخلجه أن السبي جميز قبأل: أفقالُ الله لَتُجَلَّقُ السَّرَادم، لا تعجرن عن أربع

أي أن مازيها الرافيق أنسان .
 عطار شد، ومناسلة .

و ان القابل العسلف (۱۵ بحری)، منج اولک عمل الحکمي ، أو نفسته وبالخول اس الإعراء

والانعاث في أول النهيزي أنه ك آخريات إن والحاكلون والطوابي ، ورحاله نفات ، إنها من في عدد . ا - معاول إلى النواز من النواز وقافضيت وقله مدي والقوة وقام والديالي، أنو والديان والواز والماء الوازات وها الاعاد النواز النواز العدد إلى والمعادل النواز النواز النواز والماء في الديار والعالى وارد الله تعالى والديان وم داركم لي أرمع والاعاب من قبل النهار وأكماك أشروه .

يد وعلى عبد النه بن صروع قالى ربدك رسول الله ... سرية بال العصوال وأسرعو الرجعة و هندلت الدين بدرت معراص الدواكرة عربية و دروعة و حقهد فال يسول الله ... و الأكام على أفرت منهم معران دواكر عبيمة وأوشلال " رجعة من توضأ ما نه عدا إلى بالدجه السحة الشحى و فهد أفرت معران دواكم ضيمة وواوسك رسمة راء والواقعيد و التطرابي ، إدارت و الالالاد و اليسيس الى محمد وعاد داد والروزود أو معلى تحوله الكوين وقد دار والدائد الدوايات الإيسان عليه عليا الله الادارات المعاد الادارة

. هـ د هـ رأس هريون از را عال : أوصابل العيلي از را بيلات الصيام بلانة أيام في كابل سهر ، بركامتي الصلحي ووأن أوسر قبل أن أمام رواه البحاري، ومستقد برا بالرون (۱۳۷) مستقر) (۱۳۳)

ان وعن أسن ابند قال درأیت رسول افقه است فی سعیاء فسلی مسجه الطبخی لفانی رکتهای دفاقا اقتصاف فان افزای صفات فساده رعیه درفیقا سالت رمی فلائل ما فعالی انتیان درسخی و حاد دسانه اگل بیشی آمنی بالسنین دار فعال و مسالته آلا معهوا عمیهم عدوهم دافعالی و سالته آلا بهسها، شبقا ، فایمی ماریم درواه آخره در دستانی و واطاکهای واین حرفقا مصححات دارستی ی درست را در دری را دستان و استان و احداد

. والان حكمها والسلاة الطبحي عبادةً السنجاةً. عمل شان توانها با فلنودها ، وإلا فلا العرب عليه عي تركيها والعرب أبي العبد والمار فاقل اكتاب الم يصائبي الطبحاني والنبي تقول الاستعها ، وبدعها على عمول الانصائبية ، ووقع الفرطةي وحنت المسادي والعدارة المام عام 1850 م.

(٣) وقشها: يمدئ وقبها، درنفاج النسمي قدر رمح ، وينهي حين ازوان، واكن المستحد أن اؤخر إلى أن ترفع النسمي ، ويشك طراء معي يهد بي أرقع الزيافال. خرج الدي الدراعي هل فياه الدوهم يصلون القسمي ، فقال: المسلاة الأوليل الدراية ومصت الفصال الدي الطحورة . والدأحسة ومسلم . والترم في المدر مدد الدراعة أحمد من 1971م.

 (٩) عدة وكعانها : أفل ركمانها النال. كما نشام في حديث أبي ها ، وأكثر ما نست من معلى رسول نتيا إلى العالمي راتعال ، وأكار ما نبت من أوله النتا عشره راكمة ، وهما فحمل فوق اسهم أو حعفر وشري ، وما ما زم اسلمين ، والزادياني من الساهية ، إلى أما لا يحل فأكرها ، قال العراقي في اضرح

المع الديني العرو مدامة الدار الإستان أسر عاسيون أن بالانتصار : وقد الأرابي الراجعين إلى تقدر

و در اوجاد در الخبش و خرافرات اما و امکان برهاوس است الموراديون

والمصارة التأكيب أوالصال المنع لكسن أوفوا فلافناه وأي المحاومات المعطان بأدافا سنرك والمتكار خاك 14 منذ المعاص

الشرعة فيه النبح أور عمل أحلو من الصحابة ، والتنامين ، أنه الحصوفة في النبى عسرة والتعلق الكاندة قال السيوطي وأحرح سعيد من مصورة على السيادة أنه ستل ، هل كان أميحات وسول الله الله الله وعلى فقال الاعتباء كان منهم من يصلونها؟ ومنهم من يصلي أوبقا ، ومنهم من يقل إلى نصف النهار ، وعلى يراهيم النبخي ، أن وحلا سأل الأسود بن يريد ، كام أصل الطبحى؟ قال ، كمه شفت ، وعلى أتم علي الله المبارك الله المبارك المبارك

### اضلاة الاستخارات

يسن الم أواد أمرا من الأمور المباحث أن والنسر عنيه وحد الخبر فيد أن يصني وكفتين، من غير الغريضة وقو كفتا من السعر الرابعة أو تحية فسجده في أي وفت من الليل أو النهارة بقرا فيه بما شاه يعد الشاقة ولم كفتا من لليماري، من حديث جالبر يستمد الله أن كان رسول الله أنك لمعلمنا الاستحره في الأمور كفه أنه كما يعلمنا السورة من الفواق جالبر يستمد قال: كما يعلمنا السورة من الفواق يقول : وإنه المباولة الشهرة من الفواق وأستقورك المستحرك المنظيم، وإنات تقلو ولا أقالو، وتعلم ولا أعلوه وألت علام واستقورك المدونة ، وأسالك من فضلك العظيم، وإنات تقلو ولا أقالو، وتعلم ولا أعلوه وألت علام أمري، وأجاء أن عالم أن على الموات تعلم أن عالم أن على الموات تعلم أنه عن الموات الموات

أن أن مواسب والفدوب معلوم اللمعن والشرو والكروء معنون البريث ولهاد لا تمرح الاستحوة إلا مي أثر مناخ فرائم قال اللموكاني : هذا تقلل على العموم و وأن المرا لا يعتقر أما الصغرة، وهذه الاعتداد ما هنرك الاستحارة ب. فرت أمر مستحق.

ا المراب و كان في الإقلام منه طور عضم و أو في ترك و يه لك فال التي آنات ويسكل آلت تام ويه عني في عليه عالم . ا (1) قسيمره التي تعلق ملك الميرون تي المير

ل<sup>غ)</sup> بستی خاجه هذا. د د د

صبلاة التشبيع

عن مكرمة ، عن بي عباس ، قال ؛ قال وسول الله بالإ للجاس عند الطلب : ها عالى ، با عباه ، الا اطلاع ، قال المسلك ، ألا أحبولنا أن ألا أطل بت عشر خصال أن ؛ إذا أنت قعلت فالمله ، غفر الله فيك أوله وآخره ، وقديه وحديد ، وخطأه وسعد ، وصعيره وكبره ، وسره وعلايته ؛ عشر حصال أن تصلي أربع وكعات ، نقرأ هي كل وكمة يفاقة الكتاب وسورة أن فلاه عنه من الغراة في أول وكفؤ ، عملي وأن وكفؤ ، يقل ، وأن والان فائق الكتاب وسورة أن فلاه عنه من الغراة في أول وكفؤ ، على عشرة مرة ، ثم تركع ، هنوا والك ، حسى عشرة مرة ، ثم تركع ، هنوا والك ، وأنك ، حسى عشرة مرة ، ثم تركع ، وأنت ساحد عشرا ، ثم ترفع وأسك من السجود ، فقولها عشوا ، ثم يهوي ساحدًا ، فقول وأنت ساحد عشوا ، ثم تركع وأسك من السجود ، فقولها عشوا ، ثم يهوي ساحدًا وانت ساحد عشوا ، ثم تركع وأسك من السجود ، فقولها عشوا ، ثم تعلى وانت عبر أن السجود ، فقولها عشوا الله عمل وسنون في كل وكفي تفعل دلك عبرة وأن الم نتطل ، فقي كل موم وأنه العمل ، فإن الم نتطل ، فقي كل موم أن المنظم ، فقي كل حيث وان ماحه ، وان حديث وان ماحه ، وان على المناف ، وقد وري هذا ، خديت من طوق كرة ، وعن حداد الإلام ، والله حديث ، وأسخته أو محمد عبد الرحيم المصوي ، وفل عنه وقد وري هذا ، خديت من طوق كرة ، وعن حدادة أس محمد عبد الرحيم المصوي ، وفل المنافظ أبو كر ولا بتغافل عبه ، وطال من البائد التسبح مرقت فيها ، سلاد انسبح مرقت فيها ، سلحت المائد انسبح مرقت فيها ، سلحت المناف أن يعتادها في كل حين ولا بتغافل عبه .

# صسيلاةُ الحاجسةِ :

روى أحمد ، مسلم حمجيج ، عن أي قامرة أن النبي بيّرة قال : (من توقياً ، فأسبغ الومسرة ، في عملكي والعين عمهما ، أعظام بقدما سأل معجّلًا ؛ أو مؤخرًا ، إأممد ١٥٤٦٢ (١٤٤٢ -

### صبلاة القويسة

رِينَ إِنَّنِي وَمُعْطِقُ مَا يَكُفُرُ عَسَمَ أَنُواعٍ مِنْ مُوجِكَ.

ران المرافق ال مرافق المرافق المرافق

وس به البدرة منزلة عليه 175 أي. رعلا وكل الركوح . و كذا بي كافي العلاق بأني النسلي منذ كل معد الإنباز الدكر كلّ وكن

ا توصياً به فأحسن الوقنون ، ثم قام ، فصياً في ركعتين ، أو أريقا مكتوبةً ، أو غير مكتوبة ، يحسن فيهن الركوع والصحود ، إثم استعفر الله ، فقر له ، [محمع الرواند (٢٥ / ٢٥٠ و ١٣٨٠).

ضلاة الكشوف الت

الفل العلماء على، أن صلاة الكسوف سنةً مؤكدةً في حق الرجال والسباء، وأن الأفضال أن نصاني مي حماعة، وإن كانت الحماعة ليست غرطًا فيها، ويبادي لهن: و الصلاة جامعةً و. والجمهور من العلماء على، أنها وكعنان، في كلُّ وكمةِ وكوعان؛ فعن عائشة، قالت: محمقت الشمس في حياة اللبين بجيَّة؟ فخرج رسوق الله بجيَّة إلى المسجد، فعام، فكبر، وصفَّ الباس ورعة، فافتراً قراءةً عنويلةً، تم كبر، فركع وكوغا طويلاً، هو أدبي من القراءة الأوني، ثبم رفع رأسه، فقال: عسم الله لمن حمده، ومنا وللك الحسدة . لمم قام ، فاقبراً فراعةً طويلةً ، هي أدني من القراعة الأولى ، لم كمر ، فركع إكوت ، حو أدني من الركوع الأول، أنو قال: فسمع عله لمن حمده، رسا والك احمده. أنو محد، أنم فعل في الركعة الأحرى مثل ذلك ، حتى استكمل أراع راكمات الله وأربع سجداتٍ ، واعلت انشمس بيل أن ينصرف ، لم قام، فحصل الم<sup>دى</sup> الناس، فأننى عنى الله عاد هو أهده، ثم قال: فإن سلميس والقمر أبنان من ابات الله وَيُظْلَق لايتخدمان لموت أحدم ولا لحياته والإفا وأيتموهماء فافرعوا إلى الشيلانف رواه اليحاري ، وممنته . إالحاري (٢٤٠١) ومسلم (٢٠٠١)، (٢٤). وروبا أيضًا: عن ابن عباس، قال : حسفت استمس، قصلًى وصول الله ﴿ بِينِي مَقَامُ فَإِنَّا طَوْيِهِ أَنْ مَحَايًا مِنْ سَوْرِهِ الْبَقَرَةِ وَأَمْ رَكُمْ ركومًا صويعً في في وقيع فقيام قبامًا طويلاً، وهو دون الفيام الأول، ثم ركع ركوها طويلاً، وهو دور الركوع الأيال، ثم سحك، ثم فام فياتا طويلاً، وهو دان الفيام الأول، ثم ركع ركوتما طويلاً، وهو دان الركوع الأول، ثم رفع، فقام قيامًا طويلاً. وهو مين الفيام الأول، ثم وكمع ركوتما طويلاً، وهو دون تركوع الأول، ثم سجد، ثم العمرات، وقد تجلك الشمس، فقال. وإن الشماس وفقير أينان من أيات الله، لا ينجسهان لوت أحب، ولا لحياته ، فإذا وأبتم ذلك ، فذكروا الله . والمحاري وعمد ، ومستم و٧ . وبي . قال اس عبد المراز هذات الحديثان من أصبح مناروي في هذا الناب، وقال ابن القهم: السنة الصحيحة الصريحة المحكمة، في طايعة الكسوف تكرار الركوع في كلُّ ركعة ؛ فحديث عائشة ، وانن عهدن ، وجانز ، وأني من كعب ، وعبد الله امن محموم الناصرة وأبي موسى الأخبري: كالهم روى من لدي بزيج تكولز الركوع؛ في الركعة الواحقة، والدين رووا نكرتر الركوع أكبر عدةًا، وأجلُ ، وأخيصَ برسول عله الجرج، من الذين لم يذكروه . وهمذا مذهب مالك، والشافعي، وأحمد. ودهب أبو حنيفة إلى، أن صلاة لكسوف ركعتان على هيئة صلاة العبد والحممة؟ غديث النصان بن شاراء قال: صلَّى بنا رسول الله الهيمير في الكسوف للحو صلاكم بركع ويسجد وكعتين وكعتينء وبسأل للله واحنى أبحلت النمسس والسبني ويدرون وأبو داود

و (بالد) كسومة الشميل وقاتين. (١/٤ ممال الشاعي عبد أمل أن الطفاء من شروط السلام أوقال أنو المنعة وملاك (الاستعمامي مناه الكسرات). وإنه أمضه الرسول التؤوائرة على من رافع أن الشميل المنابقة فالبيات في أرفعها

(١٠٢٣) ومن مند أر ٢٠٠٠) ، وفي حديث فيصة الهلالي، أن النبي إنهي قال : ﴿إِذَا وَأَيْتُمَ فَكُلُّ ؛ فصأوها ، كأحلت هملاة صليتموها من الكتوبة، رواه أحمد، والتسالي . (السالي (١٥٠٠) ؛ حساوا ١٠٠٠).

وفرقية الفاتحة واجبةً في الركعتين كلتيهما: ويتحير المعبلّي معدها ما شا، من القرآن، وبجوز الحمير بالقراءة ، والإسرار بها ، إلا أن البحاري قال : إن للجهر أهمخ . ووقفها من حين الكسوف إلى النجشّي .

ومبلاة خسوف القمر، مثل صلاة كسوف الشميس؛ قال الحسن النصري: خينات القمر وابن عباس أَمْمِوا على البصرة، فخرج فصلًى بـا ركعتين، في كل ركعةِ ركعتينَ "، ثم ركب، وقال: [تما صَفَيتَ، كَمَا رَأَيْتَ فَنْنِي ٢٦٪ يَصَلِّي , رواه الشافعي في والسندة . والتناس في السند (١٤٤٧) . ويستحب التكبير ، والدعاء، والتصدق، والاستعفار؛ لما رواه البخاري، ومسلم، عن عاشة، أن التبي ابن: قال : وإن الشمس والفمر أهان من أيات الله ، لا يخسفان لموت أحير ، ولا خبائه ، فإذا رأيتم ذلك ، فادعوا الله، وكثيروا، وتصلقوا، وصلوا. [جخري (٢٠٤٠) رسل (٢٠٠٥)، وروياً عن أبني موسى، قال: حسفت الشمس، مقام النبي تهيم: و فصلي، وقال: وإذا رأيم شيئة من ذلك، فافزعوا إلى ذكر الله، ودعاله ، واستغطره . إ سخاري (١٠٥٠) ومسلم (١٠١٠) .

اخلاة الاستشقاء ر

الاستميقاء؛ طلب سقى ظاء، ومشاه هناء طلبه من الله. تعالى. عند حصول الجذب، والقطاع اللطر ، على وحو من الأوجه الآتية :

٦. أن يصلَّى الإمام بالأمرمين " ركحون ، في أي وقت ، غير وقت الكراهة : يجهر في الأولى مالغاتمة ، و﴿ لَنْجِ أَنْتُ اللَّهِ ۚ أَكُمَّلُ ﴾ ﴿ أَعَلَى ١٦ ء والثانية بالغاشية بعد الفاتحة، ثم يخطب خطبة بعد الصلاة أو تبلها ، فإذا انتهى من الحفية ، خوَّلُ فلصلون جميقًا أرديتهم ، بأن يجعلوا ما على أبحاتهم على شمائلهم ، ويجعلوا ما على شماتلهم على أبمانهم، ويستقبلوا الفيلة، ويدعمو الله رُجُّكُّ وافعى أبديهم، مبالغير في اذلك ، فمن ابن عباس فال : خرج النبي ؟!! متواضفًا ، متبذلًا ، متخشفًا ، مترسلةً<sup>؟؟</sup> ، متضرتما ، فعملَي وكعتين، كما يصلَّى في العبد، لم يخطب عطبتكم هذه . رواه الحمسة ، وصححه النرمدي، وأبو عوانة، وابي حينات رأم عارد ره ٢٠١١ والبرمذي وهدهم والنساني (٢٠-١٥) وابن ماجه و٢٩٣١) وأحمد (١١/ ٢٣٠)] ، وعن عائمته ، قالت : شكا الناس إلى رسول الله ﷺ تحوطان المطر ، فأمر بجبير ، فوضع له بالمصلّى ، ورعد الناس يونّا يخرجون فيه ، فخرج ، حين بدا حاجب" الشمس ، فقعد على الخير ، فكبر ، وحمد الله ، ثم قال: وإنكم شكوم جذب دياركم، وقد أمركم الله أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب تكب. ثم قال: ذا لحسد لله رئي العالمين، الرحسن الرحيم، مالك يوم النسن، لا إنه إلا الله يغمل ما يويد؛ الطهم لا إله

<sup>(</sup>۱) رکنون: آی رکومین.

<sup>(1)</sup> من فير أدان ولا إقام. (٦) مَنْقُلًا لَاحْدًا قَالَ العَمَلِ مَرْسُلًا: عَأَيًّا، (4) شعرط الفقرة أي احتياسه .

<sup>(°)</sup> حاجب الشمس؛ أي مووها .

إلا أنت المنتي وتحن الفقراء أنول علينا الفيث ، واجعل ما أنولت علينا قوة وبلاغًا إلى سيزة . ثم رفع يليه ، فلم يؤل يلتو وحتى رئي بياض إيفيه ، ثم سول إلى الناس ظهره ، وقلب ردايه ، وهو رافق يليه ، فلم يؤل يلم على الناس ، وتزل ، فصلى ركعتين ، فأنشأ الله . تعالى . سحاية ، فرعدت ، ويرقت ، ثم أمطرت ، يؤن الله تعالى ، فلم يأت مسجله ، حتى سفت السيول ، فلما وأى مرعتهم إلى الكين ، (الم ضحك ، حتى بعث نواجله ، فقال : فلمها حنيت غريب ، وإسناده جيل . وأو داود (١٩٧٧) وإلهاكم (١/ الماكم ، وصححه ، وأبو داود ، وقال : هذا حديث غريب ، وإسناده جيل . وأبو داود (١٩٧٢) وإلهاكم (١/ ١٩٣٦) وعماكم (١/ ١٩٣٦) وعماكم (١/ ١٩٣٦) وعماكم (١/ ١٩٣٦) وعماكم (١/ ١٩٣١) وعماكم أن الله على المناس والله ، وحول وجهه نحو يأبو داود (١٠١١) والمدالي والمناس المناس المناس المناس والمناس على الأيمن و والم أحمد ، والمناس والمناس والمناس على الأيمن على الأياس ، والأيس على الأيمن و رواه أحمد ، وابن ماجه ، والمناس على الأيمن على الأيس ، والأيس على الأيمن و رواه أحمد ، وابن ماجه ، والمناس على الأيمن في الكوى (١٠٤١) والمناس على الأيمن في الكوى (١٠٤١) والمناس على الأيمن في الكوى (١٠٤١) والكون المناس والبه ، والمناس والم

٣. أن يدعو دعاءً مجرّدًا، في غير يوم الجمعة، ومدون صلاةٍ في المسجد، أو خارجه د لما رواه ابن ماجه، وأبو عوافق، أن ابن عباس، قال : جاء أعرابي إلى المبي ﴿ فَفَيْهِ، فقال : يا رسول الله ، لقد جنتك من عند قرم لا يتزوُّد لهم راح، ولا يخطر لهم فحل (١٠٠١ فصعد النبي ﴿ فِلِيُحُ المُسر، فحمد الله ، تم

<sup>(1920)</sup> في استفاراتها . والإنسانل فاذي طلب الدعاء قولًا : عامل سد أسرع يطلب من الرسول ( عيميال بدعو الدكمة يستف الفقر لكيري .

وُهُوَالِأَكَامُ \* بِسِمِ أَكُمَةً ، وهي مَا أَرْفَقَ في الأَرْشِ . و . ويُكالِمُ على الله . و . ويكل بعد الراس رافة بيس الجدت : ولا يعرك المسل فتي عراقًا .

قال واللهم . قد عبد شنبا ( ) مربقا ، مربقا ، طبق ، غدقا ، عاسلاً ، عبر رائت . ثم براه فعا بأنه أحدً من وحد من الوجود ، إلا فالوا ؛ قد أجب ، رواد ابن ماجه ، وأبو عواسه ، إر خاد طال ، وسبك عبه خافظ في الطحرو . ( ) رائه ( ۱۹۷ ) بأم عرائه ( ۱۹۲ ) و على شرحيل بن الشعط ، أنه قال كلمت ابن مرف با كامت ، حدث عن رسول الله وبين بعول ، وحماء رحل ابن مرف الله وبين بعول ، وحماء رحل الله وبين بعول ، وحماء رحل الف السبير الله للشر ، فقال ؛ إلى طبق ، إلى مرفع وسول الله وبين بعول ، وحماء رحل الله منسيرك ، ودعوث الله وتتمل فاجنبك ، فرفع وسول الله وبين يقول ، اللهم ست غيثا ، مغيا مربة المرفق ، طبق اللهم ست غيثا ، مغيا مربة اللهم حرائه ، طبق اللهم ست غيثا ، مغيا كرة المؤ ، طبق اللهم الله أن أؤه ، فلنكوا إله عليه والله اللهم حرائه ، والا عليه و مقال اللهم حرائه ، والموال أن أؤه ، فلنكوا الله عليه السحاب بين و الله أن اللهم حرائه ، والماكم ، وقال : حديث مس حديث و الله اللهم الله اللهم والله ، فلك و الله عليه اللهم والله اللهم واللهم والله اللهم والله اللهم واللهم والله اللهم واللهم والل

د قال الشافعي : وروي عن سائم بن عبد الله ، عن أبيه و برفعه إلى الذي بيج ، أنه كان إذا استمقى ، قال : «اللهم الشفاء منها ، والشنات ، ولا تبعد من العاليم اللهم اللهم اللهم اللهم أنها ، والشنات من والشنات من العاليم اللهم أنها المارة ، وأنوا الما العارج ، والمنات من بركات المها ، وأنيا المارة ، والكلف عنا من بركات المها ، وأنها الد من بركات وأرض اللهم إلى الشامي من كتاب الأسلام في الدها ، في الدها ، في الدها ، وأنها أن يداله الإلمام اللهم اللهم اللهم إلى الشامي اللهم الله

 ق. وعن سعياء أن السي البير هذا في الاستشاء والفهم جَلْمُنالاً سحانًا كَلَيْفًا، فصيفًا، فارقًا و صحيحًا، تميزنا ما زفالاً، قطقطًا، سخلاً، با دا الحلال والإكراء، رواه أبر عوالة في الصحيحه.
 إن براد رواد إلى

يه المؤكد مثل مثلاً ومن أو منسود المائلة، فريقا ومنصف المهلة المسترا والدرا مثلث كنزاء الرائب ومثلي أحساء أعطرها. وقال مناويع فيسترا أبيلاها الإفراق والأمراق المنتواهافي يعصف علاها المسراعلون فشبه لاستنصارتها. والاستلب المسترا كيف والراكفاء ومستلاء ويؤند ويؤنا وواقا والمقار منسوكان والرق ريانة أعطاع المفيقة الطبطة أكل من أواده

ا که وعمل ضعرفی بین شخیب، علی آیه، عدر سند، قال: کاد رسول الله ۱۳۶۶ یدا است. قال: انظهم اسل عماقات وبهالمات، واشر وحملت، واغی بلدك المیشه، رواه أبر داود. رأبو داود ۱۲۷۱/۲۰۱

. ويستحمد عبد الدعاء في الاستسقاء وقع ظهور الأكاف؛ فعند مسلم، عن أنس، أن النبي اليجيد استسقى، فأشار بظهر كفيه إلى المستاد. (١٠ وستام ز١٥٠٥٠).

ومستحد عند رؤية طغراء أن طونى: «اللهثم صبئاء الغذاء"، ويكشف بعض بديه اليمسيد. ويقد إذا زادت المياه، وحيف من كثرة الطواء اللهم شفيا وصفة، ولا سقيا عناس. ولا يهام، ولا همام، ولا حرق، اللهم على الظراب، ومنابت الشجر، الفهم حوالين، ولا عليناه، فكلّ ذلك صحيح، نات عن اللي بيئير.

- شجـودُ اشـلازهِ :

من قرأ أبة سجدة ، أو سمعها ، يستحب له أن يكثر ، ويسخد سجدة ، ثم يكبر للرفع من السجود ، وهذا يسمى سجود التلاوة ، ولا تشهد فيه ، ولا تسليم ؛ فعن نافع ، عن لمن عمر ، قال : كال رسول الله يمتج بقرأ علد القرآف ، فإذا مر بالسجدة ، كمر وسحد ، وسجدان . رواه أمر داود ، والميهلي ، وإلما كم ، وقال : صحيح على شرط الشبخين ، إلمو دارد (١٩١٣) والسهقي في الكرى ٢٤ ، ٢٧٥ و حاكم ١١٥ (١٩٣٢) وقال أبو داود : فال عهد الرزاق : وكان الله وي يمجيد هذا الحذيث ، وقال أبو داود : يعجده والأنه كمر . وقال عبد الله من مسعود : إذا قرأت سحمة فكتر ، واسحت ، وفا رفعت وأسك عكر

(1) فيصله: عن أبي هربرة: قال: قال رسون الله اليج: الإنها قرأ ابل أدن السنحدة، فسنحدا، احترل العنزل العنزل الشيطان بكي، يقول: با ويله<sup>(2)</sup>، أمر بالتسخو، فسنجد، فله الجد، وأمرت بالنسخو، فعصيت، علي التاره، رواه أحمد، ومسلم، وابن ماجه، إمسم و (١٥) وقال ماجه).

(٢) حكفه: ذهب جمههور العلمان إلى، أن سجود الناوة سنة للقارئ والسعيع؛ لما راه البخاري، عن عبر، أنه قرأ على المبر بوم الحسمة سررة النجار، حتى حاء السجدة. قال ، با أبها الناسة وسجدة وسجدة لناس ، وتا عبر على المبر ا

و () فيه البل على أنه إذا أويد الله عاد وقع البلاد وبه برقع بديه ويعمل طهر كلمه إلى استماء . وبان دما يسوال شهري وأقصيه المعن يقال - كلمه إلى السناد و إن عربة العلون .

و؟) الوبل: الهلاك بقصد نفسه الذي بالمران الدرطان وبالميلاي

التيم المتحد هي السورة المتحدة ، وسجلانا معه . الدرائة إلى الدراء الإسراء الاصاد والتسوية المتحددات الخداء . ا الحال الطابط في والدرج : ورحاله لذات ، وعلى من مسعود الذرائسي الدرائر أفوار للماركية . في مسجد تبها . واستجد م ومسجد من الدان معاد الطرائب الشياط من قريش أحدًا محقة من الحدي ، أو الدان مرفعه إلى المبهنة . وقال الكليبي هذا الخال تبد الله : فاقد رأيته بعدًا فتل كافراء رواه الدختري، ومسلم ، إاسحال ، والمداد المعاد المسلم والالداران

(٣) فواضع السنجود: مراضع السنجود في الهوآن علمانه عشر موضفان عمر عمرو من العامل: أن رسول الله على العامل: أن رسول الله عن القرأه حسله عشر سنجدة في الهوآن؛ منها تجاف في المعشل. وفي اللهجة مسجدتان، رواد أن داود، والمن ماحم، والحاكم، والدار فغني وإذر دايد (١٠٠٥) دايد (١٠٠٥) والمحاكم (١٠٠٥).

٥ ﴿ وَلَوْ تَابِينَ مِنْ رَبِّنَا وَالْاِ يَسْتُجُونَا مِنْ مِنْ الْمِسْمَةُ وَوَّ يَسْتَقُونَا } ﴿ وَأَمْرِض ٢٠٠٠ .

1. ﴿ وَهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ السَّمِينَ وَالأَسْ مِنْ أَنْ وَمِنْ اللَّهِ وَلَكُمْ الْكُنْ وَلَكُمْ ا

ે અ**વ**િલ્લેખની તે કે ઇક્કિસી ઉપયોગ પૈકાસ અને તે પ્રેસિંગ અને <u>કોક્કે જૈતિ અને પૈક્રિયા છે.</u> ફોઇન્ડિયા જોડ

صَوْفِ لَنَّى عَلِمُ النِّسَ أَرْضِ <u>الْمَالِمَةِ ا</u> (الكَافِي الْمَالِمِينَ الْمُعَالِمَ)

الله وفواد داران الداخلة الزمري التسوير يوزيو الانامي والنشق رافقان واللجوا والحافق والحافق والتحر الافتائة . وعشمة بن النامل ولايار خان مهم العداث زمر إلى الدائم الابني المكر إن الدابلة أما يكم الافتائق الإقتياة ﴾ إسمح ١٩١٠ ،

ا أَمَّا ﴿ وَالنَّهُ الذِينَ المَالَّى الْمُنْفِقِينَ الْمُنْفِقِ وَلَمُنَافَأَ الِيَكُمُّ الْمُنْفِقِ الْمُنْفَطِّمُ القَائِمُونَ النَّافِينَ الذِينَ الْمُنْفِقِينِ الْمُنْفِقِينِ وَلَمُنْفِقِ وَلَمُنْفِقِ الْمُنْفِطِينِ الْمُ

ه. هم به فيل المثلغ <u>المنطق</u>ل الموقعي فالحرَّا بها الزَّحْق المنطقة الما المثلَّة وزار لها المماؤة في العرقاء ال

( ) و فواز مسلمان من در العلج العدار و الدون و الانجي و بقار در تحقور بار المحقول في العدور ( ۲۰ و ) .
 ( ) در فوار البوش الموران الدور إن الحكورة الواجئ البلد وسائل بحد ربها. ولها الهذا لا المشكلان في في العدورة الواجئ الموران الدوران الموران الموران

ويرون لا من المنظم ا

ه الدامل أي سنور قال الوقل سول فقي كالروم في قال مورد من وسند قير السنعة ولي وسايد وسيند قال معاطبا كان يوه أشراء - فيد المواشيدين وجهار فالتواسيسيون فقال وسيل فقال الرائم في توجه بي و وكني والدقيم الروم فلسجود ، فول مسجد - وسعلوات رواه أنو فاردار رحال وسنع في ا

٧٠٠ هـ ويلى مناجد الجنال وكسيدة والشبدي وكفلتاً الاعتبادة دردين ولا وقت ا<u>وكشيدون</u> يقي أذا ما طفيت بالحافظ إلياء عبدون **به** وصدار ١٠٠٠.

11 6 MARTINE TO 15

...(v) ...(

ه ١٠ ﴿ إِنْهُمْ بِالْهِيمَ ﴾ وعلى الله ا

(4) ما يُشترط له داختر ما جمهوا المفهاء السجود الثلاوة ، ما اخترطوه المدالاة عن طهارة ، ما مشتبال فياق مو متر عوره ، قال الله كاني : ليس في أحاديث سجود الثلاوة ما يدل علي النبار . أن يكون فاساسد متوفق ، وقاد كان يسجد بعد إلى من حصر بالرف ، ولم ينفل أنه أمر أنه ذا سهم بالوضوء ويبعد أن يكونوا حميقا منوضون ، و فيها منوضون ، و أيضًا ، قد كان يسجد بعد غير كون ، وهم أغاش ، لا يصبخ وصواهم ، وقد روى السماري ، عن بعر أنه كان يسجد بعد غير وصوه . (الخال بعد في الفاد سجر عرار بن الماء جود سلمان من المركز ، و المقال ورى عه ابن أي شدة ، وأما ما رواه البهائي تند ، بإساد قال في مالفت و زيّه صحيح . أنه قال : لا يسجد الرجل ولا وهو طاهر ، وابيس في الخرى و ١١ ١٠٠١، فيجمع منهما تنا فانه المافقا ، من حداد على الطهارة الكرى ، أو على حالة الاحتيار ، والأول على الطرورة . وحكما ليس في الأحلاب و المنافق ، في العبار طهارة النباب والكان ، وأما ستر العورة ، والاستقبال مع الأمكان ، فيني زائم منتو و التعاق ، في شبة مده ، يسلم عموم أبية عن أي عبد الرحمن ساسي ، وأمرح أبط عن أي عبد الرحمن ساسي ، أنه كان يقرأ السحدة ، في بسحد ، وهو على غير وصوو ، إلى غير الفائة ، وهو يحتي : راوم ي إبائة ، ومن الفائة وهو يحتي : راوم يائية . ومن الفائة وهو يحتي : راوم يائية . ومن يحتي : راوم يائية . ومن يحتر من أهل البيت : أن طالب والمصور بالله .

(4) المذكلة فيه : من سجد سحود التلاول، هذا بنا شاه و ولم يصبخ عن رسول الله : بن هي دلك، إلا حسيد عائلة عائلة : من مجد سحود النادية التناف وشق حسيد عائلة . كان رسول الله عائلة ، وشق حسيد عائلة ! فائلة : كان رسول الله عائلة المسال المائلة الله . رواه الحسيد ، إلا بن ماحد و وواه الحاكم . مستحده ويعم سحود وواه الحسيد ، والم ين مائلة أحسن المائلة عالى إسام به ١٩٨٠ من حديث على مائلة و دود والمنافذة . والمنافذة المنافذة المنافذة . على أخود المنافذة المنافذة . على أنه ينهم أن ينهم أن ينهم أن ينهم أن سحود المعافد ، منه الأعلى . إنا سحد سجود المنافذة في الصلاة .

(1) السجولة في الشعاف يحوز عزمام والمنفرد<sup>(7)</sup> أن يفرأ أبنا السحدة في «مثلاة الحهرية والسرية». ويسجد عنى فرأها و روى البحاري، ومسلم، عن أي رافع، فال. سأليت مع أي هريرة صلاة العندة، أو قال: صالاة العشاه. فقرأ عؤلية أفتراك أطفائهم (الانتداق: ١). وسجد فيها، فقات ابا أبا عربيرة».

برادي هامه الويافة من رويها دفراكمان

و الرافي الواتم أن ينامع إنامه في المنحود إذا لمجمد برند لم مستح إدامه مرأ أيه المسجدة ، ودا فرأه الإصورة، يسجد لا يسجد المؤاتم الس الشهد المامه إنامه أو كدائر فرأهما الزقم أو المعمد من فارتنا بسر أحد في العبلاة فإنه لا يسجد في أعصاب أو أن يسجد عذا أغراج منها

مها هذا والمستجدة لزعفان المسجمات فيهما حمد إلى القاسم إيام إذا فرال أسجدها وحتى أتخام وإسعاب ويروانهم وسنان ويرادي وداروي وووي المركبون وفستقيعه على شرط الشبيعين، عن اس عمد باكر السي يهم المجد في الرَّامَة الأولى، من صلاة الظهر، فرأى أصحابه أنه قرأ ﴿ ﴿اللَّهِ اللَّهِ السَّجَمَةِ. إسلام والراوم والرووي الابكرة تراية السعدة عبدة الإعام كما لايكره للمقردة حواه كالسا المسلاة سرية أو جهرية ، ويسجه. متى قرأها ، وفال مائك : يكره مصلفًا ، وقال أو حنيهم . يكره في السرية دون الحهرية . قال صاحب فالسعرة أوعلني مدهيت، يستنجب فأحبر السنجود حنى يسلُّو ؛ لتلا يهوش على

(٧) تقافعلَ المسجماتِ: انداعل السحدات، ويسجم سجدة واحدةً، إذا قرأ الفارعا الذ السحدة و كررها، أو مسمعها أكتر من مرة في السحد الواحد، بشرط أن يؤجر السجود عن اشلاوة الأحرف فإن سحمه عقب الملاوة الأولى فقيل الكموما" ، وقبل " يسجد مرةً أحرى ا فتحدد السسسة" .

 (٨) قطاؤة: يرى الحمهور: أن يستحث السجود عقب فرابة أبة السجمة، أو محاعها، فإن أخر السنجود والبريسلفطاء مراك يطل العصل والإناطال فإنه يفوث و ولا يقصى .

مسجميدة الشكيران ذهب جمهور العملة إلى استحباب ماحمه المنكراء في تحددت له بعمة استراب أو صوف عنه بلغة ؛ فعل أبي بكوة ، أن النبي جيزي كان إذا أناه أمو يسؤه ، أو الله به ، خو ساجعًا ، شكرة لله تعالى . وواه أبو هاوه . وابن ماحه ، والمترمدي وحشه . أبو داوه (۲۲۷۱) والترمذي (۹۸۵) وابن سخه (١٢٩٠). وروى لينهغي وأسنت على شرط البخاري، أن علة ظيئك لما كتب إلى ااس بيخة وإسلام لهيدان، سير ساجين، ثير رفع وأسه، فقال: السلام على همدان، فلسلام على همدان، وليبهتي في هکری زمار به جمهم ، وخیر عبد از حص می عوف و از رسول الله بیچنج حرم ، فاسعته ، حتی دخل انجلاً ، لهسيجيد وأطفال السنجود واحتى حفت أن يكون الله فاراتوفاه ويجثت أنطو والوقع برأسه وفقال العامانداريا عبد الرحس"، فاكرت فلك له، فقال أول حريل الطَّبِينَ قال أي ألا أمشوك؟ إن الله تَظْفُ عَلَوْلُ لك : من صالى علمك صلَّت عليه، ومن سأم عنك ملَّمت عليه . فسجلت له وُتَعْلَق شكره . رواه أصدر ، ورواه أيصًا الخاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين، (أحمد و الراه ١) والحاكم ( أراء ٥٠) والسهفي في الكترى (١٥/ ١٣٧٠) . ولا أعلم في سجامة الشكر أصبح من هذا . وروي. اسخاري، الله كعب بن مالت سبحد، لا جاءته الشرى بتوبة الله عليه. إس حديث طوي البحري (٤٤١٨) ومسلم ﴿ ١٩٠٤مَ } ﴿ وَذَكُمْ أَحْمَدُ أَنْ مَانَا سَجِمَ حَيْنَ وَجَدَ ذَا اللَّذَيْجُ ۖ ۚ فَي قَبْلَي الْخَيْرَ - إأسمد (١٩ لا١٠) الدر ١٥ / ١٤١٥ م وذكر معيد من مصور وأن أبا بكر سحت ، حير حامه قتل معيلمة .

وللحود الشكر بعتمر إلى سجود الصلاه، وقبل لا يشترط له دائ! لأنه ليس بصلاة، قال في فتتح

وورا فدامدها واختمة

والهرا أعند وماداة والشافعي و (ح) وعلى بو الموارج

المعاهمات وهو الأهرب. وقال الشتوكاني. وليدار في أحاديث البات ما يدل على التتراف لوضوء : وظهاره الخياب والمكان لمسجود الشائد . وإلى دلك ذهب الإمام بحدي ، وأمر دالك ، وليس فيه ما يشال على التكثير في اسجود الشائل وفي البحراء أنه الكبر . قال الإمام يحيى : ولا تسمعه للشكر في الصالحة ، فولاً واحقًا ؛ إذ ليس من تواسها .

ا مسجدود السنهدو : ثبت أن النبي بهيمة أكبال يسهو في الصلاة ، وصلع عنه ، أنه قال . وإما أنا ستو ، أنسى كما تنسون ، فإذا سببت ، فذكروني ( إضغاري (٢٠٠١) وسلم (٧٢٥) .

وف شرع لأمنه في ذلك أحكامًا . ناحصها فيما بلي :

(4) كيفيته : سحود السهو محددان ، يسحدهما الفصلي قبل السبلم أو بعدد ، وقد صح الكل عن رسول الله يخيم أن السهو المسهود ، وقد صح الكل عن السول الله يخيم أن فني الصحيح ، عن أي سعية الحدري أن رسول الله الخيم قال . وإذا شال أحدكم في صلاحه ، فلم يدر كم صلى ، ثلاثاً أم أربقا > فليطرح الشال ، وبن على ما الشيف ، ثم بسحد سحانين فن أن بعديم الربيع ، أنه يخيم صحف بعد ما مشم أن أن بعديم الربيع ، أنه يخيم صحف بعد ما مشم أن المحادي (١٩٤٥) . وفي والصحيحين في قصة ذي البديع ، أنه يخيم صحف بعد ما مشم الاستحاد إلى المعاد المع

(٢) الأحوالُ التي يشرعُ فيها : يشرع سحود السهو في الأحوال الآبيد :

الدلاد سلم قبل إتمام الصلاة ؛ لحديث ابن سريل، من أي حريرة ، قال : صلى بنا رسول الله يقطة إحدى صلاحي المعين بنا رسول الله يقطة إحدى صلاحي الفيضائات، ووضع عده المساحد ، فاتكا عليها ، كأنه عضمائات ، ووضع عده المساحد ، فالله ي وشيك بن أصابعه ، ووضع حدَّه على طهر كله البسرى ، وشيك بن أصابعه ، ووضع حدَّه على طهر كله البسرى ، وحيات العالمة ، وفي القوم أبو بكر ، وعسر ، البسرى ، وحرات الساحد ، فقال : فعرات العالمة ، وفي القوم أبو بكر ، وعمر ، فقال : يه رسول الله ، أنسبت ، أم يقدرت العالمة ، فقال : كان المراحد ، فقال : يا وزير الله وكراء الله عليه ، فقال ما تراك ، تم رسم الله ، تم رسم ، فقال ما تراك ، تم رسم أمه وكير ، الم كور وسجد ، مثل سجوده ، أو أطول : ثم رسم رأسه وكيره الم كور وسجد ، مثل سجوده ، أو أطول : ثم رسم رأسه وكيره الم كور وسجد ، مثل سجوده ، أو أطول : ثم رسم رأسه وكيره الم كور وسجد ، مثل سجوده ، أو أطول : وسلم . (المحادي (المد) ومسلم (۱۹۸۳) ومسلم (۱۹۸۳) . وعلى حطاج ،

 <sup>(4)</sup> القفر أو النصر
 (9) القفر أو النصر
 (9) في عنا الله على المساولة التي من منها الله في القائمة مامية من عبر وقد ول من مشهر ركتين أو أنحر أو أطل.

أن ابن ظرميد صنّى المفرب؛ فسلّم من وكعين، فنهض؛ نيتينلم الحجر، فسبّح القوم، فقال: ما شَلّكُم؟ قال: فصلّى ما يقي، وسحد سجدتين. قال: فذكر ذلك لابن عباس، فقال: ما أماطه ( عن سبة تبيد بن . وواه أحمد، والنزار، والطيراني، باحمد ( ۱۹۰۵ م ۱۹۰۶ م

٣. عند الزيادة على الصلاف؛ نا رواه الحماعة وعن ابن مسعود، أن اللبي ارز صلى خمصًا، فقبل لدر أزيد من المعاملة والمداعة وعن ابن مسعود، أن اللبي ارز صلى خمصًا، فقبل لدر أزيد مي العبلاف؟ فقال الروما فقالوا: صفيت خمصًا، فسيحد سجدتين وابعد ما سلم. والرحوي وابعد إلى من المحدث وابعد وابعد المحدث وابعد وابعد المحدث وابعد وابعد المحدث وابعد وابعد المحدث وابعد ا

٣. عبد نسيان النشهد الأولى، أو نسبان سنة من سنن الصلاة ؛ لما رواه الجماعة ، عن ابن أبخته أن النبي بحير صلى ، فقا فرغ من صلاة ؛ لما رواه الجماعة ، عن ابن أبخته أن النبي بحير صلى ، فقا فرغ من صلاته ، صحد سجدتين ، ثم سلم . " الخاري ره ٢٠١٥ و بسند ر ١٧٠٠ وأو داد (٢٠١٠ ) وطرستي (٢٩١٥) وإن رجد (٢٠٠١) . وهي تطعيبت ، أن تن سها عن القمود الأولى ، وتذكر قبل أن يستم فائقا ، عاد إليه ، فإن أتم قيامه لا يعود ؛ ويؤينه فلك ، ما رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، عن الغيرة بن شعبة ، أن رسول الله عدد قال ؛ فإذا قام أحدكم من الرواه أحمد ، فلم يستم قائمًا ، فلا يجلس ، وسجد منجدتي السهود ، وأبو دود . (٣٠ د ) .

ع. السجود عند الشك في السلام؛ فس عبد الرحين بن عوف، قال دسمعت رسول الله الذي يقول: وإذا شك أحد كم في صلام، فلم يسر أواحداً صلى، أم الشين، فليجعلها واحداً، وإذا لم يسر التنبن على الموقع وإذا شك أم يشر التنبن ويلامه والمحلها الذي ويراكم في سبعد إذا فرغ من صلامه ويدو جالش قبل أن يسلم، وإذا لم يسر التنبن ويراكم ويراكم المحمد، والرماكم ويراكم والترماكي ويحو جالش قبل أن يسلم، وإذا وإلى المواحدة والإماكية وفي رواية وسبعت رسول فلف الإراكاك المواكم على المسلمة المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف في الزيادة والرواكم المحداث والمراكم في صلاحه وقال المواكم المؤلف ا

. وفي هدين الحديثين دليل لما ذهب إليه الجسهور من وأنه إذا شلك المصلّي في عدد الركعات، وهي على الأقل النيقي له والم يسجد للمسهو .

ون وأي بالبعد

رجودي الله ين". أن لكوافر يستند مع إنامه لسهر بالإمام، وهذا المنها والشاهمة ؛ أنا قارام يستجد لدجو الإمام ولا يستمد لسهر نفسه .

صنبلاة الجنساعية : صلاة الجناء فاسةً مؤكدةٌ `` ، ورد في فصلها أحلابت كثيرةً، بذكر بعضها ليديلي

١٠ عن ابن حسر، وضي الله عنهما وأكد رسوله الله ١٣٪ قال ( عملة الجميانة أفضل من صلاة العلَّا يسبع وعشرين درحأه ومنفق عليه الإصحاب وعاداته ومسمور دعازي

٣- وعن أبي هويرة عنبه مثل : قال رسول الله النار : هصلاة الرحل في حماعه ، تصعف على حسلانه في بيته رصوفه محملتا وعشران صعفًا ؛ وقلك أنه إذا توصأ ، فأحسن الوضوء ، ثم عرج إلى المسحب لا يعترجه وَلا الصلاة ، لما يحص عاطوة , إلا وقعت له بها درحةً ، وحطَّ عنه نها خطيئةً ، فإذا صبى ، لم ترل اللائكة تصلَّى عالِمًا ما دام في مصلاة، ما لم يحمث. النهم صلَّ عليمًا النهم أرجمه. ولا توال في صلاةٍ، ما انقظ العبلاقة . هنفل علم، (المحري (١٥٥/) ومسلم (١٩٥٨) . وهذا لفظ البخاري .

٣- وعد، قال: أمن النبي ٢.٦٪ رجلُ أعمى ، فقال: يا رسول الله ، صِل لي قائلًا يقودني إلى المسجد. نسال رسول الله . ٢٠٠ أن يرغمن له، فيصلّي في بنه و فرخمن له، فلما ولي دهاه، فقال له: وهن تسميع التداء بالعبلاة؟؛ قال: تحج. قال: فلأحب، رواه مسلم .[سالم رواه م

\$. وعندالله - أن رسول الله فترم قال ؟ فوالذي بقسي بيده ، لقد هممت أن أمر يحضب ؛ فيختصف والمرامر وجلاً مِقِم الناس شهاء الدوالي وحالٍ مقاطرًاق عليهم بيوتهمه استفق عليه واللحة ي و ١٥٠٥م، مقد ١٥٠٥م،

ه. وعن الن مسعود يَجَهُم قال: من سره أن ينقى الله . تعالى . غذًا مسابقًا، فليحافظ عن هؤلا، الصلوب ، حيث بنادي بهن ؛ فإن الله شرع لبيكم تميّز سبن الهندي، وإنهنِّ من سبن البدي، وأنو أمكم صَلَّيْتُم في يوتكم، كما يصلِّي هذا طَتَحَمَّد. في بيته؛ ثر كام سَهُ شيكم، ولو تركتم منه سيكم، لصلك، ولفه رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل تؤثى به لهاذى لين الرجلين عني يقام في الفسفُ. وواد مسلم. [مسلم و: ٢٦٠] : وهي ووالية له. فال : إن رسول الله نائبًا علمنا سن الهدى ؛ الصلاة في المسجد الذي يؤدَّل فيه .

 ٩٠٥ أي الدوداو الله قال: سبعت رسول الله التلا بقول. هذا من الانام في فرية ولا بنتاج. لا مذام فيهم الصلاة : إلا قد استحوذ طليهم الشيطان : فعلكم بالجماعة ؛ فإنما بأكل الدلب من العام الداصة ق. رواه أو هاود بإسنادِ حسنِ . إنَّه داد زلاده: والدسائي (١٥٨٥٦) .

(١) حضورُ النساءِ الجماعة في المساجد، وفيضلُ صلاتهنُّ في بيونهِنُّ: يسورُ للنساء الخروج إلى بالسلجداء وشهوده الجماعة وبشرط أن يتجتبي ماايتير الشهوة ووندعو ولي الفتة من الريعة والطيب وافعن ابي عمر، قد التي يُتُرَعُ قال ١٤٧ تمعوا تنب، أن يعرجن إلى الساء ب، ويوثهن خيرٌ لهن، رأو درد (٢٦٧). ، وعمل أبي هورة، أن السي تشتر قال: 10 أسعوا إنهاء نظة " مساجد الله، والمحرجين

و 19 مدا مي تفرض . وأما المتعامل شهل شغل فهي مباحث سواء فق الحدم أم كثر الملك نبت أن لمني صكى وكعلين تنفوشا ، وصأبي سعه ألس المن يُؤه كما صلك أم سلم وأم سرام صند ، وذكرو هذا ووقع أكثر لا المرة 29 أباء تقد الحمم أمقل

نفالات و الكرار واهمها أحسسه و وأبو فاوه . وقو داره وهاهم وأهمد (۱۹ ۵۳۵) . وعنه و قال رسول الله جيور ، وأيما الموقع أمسانت بخورًا ، فلا تشهد معنا العشاد الأحرة ، رواد مسلم ، وأبو داود ، والنساني واستاد حسن الإست و (۱۵ د) وأبو داود (۲۵۷۵) والنساني (۲۵۲۵) .

والأفصل بهن الصلاة في بيونهن ؛ لما رواه أسمد، والطرائي ، عن أم خمينة التفاعدية ، أنها خاءت إلى رسول الله اليهيز . فقالت : با رسول الله ، إلى أحرب الصلاة مدل . فقال اليهيز ، وقد عصت ، وصلالت في المجارفان عبر الن من صلافك في مسجد فومك ، وصلالك في مسحد فومك حير قلك من صلالت في مسجد اجماعة ، وأصد (٣٧١ ما) والمحمر (٣٤ - ٢٤) والل حرية (٢٦٨٩) .

(٣) استحال الصلاة في السجو الأبعار، والكثير الحمع: يستحب الصلاة في المسجد الأبعد، الدي يجتمع فيه العدد الكثير؛ قا رواء مسالم، عن أي موسى، قال عال وسول الله يتجهز: (إن أعظم الناس في البيلاة أجزء أحدهم إليها عشي، (إسلم و ٢٩١٥). وقا رواء، عن جابر، قال: علت البقاع حول اللهبيلاة أجزء أحدهم إليها عشي، (إسلم و ٢٩١٥). وقا رواء، عن جابر، قال: على المناب المسجد، فأواد يتو مسول الله يتجهز، قال: (إن بلعني أنكم تريدون أن تتعلوا قرب المسجد، قالوا: نعم، يا وسول الله، فد أرداد ذلك، فقال: (إن بلعني أنكم ديازكم نكت اللوكم، إحسام و ١٩٥٥). وقا رواء الشيخان، وغيرهما من حديث أي عروة المقدم، وعن أنح بن كعب قال: قال رسول الله ينهج : فصلاة الرجل مع الرجل، أزكى من صلاته وحدماك، وصلاته مع الرحان، وما كان أكثر، مهو أحب إلى الله نعاني، وواه أحمد، وأمو تاود، والنه نعاني، وإن ماحد، وأمر دارد (١٤٥٠).

(٣) استحباب الشعبي إلى المسجد بالشكينة: شدت الشي إلى المستد، مع السكية والوفار، ويكره الإسراع والتبعي والأن الإنسان في حكم المسلي، من حين حروجه إلى المسلاة، فعن أبي هادة، قال: يشده بعض تعملي مع البي الجيزه والاستعالية وجال، قلما مسلي، قال هما المأتكمية قال: يشده بعلى معليكم المسكية وهما المأتكمية قالوا المستعبك إلى المستعبك إلى المسلاة، فعليكم المسكينة وهما أدر كتمه فصلوا، وما قالك إلى المسلود والمنازة والمعلى (١٣٦٠) وعن أبي هرجود عن لبي بيته قال: وإذا استعبر الإقامة، قامنوا إلى المسلاق، وعيكم السكينة والوقل، ولا تسرعوا وصلاً أو ركته فعلوا، وما عائكم، فأقواله ألى وواه المساعة، إلا الترمذي (١٣٠٥) (١٠٠٨) ومسلم (١٠٥٠).

إن تهدون: أي تم حضيات. (٢٥) أركن من صحيه وسيد. أي أكثر أحرّ وأبلي مي تطليع الحملي من دموم.

<sup>(</sup>ع) فاسكية وقرائر بمني واحد. وفرق يتهيد اللووي نقال إن السكية اللهي في المراكلات واحتاد، العيث ، والوقع في طهيته معنى العبر راعض الصاب وهذه الالغالات.

ووي يؤخذ كندأ. ما قو كه الؤنم مع الإمام بعد أول صلاته صبي عليه في الأقوال والأعدال.

(3) استحباب تحديق الإمام بدس بتزاما أن يحدُّف الصلاء بالمدين الجدين أبي هي وي أن الذي يعيد فال المبتحباب تحديق المن هي وي وي أن الذي يعيد فال المبتحبات المام المراود (20) والديني والكبري وعد معلى للفسة فليطول ما شاوه رواه ويلكون الحديث (20) مسلم والا وي وأنو هاود (20) والسائي (20) (20) ورووا في فليطول ما شاوه رواه الحين يجهز قال البي لأدخل في المسلاة وأن اربد وطالتها ، فاسمع بكان العلمي ، فأتجز في حداث من مكاناه والمحاري (20) ومام والا (20) والاه (20) المبتحب بكان العلمي ، فأتجز في عداق المام على المبتحب حلم إمام فطر أن من مكاناه والمحارث ولا أثم فللا أن ما سنوت حلم المام فطر أن محدث والمحال أن أمام بحدم عليه و مدرث عند العلماء الجواري (20) والمام المبتحب العلماء المبتحب الملماء المبتحب المبتحب والمبتحب المبتحب المبتحب المبتحب المبتحب والمبتحب والمبتحب المبتحب المبتحب والمبتحب المبتحب المبتحب والمبتحب المبتحب المبتحب

(6) إفالة الإمام الركعة الأولى ، وانتظار من أحس به داخلا ؛ ليدوك الحماعة : بند ع الإدام أن يطؤل الركعة الأولى التنظيم من أحس به داخلا ؛ ليدوك الحماعة : بند ع الإدام أن يطؤل الركعة الأولى النظار من أحس به داخلاً ، وعوا الكفر أو أناه تنظيم الأحير ، فعي حديث أبي فادة بأن رسول الله الإدام كان يطؤل في الأولى . قال : فقلها أنه يريد عديد ، قال القد كانت الصلاء علم ، فقلها أنه يريد عديد . قال القد كانت الصلاء علم ، فيدهب القاهب إلى القيم ، فقطي حاجته ، في يتوضأ أبر يأتي ، ورسول بله الإدام في طركعة الأولى ؛ قال يطوله ، روه أحدي والسائي (١٩٥١) والسائي (١٩٥٩) وبن ماحد (١٤٥) والسائي (١٩٥٩) وبن ماحد (١٤٥) وأسد (١٤٥) والسائي الإدامة و ١٩٥) .

(1) وجول عابعة الإعام، وحرمة حسابقته: أب سنامه الإمام، وقوم مسابقة أأا: طديق أي هرارة، أن وسول الله إبرج فال الإعام، وحرمة حسابقته: أب الاعتمال الإعام، وقوم مسابقة أأا: طديق أي حرارة، أن وسول الله إبرج فالله الإعام، وأمام المؤتم به، فلا تحقل، وله محد فاسحدوا، وإذا صلى فاعلم حملوا وإذا قال: مسلم الله موراه أو الله عنها المحلوا في أو المحلوا في أو المحلوا في أو المحلوا في أو المحلوا أحديث إلى المحلوا المحلولة أحديث إلى المحلولة إلى المحلولة إلى المحلولة الإعام، وإلا أركم الركم أن كمواء وإذا أركم عن المحلولة والمحلولة على المحلولة المحل

وبالإقوالكيول الملائج يسييحان

وأو أيكم التقيم من أن السيق من تأهيم الإدارات السائد ينس مسائدة والمنعودي السن في موهد معدد الديا ينسها، على الس التي يدين الإنام فتلاد أنها الساوم تدخروند.

الانتخاص به و الرواح و المحدد المحدد المحدد المحدد المحد و المول الله المحدد و المحدد المحدد المحدد و ال و المحدد و الم

(٧) العقاف الحماعة فواحل مع الإمام المعند (صاعة تواحد مع الإمام وإلواكان أحدهما مديرًا) أو الرأة وقد حدد عن ابن عباس فن ابني بهذه عند خاتي شهدونة و نقام الدي التحديديني من الديل فيضيت أصلي معه و نقصت عن بساره فأحد ترأسي و فأناس من يهده أن رواه الجماعة و الحدد (١٠٥١ من ١٠٠٠) وعن أبي سعيد، وأبي هربوف قالا فال رسول لله المتياز وعن أبي سعيد، وأبي هربوف قالا فال رسول لله التياز ومن أبي سعيد، وأبي هربوف قالا فال رسول لله التياز ومن أبي سعيد، وأنه أبي مديد أن رحاة فال رسول لله التياز ومن استيقا من الفاكران الله اكتبار والداكات والمواكدة والداكات المناز وعن أبي مسدد أن رحاة ديل المسلم المسلم وقد صلى رسيل الله التياز والداكات المائي من المسلم المائية والداكات والمواكدة والداكات والمواكدة والداكات وقد المتال المواكدة والداكات والمائية والداكات والمائل المواكدة والمحائل المحائل المواكدة والمحائل المواكدة والمحائلة والمحائ

(٨) حواق انتظالي الإمام مأموطا: يحرر الإسام أن يبشى مأموطا. إذا انتشابيات العصد الإسام الزائب والخديث السيحياء على سهال من سهال أن يبشى مأموطا. إذا انتشابيات عمره من عوف الزائب والخديث السيحياء المعالات فهاد المؤدن إلى أني يكي، فغال العملي دائل ما فافيه؟ قال: تعمل قال العملي الدائل أن يكي العبلى الفاق فلا العمل أن وكان أن يكي العبلى المعالى والناس واكان أنو يكي لا يلتشا في العبلى الفله الكلم الناس المعالى التعالى والمؤل الله الكلم المؤل والمؤل الله الكلم المؤل الله المؤل والمؤل الله الكلم المؤل الله والمؤل الله المؤل المؤل

<sup>11</sup> و ولا المامليون أن الاستراف من مسلم

والي في الفصيداً دين على حور الانتظام من أديد الإستة بالتناب ويستميد ، ولا يوق بي خالف بي هارسة واستله الدين - مبحري من عائمة أن يسول الدافقة الكنا يسلي في حصواه وحدي الخبرة لدين ، وأن الدين تناصر رسول على الكائب هذه دي - ماهاد حالاء مام جواء محدي وعدان بران بن كالأنصلي ذلك عديد هدو مان بصيرت بساوات.

ا ۱ داند هداد خواجه مل دفت بالدي ومكان أناكم الواصل فقّلت على ماحث لديالة عرض الدياج من ددر، مه الخصاص ولوقوه على المحد المشار و

يدي وسول علما جنز - فقال وسول الله بزيز : وما لي رأيكم أكثرتم التصفيق؟ مَن نابه شيءٌ في صلاقه . الهيميج ، فيه إذ سنيخ النف إليم، وإنما النصفيق لنسامه الأ اراب، , و(١٨٥) وسند (٢١٥) .

(٩٠) أعفاؤ التخلف عن الجماعة (برخص التجلف عن الجماعة عند حدوث حالة من الخالات.
 الأكرة :

٧. حصمور الطلعام؟ لحديث ابن عسر ، قال: قال انتني بنيخ: : فإدا كان أحدكم على الطعام ، فلا يُفتجل ، حتى بقصني حاجته منه : وإن قيست الصلاة: . روء البحاري ، والدخاري (١٧٤) .

وه) في الطلبة دليل على قر الشي من صب إلى صبق بيد لا على الهيدة ، وقد عند فته نماني أم بعدت واقت بالتسبع ستواس. وقد الاستخلاص في القسلال لمدر خار من طري الأولى - لأر طمياره ولماعها بالمدن ، ويد بيرار كرد الره في مسل مجاه إدانا ولى معالية الجوانا ، وحواز رفع الهيزي في فهيجة عند الدماء وقياء ، وحوار الاعمال الله بناء وحوار معاملة الصلي بالإشارات، وحوار القدد ومشكر على الرحامة من الأبير ، وجوار إمامة المعلول سناسل وحوار المبيز القبل في الصلاة أطلامة ما كاني .

<sup>(1)</sup> وأما تأفيرة الانتقال بود أبي أبها فحسن بإلا كنمه بكدره الإسرام. (٣) وتحافق له طميلة الحسامة، وتواجها بودوك بكدرة الإحرام فنل سلام الإدام.

إلاً وَلاَ تَعْرُوهَا شَيْدًا أَنْ أَوْ مَرْ أَقُولُوا أَلَّمَاهُ سَاجَدًا وَمَنْهُ فَي السَّجَوْءُ وَلاَ بَعْدَ مَكَ رَكْبَ وَمَنْ أَوْلِمُ سَاجِهُمْ وَلاَ يَعْدَ وَلِي الْوَاقِعَ مَذ أن إن تسكن ما أي الركمة و-سنت .

<sup>(</sup>م) من رجمه آی می متراه . .

\$ مقافعة الأحرثين المعن عائلهم وافرات السمعت سعى المان عول زافة فسلاة للحصرة فتعامد ولألوهو للمعع الأهبتين والاناء بروته أحدده ومداجره وأنو تاودا وسلما ودلاع وفداعاه دهامها وأسلم والارجاء

ه. وعن أبي تدريب، قال. من فقد فرحن، إقاله على حاجته. حتى يقبل على فسلامه، وقابه تعركُ. رواه البحاري ، إن ما البناء بي معافرا في كان بالأساء لل 170 م إذا مدير المثمام وأشوت الفيلافل،

و11) الأحقُّ بالإعامةِ : أحق بالإمام. . أنوأ لكنات الله، فإن المقويِّة في تقراءة، فالأعام بالسنة، فون سنتوون فالأودم هجرق فإلى استووال فالأكبر بثاني

٣. فعل أبي المعيد، قال. قال وسول الله البيجية : وإذا كالنوا تجانة ، فليؤمهم أخصهم ، والمنفهم بالإمامة أقرؤهب رزاه أحمده ومساميء والسبالي ورمسام ويجعهم والمسالي زفيدي وأحمد ومهاده والانجار والراك بالأقرزاء الأكتر حفظاء لخديث عمرواس سلمة ، وقعه الليؤمكم أكتراكم قرآبات والمجاري و٢٠٣٤م وأبو فاره رغمه و ۸۸۷ ورستانی و ۲۹ در ۱۳۰۰

٣. وعلى ابن مسعودا ؟. قال: قال رسول الله بيج ! ميزم غوم أفرؤهم لكتاب الله، فإن كانو. في العراءة سواف فأهلمهم بالمدماء فإل كدوا في النسة سواف فأقدمهم هجرةً، قإل كانوا في الهجره سواء، فأقدمهم بليَّةً. ولا يؤمِّلُ ترجلُ الرحل في منطاه. ولا يقعد في بينه على لكرائه؟؟، إلا يؤدعه. وفي العطاء فلأبؤش الرحل الرجل مي أهله ماولا سلطانه ما دواه أحدث ومسلم الإستنور ٢٧٠٣ والمساني ٢٧٨٦) وأمهد وياديها وبهوان ورواه منصدان صصوره لكن قال للعال لاياج الرجل الرحل في سقطاه والاسوفاد. ولا نفعد على تكرمته في بينه ، إلا بهذبه , ومعنى هذا . أن السقطان ، وصاحب البيت والمجاس ، وإمام الجالي وألمق الإمامة من غيره ، ما تم يأذن واحدً منهم المعام أيي هردية. العن السي بهيج قال . ) لا يحل برحمل بؤمن بالله والهبام الأحراء أن لزم قوشاء إلا بإدلهمان ولالتحطي بمنمه بالعباق دومهماء فإفا دماره فقد حذاهمه الرواط أبرا تأوف وأبو ماوه وافاه والترمدي وحماري

(١٩) مَن قصحُ إمامتُهم؛ يصحُ إمامة العسى سمر : والأعمى. والقائم بالناعث، والعامد بالفائم، والمفرض بالسفنء والتنفل بالمفترضء وللتوصيع بالمنيسوء والتبيمو بالموصين والمسافر بالغيب والمقيم بالمسامر، والفضول بالفاصل؛ فقد صلَّى ممبرو أن سلمة غومه، وله من العمر مسق، أو سعع صير.. واستخلف رسول مله بيجليج ابن أة مكنوع على أبدية مرتين، بصلى بهم، وهو أعمل، وجعلى رسول بيجيج عمل أبي لكر في مرفيه، الذي منك مه فاعتذال وصلي في لته حالتناء وهو مربعل، والعنمي وراهه قوة فياتنا وفأسار إليهم زمأن الحمسوس فلمها العمرف وفان الإعا حعل الإماد البؤتم بدر لإذا ركع فاركاموا

ووراوهو مافع الأحدث أبدا الوارو فالط

ولا والمعوات " في أن منسود وليسع " بقط بن عبود الأثماري برفري ( عام النفا وهي التلامة " ما يقول ليساحب " برق ويسبط له سأحد.

وإذا رفع فارهوا ، وإذا صلى بيجاسنا ، فصنوا علوشا وراوه الله والمحاري و ٢١٥٥ وصله و ٢٥٥) ، وكالف مدد أيستني مع السيال و ٢٥٥) ، وكالف المستنال مدد أيستني مع السيال المورد المستنال مع المستنال والمهار أيستني مع المستنال المستنال والمحدد المستنال والمهار أيستنال المورد المستنال والمحدد المحدد المستنال المستنال والمحدد المستنال ا

- (١٣) من لا تصلح وماشهم : لا تصلح إمامه معدم إلا الصحيح ، ولا معذور منتلى بغير عدوه (٢٠) عند حمهور العقماء . وقالت المالكية - تصلح ومامته للصحيح ، مع الكراهة

(\$ 1) استحباب إضافة المراقة النصاد: فقد كانت عائدة ارضي نقد عنها، توقر نصاده وكفف معهل في الصحة . وكانت أقر مشاه أن تنظم المساد وجمل رصيل الند جيج لأم ووقة مؤدنًا بولدًا لها ، وأسرها أن تؤم أهل دارها في للمرتص الإلواد (١٤) .

إلى إمامة الرجل النساء فقط: روى أبو يعلى والطيرائي ، في « الأوسط و بسنة حسن ، أم أبي ان كو الها إلى النسبة الله إلى النسبة الله النسبة على أن النسبة على النسبة على

ارضًا [سونغريجه].

(13) كو تعلَّمُ إيمامة الفاسق، والمبتدع تاره ي المجاري، أن ابن عمر كان بصائي علم الحجاج، وروى مسلم، أن أبا سعيد الحدري قبلني خلف مره ان صلاة العيد، وقبلني الرز مسعود عدف الواشد بن عقبة بن أي تعييد، وقد كان بعدرت الخمر، وصلى تهم يونا الصلح أريث، وجاذبه عدال بن عقال على دال و وكان الصلحانه، والعامون عصور خلف ابن أبي شمير، وكان متهنا، الإلحاء، وداخة إلى الضلال، والأمال الذي ذهب وته الصماء، أن كنّ من صلحت صلاته المساء، فصحت صلاته لعدم، ولكنهم مع

فائلك كرهوا الصلاة حنف الفاسق، والمنتاع؛ لما رواه أنو داود، وابن حيال، وسكت عنه أبو داود، والمندري، عن السائف بن حلاد، أن رحلا تم توقف فيصل في القنة، ورسول الله بهيم ينظر إليه، فقال رسول الله وبير . الا بصلي لكوناك. فأراد بعا. ذلك أن بسلي يهم، فمنعوه، وأحروه بقول النبي بريز، فعاكر ذلك للنبي، فقال. وتعم، إلمل أفيت الله ورسوع، وأبر دار، و١٥٨٤ إس سرن و٢٥٨٤،

(۱۷) جمواز مفاوقة الإمام العذر: يجوز لمن دخل الصلاة مع الإمام، أن يخرج سها بهية الفارقة، وبنتهها وحده إذا أطال الإمام العلاة ، وبلحق بهذه الصورة حدوث مرسى، أو تعوف ضهاع عالى، أو الله ، أو فوات رفقة ، أو حصول علية سوم، ويحو ذلك ؛ لما رواة الجماعة ، عن حابر ، قال : كان معاد يصلي مع وصول الله بخيرة صلاة العشاء، فه يرجع إلى قومه فيزاتهم، فأحر النبي الابن العشاء، فصلي معه ، ثم رجع إلى قومه منظم الله المناء ، فاقت يا فعالى ، فا نقت ، ولكن الآبان رسول الله الإنجاء . فأخيره ، فأني السي بخير ، فذكر له ذلك ، فقال : فأطأت أنك يا معاد ، أتنان العماد ، أتنان يا معاد ، أتنان العماد ، أتنان العماد ، أنتان العماد

(١٨) ما جاء في إعادة الشارة مع الجماعة: عن بزيد بن الأسود ، قال : صابّنا مع ننبي بيني الفحز بنبي ، فجاء وجلان ، حتى وفقا عنى رواحلهما ، فأمر النبي بينغ فجيء مهما ، فرعل فراتسهما " ، فقال لهما : قام منعكما أن تعللها مع الناس الستما مسلمين فلا : بلي يا رسول الله ، إنا كنا قد حيانا في رسائل ، فقال فهما : وفقا صلبتما في را حالكما ، ثم أنينما الإمام ، فصلًا مد ؛ فإنها فكما نافلة ، رواه أصعم وأبو طوح وأبو داور ١٥٠١ ، ١٥٠ ) . (١١) . وواه السائي ، وافرسلي بلغت : وإذا صميتما في رحاكما ، فو أتبنما مسجد جماعة ، فصليا معهم ، فإنها تكما بافلة ، إنارمدي و١٩٠١ وإسمائل حيثهما في وحالكما ، فو أتبنما مسجد جماعة ، فصليا معهم ، فإنها تكما بافلة ، إنارمدي و١٩٠١ وإسمائل مشروعة إعادة الشرقة ي خديث حسن صححة ، وصفحه أبق ابن السكن ، ففي هذا الخديث وقيلً على مشروعة إعادة التسلاة به التطفيع ، بل صلى الفري والمسم في المربد " ا ، في المنبط الي المسجد الجامع ، فأفيست المسجد وقيل الى المسجد الجامع ، فأفيست المسلام أنه سلى مع أبي موسى الصبح في المربد " ا ، في القديم الله من عبد البر : أفقى أحسد ، المسائل الرجل صلاة مكونة عليه ، نم يقوم بعد الفراغ ، فيعيدها على المرض أبقال المواجد في النابة من المائلة المعافة على الموض أبقالة ، فقد النبي في أمره بدلك ، فيمير فلك من إعدادة الصلاة المعافي النابة من المائلة من المائلة ، فقدة وبند وبند المائل ، فيمير فلك من إعدادة المعافة في المواجد في النابة من النابة من المائلة من المائلة ، فعدا إعداد هيد .

(٩٩) استحابُ انحرافِ الإمام عن عِبته أو شماله بعد الشَّلام ، ثم التقالم من مصلاه (١٠) : مديت

راج لا يصلّي لكو: على تعلى النهي.

وس الربط الناسي الدي أن ألحب والكنب من الموف. وي ومعد الدرات وقصلح لا يتقل عني بدل ، ولا بد إلا الله ترسد لا شريك ندرته الثالث بالد الحدد يعمل وعيمت باهو علي كال شرو الدرة عشراء الار الفصيم المزية على الديل مقدة غرقها قبل أو يشي رسك .

ضعة من قبلَبِ، عن أبده فقل التحد والرمدي، وقتل فينصرف على سائية جموقا ؛ على وبده وعلى شعدله رواه أو داود، والل ماجه، والرمدي، وقتل عديد حسن . إثر داود (۱۰۱ والرسام (۲۰۱ والرام ) والل محد (۲۰۱ ). وعليه العمل عند أهل معنم، أنه يسمرف على أي جانب شاء، وقد صبح الأمران على السي تنابذ روعر عائدة ، أن النبي إيام كان إن سلّم، لو يقعد، إلا مقدار ما تقوار الثلهم أن السلام، ومث السلام، تباركت بها دا الحلال والإكرام، رواه أحمد، ومعلم، والترمدي، وإلى ماحه إمسلم ومث الشد، والبخاري، عن أم أخلى أن المساء محين تقفي تسنيمه ، وهو يحك أن في مكانه سبيرا قبل أن يقوم، قالت العمل أن يقوم، قال المدركهن الرحال، والإحاري (۲۰۱ عنون أن يقد أعلى، أن علك كان، فكي يتصرف النساء فين أن يدركهن الرحال. والإحار، (۲۰۱ )

(- ٣) علقُ الإمام: أو المأموم: بكره أن يقع الإمام أعلى من المأسم؛ فعن أبي مسعود الأنصاري، قال : بهي رسول الله المائلة أن بقوم الإمام نوق طريع : والنامل خلعه . يعني : أسفل منه ، روام المارةطني ، [الطارفاني (١٨٨٩٤] ، ومكن عنه الخلفظ في الاللخنص: . وعن همة بن الخارث، أن حذيقة أمَّ الناس باللدائن على وكَانِهُ أَنَّ ، فأخذ أبو مسعوم تقليميه ، فحلقه (١٠٠ ، فما فرح من هيلاته ، فال : أنم تعلم ، أتهم كانوا يمهون عمل ذلك؛ قال: بليء فلاكرت حيل حليتني . رواد أبو داوف والمنافعي، والبيهقي، وهديخجه الحاكم، وابني غزيمة، واس حيان، إأبر نابه و١٦ هغ والمهيغي ١٠٩١٠، والحاكم (١١٠٠٠) وال حماله (١٩٢٢) وابن حريمة (١٩٢٣) . فإن كان الإمام عرضٌ من ارتفاهه على الدَّموم، فيم لا كراهة حيثها، فعن سهل بن معد الساعدي، قال ترأيات النبي ﷺ جلس على للمير أول روم ؤضِّع، فكبر، وهو عليه، تبدر تجع، تبدير الفهفري(""، وسجد في أصل المسر، ثم عاد فلما فرع، أقبل على الباس، هقال ، فأبها الناس ، إنما صنعت هذا؟ تُتأتُوا بي ، ولتعلموا صلاتي» . رواه أحمد، والمحاري ، ومسلم ، [المحاري (١١٧) ومسلم (١٤٥) وأحدة (٢٠١٠)] . وأمنا ارتفاع المأسوم على الإمام، فجائزًا؛ لما رواه سجد بن منصور، والشافعي، والبهقي، وذكره البحاري تعليقًا عن أبي هريرة، أبه صلَّى على ظهر النسجة بصلاة الإمام . [المعارَّي تعليقًا (٩/ ٩٨٣)] . وعن أنس، أنه كان يجمع في دار أي بافع عن يمين السجد، في عرفة قادر قامةٍ منها . لها باب مشرِفَ على المسجد باستسره، فكان أسل يجمع فيها ، ويأثم عالإمام، وسكت عليه الصبحاية. رواه سعيد بن منصبور في بدسته. إنيل الأوطار ١٩٥ /٢٤٠٠]. قال الشركاني : وأما ارتفاع المقوَّقُم ، فإن كان معرفًا ، يحبث يكون فوق ثلاتمانة ذراع على وجه لا يُمكّن المؤتم العبد بأفعال الإمام، فهو عبرتج بالإجماع، من غير فرقٍ بين المسجد وغيره، وإن كان دون ذنك المفتدار، فالأصل الجواز، حتى يقوم دليلٌ على المع، ويعضد هذا الأنس فس أبي هريرة المذكور، ولم يبكر علمه.

<sup>(</sup>۱) الصوات ومكن هر (الم الله).

١٥) الصراب : قال (عني الزهري) . ورد مصرها بدعي بن عرب (١٩٧٨) والد الدار.

<sup>(</sup>٧) القيفري: المنبي إلى الحديد.

(٣٩) القدائة المأموم بالإمام مع الحائل بينهما : يحوز القداء التأموم بالإمام، وبسهما حافر، إذا علم التقالاله وإوبغ، أو مساح التقال المحاوي: قال الحميل. لا بأمر أن نصلي، ويبنك وب بهز، وقال أم محلم التم بالإمام وإذ كان بينهما طريل، أو حدال، إذا مسع لكبيرة الإحرام، التهيى، وقد نقدم حديث صلاة السي يتيجه، والمام وأقول به من وراء الحجوم، يصلون مصلام الله.

(۲۳) حكم الانتهام بمن تولة فوضًا : تصنع إدامة من أحلُّ بنوك شرط، أو ركب إدا أم مثأموم، وكان غير عالم حكم الانتهام بمن تولة فوضًا : تصنع إدامة من أحلُ بنوك شرط، أو ركب إدا أم مثأموم، وكان غير عالم عا تركه الامام د لحديث أبي هربرة، أن النبي بخيرة قال: وتصنع بكم و هواد أحمد (۲۷ (۲۰۵) و عن أخطتوا طكم وعليهم، واده أحمد، والدخري، إهدخاري (۲۹۵) وأحمد (۲۹ (۲۰۵) (۲۰۵) و عن سهل و قال استحال رمول الله بخيرة يقول : والإمام صاحق د فوت أحمد عن عمر و أنه صلّى بالناس، وهو تجلّل والم يعدون الله عدون اله عدون الله عدو

(٣٤) من ألم قومًا يكوهونه : حابت الأحاديث تحظر أن يؤخ رحق حساطة ، وهو له كارهون ، والعبرة بالكراهة الكراهة الدينية ، التي لها سبب شرعي ؛ فعن ابن عباس ، عن رسول الله البخيري أنه قال : وثلائة لا ترفع صلاتهم فوق رعوسهم شيزا ؛ رجل ألم توشا ، وهم له كارهون ، والمرأة مات ، وزوجها عسها ساحظ ، وأحوان متصارمان ، رواه امن ماجه ، [ بن ماجه (٩٧١) ] . قال العراقي : إسناده حسل ، وعن عبد لله من عمرو ، أن رسول الله جيمين كان بقل : وثلاثةً لا يقبل الله سهد صلاقً ، من تقفّح فوتا ، وهن عبد كارهون ، ورحل أنني الصلاة دبارًا (٣٠) ، ورحل اعتبد محرّره الله . رواه أمو داود ، وابن ساحه ، وأبو دود (٣٠٠) وابن ماجه (١٩٧٠)، قال الترمذي : وقد كره قوم ، أنّ يؤم الرجل فوتا ، وهم له كارهون ، قوذا كان الإمام غير طالب ، فإنما الإنه على من كرهه .

والأوأنفي الدلياء بعدم بسحة الصلاة خلف الراهيوان

والأه الداراء أن بأتيها بعد أبا تعوته .

رائيم رئيل ميم محرور

# موضف الإسلم، وللأمنوم

(١) استحباب وفرق الواحد على يمين الإمام، والاثنين، قصاعدًا خلفه : لحديث جابي، قال الحام رسول الله يبيد ؛ ليشتل و حجت نفست على بساره، فأحذ بدى فأداري، حتى أقامي عن يميد، ثم جاه جابر بن صحره فقام عن يسار رسول الله يبيرة ، فأخذ بأدبها جميقا فدفعنا، حتى أفامنا حلفه ، رواه مسبوء وأبو داود - (سبل (٣٠١٠) مطولاً رأبو داود (٣٣٤) وأصد (٣٥١ / ٣٥١)] . وإذا حضرت الترأة الحساعة ، وقضت وحدها خلف الرحال ، ولا تُشتَل معهم، فإن خالفت ، صحت صلاعها، عند الحمهور ؟ خلف ألبي يناية ، وأمي أمّ سليم خالفنا. وفي لفظ : فضيفتُ أنا وقبيم في بينا، خلف البي يناية ، وأمي أمّ سليم خالفنا. وفي لفظ : فضيفتُ أنا والمبدور عن ورائنا ، رواه البخاري، وصلم والبخاري (٣٥٠) وسلم (٢٥٠)) .

(٣) استحباب وقوف الإمام مقابلاً لوسط المشكل ، وقرب أولي الأحلام والنكي عنيه : لحديث أي هربرة ، أن النبي بخليز قال : وفرتمار الإمام ، وسدوا اخلل أن . وواه أبو داوه - رأيو داوه (١٨١) و وسكت عند هو والمنظري . وعن ابن مسعود ، أن النبي بجيز قال : ولجائيلي أن مسكم أولوا الأحلام بالنكي ، تم الدين يلومهم ، ثم الذين يلومهم ، ثم الذين يلومهم ، ثم الذين المواهم ، والمواهم والمنظري (٢٧٦) . وواه أحسد ، واسلم ، وأبو داود ، والومذي (٢٧٨) واس ماسه (٢٧١) وأسمد (١٩٧١) . وعن أنسي ، قال : كان رسول الله يخيز أجب أن يليه المهاجرون ، والأنصار ؛ ليأعموا عند ، رواه أحمد ، وأبو داود . قال متحد (٩٧١) وأحمد (٢) ١٩٩١) واس حال (٢٢٥٨) وأبو يطى (٢٨١٦) وهو غير موجود عند أبي داود ) . والمنحد في تقديم هؤلاء ! ليأخذوا عن الإمام ، ويقوموا بنسيهه إذا أخطأ ، ويستخلف منهم إذا احتاج إلى المستخلاف .

(٣) عوقف القطبيان، والنساء من الرجالي: كان رسول الله بهيج بمسل الرجال فدام التلمان، وانتظمان خلفهان وانتظمان الرجالية و التساء محلف الخلمين الرجالية المحلفة على المحلفة على التساء محلف الخلمين الرجالية المحلفة الإسلام التساء المحلفة الرجالية التحليم المحلفة المحلفة

(3) صلاقًا لفَودٍ مُحلَفَ الصَّفُّ : من كبر للصلاة على الصفُّ ، ثم دخله ، وأولاً فيه الركوح مع الإمام ، مسخت صلاقه ، فعل أي لكوة ، أنه أمين إلى النبي يخير ، وهو راكح ، فركع قبل أن يصل إلى العسفُ ، وذكر

<sup>(1)</sup> الحنق الإحداد الانساس الانساخ

<sup>(19)</sup> تبليغي أنها يتغرب علي الواسلي حصونهية زوهي تثبقل الولأحليم بالسهن تنعلي والعدر

وُمْمُ فَيَشَاتُ الأسواقُ : سَلَاطُ لأَصْوَاتُ كَمَا يَشَعُ فِي الأَسْوَاقُ

وايم بزلغا كان فسؤ واحدا وسي مع الرجال في الصف

لاللك للمين أياب مقال أوزافك النه حرفتان ولا تعدو ١٦٠ رواه أحمده والبخاري و رأمودارد و وانسالي. والمحاري وممامي مأه ماود ومحمدت ووجه والمساني وواجاري وأحسار والأروع والعروات ويال وأماحن صلمي معفرة ا عن الصفَّ : فإن الحسهور بري صحة صلاته ، مع الكراهة . وقال أحمد ، وإسحاق ، وحماد ، وابن أي لبلي ، ووكينغ، واحبس بن صالح ، والمحمي ، وابن الشفر : من صلَّى ركعةً كاملة حلف الصفَّ ، بطلت حالاته؛ فعن وابتمه : أنا رسول الله أبراج رأى وحلاً يصلّي حلف الصلّ وحلم، فأمره أن أبياد الصلاة - رواه الحمسة إلا النسائي. وقفط أحمد و قال: شتن رسول الله (برز) عن وحلي صلّى محلف الصفّ وحمدة؟ فقال: ولهجيدً الصلاقة وإأبو وناد وممدم والبرمعي ووجاء والبراء نعد ويادروان وأصيد ومرجومها وخشن هذا الحديث الترمديُّ ، وإسناد أحمد حيدٌ . وعن علي بن شبان ، أن رسول الله ابزير وأي رجعاً بصلَّى حلف الصفُّ ، فوقف: حتى نصرف الرجل، فقال له · «استثنهل صلائك، فلا صلاة نقرة خلف الصف. . رواه أحمد، وامن ماجه، والبيهقي، وتن عامم وعدمه، وأسم و ١٠٠ واليمني مي الكنوي (٣٠ هـ ٩٥٠). قال أحمد : حديث حسنُ . وقال أبن سيَّد الناس , رواته الفاتُ معروفون , وتمثلك الجديمور بحديث أمي بكره ، فالوا: لأنه أتي بنعض الصلاة خلف الصفّ ، ولم يأمره السي سرير بالإعادة ، فيحمل الأمر بالإعادة على حجة التدب؛ مالغة في المحافظة على ما هو الأوالي . فال الكمال من الهمام : وحمل أثمتنا حديث والعِمة على المدنب، وحديث على من شيبات على بفي الكمال؛ ليواقفا حدمت أبي بكره؛ إذ عاهره عدم لروم الإعادة؛ العدم أمره بها . ومن حضر ، ولم يحد صعة في الصفُّ ، ولا فرجة ، فقيل: يقف عفرقًا ، ويكره له جدب أحد ، وقبل يجلب واحدًا من العباق عالمًا باخكم، بعد أن يكبر نكبرة الإحرام، ويستحب المجذوب موافقته .

(8) تسوية العيفوف، وسلم الفرج: يستحب الإمام أن يقر حسوية الصفوف، ومد اختلى، قبل الدخول في الصلاة؟ فعن أنس، أن الذي بهيئات بليا علينا موجه، قبل أن يكبره فيقول: «فراصوا» واعتباراه ، رواه المحاري، ومسلم، إنسان به (م) ومسلم (۱۹۵). ورويا خنه ، أن الذي اليجية الذي مساوة صفوفكم (۱۹۳) بسبق العسلاة » وإلى دخوري (۱۹۳) بسبق (۱۳۳) وعن العمان بن يشهره قبل بالمحاري بن يشهره قبل الخراج الله حتى إذا ظن أن فعمان بن يشهره قبل الله حتى إذا ظن أن فعمان ما يقوم البند (۱۳۵) حتى إذا ظن أن فد أحداد دلك عنه ، وفيهنا، أقبل ذات يوم بوجهه ، إذا رجل منبذ عصدوه الدوري (۱۳۷) و مسلم (۱۳۵) وسبم (۱۳۵) و مسلم (۱۳۵) و مسلم (۱۳۵) و مسلم المحالة بالمحالة والطهراني بسبم المحالة والطهراني بسبم المحالة والطهراني بسبم المحالة والطهراني بسبم (۱۳۵) و مسلم المحالة والطهراني بسبم المحالة والطهراني بسبم المحالة المحالة المحالة والطهراني بسبم المحالة والطهراني بسبم المحالة ا

ور ، فل الاتحد في تأخير المحري إلى الصلاة . وميل الاند إلى دخوانا. في الصلاة وقمت راكم ، وميل الانتشابي الإبان إلى الصلاة - مسبوقة .

وم والخمومي من ذلك الهائمة في تسوية العيكوفات

و ۱۰ منيد . باري ۱۸ ع والزاد مي محالفة الرجوم احصول الساوة - اشام والسيام

لا الذي مده عن أبي أدامة ، قال : قال رسول الله ابتها : وسؤوا استواكم ، وحادوا اين ما كيكم أنه البنوا في أبدي إلميوا عوالكم و مدو الخلل ؟ فإلى المسطان بدخل جيدا بيكيد ، بمراته الدلدان الله المسدودة (٢٠٠٠) وجيدمي بي العسم الأراك إلى الروى أبو عاوم ، والنسائي ، والنبهقي ، عن أنس ، أن النبي المتخال المال و المنافي المنطق المنافية عن عن أنس عبر المنافي المنطق المنافية و المنافية المنافية و المنافي

(٢) التوغيب في الصف الأولى، ومياهي الصفوف: تقدّم قول وسول الله الإفاد وقريعام الناس ما في ساله والصف الأولى، لم يوجدوا إلا أن يتنفهموا عليهما، المشيسواه بالحديث إستراجوا وعن أي سعد الحدي، أو رسول الله الما أرأى في أصحابه فأخوا عن الصف الأول، فقال الهم وهناسوا على سعد الحديث الأول، فقال الهم وهناسوا على سعد الحديث الأول، فقال الهم وهناسوا على ما ما أنه يك من وواء كم ، ولا جز أن فوق يتأخرون على بإ قرصم لله الأقلة ، وواه يسلم ولا جز أن فوق يتأخرون على بإ قرصم لله الأقلة ، وواه يسلموا بالدين وأبو الأود والديني والمسلم الإرادة أبو فارد (١٧٤) والمسلم الله وملائكته بصلموا على المعالى المعالى الله بالمعالى الأول المنابع بالمعالى المعالى المعالى المعالى المعالى الأول المنابع بالمولى الله والملائكية بصلمون على الصدلى الأول المنابع بالمولى الله والملائكية بصلمون على العدلى الأول المنابع بالمولى الله وعلى القدل الأول المنابع بالمولى الله وعلى المعالى الأول المنابع بالمولى الله وعلى النابع وعلى المول الله وعلى المعالى المول الله وعلى المعالى المهالى المنابع المول الله وعلى النابع وعلى المهالي المهالي والمهالي المهالي المهالى المهالي المهال

 (٧) التبليخ خلف الإسام: يستحب فنينيع عنف الإسام؛ عند العاجة إلىه، بأن لم يبلغ صوت الإسام المأمومين، أما إذا للغ صوت الإسام؛ لمساعة: فهو حيثة بدئة مكروهة ، بالفاق الأنسة.

# الساجة

ا العالم المحتصّ الله به هذه الأمة ، أن معمل نها الأرض طهورًا ومسجدًا ، فأنها رجل من المسلمين أمركات الصلاة ، فليصلُ حبث أمركته ؛ قال أبو فتر : فلت . با رسول الله ، أي مسجد وضع في الأرض أولاً؟

<sup>( )</sup> أي العملوا بعصها خدل بصل سبيت بكرن ماكت كلّ راسيا بن السب بالمعاديّا وموارعا شك ، الأسر

<sup>(</sup>۲) علیمی اولا بنداد فصفار دعم د

<sup>(</sup>٣٠ أحيام في فائلة: فوعل الدين يصبود المبحوطية

فال والمتسجد العراف فيدر والهواكم فال النه السجد الأقضى الأصف كما ليهجأ الكار وأرجون مسأت التوافاق وفانسا التركنك للسفائ فصال وقيع فرياسك والي رواية المخلها مسحاها الرواه الحساعات والمحتري والاعتلام ومساء والمتماع والمسائي والدبائح والي منجرة الاعتلام محمد والأرتاع الإ

### (٣) فصل بنائها :

١/ عن عندان ؛ أن السي - بر، قال عش مني تمّا مسجدة ، ينعي به وحد الله با بن الله أه بيَّة في الجنَّة منفق غليماء الأنبحاري واحارا واستسواحه والرار

ه. وروي ألحمده والن لحالا ، والبرار بالمواجهج ، ش الن عباس ، أقد اللي الإير قال: احل بني لله مسجدًا وأوبر كُمَنَهُ فَعَسَ قطاعً لبيضها اللَّهُ على ثلقُان بينا في الحمة [ (أحده و١١ (١٩٥) (أحال ١٩٥١)) والروافي شبه و (٢ م ١ ٢٥ كيليه هر الراحاس المراوية الراجان فيل هر أبراء الرقم (١٠٦٠) العزل (٢٠١٥) (٣) الدُعاءُ عند التوجه إليها -

يسر المدعاء ، حين التوجه إلى المسحد ، بما يأتي . ا

الدر قالت أفر سلمة الكان وسول الله الجرج إذا حرّج من بينه ، قال العرسيم الله الله وكلتُ على عله ، المهم يهي أهوله بك أنّ أسل أو أفسل ، أو أول أو أول ، أو أفلته أو أهله ، أو أهله ، أو أهلها أو لخيل عنزم ، ووه أصحاب للسفرار وصفحه التومدي. (أبو مايار وقاء مراواتره ي و1857ره كاني (1186 والرامانة) وأحدران دعرهاعها

هروروي أفسحاب نتسن التلانق وحشه الرماني دعن أنسء فالهاء قان وحول التعارية الاهن فالهاذة حرج من بهمة: بسم الله، توكلت على نقه، ولا حول ولا قوة إلا ناته. بقال له: حذيث الحمايت، وكعبت وفرقبت وتمحي عنه الشبطان، إلى ناده بده والرون والروان (٣٠٠٠)

الد وروي البحاري، ومصلح، عن أن صام ، أن استى الزير حرح إلى الصلاة، وهو يقول. واللوه الجعل في فلس سوزاء وفي تصوي تنوزاء وفي مسمي نوزاء وعن تيمي توراء وحمص نوراء، وفي عصبي موزاء وفي تحمي نوزاء وفي دمن عوزاء ومي شهري نوزاء وفي نصري وزاء ارمي ردابة أسلم أءاللهم العلق في قلبي بوراك وفي قبيدتي بوزانا والحص في تستمي بايزاه وفي بقيرتها بايزاء والحلق من خلقي بوزاك ومن أمامي عوزال واحيمل من هوهي بوزال ومن آختي بوزال اللهمة أعطمي عوزاه. [المحارب ٣٠١٦] العسم

ي وروي أحمد ، وابن حرتمة ، وابن فرجه ، وحشه الحافظ ، عن أبي سعية ، أن السي المائة فال الله حرج الرجم من بيده إلى الصلاة ، فقال : العهد إلى أسألك يحقُّ السائلين عليت ، وبحلُّ ممثلتي هذا : فإلى لد أغراع الحزا ولا تعرَّا الله ولا رهانا، ولا منفغة، وحرجت النفاء سحطك، وانتخار فرصاف وأسأمك أما التقذيل من الداراء وأن العمر التي دعيني. إنه لا بعد الشنوب إلا أنت . وأنحل الله بالسبعين أغل ملك وستعفرون له د وأفيل بها صبه موجيه واحتى يقصي فينا الله . ١ ر ماجه ١٨٧٨ وأحده ٢٠١١.

ر في تشخص التوضيح الذي لفض عبد الفقاء المخطور الماث. راقع الداخ الدخل الداء في كالداخل في السيخد الرازي أما المستخد

وعراؤل بالصارعين أأعان بعمرتكره

# (\$) اللَّمَاءُ عند دخولها، وعند خروج منها:

يسئل لمن أراد دسول السجد، أن يناسل برحمه اليمني، ويقول أنحود بالله العطيم، ويوجهه الكرم، واستعالته النماء من الشبيعيان الرحبيون السم عقد، البلهم السلّ على واحدثون اللهام الخفر في فانوسي ، والسح لي أنوب رحملك وإفاأره اسروج بالعرج برجله الهسريء ويقول ايسماعهاء اللهم صل علني محملاء اللهم العرالي وتوبيء والتنج لن أبواب فطنادات للهما المصمدي من الشبطان الرحيمان

# (٥) فنضلُ السعى إليها، والجلوس فيها.

١٠٠٠وي أحمله والتنبيخان ، عن أني هريزة ، أن البني اليمنخ فال : همل غدا إلى المسجد وراح ، أحدًا الله له الحاة لزلان كمها عدا ورفع أنشرها حاجراته في بشاء وشاه وشائي وأحدارات شال

الدوروي أحمدت وابن ماحب وابي حرنة بابان حبابات والترمدي وحباسه والحاكم وصخحه وعن أبي صفيق أن صبي الزار فال:) إذا وأبتما لرحل يعدد السنعة. فانتهدوا له الإيماناء . قال الله وَتُشْكَنَى هُوْ إِنْكُنَا بَشَمْلُوا مَنْ سِند أَلْمَو مَنْ مَاشَرَانَ مَالْغُ وَالْقِلُورِ ٱلْآخِسِيرِكِيم المنبذة ١٩١٨. (النومان (٢٩١٧) وهجه بهم داني درسان (۱۹۰۶) وأسدات (۱۳ ۱۸۶) و بن حيان (۱۳۷۱) داني جوههٔ (۱۳۰۱) وإجازك (۱۳ ۲۰ ۲

٣. وروى صالت، عن أي ها يره، أن النبي اراتو قال: فان تصفير في بيته، تمو منتبي إلى فيتِ من يبول القدة ليقضى فرسهة من فرلض الله، كانت لحلفوائه؛ إحدها تحطُّ حطيته، والأعرى، ترفع ارحمه،

ه. وروى الطراني، والبرار بسنميا صحيح، عن أي المدرداء، أنَّ السي الحَيْدُ فان العُصلحة لبت كل نفول، وتكفّل ابنا له كان السجد سه دارؤج. والرحمة، والخواز على التسراط، إلى رصوان الله، إلى الحناف إالهيتمير في تحمع والرجع، وعرة الطبري في الأبيسم والكند أما بواله فوارضي فرف (٦٦). .

ته منفذه خنبت: وألا أذلكم على ما تبحو بله به الطَّفانان ويا فع بدالمرحدت. إسق معريجان.

(٦) غُيةُ السجد.

روى الحيماعة، عن أبي قتادة، أن اللبي الزنز قال الإداحاء احدكم للمتحد، فليصل سحستين من قبل أن يحصر في إصحاري (١٥٤) وميش (١٧٥) وأبر دود (١٨٥) ومرمعب (٢٥٨) رئسالي (٢٨٥) وابن العم

الدروي النهيقي بالصح عن عدر بالد السيء في قال: عصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، والملاة هي مسجدي ألف صلاقي، وهي بيت المقدس حسنسانة صلاقي، إلى منعه مجود عر خام (١٠٠١) وأحمد

٣. وروى أحمد : أن النبي الاتر قال. :حملاً في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في ما سواء من

وهن من فقا ولي استحد مراح التي دهن ورجع يروف في عارضا للسيف

والإراجية تسيامي

التساحد و إلا المسجد الحرام، وصلاةً في المسجد المرام أمصل من صلاة في مسحدي هذا بمالة فيلاقو. والمدورة: ٢٩٣ /٢٩٣).

قروى الحماعة ، أن النبي البيمية قال ، ولا تشف الوحال ، إلا إلى تلاقة مساجع ؛ فلسحد اخرام ،
ومسجدي هذا، والمسجد الأقصيع ، والحري و١٩٥٥ ) ومستم (١٣٩٧) وأم دارد (٢٣٦) ، والمعانى (١٩٨٥)
والراد حدود ١٤٠٤).

# (٨) زخرفة الساجد:

أو داود ، وابن حبان ، وصححه ، عن ابن عباس ، أن النبي الترة قال : فما أمرت بنشيه المسايعة .
 أب بالما بعدة أنّ ، واد أبو داود ، قال ابن عباس : ﴿ أَلْوَاشَوْقَهَا ، كَمَا رَحَوْفَتَ البهود ، والنصارى ٤٠ (أبو داود ) .
 (٨٨٤ ) واد حاله (٩٨٨ ).

 اوروب ابن عزیمة وصححه و أن عمر أمر بناء المساجد و هفان : أبحلُ الناس من النظر و <sup>(1)</sup> وإياك أن تحقر و أو نصغر و تنفين الناس . (<sup>(1)</sup> رواه البخاري مطلق و (البخاري معالمًا في اكتاب الصدة باب (١٣) مبال المسجد ان

### (٩) تنظيلها وتغييلها :

ا. روى أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماحه، وابن حيان بسيد حيد، عن عائمة، أن النبي إنائجة
أمر بيناء المساحد في الدور، وأمر بها أن تُنظّف، وتطلع، والطلا أبي داود "كان يأم نا علماحد، أن
نصاحها في دورنا، وتصلح صنعتها، وتظهرها، وكان عبد الله تبحلو المسحد، إذا قدد عمر على المبير،
إنه داود (١٥٠) والترمذي (١٣٥).

 ٣- وعن أسيء قال: فال رسول الله (يُتِينِيز) وغرضت علي أحور ألمني، حتى القداة ليحرجها الرحل من المسجدة. رواه أمو هاوم، والدرمذي، ومستحجه ابن عريمان (أبو دايه و١٦٠) والدرمذي (١٩٩٧) والل حريمة (١٩٩٧).

### (۱۰) ميانتها:

الساجد بيوت العيادة، هيجب صيانتها من الأفذار، والروائح الكريهة؛ فعد مسلم، أن النبي المثلاً: قال: فإن هذه المساجد لا تصفح لشيء من هذا النول، ولا الفكر، إنه هي تذكر الله، وترابة فقراره.

<sup>(</sup>۱) ويسلعون: يغامرون. (۲)أكل فياس من المطر: أي أستوهب.

<sup>(</sup>٩) مَا لَمُونَ مَنْشِيدَ المُسَاسَدِ: أَي تَرْفِعَ مِائْهَا زَيَافَةُ عَلَى الْحَامَةُ . (٤) تَعْفَقُ النَّاسُ أَي تُسْتِيعِمْ .

[مسلم (۱۹۸۱) وأحد (۱۹۱۷) والمورد أحمد بسند بسجيع أن النبي ينبي قال: (إذا تنظم أحدكم، فليعب أحادثه أن تصبب جلد مؤمن، أو نويد، فؤديده وأحدك في (۱۳۱۱) وابي عوية المرادي مرادي مواديد والمحادث الله ينافذ المرادي عن الصلاة والماد المحدد وتعالى والمادة في مصلاه والاعن يميده فإن عن يميه ملكا و وليتطبق عن بساره، أو تحت قدمه وتبلغه و إرجازي والكوات في الاعتراب النفي على صحته عن جنبره أن النبي يميز الله ومن أكل اللوم، والبعدي والكوات في الاعتراب عمر يوم الجمعة و فقال وابكم أنها الناس، فكون من شجرتس الا أراهما إلا حسيرة المهل والنوم، نقد رأت رسول الله يميز إنا وجد ربحهما من الرحل، أنز به و فأخرج إلى البقيع، فين أكلهما، فالمنظمة طبكا، رواه أحمده ومسلم، والنسائي. السلم (۱۲) والسائي (۱۲۰) وأحد (۱۲) و به ودي

(٩٩) كراهةُ نشب المضالةِ، (١) والبيع، والشوابي، والشجر:

فعل أي هريرة ، قال : قال رسول لله أينيز : أمل سُمع رَجلاً بَشله ضالةً في المسجد، فليقل : لا وقعا ألف عليك . وال الساجد المرتبز لهذا ، رواه مسلم ورسيد ورحده ) وعده ، أن لليمي يجيد قال : وإذا رأيتم عن بيبع ، أو بيناع في المسجد، فقولوا له : لا أربح الله تجاوئك ، وواه السائي ، والترمذي وحسم ، الارتباع في المسجد ، فقولوا له : لا أربح الله تجاوئك ، وعن عبد الله من عمر ، قال نهى رسول الله يهيز عن الدراء ، وأميع في المسجد ، وأن تشته فيه الأشعار ، وأن تشته فيه الطفالة ، ونهى عن التحاق قبل المسلام به المخالة ، والم المنسة ، وصححه الترمذي . إذ يادر ١٩٤١ ، ام والبرشي (٢٣٣) ، السائي (٢٠٣) والم ماحد (٢٠٤ ) وأحسد (٢٠٤ ) .

والشعر الذي عنه و ما الشمل على هيئو مسبوء أو مدح ظالم ، أو فحيق ، ومحو ذلك . أن ما كان حكمة ، أو مدعما للإسلام ، أو حيًّا على مرّ ، قاله لا يأس به و فيس أبي هريزة ، أن عمر مرّ محشان ينتبه. في المسجد ، فلحظ إليه الآم قال : قد كانت أمنه اليه ، وفيه من هو حيرً مثل ، ثم الطف إلى أبي هريزة ، فقال : تشدك بالله الآم أسمعت رسول الله إيهي يقول : «أست عني ، اللهم أيده يروح القدس» . (٢٥٠ قال : تعم ، متفق عليه ، إشخري (٢٥٠ من وسبد (١٣٤٨) .

(٢) السؤال فيها.

قال شبخ الأسلام أن تيمية : أصل السؤال محزم في التسجد وعيره ، ولا لضرورة ، فإن كان به صرورةً . وسأل في التسجد ، ولم يؤد أحماً ، كانسطية الزماب ، ولم يكا ب فيما برويه ، ولم يحهر جهزا مصر الناس : كأن يسأل ، والخطيب يحطب ، أو وهم يسمعود ، علمًا يشغلهم به . جنز .

<sup>.</sup> بري كان هذه الأشاه سنح إلا أنه يتحتم على بن أكلها الديد عن السحد ومجلسات الذي حتى مديب والنجها ويلمعل بها الرواقح الكربية كالدعان وحسلم ويسر.

ان ما فلحظ يايه . اي قطر يايد شوي . ان ين واوح الملاس المعوط .

وم منت انتبائة ، طلب التيءَ أهيانع (ج) أدادت الله : أي استرك الله .

## (۱۳) رفغ الصوت فيها:

بحرد رفع الصوت شبى وحد شوش على العبلول، وتو تفراية الفرأت، ويستنبى من ذلك دوس العبد. فين اوز عمره أنه النبي بيئة حرح على الدانور. وهم بصلول، وقد علت أصوتهم بالقرائد، فقال: فإن التبلغي يناحي ربه يختل المبلغر عربة بعد ولا يحير بعضكم على بعض ماشرات. وواه أحدد بسند صحيح و إأسد (١٩٠١) والله والمراكب والله والإلامان المبلغ والله والمبلغ المبلغ المبلغ المبلغ والمبلغ المبلغ والمبلغ المبلغ والمبلغ والمبلغ والمبلغ والمبلغ بعلى بعضكم على بعض المبلغ وواه أبو داود، والسالي و والبيهقي والمبلغ وقال المستخدم على منطق في القراءة، رواه أبو داود، والسالي و والبيهقي والمبلغ وقال المستخدم على شرط الشيخي والمبلغ والمبلغ على بعض المبلغ والمبلغ والمبلغ المبلغ المبلغ والمبلغ وا

## (١٤) الكلامُ في المسجدِ :

خال اللووي، يعور التحدث بالحديث الماح في المسجد، وتأمور الدنيا، وعبرها من الباحات، وإن حصل فيه صلحال وتحوم، ما دار مباخل، فديت حاير بن سموة، قال كان رسول الله تجيز لا يقوم من تحصلاته، الدي حالي فيه الصبح، حتى تطلع الشمس، فإذا طلعت، فام. قال وكانوا بتحاتول، فيأخذون في أثر الجاهلية، تبضحكون، ويتصبح، أحرج مسلم، (مسور ١٩٧٠).

# (٥) إباحةُ الأكلِ. والشوب، والنوم فيها:

لعن أمن عمو ، قال: كما في رمن رسول أمله الهيج شار في الحسجة ، تفيل فيه " " ، وبحل شباغ ، وتحمد المعارد ، وهو أميد المحمد إذا مري وعليا ، وقد والمسائل (٢٥ - ورحل أو المحمد المحمد إذا مري وعليا ، وحساعات من الصحاب المحمد المحمد المحمد المحمد وأن تسامة المحمد المحمد المحمد وأن تسامة المحمد المحمد

## (11) فشيك الاصابع:

بكره لشميلان الأصابح عنداً النواع إلى الصلاف وفي المسجد عند انتظارها . ولا يكره فيما عدا فانت ، واو كان في السنج، واصل كعب، قال اقال رسول الله الإيهاء ولا الزداأ أداً كان وأحدس وضوع، ثم حرج عامدًا إلى السنج، وهو يتبكل بن أصابعه، فإنه في صلافه، رواه أحمد، وأبو داود، والترساني. وأبو داود 1879م والديدي (1879م وأحد ووار 1885م)، وعن أبي سعيد الحدري، قال: دخلت المسجد بعد رسول الله 1975، فإدار حل حاليل وسف خسجت محتوار غشائها أصابعه، بعضها على بعض، فأشار إليه

وموشق فيدائي للمرماء البيرم

و سول الله التعرب المله بفطور فرشارية و فينظم إرسول الله الإليان و بدلان الردا كان المعدكم في المدينية و فلا وتسكيل و المدينيات من السيمنان ، وإن أحدكم لا يزائل في صلاف، ما كان في السميد، العمل المعرب عمر المعرب حدور والدأخير ، الحدد (١/١٤ ١٥) .

(١٧) الصلاة بين المنتو ري ا

بحال المؤماء والمصرد الصلاة بأن السواري فالما رواء الدفاري، ومسلود عن ابن عمر . أن النبي بريد فا هجو الكلمة و طلعية والمصردين (الاحاري (۱۹۶۰) وبادات و ۱۹۳۶) و كان سعية من حبيا . وإبراهيد اللتيمي و وسويد من تُحلّه يؤفون فرمهم بين الأساطان وأما الإقوال، فنكره عبادتها سها عبد السمة السب قطع الصفوف و إلا تكرد عبد الفنين و في السرارة من الما تثني عن المبلاد بين السواري وتُحَرَّه الله الله يوال الكرد عبد الفنين و في السرارة ما كنا تُتَهَى عن المبلاد بين السواري وتُحَرَّه على أنها و المبلاد بين السواري وتُحَرَّه على الله على

اللواضغ المسهي عن الشَّلاة فيها : ورد النهي عن الدياه في الراضع الآبة :

(14) التصارف في المقبولا أن تعدل النبيجين، وأحمد، والسباني و عن عائدة وأن هي يبيئ قال: والمؤافئة المهاري المساري والمحد، ومند أحمد، ومدلم، هي في مزلد العبود، أن التي جريو أنال الا تصابه إلى تضور ، ولا تحسوا نبيجة ، إما و 177 م، وأحمد ومدلم، هي في مزلد العبود، أن التي جريو أنال الا تصابه على المحدود وقال المعرف ومدل الله جرياً قال أن يجود بخصر بقبل الأن أيضًا، على خلاب على عبد المه التحلي وقال: محمد ومدل عليه جرياً قال أن يجود بخصر بقبل الأن أنها أم كان قلكم عن طلبه والمحدود في إلى التبلغ والمحدود في المياته، أن أم المعمة والوث توسول الله المجهد المهارة وأنها فرض المياته والمارة المياته، أن أم المعمة والوث توسول الله المجهد المياته والمحدود أنها فرض المعافي والموات فيها العبل المياته والميات فيها العبلة والمياته المياته المعاته المياته ا

والار النهر هو التحد الند المستحدة هو أعل التوفيد من فيافهة في مصله النبية فالأفتان لا فهو من طب لد القريف وقال عاد عد العام الذي قا مستمي مصرار عد يعرب هو أعادين المستحدة وعربيجة في أمره السلاد عبد الفراس والمرار أم وتات

٣٦) الصلاة في الكنيسة ، والبيعة " . وقد صأى به موسى الأشوري ، وضو من عبد الجزم في الكنيسة ومهاي التسميل، وعطاء ، وترن سترين بالصلحة ممها لأنت عال البحاري. كان ابن طامر بعملُي في يعقُّ الإ ليعة فبها تماتيلي وقد كُلب إلى عمار من بحرال وأنهم لنوالجه والعكائل لتقامل وقا أجود عن بيعود يكتب التصحوها للهوسال ووسأوا فيها وعالد لحلفية وإنسافعية والمرق بكراهة السلاة فيهما مطلقان (٣) الصلاة في المربلة ، والمحررة . وقارعةِ الطريقِ . وأعضان الإملِ ، والحصام، وقوق الكعية : فعن زبد المن تجييزة ؛ في داود من سصينٍ ، عن ابن عمر ، أنَّ سبي ايجير الهير أن تبضلُي في سعة مواطن: هافي المزملة ، والمخررة , والمقبرة . ودرعة الطريق ، مي احسام : وهي أعطام الإطل ، وقوق ضهم بيت اللعاء . اواد ابن ماجه ، وعبادين حميد والتروموني والبريدة أرواز والإرامي محارة والإراء وقال وإساده لنعي بالعوي وأوعلة النهي هي المحررة والإطفال كوليهما محلاً فللحاسف التحرم التمالاة فنهما العن نحر حافل الوح الحالل لكرف الدا حمهن العلمان وعرم شد أحمد . وأهل الظاهر ، وعمة السهى عن النسلاة هي مبارك الإس ، كومه احملت من الحن. ونس مر ذاك، وحكم الصلاة في مبارك الإبل. كالحكم في سامعه، وعلَّه النعي عن الصلاة في فارعة الصويق ، ما يقع في عادةً من مرور الناس، وكتره لنعط الشافيل للظلب، ولمؤدي إلى عقاب، الغيشوع. وأند في طني الكتاب و فلأن المصلي في هذه العالة يكون مصاليًا على البند : لا إليه ، وهو علاف الأمراء والملك يرى الكبير عدم صحة الصلاة فوق تلكيها ، خلاعاً للجنعية القائلان بالحواز ، مع الكراهة ٢٠٠ ني من برق التعطيم . وأما فكر هذ في الحمام، فقبل الأمه مجلُّ لمتعاسة . والقول بالكرامة قول لحمهور ، إوا النفال التحاسف وبال أحمدي والطاهرية وأبرته والأعدخ الصلاة فيعا

# المسادة فني الكعيبة

ا ترميجه في مكعبة فيحيجه والا فرق بين لفرض والنفى و فعن أنى عمل وقال : فحل وطول الله الزيرة النبت ، هو وأسامة بن رضاء وفلال و وعدان بن طلحة ، فأعلقوا هنيم الناب وقلمة فنحوا كلبت أول من وقال النفت يما لأن فسأله : هل صلّى وسول الله 9 فال العبو من الفلوفين البمانيين ، وأه أحمد ، والتبيخان الإنسان و 1 4 منا و 1 منا و 1 منا و التبيخان الانتقال .

### \_\_\_\_\_ العنفصرة أصام العطيب

(١) حكفها : منتجب المصلي أن يحعل بين ينهم شرق، شع أروز أماده، وتكف يصرف عما ورابعاء طهيت أي الموجه المحل بصرف عما ورابعاء طهيت أي بسمية أن وسول الله يبن عالى : الإناجة على أحدكم، فليصل إلى سنره، ويتأث سهاه ورابعا أبو عاود، وإلى ماحد إلى ماحد إلى دور الماح والرابعا ، وعلى أبي عمر «أن وسول الله يجزئ كال إن حرج يود الهيد، أمر باطريف، هوشغ بين يسهد فصلي وليها، وظالى ورابعا وأكثر معي ملك في السفر، ثم تحديما الأمراء رود التحاري، ومدام، وأبو عاود اللهذاري (١٩٠) ومسلورة عام وأبو دارد.

رائع المكادمة بهودا

ويرى الحقيقة والثالكية أن التعاذ السنرة إنها ساعمة بالمصالي عند حوف مرور أحيا بن بديه ، واد أس مرور أحيا بن بالم - ولا يستحث ؛ الحديث الل عالم ، أو الشي الزيز صلى في فضا به وليس بيل يديه شي تا ، رواة أحدث وأبر داوت ورواة اليهقي ، أبر مره (٢٠١٨) وأحدد (٢٠١٤) والبهمي بي الخول و ١٠ ٢٣٢)، وقال : وله شاهد بإنساد أسح من هذا ، عن العضل بن عيس .

(٣) مج تتحقق : وهي متحقق اكل شيره ، نصبه المسأي تلقاه وحيد : ولو كان نهاية واشده و من سبرة المن معبده قال ذقال رسول الله المنزد الإن عبل أحدكون فأيشانية المسلام ، ولو يسهمهم ، رواه أحسد، واحاكم ، وأحسد (١٥٠ - ١٥ م عاله و ١١ - ١٥ م) ، وقال : صحيح على شرط مسمر ، وقال الهيسمي ، وجال أحمد رجال الصحيح . وعلى أبي هريرة ، قال ، قال أبو القاسم الدام الإن صفى أحدك ، فألبخال إلى أحمد رجال الصحيح . وعلى أبي هريرة ، قال ، قال أبو القاسم الدام المنظمة حقال ، ولا يضره ما مراين بالمناب والدام والمناب المناب والمناب والمناب المناب والمناب والمناب المناب المناب المناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب المناب والمناب المناب المناب المناب المناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب والمناب المناب المناب

(٣) منتوأ الإعام صنوأ للمأموم ونحر سنرة الإمام سوؤ لل حلفاء فعن عمرم بن تحقيب عن أيده عن جده قال (عبطا منتوأ للمأموم ونحر سنرة الإمام سوؤ لل حلفاء فعن عمرم بن تحقيب عن بده عن جده قال (عبطا مع وسول الله حجد بناو المنتخذة ونحن خلف معالم معالم المعالم المعالم معالم ونحد المعالم معالم المعالم المعالم ونحد المام على أمان المعالم من وراقه رواه أصده وأبر داوه إلى داوه (١٠٠٥) وعلى بن عبلي وقال زأفيات واكباعلي أمان والمحافظة المعالم المعال

 (٤) استحباب الفرع عنها: فإن البنوي: استحب أهل العلم الذنو من السنرة و لحيث يكون بنه وينها قدر إمكاند السحود و كذلك رين الصفوف و في الخديث المقدم: وفيلاً. منهاد و وعن بلال: أنه الإن

وة ويؤسد منه موار الصلاة ولى الدام وقد مناه تهي عمر المبلاة إلى الدائية والشمدات، يهيم بصح ( المعترف علمه قوله والصدر العام وقدعها الحشية الني عي العراق على ( ۱۳ الله السنة الطويل الزعلو - وأداعر ، يوضع تراب

صلَّى وبنه وبين الحدار لحو من كلالة أفراع. رواء أحياد، والديالي، ومعناه للنجاوي، (البحاري (٥٠٦٠) بمدار على الله والله التي يدوره والحمد (min) و وعلي منهل بي منعوره قال "كانه يون المتأسى رسول الله الإن موالها أقد روام للجاري ، ومسلم ، المحري (155) (144-46).

وه؛ تحريج المرور بين يدي المصلَّى، وستوته الأحاديث ندلَ هلي حرمة الرار بين بدني المصلَّى، ومسوعات وأن فيك يعتبر من الكنائرة فعل الشرافي سعمته، قال إن زيند من حامة أرسله إلى أي تحقيقو يسيال بالمار المسلع من وسول الله الترا في الثاؤ ابن بالدي المصلَّى؟ فقال أنو تجهسم: قال يسول الله تراني. وقع يعلم المار من يدي الصالي ماه، عليه ، لكان أن يقف أربعين و حواله من أن يجر بين يدمعه <sup>100</sup> روع فالجماعة را والنجري وأداحه وسنيد والدمه وأنو مود واقادي والبرماي والأجج والسالي وهديم والي للجد وهـ ١٢٥ م على زيد من حالته . أن السبي الجميز قال: فالوابطلم اللهر مين بدي المصالي ماذا علمه ، كان لأن يعوم أربعن حريقًا حير له من أن بجر مين ينديه . رواء البزار بسنم حمحيح . اامر الحد (١٩٦٩) والشباس في الكحر ورجعا ويوركوم بهيتمي في الفليع وعروزي إلى في الناس فيم . قال ابن حماله ، وغيره ؛ التحريج الله كلور في المخديث . إنما هو إنها صلَّى الرحل فلي سترةٍ ، فأما إذا لم يصلَّ فمي سنرةٍ ، فلا يحوم الموور في يدبه . واسمتخ لمو عواتم "" على دانت، تما رواه في وصحيحه، عن العطب أن أي وقاعة ، قال: رأت السي ..زير سمين عرع من طواعه ، أتي حاشية الطاف ، فصلَّى راكعتين ، ولهن بينه وبين الطوافين أحدَّ. الشبائي (١٩٩٥) و لي يدرون و ١٥٠٠ و إن حدي (٣٣٩٣). قال أبو لحاتم " في هذا الحير دليلً على إفاحة هرور لمرة على يه ي النصيق ، إذا صلى إلى عبر مشرة ، وقعه دليل واضح على . أن التغليط الذي روي في الناز في يدي النصلي ، إنما أربد بدلك إدا كان انصلي يصلّي إلى ستوق، دون الدي يصلّي إلى ضر سترة بحشر بها. قال أب حاتم: وكر البيان، بأن عامه الصلاة لمو تكل بين الطوافين وبين السي الإساسترةُ الله ساق من حديث المقامات فال ارتست السور إيزير بعملي حدو الركن الأسوف وغرجال وانسلاه مجرون بين يادمه والما بربهج وبهته سنرتُد وهي و نزوصة، ( ، مالي إلى عبير سفوق، أو كالسنة وتباعد منها، فالأصلخ، أنه لبس له المنافع والتقصيرها، ولا للحرم للروز حيثلة لبن يقايده والكن الأولى لركاه.

رَ٩) مشروعية دفع المُارِّ بين يدي المُعلِّي : إذا انتخة المُعلِّي سترةً ، بشرع قد أن يدمع النارِّ بين بديه ؟ إنسان كان ، أو حيومًا ، أما إذا كان الرور خارج السفرة ، فلا يشوع الدفع ، ولا يصوه المرور ؛ فعن حسيد بن علالٍ ، قال : بينا أنا وصاحب لي ننفاكر حشيئًا ، إذ قال أبو صالح الشمان "أن أحدثت ما صعمت هي أي سبعيد ، ورأت ماماء قال " بينما أنا مع ابي ماهيد الخدري نصلي يوم الحبامة إلى شيء يستره من اندس ، إذ د ان شاك س سي أي لمعيد ، أواد أن يحتار مين يديه ، فدهمه في محره ، فظر ، فلم يجد مسالمًا "" ، إلا

<sup>213</sup> أن أن المصد في سوا الا قريرة قال أو هي الما أو شهر أو سن الري المتح يروناها المنهيق بدل على مهم الرق مثلقًا ولوالد يعمد - مشاكل الى المداعي بدرا الصفي من فلاده و وفياهم قف أني بالبيد الآلة الوقعي الحديث أن التراو عليه بعدر الآلد الهي للمصد - من مورد در الى الفناني الآلدار في نعب المعافد كان أحق لا المجلة الآلاء . والا أن المقابلة الراحات

مان بدي أمني منعمد ما فعاد الالمجتمل فيدود في الجراء أنشد من المدعمة الأولى . فيمثل فائشا ، وبالل من أمني المعبد الآل شد الزاحم الشامل، فيدخل علمي سروات، فشك إليه ما لقيء وهاعل أنو سعيد على مووات، فقال مدانك ولامن أحيث جاء يشكوك؛ فقال أبو منحل السمعت الدين الذي يقول الولا صافي أحدكم إلى شيء بستره من الناسء فأرد أحدُ أن رهند بين يديد وللدعمة وفيان أبي طيقائلة ؛ وإنجا عو شيطال ، رواه البحاري ووسيلان والنحاري، في داروسيان والدين والهداري

# 

ياح في الصلاة ما يأتي :

الد الكام والتأوي والأبن و سواد أكان دلك من حديد أبو كان نعي دلك و كانتاوه من الحيات و فوج المحال و فوج المحال ال

ود) تو إسحاض فرمه بالنيد

وكأوبيوك منتره تحكى المفاحلته وستوامش من وتخارص المتعار المنام المدمنسية بالمنوث المصوب التمار المن يعتني فيا التامار

ومحاوات للشابع فندني به ويتحسوم كلب للحبوق الإثمارات

وهواي الدعائمة عن مناسعة بوسف في كنابه فقيات متحداث في اياس، فقت في سامنة أوسل هذه السوء وفقيات أنها ربعا والرامية الأهمامة مع أن فقداما الخميمي ما أن يعرن إلى حدي يوسف بهدوري في محمد فكدفك فائتنة فوبها فميزان أن هراب الإنامة في أمها أنا لا المعلم الأوساء لقامة لكان حو أن مرابقة المسين ألا يتساء الدين بدر

الحجواز . وصلَّى عنو صلاة الصبح ، وقرأ سورة بوسف، حتى بلغ إلى قوله تعالى : ﴿ إِلَٰٓ الْمُكُوا مُنِّي وَمُسُولِنَا إِلَىٰ أَلْتِهِكُ ﴿ وَمَعَدُ وَمُنْفِعُ لَنْفِيجُةً ﴿ أَا وَقِالُو البَخْلُونِي، وَسَعِيد بن مصاور، وابن الليلو. [الإحازي عدف (٢/ ٢٠١)]، وفي رفع عمر صوته بالبكاء وقاعلي الفائلين، بأن البكاء في الصلاة مطلقٌ لها إن طهر منه حرقال ١ سواء أكان من خشية الله ، أم لا . وفولهم : إن اليكاه إن طهر منه حرقان يكون كلامًا . عبر أشلم؟ فالبكاه شيءً ، والكلام شيءً أعر .

(٣) الالتفات عند الحاجة : فعن ابن عباس ـ رصي الله عنهما ـ قال : كان السي الخيخ يصلّي ، يشعب يجينًا وشمالاً، ولا يلوي عنقه حلف طهره . رواه أحمد . أحمد (١٣٧٥). وروى أبو داود، أن النهي - يتيهز جعل يصلَّي ، وهو بلنفت إلى الشَّقب . قال أبو داود : وكان أرسل فارشا إلى الشعب من النهل بحرس (أبولام: (٢٠٠١)، وعن أنس بن سيرين، قال: رأيت أنس بن طالك يستشرف لشيء (١٠٠٠)، وهو في الصلاة يتطر إليه . رواه أحمد . فإن كان الالتقات لغير حاجةٍ ، كر، تنزيتها ؛ لننعانه الحشوع . والإقبال على الل فعن عائشة - رضي الله عنها ـ قالت : سأتت وسول لهله ﴿ يُرافِهُ عن التلقت من الصلاة؟ فقال : واعتمالات ، يختلسه الشيطان من صلاة العِنده أنَّ، رواه أحمد، والبخاري، والبسائي، وأبو داود. (البحاري (٥٠٠٠) وأمر عاود (١٠١٠) والمسائي وهـ١٠١) وأسمد (١٦/ ٢٠)، وعن أبي الدرداء عَلَقُهُم مرفوعًا : فهأيها الناس، إياكم والالتقات؛ فإنه لا صلاة للملتقت، فإن عليتم في النطوع، فلا تُقَلِّنُ في الفرائيش، رواه أحمد، وأحمد (٣) (٤٤٣) والجمع (٢/ ١٨٠)، وعن أنس ، قال , قال لي رسول الله الجيمة ، وإيالة والاعقاب في الصلاة ، فإن الالنعات في الصلاة هنكةً، قال كان ولابد، ففي النشوع، لا في الفريضة، رواه التربذي ومسخمه. [الترمدي (٢٨٩)]، وفي حديث الحارث الأشعري، أن السي التيخ قال: وإن الله أمر يحيي بن زكرها بخمس كلمانتِ أن يعملَ بها ، ويأمر بني إسرائيل أن يعملوا بها ، فيه : ٥ ٪. وإن الله أمر كم بالصلاة ، فإذا مسلّتم فلا تلفتوا ؛ فإن الله ينصب وجهه لوحه عبده في صلاته، ما لم يلتفت، . رواه أحمد، والنسائي. [الترمذي (١٨٦٣) وأسمة (١٤/ ١٣٠٠) والل حيث (٢٠٣٠)، وعن أمي هزاء أن السمي إيرية قال ١٩٢٠ نوال الله مقبلاً على العبد، وهو في صلام، ما لم يُلتَغت، فإذا النقت، انصرف عنه، رواه أصند، وأبر داود، (أمونتود (ق. 9) والسناني (١٩٤١) وأحمد (١٥٠٧٠)، وقال: صحيح الإسناد. هذا كلَّه في الالتقات بالوحم، أما الالتفات يحمي البدراء والتحوّل به عن للقبلة ، فهو مبطلٌ للصلاة ، اتفاقًا ؛ للإحلال بواجب الاستقبال

(٣) قَالَ الحَيْةِ، والعقرب، والزنابير، ونحرِ ذلك من كلُّ ما يعنوًا، وإن أدَّى قَطُّها إلى عمل كثير المعن أمي هرمرة، أن النبي الذير قال: القلوا الأشؤذلين (" في الصلاه والخمية، والعقرب. رواه

والما فنشيخ زرمع المستوت بالتكام والما الاستخراء أخط التي وسنوخا وأي أن الشيطان يأحل من الصابخ مسبب الالتعان . والما التلام المراسوين ( يستق على الشاع المستوين العابة ، ولا يسمى بالأسوء في الأسس إلا الحيد .

الكحيد والرجيجات الدين وفاق أنو عندي واحداث أي طرارة حيس منجيع الرانو ووووه وهم وعربتاني ووقاع والسند وقد عادوين المحداد فاقال وأسند وقال متعاد دروه والدعام.

(ق) الشغي البيديو خاجة : فدم عائشه ، قالت : كان رسول الله الذي يصلى في البيان ، والدارا عدم معالى . فحدت ، فاستفتحت ، فلسف ، فضح في الراح بالله معالى مصافح ، ووحدت أن سال في لقبلة الراء بأحداء أو داود ، والدام ، والدام ي وحشه ، أن ياجه ، وجهم والدام ي والدام والدام ي البلة ، وأسبد والدام الله والدام ي الفيلة ، أن ياجه ، والدام ي الفيلة ، فيها لم يتحل والدام بالمحل على الفيلة ، فينما تقدّم عنصا الله والدام وحيداً رحم إلى مكانه ، ويؤهد هذا ، ما جاء عياه أن كان الها به بالمسلى ، فؤا السفيح إلى الدام الدام معالى الله بالمحل والمعلى الفيلة ، وإن الدارا فعلى المراء والمحل والمحل الفيلة ، وإن الفيلة ، أو على تبيئه ، أو على بسئوه ، ولا ينتظار الفيلة ، وإن الدارا فعلى حرص نهي المحل والمحل المحل والمحل المحل والمحل المحل والمحل المحل والمحل المحل المحل

(ع) حمل القبيلي ، وتعلقه بالمعلي: فعن أي عنادة ، أن سبي بيخ صلى ، وأنامة سنة زيد الله الله الله الله الله الله الله وأنامة الله وأنامة الله وأنامة الله الله الله الله وأنامة الله وأنامة الله وأنام الله الله الله الله وأنام الله

ا و ما بالكفس أنها ترسع الوازي العقوم . الوازي هم عبد الله عن الإسم أحمد . رام الأهواء المدد بهرام . ولم صرح أن مدد إلى الكان هذا ي أدم. ولم عن هذا أبي تعامل من الرو

أخلفها واحتى طلما أمه فلد حدث أمراء أو أنه الوغل إبيانا الانها أمكل ذلك للوالخان والكن الهي ارتحلهيء فكرهمة أن أعلجك وحنى للهجيي حاجته ورواه أحمده والسالي وواخاك وإسابي ودوام بأحمدواه ١٨٧ ي. وحاكم ١٩٥ ١٩٠ ل. قال البوري: هذا عدل للدهب الشافعي لد وحمه الله تعالى ما ومن والقه . أن ببخور خمن الصبيي دو تصلمة ووغيرهما من الجبرات ولدهراء ابي صلاة الفرص دوميلاه التعلي ويبحبز دلك اللامام والمُأموم ، وحمد أصحاب عالمكِ إنت على النافات بصعب جواز دانك مي الغريصة . وهذا المأويل فاحدًا؛ لأن فوله : فإم الناس. المعربة ، أو كالصربع في أنه كان في المربعية ، وقد سبق ، أن ذلك كان في قريصة الصبح . قال ، وادعى بحص طالكية ، أنه منسوعٌ ، ويعضهم ، أنه حاصٌ بالتي ويز ، ويعصهم . أنه كان أصرورة . وكمَّ حدد الدهاوي باطلةً وجردوةً ؛ فإنه لا دَفِيلَ عليها ، ولا صرورة إليها ، من الحديث صحبح صريح في خوار فلك، وليس فيه ما بنجيف قو عند الشرع ؛ لأن الأدمي طاهل وما في حوفه مفلغ عمه الكولة في معندًا. ونبات الأطفال تعدن على الطية إناء ودلائل الشرع منظاهرةً على هذا والأمعال في العللاة لا المعلها. إذا قلب أو تعرفت، وعمل السي تريع عداً. ليانًا للحوار، وتبييهًا له على هذه الفراعد اللحي فاكربها داوهما برداما بنحاه الإماء أمو سايمان الخطابين ألاحدا احمل نسمأن كون كان بعير العقداء العجملها هي الصلاة 1 فكونها كانت تتعلُّق به اراب علما برفعها فإرا قام، بعيث معه. قال: ولا ينهالها أنه حملها مرة أحرى حمدًا ؛ لأنه حمل كثير ، ويسخر القلب ، وإذا " ال عَمُ الحَمِيمة سفته ، فكيف لا يشخم هداً! هذا كلام الحَفَّاني لـ رحمه الله تعالى لـ وهو باطلُ ، ودعوى مجردةُ . وقد يوافعا قوله في اصحاح فسلمان فإدا فام حملتها الرفون زفإنا رفع من السحود وأعادهان وقوله في رواية غير مسام : حرج عمينا و حاملا أمنمة. مصاّى . . . فذكر خديث، وأما فصيه الحسيصات فلأمها نسمل الفلت بلا فاندؤه وحمل أمامه لا لصلم أله مشغل القلب روان شعله ، فيترلب عليه فوالدن وبيان قراعد تما ذكر باه ونجره ، فأصل ذلات العمعل لهذه الفوائدي فخلاف الحميصة وفافصوات الذي لاأمعمل نفيه وأثر الحديث كان ديبان الحواري والمستحصي هده المواقدة فهو جائل فبالم وشرح مسيمل المستندير إلى يوم الدين والتم أعلمان

(15) إلغاء الشائع على المعلّى، ومخاطئه، وأنه يجول له أن برق بالإشاول على من شلّو عليه: أو حاضه: صن حدر من خد الله و قال: أرساس رسول النه اليه ، وهو المقائل إلى يدي الشطالي. تأسه، وعوا يصاير على بديرة ، فكنته ، فقال بينه : هكان الم القلمة ، فقال بينه : هكان الم القلمة ، فقال بينه : هكاه وأثم الهام وأن أرة عليه عليه : والله أي كنت أصلي لاه الرفاعة ، والماه المناه ، والله المناه ، والمهال المناه ، والمناه ، والمهال المناه ، ومناه ، والمناه ، والمناه ، والمناه ، والمناه ، والمناه ، والمناه ، في المناه ، في المناه ، والمناه ، وعود عملي ، في المناه ، في المناه ، وعود عملي ، في المناه ، والمناه ، وعود عملي ، في المناه ، والمناه ، وعود عملي وصائحه ، إلى دود (170) والمناه ، وعود عمل كان المناق ، والمناه ، وعود عمل كان المنا المناق ، والمناه ، وعود عمل كان المنا المناق ، والمناه المناه ، والمناه ، وعود عمل كان المناق ، والمناه ، وعود عمل كان المناق ، والمناه المناه ، والمناه المناق ، المناق ، والمناه المناق ، المناق ، والمناه ، والمناه ، وعود عمل كان المناق ، والمناه ،

وصيخته الترمذي ... أمر داوه (۱۳۵) والمرساي (۱۳۵۸) السمند (۱۳۵۰) والمس أملي وأن السن ... به كناك يشهر هاي الصلاف رواه أحمد، وأمو داوه، والل حزية، (أنو داوه (۱۳۵۹) وأحمد (۱۳۸۱) راين عربه (۱۳۵۶)، وهو مدحدج الإسلام، ورسنوی في ذلك الإندارة بالإصبع، أم النبد جمدعها، أو بالإنماء بالرأس، فكل فقت وارة عن رسول المد الوليد.

(٧) السبيخ ، والتصفيق : بحور السبيح الرحال ، والتصفيق انساء ، إذا عراس أمر من الأمور ، كسبه الإمام إن أخطأ ، وكالإدن الداخل ، أو الإرشاد الأعمى : أو بحو ذلك ، فمن سهل بن حجر المناعدي ، عن الليل . (25): دمن الله شيءً في جللات ، فيقل : سبحال الله ، وعا التبطيق النساء ، و تسبيح الرحالة ، وراه أحمد ، وقو داود : ٢٠٠ والسائي ، والتحديد (٨١٠) وسند (٢١٠) وأو داود : ٢٠٠ والسائي ، والتحديد (٨١٠) وسند (٢١٠) وأو داود : ٢٠٠ والسائي ، والتحديد (٨١٠) وسند (٢١٠) وأو داود : ٢٠٠ والسائي (٢٠٠ ٧٧ ، ٧٥) وأحده (٢٠٠ ٢٠).

(٨) التحتيج على الإهام : إذا يسي الإمام أنف يفتح عليه المؤتن فيدكره تاك الاية ؛ سوء كان قرأ الفسو المواحد : أم الا ؛ فعن ابن عسر ، أن النهي المؤيزة صأى معالاً ، مقرأ فيها، خالتس عليه ، فلما فرغ ، قال دأمي : أشهدت معاؤد ، قال : معم ، قال : عهم معك أن نعتج علي٩٠ ، رواه أبو داود ، وغيره ورحاله نفات . إلمو دود ٢٠ م إدماكم (٢٠ ٢٧ ٥) والرحيق (٢٢ ٢٥).

(٩) حملة الله عند العظامي، أو عند حدوث نعمة أأن فعن رفاعة بن رفع، قال: صلّب خلف رسول. الله عند العظامية أو عند حدوث نعمة أأن فعن رفاعة بن رفع، قال: صلّب علف رسول. الله إليج، فعطست، فقال: الحدد دلك حملة أكثرنا الله الكلم أحد، عبد بتكلم أحد، عبد بتكلم أحد، عبد بتكلم أحد، في قلل التالية. فعال التالية، فعال بتكلم أحد، في قلل التالية، فعال إليه أن قال: دور ذي قلل محتب بيده، فقد التفريما بصلح وثلاثون على التالية، فعال: والترسي، والترسدي، والترسدي (١٠١) ورسائي (١٠١)، ورواد البخاري، بلقط أحر، والبحاري (٢٠١)، ورواد البخاري، بلقط أحر، والبحاري (٢٠١).

. (۱۹) السجودُ على قيات المصلّى، أو عمامته لعذوِ : صن ان عباس، أن النبي البرية صلّى في توب راسمهِ ؛ ينقي عصوله حز الأرض ويردها . رواه أحده بمنته صحيحٍ . وأحد (۲۰۱۱هـ). فإن كان غبر عشر، كره .

(١٩) تقعيض يقيق الأعمال الباحق في الشلاق: لدس ان القلم بعض الأعمال لباحة. اللي كان يعملها رسول الله ويختري الصلاة، فقال: وكان بجزيهيطي، وعاشتة معرصة بنه وبين القبلة، فإذا سحد عمرها بيده، فقيضت وجنها، وإذا فام يسطنها - إضعاري (١٩١٥) وسنم (١٩١٥)، وكان ويجهد بخيرة بعالي، في المناف وكان يعمي على فجاده الشيطان؛ يقطع عليه فسلانه، فأحده فخله، حتى سال لعابه على ينده، وكان يعمي على المرس إلم صعد عنه، وكان يعمي على يعمي بي حدم ، فحدت بهدة فرك بعده، وكان يعمي بيني، وكان يعمي بيني، وكان يعمي بعين بن يقيم، وكان بعدة وكان بعدي المحدود، وحدد وكان بعدين الأرض، الم صعد عنه، وكان بعمي بعين المراف والمدن بعينة في بين يقيم، فيا رال بدارتها، الكوني لصن بطنه المجدود، ووزت من

و ان آما اكتفر منتزف وليد مستحب ، علي الاجازي عن آبي عربوه أن السي 養殖 الزاء واداء منه آمد كم عي الصاغ طبكطه ما استطاع - ولا معل معام تون ملك من الشبطان : يصمحان سمه وان كان سره 秦 كان درجان ، وكان معل ملك ابراء المعلون عائمة إجابيرن السلاد منه .

(۱۳) الشواهة من المضحفين وكان ذكوان مولمي عائدة يؤتب في ومضان من المصحف . رواه مالك . (دراه اسخاري معاما في كتاب لأدار باب 94 و هذا مذهب المشافعية . قال الليوون : ولو قلب أوراقه أحيانًا في صلاحه : لم تبطل ، ولو نظر في مكتوب عبر الفرآن ، وردد ما فيه في نفسه ، ام نبطل صلاحه ، وإن طال ؛ لكن يكوه . عش عليه المنافعي في الإملاء .

(١٣) شغل القلب بغير أعمال الطلاق: ضن أي حررة، أن الني بهيم قال : وإدا نودي للصلاة ، أدر النيطان ، وله شغراط ، حتى لا يُتمنع الأدان ، فإنا قضي الأدان ، أقبر ، وله أوب بها الله ، أدب ، فإنا قضي المنافلان ، ولم نابر أوب بها الله ، أدب ، ولا قضي المنافلان ، أن أبيل ، حتى يجعر بن المره ونعسه ، يقول : فاكر كدا ، فكر كذا الما له يكن يذكر ، حتى يظل الرجل لا يدري كم صلى ، وإن لم يعر أحدكم ثلاثاً صلى ، أم أبيت ، فلسجد سجدتين ، وهو جائل والرجل لا يدري ومسلم ، إلا الرجل لا يدري ومسلم ، ولا البخري : قال عمر تراني لأجهر سينسي وأن في الصلاق . إلا الله (١٩) وأسم (١٦ / ٢٢١)، وقال البخري : قال عمر تراني لأجهر سينسي وأن في الصلاق . إلا سلم الله على ربه ، ويصرف عنه الشواعل ، بالله كم مسجحة مجرئة ، أن في المسلم في المسلم في المنافق من ما الله المنافق منها ؛ فعند أبي داود ، والسائم ، وابن جان : عن عمار بن ياسر ، قال : سبعت رسول الله المخلان : عن عمار بن ياسر ، قال : سبعت رسول الله المخلان : وإن الرد بالا عشر صلانه ، سعها ، المنها ، سعها ، المنها ، نصفها ، (أبرد به (٢٩٥ ) والسائم ، إلى المنافق بالنافق وحسها ، ربعها ، للنها ، نصفها ، (أبرد به (٢٩٥ ) والسائم ، إلا عشر صلانه ، سعها ، إلى عال على المنها ، المنها ، سعها ، سعها ، إلى عال على الله ، فينها ، المنها ، سعها ، المنها ، سعها ، والمنافل به المنها ، والمنافل الله ، والمنافل الله ، والمنافل الله ، والمنافل به الله ، فينها ، والمنافل به الله ، والمنافل به الله ، والمنافل الله ، والمنافل به المنافل به الله ، والمنافل به الله ، والمنافل به المنافل به الله ، والمنافل به الله ، والمنافل به المنافلة ، والمنافلة المنافلة ، والمنافلة ، والمناف

<sup>1 (</sup> و سارتها : أي يدفعها . ( ۲ ) يادا ترب لها ! أي أجست .

<sup>(</sup>۲) فعال بهدم محکد آن آشار بهدالبرحج. (۹) ۲۱ تواب میها (لا بغدر الحشوع

وروي البيزار و حرر اس عباس و أن البهي . . . قال . وقال الله وتُخَلَق : إنجا أنقبلُ الصدارة عمل تواصع بها و خطعتي أأنا ولم يتنفيل بها على علفي أنا ولم نيت الصؤا على معسيني أناء وقطع المهار في ذكري ، ورحم الشكيلاء والن السمان، والأرصة، ورحم العمات، ذلك تورد كور الشمس ؛ كالوم بعراني، الله وأمسخيظه ملائكتينيء أحمال أمافي الظلمة موزاء وهي الجهالة علىقاء ومثاه في قطعيب كمثال تفريدمن في شمة ﴿ رَارُ ﴿ ٣٩٨] . ﴿ وَرَوْى أَنَّوْ فَأَوْدَ، عَنْ زَيْدَ مِنْ عَالَمُنْ أَنْ اللَّذِي أَبِّرَ فَال : فمن تؤصف فأحسن وضوعه دائم فسلَّي وكعتان الايسهو فيهما بالحمر له منا تفلُّم من فللله رؤل للمد وللده إلى وروي مسلم ، ص علماه من أمي العاص، قال: قات. يا وسول الله ، إن الشيطان قد عال بهي وبين صلاتي , وبين قرابقي المشخيط عالى ، فقال زهج ؛ بدائه شبطان بقال به : جنوب، فإدا أحسسته ، هموذ زائد صه . والطل عل بسائرة اللاَّنَاءَ. فان : فتعلت و فَقَعْمَه الله عني رامستم (٢٠٠٠). بروي دس أبي هربراني أن رسول الله قال ﴿ الْمُحَدِّدُ مَدْ رَبِّ الْمُعْلِدِ ﴾ والدُّنام وإنه الله الله فيحلى الحسنسي عبدي، وإذا قال ﴿ الْمُحْرِب التركيب ﴿ وَاللَّهُ مِنْ مَا مُعَلِّنْ وَأَنْسَ عَالَيْ عَبِيْدِي. وَإِذَا قَالَ : ﴿ مُثَالِبُ بِأَمِ أَنْبُ ﴾ والدائم وار. قال مُجَدَّمِي مُجِدَّتِي الرفوض إليّ هذي . وإذَ قال: ﴿ إِلَّهُ السَّدُّ وَإِلَاكَ مَسْجِينَ ﴾ (مناله: ١٠٠ قال: هذ مني وبين هنديء وتعشي ما سأل. فإنه قال المؤانوبال اللهرط التُشتنية ﴿ وَإِنَّا فِسَرُطُ أَيْرِتُ الْشَالُ لَلْهِيل عَلَمُ الْمُعَمُّونِ عُلِهِمَا وَلَا الْمُعَنَّالُونَ ﴿ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَفِيدِي مَا سَأْنُ ﴿ وَمِنْ وَوَج وأحام وماءا كالمها والتواشق والتحافية والدعائق وافتاه كالاع وأحسد والاثراء والحار ماه فاراء الانتهاب

### مكروطات لخطلاة

يكره للمصلي وأذيترك ممة مي سنن تصلاة التقدوذ كرهال ويكره لدأيضا ما يأتي

(4) العبث يتوبه و أو بمنه و إلا إدا دعت إليه الخاجة و فيته حيثة لا يكره و نعن معيت و قال: العبث يتوبه و أو بمنه و إلا إدا دعت إليه الخاجة و فيه حيثة لا يكره و نعن معيت قال: الخد العبي و يرد و المن عمل و الدور و الدور العبي السلام الدور و المناعة والمحري و ١٠٠٥ و يسم و ١٥٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ والم دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ والم دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ والم دارد و ١٠٥٠ وإلى دارد و ١٠٥٠ والم دارد و ١٠٥٠ و ١٠٥ و

<sup>15)</sup> حقيل سامه خلاق (مم أن يقفر على العمية (15) أكاره مرتى أن أرعاه وأمطلت. رمية مست مرافق أن الدائل

- والله المحضو في الضلافي: فمن أبي هربراء الله: بهال بسول الله ابها اعلى الاحتصار في الصلاة والتأفو فاوداه وقال أيعسيء يضبع يقمه تعلى خاصرته أوأن داوه ولاؤهرون
- ٣٠) وقعُ البصورِ في المشماعِ : فعن أي هريرة، أن النبي البير قال ، وأبانهاني أقوامُ يرفعون أبصارهم إلى السمارة في الصلاقة أو للحصل أصارهما ارزاه أحمده ومسمه والساني واستهاره (١٦ والساني ٢٦) فاع) وأحسدوه الاعتبارات
- و\$) التطوُّ ولي ما يلهي: فعن عاشمة وأن السي الح: الملِّي في خبيضة. عا أعلام ١٦١ فقال الاعتلام. أعلام هده . فنصوا عها إلى أمي خلهم بالاه وأنوس الميحابيته . الاه رواه مسلم والمحاري ( ١٣٠٣) ومبسم ووهاهم وروي البحاري وعن أصراء قاراء كالرفواة تعانشة الماء الشرت بدحاب بنهاء فللرافها السي إيهم " فأميطني فواصل " ترب لا مرال تصاويره لعرس في صلاتي " (شحاري (١٠٠٥) - وفي هما الحديث دابلٌ ، حتى أن المسيات الحظ اللكتوب في الصلاة لا يقصدها
- (a) تغميض العينين : كرمه المعص ، وجؤره البعض ، لا كراعل، وخديث الروب في الكارائة أم يصدق فال أمل الخبيوا والصنوات وأب يقال: إن كان تعتبح العين لا يحل بالحشوع فيهو أعضل ووإن كان يهجول منه وبين الحشوع ماما عي فيلمه من الرجوفة موالترويق وأم عمره والمايشوائي عمله قمده فعيناك لا يكره التعميض فطئناه والقول بالمنحدية في هذا الحال أثراك إلى أصول اللبراغ، ومقاصده من القول بالكراهة
- (٦) الإشارة بالبدنين عند الشلام: فعن حالم من سمرة، قال: كند نصلي صف النبي جيزيا. همان أحما بال شؤلاه يصلُّمون بأبليهما، كأنها أقاب حيل لُمشن\"" إذا يكفي أحدكم أن تمسُّع بناه على فعده النوالهول السلام غليكنوه السلام عليكهن أواه التسائيء وعمره وهذا الفقه المستم وهاهو وأمو داود (۸۶۶) والسمالي (۸۸۱٪)] 🕛
- ٧١) تعطية العبو، والعمال " معن أي حريرة، قال: نهي رحمل الله جميم: عن السمال في الصلاة، وأن يغطي الرحل فله . رواد الحسنة ، واحماكم إلو داود ١٩٣٥ والترمدي و٢١٨٥ والى ماحه و١٥٠ فع وأحمد و١١ لومها والدومهم وأرقال الصحيح عن شرعا مستمار قال الخطائي بالسلالة يرسال التوك واحتى يعليك الأرض، وقال الكمال بن بهمام اويصدق أبضًا على ليس الفاء، من عبر إدحال اليدير في كمه
- (A) الصلاة بحصرة الطعام: من عاشد، أن سي بهري ش. هاد وضع ممشاه، وأقيست الصلاق، فاللموا بالعثلية أأأثا ووقه أحمده ومسامه إصغلي والافاع ومنيد ومدهاية وعي تافع أأتابي عمر كالد يوضح لعالطعاه وإندم العملاة واللايأتها واحتي بفرع وإنه سنمح وزية الإباه رواه المحاري واليعلوبي

وفهادر حيد عرجاني خالفة وروع الأسيطية ( هي الكناء من سر أثر طاوف أملية

وأفأر لأسخابة أكفت طبطاله بأداءلا فلداه أبار الهبراكات لفان السي فكني أداه عبه وسند افعيقته داملا وفست أصحابه هاليه

وي صحافه تعالمه أي مراوعة .

يوي محمد فرنه تعالم أنجي مراوعون. يوميا على الحسير البياس تعلي تنوني الصاف على المسافق إلى كان الرعان المستم والا ازار تقديم الصاف، وقال هي الرم ومعلى أأسامية المنتيانات والمعاوري مياي الرمت

و ۱٬۶۷۳ و قال الخطّامي الإنا أمر الدي الزيز و أن يبدأ بالطّعام و النّحد النفس حاجتها منه و فيد من العداّي في حسالات و هو ساكل الخافر و لا تنازعه ننسه شهوة الطّعام، فيشوطه دلك عن إتمام وكوشها . وسجودها و وايفاء حقوقها .

(9) الضلاة مع مدافعة الأخيفين (11 ونحوهما تما يشغل القلب: ثا رواه أحسد، وأمر داوه، والترسدي وحشه، على الفضلاة مع مدافعة الأخيفين (11 ونحوهما تما يشغل القلب: ثا رواه أحسد، وأمر داوه وحشه، على الديام رحل قرة عبدها تعتب بلدعاء دولهم، فإن دستأذب فإن فعل، فقد عدل الإنجام دولهم والا يصلي، وهو حافق (12 حتى يتخذه عدل إلى داود و (19) وشرمدي، (1979) وأحمد (19 عدل). وعند أحمد، ومسلم، وأي داوه، على عائشة، قالت: صعت رسول الله بهيجة بقول (17 معلى الحيث). وحمله (19 ودوه (198)) وأحمد (198).

( أ 9 ) المصلاة عند مقالبة النوم: عن عائدة ، أن أنتي أبيجه قال ، وإذا تعمر أحدكم فليرقال حنيه بذهب عنه النوم؛ فإنه إذا صلّى ، وهو ماعش، لعلم يذهب يستغمر، فيست المضاف، رواد الجماعة [ يخاري (٢٠٢٦ ) وسلم (٢٨٦٦) وطالت في شوغاً (١٠١٧ ) وأد داود (١٠٢٠ والرضاي (٢٥٠٥) والمسائي (١٠ ١٠١٠) ومن ماجه (٢٣٧١) إ، وعن أبي هريرة ، أنه النبي قال الإذا قام أحدًاكم من الليل ، فاستفجم النرأة على السائه ١٤٠ والمراد (٢٢١١) والراد على السائه الإراد (٢٨١١) وأن داود (٢٨١١) والراد (٢٨١١) والراد (٢٢١١) والراد (٢٢١١) والراد (٢٢١١) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢١٤١) والراد (٢١٤١) والراد (٢٨٢١) والراد (٢١٤١) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٢١٤) والراد (٢٨١٤) والراد (٢١٤١) والراد (٢١٤١) والراد (٢٨١٤) والراد (٢

(٩٩) النزائم مكاني خاصل من المستحدة اللصلاة فيه، غير الإمام: فعن عبد الرحمن بن شبال. قال: بهي وسول الله على من المستحدة الفراب، والقرائل الشقع، وأن يوطن الرحمن الكمان مي المستحدة. كما أبوطن السعير بـ أثر رواه أحمد، وابن غزيف، وابن سبان، والخاكم وصححه، وأبر داوه (٩٩٥) وابنسائي (٩/ ٩٩٤) وابن ما ما (٩٤٤) وأحمد (١٤٤٩) وابن حرية (٩٦١) وابن ما ما (٤٢٧)).

### مبطللات المسلاة

تبطل الصلاف، ويعوث المقصود منها، بغمل من الأفعال لآنية :

( ١٠ ٩) الأكلُّ ، وانشوب عملًا : قال بين النمار : أجمع أهل العلم على . أن من أكل ، أو شربُ في صلاة العرض عاملًا؟؟ . أن عبه الإعادى، وكفا هي مسلاة التطوع، عبد الجمهور ؛ لأن ما أعفل الفرض يعظن التطوع . ١٠٠

اربن مع مداشة الأسنين أي النول والغائص.

و دی این در است. و مع هدار می اشاهای معهر عبد الأمام و بشتارت به التوقع بی محافظی شام استر اندې بخص به الإمام غده وابه الا وکره

رجم بقد دسان أني حكمه حكمه انداسو بلا إدي الله على الله إن

وم) فاستعجم القرأت على لسانه أأى اشتد علم المطل بعلية الدوا

<sup>.</sup> وفي يحمل له مكانة عاصًا كالبحر لا يترك إلا في مكان عاص البادي . - المراجعة المراجعة الكالبحر لا يترك إلا في مكان عاص البادي .

وُمِحُ فلتُ أَمَدُهُمَةَ وَاحْدُلُهُ إِلَا أَيْضَ الْصَلَّاءَ مَالْإِكُلُ فَرَالنَّدُوبُ مَامِنَا أَو علقلاء وكان لو كان بن الأسعال دون الحمصة فادامه .

ولهام من طاووس ويستعلق أنه لا بأس طالندب لأبه عنس بسير ، وعن ينعيد من طبير وابن الربير أنهما شرة في النصوع

(٣) الكلامُ عمدًا في غير مصلحةِ الصَّلاةِ : صن ربد بن أرقم : قال . كنا تنكسم في الصلاة ، يكالم الرَّحَلُّ مَنا صَاحَيَهُ ، وهو إلى حنيه في الصلاة ، حتى ترات : ﴿ إِنَّوْمُواْ شُرِّ ذَيْرِينِ﴾ البيرة - برجام . فأمرانا بالسكوان، وأبينا عن الكلام، رواه الجماعة، إابحاري ووجه وي وسنم ووجه والرعو، وهجه والرمايي (هـ. ه) والنساس (٣/ ١/٨)، وعن ابن مسعوف قال: كنة نسلُّم على النبي اباية: وهو في الصلاف فيرةً علته و فلما رجعنا من هذه النجاشي ، سلَّمنا عليه و فلم يردُّ عليه و فقلنا : با رسول الله و كنا نسلم علىك في الصلاق فترة طباع فقال: فإن في الصلاة لشعلاً أنه ، رواه البحاري، ومسلم - والبعاري (١٩٠ د، ومسلم إروام وان تكل جاهلاً الحكم، أو ناسيًا، فالصلاة صحيحةً ؛ صن معاربة بن الحكم الشلبي، قال: بهما أنّا أحملُي مع وسول الله اجرَّةِ ؛ إذ عطس رجل من الفوم ، فقلت : برحمت الله . فرماني الفوم بأبصارهم . فقلت: واتُكل أثماه ، مَا سَانَكُم منظرون إلي؟ فجعلوا يصربون بأبديهم على أفخاذهم، فلما وأيتهم بصفتوني، لكني سكتاك. فثما صلَّى رسول الله بِيجِ، فبأبي وأمي، ما رأيت مظلمًا فبله ولا تعدد أحسن تعليمًا منه . فواطعه ما كهزني؟؟ يه ولا ضربني ، ولا شتمني ، قال: وإن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيءٌ من كالام النامي، إنما هي النسبيخ، والتكييز، وقرابةُ الفرآن، وواه أحمد، وممدم، وأبو داوداء والنسائي ومسمو ولاءه) وأبو دود (٤٠٠ م والسناني ١٩٠ م وأسمد وها ١١٨ م) و عهدًا معاوية من الحكم قد تكسم جاهلاً بالحكم، قلم يأمره النبي ايدي بإداعادة الصلاة، وأما عدم فيطلان بكلام الناس؛ طلحهمت أبي هربرة، قال: صلَّى منا رسول الله اليجير الظهر، أو العصر، فسلَّم، فقال له ذو البدس: ١٤٠ الخضرت الصيلاةُ وأم نسبت بنا رسول الله؟ فقال له رسول الله بين: إنم تُعضر، ولا ير أشرَه. فعال: مل: فند نسبت با رسول الله، فقال التنبي جنج: «أحقُّ ما يقول ذو الهدير؟». فالوا: يعم. فصلَّى ركعتين أخريين ، ثم سحد سحدتين . رواه البخاري ، ومسلم، يسبق بمربسهم . وخؤز المالكية الكلام ، لإصلاح الصلاة، بشرط ألا يكار عرفًا، وألا يفهم القصود بالتسبيح، وقال الأوزعي زمن تكمو في صلاته عاملًا بشيءٍ ، بربد به إصلاخ الصلاف : م قبطل صلانه . وقال في رحن ، صلَّى العصر ، فحمر بالقرآن ، فقال رجلٌ من وواله الإمها العصور: فم تنطق مبلاته .

(4) العملُ الكثيرُ عبدًا ؛ وقد احدلم العالماء في ضائعة الدائمة والكثرة؛ فقيل : الكثير و حو ما يكون بحدث او رأه إنسانُ من لبحد عنه أن العمل الناظر بحدث او رأه إنسانُ من لبحد عنها أن العمل المناظر أن العملاة ، وقال التووي : إن الفعل الذي لبس من حسن العملاة ، إن كان كثيرًا أبطلها ، للا خلاف العمل المحلف العمل العمل العمل ولكير ، حلاف والدائمة وإن كان العمل العلل ولكير ، على أربعة أوحم ، ثم احتلم الوحم الرابع ، فقال : وهو الصحيح المنهمور ، وبه قطع الصنف ، والجمهمور ، أن الرجوع فيه إلى العادة ، فلا نظر ما يعدُه النام قبلاً ؛ كالإشارة برد طبلاً ما العمل ، وحلم النعل ، وعلم النعل ، وهو هم خود المناف .

ا و در لکي سکت. آي آرموا آن آسک طردن آن آگليهم لکي مگرن. ۱ (۱) در تردين : منطق سبي شاند لعول کان تي پايه .

روري بال على الصافاة لشغلاً ؛ ما ما من الكادم . روفاي فواطد ما كهرتي : أن ما المهرفي أو حدر إني روجهي

العمامة، ووضعها، ولبس ثوب خفيف و نزعه، و حمل صعبر ووضعه، ودفع ماؤ، ودلك البصاق في نوبه، وأشباه هذا الح<sup>دد</sup> وأما ما علم اتناس كثيراً ؟ كخطوات كبيرة متوالية، وتعلات متنابعة، نبطل الصلاة . فأن : ثم اتفق الأصحاب على أن الكثير إنما ينظل إذا نوالى ، فإن نفرق، بأن خطا خطوة، ثم سكت زمنا، فأن : ثم اتفق الحوائق، أو خطوئين، ثم خطوئين ينهما زمن ، إذا قلما : لا يضر الخطوئان، وتكرر ذلك مرات كثيرة، حتى بلغ مالة حطوئين أخ عطوئين ينهما في بلا محلاف. قال : فأما الحركات الحقيقة، كتحريك الأسابع في سبحة، أو حكّة، أو حل، أو عقب، فالصحيح المشهور، أن الصلاة لا نبطل به، وإن كثرت متوالية، لكن يكره، وقد نص ظناقعي، وحمد الله، أن لو كان يعد الآيات بده عقدًا، ثم تبطل صلاته، متوالية وثر الا براء .

(٥) فرك ركن، أو ضرف همذا، ويشون عذر: ١٤ رواه السخاري، ومسلم، أن النبي ينجه قال الأعرابي، الله قال الأعرابي، الذي لم يحسن صلانه: ١٠/٩٩ هارج ضمل ؟ فيلك لم تُعنلُ ، وقد تقدم إسبن تحريحه ].

قال ابن وشد: اتفقوا عنى أن من صلّى بغير طهارة، أنه يجب عليه الإعادة، عملنا كان ذلك، أو نسيانًا، وكذلك من صلّى لغير الفلة، عمدًا كان ذلك، أو نسيانًا، وبالجملة، فكلّ من أعمل بشرطٍ من شروط صحة الصلاة، وجبت عليه الإعادة.<sup>وي</sup>

(٦) النبسم، والضحكُ في الصَّلاةِ: نقل ان اشتر الإجماع، على بطلان المبلاة بانضحك.

قال النووي: وهو محمولٌ على من بان منه حرفان . وقال أكثر العلماء: لا بأس بالنبسم، وإن غلم الضحك، ولم يقو على دفعه، فلا تبطل الصلاة به إن كان يسيرًا ، ونبطل به إن كان كبيرًا، وضابط القلّمة والكثرة العرف .

# تشاه فشاوة

اتمقى العلماء؛ على أن تعنداه الصلاة واجب على الناسي ، والنائم ؛ لما تقدم من قول رسول الله بخلاق وزيد ليس في السوم تفريط ، إنها التفريط في البقطة ، فإذا تُسيّ أحدٌ صلاةً ، أو نام عنها ، فأيضاً إإذا دكوها ، والمُّمى عليه لا تضاء عليه ، إلا إذا أقال في وقب يسوك فيه الطهارة ، والدخمول في الصلاة ، فقد روى عبد الرزاق ، عن نافع ، أن ابن عمر المشكى مرةً غلب فيها على عقد ، سنى ترك الصلاة ، ثم أذاق ، فلم يُصلُّ ما ترك من الصلاة ، وهن ابن تجرفج ، عن ابن طاووس عن أبيه : إذا أغميّ على المربض ، ثم عقل ، لم يُحدُّ لصلاة ، قال مصرّ : سألت الرفوي ، عن للفعى عليه؛ فقال : لا يقضى ، وعن حماد بن سلمة ، عن يونس بن عبد ، عن الحس البصري ، ومحمد بن ميرين ، أنهما قالا في المُنمى عليه : لا يعبد الصلاة ، التي

<sup>(</sup>١) وقد سنين في صاحب العمالية ما معله رسول لك 🏂 في حالاته أو أمو به كفيل الأسودين ومعو ذلك.

<sup>(</sup>٢) مائدة ويمرم هي المصلي أن يصن ما يُعَسَدُ صابح سفون عدر ، نؤله وعدد سيّة كرّاهانهُ سلّهوبُ أو إنقاد عربق ونهو ذلك فإن يعيب حلمه أن يسرح من الصلاة. ويرى الصية والشلطة فع ياح له ضلع فسابح لي شاف شهاع سلل له ولو كان اللّه أو القرة أو سامت أمّ لكن وقادها من البكاه أو فار فصد أو هربت دانه ويعم ذلك.

ألحاق عندها . وأما الدرك الصلاء عملاء بمدهب الحملهور، أنه بأنواء وأنَّ الفصاء هليه واجت. وقال اس اليمية . تارك الصلاة عمدة لا يشرع له مضاؤها ، ولا تصلح مده مل يكثر من النطوع . وقد وقمل ابن حزم هذه المسألة حقَّها من البحث ، فأوردنا ما ذكره فيها ملخطان قال : وأما من تعمه الرك الصلاة ، حتى خرح وفتها ، هذا لا يقدر على فضائها أبدًا ، فليكثر من فعل الحير ، وصلاة النطوع ؛ ليتُقل مهراته يوم القيامة ، وليميد، وليستغير الله تَجُلُق، وقال أبو حنيمة، ومالك، والشافعي: بقصيها بعد خروج الوقت، عني إل مانكًا ، وأبا حبيعة ، قالا : من تعتد نرك صلاقه أو صلواتٍ ، فإنه يصلِّها ، قبل فني حضر وقتها ، إن كانت التي تعند تركها حمس صلوات مأفقٌ ؟ سواء خرج وقت الحاصرة، أو لم يخرج ؛ فإن كانت أكثر س عمس صلواتِ، بدأ بالحاضرة؛ برهان صغمة تولنا ٢٠١، قول الله تعالى:﴿ فَرَبِّلٌ ۚ لِلْمُصْلِّقِينَ ﴿ ٱلْذِينَكُمْ مَن سَلَائِهِمْ سَلِحُونَكُهِ [العامود: ١٥ م]. وفوله تعالى: ﴿ فَلَكُ مِنْ بَعْدِعٍ خَنْتُ أَضَاهُوا الصَّلَوَةُ وَالْغَيْمُولُ ٱلثَّمْهُولَيُّ هَمْلُونَ لَمُقَلِّقُ عَبْهُ ﴿ الرِّيمَ : ٢٥]. فلو كان العامد البراب الصلاة مدركا لها، معد خروح وقنها، لما كان له الويل، ولا لقي العني، كما لا ويل ولا غين، لمن أحرِّها إلى أحر وقعها، الذي يكون مدركًا لها، وأبضًا، فإن الله - تعالى - جمل الكل صلاة فرض وقتًا محدود الطرفين، بدخل في حين محدود ، ويبطل في وقت محدود ، فلا فرق بين من صلاها قبل ونتها ، وبين من صلاها عند وقتها ؛ لأن كليهما صلَّى في غير الوقت، وليس هذا قباساً لأحدهما على الأحر، بل هما سواء في نعدي حدود الله . العالى منه وقد فال الله . لعالى . : ﴿ وَمَن بَنَعَدُ حَدُودَ اللَّهِ فَقَدْ طَلَكُمْ نَفْسَتُهُ ۗ [ الطلاف 11. وأيضًا ، فإن القصاء إيجاب شرع، والشرع لا يجور الهير الله ـ تعالى ـ على لسان وسوله الطيخ، فتسأل من أوحب عالى العامد قضاء ما تعتد تركد من المسلاق أحيرنا عن حدّه الصلاق انسي تأمره بفعلها ، أحمر التي أمره الله مها ، أم هي غيرها؟ فإن فالوا : هي هي , فلنا لهم ; فالعامد لتركها ليس عاصيًا ؛ لأنه قد فعل ما أمره الله - تعالى -ولا إنه على قولكم، ولا ملامة على من تعلد ترك الصلاة، حتى بخرج وقتها، وهذا لا يقوله مسنة، وإن فالوا : ليست من التي أمر القد للعالى ـ نها . ظما " صدقتم ، وفي هذا كفالة ؟ يَدْ أَقَرُوا بأنهم أمروه مما يأمره ب الله . تعالى ..و ثم تسألهم، عس تعبُّك نوك الصلاة، بعد الومت، أطَّاعةً هي أم معصيةً ؟ فإنّ ظالوا : طاعةً . حالعوا إحماع أهل الإسلام كالهم للتقين : وحالعوا الفرآن، والسمر التابتة ، وإن فالنوا : هي معصبةً . فمدفواً ، ومن الناطل أن تنوب المعصبة عن الطاعة ، وأيضًا ، فإن الله لم تعالى - قاد حاً.د أوقات الصلاة على لسان رسول الله ﴿ بَيْلِيُّهُ، وجعل إكلُّ وقت صلاة منها أولاً ليسر ما قبله وقنا تبأديبها ، وأخزا ليس ما بعده وفقا لتأديتها، هذا ما لا حلاف فيه من أحدٍ من الأمة ، فلو حاز أداؤه: بعد الوقت، ما كان التحديد، الطُّلِكُ؟ آخر وفتها معنَّى ، ولكان لغوًّا من الكلام ، وحاشا لله من هداء وأيضاً ، فإن كلَّ عمل عُلَق موقت محدودٍ، فإنه لا يصلح في غير وقد، وقو صلح في غير ذلك الوقب، لما كان ذلك الوقت وفقًا له، وهد البحسق، وبالله التوفيق لم قال بعد كلام صويل؛ ولو كان القضاء واجته على العامد الترك الصلاة، حتى يخرج وتنها، لما أغفل الله - تعالمي . ووسوله ﴿ فِلْحُودُ ذَلْكَ ، ولا نسياه ، ولا تعقمها زهات شرك

والكافيراني مزج

ما ما ﴿ يَوْمُوا كُانَ يُرْفُوا رَبُهِ يُرْجُ اللَّهِ ﴿ وَكُلِّ سَرِيعَةَ لَمْ يَأْتُ مِنْهِ القَرْف وزلا السنة ، فهي يخلَّهُ ورفد مسخ عن رسول الله البيخ " معن فاتنه صلاة العصر.. فكأنه ونر أعدة وهاده رانصاني (١٥ ٣٠٥. ١٩٣٠). فسنخ وأفاحا فالتناء فلامسال إلى يعراكما وقوأدوك أوأمكن أما بدركاه نافضاء كما لانفوت اللممة أنأت وهدالا إنكال ومر والأمة بطنا كلها محمعة متر الفيل والحكم بأد الصلاة فدانات إداحرج وقدياه فصح فزنهان إحماع ملبدل وله أمكل فسلاهمان وللديمهاء كالداندول بأنها فلتبتاء كلاة ولخفاش فللما يقله وأحالا أنكل طفستاه فهما أبلاه أوهي قال نفوتنا في هذاه عمراني الحمات ووامه حله الله . وصفة النز أمي وقاص ، ومناعك العارمي . والن ما يعول ، والقام، وبن معهمة من أبي يكر ، والديل العقيان واومحمد من ميرين ، ومصرف من عياه الله ، وعمر بن عبد العربي ، وعيرهم ، قال : وما جعل مله م بعاني باعتبزاء لمن حوطت بالصاالة في تأخيرها من وفتها، يوحد من الوجود، ولا في حالة مطاعمة، والمنان ، وحوال ، والمدة المرض ، والسعراء وفان الله تعالمي . وفي إذًا كُلُّتُ فِيهُمْ فَأَقَدْتُ لَهُمُ العُلْمَكِوْنَةُ اللَّمَائِمَ مُعَالِمَتُهُ وَمُنْهِمُ مُنْفَعِهُمُ الساء: ١٠٠٩ الآية. ودال تعالى الطَّهَانَ جَمَّاتُ فريناً لا أن الأناأَنَّجَ والبقرة. ٢٣٩٩] . ولما يصبح الله في الأخرعة على وتنها بالمربعين لله دلف ، بل أمراء إن سجر على الصارع قاللذاء أنا يصلِّي فاعدًا . فإن عجر عن تقعوه ، خبلي حدث ، و التنماء إن حجاز عال لذي ويعبر تسم، إن عجر على تدرات و فلل أبل أحارًا من أحار تعقد تركها و حل بحرج وقتها و ثم أمره أنه يصلُّهما بعد الوقت، وأحمره بأنها أخزته كمالك، من غير فردن. ولانستين لا صحيحو، ولا مقياسم. ولا تمول الصحصاء ولا فعامل السواطان وأما فإلما أن عوت من نعته تبوك الصلاة، حتى محرج وهياء ويستعفر الله ، ومكار من الحار و حاملون الله العالى ، ؛ ﴿ هَالَهُ مِنْ تَبَيِّهَا عَلَكُ الْفَاتُوا التَشَوَّةِ وَالنَّمُولَ الشَّيَّوْتِيَّا مُسَوِّقَ بِمُنْهِمُ اللَّهِ عَلَى إِنَّا مِنْ قَالَ وَمِنْ وَهِي صَيْعًا فَالْكِيْفَ بِمُنْظِينَ لَقِئَةً وَلا الْفَشَوْدُ عَنِهَا 🚭 🥱 العربير ١٩٥١-١٩٤ وخوام العالى منافر والجُرِك بكامتها فيهنك أز فلتكن الكتلية وتقوا الله فاستقفرنا لِلْقُوْمِينَمُ ﴾ (أن همران، ١٣٥) وقال الله تعامي ؛ ﴿فَلَكُنْ لِلْمَائِلُ بِنَافَتُكُمْ مَانِ سَبُرُهُ ﴿ فَمَن يُقَسَلُلُ يَخْلَتُكَانَ الْوَرْ صَّنَّا كَنْرُكُهُ ( راولة . ١٥٠٠ . وقال أمالي : ﴿ إِنْكُنْجُ الْفَوْبُقُ ٱلْهِسَطُ بَلِومِ الْهِسَنَةِ اللَّهُ فَلَمَالُمْ لَهُمَّنَّ شَبْكٌ ﴾ الأنباء: ٤٧٪ وأحمعت لأمة، وله وردت البصوص كأب على، أن للمطوح حرًّا من الخبر ، الله أعلم نفدوه ، وتلفريضه أيضًا حزة من الجبر . الله أعلم بعدره ، فلا لذ صواريةً من أن يجمع من جزء التطؤح، إننا كمتر ما يواري حرء العريضة، وبرينه علماء وقد أحير اللهاء تعالى ـ أنه لا يصمع عسل عامل وأنا الحمنات يُذَمِعُ المبادن

## صلة البريسمن

ا من حصل اله عمل ما مرمول وتحوم الا يستطيع معه القيام في الفرط به حمور أن يصلّى فاحلًا ، فإن اله يستطع القعود و علي على على جاء ومن الراكوع والسحود و بنعال سحودة أخمص من ركومه ، العول. الله فظّف الإلفاظ أردًا ألفه فيقيكا وتطويكها إ الساء ١٠٠٠ - من عمران بن حصول ، فان : أثابت الي الواسع و مسأل الدي الزرع فن العددة؛ فان الوشل فانك ، فإن لم يستطع ، فقاعتُ ، فإن لم تستطع فعلى حسلام رواه الحداء إلا مستقال وراد السالي - دوان لم نستطي فيستلقيقا . فإلا (كابل الله الله الله المستقال المستق

#### مسلاة الخسوف

 أن يكون أهدؤ في عبر جهة الفبلة . فيصلى الإمام في الثنائية مطالفة وكلمة ، ثم ينتظر حتى يتسوء الأنفسهم ركعة ، ومذهبوه ، فيقرسوا ؤحده العدو ، ثبر بأني أطالفة الأخرى . فيصلون معه الركعه الديث .

يا وجد وكان الخوص من صوافر عرق أو بطوهنان وسواه كانت في الحجور أو لسمر. وعرائحهور على أن حضو السلاح أثناه الصاف مستحد و وفائر مطشهم بالوجود.

المرابعتطر حتى يسعود لأنفستهم وكله أن ومسأم بهداء العلى مدالح من حوات . عن سهل من أي حشمة : أن عائمة صفت مع البني الن : وطائمة ؤحاه العمر ، فصلى بالني معامر كلمة ، ثم ثبت فائمة فأتموا لأنفستهم ، ثم انصرفوا ؤحاء العدواء وحادث الطائلة الأعرب ، فصلى بهم الركعة التي نفيت من صلاته ، ثم ثبت حالت ، فأتموا لأنفسهم : ثم سلّم بهم الرواء الجماعة ، ولا امن ماجه الإسحادة (٢٠١٥) ومسد (٢٨٥) . وأنود و (٢٠١٨) وفارمدي (١٤ م) والسائل (١٤ وأصد (٢٧)).

الد أنه بكون العدو في غير جهة القباة ، فيصلي الإمام بطائفة ألا من الحيش ركعة ، والطائعة الأحرى خاملي بعد والم بصرف المواثقة النصيب معه الركعة ، ونقوم تماه العدو ، وتأثير الطائعة الأحرى خاملي معه ركعة . شهر الخفة المحلوم وتأثير الطائعة الأحرى خاملي معه ركعة . شهر الخفق المائعة ، والطائفة الأحرى مواحهة المعدو ، ثم انصوفوا ، وتأمو الي معام أصحابهم ، مقبلين على العدو ، وجاء أوائلك ، ثم صألي مهم الشي الخيز ركعة ، ثم سلم المواقع والأعلى وكعة . وحلى المحلوم وجاء أوائلك ، ثم صالحة ، في المحلوم وجاء أوائلك ، ثم صالحة المحلوم ، والمحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، إلى مواجهة العمل المحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، إلى مواجهة العمل المحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، إلى مواجهة العمل المحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، إلى مواجهة العمل المحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، والمحلوم ، والمحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، أخير المحلوم ، والمحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، والمحلوم ، والمحلوم ، في عبر أن نقطع صلاتها ، والمحلوم ، والم

• أن يصدى الإمام بكل صافح و العدين. فتكون الركستان الأوليان له فرضا، والركسان الأمريان له يعدى الإمام بكل صافح و العدين. فتكون الركستان الأوليان له فرضا، والركستان الأمريان صلى مطافعة من أصحابه والعجير والعالمي والمسائل الإمام في المسائل الإمام (١٩٥١) والمسائل الإمام والمسائل الإمام المسائل الإمام المسائل المسائل

إن يكتون العدو في حهد الفيلة، فيتسأي الإمام بالطائفتين جديقا، مع اشتراكهم في العراسة،
 ومنابعتهم له في جميع أوكان الصلاة إلا تسجده، فتسحد معه طائفة، وتنظم الأحرى، حي نعوع الطائعة الأولى، تنظمته الطائعة المتأخرة مكان الطائعة المتقدمة،

<sup>1979</sup> في الفاح الوطائلة فظلل من الثمن والكثير على على فد عدد علم المائه الوقع لهما الموامد عام الأحدهم أن عمالي مواجع - يراهران أو الموامد أن الآخر وهو العرامة والمورا في مبلاة العوام، حيامة 19 جمالية الفايلة

وتأكوت المعلمة النبل حام. قال شهدت مع رسال على البلاة احواب الصقنا عبلي حلقه المالدو يتداوين المعلمة النبل المراجع وأسه من الراجع والحما ويتما حجيف المواجع وأسه من الأكوج ، وراسا حجيف لم العمر بالسحود والعبق الذي يلياء ولام الصف الأخراجي بغراء المالدو علما فضى النبي بهور السحود والعبف الدي المحاد الطبق المؤخر بالدجود وقامواء ثم نقام المعلم المؤخر وتأخر العبق المفتر وقامواء ثم نقام المستقد المؤخر وتأخر العبق المنتي يتهاء الذي كان مؤخر في الراكمة الأولى ، وقام السمل المؤخر في بخر المعلم على المؤخر في بخر المعلم المؤخر المالدون المداف المؤخر في بخر المعلم المؤخر في بخر المعلم المؤخر في بخر المعلم المؤخر في بخر المعلم المؤخر في بخر المداف المؤخر في بخر المعلم المؤخر ال

م. أن تذخير التعاقصات مع الإمام في الصلاة حميقا : قو نقوم إحدى الطائفين يوزاء العدو ، وتصلي معارحت الطائفين و كمة ، تو يذهبون ، فيفوموا ، في فرجاه عصول من أي الطائفة الأخرى ، فتصلي للفسها ركعة ، والإمام قائل تم حملي مهم الركعة الثانية والعدود ، تم يسلم الإمام ، ويسلمون جميعتا ، فعي أي هريرة ، الأهسيم ركعة ، والإمام ونطائفة الثانية فاعدود ، نم يسلم الإمام ، ويسلمون جميعتا ، فعي أي هريرة ، وطلقة أخرى مقاس العدو ، وطهورهم إلى النباة ، فكرر ، مكره ، حمية الرقال مدى والذي معابل العدو ، وطائفة أخرى مقاس العدو ، وطهورهم إلى النباة ، فكرر ، مكره ، حمية الرقال مدى والذي معابل العدو ، قبل تحد و ولاحورهم إلى النباة ، فكرر ، مكره ، حمية الرقال مدى والذي معابل العدو ، قبل العدو ، والكموا الطائفة التي تعدو ، فما فعوا ، وركعوا الطائفة التي تعدو ، فما فعوا ، وركعوا الطائفة التي كانت مقابل العدو ، وأكنوا ، وسجدوا ، ورسول الله يهزم فالتم كانت مقابل العدو ، وأكنوا ، وسجدوا ، ورسول الله يهزم فالتم العدو ، تو كموا ، وسجدوا ، وسجدوا ، معابل المعابل العدو ، وكموا ، وسجدوا ، والمعابل المعابل ، والموا عليمة ، وألو الموا ، والمعابل العدو ، وكان المدي الله يهزم والعدال الله الهذا ، ولكنوا ، والعدال الله الهذا ، وألو هاوه ، والنساني ، وألو هاو ، والساني (الوره والعدود) والساني (عدود ) والعدود ) والعدود ، والوره ، والنساني ، وألو هاوه ، والنساني ، وألو و وركوا ) والساني (عدود ) والعدود ) والعدود (عدود ) والعدود ، و

ان أن تفتصر كمّ طائفة على ركعة مع الإمام، فيكون الإمام وكمنان، ونكلّ طائفة وكعة ومن ابن غياس، أن تفتصر كمّ طائفة وعلى وكعة ومن ابن غياس، أن النبي جنون سأن موادي لما و، فصلًى على النبي جاء ومن أمن النبي حاله و، فصلًى الذمن حاله وكعة والله وكعة والله وكعة والله وكعة والله وكعة والله وكعة والله ويكه أما والله وكعة والله ويكه أما والله وكعة والله ويكه أما والله وكعة والله ويكم ويكه وعمام قال : فرض فله حملاة على المكم ويؤيره في الحضر أوبقاء وفي السفر وكعين، وفي المتوف وكعية والرائد، وواد أحمد، ومسلم، وأربعه من المكم والودارة (١٩٥٥) والردارة و٢٥٠)، وعن تعلق المناس (١٩٥) وأحمد (١) عن تعلق المناس (١٩٥) وأحمد (١٥) وأحمد (١٩٥) وأحمد (١٥) وأ

<sup>40.00</sup> 

اس ز فافرد، قان اکنا مع سعید در العاص مصارستان، فقال ا آنکام دیگی مع رسول الله بهچیز صلاة الخواف؟ فقال حمدیمه آنا - فصلتی بهولاد رکتمهٔ، ویههولاه رکتمهٔ، رام منصوا - رواد آنو داود، واسسانی ، راتو وهو <sub>از</sub> (۱۳۲۹) وقتمان (۱۳۶۶)

كيفية صلاة العرب في الخوف: صلاة العرب لا بدعتها بعثر. ولم يقع في شيء من الأحاديث المرونة ، في صلاة الحوف شرقل لكيمية صلاة العرب؛ ولهمة التطف العلماء، فعند الحنفية ، والمذكبة ، يسالي الإماد بالطائمة الأولى ركمين ، ويصلّى بالطائمة الثانية ركمةً ، وأحمّز الشاهمي ، وأحمد ، أن يسلّي بالظائمة الأولى ركمةً ، وبالتانية ركمتين؛ تما ووي عن علي لـ تمره الدوجها ، أنه فعل ذلك .

الصلائة أثنانا الشغالة الخوف: إنا اشتد الخوف، وشدست الصدوف، صلى كل واحد حسب المساللة أثنانا الشغالة المحرف المستقدة أو عبر مستقلها ، يومي اللركوع والسجوف كيفعة أمكن، ويجعل المستوف أفعض من الركوع المستقلة أو عبر استقلها ، يومي المركوع والسجوف كيفعة أمكن، ويجعل المستوف أفعض من الركوع المستقلة المحرف أشد من ذلك ، فرجالاً وركماناً ، وبي ماج وهو من وهو في المحاري ينفط: وفول كان حوف أشد من ذلك ، صفوا رحالاً قبانا على أفداجه ، أو ركماناً مستقبل المحاري ينفط: وفيل المحرف (محده) وفيل المبتقبل المحرف على المحرف المحدد) وفيل المبتقبل من عبر : قال المان كان حوف أكثر من طل ، فعمل واكنا و قائمة المحرف (محده) (محده المحرف) المحرف من طل ، فعمل واكناناً وقائمة المحرف المحرف المحرف المحرف من طلك ، فعمل واكناناً و قائمة المحرف المح

#### صبيلاة الطالبيات والتخليبوب

من كان طائح المعدق، وعدف أن يفرند، سلّى دلايمان ، وقو مانتي إلى غير القبلة ، والطلوب على الطالب على دفك ، ويلحق بهما كلّ من سعة حدق عن الركوع وسنجرد ، أو خدال على بفسه ، أو آهاد ، أو داله من عمل أو الله من المراكوع وسنجرد ، أو خدال على بفسه ، أو آهاد ، أو داله من عمل أو لميل من المراكوع وسنجود ، أو خدال على بفسه ، وقال العراقي ، ويجور دالت في كلّ هرب مناج ؟ من سبال ، أو حريق ، إذا لمع يجد معدلاً عنه ، وكذا المدين والمعسر ، إذا كان عاجزاً عن ينة الإعسار ، ولم على مناجزاً عن ينة الإعسار ، ولم طهر مه أحضال ، المنسلة ، ولم يصلفه ، والى بصفى رسول الله ويتيز ولى عالم مناب المفتو عمله ، ذال المؤلف بعض المناب عقيل ؛ والتعلق ما أبسى ، قال : يعتبي رسول الله ويتيز مائلة المعموم سبال الهدائي . وكذا نحو عرفات ، عقيل ؛ والتعلق ، الله نقل أمني ، وأما أصلي ، أرمز وياك تعتب مناب المؤلف أسلام ، فانطلفت أستى ، وأما أصلي ، أرمز ويكا تعتب على المرب ، بلسني اللك تجمع لهذا الرحل ، فحنتك في علك ، وقدل ؛ إلى عني ذالك . فعن المرد ، واله ١٩٤٤ وأسلام ، طورة المورة ، عواله بسبلي ، عواله بسبلي ، عواله بسبلي ، المحتب ، حتى برد ، وواد ألك . فقال ؛ إلى عني ذالك . حتى إلا المكتب ، عواله بسبلي ، عواله بسبلي ، المحتب ، وعلى المناب ، وعلى المناب ، عواله بسبلي ، عواله بسبلي ، عواله بسبلي ، وعواله بسبلي ، وعلى المناب ، وعلى المناب ، عواله بسبلي ، حتى المرد ، وحشن المورد ، وحشن المحتب المناب ، عالم المرد ، والم بالمورد ، وحشن المحتب المناب ، عواله بالمناب ، والمناب المناب ، وحشن المناب المن

#### حملاة السفر ثها أحكام، تذكرها فيما يلي:

(1) قصرَ الصلامُ الوباعيةِ: قال الله ، تعالى ، : ﴿ وَإِنَّا ضَرَّاتُمْ فِي آتَازُونِي مَيْسُ عَلِيْكُمْ كُنَّاحُ أَنْ نَفْعَاكُواْ مِنْ أَنشَاوَةٍ بِنَ جِعْلُوْ أَنْ رِنْمَيْنَكُمْ أَلَوْنِيَ كُفُرُولُكُ أَنْ (السناء ١٠٠١). والتقييد بالخوف عبر معمول به ١ فعن يقلي بن أمية ، قال : قلت لعمر من الحطاب : أوأيت " " إقصار الناس الصلاة ، وإنما قال وْتَخْلُ: ﴿ إِنْ جَعْلَمُ أَن يَنجنكُم الَّذِينَ كَانْزُولُهُمْ [السند: ١٠٠]. فقد ذهب ذلك اليوم! فقال عمر : عجيتُ بما عجبُ منه ، فذكرت ذلك الرسول الله الزيزة قفال الوضفية تضفُّق اللَّه بها عليكانم، فاقتلوا ضفقته . رواه الجماعة، إمسام(١٨٣) وأبو هاوه ومردوم ماتدمتني وهتروتهم والنسائي وتهرورون والمراز ماس طاحه وداراره وأحصد والحرورين إلا البخاري . وأحرج ابن جرير ، عن أبي منهب الحرشي ، أنه قبل لابن عمر : قول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَاتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ والعماد: ١٠١ والآبة , فنحن أسود ، لا نخاف , فنقصر الصلاة؟ فقال : ﴿ فَقَدْ كُانَ لَكُمْ بِي رَسُولِي أَقَوْ أَشُوَّةً حَسَنَقُهُمُ ۚ الأَخرَكِ: ٦٠]. وعن عائشة ، قالت: قد فرخت الصلاة وكعنين ركعين بمكَّة ، فلتنا قدم وسول الله الجيَّة المدينة ، زاد مع كلِّ ركمتين وكعتين ، إلا في المُغرب ؛ فإنها وترَّ السهار ، وصلاة الفجر . لطول ثراعتها ، وكمان إذا سافر ، صلَّى الصلاة الأولى . أي ؛ التي فرضت بمكَّة . روفه أحمد، وتبيهقي ، وابن حبان، وابي خزيمة، ورجله نقاتً . (أحمد ٢٦/ ٤٤١) والبيغي في الكرى ٢١١ / ٣٦٢ و ٤٠/٢) واب حال (۲۷۴۸) ونس عربة (۲۰۰۹). قال ابن القيم: وكان المتمة يقصر الصلاة الرباعية، فيصلُّهما ركانتين، من حين يخرج مسافرًا: إلى أن برجع إلى للدينة ، وقم ينت عنه ، أنه أثم تصلاة الرباعية ، ولم يحتلف في ذلك أحدًا من الأنسة، وإن كانوا قد اختلفوا في حكم الفصر ، فقال موجومه ؛ عمر ، وعليٌّ ، وابن مسعود، والى عباس، وابن عمر، وجابر، وهو مذهب الحنفية "". وقالت المالكية. القصر سنة مؤكدةً، أكد من الحماعة، فإذ لم يجد السافر مسافرًا بقندي به، صلَّى مفردًا على القصر، وبكره اقتداؤه بالقيم، وعبد الحنابلة ، أنَّ القصر حائز ، وهو أفضل من الإتمام، وكدا عند الشافعية ، إن بالغ مسافة العصور.

(٣) مسائلة القصر : المتبادر من الآبة ، أن أني شغر في اللغة ؛ طال أم قصر ، تقصر من أجمه الصلاة ، وتحدم ، ويناح هم البغير ، ولم يُرد من أسنة ما يثريد هذا الإطلاق ، وقد نقل ابن المندر ، وغيره في هذه المسائلة أكثر من عشرين قولاً ، ونحن نذكر هنا أصبح ما ورد في ذلك : روى أحدد ، ومسلم ، وأبو داود ، والبيهفي ، عن يحيى من يويد ، قال : سألت أنس من مالك ، عن قصر الصلاة ؛ فقال أنس : كان السي ١٩٤٠ إذا عرج مسيرة ثلاث أميمال ، أو فراصخ ، يصلي ركمتين . (مسلم ١٩٥٠) وأو داود (١٩٠١) وأحدد (٣)

و الإلخبرات في الأرس العارة عن قد تراسها والروز من محل الإنامة . و خناج زاتوكم الوخم العالاة: ترا الذي مها .

<sup>(1)</sup>أود أخبري عن سبب فقصر وقد رق الحرف فلذي هو مسم كنما هو صريح الآية.

وهجري لغامة آب بر امكي فقرنس كرياعي آريتا ولا فيد بي فتانية يُعد النَّشِهد مينجت سالانه مع الكراهة فتأسير السلام وما زاد على الركامتين تفاره وإن لم يقعد بي الركامة فتائية لا مصبح فرغه .

الرواز وترسين الرائك ورواز والرواز والمغالم البراجيجر في والفتح وعمو أصبح حديث ورد في بيان دمك وأصرحه، والتردد بين الأميال وانفراسخ يدفعه، ما ذكره أبو سميد الخدري، قال: كان رسول الله الإنز إذا حافر فرسخًا؛ بقعم الصلاة. وواه سعيم بن منصور، وذكره الحافظ في التنخيص، وأقره بسكوته عنه . ومن المعروف ، أن العرسخ ثلاثة أحيال و فيكنون حديث أبي سعيد رافقا للنشك الواقع في حديث أنسر ، ومنها أن أقلُّ مسافةٍ فصر فيها رسون الله ﴿؛ الصغاق، أنابت تلاتة أميال، والعربسج ٥٩٤٠ صنرًا - والميل ١٧٤٨ منترًا، وأقلُّ ما ورد في مساعة القصر سلُّ واحدًا، رواه ابن أبي شبعة بإمسانه صحح ، عن ابن عمر ، وبه أحدُ ابن حزم ، وقال ، محتجًا على ترك النصر فسا دون البن : بأنه ١٠٠٠ عرج إلى العقبع الدفن الوقيء وحرح إلى الفضاء؛ تفضاء الحاجة ، ولم يفصل وأما ما ذهب إليه الفقهاء . من الشتراط فلسفر الحلوبينء وأقلم مرحلتك وعند النعش وزنلات مراحلي وعند السعس الآخرى فغاء كفايا متوبة الود حليهما الإصام أنو القاسم الخرقي ، قال في تالنقي 1 . قال المصنف : ولا قرى ، لما صار إليه الأكسف حجة ؛ لأن أقوال الصحابة معارضه محتفةً ، ولا حخة يها مع الاعتلاف ، وقد روي عن اس عمو ، ولهي عياس خلاف ما احتج به أصحابًنا، فمرتو تو بوجه ذلك؛ لم يكن في قولهم حجَّةً مع قول النبي بنهيٍّ وتطلم، وإذا المجانفيت أقوالهم والمنبع العبير بلي النقسيراء الذي فاكروه فافوجهين وأحدصه وأبد محالف لمنه التي بيجة النبي ووبناها ، والخاهر القرآب؛ لأن طاهره إياحة الفصر ، لن ضرب هي الأرض ؛ تقوله تعالى : ﴿وَإِنَّا سَمَيْمُ فِي ٱلْأَرْضِي فَلِيْنَ غَلِيْكُمْ جُمَاحُ أَن الْفَشْرُولَ بِنَ الشَّلُونِ﴾ [ تسند. ١٥٠٠. وقد سقط شوط مالحوف بالحبر لمدكور، عن يعلى بر أمية، فدني طاهر الآية مشاولاً كلُّ ضرب في الأرض، وقول النبي بيِّظة: ايمسح المسافر تلاقة أيام.. جاء ليان مدّة المسح : فلا يحنج به ههنا ، وعلى أنه يمكن قطع المسافة القصرة في قلاتة أياهم، وقد منحاه النبي بجهز سفونا. فقال: الا يحلُّ لامرأةِ تؤمن الله واليوم الآخر، أن نسافر مسهرة يوم ، إلا هع ذي مخزعه . إ ليحرب (٨٨٠ ) وسند (١٣٣٩)] . والثاني ، أنَّ التفتير اله التوفيف ، فعا يجور المصير إليه توأتبا مجرم، سيما وليس به أصل برة إليه؛ ولا نضير يقاس عليه، والحبّية مع من أباح القدير لكلُّ مسام ، إلا أن يعقد الإجماع على خلامه , ويستوي في ذلك السفر مي الطائرة ، أو القاطرة . كما يستوي سقر الصاعة وغيره، ومن كان تسله يفنصي لسفر دانقاً ، مثل الملاح، والكاري، نزنه برخمس له القصر والفطراء لأنه مسافز حفيقش

(٣) الموضيع الذي يفصل عنه: دهب حسهور العلمان إلى أن قصر الصاباة يشرع، تمقارقة الخصير؛ والحرام، الموضيع الذي يقلم على المحروج من المدينة والله على المحروج من المدينة والله أمل المحروج من المدينة والله أمل المحروج من المدينة والله أمل المحروج على المدينة وقائل أمل المحروج المحروج من المدينة والله أمل المحروج المحرو

(٤) على يتلم المسافق : السنام يغصر الصلاء : ما دام مساول فإن أفام خاجع يسطر فقد يعا ، فصر

الصلاة كذلك الأمديعتم مساهرا بارواز أقنام سبين وفإنا نهاى الإفاهية مطية مغينة وقالدي احماره البرالقيماء أن الإقامة لا تنجوع عن حكم فسفره سواء طلات أم تعارف وها لما يستوطن للكان الدي أقام فيده وللعاماء في ذلك أراع كثيرةً ، لحصها الن القيم، والتصر لوأبه ، فقال: أقام رسول الله ﴿ فَلَا النَّوا المشوس يومًا بقصر الصلاف وليو بقل يجرُّمة : لا يفصر الرحين الصلاة ، إذ أفام "كتو من فالل . ويكن تصل إقامته عده الملدة، وهذه الإفامة في حال الديمر، لا تنجرج عن حكام الصفر السواء طالمت أم قصوب، إذا كان غير لمستوطن ولا عنازم على الإقامة بدلك الموضع ، وفند التبلط السنع والحلف في ذاك احتلاقًا كتبراً : فعي ومسعيح استغاريء عن الل عبامي ، قال: أقام النبي المجلة في بعصر أسفاره نسخ عشره يصلّي وكعين، النحل رِدَا أَمِمَنا تَسْعَ مَشْرَة اصْلَي رَكْمَيْنِ. وإن رِدَنا على ذلك الْقَسَا . [البخاري (١٨٠٠) والن ماجه (٢٠٧٠)]. وظاهر كناحم أحسف أن ابن عباس أراد منذة مقامه بمكة، رمن الفتح، فإنه قال : أقام رسول الله ﴿ فِيْكُ بُكَّة المعانية الديمرة بولار من الفصح؟ لأنه أواد المدينة : وقد يكن ثائم ألجسم الفام. وهذه إقامته أنسي وواها ابن عماس ا وقال غيره : بلي قراد أن عباس مقامه بنبوك : كما قال جامر بن عمد الله : أقام السي ﴿ لَلِكُ اللَّهِ الله كالرين يوقا ؛ يقصر الصلاق. رواه الإمام أحمد في جمينده. [قمر داوه (١٣٣٩) وأحمد (٣/ ١٩٩٥)]. وقال استؤر س شعرمة أأقمية مع معلوه بيعض قرى الشام أربعين ليلةً ، فعضؤها سعفُ ونشقها . وقال تافعُ : أقام ابن عمر بأذربيجان سنة أشهر بعيس وكعتين، وقد حال التلج بيته وبين الدحول. وقال حمص من عبد الله وأقام أنَس بن والنه ولشام سعين، وصلَّي صلاة السافر. وقال أنشَّ أَفَامٍ أصحاب النبي ﷺ برام عرمز سبعة أشهراء يقصرون الصلاق، وقال طمين : أنبت مع عند الرحمن بن ششرة بكاس ستين، يقصر الصااف، ولا يجمع. وقال إبراهيم: كانوا يقيمون بالزي بشنة وأكثر من دلث، وسجستان السنتين. فهذ همذي اللسبي التيالة وأصمعابه وكالمها شردون وهمو الصواب وأما مدهب الناس وفقال الإمام أحمد تاإذا بوي إذامة قرسهٔ آبلغ أتم. وإن نوى دونها قصر - وحسل هده الآثار على ، أن رسول نقه الجيئة وأماحانه أم أبخمعها<sup>(()</sup> الإقامة البينة، بل كانبيا يفولون: اليوم ببغرج، علما تبخرج. وهي هذا خلؤ لا يحقي ا فيلاً وسول الله الخليخ فتنح مكذه وهبي مامهيء وأقتام فيها يؤمس قواعمة الإستلام، ويهدم قواعد الشراع، ويجهد أمرها حونها من العرب. ومعلوة \_ قطقا \_ أن همدا يحتاج إنبي إقامة أيام ، ولا متأتى فني دوم واحد ، ولا يومين، وكذات إفامته بتموك وفوانه أتنام منتطر العمدقء ومن المصوم باعطف بأنه كناك بيته وسيتهم عدة مراسل تحتاج إلى أبامء وهي بقالم أنهم لا توافون في أربعة أيامٍ ، وكذلك إقامة بن عمر بأفرينجان سنة أشهرٍ ، يقصر الصلاة ؛ من أجل التنام، ومن المعلوم، أن مثل هذا الثلج لا يتحلن، ويذوب في أربعة أبام، يحبب تفتح الطرف؛ وكدلك إفامة أتسل بالشثع سنتبر يفطس وإقامة الصلحانة برام هومر سيعة أسهم يقصرونه واوس المعلوم وأك مش هذه الحصار والجهاد لا ينقضي في أرمعة أيام. وقد قال أصحاب أحمد.(به بو أفام لحماد عدو، أو حسن سلطاني، أو مرض، اصراء ساوا: علب على ظنه انقضاه الخاجة هي مدَّةِ بمسيرةِ ، أو طويلةِ

دنجتني يشتدوا

وهذا هم الصباب و لكن شرطوا فيه سرامًا و لا دين عليه من كتاب و لا خنته و لا إجماع و ولا على الصحيف الصبابة و المنافع ا

وه) صلاة التطوع في السنق ارتبة وغيرها ، فعد الحسيور من العندان إلى عدم كراهة النقل ، در يفصر الصلاة في السنق الاتحق من السنق الرتبة وغيرها ، فعد المخاري ، ومديد أن السي المخج اعتسان في بيت أم هائي . يوم فتح مأة الموسلي لمالي ركدات و إحمال و ١٠٥٠ وسنق (١٠٠٥) ، وعن الرحم الأنه بيخير كان فيدية على فلهر واحلته و حيث كان وجهه ، يومي برأت و اللحاري (١٠-١١) ، وقال الحسن : كان فيدية على فلهر واحلته و حيث كان وجهه ، يومي برأت و اللحاري (١٥-١١) ، وقال الحسن : كان المختل مع المريضة الله واحل الحسن الكورة ومعدها ، ويرى الله عمر و وعيره أن لا يشرع المختل مع المريضة الا فيشود أنه المحتل المحلق المختل المحلق المختل المحلق المحتل المحلق المحتل المحلق المحتل المحلق المحتل ال

(٩) الشفل يوفي الحمعة: لا يأس بالسهر يوم الجمعة، ما ليم تحضر الصفاة؛ الفعا سمع عمر رحالًا،
 بقول: لولا أن اليوم يوم حمعة، للرجان، فقال عمر: التورج؛ وإن الجمعة لا تسبى عن سقر

وكالمسجرات أي تعمون

ومناهر أبو عبيا فانوم الحمعة باون ينتصر الصلاف وأراد لرقري السفر مسخوة نوم الحمحة وافهل لدفي فأقلال ومقال زارد المنبى أأخر سنافر يوم الحسعة

### الجمنع بيس الصالانينان

يجور للمصلي وأله لجمع لين الطهر والعصراء نقديما وتأحيرا بالكاولين الغرب والعشاء كذلك وال إدا وحدث حالةً من الحالات الاشق

(٩) الجمعة بعرفة ، والمزدلفة : انفق العلماء على ؛ أن الجمع بان الطهر والعصر حميع لفديم، من وقت الصهر بعرفة ، وبين المغرب والعشاء حسع تأخير ، في وقت العشاء لمُرْدَلِعَهُ شَنَّةً ! لععل رسيل الله ( باز .

(٣) الجُسخ في السفر: الحميع بين الصلاتين في السفراء في وقات إحدادهما جائزًا، في قول أكثر أهل العلم، لا قرق بين كونه دارلاً ، أو سالزاً ! فعن معاد . أن السي الربر كان في قرّوة تبوك ، إذا ز فحت النمسان قس أن برتحل: حسع بن الطهر والعصر؛ وإذا ارتحل فين أن تربع السمس، أتحر الظهر، حتى يمرل المعصر، وفي العرب مثل ذلك ؛ إن عليب الشمس فان أن يرتحل، حميع بين العرب والعشباء، وإند ارتحل عبل أن تغرب الشمس ، أخر الغرب، حتى يول للعشاء، تم برل، فعلمع ينهما. وواه أو داود -والغرمانيَّاء وقال: "هذا حديث حدلٌ، إلَو داور بهداءً الإناهين و\*ددورا، وهن كربب، حو الن عباس ، أنه قال : ألا أحبركم عن صلاة رسول الله إنزان، في السفر؟ منتا اللي . قال. كان إذا زاغت له الشمس في مزيه ، حمع مين الظهر والعصر ، قبل أن يركب ، وإذا يم ترخ له في متراه ، صار حتى إدا حدث صلاة العصراء برلء فحمج بين الظهر والعصراء وإذا حافت له الغرب في سرله، حجم ينها وبين للعشاء، وإذا لم تَجِنُ في منزله، ركب حتى إذا كانت العشاء. بزل، فجمع بسهما. وواه أحمد، والشافعي في ومستحاة بتحوده وأحمد وادر ١٣١٧ والشارس والاراء مرواي وقال فهدر إدا منز قبل أن تربغ مشمس وأأخر الظهر ، حتى بحمع ينها وبين فعصر ، في وقت العصر . رواه أليهفي بومنادِ حياره النهس ٣٠ ١٥٠٠. وقال الخمع بين الصائرين عفر السعرة من الأمور الشهورة المنتقفلة ، فيما بين الصحابة والتابعين : وروت مانكُ في «طوطاً»، عن معاد، أن السي إيري أغر الصلاء، في فحروة دوا؛ بوانا، لم خرج، فصلي الظهر والعصر حميلاً ، ثم دخل، ثم حرج، فصلَّى المرب والعشاء حميقاً . إمانك في بوطأ و١٠ ١٥٥٩. قال الشافعي " قوله : ثبو دخل، ثم خرج . لا يكون، إلا وهو ثارلٌ . وقال ابن قدامة في الطغيري بعد ذكر هذا المعابث: قال من عبد المراء هذا حدب صحيح ثائب الإساد، وقال أهل السيرة إنه غزوة نبوك كانت في سية نسخ . وفي هذا الحديث أوضح لدلائل ، وأقوى لحجج في قاد على من قال : لا يجمع بين الصلاتين، إلا إذ أغَمَّا به السبر؛ لأنه كان بحمع، وهو بازلَ واعير سائر ماكت في حاله، وخرح فبصلَي الصلات. جميقاً ، نما مصرف إلى حياله - وروى هذا الحديث مسلم بي السحيحة قال: فكان بصلَّى الظهر والعصر

وم يهم محقديم أنجاء المنجور في وقت الأولى منهار وحميع التأمير أوالإصفاعي المقتدات م والدالا المحامد بين العلماء في أنه لا صعير إلا من المقبر والعصر أو برر المنزب والعشاد

جمهة ، والمغرب والعشاء بعيها ، والأخذ بهذا الهندت مندين ، البونه ، وكونه صريفا في المكتم ، والا معارض له ، ولأن الجسع وخصة من رخص السفر ، فنم يعتص بحالة السير ، كانقصر والمسع ، ولكن الأغض التأخير ، التهي على المسعود من المنفود من يعتص بحالة السير ، كانقصر والمسعود من الأغض التأخير ، انتهي بنز با كان بصلي ما محابه ، جمعة وقصرا ، فم يكن يأمر أحدًا منهم بنية الجسع والقصر ، مل خرج من المدينة إلى مكة بصلي وكتين ، من غير جمع ، فم صلي بهم الظهر معرفة ، ولم يعلونها نووا الجمع ، وهذا جمع تقديم ، يعلم المنافولة بن يعلم بالمواجه ، في المحمود بالمواجه ، وقت الأولى ، ولا في وقت التائية ، فإنه لهي الصلابين ، فقد قال : والصحيح ، أنه لا تشترط بحال ، لا في وقت الأولى ، ولا في وقت التائية ، فإنه لهي بنية الحسم ، في الشرع ، والأن مراهاة ذلك يستقط مقصود الرخصة ، وقال الشائسي : لو صلى المعرب في ينه الخلاط ، في المديد ، فعالى العشاء ، جاز ، وروي مثل ذلك عن أحمد .

(٣) الجعلج في اللطر: روى الآثوم في دسنه عن أبي سلمة من عبد الرحمن ، أنه قال: س السنة : إذا كان يوم مطرة ، أن يجمع بين المغرب والعشاء . وروى البخاري ، أن النبي كنيز جمع بين المغرب والعشاء ، في ليغ مطرة . إلى المناء عن المغرب والعشاء ، في ليغ مطرة . إلى المغرب والعشاء بين للطهر والعشاء ، المغرب وبين المغرب والعشاء ، طرط وجود الفطى عند الإحرام ، الأولى والمغراغ منها ، واقتماح الثانية . وعند مالك ، أنه بجوز جمع التقديم في المسجد ، بين للغرب والعشاء ، لمطر واقعي أو متوقع ، وظاهرة ، وعند احداث كن الطبن كثيرًا بمنع أواسط الناس من فيس المغرب والعشاء ، لمطر والعيم بين المغرب والعشاء فقط ، تقديمًا وتأخير ؛ وسبب الظهر والعمر ؛ للمطر ، وعند احداث ، يجوز الجمع بين المعرب والعشاء فقط ، تقديمًا وتأخير ؛ وسبب المغلب ، والمؤسلة تحتص بين بصلي المغرب ، وهذه الرخصة تحتص بين بصلي المغلب ، وهذه الرخصة تحتص بين بصلي جماعة عسحين ، فهمد من يعيد ، يتأدى منظر في طريق ، دام من هو بالمسجد ، أو بصلي في يته جماعة ، أو يمثر له الجوز له الجمع .

(1) الجمع بعيب الموضى، أو العقر: فعب الإمام أحمد، والقاصى حسين، والخطائي، والمتولى من المشاخية، إلى جواز الجمع، تقديًا والخيرًا بعلو الرضاء أحمد، والقاصى حسين، والخطائي، والمتولى من المشاخية، إلى جواز الجمع، تقديًا والمحم المعجم ؛ هو ما يلحقه به بنادية كل صلاة في وضها، مشقة وضعف، وتوشع الحالجة، والمخترة والمحمل الأعمار، وللخائف، تأجلاوه الملمضع، الخيماء الأعمار، وللخائف، تأجلاوه الملمضع، التي يشق عبها غسل النوب في وفت كل صلاف، وللمستحاضة، وفن به سنس بول، وللماجز عن الطهارة، ولمن خاف على بعده، أو ماه، أو عرضه، ولمن خاف ضراء بمحقه في معيشه؛ برك على الجمع، قال ابن تبدية؛ وأوسع المناهب في الجمع مذهب أحمد؛ فإن جؤز الجمع، إذ كان شغل، كما روى المساح، قال المثاخ، واحيز، وتحوهما، من يخشى فساد ماله.

(٥) الجُمعُ للحاجةِ : قال النووي في وشرح مسنوه : ذهب جماعةً من الأثمة، إلى جواز الجمع في

الخصر ؛ للعالجة ، في بتخذه عادة . وهو هول الرز سيرون ، وأشهب ، من أصحاب ماك ، وحكاه الخطابي ، عن المحاق الروزي ، وعن حساعة الخطابي ، عن المحاق الروزي ، وعن حساعة من أماساب المساب المساب المساب المساب الراد على إسحاق الروزي ، وعن حساعة من أماساب المساب المراد على والحارب المساب أله ، ما رواه مسلم عنه ، قال ، بعدم رسول يرض ، ولا غير ، النهى ، وحديث ان عامل ، الدي يغير إليه ، ما رواه مسلم عنه ، قال ، بعدم رسول الفه ، يتم المائية قال على المائية ، في غير شوف ، ولا معم فيل لابن عامل ماذا أراد تدال المهر والمعر ، والمعرب والمعاب المائية ، في غير شوف ، ولا معم فيل لابن عامل ماذا أراد تدال المحرب ألف ، إمسلم (١٠٧٥) ، ووى المحاري ، ومسلم عنه ، أن اللي يتلخ مسلم بالمائية ، مبتد المعرب ، والمعرب على عام بعد المعمر، حتى عرب الشمس ، وبدت المجوم ، وحمل المائي بقولون ، الصلاة المسلاة ، قال : فجاءه وحل من بي تبه الم يخو ولا يشين : الصلاة المائية ، قال عام يقول الله يتحرب والمعرب والمعرب ، ولذت المعرب ، ولذت المعرب ، والمعرب والمعان ، قال عبد الله من شفيق : فحالا في صدرت من ذلك شي المعرب عبد العمر ، فساله عداد في صدرت من ذلك شي المعانية ، في المعرب ، فساله عداد في صدرت من ذلك شي المعان المعان المعرب ، فساله عداد المعان مناك ، والمعان ألمان ، فال مرازه ، فساله عداد في معان مناك ، والمعان ألمان مناك ألمان المعان المع

### فانعة

قال مي اللغنيية : وإذ أنم الصحرتين في وقت الأولى، لم زال الدهر معد تراغه سهما ، فيل دحول وقت الخانية . أجزأته ، ونم تلزمه النائية في وقنها ؛ لأن الصلاة وقعت صحيحةً مجرئةً عما في دمنه ، وبرنت دمته منها ، فيه تشييل لمدمة بها معد ذلك ، ولأبه أدى فرضه حال العفر ، فلم يبطل بزواله بعد ذلك ، كالمنسم إذا ومداللة بعد فراعه من الصلاة .

### المسادة في السليسة ، والقاطسوة ، والطانسوة

الصائع الصلاة في السعدة ، والفاطرة ، واطائرة ، منول كراهة ، حسيما نيشو المنصلي ؛ فعل ابن عمر ، قال : منها اللي كانتها ، والفاطرة ، والمنطق المرف ، دوات عمر ، قال : منها اللي كانتها ، والقائم والله المرف ، دوات المارفطي ، والحائم والفائم وقال ، على شرط الشيخين ، والمرقطي (١٥ - ٢٩٥) والحائم والمائم والمائم والمائم عبد الله على المناطق المناطق المناطق المناطق المناطق المنطق المناطق المنطقة المناطق المناطق المنطقة المنطقة

### فاعيسة السفسر

بستحب للمساهر، أن بقول إذا خرج من بنه - بسم الله . توكلت على الله، ولا حول ولا قوم إلا بالله ،

والمرجعة والشاطي

<sup>(</sup>١٠) أبل ميشا مسلمان وتعالمة معمل كمنا في رودة المعاري

للهم إلى أعود بلك أن أفيلَ أو أُضلَى، أو أَزِلَ أو أَزَلَ ، أو أَفَلُو أَو أَظُلُو ، أو أُجهل أو يُحهل عمين . ثم ينخير من الأدعية المأثورة ما بشاء . وهاك معضها :

١- عن على بن ربيعة : قال : وأبت عاليًّا فَقُلُّهُ أَنَّى بنابةٍ : ليركبها ، فلما وضع وجله في الركانبِ ، قال: بسم الله . صما استوى عبيها ، قال الشندالله ، فإنشاكانَ أَلَيْكَ مُخَذَ لَنَا شَدَّا زَمَّا كُنَّا عُ أَقْرِيقَ 🚭 وَإِنَّا إِلَيْهَ فِيهَا لَهُ مُعْلِيقُ ۖ ﴿ الرَّبْرِفَ . ١٠٤٠٠٩ . فيم حصد اللَّهُ لَلَانًا ، وكبر للآثاء تم قال: سبحانك ، لا إنه إلا أنت، فذ ظَلَشَتْ نقسي فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. ثم ضبحك ، تقدت : ثم ضبحكت بًا أمير المؤمنين؟ قال: وأبيت رسول الله ﷺ فعل مثال ما فعلت، تهم صحف ، فقلت: تمّ ضحكت لما رسول الله ؟ قال: ((يُعجُب الرُّبّ من عبده) إنا قال: رَبّ اغفر أبي . ويفايل: عنم عبديّ أنّه لا يغفر الغانوب عيريء . رواه أحمد، وابن حمالاء والحاكمية ومال: صحيح عني شرط مسلم. (أنو فالوم (١٦٠٣) والترمذي (٢١٤٦) وأحمد (١/ ٩٧) وابن حيان (١٩٩٨) باخاكم (٦/ ٩٩)].

٣- وعن الأزَّديِّي، أن لهن عمر عممه، أن وصول الله ﷺ كان إذا تستوى على معيره و خارجًا إلى سفر، كبر اللاتًا ، ثم قال . ﴿ سُنْبَحَنَ الَّذِي سُخَرَ لَى هَدَا وَنَا سَائِنًا لَمْ مُشْرِينَ ۞ وَلَهُ إِلَىٰ وَنَ السَّفْلِئُونَ ۞ كهر. اللهم إذ نسائك مي شفرنا هذا اللؤ والتقوي ، ومن العمل ما ترضي ، اللهم هؤن علينا شفونا هذ ، واطر عنا لعدم، اللهم أنت الصاحب في الصفر، واخلِمة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك مِنْ وعناء السمر، "أَ وكأبة المتقلب أيُّ أَوْمُوهِ النظر، في الأهل والمال. أنَّ وإذا وجع، قنهن، وراد فيهن: «أبيون، ناتبون، عابدون، اريثا حامدرت: , أخرجه أحمد ، ومعلم . [مسلم (١٣:٢) وأحمد (١٩ ٥٠ ٢] .

٣٠ وعن ابن هناس : كنان النبي ١٩٨٪ إذا أراد أن يجرح إلى سفر ، قال ، فاللهم أنت الصدحت في السفر ، والحليقة في الأهل، للهماري أعود لك من الطبية ؟ في السفر، والكاليه في المقلب، النهم اطواك الأرش، وهؤن عليها السفوء. وإذا أرند إلر حرع، قال. «آييون، ثانيون، عابدون، تربها حامدون». وإذا دخل على أهلم، قال: «نواة نوات<sup>477</sup> برسا قُونا» لا يُعادِن علينا خوبًا» . رواه أحمد، والطيراني. والبزار بسند وحيله رجال الصبحيح . (أحسد و١/ ٢٥١) والطرامي بي الكبر و١٩٧٠) والأوسط و١٥٩١) والزَّرُ (٣١٩٧) وهي الطبيع والمترازع المتحاجل

هـ. وعن عمله الله من شرجمس: كان النبي ﷺ إذا خرج في سفر، قال: «المهم إلي أعود بك من وعناء السفر، وكابة النقلب، والحَوْرِ تعدّ الكُوّر، ٢٠٠ ودعوة الطنوم، وسوء المنظر، في المان والأهل. وإذا رجع، قال مثلها، إلا أنه يقول: فوسوء للبطر، في الأهل والمال. فيبدأ بالأهل. روه أحمد، ومسلم. لوسلم (١٣٤٣) وأحساد (١٣٤٨)].

﴿\*} وها، شيع : منطقه (1) مرضها مناز

<sup>(</sup>A) وما كتابه مغربي أي مطيئين فيهود.

الأووكانة الشطب الامودورقي الخريا عبدالوموج

<sup>(</sup>٣) أنصلة: الرفاق الدين لا تصاية نهيا وأي أعرة أمك من منستهم في المنجر

<sup>(</sup>٧٠) لونا تصمر ديب وآي) تصدر آيا. . وهذا فعي رجع , واغوب آثادت .

وها ومشور بعد التكور التي تعيد بك من العبناه منذ الإسلام.

هـ رعمل ابن عسر "كنان رسول الله بينيم بذا عراء أو سافر ، فأمركه النبل، فالى : فها أرض ، وي ورلك الخلد، أعوذ الذه من شرّ كن الحلد، أعوذ الله من شرّك، وشرّ ما فبك ، وشرّ ما نحنق فبك ، وشرّ ما دبّ عليث ، أعوذ الله من شرّ كن أصلي وأسبّ إلى ، وحيدً وعفرت ، ومن شرّ ساكن الثلب، ومن شو والد وما ولده . رواء أحمد ، وأمو داود . وأمر دارد (١٠٠٣ ) وأحد و ٢٠١٢ ) .

 ١٦ وعن حولة بست حكيم الشهيدية ، أن النبي إيزيز قال : دفن نزل منزلاً ، فيه قال : أعود مكلمات افقه الشامات كالها ، من شرما حمل الهايصاره شيءً ، حتى نرتمن من منزله ذلاته ، رواد اجماعة ، إلا الدخاري ، وأبو قاود ، إمسلو (٨٠ ١٧) والبرمدي (٣٤٧) وان ما ١٠٥٤ وان أو حد (٣١/٣٧).

٧- وعزر عطاء بر أي مروان، عن أيه، أن كعا حلف فه، بالدي فائل البحر فوسى، أن حميم عدية الدي فائل البحر فوسى، أن حميمة حدثه أن النبي بهيز بم تر قربة يوبد دخولها، إلا قال حيل براها ، باللهم رث مسعوات السبع رما أطللوً، ورث الأرضين السبع وما أظلل ، ورث الأرضين السبع وما أظلل ، ورث الشياحين وما أضلل، ورث المراح وما فزين، أسأمك خير هذه القرية، وعبر أهلها، وعبر ما فيها، ونعود بدر من شرعا، وشراعها، وشرعا فيها، رواه النسائي، وإبن حيال، واحاكم وصححه والدين في نهرم ولها (٢٥٠).

الله وعلى أن عمر ، قال : كما نساهر مع رسول الله اليجاج ، فإدا وأي فريةً تربد أن يدحمها ، قال : فاللهم الردة لمه فيها - فلامة مرات - النهم فرزها حدمه : وحجته إلى أهلها ، وحسب صاححي أهلها رساله . رواه فلطراني ، في ا الأوسط البسنة حيد ، إضفراني مي الأوسم (١٥٢٧هـ) .

. 9 ـ وعن عائشة ، قالت : كان رسول الله اليخير إذ أشرف على أوص ، يريد دخولها ؛ قال : اللهم يلي أسألك من حير هذه ، وخبر ما جمعت شهر ، وأعوذ بك من شرها وشر ما حمعت فيها ، المهم ارزفها جناها ين او أعدنا من وباها ، وحيت فلي أهلها ، وحيب صالحي أهلها إلينان ، ووه الن السني ـ واس السني مي عس اليوه واشاة (۲۷هـ) .

- ١٠ وعن أبي هريرة : أن النس بچيزيزة اكان في سفرٍ ، وأسحر ، نقول ، الشقع شامع ١٠ - محمد الله . وخسان بلائه عيناه ربيا صاحب وأفصل عبيا ، عالمًا بالله من الدرا ١٤٠ . رواه مسلم . رسند (١٣٧٨) . .

### المممسة

(4) فعضل يوم الجمعة: ورد أن يوم الجمعة حبر أيام الأسبوع؛ معن أي هوارة فتلك أن رسول الله بهيئة ،
 قال: وعبر يوم طاحت فيه الشمعة يوم الحمعة ؛ فيه تحلق أدم التَّفِيلِينَّ وفيه أُديمل شمنة ، وفيه أُسرج منها ،
 ولا تقوم الساعة : إلا في يوم الحمعة ، رواه مسلم : وأبو هاره ، والسائي ، والتوملين وصححه : إدالت

ران الأسود المظوم من طباب. والإراضيع مديع يحمد الله والسن 100 هيدا. أي شهد شاحد ما المستلة في والمدن المديد والحدي تعلقه طبيدا. والدلان المعس والمدة

وه) هذا وعادت أو يكون صاحة فيا عاصقة في من استر وأسبالها

(٣) الله عالم فيه . بعيني الاجتهاد في الدعاء ، عند أعر ساعةٍ من يوم الحمدة ؛ فس عند الله من سلام فلله قال : قلت ، ورسول الله الله: جانش الإلا لتحد في كتاب الله - تمالي - في يوم الجمعة ساعة، لا يوافقها عبدٌ مؤمنٌ يصلِّيء يسلُّل الله وتُحْلُقُ فيه شيئًا ، إلا فضى به حاجته . قال عبد الله : فأشار إليّ رسول الله رَيْتُهَ : وأو بعض ساعَةِه . فقلت , صدفت، أو بعض ساعة . فلت : أنِّي صاعة هي؟ قال : فاحر ساعة من ساعات النهارة. قلت: زنها ليست ساعة صلاؤه قال: فيلي ، إن معيد المؤمن إدا صلى، ثم حسن: لا يخلسه إلا الصلاف فهو في صلاؤه . رواه ابن ملجه . إلى ملجه (١٩٢٩)] وعن أبي سعيت، وأبي هريوة .. رضي الله عنهما - أن البهي الله قال: الله في الجمعة ساعة ، لا يوافقها عبدُ مسلمُ يسأن الله لَيُحَلُّن فيها حيرًا ، إلا أعطاه إياف وهي بعد العصرة . رواه أحمد . (أحمد (٢٠٠٠)] . قال العراقي . صحيح . وعن حابر اللَّهُ عن النس ﴿ إِنَّ ﴾ ذال: ديوم الحميمة اثننا عشرة ساعةً ، صها ساعةً لا يوجد عبدٌ مسلمٌ يسألُ الله ـ تعالى ـ طبيًّا - ولا أتاه بياء: والتمسوها الحر صاغةِ بعد العصرة. رواد النسالي، وأبو داوف والحاكم في المُستدرك؛ ، وقال: صحيح على شرط مسامم ، و مثن الحافظ إسناده في فانفتح». [أمر دارد (٢٠٤٨) والسائل (٣٠ - ٩٠) و شكه (١/ ٣٤٠). و من أبي صنعة بن عبد الرصين تائجة أن ناشا من أصحاب وسول الله كينين اجتمعواء فتدكروا الساعة التي قي يوم احممة ، فنعرقو ، وف يعتلموا أنها أحر ساعةٍ من يوم الجمعة . رواه سعيد في استندن وصحمه الحافظ في االعلج. [العبر بل ﴿ طار الحديث (١٥٠٠). وقال أحمد من حبل: أكثر الأحاديث في انساعة، التي لرسي فهها إحامة الدفاء؛ أمها عمد صلاة العصر، ويرجى بعد روال الشمس . وأما حديث مسلم، وأي داود، عن أي سوسي عَلَيْمَهُ أنه سمع السي ﴿ يَجْهُوْ بَقُول في ساعة الحمعة: فعي ما بير أن بجلس الإمام . يعني على الشو . إلى أن تُقضى الصلاة: . [مسلم ٥٣٣٠) وأنو عاود (١٠٠١)). قفد أيمنّ بالاضطراب: والانقطاع.

(٣) استحباث كثرة الصلاة والسيلام على الرسول بيخ لبلة الحمية ، ويومها : ض أوس بن أوس عَرْقُه قال : قال رسول الله الثير : من أفضل أيادكم يوم الجمعة ؛ فه علق أدم، وفيه قبض ، وفاه النفخة ، وقيد طعيقة ، طأكاروا علي من الصلاة فيه ، فإن صلائكم تعروضة علي، . قانوا : با رسول الله ، وكهما أمرض عليك صلاتنا ، وقد أرضيً (\*\* فقال : فإن فيلة النَّجَة خيم على الأرض، أن تأكل أحساد الأمهاء .

٥١) وقد قرمت أي ياليت.

(4) استحباب قراءة سروة الكهب بوخ الجمعة، ولبلته: معن أي سعيد الحديث أن أثني إيهج قال: عن أيلية والمستحبات الحديث أن أن إليهج قال: اس فرأ سورة الكهب في يوم الجمعة، أضاء له الدين ما بن الحديث (٣/ ٢١٥) والماكنية والشائل في عس البوم والسبة (٣-ده.) والمهمتي في الكبرى (٣/ ٢١٥) والحاكم (٣/ ٢١٥). ومن الراحمة أن المن على المن المن أخت أذا مد بالى طائل المناب (درد دنين مرده ما سلم الأعاض ما إروادان. مردي كنابي المناب في حصائص بود، مناب ومن المناب (١٥٠٥).

كواهةً وقع الهموت بها في السياحة وأصدر الشيخ محمد عنده فولى و -اه فيها وقواره سوره الكهف يوم احمدة بالحاد في سارة فالأسباء، عند بعدد الكروهات ما لقدم ويكره يورده الصوم الآ ويفراد المد بالشام، وقراعة الكهف فيه تحصوطه وهي لا تقرأ الا بالنامين، وأمل السجد يلعون و ويتحافون. ولا معاون الدي الثاري كريا ما شكرتر بنان الدين عرايتها على هذا وجامحقورةً.

(4) العسل ، والتحمل ، والسواك ، والنظيف للمجتمعات ، ولا سيما الجمعة . مسحب تكلّ من أراد حدير حالاة الجمعة . والتحمل من محديم الدين والنواع كان إحلا أو المرأة ، أو كان أكبر أو صغيرا . مفيت أو المساول ، أن يكون على أحسى حال من النهامة والرية ، فعلسن ، وللبس أحسى المالات . ويتعيب بالفيت ، ويتعلم السواك ، وقد حدثى ذاك .

ا عن أبي رسفيد بينها عن الدي إيمان قال رسفال كار أنسان العسل بوم الحسمة ، وبايس من صافح نباسه .
 وإن كان له طبعت و سن معه . رواه أحمد : والشبخان ، والخاري و۱۸۶۹ ويستم (۱۸۵۸) وأحمد (۱۸۵۹ شم) .
 الدوعن ابن سجاد بنائها أنه بيميع الدي إيمان بينها يقول على الشو يام الحممة . وما على أحمدكما ، أو المتنوى

ويرم والخرم إدام والعمواء العلي بوء الجمعة

وَالْمُ فَاشَرُ لُو يَا مُعْمُونِ مَا أَسَلُوا بَعْسُونِ فَالْسُونِ فَا عَلَيْهِ اللَّهِ فَا فَالِمُ وَالْمُون - وَمَنْ فَالْمُوا اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ رَجَلُ فَالْسُرُونِ مِنْ لِيونِي وَوَقَالِمِينَ فَا فَالْمُعَالِّمِين

تؤدين ليوم الخمعة ، منوى ثولي ويسمه <sup>و ۱</sup> . رواه أنو داوت، وانن ماحه . وأنو داوه (۱۸۸ ه) راين ماحه (۱۹۵۰-۱۶۶ .

٣- وعن سلمان انفارسي يقلجه قال ا قال النبي التيج : ١٧ معتملغ ، جل يوم الجمعة ، ويعطهو بما استعاخ من طهر ه وينذ قدرًا على المن من طهر ه وينذ قدرًا على المستعاخ من طهر ه وينذ قدرًا على المستعا ه ولا عثر قال من الحب ، تم يصلي ما كتب له و كتب له و المستعا الى الهمامة الأحرى ، وواقة أحمد ، والمستوي ، والمستوي و TAT وأحمد وقال معتمل والمستوي ، وكان أو هريرة يقول : والانف أباع ، يافق إن النا حمل المستقل والمستوف المن ما يوه ، عن أي هريرة : والم أو يقتل المنافرة ، والم يقتل المنافرة ، والم أو يقتل المنافرة ، والمنافرة ،

. 2. وعمد أحمد بعمد صحيح ، أن السي فيجيو قال - «حقّ على كلّ مسمد القَمَالِ ، والطبّ ، والشواك . وجراخيمة - وأحمد (٣٣٣)] .

التدروعنا، الطفراني وافي . الأوسط ووالكبير والسندار جاله لفات وعن أبي هريرة والد السي ا<u>يتيخ</u> قال مي جمعة من الحمج : ديا معدر المستمير ، هذا بولا جمعه الله لكم البيانات فاعسمانوا و وعبيكم بالسواك . وذكاره الهيشمي في المحمد ع (١٩٤٢ ١٧٤) وعواد للطراني في الصعير والأوسط إدا

(3) التبكيل إلى الجمعة: سبب الدكير إلى صاباة المتمة نعير الإسم : قال علفه أر عرصت مع عند الله من صبعود إلى المجمعة : نوحة للإللة قد معقوم عقال : رابغ أربعة ، وما رابع أربعة من الله يعجبون إلى مسعت وصول الله الحقيقة طول عبان العامل يحاسون يوم الفيامة على قدر ترواسهم وإلى المقتمات ؛ الأول ، ثم الثاني ، ثم الثانت ، نو الرابع ، وما رابع أربعة من الله يعيد ، رواه الرابعة وحشه طبيري إلى معمل (3.8 مرة) وظاهري على الرابعة أربعة من الله يعيد . رواه الرابعة وحشه طبيري إلى معمل (3.9 مرة) وظاهري على المتعلل المبادئة في الرابعة والرهب (10 مراو) وعلى أبي هربرة ، أن وصول الله المجهزة قال : هم اعتسل يع المبادئة الأن في الحراقة في الكلامة المادة الرابعة ، لكافها قرت وطابعة ، ومن راح في الساعة الثانية ، فكافها قرت وطابعة ، ومن راح في الساعة الخاصة ، فكافها قرت يعطبه أربي المبادئة ، إلى المبادئة ، والمعاري (180 مرية) وحمائية من العلماء ، إلى أن عام الساعات عي مناعات على مناعات على مناعات على المهار ، هذه إلى أنو المدادة الساعات على مناعات المهار ، هذه إلى قوم الي أنواد الساعي عد الروال . كليكان قوم عن أجواء ساعة فيل الروال . وقال قوم الأطهر ، توجوب السعى عد الروال .

وا ۾ انهياءَ انشاعات رون النهنجي هن اندي ٿنا ۽ کان سني ﷺ وه پلند جي انجيدي واقعيمات رقبي افقايت استخاب معطيعان يوه الخمام تعليمان ها انتزاع انتزاع الآيات

والإي مناو العديد أين الكمس المراه

ولاي ديل فحث الشعر د الريال. معادلات

ومع فكنف فرك كيت هاي أنها له فراب

وييم للفيزا إلى الواق من أوار الهيواء أي من مشوع العمر.

(٧) تخطي الرقاب - حكى الترمذي عن أهل العام، أنهم كرهبا تحطي لوقال يوم الجمعة ، والميدور الله على دلك ، فعن عبد الله بن فيسر على أهل العام وجل يتحطى رقاب النام يوم الجمعة ، والسي الميمة ، وأب الحك ، فعن عبد الله بن فيسر على قال . فاء وجل يتحطى رقاب النام يوم الحبسة ، وأسهد يخطف المقال له رسول الله بن الراح (١٩٠١) والسام وأب المراح (١٩٠١) والسام والمراح المراح (١٩٠١) والسام والمراح المراح المراح (١٩٠١) والسام والمراح المراح (١٩٠١) والسام والمراح (١٩٠١) والسام والمراح (١٩٠١) والسام والمراح (١٩٠١) والمراح (١٩٠١) والسام المراح المراح (١٩٠١) والسام والمراح (١٩٠١) والسام والمراح (١٩٠١) والمرح (١٩٠١) والمراح (١٩٠١) والمرح (١٩٠١) والمراح (١٩٠١) وال

 (٨) مشروعية التفلي فيلها: بسير التفار قبل الجمعة ، ما لم يخرج الإمام، فيكفُ عنه بعد سروعه ، إلا تحية المسجد؛ فإنها تعلى أثناء الحطية مع تحقيقها ، إلا إدا دخل في أواخر الخطيف بحيث مناق عنها الوقت ، فإنها لا تصلى :

١- فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه كان يطبل العبلاة قبل اخمعة، وعملي معدها وكعنين.
 ويحدّث أن رسول الله إيلية كان بفعل دلك . وواه أبو د ود . إذ وابد و ١٢٠٢٠.

 قام أي هويرة تنجّه عن لنبي بنج قال ( ومن اعتمل يوم الجمعة ) ثم أتى الجمعة ، فصلَى ما فَآبر لغاء تم أنصت ، حتى تفرغ الإمام من سطته ، ثم يصلّي ، معه ، غفر به ما بهه و بن الحمعة الأعوى ، وقضل ثلاثة أيام... والفائل ثلاثة أيام...

٣- وعن حابر الشخه قال: دهل رجل بوم الجمعة، ورسول الله بيخ يحطب، فقال: وصيف؟ وفال المحمدة وأعن حابر الشخه قال: وحمدة إلى والمراح والمحمدة والمحم

(٩) تحوّل فن غلبه المعامل عن مكانيه: تهذب ، بن بالمسجد ، أن يتحول عن مكانه إلى مكاني أنتو ، إذا عليه المحاسفة الله عن مكانية أنتو ، إذا عليه المحاسفة الله المحاسفة الله عليه المحاسفة الله عليه المحاسفة الله وغيره الله الله عليه الله الله عليه المحاسفة الله وغيره الله عليه المحاسفة الله المحاسفة الله المحاسفة الله المحاسفة الله المحاسفة الله المحاسفة المحاسفة

والإوقات الهافطأت ولأعرب

#### وجنبوب فنسلاه الجمعسة

أجسع العلماء على أن صلاة الحممة فرض عين، وأنها ركمتان ؛ تقول الله عالى "﴿يَتَأَيُّهَا أَنْهِيلَ بَاسُوّا إِلَا الْوَوَكَ الطَّمَلُونَ مِن أَيْدِ الْجُمَاعَةِ عَامَتُوا إِلَى إِنْمِ أَمَرُوا الْمِنَغُ اللَّهُمْ لَذِي الْحُ (احمد: ٢٠) .

الدولة رواء المحاري، ومستقيم عن أي هويرة للثاني المصع رسول الله (55 يقول): فنحن الأغروسا "ا السنانون يوم القيامة، بينان" أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، وأوتيناه من بعدهم، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم "الم قاعمقوا فيه : فهدانا الله، فالناس تبا فيه تبغ ؛ البهودُ عقاء والنصاري بعد عدها" ، والمحاري (٨٥٠) ومدار (٨٥٠).

 إلى وعن ابن مسعود رؤي أن النبي إيزي قال القرم، يتخفون عن الحسمة: ونقد همست ، أن أمر رجلاً تحقيل بالناس، أنو أخرى على رجالٍ يتحلمون عن الحسمة يتوقهم. رواه أسمد ، ومسلم. مسم (1975).
 رأست (٢/ ٢٠١٢).

٣- وعن أبي هريرة . وابن عمر : أنهما سمعا النبي الثاني بقول : على أعواد مدره : الينفيش الواغ عن وَوْعَهِم الحُمْقَات الله أَوْ لِمُحْتِفَ اللّه على فَلُومِهم ، تَمْ لِيكُونِّنَ مِن الغَالِيْنَ . رواه مسلم ، ورواه أحمد . والنسائي ، من حديث ابن عمر ، وابن عاس ، ومدت (۱۸۵ و ۱۸۵ م ۱۸ م ۱۸ م ۱۸ م م مده (۱۸ ۵۸ م) .

4 - وعن أبي الحُمَّد الطميري، وقد صحبةً ، أن رسول الله الإيز قال " من ترك ثلاث جسع " تهاونًا ، طبع الله على قلمه . وواد المحسسة ، رأم دام وه . ا ، والنرمدي ( . . م) والمساني ("الراهم) و ابر ساحه (١٦٥ م) وأحسد (٢٥ م) . وأحسد (١٥ م) . ولا حسد ، وامن ماجه , من حالي تحود ، وصححه من السكن .

#### عن تجيدُ طبه ، ومَنْ لا مُعبُ عليه ا

القميل صلاة الجمعة على المسلم، العراء العافل؛ العالم، الفيم، الفادر على السعي إليها، اخالي من الأعدار المبيعة للتخلف عنها، وأما من لانحب عليهم . فهم :

١، ٧ ـ الرَّأَةُ ، والصبئ ، وهذا منفق عليه .

٣- المربض الذي يشن عليه الدهاب إلى الجمعة، أو يخاف ريادة للرض، أو تبطأ وتاخيره، ويتحق بـه حن بقوم بتعريصه، إذا كان لا يمكن الاستعناء عنه؛ فعن طارق من شهاب طائف عن النبي المئة قال: (الجمعة حقّ واجبّ على كلّ مسلم، في جماعة، إلا أربعةً؛ عبدً تطولًا، أو العرآة، أو صبيع،

<sup>(</sup>٢) فاسعوا إلى اكر إلك، لعملوا، ومرو ، لاكوا. . .

و ٢) تحق الأخرون : أي رفّ . السانفون . أي انذبل يتعبي نها. وم النباءة أبو الحلالق

٣٦) . فرأتها الكتاب أني الترزاة والإنجي . (١) الادي ترمن عليهم دي فرمن عليهم تعقيب .

<sup>(</sup>ح) البهود علمًا والتصاري بعد عد : أي أن البهود بمشترك عذا يعني يوم السيت ، والعصاري مد عد يعني بعصبرك يوم الأحد . .

<sup>(</sup>٢) ومعهم "أي تركيب بعلم على ظونهم "أي يضع علي لمويهم ويحول يانهم وبين الهدي والحبر .

أومريطارم الأوالات مانته النااء فخل شهوي إيساهم صحبخ المني سرب فلحديثهم ومسامه وثني التمافظ والمتحدد المراوا مد

ة- المساقل والله قال بارلاً وقبت التحميل فيما أكبر أما العلما مرون إنها إلا حمعة عمده والأنا بسور كالخ كتان مسترار الحافظان خمعه في مداء ، وكتان في جمعة التوفاع بقرقة ريوم الحميمة ، فصلي الطهر والمصد حمع تقديما وبيوانصل حمعه والانتثاث ففن العظاور واسرعيها

ه و الله العمل معلم العلي يحاف الفسل ، والحنفي من الذكه الفاقياء عمل بن عالم بالمصي لله خهمة . أن الذي الله قال: (من صفع التلاء) فلم يجمه، فلا فبلاه له : إلم من عمرٍه لالنوار يدرسون أفقمه ومد العدراغ قبال وحنوف وأبر مرضء أراءه فيه ناود وسنلد بسجيح أراج أالاه والشفارين فاحدواهاني

كالداكل معذبوا فرحص للدهي لزلك الحصاعة واكعدر للبطراء والوجل والبرت ويبعو ديال فاعلي الس عيدي وأنداف المؤومة في موم مطير وإوا قال وأربها الله معمداً ورول الله . مع نس و من على الديلاني قل، العلوا في ليونك التحكل للماس السيكروا، هنال الهله الن هو المؤ اللي، إن الجمعة عربةً، وإني كرهت الد أخرجكم. فتعسنون في مطون والدسمال " . وعلى أبي مليح ، عن البه وأنه سهد ملل يتفق في يموم حسمة، وأصالهم مطرة له متل أسفل بمالهم و تأمرهم أن تصلوا في وحالهم، رواه أو داود و والن ماحد (أموداوه (١٩٩٠)) وإنها جه (١٩٩٩)) ، كُلُّ هؤرثه لا حملة عليهما، وإلى يحب عليهما، أن يصلوا الطبواء ومراطلي منفد خلعق مبخب مهار ومنطب عبدارعب النهر لأأأ وكانب الندار تجمر المسجد على تجد وسول الله الإلار وتفسير معد الجمعة ا

## ا ونئها

فاهب الحمهان من الصبحلة ، وإنا لعربي إلى أن وم ل السيمة على ومان العليمي فينا رام أحمد ، والمعشرين ي والع فالرف والترمدنان والبيهشي ، عن أسن عُقِّه أنه الذي كلي أنان يصلُن الخسعة ، إن مالت الشماس ( محاري (١٠٤٥) و يو دفوه ١٩٤٩- ١) والمرملتي ٣١٠ ٥٥ وأحمله (٣١ ٩٠١) . ، عبد الحسد، ومستلب، أن سلمه الر الأكوخ، قال. كنا بصلى مع إسوار الله ﷺ الحمعة، إذا رساد نسيس، قد يرجع، تسع الفيء الله (احجاري ارفق اله) ومسلم (٥٦٠م) وأحمد (١٥ / ٤٦)] . وقال البحاري ارفيل الخسعة إذا رالت السسس واعتاقت بروي عن عمراء ومن عميراء والمعمد الرا يشمراء وحمارو بن حالت عليمة وطال السافعي وممكي لمني المثال وأبد لكم ووعملو ووعتمال ووطأتهم لعدهم كلي جمعة لعداد واليار

وفران المتعددية أن واحد الوديني الرائي وفواد خيام فقير براسير الصف الوواد فراء منا أن العنديون في طور بديورات وارتز بالديان ماتواد ويدر إلا الدير ما العرض تدارك الرائك أديم فاتوان برامة في رياسة العراض فقية

ودعيت الحدالة ، وإسحاق ، إلى أن وقت الحددة من أول وقت صلاة اللهاب إلى أخر وقت الظهر ، مستدلين كا رواه أحدد ، ومسلم ، والنسائي ، عن حار ، قال : كان رسول الله برئة يُعدَّم يستدا تنه عام واله أحدد ، ومسلم ، والنسائي ، عن حار ، قال : كان رسول الله برئة يُعدلي والمحدة ، تم يع ما نفس المحدة ، والمحدث عبد نفله من سيدان السلمي وهي مدا تصريح ، وأمهم صلوحا قبل زوال الشمس ، واستدلوا أبشا يحديث عبد نفله من سيدان السلمي وكانت مسلام والمتدلوا أبشا يحديث عبد نفله من سيدان السلمي وكانت ما تهديه وعلى معادلة وخطيته ، وكانت أقبل (المهدف النهال المهال على عدم وكانت ما الله وخطيته ، وأل النهال ، فعار أبيت أحمله عات ذلك ، ولا أنكره ، رواه المدرقطي ، الدارقطي (١٩ ١٩١) ، وألى أن أقبل المهال على عالى ولا أنكره ، رواه المدرقطي ، الدارقطي (١٩ ١٩١) ، والمارة عبد الله و وحلي على المهال المهالة في تعجيل الصلاة ، عد الزوال من غير إفراق أي والمعالم ، وأبيات الحمود ، عن حديث جار ، وأنه محسولٌ على خلياته المهال كانتا نقمان عقب الزوال ، كما أجابوا من أثر عبد الله بي سيدن ، بأنه ضورة المهالة المن عدي : يشبه المجمول ، وقال المحارث على المهالة ، وقال الم عدي : يشبه المجمول ، وقال ضعيف ، قال الحافظ ابن حصر ، تابع كبير ، غير معروف المدالة ، وقال الم عدي : يشبه المجمول ، وقال المحارث ؛ لا ينام على حديثه ، وقد عارض ما هو أفرى منه الروى أين أي شمة ، عن سود س غفلة ، أنه صلى مع أي بكم ، وعسر ، حين والت الشمس ، واستاده فولي .

#### المسلد لاي تخملت بيه لجممية

لا خلاف بين العلماء في د أن الجماعة شرط من شروط صحة الحسفة ؛ لحديث طارق من شهاب ، أن النبي المحلج قال : وتحمه حقّ واجتاء على كل مسلم في حماعة د (سبق تحرمه). واحتلفوا في الهدد، الدي تعقد به الجمعة بلى عصمة عشر مذهبا ، وكرها الحافظ في الفتح ، والرأي الراجع ، أنها نسبخ بشين فأكثر و القول وسول الله كالاتفاق فلا تحمله . (احاكم (١٤/ ٢٢٤)]. قال الشركاني : وقد فأكثر و القول وسول الله كله بها ولا وهما جماعه ، (احاكم (١٤/ ٢٢٤)]. قال الشركاني : وقد فالتحدث سائل العبلات عيرها و إلا تدليل، ولا دقيل على اعتبار علم فيها ، والله على المشرعي غيرها ، وقد قال عبد الحق وإنه لا بست في عدد الجمعة حديث ، وكذلك قال السيوطي المويشت في عدد الجمعة حديث ، وكذلك قال السيوطي المويشت في عدد الجمعة

وممن دهب إلى هداء الطريء وداوده والتجعيء وابل حوم

#### مكنن الجمقة

الخسمة بعيخ أداؤها في للصراء والقرية ، والمستحداء وأبية للبداء والقصاء النابع لها ، كما يصبخ أداؤها في أكثر من موضع ؛ فقد كتب عمر طَيُّقالي أهل البحيرين ؛ أن حفسوا حيسا كتيم ، وماه الل أبي شيسة ، (انظير ليل الأوطار ٢٠/ ١٩٤٠ - ١٤٤٩)، وقال أحمد : إساده حيدً ، وهذا بشمل المدن والقرى ، وقال الل عام : إن أول جمعة تجتفف في الإسلام ، بعد حسعة حممت في مسجد رسول الله المائة بالله به و فلمغه فلمقف معواني . فربغ من قرى المعربين . رواه المعطري، وأنو عاود . ( سعدين ر ۱۹۶۸ . وأردار ادادة ، دري و ومن الليت بن معلم أن أهل وصراء وسوسالها كالميا بيجلمون على عهد عسر . وعضت الأمرهما، وقبها راحل من الصحابة را در الأراث و الدران الدري، وعن الن عمراء أنه كان وي أهل المياه بين مكة والمدينة بحلمون ، قلا بعيث علمهم . رواه عبد الرزاق ، نسبة منجيح . ويق لأوان رادا

#### متافيت النسروط التي ليتفرطها القفهاء ا

انقدم الكلام على أن شروط وسوب اختماء الدكورة، والحرية، والصحة، والإقامة، وعدم العدر التوسم المنخف عنها، كما تقدم، أن الحمادة شرطً الصحتها، هذا هو القدر الذي حايث به تسبة. والذي كافدا الله به

وأدا ما وراه دات من المتدوط، التي الشرطها بعض القفهام، فليس له أصلُ تُرجع إليه، ولا تستبدُ يحؤل عميه ، ولكتفي هـ مقل ما قاله صحب والروح، الشهار، فإن : هي كسانر الصنوات ، لا تحالفها ؛ الكونه بم رأت ما يدل على أمها تبعالمها . وفي هذا الكلام إندرةً إلى ردّ ما فيال من . أنه يشترط في وحومها الإمام الأعظم، والتصر الجامع، العدد المحصوص، فإن هذه الشروط تم بذل عليها دليلٌ يعبد استجابها، فضلاً عن وجوبها ، فصلاً عن كونها شروطًا ، بل إذا صلَّى وجلان الحملة في نكاب ، لم يكن به عبرهما حجاعةً ، فقد فعلا ما يحب محيهما ، فإن حيلب أحدهما . فقد صلح ، الماءة ، وإن تركا العطرة . فهي ،،،،ةُ لقطء وتولا حدوث هارق من شهاب القبد للوحوب على كلُّ مسلم، يكون في جماعة، ومن عدم إقامتها في رسم ازج في مير حساعة. لكان بعثها فرادي لمبخرات كغيرها من تصنوات، وأما ما يروى بمني أربعة إلى الولاة: فهذا قد صرح أنمة الندان، بأنه ليس من كلام النبوة، ولا من كلام من كلا في مصرعة من الصحابة ، حتى بحتاج إلى بنان معاه ، أو تأويله ، وإن هو من كلام الحسن البصري ، ومن تأمل فيما وقع في هذه العددة الفاصلة - التي افترضها الله علمهم في الأصبوع، وحملها شعارًا من متعاثر الإسلام، وهي صلاة الجمعة - من الأنوال الساقطة ، والذاهب ترالعة ، والاجتهادات الداحضة " " ، قصي من ذلك المحمد وفقائل بقول: المخصبة كركعتين دوإن من فاتنه والم نصبخ حممته ، وكأنه لم سلغه ما جرد عن رسول القداء من طرق متعددةٍ ، يغوِّي بعضها بعضًا ، وبشد بعضها عضد بعض: ١ أن من فاتم ركمةً من وكعتي احمعة وفليضف إليها أخرىء وفدائب صلانده الإاراء مرداء والابار ولايهنه غير هذا اخديث س لأدله - وقائلٌ بقول - لا تنعقد الجمعة ، إلا علائة مع الإمام . وقائل بقول : تأريعة . وفائلٌ بقول : لسبعة . وقائلٌ هول. بنسمو.. وقائلٌ عول: باتني عشر - وقائلٌ يقول: بمشرين.. وقائلٌ يقول: بتلاثين.. وقائلٌ لغول: لا انتخف، إلا المربعين. وقائلُ لغول: تحسسين. وقائلُ يقول: لا تتعقد، إلا تستعين. وقائلُ

والمرسعية الارمثان

يقول المسابين ذلك . وقاتلَ نفول ، يحمم كيم . من غير تقييد، وقاتلُ بقول اإن الجمعة لا تصبخ، إلا في مصر حامع . وخملُه بعضهم ، بأن بكون ألساكتون فيه كذا وكدا ، من الآلاف ، وأخرَ قال ؛ أن يكون فيه جامعٌ وحملةً . وأسر قال . أن يكون فيه كذا وكانا . وأشر عال : إنها لا نيب ، إلا مع الإمام الأعطب، فإن تم يرحد ، أو كان مختل العدالة بوحير من الوجوم، لم تجب، لجمعة ، ولم تشرع - ونحو هذه الأقوال ، تتبي اليس عليها أثارةً من علم ، ولا يوحد في كتاف الله . نعالي ، ولا مي سنة وسول الله بريَّة حرفٌ واحقٌ ، يقلُّ على ما التحوه من كون هذه الأمور المدكورة شروط لصحة الحمعة. أو فرطنا من فراتضها . أو ركبًا من أركامها، قبا لله للعجب " مما يفعل الرأي بأهله. وما يخرج من ويورسهم من الحَزَّ مِلات الشبيهة، بما يتحدث الناس به في مجامعهم، وما يحبرونه في أسمارهم من القصص، والأحاديث الملفقة، وهي عن اللشريعة المطهرة بمعولياء يعرف هدا كلّ عارف بالكتاب، والنسق، وكلّ منصف بصمة الإنصاف. وكلَّ من ثبت قدمه، ولم يتزلزل عن طريق الحق، بالقيل والفال، ومن جاء بالعلط، فغيطه وقد عليه، مردودٍ مي وجهه ، وأحكم بن العاد هو كتاب الله - نعالي . وسنه رسوله بحير ، كما قال سيحانه : ﴿ فَإِن لَمُرْعَلُوا ي عَمَانِ فَأَقُوهُ وَلَى أَخُو وَالْمُعُولِكُهِ "النَّسْمَ" ١٠٠ . ﴿إِنَّهُ أَنْ فَالْ أَشْرُونِينَ إِنَا فَقُوا إِنَّ فَهُ وَسُؤَلِينَ إِنَّا كُمِّ أَسْطُ تَّهُ يَقُوْقُوا سَبِتُنَا وَلَقُانُونُ وَأَوْلِهُمْ مِنْ الْقَيْقُونِ ﴿ وَالْذِنْ الْوَرِامِ فَلَ وَيَقِلُونَ فِيسَا سَجَمَعُ الْجَهْمُ ثُمُّ لَا يَجِسَدُوا فِي أَنْفُيهِمْ مِرْجًا يُمَّا فَضَيْتُ وَيُسَلِّمُوا ضَيْسنا ﴾ والساء ١٥٠٠. فهذه الأيات، ومحوها، تدل أبنغ ولالتي، وتعيد أعظم فالندق، أن الرجع مع الاحتلاف هو حكم الله ورسوله ؛ وحكم الله هو كتابه ، وحكم رسوله معدأًن فيضه الله - تعالى - هو سنه ، لبس عير دفق ، ولهم بجعل الله ب تعلى . لأحد من العاد، وإن بلغ في العلم أعلى صلغ، وحميع صدمًا لا يحمع عيره، أن يقول في هذه الشريعة بشيءٍ، لا فليل عليه من كتاب، ولا سنة، والحجُّنها ؛ وإن حاءت الرحصة له بالعس برأيه عند علم العالين، فلا رخصة لغيره، أن تأخذ بذلك الرأي كائنًا من كان، وإنبي، كما عام الله، لا أرال أكثر التحجب من وقوع مثل هذاء للمصنُّصين ونصديره في كتب الهداية، وأمر العوام والقضوين باعتقاده؛ والعمل به ، وهو على شما تخزف هار، وثم يحتص بلذهب من للذاهب ، ولا يقطر من الأقطار ، ولا معصر من العصور ، بل تبع فيه الاحرّ الأول ، كأنه أخده من أمّ الكتاب ، وهو حديث خرافة .

- وقد كترت التعيينات في هذه العلام، كما سفت الإشارة إنبها، ملا مرهان، ولا ترأن، ولا شرع. ولا عقل.

# فعلبة الجمعة

حَكَمُهَا: دهب جمعهور أهل انعلم إلى وجورا حطة استمة، واستدوا على الوجوب، عا ثبت عنه ينج الأحاديث التسجيحة شوئا مستمرًا، أنه كان يخطف في كلّ جمعية، واستاشوا أيضًا عنوله ينج: اهسَلُوا كما رأيسوري أصلي، 1لحري، 1270، بمسلسر (281) وقو داور (671) والرسسة.

(٢٠٠) والند التي (٧٧/٢). وقول الله ﷺ ﴿ يَالِكِ اللَّهِينَ اللَّهُولَ إِذَا تُومِنُتُ فِيصَلَوْمَ بِن يَزِير الْمُشتَدَّةِ فَأَمْنَوْ إِنْ وَكُوا أَهُمْ ﴾ [ الحميمة . وم . وهذا أمر بالسحى إلى الدائر ، فيكول واحبًا ؛ لأن لا يحب السمي لعبر الواجب، وفسروا الذكر بالحصة؛ لاشتمالها علمه وبانش السوكاني هذه الأدلة، فأجاب عن الدليل الأول، بأن محرد النص لا يفيد الوجوب، وعن الدليل الناني، بأنه ليس فيه، إلا الأمر بإبقاع الصلاة على العسفة والنبي كالد يرقعها عشها والخطبة ليست يعسلاني، وعن النسب وبأن الدكر المأمور بالسعبي إليه هو الصلاة، غايه الأمر، أنه منزدة ليمها ولين الخضة، وقد وقع الانفاق على وجوب الصلاة، والنزاع في وجعوب الخطبة، فلا يستهض هذا تطفيل للوحوب. ثم قال : فالظاهر ما ذهب إليه الحسن البصري : وعاود الطاهري، و والجويمي؟ أن أنَّ الفطية مندوية فقط .

استحبابُ تسليم الإمنام . إذا وفي النبير ، والتأذين ، إذا جلس عليه ، واستقبال المأمومين له : مسن جابر للله أن النبي ﷺ كان إذا صعد النهر ، صلم . رواه ابن ماحه : إلى ماجه (١٩٠٩) والسهقي في الكوري (١/ ٢٠٤ ـ ١٠٠)م. وفي إساده ابن لهيمة. وهو للأثرة في است: عن الشمعي، عن فسي 🃸 موسلاً، وفي مراسيل عطاو، وعيره، أنه ﷺ كان إلنا صعد اللمر، أقال نوحهه على الناس، ثم قال: ﴿ سَلَامُ هَلِيكُ ﴿ قَالَ الشَّعَيَّ ﴿ كَانَا أَبُو بَكُمٍّ ، وعَمَر يَفْعَلَانَ ذَلْكَ . وعن السائب بو يرس ﷺ قال: النقاء بوم الحمعة أوله ، إنه جمس الإمام على السرى على عهد رسول الله بيجيج وأبي بكر ، وعسر، قسط كان عنمان، وكتر الناس، زاه العاء الثالث عنى الروران، ولمم يكن بلنني ﷺ مؤذنٌ، عبر واحد. رياد البحاري، والمسالي ، وأمر داوه . والبخاري (٩٩٦) وأمو داود (٩٨٥ ) وتمسالي (٣/ ١٩٠١) إلى وبحاري لهم العلما كالت حلافة عنسان وكبرواء أمر عنمان بوم الجمعة بالأذان النائب وإأذن بدعفي الزوران فلمت الأمر على ذلك - ولأحمد، والنسالي: كان علار يؤذن ، إذا حمس النبي ﷺ على النبر، وبقيم ، إذا فزل ﴿ أَحَمَدُ (٣/ ١١٩) والسبائي (٣/ ١٠)] ، وهي محدي بن ثابت ، هي أبيه ، هي جده ، قال ؛ كان النبيي بخيج رفا فام على الشبر، استقبله أصحاب وحوههم. رواه ابن ماحه . إين ماحه ١٦، ١٩٥٣م. والحديث، وإن كمان فيه مه الله ولا أن الترمدي قال , العمل على هذا عبد أهل العام ; س أمسحاب النبي ﷺ وعبرهم ، يستحون اسقتال الإمام، إذا حطب

المتحمابُ اشتمالِ الخطبة على حقد التاب تعالى \_ والشاء على رسول الله بغيث والموعظة.. والقراءة.. فعن أي هربرة ظليم عن النبي ﷺ قال: «كل كلام لا يبدأ ب بالحمد لله ، فهو أجذم. (٢٠) رواه أمر دارد، وأحملت معماه، وقمو داود (١) ١٨٨) وأسمد (٢/ ٢٠١٣)] . وابي رواية: (الخطبة التي ليس فيهما شهادةً الله كاليد الخذماءة. رواه أحمد، وأم دارد، والترمدي، إلو دارد (١٨٤٦) والترمذي (١٨٠٦) وأحمد (٣/ ٢٠٠)] . وقال: اعتماده . بدل اطهامة . وعن الل مسعود فيجه أن النبي 🌉 كان إنه السهد،

وري وگذا هند امن بن جيب ۾ بن جا دغود ابن فانگذا روم افغاد افغاد العروف واشد انگلام لدي کا بردا آيو. يعيد هند حال . وأسك محدوم نصح به ويزناك إلى التصاح الكلاء

وجهرجان فيها شهادف أبي شهادف أدالا إنجازلا فليدوأن محدثا دسور علف

فالل التحسد بنف المصنح واستعداره وموقع البنياس عرور أصلمك مل يهد الله الله الله فعال لعالم ومل بممال فلا هادي آماء وأسهد أن لا يم إلا بلده وأللهما أن معجمًا عبده ويسوله بالرسلة بالحق بشير البن بدي المساعة بالصرائلة بالعاني بالورسولة بالفندارت والورانعينهما وقهالا يصغر إلا يصحاه ولايعلق القما ل تعامل لا سيئام. [أمر دارد (٧٠ م.٢]، وعلى ابن شهال ظلَّائِه أنه النالي على بشهد السي الجليَّة بوم الحمعة، فذكر لحود ، وقال : ومن يعتملهما ، فقد عول : روهما أبو داود : وأبو دود (۸۹ د))، و من عذر من سعرة اللهجة عالى أكنان رسوار افله المخيمة محطه باغالشا والإمعلس بال احصين بالواشرة أباتها والباكر الناس الرواه الحمامة، إذا البحري، والترمدي : [مسلم (٨٦٨) وأنو الوه (١٩٩٨) والصافي (٣٤ ١٠١) إلى حجه وه دا وي وأحمد (ه د ووي). وهذه أنصًا طَلَقَتُه عن السور بهيري أنَّه كنان لا عنهن الوطفة بوم الخمعة. إذا هي كممات بسيوات . رواد أنو داود . (أنو دود (٧٠ ١٠)). وعن أم هانياه بدي خارنة بن العماد . وخبي الله الصهما لـ قالت العا أحدث الع في أوالقريس كليبير إنها. إلا عن نسك رسمال الله المثلية بفرناها كال حسمة على الهجراء لذا حنفت الناشر . وواد أحمد ، ومصلح، والنماني، وأنو ماود. [مسلم (١٨٧٢ (٥٣) وأنر داود وهم الذي والمنسائي (٣/ ٣٠٠٣ وأحمد (١/ ١٤٦٤)]. وعن يعلني من أمون، قال: حممت وممول الله المجيمة نقوأ على مسرة ﴿ يُوْمُونُوا وَ كُيْلِيكُهُ ﴿ الزَّمَرَفِ. ١٧٠] "منفي عليه " [البخاري ٢٠٣٥]، ومسلم (٢٧٠)]. وعباد بن ماحه . عن أبيء أن توصول فيحيخ قرأ مع العلمة فإنحارُكُيَّةٍ . وهو قائل، بدكر بأبع طه . إلى العه (١١١٩). وفي الدرودية المدينة: تما المدر، أن الحصة المشروعة، هي ما كان بعناده ﴿ ﴿ مَن رَّعَيْبُ لناس ويزهمهم وبهدامي الخففة ووج الحطيف الدي لأحلمت عدب وأطامتنزلط الحمد فبعوأو الصلاة عمى رمياله ، أو قراءه عنى إدمر الفرآل ، الحسم، خارج عن معطم القصود من شرعية الحطلة ، وإقفاق مثل نالك في تحصله اليخة لا يدر على أنه مقصولًا متحتلي وشرطًا لازق ولا يصل مصطَّب أن معصم المصبود موالوعند دونا مالهج فلمامل لخمدالهاء والصلاة والملاع على وسول التاء وقاء كالالمراف العرت الدعمراء أنا أحدهم إدا أوادأن يقوم مقانده وبقون معالأ واشاح دنطاه على المداء وعلى رموله التيج، وما احسن هذا وأولاد، وكان يس هو القصود ، بل القصود ما بعد ، ولو قال : إنه من أام في محمل عن المحافل حظيمًا. ليس له باعثُ على دلك وإلا أن يصه راجه خبرة والتربع؛ . به كنان هما مفتولاً . بل كلُّ طلع سليم بمخه ويرفق رفا نذر ها الراعرفين أن الوعيظ في خيطة الزمعة هو الذي يساق إليه الحسب، فإذا فعد الحَمَلَين، فقد فعل الأمر للشروع، إلا أما عا قمَّه النداء على الله وعلى رسول، أو استطره في وعظه الفوارع الغرامية، أكان أنح ، وأحسى.

مشروعية القيام للخطبتين، واخلومي بينهما حلسة خفيفة؛ بعن ابن عمر دارسي الله عيما دا قال: كان اللي إيريج يحطب نوم الخممة فانقاء لم يحلس، نو لقوم، كما يعمون اليوم، وماء الجماعة (المساري (۱۹۱۵) ومدام (۱۹۱۵) رأم داود (۱۹۱۰) وقدرمذي (۱۹۰۵) والسائي (۱۹۱۳) داران داجه (۱۹۰۳) وأحمد (۱۵/ ۱۳۵)، وعن حام بن سمرة لفؤة قال: كان التي الطح يحطب فانقال ثم يحلس ما أكثر من أنفي

السلاقات أسرواه أنجعوه ومعلق وأنواداون يهمينونات بالمساءس and the second second وهم ۱۲۶۰ بروی این کی میله . عن هاروس ، قال : عطب رسول اینه العائفا وأبوالكرا وعمرا وعلمانات وأوقى من حاس على الشر معاوية باران الن بليانا والا اوران وروق أبضًا عن الشمعي، أن حعاوية وإثنا خطب فاعماد لماكنر شنعم بطباء ولحدور ويناض لأتهاه أخا وجوب القيام أنده الخطبة، ووجوب الحلوس بين الخطينين واستناقا بلي فعل الرسون اليال ومسجاسها ولكن الفعل تمجرده لاليفيد

استحباب وقع الصوب بالخطنان وتقصيرها والاهتمام بهالابعن ممارس باسواري قال اسمعت وسمون الله ﴿ ﴿ فَعُولُ } الله طولُ صلاة الرجل وقِيسر خصيع هنةٌ من فقورًا ﴿ فَأَطَيْمُوا الْعَبَالَام، وأقصروا الخطيعة أأثنا رواه أحمصه ومصلم بالمبهي والزباري بالبيدارية العجارية وإيما أكان فصر الخطف وطول الصلاة فاللأعلى فقم الرحل والأن الغقيه يعرف جوامع الكنمي فيكتمي بالقيال من البفط على الكتبر من المعلى. وعن حامر من منعرة بيزي، قان "كانت مبلاة رسول الله البرية فعيدًا، وخطيته قصلًا . أن رواه الجماعة . إلا فمخلوي . وأبه ناوه ومدين وتشان والبريش وتدعيه وغيالني (عمد الدي ما يا عاجه وشارا ال مناحد والد ١٦٣ زاء والمن عبد الله من أمي أوفي المنجد قال : كناف رسول الله الزيم بطيل الصلاف ويقصر الحظيمة برواه السنائي، فإنسان صحيح إ بساني ٢٠ ١٠، ١٩١٠ وعن جام عايد قال: كان رسول الله اير إذ بخضب الحمزت عيناه، وعلا صوّت، والنت عصيه، حتى كأنه مبقر عيش، يقول: اصتحكم، ومشاكها أأدن ووقاميلم ووبهي فاحد ورميك وتاهمه والريادوون يالمودون ووي

قال التووي: يستحب كون الخطبة فصيحةً، طبعةً، مرتبةً. مهيةً، من عبر تمطيط. ولا نفعي. ولاتكونز أنعاطا مندنة بالطفقة والهها لاتفع في النفوس موفقا كالملأء ولا تكون وحتسفه لأنه لا لخصل مقصودها بالع يختار أتفاطأ حربة ممهمية ر

وفائل ابن القبوء وكذلك كانت أحلية ابزيزاء إنا هي تفرغ لأصول الإيدر نابله ، وملائكته، وكنيه. ورسمت ولفقه . وذكر احمة وإقبار ، وما أعد الله لأوليان ، ولمعن طاعته . وما أعد لأعدك ، وأهل معصيب ، فمعلق الفلوب من حطلته يممالم وتوحيدًا : ومعرفه بالقه وأباسه لا كحطب عبره ، التي إين غيه. أموارا مشتركة مين احملائل. وهي النوح حمل الحياف والتحويف بالفوت، الذن هذا أمرًا لا يعتقس في الفلس إتبالًا بالله . ولانوحية، له، ولا معرفة حاصةً، ولا تذكيرًا بأيامه، ولا بعثًا للبغوس على محسه، والشوق إلى للعالب، فيحرج السامعون والمديمتقشوا فاتدفى عبر أنهم يموجان وتغسم أموافهم، ويبلي الراب أحسامهم، فيا نبث شعري ! أنحا إيمانيا مخطبق مهداء وأي نوحبهاء وعلم نافع بمحمس مامج ومن تأمل خطب النهي إداه وخطب أصحهم وجده كفيلة بيهان الهدى والتوحيد ودكار صعات انزت وحمل جلائده وأصول الإليان الكالمية والدعوة إلى الله ، وذكر الاتد إنعالي الخلي تحيه إلى سلقه، وأرامه فتي تحوفهم من بأسه ،

بهما والخياف والمعالوت المعسور

والح المنا اللحمة والصائر وزيرافضه الترمط ولاقصال

۱۳۱۱ م. ۱۳۰۰ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۰ م. ۱۳۰۰ مربی فادی دست طل اشدین. ۱۶۱۶ افزار باشته شده داشت شخصه (۲۰ موری فادی دست طل اشدین. ۱۶۱۶ و سخته و درمانت این آنا کیر معمول بات اشعاع ایر باشت بستاه

والأمر الذكرة، وشكرة الذي يجبهم إليه، فيه كرول أن عضمة الله ، وديمانه وأسمائه أه الجملة إلى المحتفظ الم المحتف الى المحتفظ المراود السلمون ، وقد أحدو وأحبهم المحتفظ المراود السلمون ، وقد أحدو وأحبهم المحتفظ المهمد ، وعلى أو الدوق وصلوت المترافع والأواد الرسولاء المورد أن عبر أم عالم حقائقها ، ومقاصده الله المحتود المراود والأودناع سلك لا مبني الإخلال الهاد وأحدا المحتفظ المحتجج ، والفقر ، وعمر الديم المحتفظ المحتود الله المحتود المحتفظ المحتجج ، والفقر ، وعمر الديم المحتود المحتود

قطع الإمام اخطية واللائم يحدث : عن بريدة الان فال اكان رسول عند البرة يحدد المسلم المسلم وحدة المسلم والحديث والخديث : عن بريدة الان فارسول الله الإنترام المحدد والحديث والموسان المدين ويون رسول الله الإنترام المحدد المحيين ووضعهما بن بديد المراد المحيين المحيين المحيين ويعدد والما المحيين المحيين المحيين والمحدد والما المحيين المحيين والمحدد والما المحيين المحيين والمحدد والما المحيد المحدد والما المحدد والمحدد و

قبال ابن القيوا: وكان البتر يقصع حطته ؛ للمعاجنة تعرض، والسؤال لأحد من أصحابه ، ليحييه . وربحا الزل المحاجة ، لما يعود ، فيتقها ، كما مول لأخاذ الحدار والحديد ، وأخذهما ، لم رفي بهما الحمر ، فأقر حطفه ، وكان يدعو الرحل في حطبه ، لا تعال اجسي با فلان ، صل با فلان ، ، وكان بأمرهم القدمي الحال في حفيقه .

حومة الكلام أثناء الخطية ، دهب الخميد إلى وجوب الإنسان و ورمه الكلام . أنها السطياء ولو كان أمن يعروها الكلام . أنها السطياء ولو كان أمن يعروها الأخراص المحافية ولو كان أمن المحافية أو لا و في المحافية والإمام ولحصب . فهو كا فيما يحافي أنه المحافية والمام والمحافية والمرازة والطبراني . الأحداد المحافية والمحافية المحافية الم

١١٤٠ حمد به أبي كانته الإحماع على إسابط والتر الواب وأن عسمه العرامهوا

الصناحيات بوم الخدمات والإدام بمعظت باأنصبت والمدانعات ماراداك والخداعة ولا ابن مراجد والمدري (٢٩٨٤) ومسلم (٨٩١) وأن داوه (٢٠١١) والمرملي (٢٩٨ه) والنساني (٢١٠) وأحمد (٢١/٣٩٣)) - وكان أمي الطاره (م) قبل رحمه رائسي ربعتي علمي المعمر ، وحصب الناس ، والملا أنك والي حسي أنتي من تخطب، فقلت الله بنا التي و من الزائد هذه الآية" فأني أن يكينتين والدسائلة و فأني أن كالمعنور والعني برل رسول الله أبين الخفال لي أنني واللك من لمحلمت، إلا ما تعوت. فلما الصوف رسول الله إيري المحتاد فأحمرته عطاره وصبدي أمنيء إيجا سنسبت إمامت وتكديب فأنصبت واحتى يصرح والرواء أسملاء والطبراني. [أحدد إدار ١٨٠] وذكره الهيشمي في المحمع (١١ أ١٤٥) وعزاد للطبراني أبضاً]. وزري المن السافعي، وأحمد، أنهما فرقا بن من يمكنه ألمساع. ومن لا يكنه ، فاعتبرا ألويم أنكلاً في لأول دون التاني، وإنا كان الإعداث مستحقًا، وحكى الترمدي، عن أحمد، وإسحاق الترجيص في إدا السلام، والمنحوث العافلس، والإمام بحطب ، وقال إنشافعي الواعض رحالًا بوم الحمحة، فتنفذ رجلٌ. رحوب: أن بسعه ﴿ فَأَنَا السَّمَانِينَ سَمَّاءَ وَلُو مِنْهُمْ رِحَلَّ عَلَى رَحَقَ ، كَرَهِتْ دَلْكَ ، ورأيت أن رد عليه ؛ وأن السلاء سَمَّا وَرَدُهُ فَوضٌ , أَمَا الكَلَامِ فِي غَيْرِ وَقَتَ الْحَصَّيْةِ ، فَإِنْهُ حَدَيٌّ ، فَعَنْ أَن طالك ، قال. كانو ياحدانون بواد الجمعة والإممر جانس على المبراء فإدا سكب تلؤدني فام عمراء فلو مكلم أحداء حتل تفصي الحطينين كالتيهيسة. فإذا قاماء الصلاق، وبال عمل الكلمون برواه الشافعي في مصنده. وروى أحمد راسام صحيح، أن عنمان من عقال كان، وهو على اللمو، وطؤون يقيم، تستحمر الناس عن أخبارهم، وأعهرهما

إدرائة وكعة من الحيمة بأو دونها به بن أكبر أهل النب أد من أدرك من منهمة مع الجمعة مع الإمام بهيه معرف ألبا ، وعلم أن يصيف إليها أمرى و عمل أمل عمر ، عن النبي الإمج قال الأمل أدرك إكمة من صلاة المستعة و فيصنف ويها أحرى و وقد قت صلاة درواه السائلي و من ما معه و منارفضي و إلبان إذا والمستعى والمستعى والمراو والمستعى والمراو والمستعى والمراو والمستعى والمراو والمراو

ا الصلاة في الرحام أروى أحمد، والبهقي، عن ستار، قال: سمعت عمر، وهو يخطب بقول: إن

بهاي بعد لعرب اللعل المنقط وما لأبعث بالس أقلام وعبره

ارسول الله اليؤيزيني هذا المسجدة ولحق معه (الهاجرون) والأصار، فإذا اشتد الزحام، فلسجد الرحل منكم على فنهر أخيه، وأحمد (١/ ٣٣) والبهغي في الكبرة. (١/ ٢٥٣، ١٨٣)، ورأى قومًا بصلون في الطريق، مثال: صلو في السجد.

التطوع فين الجمعة، وبعدها: لينشُ صلاة لُربع ركماتٍ، أو صلاة ركعتين بعد صلاة الحسمة وضن أي هروق، أن السيم ﷺ في الله على كان قصائها بعد الجسعاء فليصلُ أربغاه .. رواه مسلم ، وأبو داود، وللرمدي . إمسيلم (١٨٨) (١٩٩) وأنو عارد (١٩٣١) والترمذي (١٩٣٣) - وعن ابن عُمَنره قال : كنان وسول الله يَغِينُ بَعْمَانَى بَوْمُ لَجْمَعَةُ رَكْعَانِينَ فِي بَيْنَةً رَوَاهُ الْحُمَاعَةُ ﴿ وَالْبِحارِي (١٣٧) ومسمر (٨٨١) وأمر دارد (١٦٣٤) وأيترمذي (١٩٣٥) والتسالي (٣/ ١٩٣) وهن ماجه (١٩٤٠) وأحمد (١/ ٦٢). قال أبن للميم: وكان يجير إذا مملَّى الحدمة ، دخل منزلة ، فصلَّى ركعتين ، وأمر من صلاحا أنه بصلَّى بعدها أربكا - قال شيحتا ابن ليمية : إن صلَّى في المسجد ، صلَّى أوبقا ، وإن صلى في بيت ، صلَّى وكعير . قلت : وعلى هذا ثقل الأحاديث. وقمد ذكر أبو فاود، عن الن عمر، أنه إذا صلَّى في النسجد، صلَّى أربقاً ، وإدا صلَّى في جنه، صلى ركعتين، وليو بارو ١٠٠٨م، وفي الصحيحينة ، غر ابن همر الله ﷺ كان بصلي بعد الجمعة وكعتين في جنه . إصبق تنفيهجم - التنهيل. وإذا مدلّى أربع وكعاتٍ ، فيل. يصلّيها موصولةً . وقبل اليصلّي وكعتين ويسلم، تم يصلّي ركعتين، والأفضل صلاتها بالبيت. وإن صلاها بللسحد، تموّل عن مكانه، الذي تُعلَى فيه الفرص . أما صلاة الشَّنة قبل لجمعة . فقد قال شبح الإسلام ابن تبعية : أما النبي الجهيز ، فلم يكن يصلِّي قبل الجمعة بعد الأذان شيئاء ولا نقل هذا عنه أحدُّ، فإن النبي لينهي كان لا يُؤذن على عبيده، [لا إذا تعد على الجنّز، ويؤنَّك بالآلُ، ثم يخطب النبي الجيني الخطئين، تم تغيم ملان، فيصلّي بالباس، فما كان يمكن أن يصلّي بعد الأذان، لا هو ، ولا أحدٌ من المسلمين لذين يصلون معه بيهي، ولا نقل عنه أحد، أنه مسَى في ينه قبل الحروج بوم الجمعة، ولا وقت بقوله صلاة الفَلَزة قبل الحمعة، بن ألفاطه ﴿ يَنْهُ فيها الترغيب في الصلاة، إذا قدم الرجل السجد بوم الجمعة، من غير توقيت، كقوله: عمن بكر، وابتكر، ومشى ، ولُم يوكب ، ومسكى ما تحجب له . وأحمد (١٤ ٪ ، ١٠) وليوطارة (٣١٨) والترمذي (٢٩١) والنسائي (٣/ ٩٩ ـ ٩٩) ولين سميه (٧٠، ٢)، وهذا هو طائلور عن الصحابة، كالواردا أثوا المسجد يوم الحسمة، يصلون من حين يدخّلون ما تيسر ؛ فَسَنهم من يصلّي عشر ركماتٍ ، ومنهم من يصلّي اثنتي عشرة ركمةً ، وسنهم من يصلِّي قساني ركماتٍ ، ومنهم من بعبلِّي أقل من ذلك ، ولهذا كان جماهبر الأثمة منفقين على ، أنه ليس قبل الجمعة شنة مؤقفة بوقتٍ، فَغَشَرَةً بعددٍ؛ لأن ذلك إنه يتبت نقول النبي بنهيج أو فعلم، وهو الم يسن في ذلك شيئًا ، لا بقوله ، ولا فعله .

# المِقْمَــاغ المِماعـةِ ، والمهــد في يسرم ولمسر

ا إذا اجتمع الجنمة والعيد في يوم والحياء سقطت فالمنعة على صلّى العيداة قمن ويدان أرقم، قال: صلّى الشي التي الهيرة العبد، تم رُحُص في الجنمة ، فقال: امن شاء أن يصلّي ، فليمسلّ ، رواه الخمسة ، وصحمه ابن خزيمة ، والحاكم . بزأم دور و ١٠٠١ ، والساس و١٠٠ ، ١٠٠ ، واين ماحه و١٣٠ ، ١٩٣١ وأحمد (٢٠٠ ٣٧٣) واس حزبة (١٩٤٤) واشك (١١ ١٨٨)). وعن أبي هريرة، أنه المزيخ قال: فقد احصع في يومكم هما عيمان ؛ فسن شاء، أجزأه من الجمعة، وإنا مجتَّئونه، رواه أبو هاوه. [أبر داوه (٢٣٠) باس ماحه (١٣١١). ويستحب للإمام أن يقيم الجمعة؛ لبشهدها قنَّ شاء شهودها، ومن لم يشهد العبد؛ لقوله >> : وإنا محمدون؛ . وتحب صلاة الظهر على من تخلف عن الجمعة؛ لحضوره العيد، عند الخنابلة، والظاهر هذم الوجوب؛ لما رواء أبو داود، عن ابن الزبير، أنه فال:عيدان اجتمعاً في يوم واحد. فجقعهما ، فصلاهما ركعتين بكوة ، لم يزد عليهما ، حتى حيلي العصر .

# هسسلاة العبديسان

شرعت صلاة العيدين في السنة الأولى من الهجرة ، وهي شئةٌ مؤكدةً ، واظب النبي 📆 عليها ، وأمر الرجال والنساء أن يخرجوا لها ، ولها أيحات ، توجزها فيما يلي :

(١) استحبابُ الغسل، والتطيب، وليس أجمل البياب: فين يعقر بن محمد، عن أيد، عن جده، أن النبي " اللَّبِ كان يليس تُرَدُّ حبوةٍ ، ( أ في كلُّ عبدٍ . رواه الشافعي ، [الشاغس (١/ ١٩٢٠)]، والبغوي . وعن الحسن الشبط ، قال : أمرنا رسول الله ﴿ بِيرَا فِي العيدينِ ، أن تلبس أجود ما نجد ، وأن تتطبب بأجود ما تجد، وأن تُضَّخي بأثمن ما نجد، الحديث رواه الحاكم، (الحاك. (١٤/ ٣٣٠ - ٣٣١)]، وفيه إسحاق من مرزخ، فسقفه الأودي، ووثقه ابن حيان. وقال تمن القيم : وكان ﴿ ﷺ بليس لهما أجمل قيامه، وكان له حلةً يابسها كلعيدين، واخمعة .

(٣) الأكثلُ قبل اخروج في الفطر، هون الأضحى: يشنُّ أكن تمراتِ ونزاء قبل الحروج إلى الصلاة، في عبد الفطر، وتأخير فالك في عبد الأضحى، حتى يرجع من المعلى، قيأكل من أضحيته، إن كان له أصحية . قال أسم : كان النبي الجليا لا يغذُو يوم الفطر ، حتى يأكيل تمرات، ويأكلهن وتؤا<sup>رت</sup>. وواه أحمد، والبخاري، (المحاري (٩٠٢) وأحمد (٣) ٢٣٢)]. وعن يريدة، قال: كان النبي ﴿ لِللَّهُ لا يَضُو بوم الفطر، حتى يأكل، ولا يأكل يوم الأضحى، حتى برجع، زواه النرمذي، وابن ماجه، وأحمد، (شرمات (٩٤٢) وابن ماجه (١٧٥١) وأحمد (٩٥٠)، وزاد : فيأكل من تُضحيته . وفي اللوطأة عن سعيد من الحسيب ، أن للتاس كانو: يؤمرون بالأكل ، قبل النشؤ يوم الفيغر . وقال ابن قدامة : لا نعلم في استحباب تعجيل الأكل يوم الفطر اختلافًا .

(٣) الحرومج إلى المصلى: صلاة العبد يجور أن نؤذي في المسجد، ولكن أداءها في المصلى، حارج البلد، أفضل، \* \* ما لم يكن هناك علمُ، كمطر ونحوه؛ لأن رسول الله ﴿ كُلَّهُ كَانَ يَصَلَّي العِدَينَ في

٢٥) بية عليه: برخ من برود السن. ٢٦) مارج البلد فقطل ما مدامكة بإن سبخة العبد لي المسجد : قرام أمسي.

اللسطينية أأقولم يصمل العبد تجميح شده إلا مترة العذر المطرار فعل أمي مرورة وأنهم أساعهم مطرّ في يوم عبد العملى يهم فلمبي إلا راحسالاة العبد في المسجد رواه أمو تاؤد، وابن منجه و والحاكم والراحد الارداد ( 1974) إذا يراحد ( 1974) واحاكم ( 1/ حاكم)، وفي السنادة المحمول القال الحافظ الي الاللحجوم الإسادة ضعيف وقال الدهني : هذا حديث مكر .

(2) خروج النساء ، والصيان : يشرع خروج الصبيان والساد في العدين شميلي : من غير قرق بين الكوء والنساء ، والنصور ، والخلف و خديث أم عقية ، فالساء أمرنا أن ساوج الموتين الأكراء والنبية ، والمنظم و الخديث أم عقية ، فالساء ، أمرنا أن ساوج الموتين الأكران والمبدى ، منفق عليم ، إسحاب ودعوة السبيان ، ويعول الحياض المصلي ، منفق عليم ، إسحاب ودعوة السبيان ، ووام ومسلم (۱۲۰ م) و دعوة في البدين ، ووام الن ماحم والسيقي ، إلى ناحه (۲۰ ۱ ۲۰ ) والمهني على الكران (۲ ۲ ۲ ) ، وعلى الزرعيام ، قال ، حرجت مع النبي (۲ المعام و ۱۵ و کرمن ، وامين وامين ، ودكرمن ، ودكرمن بالمبدئة ، ووام المحاري ، واسمان ، فوعظهن ، ودكرمن ، وأمين بالمبدئ ، واسمى ، ثب أنبي النساء ، فوعظهن ، ودكرمن . وأمرحن بالمبدئة ، ووام المحاري ، واسمان ، واسمى ، ثب خطب ، ثب أنبي النساء ، فوعظهن ، ودكرمن . وأمرحن بالمبدئة ، ووام المحاري ، واسمان واسمى ، ثب خطب ، ثب أنبي النساء ، فوعظهن ، ودكرمن .

(6) مخالفة الطويق : ذهب أكثر أمل العلم إلى استحباب الذهاب ، إلى صلاة الديد في طويق. والرجوع في طويق الحسواء كان إداق أو مأمونة ؛ معن حام بالشدقال : كان الدي يهاز إذا كان برغ عبد عائف الطويق . وواه الدخاري . (الدهاي والدهاي وعن أبي هريرة ، قال : كان الدي يهزية إذا خرج إلى العبد ، برجع في عبر الفويق ، الذي حرح فيه . وه أحمد ، ومسلم ، والترسذي . الرسادي ( ١٩٥١ ) أي العبد ، برجع في عبر الفويق ، الذي حرح فيه . وه أحمد ، ومسلم ، والترسذي . الرسادي و الحاكم، وأحمد ( ٢٠٥١ ) . ويجوز الرجوع في الطراق ، لذي ذهب فيه العامل و مدول الله يهيم إلى ناهسكي والبخاري ، في التعالى مقاملي من المسلم ، فتصلي مع رسول الله يهيم إلى ناهسكي يوم الفطر ، ويوم الأضحان إلى يوونا ، أنه والو ويوم الأضحى ، فتسلم يطول الله إلى المنادة عرب يعكن بالمنادة المالية . المنادة ا

(٩) وقت صلاة العبار: وقت صلاة العبد، من ارتفاع الشمس قدر ثلاثة أمثار، في الروال ٢ منا أحرجه الحسن بن أحمد الساء، من حديث تحديث تعديد، قال كان فسي الإفراديكي منا الفطر، والشمس على قيد زمخين، أحما والأصحى على قيد زمح، إدام الحافظ في الطحيص (٢٠ / ٢٨٠) واسلر ما الأولم (٩٠ / ٢٠ من). قال الشوكاني في هذا الحديث الإه أحسن ما ورد من الأحاديث، في نعيس وقت صلاة العبديث، ومي الحديث استحجب تعجيل صلاة عبد الأصحى، وتأخير صلاة الفطر، قال على فذائة، ويسن تقديم الأضحى وقت إشراح مدقة الفطر، ولا أعلم فيدعلاقاً.

(٧) الأذانُ ، والإقامةُ للعبدين : قال ابن القبم : كان الجيم إذا انتهى إلى المصال ، أحدًا عي الصلاة ، من

عبر أدب و ولا إقامته و الا قبال الصلاة حامعاً الاقتساء الا يقفل شيئة دن طف المهمي، وعلى الم عامل وحامل عالا أنها يكار ليدفل بالم الفطرة ولا باله الأسلحي، منطق عليه والمحاري (٩٦٠) والسعم (١٥٨١ع) ويتسلم على عطابه عالى الحرامي حامل أن لا أذار الصلاة بوط العظرة حين مخرج الامام. ولا عداما يتراح ، ولا يقدر ولا مدار، ولا شيء لا اذار الوعد، ولا إقادة الرعل معد بن أمي وقاص وأن شي الفيخ ملكي لعبد مهم أدار ولا إدامها وكان بحضاء العلمين قائمًا والفصل التهمة المحاملة الرواة المراز ، إنجار (١٩٥٤) والهيمي في المحمم و١/٢ ٢٠١٤).

(4) الكبرة في طلاف العيدين: صلاة الديد و تعدال برسن فيهدا أم يكبر الصلي قبل القوارة على الراحة الأمر سنع الكبرات بعدد لكبرات بعدد لكبرات بعدد لكبرات بعدد لكبرات بعدد لكبرات المراحة الدير تعدال الأمر سنع الكبرات بعدد لكبرات المراحة المراحة الأمر سنع الأبلى مو حدالتي عشرة الكبرة المبيان على الأبلى موحد الراحة الإمراحة المراحة في الأبلى موحد الراحة الإمراحة الإمراحة المراحة المرحة المراحة المراحة المراحة المراحة المراحة المرحة ا

والزواج المعلى مع أنحل تكميم أروعي فالشاعل عمر ما به عبداتها.

الوالوم للله العلمية فيكن آمي الأمري للألم الله وليكرة الإسراع بالرابية وإبي المساة اللائم عارا العرامة

وع السجية السهدو الكمر التصليل من المؤل كبرون براي بهرجين أن يقول الدحار الله و غساعا ولا حالة الله الغد الغد أكار المائل المواصمة والمائد الكرامين عن عرف فصيل من المكني مائ

أما مطائق النقل . فقد قال الحافظ اللي حجر في والفتح» ; إنه لم يتيت ديه منتج بدليمي خاص ، إلا إن كان ذلك في وفت الكرامة في حجم الأيام .

( 9 ) في نصبخ منهم صلاة العبلا : تصبح صلاة العبد من الرجال ، والسناء ، والعبيان ، مساؤي كالوا : أو مفيسين ، حسافل على المساور و حساعاً ، أو في المسلود ، أو في المسلود ، أو في المسلود ، ومن الاتعالم المسلود مع الجساعة ، ومثل و كثير ، قال البحاري : بات إذا قاله العبد ، يصلّي وكمين ، وكذلك السباء ، ومن في البيوت ، والفرى ، القول التي ينهج ا معذا عبدنا ، أمل الإسلام، ، والسامري لعبدنا في كتب مهمين باب ( 6 ) إذ قاله البديسلي ، وقمر أنس بن مالك مولاهم ابن أي عشة «الولوية» فحمم أهله وديه ، وصلي كمسلاة أهل للمر ، وتكبرهم ، وقال عكومة : أهل السواد يجتمعون في العبد ، يصنون و كعين ، كما يستم الإمام ، وقال عاد ، على ركتين .

( 1 ) خطبة العياب الحنية بعد صلاة العيد سنة ، والاستماع إليها كذلك ؛ قمن أي سعيد ، قال : كان النبي بخيرة العيل المناس النبي بهلاً به العيلان ، تم ينصوف ، فيقولم قفاي النبي ، يبلأ به العيلان ، تم ينصوف ، فيقولم قفايل الناس ، والناس حلوثي على صعوفهم ، فيعظهم ، ويوصيهم ، ويأمرهم ، وإلا كان يربد أن يقطع بعث ، وأن أو يأمر بشيء ، أمر به ، ثم ينصوف ، فال أبو سعيد : ظم يزل الناس على ذلك ، سنى خرجت مع مروان ، وهو أمير الدينة ، هي أضحى أو فطي فلما أنبنا المصلى ، إذا متبر بناه كثير بن الصلاة ، فإذا مروان بويد أن يرنفيه قبل أن يعيني ، فجيدت بلوه ، فجيدتي ، فلونغم ، فحطل قبل الصلاة ، فقال : إن الناس لم وافقه خير مما لا أعلم . فقال : إن الناس لم يكونوا بجاسون لنا بعد ناصلان ، فجعلتها قبل الصلاة ، منفق عليه . وافقه خير مما لا أعلم ، فقال : إن الناس الم يكونوا بجاسون لنا بعد ناصلان ، فجعلتها قبل الصلاة ، منفق عليه . وافقه خير المهد ، فلمناس المسلاق ، منفول المنه خير المهد ، فلمناس ، ومن أحب أن يدهس المحضة ، فلمحلس ، ومن أحب أن يذهب ، فلمناس . ومن أحب أن يذهب ، فلمناس ، وأبو ماهد ، وأبو ماهد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماجه ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماجه ، (أبو داود وابن ماجه ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماجه ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماجه ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماجه ، (أبو داود وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد ) وابن ماحد ، (أبو داود (١٥٥ ) وابن ماحد ) وابن ماحد (١٥٠ ) وابن ماحد ) وابن ماحد (١٥٠ ) وابن ماحد (١٩٠ ) وابن ماحد (١٥٠ ) وابن ماحد (١٩٠ ) وابن ماحد (١٩٠ ) وابن مادد (١٩٠ ) و

وكلّ ما ورد في أن للعبد حطبتين، يفصل بسهما الإمام بحاومي، فهو ضعيفٌ، قال اللووي الدينت في نكور الحفظ شيء. ويستحب افتتاح الحصة بعمد الله تعالى، ولم يحفظ عن رسول الله نجاج غير هذا. قال ابن القدم: كان ينجُجُ يفتح خطبه كلها بالحمد بله، ولم يحفظ عنه في حديث واحد، أنه كان يكر هفته الحكيم ، وإنما روى اس ماجه في فسنده عن سعيد، مؤذذ النبي يخيج، أنه كان يكر بين أضعاف الحطبة ، وبكر التكمير في خطبة العيدين ، إلى ماحه (١٩٩٩) . وهذا لا يسل على أنه كان بغتمها به، وقد اختلف المامي في خطبة العيدين ، والاستمقاء . فقيل ايفتحو ما انتكير ، وقبل يفتنحان بالحمد . قال شيخ الإسلام تقي الدين ، هو وقبل المناح الله المناح الله الدين . هو المساح الله على أم وي بالي أم وي بالمهد لله ، فهو أبيام الله إلى الدين . هو الصواب ؛ لأن النبي ينظم قال . وكل أم وي بالي الايدا وه بالحمد لله ، فهو أبيام الله المن تعريب الدين . هو الصواب ؛ لأن النبي ينظم قال . وكل أم وي بالي الايدا وه بالحمد لله ، فهو أبيام الله المن تعريب المناح المناح الله المناح المناح المناح الله المناح المناح الله المناح الله المناح المناح الله المناح الله المناح الله الله المناح الله المناح المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله الله المناح الله المناح الله المناح المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله المناح المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله المناح الله المناح المناح المناح المناح المناح المناح الله المناح المناح

وهي أن فلطح حال أي يجرج فاتمة من المهن يتي سهة

 <sup>(</sup>۱) انفسلی : برسع به وین انسامه آف دراج
 (۲) مهر آسام : آن ماهی

وكان فيخ يتسع خطم كنها مالحمد الله ، وأما فيل كتبر من الفقهاء إله يضبح خطب الاستسقاء بالاستغفار، وخطبة العبدين بالتكبير ، فليس معهد فيها سنةً عن السي فيخ النقاء والسنة فضمي خلاد، و وهو افتنام جميع الخطب بالحمد الله .

(١٣٠) اللعبُّ، واللهوُّ، واللهاءُ، والأكلُّ في الأعيادِ: اللف الماح، والنهو البرىء. والغناء المسر، هلك من شعائر الدين، التي شرعها الله في يوم العيد ﴿ رياضةَ للبدن ، وقروبهما عن النفس ؛ قال أمش : قدم النبي ﴿ فِيلِهُ اللَّذِينَةِ ، وأَنْهِمَ يومَانَ يَنْصِونَ فِيهِمَا ، فقال : فقد أَبْلِكُكُ الله لـ تعالى با بهما خيرًا منهما ؛ يوم الفِطر، والأضحى، . رواه النماني، وابن حيان بسبدٍ صحيح. [السائي (٢/ ١٧٩)]، وقالب عاشة: إن الحبشة كانوا بلسون عند رسول الله ﴿ وَلِيُّهِ فِي يوم عبدٍ ، فاطَّلمت من فوق عائف، فطأطأ نمي تذكيب، فجعلت أنظر إليهم من فوق عاتقه ، حتى شبعت ، ثم انصرفت . وواه أحمد ، والتبخان . [البخاري (١٠٤) ومسلم (٨٦٢) (٨٨) وأجمد (1/ ٢٣٣)]. ورووا أيضًا عنها ، قالت: دخل عمينا أمو بكر في يوم عبدٍ ، وعندنا جاريتان , تذكران يوم بُعات <sup>٢٠</sup> يومج قتل فيه صناديد الأوس والحزوج ، لقال أبو بكر : عباد الله ، أخرموث الشيطان . قالها تلاقًا ، نشال رسول الله : ﷺ ، وبا أبا بكر ، إن لكنَّ فوج عبدُ ، وإنَّ البوج عبدُناه . ولفظ سيخاري ، قالت عائشة : دخل عنيّ رسولُ الله ﴿ ﴿ وَعَدْيَ جَارِينَانَ تَعْنِيانَ ، بَعْنَاءَ بِعَاتَ ، فاضطحع على الفراش، وحول وحمهم، ودخل أبو يكرم، فانتهرسي، وقال: مؤاناؤةُ الشيطان عسد أنسي 🚜؛ فأقبل عليه النبي ﴿ عِلَيْهِ عَمَالَ : ودعهما و. فلما تُحَفِّله تحقيزتهما ، فخرجتا ، وكان يوم عينو ، بععب المسودان بالدوق (<sup>17</sup>وإحراب فإما مدأت عني ﷺ، وإنما قال: (تشتهين تنظرين؟) . فقلت: عم . فأقامني وراعه، خدّى على خدم، وهو يقول . (دونكم يا بني أُوفَذَقُه . <sup>وها</sup>حتى إذا مست . قال : محسك؟» . فعت : عم . لحال : وفادهمي» . [فلمخاري (٩٥٤) ومسلم (٩٩٩) (١٦) و (١٩)). قال اختفظ في وانفتجه: زروى ابن السراج ، من طريق أبي الزناف عن عروة ، هن عائشة ، أنه 🌋 قال بومثلي : ولتعلم يهود المدينة ، أن في ديننا فسحة ﴿ وَلَيْ بِعَنْتُ بِحَيْقِيمٌ سَمِحَهُم . وعند أحمد ، وصدلم عن تُنتِشَة ، أن النبي ﷺ قال : وأيام التشريق أيام أكلٍ ، وشربٍ ، وذكرٍ لله 🚓 . ﴿ مِسلم (١٠٤١) وأحمد (٥/ ٧٥) والنسائي (١٠/ ١٧٠)]-

وبا بيمات رهيم جمين الأبوس الويوم بعات برم مشهور عن أبيم غيرات كانت فيه مقتلة حقيبة للأومل على التموين و الجادري والروس .

(11) قبضلُ العملِ الصافح، في أيام العشر من ذي الحبجة : عر ابن عباس، أن النبي بجيمة قال: إما من أراه العمل الصالح أنه بُّ إلى الله ﷺ من هذه الأيامة. يعني: أيام العشر: فاتوا ايا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الحهاد في سبيل الله» إلا رجلٌ حرج بتعسه وصاء، لم لم يرجع نشي، من فقال) . رواه الحماصة ، إلا مسلقا ، والنساشي . إسحاري (١٦٠) رأبو داود (٢٥٨٨) والترمذي (٧٥٧) ونين ماحد (١٧٩٧) وأحمد (١١ ٣٣٨)]. وصله أحمد، وانطرانسي، عن اس عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ: فَمَا مِن أَيْلِمُ أَعْظُمُ عَنْدَ اللَّهُ سِيحَانَهُ ، ولا أحب إلى الله العمل فيهن ، من هذه الأيام العشر . فأكثروا فيهن من التهليل ، والتكبير ، والتحميدة . (أحمد (١٦ ٥٧) وصد بن حميد (٨٠٨) أما رواية الفيراني هي عن ابن عِلَى (١٩١١)). وقال أن عباس: في فوله تعالى: ﴿ لَيُفْتَصُّرُواْ أَشْمَ ٱلْغَرِقَ أَيَّتُهِ الْمُشْكُومُنِيْ (الحمج ٢٨٠) : هي أينام العشر . وكناك ابن عسر ، وأنو هريرة يخرجان إلى الحسوق في أيام العشر ، يكترنك . ويكبر الناس بتكبيرهمة . رواه اللجاري . [الخاري نطيقًا (١٦ ١٥٥)] . وكان سفيد بن حبر إذ ادخل أبام المشراء احتهدا اجتهادًا شديدًا ، حتى ما يكان يفدر حايه - إذكره السهفي في الشعب أعر الحديث (٣٧٥٦)] . . وقال الأوراعي: الخني ، أن العسل في اليوم من أيام فلعشو ، كقدر غزوةٍ في سبيل الله، يصام لهارها. وليخرس فيلها، إلا أن ليتخلص الموقّ منمهاده. قال الأوراعي "حدثني بهذا الحدث رحلّ من بني مخزوم، عن السي ﷺ، وروي عن أبي عروف أن السي ﷺ فال : وما من أيلع أحمد إلى الله أن يعجد أنه فيها ، من عامر ذي خمجة ، لِفقالُ صينم كلِّ يوخٍ منها بصياء سنة : وقيام كلُّ نِيلةٍ منها غيام لبلة التدرير . رواه البرمدي ، والن ماجه : والبهدي . [الرمدي (٢٥٨) وليار ماجه (١٧٦٨) والمهلي في الشعب (٣٧٩٧) .

(٩٥) استحباب التهنئة بالعبد ، عن خبير بن نغير ، قال : كان أصحاب رسول الله ١٤٠٤ ، إذا النفوا بوم
 العبد ، يقول بعصهم لبعض : (نَقَيْلُ الله منا وبقده . قال الحافظ : إساده حسن .

(13) النكيل في أيام العيدين: النكير في أبام العيدين سنةً؛ فعي عبد النظر، قال الله تعالى: ﴿ وَالْحَجْهِ النَّالِ فَي عَبِدُ النَّالِ فَي عَبِدُ النَّالِ أَلَمْ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَكُمْمِ النَّهِ النَّهَ اللّهِ النَّالِ عَلَيْكُمْ وَلَيْكُمْ أَلَهُ فَي أَيْكُمْ اللّهُ الْأَصْحَى، قال في وَلَا أَلَهُ في أَيْكُمْ اللّهُ اللّه النَّهُ الله النَّهُ اللّه النَّهُ اللّه النَّهُ اللّه النّه النّه الله الله النّه الله الله الله النّه النّه

ا ﴿ فَالَّذِي مُواعِدُمُ مِن عَي فَهِمَ العَشْرِيِّ . رَبِقَهُ العَصَرِيِّ.

مي ذلات عن النبي الهيج حديث وأصبح ما ورد فيه عن الصحابة، قول علي، وابن مسعود، إنه من المجم يوم عرفة، ولمي عصر أنجر أمام مبيع . أحرجته النق الذائر ، وغيبره . وبهذا أنجذ الشافعي، وأحسب وأمو يوسف، ومحمل وهو مدهب عمر، وابن عباس .

والدكير في أبام التشريق، لا يحتص استحداء مونت دون وقت، مل هو مستحدًا في كل وقت من للك الأداد. قال البخاري : وكمال عمر خيجة بكر في فيته بمن ، يسمعه أهل المسجد ، فيكرون ، وبكر أهم الأسواف ، حتى ترتح من تكبيرة ، والحاري (٢٠ ١٥٥) تعبد إلى المحدد الله الأيام حميظ ، وكمالت مدونة وخلف المعلوات ، وعلى فرانته ، وفي فسطاطه ، ومجلسه ، واعتباه تلك الأيام حميظ ، وكمالت مدونة تكبر بوم النحو ، وكن أنست يكبرن عدم أبالا بن عنمال ، وعمر بن عده العرم لهايي الشريق ، مع الرجال في المسجد ، قال ، خافظ : وقد الشملت هذه الأثار عبي وجود التكبر في قلك الأيام ، عقب الصارف ، وغير ذلك من الأحول ، وبه استلاف بين العلماء في مواصع ، فعنهم من فصر خير على أعقاب وغير ذلك من الأحول ، وبه استلاف بين العلماء في مواصع ، فعنهم من فصر خير على أعقاب وبالحساعة دون طلقود ، وبالمؤواة دون القصية ، وبالمؤلم ، ومهم من خصه ما للدن دون الغراء ، وطاهر وبالحساعة دون طلقود ، ما رواه عند الرزاق ، عن سلمان سند صح م قال : كبره ا وقت أكبر ، الله أكبر ، وله أكبر ، وله الحدد ، إعمر بل مسعود الله أكبر ، وله الحدد ، إعمر بل الأوظار (٢٠ ١٤٥) ؛

\*\*\*

# الزكاة

(١) قعويقُهَا : الركاة ٢٠ منه له يجوجه الإنسان من حق الله - تعالى سالي العفر ٢٠ والمشيت وكالله ؛ يا بكون فبها من وجنه البركة ، وتركية النفس، وتنعينها بالحرات، فإنها مأخودةً من تركاه، وهو الداد، والطبقارة ، والذركة ، قال الله - تعلى ، ولينك من الواقيم سندنة لينجيركم ولزنتم بريام والعباء : ٢٠٠٣ .

وهي أحد أركاك الإسجام، فمصدة ، وقُرِلت بالصلاة في النبل والعالين آمة ، وقد عرضهة التدل بعالي ــ نكتاب وئمة رسوله ليلغ والحمدع أت :

١- روى الحماعة ، عن ابن هماش ـ رفعني للله عنهما . أن السيّ بيناتي ما ممث تتعافّ من جس بينجيَّة رئي اليمس أنك قال: فهمال نأتي قومًا أهلُ كربُء فاذعهُم بن شهادة أنَّ لا إنه إلا الله و وأتي رسول الله، فإد هم أطاعوا لدلت، فأغلمهم أن اللذ عر وجل - العرض عليهم حصن فسواتٍ ، في كلُّ يوم وليمةٍ ، فإنَّ لهم أطاعوا لذلك، فأعلتهم أن اللة لـ نعالى لـ الغرس عليهم صدقة في أموالهم، تُؤخِد مِنْ أعبَانِهم، وَلَوْقَ إنن تفراغهم، فإن هـ أضاعوا لذلك و فإقاك و كواتم <sup>(1)</sup> أموانهم، واتح دعوة الظاوم ؛ فإنه ليس بينها وين الله حجابات والبحاري (١٣٩٥) ومسلم (١٩٩) وأبو قاود (١٩٨٥) والرمادي (١٦٥) والنصائي (١١ ٢ و٢ و١) والن ملجه و١٧٨٢ع وأحمد (١١ ٢٣٢ع) .

٣- وروى الطبر مي مي " الأرسط، والصمر، عن عليَّ لـ كانٍم الله وجهه، أن النبيُّ ﷺ قال: (إنَّ الله فرض على أغنياه المسمين في أفوالهم، غله الدي ينسع لفرامصو، ولن الجهاد المغراه، والمادعوا أو عراق الله تما نصينغ أغياؤهم بالآل ألا وإلى الله بحاسبهم حداثنا شديدًا . وبعدتهم عدانا أنستاه ، والطراس في الأوسط (٢٩٠٣): وفي مصنم (٤٤٤) ودكره الهيتمي في المحمج (٢) ١٩٦] . فان الصبراي: تفود به ثابت بن محمد الراهد . قال الخافظ: وتابثُ للمَدُّ: صبدوقٌ، روى عنه البخارى، وعيره، وبقية رواته لا بأس عج ﴿ وَكَانَتَ فَرِيضَهُ أَمْرَ كَانَةِ بِمُكِنَّا فِي أُولَ اللَّاسِعَامِ مَالِمَنَّةَ وَلَمْ يَحْدُدُ فَيها الذَّلَ ؛ الذي تجب فيما ولا مقدارُ ما يُتَفَقُّ مِنهُ مَا وَلَمُهُ مَاكِ السَّعُورِ الْمُسَامِينَ ، وكرمهم . وفي السَّنة الثانية من الهجوة . على الشَّهور -فرض مفا ارها ، من كلِّ موعٍ من أمواع المال ، وتقت ساكا معطابية .

# (٢) الترغيب في أدائها -

الد قال الله ـ نعمامي: فَهْنَدُ مِن أَمْوَلُهُمْ مُسْتُقَةً الْمُهْرَقُمْ وَتُكْبِيمٍ بِنَامِجُ واللونة. ١١٠٣. أي، بحد ـ أنها . الرسول - من أمول المؤمنين صاغة مُغينةً ، كانركاة المفروضة ، أن عبر معينة ، وهي التصلوع : ﴿لَهُمُهُمْ مُمَّ وُرُكِيم بَا﴾ فويد ٢٠٠٠ . أي، تطهرهم بها من دسل المحل، والطمع، والدادة، والفسوة على الفقراء

<sup>(14)</sup> أبور وقما أو قام في منته فيشر من الهيمول. (1) الورد في الحب والمستقدم القوع ما موجها لا علسب متعود إلا بنعل الأصيار. وم) کائو شار

والبائسين، وما يتصل مذلك من الرفائل، وتركي أمسهم بها . أي ؟ تُنشبها ، وترفعها بالخيرات ، والبركات الحلقيّة والعملية ، حتى تكون بها أهلاً للسعادة الدنيوة ، والأخروية .

٣- وقال الله مـ تعالى: ﴿ إِنْكَ الْمُشْتِينَ فِي خَسَّبِ وَمُنُوهِ \* أَمِنِئِنَ أَا تَشْتُمْ رَفَيْهُ إِنْهُ الْأَوْا فَلَ فَكَ تُمْتِينَ \* كَانَّ فَيْدِينَ \* أَنْهُ لِللّهُ مِنْ أَلْفَا فِي اللّهُ مِنْ أَنْفَا لَهُ مَا يَشْتُولُونَ \* وَفِي أَنْزَاهِمْ مَنْ أَنْفَيْمِ وَلِلْمَانِينَ \* ١٥ - ١٩٠] . جعل الله أخصى صفار بالمواجعة المعلى الله المعلى الله المعلى المع

وروى الترمذي: عن أبي كبشة الأنماري، أن النبي يظهر قال: «ثلاثة أقبية عبيهن و وأخذتكم حديثا، فاحفظوه ؛ ما نقص مال من صدفة ، ولا ظلم عبة نظمة ، فصبر عبها ، إلا واده الله عها عزا ، ولا قسم بية باب مسائق ، إلا قسم الله عباب فقيم . والرساعة (٢٣٢٥) والرساعة (٢٣٨٨) وأحد (٢٤٤).

عن وروى أحمد بسند صحرح عن أس عليه قال: أمى رجل من تحم رسول الله يقله،
 منال: بارسول الله، إنى ذو مال كثير، وفو أهل، ومال، وحاصرة (١١٠)، فأسرني كيف أسدم، وكيف أنفق? نقال رسول الله ينجه: وتشرخ الركاة من مالك ، فإنها طُهْرة تُطهُؤك، وتصل أفرياءك، وتعرف شق بلسكين، والحار، والسائل، وأأحمد (٣٠ ٢١) وذكره الهيشي في الهمج (٣٠ ٢١).

وروى أيضًا، عن عائشة \_ رضي الله عنها \_ أن رسول الله ﷺ قال ـ وثلاث أخليث عليهن ؟
 لا يجعل لله من نه سهم عي الإسلام، كمن لا سهم له، وأسهم الإسلام ثلاثة : الصلاة، والصوم،

ونام الهير والعلو والعصيل وللا القواس

والزكاف ولا بنوالي الله عبدة في الدين، فيوليه عيزه يوم القيامة، ولا ينحب وحلّ نوفة، إلا جعله الله معهم، والرابعة لو حنفت طليها، وحوت ألا آثم، لا يستر الله عبدًا في الدنيا، إلا مسرد يوم القيامة، . إأ صد (13 فـ 13) ، وذكره الهيشي في المجمع (17 ٢٢) وبراه الطفراني الكبلي .

هــــ وروى الطرائي في الأوسط» على جائر عَلَيْكُ قال : قال رجل : يا رسول فله : أرأبت إن أذى الرسلُ وكنه ماله\* فقال رسول الله يجيمة : مس أثنى ركنة ماله دهب عنه شاؤه . ( بي حربه و 14 17 واضاكم و17 و24) وفكره مهشم في المجمع (17 20) .

ا "- وروق المحاري، ومسلم، عن جربر بن عند الله ، فال : بايمت رسمول الله 195 على وقام الصلاق. ولايا، الزكاية، والنصح كال مسلم، (المحارب (٢٥) ومسلم (١٥) وأبو داود (١١٥) واقسائي (١/ ١٥٥). (٣) الترهيب عن منجها :

۱- قال الله العالى ﴿ وَالْمُونِ بِنَكْبُونَ اللَّهُ مِنْ وَالْفِسَاءُ وَلَا يُنْفِعُونِهَا فِي سَبِينِ الْفَو مَنْفُرُهُمْ بِسَنَافِ الْبِيدِ - يَوْدُ يُضْفَ ظَيْمًا فِي شَهِ سَهُمْشُو فَنْشَجُونَ بِهَا مِبَاعْهُمْ وَهُوَنَهُمْ وَتَقَوْمُمْ فَسَدًا مَا كَفَرْشُمْ بِالْمُعْرِافِمُ مِنْفُومُوا مِنْ كَفْرُو فَكُونُونَكُهُ اللَّهِ اللَّهِ وَمِنْ مِنْ إِنْ مِبْعَاقِمْ وَهُونَهُمْ وَتَقَوْمُ مَا اللَّهِ مِنْفُ

٣- وقال: ﴿وَلاَ يَشْتَنَقُ الْمُبِينَ يَبْتَمُونَ بِمِناً مَالْتُنَهُمُ اللَّا مِن مُشْلِينٍ مُنْ عَيْزُ أَنْم تَجَلُّوا بِهِ مِنْ ٱلْفِيسَانِيْهِ إِلَى سراد : ١٠٠٠).

والم سيمور با يحدو بدس والرجوة من متر في أخافهم .

والآلي المنكور وملك والحبيب هيد الركاد فيهم تؤدر وأما مه آخر جنت وكناته فلنس مكام منهدا التخر

 <sup>(2)</sup> الله في معط وسد.
 (3) الله في الشيخ من الأرس.
 (4) كأوم - (الح : أي كمنعتم م كالت.
 (4) تعلق أن تحري.

۷۶ مشی آی بر ۹۱) حصاد: أي ماريدالترين.

۸۵) اصالف فلمنه کامام اللموس (۱۰) مشعد: أن اني لا تريا ب

<sup>\*\*\*</sup> 

فلا تنقيق شيئاً هي مطونها، إلا كتب الله أحوا، ولو رعاها في مرح. أنه أنها أكلت من شيء، إلا تحت الله له مها أجزاء ونو سقاها من تهوا. أناه له دكل تصوق غليها في بصومها أجزاء. حتى ذكر الأحز في أبو مها، وأروائها: فونو استنت شرقًا، ("أو شرفين، كتب له بكل حطوة يخطوها أجل، وأما التي هي له سعر، فالرحل بهضفاها تكوناً وتحفيلاً، لا بنسبي حو طهورها ونصونها، هي عسرها وبسرها، وأما التي هي نه عليه وزرًا، فالذي يتخدمها تشوا. ("ا وبطراه (" وطفراه")، ورباء الناس، فلنك الذي عليه الوفراء قالوا: فالحمر با رسول الله! قال: هما أمول الله علي فيها شيئًا، إلا هذه الآية الحديثة (" غذة الا"؛ فوكن المنطق بنشكان المؤد غزرًا بشرةً \* وتكن المنسئيل يتفكال الأور الشكر بشرة (الإلااة: ١٠ هـ ١٠) المحاوي

٣- وروى الشبخان ، عن أي هريرة ، عن النبي چنجة فال : (من أناه الله مالاً ، طلم يؤد ركانه ، مثل كه ( المجابوم المبارة شجاء) ( المواجه المبارة المبار

عد وروى ابن ماجه ، والبرار، واجبهتي ، واللفظ له . عن ابر عمر - وضي الله عنهما - أن رسود الله عيرة قال : ويا معشر المهاجرين ، فعصل حسن ، إن البئيتم مهن ، وطل بكم، أعوذ بافله أن المركوس ؟ لم تطهر الفاحشة (۱۳۰ في قوم فظ ، حتى تعبوا مها، إلا فتنا ميهم الأوحاع، (۱۳۱ أثني لم تكن في أسلافهم ، ولم يتعموا المكينال والبرات ، إلا أجذوا بالشين (۱۳۱ وشدة المؤفق وجور السلطان ، ولم يتعموا بركة أموالهم ، إلا متعو القطر (۱۳۱ من السعد، ولولا البهائم، لم يطروا ، ولم يتغفوه عهد الله وعهد رسواء ، إلا شاعد عليهم هدار من غيرهم ، فيأخيد بعض ما في أبديهم ، وما نم فحكم أفستهم بكتاب الله ،

ع. وروى الشيخان، عن الأحلف بن فيس، ذال حلست إلى ماؤس قريش، فجاء وحلى، ١٩٧٥ خيش الشعر، والثياب، والهيئة، حتى قام عليهم، مسلد، ثم قال: شر الكانوس برصفي ١٩٠٥ يحمل عليه في الرجيم، والثياب، ووالهيئة دامن أحدهم، حتى بخرج من نقص ١٩٤٥ كفه، وموضع على خض كفه،

> ياجي مشرص رأتين خياي من الأرض . والإيطار رشدة تلوح . والإيطانية رائي اشتاولة لكل حد واد والايطانية أصور والايطانية أخير الذي الحديث تلقوه من كلوة المسلم. وإلا الإعلام التي المشر والايام تسلمية أنماء مرجود . ولا الإعلام الإعلام في القليمية الكسفة

وا برام ح آني آخري . وح الأخر آن النصر . (ه) سائل في الكرز (ب) القادم أي الفليلة الطبق . إذا المنتصوع المداكل مشاش . ود المرز المراضل الكور المسائل المسائل . (د ال) قلص أذار المسائل . (نه الإسائل أو المؤلف . إنه والمعرض أو المؤلف . حمالي بخارج من حلمة نديه ، فيترقرال ، نبع ولي فابعت إلى سارية ، ونسته ، وحاست إليه ، وقما لا أدري من هو ، تقلت الا أرى الفوج ، إلا فد اكرهو، الدي قلت ، فال النهد لا يعقلون شها ، قال به حملون على المهاو، وأما قال : فلك : من حسلان؟ فاله اللهي جيئة ، تُسمر أحمّا؟ قال ، هطرت إلى الشمس ما يقي من البهاو، وأما أرى أن رسون الله بخيئة يرمسي في حاجم له ، فلت : بعير قال : وما أجبًا أب لي مثل أجه بعث أنفقه كله ، إلا تلائمة دسيرة ، وإن عالانه لا يعقلون ، إلغا يحملون الدنيا ، لا والله ، لا أسألهم دنيا ولا أستفتيهم في دين ، حتى ألكي الله فيجًال ، البخري (١٠ ٤ ت ١ هـ ١٥) ومستم (١٩٣٦) .

(1) حَكُمُ مَافِعَهَا : الزَّكَاةِ مِن العرائض؛ التي أجمعت عليها الأمَّة؛ واشتهرت شهرة حماتها س ضروريات السين ، محبث تو أيكر وجولها أحدًا، حرج عن الإسلام، ونبل كمزا، إلا بذا كان عالبت مهد طلامةهم دفاته يعذر . لجهله ومحكامه . أما من النبع على أدالها – مع المتقاده وجوبها – فإنه وأتبر بالمتناعه ، فون أن مخرجه دلك على الإسلام، وعلم شغاكم، أن بأحدها منه فهرًا وبعزً، في ولا يأتحذ من ماله أزية صهاء إلا حند أحمض والشافعي، فني الفديم، فإنه بأخدها منه، ونصاعب بالد ؛ عقورة لتما<sup>40</sup> بالرواد أحمد و والمسائي ، وأمر داود : والحاكم ، والبيهقي و عن يُهْرُ بن حكيم : عن أيه : عن جده . قال : سممت رسول الله ﷺ يَفْتُو يَقُولَ ، فَفِي كُلُّ إِلَى سَائِمُونَ فِي كُلُّ أَرْهِينَ ابْتُهُ لُونِي لا يَفَيْقُ إِبلُ عمن حسامها ، سَ أعطاها مؤتمزا أأأ فنه أجزعاء ومن منمهاء فإنا أعدوها وشطز ماند، غزملاً من عرمات رساء نباراد وتعالى - لا يحلي لآل محمد عنها شيئه (أبر نابد ودلاه ا) والساني ودار دا از ا) وأحدد (دار) والبهتي في الكمرى (١/ ١١٦) و هاكبر (٢/ ٣٩٨))، وصلق أحمد عن إسماده؟ فقال: صابح الإصناد. وقال الحاكم في مهز : حمدينه صحيح <sup>(4)</sup> ولو منتبع فوم عن أدائها لـ مع اعتقادهم وسمومها لـ وكانت نهم قوةً وسعةً. الإنهم نقائلون عليها واحتى يعطوها ؟ لما رواه الدخاري ؛ ومسام واعلى ابن عمر الرنسي الله عمهما ـ أن النسي بِعِيْدُ قَالَ : الْمَرْتُ أَنْ أَقَالَوْ النَّاشِ، حتى بشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا وصولُ الله، وإنجوا الصلاق، ويؤنوا الركاف، فإدا فعلوا ذلك، فصموا على دمايهم وأموالهم، إلا يحق الإسلام، وحسابهم على اللهة . (النساري (٢٥) ومسلم (٣٦) وأحمد ٢٦] (٢٣٥٠) . ولما رواه الجماعة . عن أبي هويرڤ، فان الما تُوني رسول الله فجايرٌ ، وكنام أبو بكم ، وكفر من كفر من العرب ، فقال عمم . كيف نفاتل الناس(\*)؛ وفد قال رسول الله ﷺ: فأبرتُ أن أقامل التنمي، حتى للمولوا: لا إله إلا الله . فمن قالها ، فقد عصبم عني ماله ومفسمه إلا محفه . وحسامه على الله تعالى: . فغال : والنب الأقائلُيُّ من فؤق بين الصلاة والوكاة ، فإنّ

 <sup>(9)</sup> والحقي مسوأسفى ملح ومن تركاه تنو الكنيد. أموه للعاكان
 (9) والحقي مسوأسفى ملح ومن تركاه تنو الكنيد. أموه للعاكان

واج، لابعة أنى حكماً من آخفوق فواسك (15 يوجر سييس أنه القامل في رجد الحديث لا ينت من العالم سفان . إنوازك المامه.

<sup>(9)</sup> تراد مود در درخ و آفاو حدود در اده وارجو آن بخوا بها بل أي الكر فصفهم دانك در بودو در داك وفرقها فهدا فهولاه هم الدي در من طوح در الرمم رومت الديمة الدراني شاقهم ما اسفى مناظره التي بكر واصبيا ما على طالهم بالديمة ، واكار فالم فهم أن حلاف سية زادي عمود من الهمول.

الزكاة حقَّ المال، وابت، لو منعومي عباقاً . [11] كانوا بؤدُّونها بهي رسول الله اليميّز، لغالمتهم على معهما ، فقال عمس فوائف، مناهو إلا أن قالد شارح الله صندر أبني بكتر القنائل، فعرنت أنه الحقي، ولعمله مسدم، وأدي دارد، والبرمسمي، لمنو متعوني عِقالاً .<sup>وم،</sup> بادن: عباقة، إهمجاري (١٣٩٩ و ٢٠١٠) واست. و. ٣) وأبراد ودارية هذا ) والترمدي ٢٥ - ١٩٦ رائيسالي و ١٥ - ١٥ وأحمد (١٥ / ١٩٥) .

(٥) على من تجبُ : تجب الزكاة على المسلم، المتر، المالك للنصاب، من أي نوع من أنواع المال، اللذي تجب فيه الزكاة.

#### ا ريشترطُ في النصاب :

١/ أن يكون فامهرُ من الحاجات الضرورية، فلي لا غني للسر، عنها، كالمطعم، واللبس، والسكر، والمركب، وآلات الحزفة.

تمد وأن يحول عليه الحول الهجريُّن، ويُغتَبِّز اجتفاؤه من يوم صلك الأصاب، ولامد من كماله في الحول كله ، فلو يقص أثناء الحول ، ثم كمل ، الخليز ابتداء الحول من يوم كماته ، فيل النووي : مذهبها ، ومذهب مانك، وأحمل، والحمهور، أنه يشترط في الآل الذي تجب الركاة في عيم ... ويعتبر فيه الحول ، كالفحيم، والفعية، والمشية - وجود النصب في يعلج الحؤل، فإن نقص الصاب في لحظةٍ من حمول ، القطع خول، فإن كمل بعد ذلك، اشتؤيف الحول، من حين يكمن النصاب. وقال أبو حنيفة: المعتبر، وحود الكمالب في أون الدول وآخره ، ولا يضر غصه ينهمنا ، حتى لو كان لله مائنا فرهم ، فتلفت كما في أثناء الشول، إلاَّ درهشا، أو أرسون شاةً، وتغلت في أثناء الحول، إلا شاةً، تم ملك في أخر الحوَّلِ تمام الماتتين، وتحام الأوبعين، وحبت زكاة احمدع. 🗥

. وهذا الشرط لا متناول ركاءة الوروع والنَّمان ، فإنها نجب، يوم الحصاد ؛ قال الله نعاني ا ﴿وَانْوَا خَفْهُ بَوْدَ خَصَكَابِيَّكُمُ } الأمار: ٢٠١٥. وقال الصدري: أموال الركاة ضربان ؟ أحدهما، ما هو تمامّ في عصب كالحبوب، والتمار، تهذا عب الركاة في ؛ لوجوده، وطاني، ما ترضه للنماء، كالدراهم؛ والعالم، وعروص للجارة، والماشية، فهذا يعتبر فيه . لحون، قلا زاكلة في نصابه، حتى بحول عليه الحول. وبه قال الغفهاء كالله والنهي . من الجموع؛ للنووي

(٩) المؤكنةَ في مال الصبي، والمجتون: مجلب على واري الطسين. والمجمون أن يؤدي الزكاة عنهما من مالهما، إذا للغ يصدًا ؟ فعل عمرو من شعيب، عن أبيه، عن جله، عن عبد الله بن عمرو، أنَّ وسول الله ﴿ يَجْيُرُ قَالَ : ومن ونني يشهدُ له مالَّ و فليلجز له، ولا بتركه، حتى تأكمه الصدفة ا ``` والنوسب (١٤)، والبهني في الكبري (١٤/ ٧- ١); . وإنتاده طبيقًا ، قال الحافظ : وله شاهدٌ مرسلٌ عند الشافعي .

وهام حاله التي أنش المعر لم تشع ب . ويم العاملين إلى الحيل الدي يعلق بالطبيع ، وأنه الانتخام واباد على وحه الشامعة

رج إلى ماع تصيف في كمناء ألحول كي أواتيه تعيير لعند عاملا ع ما ويدالوكناة واستأنف حولًا أحر. والما كم الركاة.

وأكله الشافعي بعمرم الأحاديث الصحيحة في إبحاب الزكاة مطالماً، وكانت عائشة ـ رضي الله عنها - تُحرِم رَكَاهُ أينام، كانوا في جخوف . قال الترمذي : احتلف أهل أنطم في قد : فوأى غير واحدِ من أصحاب لذين الجنج في مال البتهم ركاةً . منهم عسراء وعلي . وعائشه، وابن عسر - وبه يقول مالك، والشافعي، وأحمده وإسحاق، وقالت طائعةً . ليس في مال اليتهم ركنة . وبه بقول سفيان، وبين لقارك . (V) المائلةُ الحديثُ: من كان في عدد مالٌ نحب الزكة فيه، وهو مدين، أحرج منه ما يفي بديه، وركى الباني، إن بلغ نصائاً، وإن لم يبلع مصاب، فلا زكاة به ؟ لأنه في هذه الحالة فقر، والرسول إلاج بقول : الاحتمالة ، إلا عن ظهو على . رواه أحمد . وذكره البخاري معلقًا، والبحاري تعليقًا و١٥ ٢٧٧٠) وأسما ١٦١ ٢٦٠))، وقال الرسول ١٣٤٪ فلؤخذ من أعنائهم، وتُركُّ على غيراتهم. إسبق الحربجة (ويستوي في ظلك الدُّيْل، الذي عليه لله أو للصاد ؛ ففي الحديث، ومدين الله أحق بالفضاية. وصياني . [انظ محربع الحديث البالي] .

﴿ ﴿ ﴾ فَنْ مَاسَانِ وَعَلِيهِ الوَّكَافَارَانِ وَاللَّهِ الوَّكَانِي فِينِهَا تَجِبَ فِي مَالِدَهِ أَ أَ وَتُعلُّمِ عَلَى الْخَرْمَاءُ أَنْ وَالْوَمِينَةُ، وَالْوَرْقَةَ. لَقُولَ اللّه تعالى في للواريث: ﴿ يُونِّ بَشِّو وَسِنْجُو بُوسِ بِهَا أَوْ وَنْهُۗ ١ -- ١٠٠٠ . والرَّكَاة دَمُن قالع لمه تعالى ١ فعن الله عباس ــ رصى الله عنهما ــ ان رجلاً جاء إلى رسول الله كَيْرٌ ؛ فَغَالَ : إنه أَمَّي مانت ، وعليها صوم شهرٍ . أفاهصيه عنها؟ مقال : دلو كان على أمَّكَ دَيْرٌ ، أكنتَ فاخمنيَّا عنها؟ه . قال: نعم . قال - (صين الله أحق أن طعنسيء . رواه الشبخان. (البخاري (٦٦٩٩) ومسلم

(٩) شرط النبة في أداء الزكاة : أزكاة عبدة ، فيشترط لصحتها النها ، وذلك أن يفصد المزكَّى عند أدائها ؤخمة الله ، وبطالب مها ثوانه ، ويحزم مصليه ، أنها الراكاة المفروضية عليه ؟ ذال الله تعالى : فلمؤمأ أبكرة إلَّا السَّقَعَ أَنَّهُ تَخْسِيمًا لَا قَالِمَيَّا ﴾ [السِّنة - 10] . وفي والصحيحة ، لأن السبي رقيَّة قال : وإنما الأعسال بالنبات ، وإنما المكلُّ العربيُّ ما نوى: . [مسل اخريجه] . والمسترط مالك، والشافعي النية عبد الأداء. وعند أبي حليقة، أن البية تجب عنه الأدام، أو عبد عول الواجب ، وخوزز أحسه تقديمها على الأداء، زمنًا بسيرًا.

(٩٠) أَفَالُوْهُمُّا رَفَّتُ الوَّجُوبِ؛ بجب إخراج الرَّالة فورًا، عند وجوبها، ويحرِّم تأخير أوالها عن وقت الرجوم، إلا إذا لم يتمكن من أدانها ، فيحوز له كأخير ، حتى يتمكن ، لما روله أحمد ، والمحري ، عن عقبة من الحارث، قال: صايت مع رسول الله ﴿ يُنِّجُ العصر، فلما سَلَّم، فلم سريقًا، فناحل على بعض فساله: ثم خمرج. ورأى ما في رحوه القوم من تدائبهم ؛ لسرعته ؛ قال: اذكرت، وأد في الصلاف تِمرَأَ<sup>اتِي</sup> عَدَدَةَ، فَكَرَهَتَ أَنْ لِيُسْنَى، أَوْ يُمِيتُ عَدَنَا، فَأَمَرِتُ تَقْسَسُتَهُ، <sup>(1)</sup> (مِنجاري (٨٤١)) السبائي (1*1* عم) وأحمد وعل ١٩٥٨، عمم) إن

۲۹۶ العرمة، أبي المدلولة .

و () هذا مدف الشابعي وأحدد وإسماق وأي تن و () فير الخال البرغري ( لا يقال إلا للذهب وقد قدم المشهد في أوساد.

<sup>(1)</sup> فالدان حالية فيا أن حمر بدي أن بناتر به وفق الأقال. تترس ، والوابع تميع و وافوت الايؤس و يستويف تمير محمود

ورون الشافعي، والمحاري في والتنزيج، عن حائشة . أن السي جيئية قال: وما خالطَب الصدقةُ مالاً قطّ وإلا أهمكنه . رواه الحُنيدي، وزاد ، قال : ويكون قد وحب عليك في مالك صدقة، فلا تُخرِشها ؛ اليهالكُ الحرامُ الحلالُه . إلاشافعي في مساء (٥٥) والبحاري (١٠/ ١) - ١٥) في الربخة ، وخميدي (٢٢٧) ، وانظره في الرعب والرهب (٢٣/ ١)).

(٩٩) التعجيل بأدائها: يجوز نمجيل انزكاة وأداؤها لمل الحول، ولو لدائين ؟ فمن الزهري، أمه كان لا يرى بأثناء أن تبديل وكانه قبل الحول. وسئل الحسن، عن رجل أخرج ثلاث سنور، ليجزيماً على بأثناء أن تبديل وكانه قبل الحول. وسئل الحسن، عن رجل أخرج ثلاث سنور، ليجزيماً عال: يجربه. فإلى التنوكاني: وإنى ذلك ذهب التنافعي، وأحمد، وأبو حيفة، وبه قال الهادي، وانقاسم، غال المؤته، بافته، وهو أفضل، وقال مالك، وربيعا، وسميان الثوري، وداود، وأبو عبيد بن الخارث، ومن أهل البيت، النافعير: إنه لا يجزئ، حتى يحول الحول. واستعلوا بالأحاديث، النافعية على يحول الحول. واستعلوا بالأحاديث، الربوب متعلق تعلق على توسيع المحلون، وقال الزاع في دلإجزاء قبله. النهي.

قال اس رشد: وسب الحلاف، هن هي حادث، أو حقّ واحب المساكين؟ قبس قال: إنها عادة. ونشهها بالصلاة، لم يُجُرُّ إعرائها قبل الوقت، ومن شبهها بالحقوق الواحبة المؤخّلة، أحارُّ إعراجها قبل الأحل، على حهة التطوع، وقد احتج الشافعي ثرأيه، بعديث عليّ ينظهأن الذي يخلج استعلف صدقة العمام قبل مُجلها. النهي.

# الأستوق الثي نجث فيهسا فزكساة

- أوجب الإسلام الزكماة في الذهب، والغصة، ولمزروع، والتمار، وعروض انتجارة، والسوائم، والمدد، والركار.

#### رُكَـاةُ النفيين ۽ الذَّهِيَّ ، ولفضـــةُ

وجوثهًا : جاء مي زكاة الذهب، والفضة، قول الله تعالى : ﴿ رَالَيْمِ ۖ يُكُورُونَ ٱلدُّهُ ۚ رَالَيْفُ ۚ قُلَّا

ودوجمل طبهم : أي ادع لهم.

يُسِيَّوْنِكَ فِي تَشِيلِ أَنَّهُ فَسِيْرَهُمُ بِعَمَانِ النِيسِ ، فِيَعَ بُغَمَن عَلِيمَا فِي نَامِ خَهَلِنَ وَهُمُونِكَ هَذَهُ مَا حَجَيْزُهُمْ وَلَأَمْنِكُ مِلْمُولُوا مَا كُمْعَ فَكُورُوكَ لِيهِ اللهرف ٢٥ ـ ٢٥.

- والركاة واحدة فيهمدن سوال أكاما مقولان أم سباتاك , أم يبرز , مني سغ متماز المسلولا من كلّ منهما الصائل وحال عليه احول , وكان فارقًا عن اللّـي . والحاجات الأصلية .

فصائب القعب، ومقدار الواجب: لا سيء في القعب، سعى يبلغ عندين هيئزان فؤا بالع عندين فصائب القعب، ومقدار الواجب: لا سيء في القعب، حين يبلغ عندين المشرين ديئزان يؤخذ وم ديئزان رحل عليها الحول، هنيه ويع العشر، أي فا بصني ديار، وما زاد على العشب، حتى يكون لك حضر كذلك العمل علي عقيد أن النبي تهيئزا فان المجب، حتى يكون لك عضرون ديئزا، وحال حينها الحول، فيها نصاعت ديئرا، فما زاد، فيحسات فلك، ويس في حال ركافً، حتى يحول عابه الحول، الرواه أحمد، وأبو دود، والبهقي، وصححه التحاري، وحسد المحل الإكاف، حق المحال عابه الحول، (١٤/١٠)، وعلى ويتيا، تولى شي وصححه التحاري، وحسد العرب كالراب العرب المحال ا

قصاب الغيضة، ومقدار الواجب : وأما الفصة، فلا شيء فيها، حتى تبلغ ماشي درهم، فإذا للغت ماشي درهم، قعبها ربع العشر، وما زات فيحساء - في م كثر ، فإنه لا علم في زكاة الفقد معد بموع المصاب، فعن على فائله أن النبي الإية قال : يقد عصوت لكب عن الحيل، والرفيم، فهائوا صافة الإفة والمصفة، من كل أربعين درهما درهم، وليس في تسعير ومالة شنء، فإذا بعد، مائين، فقيها محسمة دراهم، وراه أصحاب سنس، زأم داود (١٩٧٥ع والرسمي (١٩٣٠) وللسالي (١٩١٥ع) وأحمد (١٩٢١). على شيار فيما قال لترمذي: سائت المحاري على هذا الحديث؛ فقال وصحيح قال والعمل عند أهل العلم ، ليس فيما دول حمسة أواق صدقة، والأوقية أربعول درهمة ، وحمس أواني مائتا درهم.

وعاتنا موهم والم الأوام أه معادق فالمصرية

ا فغلم التقدين : من ملك من الدهب أقل من يصيف . ومن الفضية كدلك . لا يُضاع أحدهما إلى الآخر ؟ ليكسل مهما بصالاً ، لأنهما جنسان لا يصم أحدهما إلى التاني ، كالحال في البقر والعمد ، هو كان في 194 194 درهند ، واسمة عشر ديناؤا ، لا زكاة عبد .

ز**كساة الد**يسين : للذبي حالتان ...

١٤ مَذْنِيٌّ ، إِنَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى مُعْتُرُفِ لَهُ ، بَادِلُ بَهُ ، وَلَلْعَلْمَاءُ فِي دَلْكُ عَدَةُ اراءً :

- الوأي الأول ، أن على صاحمه زكانه , إلا أنه لا ياريه إحراحها : حتى يقبضه , فيؤدي لا مضى , وهذا مذهب على : ولتوريء وأبي ثور ، والأحداث , والحالية .

الوأي الثاني . أنه ملزمه إخراج الزكاة في الحال: وإن لم يفيسه - لأنه فادر على أخده، والتصرف فيه،

طارمه إخراج ركانه : كالوديمة ، وهذا مذهب عنمان » والراحمر » و خالر ، وماوس ، والنجعي » والحسن » والرهري ، وقدادة ، والشامعي .

الواقع النالث ، أنه لا ركاة مه ؛ لأن غو نامٍ ، فان نجب ركافه، كفروض النبية . وهذا مذهب مكرمة ، ويروى عن مالشة ، وابي عسر .

الواكي الوابع، أنه يزكده بدا فيضه نسبة و حدة , وهذا مذهب سعيد بن المحبسة وعطاء س أي رباح . ه وإما أن يكون الدُّهن على مصبح ، أو حاصل أو محاطل به ؛ فإن كان كالك ، فضل الله لا أحمد فيه الركاف وهذا قول فنادة ، وإسحاق ، وأبي ثور ، والحقية ؛ لأنه عمر شعور على الانتفاع به ، وقبل : يركّه إذا قضم ما مصلى - وهو قول الثوري ، وأبي عبيد ؛ لأنه محمولاً يحور التصرف فيه ، فوحست زكانه ما مصلى ، كالدُّهي على المهيء ، وروي عن المنافق الرأيان ، وعن عمر بن عبد العرم ، واحسن ، والبث ، والأوزاعي ، ومالك ابرك إذا قصيه ، لعام واحد .

. زكاة أوراقي البكوت، والمتدات: أوراق البكوت، والمسدات: هي والق بديان مضمونة، خب فيه الركاة ، إدامات أول الصاب ٢٧ وبلاً عمرةً: - لأنه بكل دفع لهمتها فضة قرةًا.

وكافر الحلمي: انفق العساء على ، أنه لا زكاة في المان ، والدره والمتقوف ، والمؤترة ، والمرجات والربح ، ونحو ذلك من الأحجار الكريمة ، إلا إذا الحداث للجارة ، نعبها الوكاة والمحتجة ، المكريمة ، المكريمة ، إلا إذا الحداث اللجارة ، نعبها الوكاة والمن جزء ، إذا سغ المسائل المكريمة ، أن حقيدة ، أن حقيدة ، والمن جزء ، إذا سغ المسائل المنتجة لا أن أن أنها الله المحتجة ، والمن حزم ، إذا سغ المسائل المنتجة الله المحتجة ، عن أبده عن حده ، قال : أنتي النبي المنتجة المرأتان ، في أبديها المساور من ذهب ، فقال الهما وسول الله الجنجة ، المتجالة ، إلى داوه وعده ، والبرمذي (١٣٧٥) والنساني (١٤ كان الله المحتجة ، إلى المحتجة ، إلى المحتجة ، والمحتجة ، والمحتجة ، والمحتجة المحتجة المحتجة ، والمحتجة ، والمح

ا و دي مي هند . آي: رکاله . او دې وري - آي: صند

ووي آن مين کيان آي آن بهميکيان. وجوميمات زاني مرام

وُهِيَ بِعَنِي الرَّفِ تُعَدِّدُ فِي تَمَارُ وَلَا مَنْ أَمَالَ عَدُو رَجَتُهُ لَكُناهُ.

عن الخلي ، أب زكافًا؟ قال جائز : لا . فقيل : وإن كان ينتع ألف وبنار؟ فقال جار ^ أكثر . إالمهيفي (4) . (178 ) . ووقت البيهفي : أن أسداء بنت أبي بكر كانت تملي عائها بالمفعية ، ولا توكّيه ، محوّا من حسين ألفا . إليهيفي (4) (178) . وفي الملوطأة ، عن عبد الرحمن من الفاسم ، عن أبيه ، أن عائشة كانت في بنات أحييا ، ينامي في حجرها ، لهن الحني ، فلا تخرج من خاتهن الركاة . (مالك في المرطأ (1) - (70 ) . والبيفي (1) (178 ) . وفيه ، أن عند الله بن عمر كان يحلي سنه وجواريه اللهب ، فم لا يحرج من حليهن الركاة . قال الحطابي : فقاهر من الكتاب (2) ، يشهد لقول من أوحيها ، والأثر يؤيد ، ومن أسقطها ، الانتقال ومنه طرك من الأثر ، والاحتياط أداؤه . .

هذا الحلاف بالنسبة للحلي المناح، فإذا التغذين المرأة شليما ليس بها التعاذم، كما رفا التخذيب حببة الرجال، كحاية السيف، فهو محرتم، وعشها الركاف وكذا، فكم في تعادة أواتي الذهب والفضة.

ركاة صداقي المرأة : نعب أمر حنية إلى أن صداق المرأة لا زاءاة بدء إلا إذا قبصه الأنه بدل عقا ليس بمالي، فلا تاب فيه الزاماة لمل القبض، كذين الكتابة . ويشترط بعد قبضه، أن يبلغ نصائبا، ويتحول عليه الحول، إلا إذا كان هدها نصفته إلى التصاب، ورخية الحول، إلا إذا كان هدها نصفته إلى التصاب، ورخية الحول، ياد الحول، ويترمها الإخراج عن جميعه اخر الحول، وإذا كان قبل الدخول، ولا يؤثر كوأه عُمؤت المستوف بالنسخ، برأة أو غيرها، أو نصفه الخول، وعنه الخول، ولا يؤثر كوأه عُمؤت المستوف بالنسخ، برأة أو غيرها، أو نصفه الطفلاق . وعنه الخابلة، أن الطفارة في الذمة ذيل الدياة ، حكمه حكم الأبور عندهم، وإن كان على معسى، أو حاجب، كان على معسى، أو حاجب، فاختيار الحوفي وحوب الزكاة فيه، ولا هرق بين ما قبل الدجول أو يعذم، فإن سقط نصفه بطلاق المرأة قبل الذعول، ويعذم، فإن سقط نصفه بطلاق المرأة قبل الذعول، وأحدث المصف، فلم ما فيما المستوف الم تنبضه، وكفائك لو سقط كل المشداق قبل المفساء التكام، دامر من جهنها، فليس عليها زكاته.

وَكَافَّ أَجْرَةً اللّهُ وَ الْفُرْجُرَةِ : ذهب أبو حنيفة : ومالك : إلى أن المؤجّز لا يستحق الأجرة بالعقد . وإنا يستحقها بانقضاء صنة الإجارة ؛ وبناء على هذا . صلى أثير داؤا ، لا أنس عبه زكة أجراها ، حتى يقبضها ، ويحول عليها الحول ، وتبلغ نصالاً . وذهبت الحديثة إلى أن المؤجّز بملك الأحرة من سين العقد ، وبناء عبه ، فإن من أخر داؤه ، فيب الركاة في أجراتها ، إذ بلعث نصائا ، وحال عليها الحول ، فإن المؤجّر يمثلث التصرف في الأحرة بأنواع التصرفات ، وكون الإجارة تحرضةً للفسخ ، لا يمتع وجوب الركاة ، كنصداق فيل الدحول ، ثم إن كان قد قبص الأجرة ، أشرج الركاة منها ، وإن كانت ذياً فهي كالمين ؟ تمثيلا كان ، أو المؤجّلاً ؟ . وفي والمجموع المتووي : وأمن إن أشر داره أو غيرها : بأحرة حالاً ، وفيضها ،

<sup>(1)</sup> وشر إلو صور قول له تنابي المجوّلَةَيْنَ يَنْكِيرُانِكَ النَّمَانِ وَآلِيكَةً ﴾ الأبوا. (7) من والي عنوا.

و") أي أم يؤدي وكالها عن يضفيها ما مصل من حين العقد في كال مصل عبيها حول أو أكثر .

#### زكاة القجارة

حكفها : دهب جماعير العلماء (« من الصحابة ، والنايمين ، ومن يعليهم من الفقهاء إلى وحوب الزاكلة في عروضٌ `` التجاوة ؛ لما وواه أبو داود ، والسهقى ، عن صمرة بن تجلُّات ، قال . أما بعد ، فإن السي ﷺ كان يأمرها أن تُحرح الصحفة من الدي تُعالَمُ للسيع. وروى الدارقطاني، والبيهقي، عن أبي فر ء أن النبي ﷺ قال: اللي الإبل صدفها، وفي الغمر صدقيها، وفي البغر صدقتها، وفي التو<sup>ري</sup> صافحه. [التارقطني (٢/ ٢٠٠) والبيهقي (١٤٧/٤)). وروى الشاقعي، وأحمد، وأبو عبد، والدارقطني، والبيهقي، رعمه الرزاق، عن أبي عمور من حماس، عن أب ، قال : كنت أبيع الأدَّمْ والجعابُ "" فمار بي عمر بن الخطاب ﷺ فقال: أذَّ صدفة مائنًا.. تقلت. با أسهر المؤمنيين، إنما هو الأذَّةِ.. قال: فؤلفًا: ثم أخرخ صدفت. (الدارعشي ١/ ١٣٤)] . قال في اللغني: وهذه نصة يشتهر نشها، وثم تُنكر، مكون إحداثًا، وقالت الظاهرية : لا ركاة هي مال التجارة . فال الن رشد : والسبب في احتلافهم في وجوب الزكاة بالفياس. واختلافهم في تصحيح حديث مسرة ، وحديث أبي فو ؛ أما القياس ، الذي اعتمده الجمهور ، فهو أن العروص المتخلمة لمتجارة مال مقصوقا به التنمية ، فأعبه الأجماس اللانة ، التي فيها الزكاة بالعاف ، أعمى ، الحرث ، والناشية ، والذهب ، والمضة .

وفي والتمارة : جمهور علماء الملة بقولون برجوب زكاة عروض التحارة، وليس فيها عصَّ قطعي س الكتاب أو المنتة، وإنما ورد فيها روايات، يقوّي بعضها بعضًا، مع الاعتبار المستد إلى النصوص، وهو أنّ عروض التجارة المداولة للاستغلال بقود : لا فرق بينها وبين الدراهم والدناسير ، التبي هي أتمانُها ، إلا في كنون النصباب يتقلُّب، وشردُّه بين التمن، وهو النقد، والشمن، وهو العروض، فلو لم تجب الركاة في التجارة، لأمكل لجميع الأعنياء، أو أكثرهم أن بلجروا سفودهم، ويتخزوا، ألا بحول الحول على نصاب من التقدين أبدًا ، وبذلك تبطل الركاة بهما عندهم . ورأس الاعتبار في المسألة ، أن الله ـ تعانى - فرص في أموال الأعياء صدقة؟ لمواساة الفقراء، ومن هي معناهم، وإقامة الصائح العامة، وأن الفائدة هي فلك اللاغياء، نطهير أنفسهم من رذيلة الدخل، وتركيتها بفضائل الرحمة بالغفراء، وسائر أصاف المستحقين، ومساعدة الدولة والأمة ، في إقامة المصالح العامة ، والفائدة للعقراء وغيرهم ، إعانتهم على بواتب الدهر ، مع ما في دنك من سنَّد فريعة القاسد، في نضبُّهم الأموال ، وحصرها في أباس ممدودين ، وهو المشار إليه مفوله ل تعمل لا في حكمة فسمة الغيء : ﴿ فَي لَا يَكُونَ أُولَةً بَيْنَ الْأَنْتِيلَةِ بِلَكُمْ ﴾ [المشر ، ٧] . فهل تعقل أن يخرج من هذه المقاصد الشرعية كلهة اللجار والذبي رتما تكون معظم ثروة الأمة في أيديهما

متي تصبير العروض للتجارة : قال صاحب «النعني<sup>(1)</sup> : ولا يصير العراضُ لَشُحارة : إلا مشرطين :

 <sup>(</sup>۱) شهروش: حسح توهو ، وهو غیر الأسال من شال
 (۳) الأدم الحد والجدد الحداد وم) التراجاع السناء

الأولى، أن يملك الفعالم، اكانبيع، واللكاح، والحلو، وقبول الهياف والوصية، والخيسه، واكتساب المباحث والأولى، أن يملك المباحث والأن ما لا يتبت له حكم الوكان المباحث والأن ما لا يتبت له حكم الوكان المباحث والأن ما لا يتبت له حكم الأولى، وأن منكه العقل الأنتاء الموروث، والناني، أن يسوي عند تملكه المبارة، وإن نواه المبارة، وأنه المبارة، لا لأصل المبارة، والنجارة، والمبارة الإن الأصل المبارة، والنجارة، فلا يصر إليها الاجراء النوى عرفاً المبارة والمبارة، والمبارة، والمبارة، والمبارة، والمبارة الرئاة المبارة، والمبارة الإنامة المبارة المبارة المبارة الإنامة المبارة المبارة المبارة، والمبارة المبارة المبارة

كيفية تؤكية مال التجاوق؛ من ملت من عروص التجاوة؛ قدر بصاب، وحال عليه الخول، فإنه أسر لحال وأخرج ركاته ، وهو ربع عشر قبقت . وهكدا يدمل التاجر في خارته كل حول، ولا يدهد الحول، وأخرى وأخرى و كانه و عشر قبقت . وهكدا يدمل التاجر في خارته كل حول، ولا يدهد الحول، حتى يكون اللهد الذي يملكه نصافاً أن أو تعيرت الأسطر ؛ فيغ عنال أو باعد بصاب ، أو ملك في أشاء الحول تموقت احر ، أو أنسائل تم بها النصاف ، التدأ الحول من هيئت ولا يجتمعت بما مصى . وهذا قول التوري، والأجتمعت بما مصى . وهذا قول التوري، والأحتاف ، والشافعي ، وإصحاف ، وأي عبيد ، وأي تور ، وال المغر . قد إما نفص النصاب أثناء الحول ، وكمل في طوف ، لا يقطع الحول ، صدائي حبيفة ؛ لأنه يجال إلى أن أموف قبعه في كلّ وقت الحول ، وقد العالمان أن فيناه مالحول ، في والا رحمى المعالمان أنه إنا نفص أثناء الحول ، في ولا رحمى المعالمان استأناك التأخر الخول عليه ولاد احتى المعالمان المتأناك التأخر الخول عليه ولاد احتى المعالمان المتأخر الخول عليه ولكون القطع بتقميد في أنانه .

# 

الأصناف الذي كانت تؤخذ منها الزكاف، على عهد الرسول بخير : وقد كانت ازكاة على عهد رسول عله بخلا تؤخل من الحبطة، والسعير، والنساء واربيت الدين أبي بادف من أبي موسى . ومعاذ رسي الله عنهما باك رسول الله يجتل بعنهما إلى البس، بعلماك الناس أثر منهم، فأمرهم ألا يأحذوا المستدام، إلا من هذه الأربعة و الخيطة، والتنجير، والدين والريب . رواه الدارقطي، وإدافاكم، والخلاف، والخلاف، والخلاف، والخيراني، والمبهقي، وقال : رواته نقات، وهو متصل . (الدارقطي (١٤ هـ٥) والمبهقي (١٤ هـ١٥) والخاكم (١٤ هـ٥) والخاكم

و ﴿ وَهِي الرَّجَارُ مَالِكَ أَنِ الحَبِلِ مَعْمَدُ عَلَى مَا مَوْنِ مُسَالِينِ وَمِنْ رَجَّ مِنْ أَجَرَهُ عَبِينًا مِ كَامِن

. قال الله المداواء والمن عبد المراء وأحمع العلماء على والد الصدفة واحدةً في الحيطة، والشعيرة واشعراء والربيب ، وجاه في رواية الل ما حد آل رسول الله الطبح ، إذا شراط كاله في الحنطة، والشعيرة والشعرة والربيب ، والقابق إلان ماحد (١٥٥٥)، وفي إنساد عدد الرواية، محمد من عبيد الله العرامي، وعو متروكة.

الأصنافُ التي لم تكن تؤخذ منها: ولم نكل بإعد الركاة من لحضروات، ولا من فبرها من الفواكه، إلا العنب، والرضية؛ فس عطاء من السائب، أن عبه نقه بن الميرة أراد أن يأحه صادةً من أرض موسى من طلحة، من الحضووات، فعال له موسى من طلحة: ايس لك دلك؛ إن رسول الله ريجيج كان بقول الطيمر مي دلك صدقة. رواه العارقطني، والحاكم، والأثرم في وصنه، وهو مرسل لموني. إشبهمي في الكبري وفار ١٢٩) والدارقصي (٣) ٩٧) ولخدكم (١/ ١٠٥)] . وقال موسى بن طلحة . حد، الأثر عن رسول الله يهجز في خمسة أشياء الشعير، والحنطة، والشُّلُت الله والهبب، والنسر، وما سوى دالك. مما أخرجت الأرض، فلا عشر فيه . وقال زان معالمًا لم يأحد من الخُضر صدقة . زشيهقي (١٤) ١٥٠ مع. قال البهقي الهذه الأعاديث كالها مراسل وإلا أنها من مرفي مختلفةٍ ، فيؤكد بعضها بعضًا ، ومعها من أقوال الصحابة (عمر ، وعلق، وعائشة ، وروى الأثرم ، أن عامل عمر كتب إليه ، في كروم فيها من البرساك<sup>(1)</sup> ، والرمات، ما هو أكثر خلَّة من الكروم أضعافًا؟ فكنت بهم: إنه ليس عليها عشر، هي من العشاف. فال المترمذين؛ والعمل تسي هذا عند أهل<sup>يء</sup> العلم، أنه ليس في الخصيرونت صدفة. ومرمدي (٢٠٣٨). وقال الفرطبي : إن الزَّاقاة تنطق باللغبات، دون الحصروات، وقع أقبان بالعنائذ، الرمان، والغرست، والأمزح، فما لمنت أن النبي ﴿ فَهُو أَحَدُ مَهَا رَكَافَ وَلا أَحَدُ مِن عَلَمَاتُهِ. قال ابن لعيم: ولم يكن من فذبه أحذ الزكاة من الحيل. والرقيق، ولا ليغال، ولا الحسر، ولا الحضووات. ولا الأباطخ، والمقاني، والفواكه التي لا تُكل ولا تُشخره إلا العنب والرطب. فإنه بأحدُ الزكة به حملة، ولم بغرى بين ما ينس، وماليم يبسي.

. وأي الفقهاء . تم يحطف أحدُ من العادو، في وجوب الزكاة في الزروع والمعارد وإنما اعطفوا في الأصدف التي تجب فيها ، إلى عدة اراد . تُحسها فيما بهي .

ا الدرأي الخسن النصري ، والنوري، والتعليم، أنه لا ركاء ، إلا في التصوص عليه ، وهو الحنفية . والتنفير، والدرف والتدر، والزيب، ولأن ما عداه لا نصّ فيه ، واعتبر الشوكاني هذا، المذهب الحق.

٢- رأى أبي حيمة . أن الوكاة واجمةً في كل ما أبيت الأرض . لا قبق بين احصروات وغيرها . و شرط أن بقصد إدارة وغيرها . و شرط أن بقصد إدارة . والنصب العدمي<sup>445</sup> . واستطى الحطب العدمي<sup>445</sup> . واختيش و والمعمل الذي لا تعر بدر واستدل الدلال بعنوم قواء الجهيز : وفسا سفت السباء الحدري.

<sup>(1)</sup> البلك موغ مرافضه. (1) الفصة أكثرام

ومي العرسان الخرج . وفي العميان العربي العرابيوس في الملمة الدنية العموسة .

[المخاري (١٤٨٣) وأبو دفود (٩٩٥) والترمدي (١٤٠) والمستتي و٥/ ١٤) وابن ماجه (٩١٨١٧)]. وهذا عالمً يتناول جميع أفراده ؛ ولأنه بقصد تزراعته عاء الأوضى، فأشيه الحب.

٣. مذهب أي يوسف ، ومحمد ، أن الزكاة واجبة تي الخارج من الأوض ، بشوط أن ينس منلة ، بلا علاج كلير ١ صواء أكنان مكيلاً، كالحبوب، أو موزونًا، كالقطن، والسكر. فإن كان لا ينفي سنةً، كالفقاء، والخيار، والبطيخ، والشمام، وتحوها من اخطروات، والقواكه، فلا زكاة فيه.

لله مذهب مالك، أنه يشترط فيما يخرج من الأرش، أن يكون عما يبقى، ويبسر، ويستنبه بنو آدم ا سواه أكان تغنائاء كالقمح، والشعير، أو عير مقتات، كالقرطم، والسمسم، ولا زكاة عنده في الخضروات والفواكه، كالنِّين، والرسان، والنفاح.

٥- وذهب الشافعي، إني وحوب الزكاة، فيما تحرجه الأرض، بشرط أن يكون مما يُقتان ولِلْمُحَر، ويستنينه الآدميون، كالفسع، والشعير. قال النروي: مذهبنا، أنه لا زكاة في غير النحل، والعنب من الأشجار، ولا في شيءٍ من الحبوب، إلا فيما يقتات ويشخر، ولا زكاة في الحضروات. وذهب أحمد، إلى وجوب الزكاة ، في كل ما أحرجه الله من الأرض، من أخيوب، والثمار ، بما يسس، وينقي ، ويُكاله، ويستنبته الأدبيون في أراضيهم(٢٠؛ سواء أكان قونًا، كاغنطة، أو من القطنيات(٢٠؛ أو من الأبازير؟ كالكَشيرة، والكراويا، أو من البذور؛ كينو الكتان، والغناء، والخيار، أو حب البغول، كالفرطم، والشقييم. وتجب عنده أيضًا، فيما جميع هذه الأوصاف من الثمار اليابسة، كالنمر، والزيب، والمشمش، والتين، واللوز، والبندق، والفسيق. ولا زكاة عنده في سائر القواك،؛ كالحوخ، والكمشرى، والنفاح، والمشمش، والنبن، اللَّذَين لا يُحقَّفان، ولا في الحضروات، كالهَذَّاب، والخبار، والبطيخ ، والباذنجان ، واللفت ، والجزر .

وْكَاةُ الرَّجِونِ : قال النووي : وأما الزينون ، فالصحيح عندنا ، أنه لا زكاة فيه . وبه قال الحسن بن صالح، وابن أبي لُبلي، وأبو عبيد. وقال الزهري، والأوزاعي، واللبث، وماثلك، والنوري، وأبو حنيفة، وأبوغور نافيه الزكاف الذال الرهري، واللبت، والأوزاعي إليخاص، فتؤخذ زكاته زيتًا. وقال مالك: لا يخرص ، بل يؤخذ العشر بعد عميره ، وبلوغه خمية أوسيَّ ۽ انتهي .

صببُ الخَلَافِ ، وهنشؤه : قال ابن رشد : وسبب الحلاف ، أما بين من قضرَ انزكاة على الأسناف المجمع عليها ، وبين من فدَّاها إلى المُدَّشر المقتات ، فهو اختلافهم في تعلق الزكاة بهنَّاء الأصناف الأربعة ، هن هو لعينها أو تعلغ فيها ، وهي الاقتبات؟ فمن قال: لعينها . قصر الوجوب عليها ، ومن قال : فعلة الاقتبات . عدَّى الوجوب فجميع المفتات، وسبب الحلاف بين من قصر الرجوب على المُتنات، وبين من هذَّه إلى جميع ما تحرجه الأوض ـ إلا ما وقع عليه الإجماع من الخشيش، والخطب، والقصب ـ معارضة القياس

ره) وان المشترى زوغا بعد بدو صلاحه . أو المرقبط صلاحها . أو ملكها بجهة من حيات اطلك ، فيه أب فيها ركانه . (ه) الطعابات : هي الحلوب سبق الهر والشهير ، صبت بذلك الأنها نقطن في افيون ، أي نسزت، وهي كاهدس ، والحدس : والسلة ، والخفاد ، والترجي ، واطوعا ، وطفول .

لسبوم اللغظ ، أما اللفظ، الذي يقتضي العسوم ، فهو قول عليه الديلاة والسلام . : وفيما سقت الدساله ، العشوم ، وقوله المائي ، فأولا المؤلف ، والمؤلف المؤلف المؤلف ، أوجبها فيما علما وفات ، فمن خطيفت المعموم مهذا القيام ، والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف ، والمؤلف المؤلف المؤل

ا نعمائي ذكاتم الزُّووع ، والنَّساني: دهت أكثر أهل العلم إلى ، أن الإكانة لا نَبَب في شيء من الزروع ، والشعار ، حتى نبلت حسسة أوسل، معد تصفيتها من الثين ، والقشر ، فإن لم تُصعفُ ، بأن تركت في تشرعا الآء جشترط أن تبلغ عشرة أوسق .

١- فعن أي هريرة : أن الذي إلى قال اليس فيما دون خيسة أوسق صدقة . رواه أحمار، واليهقي بيند جيد . إأحمار (الديمة على الكرى (١٤ / ١٤١)).

الدوعن أي سعيد الحنوي وقيقه أن النبي التجافية فال: البس فيما دون خسسة أوسق من غر ولا حيه مطفقة. [البخاري و١٩٤٥] واسلم (١٩٤٩) وأبر داود (١٩٥٩) والرمدي (١٩٦٦) والنسائي (١٩٤٥) وابن ساحه (١٩٩٩) وأحمد (١٩٤٩) وأصد (١٩٤٩) وأبر داود (١٩٩٩) والإدعاع وقد حاء ذلك في حديث أبي سعيد، وهو حديث منقطع ودهب أبو حنيفة ، ومجاهد إلى وحوب الركاة في القليل والكثير العموم فوله بيجه المساد القشرة. [سن تخريجه] ولأنه لا يعتبر له حول اللا يعتبر له نصاب القشرة والمناف المسحيحة ، المسريحة ، المحكمة في تقدير نصاب المعتبرات النبيع وهذا الرأي والوجود وردت الشنه المسحيحة ، المسريحة ، المحكمة في تقدير نصاب المعتبرات بعضمة أوسق ، بالمناسبة من قولة الموسقة الشمة المسريحة ، المحكمة في تقدير نصاب المعتبرات بعضمة أوسق ، بالمناسبة من قولة الموسقة المسلم بالكلم وما سفي بنضج أو غرب ، فقصف المشرة ، والمناف المناسبة وهو الوجوب ، فيقال المحمد العمل يكلا الحديثان ، ولا يجوز معاوضة أحدهت بالآخر ، وإلهاء المحدها بالكلمة الموسقة الرسول يجهزه من أولة المناسبة العمل بكلا الحديثان ، ولا يجوز معاوض يسهما بحمد الله ومناسبة بوجه من الوجود ، فإن قوله الافها سفت السماء العشرة والعدول عن المس المسحيح ، الصريح ، المحكم عنه به تعسمة ، فيراد أول عليه ألدة ، إلى المجمل المشابه ، الذي غابته أن بتعلق فيه بعموم ؛ لم بقصادها الذي لا يحتمل غير ما أول عليه ألدة ، إلى المجمل المشابه ، الذي غابته أن بتعلق فيه بعموم ؛ لم بقصادها الذي لا يحتمل غير ما أول عليه ألدة ، إلى المجمل المشابه ، الذي غابته أن بتعلق فيه بعموم ؛ لم بقصادها المدي ما يصر المحومات على المصريح المنصور النبهي .

والهكالأرزاد نزلتا في قشرما

رقال ابن قدامة : قول النبي ( الله الله الله على الله و المسلمة أرسق هدافله . منفق عليه . هذا حاص يجب نقديمه ، وتخصيص عموم ما زوره به ، كما حصصها قوله : وفي كلّ سائمة من الإبل الزكارى . إحمد (١٦ المديم ، وتخصيص عموم ما زوره به ، كما حصصها قوله : وفي كلّ سائمة من الإبل الزكارى . إأسد (١٦ المديم ) والرداي والموطأ (١١ مع ١٠٥) وسلم (١٤٨٥) . وقوله : وفي الرقة ربع الصنول . وأبو داره (١٩١٧) . والرداي (١٩٦٠) والودائ والموطأ (١١ معلم ١٠٠) . وقوله : وفي الربة المولى الأنه يكسل نمائه بالمسلمة ، لا يبتائه ، واعسر المحول الأمول الأمول المؤلم المنبي المجاهل المنبي مدون المحاسب المحبول المخول أن غيره الأموال الزكرة . ولا يحسل المغيى مدون المحاسب منه ، فلهذا المعبر فيه . يحققه ، أن الصداقة ، إنما تجب على الأفياء . ولا يحسل المغيى مدون المحاسب كسائر الأموال الزكرة . هذا الودائ والصاع المقبى وما ألمن يهما من الموزونات ، ألمن ومنمائة وطل كان المحارج عا لا يكال ، لا تعب فيه الزكارة إلا إن المحدد المواجع المواجع المحدد : إن كان الحارج عا لا يكال ، لا تعب فيه الزكارة إلا إن المخاسب ما أدى ما يكال ، فلا تحب أن كان المحدد : يازم أن يلغ خصصة أمال ، من أملي ما يقدّر به نوعه ، فني القعن ، لا تجب فيه الأعمل ، لا تجب فيه الإعمان المغيى ما يقدّر به توعه ، فني القعن ، لا تجب فيه الأعمان المناسب من أدى ما يقدّر به توعه ، فني القعن ، لا تجب فيه الأعمان ، وقال محمد : يازم أن يلغ خصصة أمال من أملي ما يقدّر به توعه ، فني القعن ، لا تجب فيه . لا تجب فيه المناسب من يقدّر به توعه . فنه يناسبوسي ، كان باعتبر أنه أن أعلى ما يقدّر به توعه . لا تحب في عد الأمر من المناسبة ال

ا فقداؤ الواجب : يختلف الغدر الذي يجب إخراجه ؛ باختلاف السقي ؛ فما شقى ددون استممال آلة . بأن شقي بالراحة ـ فقيه عشر الخارج ؛ فإن شقي تأته ، أو عاء مشترى . فقيه نصف العشر .

 ١٥- فعن معاذ فالله أن النبي المؤلفة قال: افيمة شقّب السماء، والنبط (٢٠٠ والسبل العشر، وفيما شقين بالتُقدح يضفّ العشر، . روام السهقي، وطغاكم، وصحيحه. (اخاكم (١٠ / ٢٠٠) وهيهتي في فكرى (١٥ / ٢٠٠).

٣- وعن ابن عمر ما رضي للقه عمهما ما أن البي فيهيخ قال : هيما شقب السماء والعيون ، أو كال عَثريًا العشرى وفيد . وإلى السماء والعيون ، أو كال عَثريًا العشرى وفيد . وإلى المنظري (٩٠٩٣) وأنب المنظري (٩٠٩٠) وأنب العشرى وفيره . والمحاري وفيره . والمحاري (١٩٠٩) وانساني (١٩٠٩) وابن ماجه و١٩٠٩) إ . فإل كان بُشقي نارةً بألف ونارةً بأنه بالومها ، فإله كان نظل على جهة الاستواء ، فقيه ثلالة أرباع العشر ؛ قال ابن قدامة : لا نعلم فيه معلاقًا ، وإل كان أحدهما أكثر ، كان حكم الأقل تابقا للأكثر ، عند أي حنيفة ، وأحمد ، والتوري ، وأحد قرني الشافعي ، وتكاليب الزرع ؛ من حمداد ، وخقل ، ومدامة ، وتصفية ، وحقف ، وغير ذلك من تعاقب مال المالك ، ولا يحسب ما اخرضه من المنال المواحد في عمل ، وأمن عمر موضي الله عنهما مال المالك ، ولا يحسب ما اخرضه من المنال المالة . ومدهب الى عمل ، وأمن عمر موضي الله عنهما مال المالة . ومدهب ما اخرضه من المال المالة . ومدهب الى عمل ، وأمن عمر موضي الله عنهما مال المالة .

و ) الحمسة الأوسق تسهوي أمّا وستمالة وطل عرضي - والرطل الفرخي ٢٠٠ مرضنا عربها ٢٥) العالم والعثري المشتي متبوف موف مقي . الانشاع ، السنتي من ماه مر أو بهر مساقية

أحل روعه ، والمرادة على جابر من ريد ، عن الان عياس ، و من عمر ، رضي الط المهما ، في الرحل يستقرض ه وبدي سبي المرتبه ، وعلى أملية قبل : قبل الله عمر : بهدأ تما السقوض ، فقصه ، وبراكي ما لقي ، قبل أنه وقبل الله همس ـ رصي الله عمها ، : يفعني ما ألفق على الشعره ، ثم تركي ما لخي الله رواه بحلى بن أنهم في الخراج ، وذكر الله حرم ، عن علياء ، أنه يسقط عما أصاب النقلم ، فإن يقي مفدار ما فيه الركاة ، ركي ، وإلا فلا .

الْمُرْكَاةُ فِي الأَرْضِ الخراجية : مُقْدَمَة الأرضَ إلى .

. ١- محدولاً " ؛ وهي الأرض التي أسلم أهمها عليها طوعًا ، أو فتحلب غلوة، وقُشمتُ بين الفاعين . أو التي أحياها المعلمون .

#### أنطأة أبي حنيفة، ومتاقشتُها ; نسندل الإمام أبو حبيمة لمذهب :

١- ٢- ٢٥ رواد اين مسعود، أد النبي إنجيز قبال الأ بجنسع عشر وحراج في أرض مسلم، إذا تود اس عالي في الكنس (١/ ١٩٥٥) ومن الجربي في الوطوعات (١/ ١٥ مع)، وهذا الخديث محسم على ضعف، زعود به رحمي أن حدسة، عن أي حنيقة، عن حماد، عن إبراهيم التخلي، عن علقية الفي عن المناود، عن النبي التيم، قال اليهم، في معرفة تبس والآثارة: هذا الذكور، إنما يرويه أبو حيفة، عن حدد، عن

١٥٠ نوم فال الراج، أي في حار

٣١) الحق في جوس وأن حدر حلى قصاء ما أهلي على فشرة وركاة النقيء بوسنده في غلباتها الدين علي أمان.

<sup>(</sup>٣) عشرية أي التي أحب ديوا راكاء العشير

إبراهيم من قوله ، فرواه يحيي هكفا مرفوقا، وينحبي بن عنبسة مكشوف الأمر في أهنمت ؛ لروايه عن النقات الموضوعات. فانه أبو أحمد بن عدي الحافظ، فيما أحبونا به أبو سعيد المايني عنه، وضعفه كذلك الكسال بن الهسام من تمة العنقية ".

3- وبرا رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود: عن أبي هريرة، أن النبي ليُضِع قال: •سعت العراق تفيزها ودرهمها ، ومنعت الشام مُثَّيها ودينازها ، ومنعت مصرٌ لوديُّها ودينازها ، وعندتمُ من حيثٍ بندأتم، . قالها ثلاثناء شهيد على ذلك خم أبي هربرة ودمه (٩٠ - [مسلم (٢٨٩٦) (٣٦) ، وأبر داود (٣٠ -٢) وأحمد (١٠ ٣٦٣)] . وليس في هذا الحديث دلالة على عدم أحد الزكاة من الأرض الخواجية ، فقد أؤله العنساء على معنى ، أفهم ميسيمون ، وتسقط الحزية عنهم ، أو أنه إشارة إلى الفتن ، التي نقع أحر الزمان ، المؤدَّية إلى منع الحقوق الواحمة عليهم ؛ من زكاة ، وجزية ، وغيرهما . قال النووي . عقب التأويلين . ؛ لو كان معني الحديث ما زعموم، لنزم ألا تحب زكاة الدواهم، والدنانير، والتجارة، وهذا لا يقول به أحد.

٣- وروي، أن تحقان بهم الملك له أسلم، قال عمر بن الخطاب: سلموا إليه الأرض، وحذوا منه الحراج . وهذا صريع في الأمر بأخذ اخراج ، دون الأمر بأخذ العشر . وهذه القصة يقصد بها ، أن الحراج لا يسقط بإسلامه، ولا يلزم من فلك سقوط العشي، وإنما ذكر الحراج؛ لأبه ربما يُتوَكَّف سقوطه بالإسلام. كالجزية، وأما العشر، فعملوم، أنه واجب على الحر المسلم، فلم يحتج إلى ذكره، كما أنه فم يذكر أحذ زكاة الماشية منه ، وكلما زكاة التعلين ، وغيرهما ، أو لأنَّ الدهقان لم يكي له ما بجب فيه العشر .

\$.. وأن عسل الولاة والأثمة ، على علم الجمع بين العشر ولطراح . وهذا ممنوع ، يما نقمه ابن التذر ، من أن عمر بن عبد العزيز جمع ينهما .

هـ وأن الخراج لياش العشر ١ فإن الحراج وجب عقوبةً ، بنما العشر وجب عنادة ، ولا يمكن اجتماعهما في شخص واحد، فيجبا عليه مقا , وهذا صحيح في حالة الابتداء، محتوع في حالة البقاء، وليس كلِّ صور الخراج أساسها الغنوة والفهر ، بل يكون في بعص ضوّره مع عدم الغنوة ، كما عي الأرض القربية من أرض الخراج، أو التي أحياها، وسقاها نباه الأنهار الصغار.

٦- أنَّ سبب كلُّ من الحراج والعشر واحدًا، وهو الأرض النامية حقيقة، أو حكمًا؛ بدليل أنها لو كانت سبحة ، لا منفعة لها ، لا يجب فيها عراح ولا عشر ، وإنا كان السب واحمًا ، فلا يجمعن مقا في أرض واحدة؟ لأنَّ المبيب الواحد لا يتعلق به حقًّات من نوع واحد ، كما إذا ملك نصابًا من المدتمة ؛ لتجارة حنة ، فإنه لا يلزمه زكاتان . والحواب ، أن الأمر ليس كذلك ؛ فإن سبب العشر الزرع الحنوج من الأرض ، والحراح يجب على الأرض؛ سواء زرعها، أم أهملها. وعلى تسليم وحدة السبيئة، قلا مانع من ثملُّن الونليفتين بالسبب الواحد ، الذي هو الأرض ، كما قال الكمال من الهمام .

<sup>(1)</sup> وجم الكمال مفعد القسهور ، وممتل ما هم ابا لا يعرج عن مصيمون ملة القائل. (1) وحد الدلالة في فلفيت أنه إشهر هما يكون من مام المقول الواسمة وين همه المقول ، وأنها مداره عن الغراج : انو كان الدار والجاه

وكاةً الخارج من الأوض المؤجرة: بهرى حسهور العلماء. أن من استأجر أرضًا، فروعها، فالركاة عليه، دون مائك الأرض، وقال أبو حنيقة الزكاة على صاحب الأرش. قال ابن رشد: وانسبب في احتلاتهم؛ هل العشر حلى الأرص، أو حلى الررع؟ فلما كان عندهم، أنَّه حلى لأحد الأمرين، اعتلقوا في أيهما أوبي أنا بنسب إلى موصع الإنفاق ، وهو كون الررع والأرض فالث واحد، فذهب الجمهور ، إلى أمه ما تجب فيه الزكناة، وهمو الحميم - وقعب أبو حيفة، إبن أنه ما هو أصل الوجوب، وهو الأرض - ورجيح اس فدامة رأي الجمهور؛ فقال: إنه واجب في الرزع، فكان على مالكه، كزكاة القيمة، فيما إنا أعلم التحارف وكعشر روعه في ملكه ، ولا مصح قولهم ; إنه من مؤلة الأرض . لأنه تو كان من مؤنتها ، لوجب فيها، وإن لم تزوّع، كاخراج، ولوتب على الفشي، كالحواج، ولتقدّر بقدر الأرض لا بقدر الزرع، وَلُوجِتِ صَرِفَهُ إِلَي مَصَارِفَ الغَيْءَ ؛ دُونَ مَصَرِفَ فَرَ كَاهَ .

تقديرُ النصابِ في النُّخيلَ . والأعتاب ، بالخرصُ ٢٠٠ هونُ الكيل ؛ إذا قرهي النخيل والأصاب ، وبدا صلاحها ، أعشر تقدير النصاب فيها بالخرص دود الكيل ، دلك باذ بحصين اخارص الأمين العارف ، ما على النخبل والأعناب، من العنب والرطب، ثم بقذره ثمرًا وزبينا؛ ليعرف مقدار الزكاة فيه، فإذا جلَّت النسار، أخذ الركاة التي سبق تقديرها صهاء مس أمي شنيد الساعدي، فألمُّه قال: غزونا مع السي يَجْيُرُ خروة تهوك ، طلما جناء وادي القبري، إدا المرأة فني سديمة لها ، هفال النبي ﷺ : التوصول . ونخز ص رسول الله ﴿ لَا عَشَرَةَ أُوسَقَ ، فقال لها : ﴿ أَخْصِي مَا يَخْرِحَ مَنْهَا وَ رَوَاهِ الْمَخَارِي . [البخاري (١٤٨١) ومسلم (٢١١ ١٩٣٩٣]. هذه نسة رسول الله 🗱 ، وعسل أصحابه من بعده ، وإليه ذهب أكثر أهل العلم؟ . وحالف في فالك الأحناف؛ لأن الخرص ظن وتخمين، لا يلزم به حكم. وسنة رسول الله ﷺ أهندى، فإن الحرس ليس من البطن في شيءٍ ، س هو اجتهاد مي معرفة قدر التمر ، كالاجتهاد في تقويم التبلغات . وسبب الخرص؛ أن العادة جَرِث بأكبل التمار رَطَيًّا، فكان من الضروري إحصَّ، الركاة، قبل أن تؤكل ونعمرم ""، ومن أجل أن ينصرف أرباعها بما شاموا، ويصمنوا قذر الزكاة. وعلى الخارص، أن بترك في الحرص الثلث وأو الربغ و نوسعةً على أرباب الأموال؟ لأنهم بحناجود إلى الأكل منه، هم وأضيافهم: وحيرانهم. وتنتاب التسرة النوائب؛ من أكل الطبور، والماؤة، وما تسقطه الربيع، فلو أحصين الركاة من النصر كله، دون استثناء الثلث. أو الربع، لأضرّ بهم، و فعن سهل بن أي تحتيمةً، أن النبي يُقلَعُة قال: الإذا خزميتم، فحذوا، وذعوا النات وأفإن لم ندعوا الثلث، فذَّعُوا الرَّبِع! `` . رواه أحمد، وأصحاب المنين) إلا التي ماجه . (أبر داود (١٦٠٥) رافزستي (١٦٠٢) والسائي (١٦٠٥) وأحمد (١٦) ٢ و٣٤] . ورواه الحاكم ، والى حبال ، وهمحماه . قال الترمذي : والعمل على حديث سهل ، عبد أكثر أهل العدول وعن بشبر من يسار، قال: بعث عمر من الخطاب فتُلَّلُه أيا حيمة الأنصاري على خوص أموال الإسلمين، فقال: إذا وحدَّث النوم في يخلهم قد خزهوا" أ، فذَّخ فهم ما يأكلون، لا تحرَّصه عليهم. (أبو حبيد في الأموال (١٤٤٨) وان أبي شية (٣/ ١٩٤)]. وعن مكحول، قال: كان رسول الله

<sup>(</sup>٣) اري مالك أنه واحب ، وهند الشاهي وأحدد بند . (4) شع دان كناه الأكلة وقامهم عالمان إذا كتروا ، والراح إذا قلوا

<sup>(1)</sup> المرس اللوو والمحدود

<sup>(4)</sup> تصرف لفعل (7) حروز آن کلاوا ي معلمه وقت الحريف

بينية إذا يعث العراص، فإن وكأموا على الناس؛ فين فيا المال تفرقت والرافضة، والأكامة. رواء أبو عبيد إلي مبيد في الأمول (١٤٥٣) وان أبي سية (٢) (١٩٥). وقال الرافظة، والسابلة، ششوا يقلف؛ الوطنيم ملاد الدار محاربي، والأكلة؛ أرباب الثمار، وأهموهم، ومن لعمل مهم.

الأكل من الزوع : مجور عداجت الروع أن يأكل من روعا، ولا يحسب عدد ما أكن منه فيل الحصاد ؛ لأن العادة جاريه لد، وما تؤكل شيء يسبى، وهو يشيه ما يأكل أرماب النماز من تعارضه، فإن حصد الزرع، وصفى الحب، أسرح تركاد الموجود، مثل أحيد، عند تأكن أرباب الزوق من العريف؟ قال الاياس أن يأكل منه مناجه ما يحتاج إليا، وكافلك قال المنافعي، والحباء، وإين عزم؟؟.

صنة الورق والثعاود تهن المساه على أنه يعدم أنوع النسر بعضه إلى يعفره وإلا احتلفت في المورد والثعاود والمحاودة والمحرد والمحرد والمحرد والمحرد والمحرد والمحرد المحرد والمحرد المحرد الم

حتى فجب المزكلة في الزروع ، والشهام ؟ أيمت الزاكاة في الدروع . إنا المند احمت، وصار فريكًا ، وبجب في النماز ، إذا مند صلاحها ، ويعرف ذكان ماحمر ، البح ، وجريان الحلاوة في السبا<sup>رى</sup> ، ولا محرج تؤكن . إلا مند نصفية الحمد ، وجفاف اللمار ، وإنا باع الزارع روعم ، يعد المتعلق الحبّ ، ولذَّوْ صلاح النمر ، وكان راعد وقعره عبد ، دول المشرى ؛ لأن سب الوجوب العفل ، وهو في مكه ،

- إخراج الطيب في المزكاة : أمر الله \_ سلحاله \_ الركن لإخراج الطيب من مثله ، وبهاء عن النصفة بالرديم، فقال : فوتيكي الذي الدليم الميشوا بين لايتنب لا سخشتناء أجيئة أفرتك الكم بن الأولى ولا تشكية

والإيقال فالكك وأنوا فالبناء بمعسده فلني الرحل فه أكتار من يرعه فس اخطاء من الخدامات والمراج

وسی این صفیه باید گردی، انصف کر نیم میدند. ما کر گورسید میدها، واز کین انتد انسانه احد می رسطه (م) این ماده یا انسهور، و عدایی صدیم با معد سیب توجه با معروج تا روی وطهیر اقتد

المنهبة بن شيفرد ولنا مناجه بالا آن تسيسوا فيه والفقتوا أن أفت عن حكيم المنهبة المنهدة المنهد

وَكَاةُ العسلِ: ذهب حمهور العلماء إلى ، أنه لا رَكَاة في العسل؛ قال البخاري: ليس في رَكَاة العسل شيء يصح (٤٠) وقال الشاهي : واعتباري ، ألا يؤخذ منه ، والست الله فيه ، فكان عقوا . وقال الشاهي : واعتباري ، ألا يؤخذ منه ؛ والست والآثار تابية فيه ، فكان عقوا . وقال ابن الملفر : ليس في وجوب الهدفة في العسل خبر يبت ، ولا إجماع ، فلا زكاة فيه ، وهو قول الجمهور ، وذهب الحقفية ، وأحمد ، إلى أن في العسل زكاة ؛ لأنه ، وإن الم يصبع في إليجابه حديث ، إلا أنه جاء فيه أثار يقوى بعضها بعضا ، ولأنه يتولد من قور الشجر ، والزهر ، وتحكال ، ويشخر ، فوجيت فيه الزكاة ، كالحب والنمو ، ولأن الكلفة فيه دون المكلفة في الروع والشار ، واشترط أبو حنية ، أو من غشرية ، ولم يشترط نصابًا قد ، فيؤجذ العشر من قليله وكثيره ، وعكس الإمام أحمد ، فاشترط أن يكون في أرض عشرية أفراق ، والغزق سنة عشر رطلاً عرفياً المورع ، والغزق عن الأرض الحراجية ، أو العشرية . وقال أبو يوسف : تصابه عشرة أرطال . وقال محمد : بل هو حسة أفراق ، والغرق استة وثلاثون وطلاً .

<sup>(</sup>٩) نيستوا : أي تلحيفوا . لتقيت ؛ أي طوديء من الجيد . شيشوا : أي عدانيوا في قبله .

٢٦) لشرور والمهل ، نوعان وهمان سر عسو .

<sup>(</sup>٣) فعل المشتنة : أي ظراد الهاجرير .

<sup>(2)</sup> أي ، هن شي 🚒 .

<sup>(</sup>٣) الرسل فنواني: ٣٠٠ درمنار وهذا طاهر كابم أعدد

### زكباة المبسوان

جايت الأحاديث الصحيحة مصرحةً ، وإيجاب الزكاة في الإبل ، والبقر ، والغتب ، وأجمعت الأمة على العمل بها .

#### ويشترط لإبجاب الزكاة فيها :

- راح أناتيلغ نصاكات
- (۲) وأن بحول عليها الحول .
- (٣) وأذ تكون سائمة ، أي ؟ واعبة من الكلا المباح ، في أكثر العام (١٠).

والجمهور على اعتبار هذا الشرط، ولم يخالف قبه غير مالك، واللبث، فإنهما أوجبا الزكاة في المواشي مطلقًا؛ سواء كانت سائمة، أو مطوقة، عاسة<sup>77</sup> أو عير عاملة. لكن الأحاديث جاءت مصرحة بالتقييد بانسائسة، وهو يفيد بمقهومه، أن المطوفة لا زكاة فيها؛ لأنه لابد للكلام من فائدة؛ صوتًا له عن اللغور، قال ابن عبد البر: لا أعلم أحك قال يقول مائك، واللبث، من فقهاء الأمصار.

وكافح الإبل : لا شيء في الإبل، حتى تبلغ خديثا، فإذا بلغت خديثا سائمة، وحال عليها الحول، فقيها شاء أن الإبل : لا شيء في الإبل، حتى تبلغ خديثا، فإذا بلغت خديثا بالدن عندا، وادت شدة، فإذا بلغت خديثا وعشرين، فقيها بنت مخاطر ووهي التي لها سنة، ودخلت في الثانية) أو ابن للون (1) وهو الذي له سننان، ودخل في الثانية) أو ابن للون (1) وهو الذي له سننان، ودخلت في الثانية ودخلت في الرابعة ودخلت في المائمة من الرابعة ودخلت في المائمة ومنها ابنة لبون، وفي ست وأربعين خدة أوهي التي لها الخاصة في من ودخلت في الخاصة في من ومنهين بنه لبون، وفي إحدى وسنين خدعة (وهي التي الله وعشرين، فإذا زادت، فقي كل أربعين ابنة لبون، وفي كل حسين حقة، فإذا تباين أمسان الإبل في فرائض الصنقات، صن بلغت عنده صدقة الجلمة والمست عده، ولا حقة والها تغيل مه، ويجعل معها شائين، إن المسيسرة الله أو عشرين دوهنا، ولا جدعة والها تغيل مه، ويعمل معها شائين، ومن بلغت عنده صدقة المقة. ولهست عده، ولا حقة والها أنهل مه، ويعمل معها شائين، إن المنهسرة الله، أو عشرين دوهنا، أو شائين، ومن بلغت عنده صدقة ابنة لمون. ولهست عنده، ولما منها شائين، إن المنهسة المؤلف عشرين دوهنا، أو شائين، ومن بلغت عنده صدقة ابنة فون. ولهست عنده، وله حقة بؤنها تقبل مه، ويعمل معها شائين، ومن بلغت عنده صدقة ابنة وتبار، ومن بلغت عنده صدقة ابنة وتبار، ولهمة المؤلف عشرين دوهنا، أو شائين، ومن بلغت عنده صدقة ابنة وتبار، ولهمة المؤلف عنده وبعمل معها شائين، وله صدقة ابنة تقبل منه، ويجعل معها شائين، ول

<sup>(1)</sup> هذه رغم أبي سنهة وأسند . وعد الصامي : إن علقت تعزه تبيش هوه وحت فيها اثركاة وألا فلاء وهي تعمر على السام، بوجن الاأكبر.

 <sup>(</sup>٩) فاللهُ أي معلة المعل وغود.

<sup>(</sup>٣) شاه : لي تعدُّع من الصَّلَا : وهو ما في عليه أكثر فلتك وللواني من المع: وهو ما له منظ

<sup>(5)</sup> لا عند الذكور في افركانه يؤاكان في الحصاب إنات عبر أمن الحول عند عدم وحود عند الحماض ديدا كلمت الإطر كلمها دكورًا حال أنمذ المذكل . أنمذ المذكل .

استيسرته له و أو عشوان درهما . ومن يمنت عبده صديقة بها محاض ويست عده إلا ان لبول دركو الإلها و بقبل مه ووليس معه شيء وول لد لكن معه وإلا أربع من الإبل وعليس فيها شيء . إلا أن يداورها (\*\*) . همه مريضة مها قد الإسل و الذي تعمل مها الصافريل لائفة المحصوص الصحابة ، ولم يحافه أساد وعمر ترهيء عن سالور عن أبه وقال: كان رسول الله يتمان عد كتب الصدقة، والم يحرسها إلى ممانه ، حتى توفي و فأخرجها أبو مكر مثلات والرحال لها و حتى توفي و تم أخرجها عمر بالجد من بعدي مامن الها و قال علقه علت عمر يوم هلك، وإن هان لمغزون لا يستد.

وكافي البقرائية وأما دغراء فلا عنى، فيها واحمى فلغ للالبن سائمة ، فإذا بلعث تحرن سائمة ، و خال علمها و خال علم المنها و خال علمها علمها علم و فلك المنها و خال علمها علمها علم المنها المنها و خال علمها علم المنها المنها المنها و خال المنها و خلى المنها ا

وكافًا الغلم الله الإزاراة في العلم، حتى تبلع أوبعين، فإذا للفت أرسين سائمه، وحال عليها الحوال. هيمها شاقاً، إلى مائلة وعشرين، فإذا لمعت عادة وإحدى وعشرين، هميها شاتان الى مائين، فإذا شبت مائير واحدة، فقيها لللات سياه، إلى الاتسائة، فإذا زادت منى تلائدات، فني كل مائا شاقاً، ويؤادد الحداع من أنصأت واللهي من العراء هذا، ويحور إحراج الذكور من الإكان، الفاقاً، إذا كان مراب النسم كله ذكورًا، إلى كان إثاثًا، أو ذكورًا وإمانًا، جل إحراج الذكور، عند الأحداث، وتعشف الأنبي عند شرهم.

خَكُمُ الاوقاعي : الأوقداس ؛ حمله وهمي ما إين الفريطنيين ، وهو باتعاق العادان عفق الأوكاة فيه و الفد المنت حسنا وعنوس ، همها طنت الأوكاة فيه و الفد الله على والربعين ، هميها طنت مصاف أننى ، فإذا بعدت الله والله والربعين ، هميها سنت للوث أننى ، إمر حديث طويل المحافل أننى ، فإذا بعدت الله والمحاف المحاف الأولى حديث طويل أود وه (١٩١٨ و ١٩١٨) والربطي والمحاف (١٩١٥ و المحاف والمحاف المحاف المحاف

<sup>(1)</sup> قال 1 وأندي الأس ومدم دار على قرارك ووساء في ومدر، وم أكتب العبية على الواجه لكرر رخم (كان علقاء كالها العدر. المصالات الأسة والكركة

وهي الشين المنتوم. وهي علقاء الأحداد المدينيو المدام فأنك وأنكل المقار عيوهم الأربين فسئة أنني دعاما إلا إذا الان الكها وكواه فيتدينيور المنه الشام

<sup>(1)</sup> مسائل فلماً الزمار وجعد - بن وجد الصد أحدث إلى ما والرائد إلى محية والرائل والساء

كانات أراحل وطبيها شناه إلى عشرين ومافقه الرألو دود (۲۰۱۷ه) والترمادي (۲۰۱۸) وانساني (۱۹۰ (۲۰۱۱) العد لهن الخبيس والعشرين، ولين السنت والتلاثين من الإمل وقائل اللا شيء فيها أم وما مين التلاتين ( ولاد الأرمين من البغر وقتل كذلك ، وهكذا في الغيم .

الها لا يؤخذُ من الزكافي ربيب مراءاه أحل أرباب الأموال، عند أهد اركاه من أمو لهج، فلا يؤخذ من كرنسها ، وعيارها ، إلا إذا سميجت أنفسهم بذلك ، كما يجب مراعلة حق الفقير ، فلا يجور أعما الحيوات الهيب عينا يعتبر نفشنا ، عند دي الحيرة بالحيوال ، إلا إذا كانت كلها معينا ، وإنا بخرج الركاة من وسط الله ...

ا ما فعني كناب أمن يكر : دولا تؤخذ هي الصدية فرمةً (٥٠ ، ولا ذات عوارٍ (٥٠ ، ولا تبعث) . والحارف . وهاه ١٥).

٣- وعن سفيان بن عبد أقلد الثانفي، أن عبر فيهي مهى المصادق أن بأحد الأكوافاً؟ ، والزين ١٩٠٠ والناعض أنه والناعض أنه والزين أنه والناعض أنه والناعض عبر المحمد عبر المحمد الما الناعض أنه والناعض المسالة والناعض عبر المحمد المبدر المحمد المبدر المحمد المبدر الناعض المبدر المبدر

الله وعزر عبد الله من معاومه الداهموي وأن اسمي جيه قال : وثلاث من فعلهن وقف طور طعم الإلان ؟ من عبد الله من معاومه الداهموي وأنه ما يه وكان عليه والله عليه وكان عليه والله والمعاومة والله أنها ولا أنهوا وأعطى وكان عليه وكان عليه ولا أنهومة ولا الله والكي من وسط أدوالكم ؟ فإنه الله والكلم كان والكلم كان والكلم كان والكلم كان الموادمة الله الله والكلم كان والطوائي والمعلم (١٩٨٦).

وكافًا غَيْرِ الأنفاع و لا وكان في نسيء من الحيونات، غير الأنفاع الخلا وكان في الحيل، والبعال، والبعال، والمحلس الإلفا كانك للتجارف فن على وكله أن الدي يطبح قال الده عموت لكم عن الحيل والرقيق، ولا حيدة فيهماك رواه أحد، وأبو داوه بهسد حيد، وأبو داوه (١٥٧٤) والديني (٢٣٠) والمستقى (٢٥٠) والمستقى (١٥٠) وألم المراف وفيها فيها أن المراف المناف فيها وكانة الفائل فأرة أشكاً فيها شيء ولا عدد الآبة الفائك وأحداء (١٥٠) وأحد (١٥٠) وأحد (١٥٠) وأحد (١٥٠) وأحداء ومن حارفة المراف والمدارك والمناف المناف والكون عا وكان الفائل عند على الموفعة اللدان قبلي الأله، ولكن الفظرواء على أسال المسلمين، والكن الفظرواء عن أسال المسلمين، والكن الفظرواء عن أسال المسلمين، والإدارة والكن الفظرواء المناف المسلمين، ووحالة فقات، وأسمد على الوالمعراني في والكبراء ووحالة فقات، وأسمد على أسال المسلمين، والادارة المهاب والكران والمهاب المسلمين والمحالة المحالة المائلة المستقى المسلمين والمحالة المحالة ال

ووم ملك عول أن العورات

ا 15 أربي "أي كشاة الي تري في البيد نسبها 15 ممال فيد دائي أيس العالمات .

<sup>(4)</sup> طفرت کی اخراد

وراوع الترسلة أكي النجية مشيء

وين عرف التي التي سعطان أسامها

أرامج الأكولة وأني فماتر من الشاه

<sup>.</sup> ۱۹۷۱ من فرهد البحو الإحادة أي مصافحه على أداء الركاة (19 الشرط أن فسطر الذي وشروة

والن ينسم السريطي والمكرافهان

(١/ ١٥٤ ، ٣٣) راس خزمة (١٩٣٠) والحاكم (١/ ١٠٠ ) . ١٠٠) راتبهغي (١/ ١٥٠ ) وذكره الهيشمي في المجمع (٢٠ / ٢٠) وعزاء للطبراني في الكسر). وروى الرهري، عن سلمان من يسار، أن أهل الشام قالوا لأمي عبيدة بن الحراج فيئته حذ من عبلنا. ورقيقنا صدقة. فأبي، لمم كتب إلى عمر، فأبي، فكسوء أيضًا، فكتب إلى عمراء فكتب إليه عمرا: إن أحلِواء فخذها صهما، وارددها اعليهم؟؟). وارزق ارقيقهم . ارواه مالك، والنبهقي. إمانك في النوطأ (١١ ١٧٧) والبيقي مي فلكرى (١٤ ١٨٠).

وْكَاتُهُ الفصلانِ، والعجولِ، والحملانِ (٢٠): من ملك نصابًا مِن الإبل، أو النفر، أو الغنم، فتبتحث في أثناء الحول، وجيت وكاة الحميع، عند تمام حول الكيار؛ وأغرج عن الأصل وعن النتاج زكاة المال الواحد؛ في قول أكبر أهل العلم؛ لما رواه مالك، والشاهلي، عن سفيان بن عند الله التغفي، أن عمر بن الحَجَاب، قال: تَقَدُّ عليهم السخلة!"؟ يحسلها الراعي، ولا تأخذه،، ولا تأخذه الأكولة، ولا الرَّي، ولا ظاخص ، ولا فحل الغنم، وتأخذ الجدُّعة والتبية، وذلك غدَّل بين غِذَاء (٢٠ نثال: وعباره. إمالك مي النوطة (١/ ١/٥) والشافعي في مستمم (١/ ٢٣٠)]. وبيري أبو حجيفة، والشافعي: وأبو ثور، أنه لا ليختلب لخناج ولا يعتد به ، إلا أن تكون الكيار نصابًا , وقال أبو حيفة أبضًا : أنضَّمُ التصغار إلى النصاب ؛ صواء كانت متوفدة منه ، أمّ اشتراهما ، وتزكى بخولِه . واشترط الشافعي ، أن تكون منولدة س نصاب في ملك قبل الحول. أما من ملك نصابًا من الحخار، فلا ركة عليه، عند أبي حنيفة، ومحمد، وداود، والشميي، وروابة عن أحمد؛ لما رواء أحمد، وأبو داود، والنسائي، والدارقطني، والبيهقي، عن سويد بن غَشْف، قال: أنَّانَا مُصَنِّكَ رسول الله ﷺ؛ فسيمته يقول: وإن مي عهدي، ألا نأخذ من راضع لبرَّة - الحديث، إنَّبُو هاوه (١٩٧٩) والنسائي وهم ٢١) وأحمد (١٤/ ١٩٣٠ واليهفي (١٤/ ١٠٠) بالدارفطني (٣٠ ١٤- ٢)|- وفي إسباده هلال بن حياب، وقد ونقه غير واحد، وتكلم ميه بعضهم. وعند مالك، ورواية عند أحمد: تجب الزكاة في الصغار ، كالكبار؟ لأنها نُقدُّ مع غيرها ، فَتَقَدُّ سَفَرَدَة . وعند الشافعي ، وأي يوسف : بجب مي الصخار ومحده صغيرة منها

ما جاه في الجمع، والتفريق:

١- عن شويد بن غفلة ، قال . أتاما لمصدَّق رسول الله ﴿ فَيْكُ ، فَسَمَتُ بِمُولَ \* (إِمَا لَا مَأْحَدُ من واضع لينُ ولا نفرانَ مِن مخسِم، ولا نجسع بين متقرق» , وأناه رجلُ بناته كؤماء <sup>(مه</sup>، فأبي أن بأ تذها , رواه أحميت وأمر فاود ، والنسائي . وأمو داود (۱۹۷۸) والنسائي وها. ۲۹ وأسمد (۱۶ هـ ۱۲۳)

٣٠ وحمُّت أسى، آن أنا نكر كتب إليه: فقم فريضة الصدقة التي فرص رسول فلله 🎎 على

٥١) أي على العواد ونهم.

<sup>(</sup>٣) عمع فعيس وعمل وعاش أوحي فصمر أني له يتم نها سنة .

<sup>(</sup>٢) السَّمَة - مسروح على اللوكر والألقى ، من قولاه تلمينوا ساحة تصمه غشال عبداً: كانت، أو معزنا. (4) غداء الحجو عديّ المحيء وفي المنحال.

<sup>(</sup>٣) مالة الدوماء أن حضيمة أقسام أولي أن بأحدماء لأبها من حير الماشية .

المسلمين وفيد : دولا أبعضع بين متفرق ، ولا يغزق بين مجتمع ، منشية الصدفة ، وما كان من خديدًا بأنهما بتراجعان يسهما بالشوية المحال راه البخاري . إل خلوي ( ه 18) . قال بالك في الملوطأة : معنى علمه ، تراجعان يسهما بالشوية الكل واحد شهم أوسون شاة ، وجعت فيها الركاة ، فيجمعونها ، حتى لا يجب عليهم كلهم فيها ، إلا شاة واحدة ( الله أنه وشاة ، فيكون هفيها فيها اللاث شهاه ، فيقونها ، حتى لا يكون على كل واحد منهما ، إلا شاة واحدة ( الله الشافعي : هو خطاب لمن الله الشافعي : هو خطاب المحدثة ، والسامي من جهة ، فأمر كل منهما ألا يحدث شيئًا ، من الجمع والتفريل ا تحشية المحدثة ، والسامي يخشى أن تكثر العمدقة ، فيجمع أو يقوق ا المغل ، والسامي يخشى أن تقل المعمدقة ، فيجمع أو يقرق ؛ لنقل ، والسامي يخشى أن تقل المعمدقة ، في بحمل كل يعلن المحدثة ، في المحدثة ، أو يا حشية أن تكثر ، أو تقل ، فلم المحدثة ، فل محدول محدل عليهما مقا . وعند الأحداث ، فن محدد المناه الله على أحدهما أولى من الآخر ، وحمل عليهما مقا . وعند الأحداث ، فن هذا مهى المحدثة ، من المحدثة ، شاه ، أو يجمعوا ملك رجل له مشرون ومائة شاق ، في محد عليه على أوبعة ثلاث مرات المحددة ، مثل أن يكون لواحد مائة شاق وشاق ، ولاحد ، مثل أن يكون لواحد مائة شاق وشاق ، ولاحد مثلها ، فيجمعها الساعى ؛ ليأعذ ثلاث مرات المحدثة ، مثل أن يكون لواحد مائة شاق وشاق ، ولاحد مثلها ، فيجمعها الساعى ؛ ليأعذ ثلاث شواء ، بعد أن كان الولجب شائين .

هُلُ للخلطةِ تأثيرُ : فهب الأحناف إلى أنه لا تأثير للحلطة و سواء كانت حلطة شبوع ( الوحلة عوار الله على المحلطةِ تأثيرُ : فهب الأحناف إلى أنه لا تأثير للحلطة و سواء كانت حلطة شبوع ( المحلفة عوار الله على القراد ؛ فإن الفيل الثابت المجلس على واحد يلغ نصائاً على القراد ؛ فإن كان تصب كلّ واحد و والله المثالكية : خلطاه الماشية كالله والفحل، والمؤرخ والا أثر للخلطة ، وأن يكون مال كلّ واحد متعافراً عن الآخر، وإلا كانا شريكين ، وأن يكون عالى كلّ واحد متعافراً عن الآخر، وإلا كانا شريكين ، وأن يكون كلّ منهما أهاد فاركاة ، ولا تؤثر الحلطة ، إلا في المواشي . وما يؤخذ من الحال يورُّخ على الشركاء ، نصبة ما لكلٌ ، وفو كان لأحد الشركاء مال غير مخلوط ، اعتبر كله مخلوط، وعند طشافعية ، أن كلّ واحدة من الحال واحد، ثم فعد المناس كمال واحد، ثم فعد المراس على المواشي المحدد في وحدوب الركاة ، وقد يكون في تكليرها ، وقد يكون في تغليلها . مثال أثرها في الإيجاب يكون أثرها في وحدوب الركاة ، وبعد بالخلطة شاة ، وقد يكون في تغليلها . مثال أثرها في الإيجاب المحدد المناس الكلّ واحد عشرون شاة ، يجب بالخلطة شاة ، وقد يكون في تغليلها . مثال أثرها في الإيجاب المحدد المناس الكلّ واحد عشرون شاة ، يجب بالخلطة شاة ، وقد يكون في تغليلها . مثال أنكر ما في يجب شي . ومثال التكثير حلط مائة

وهم قال باعظمی : بنداد آن یکون بینها: قرمون شقا مثار راتکل واحدٍ منهما مشروت، وقد عرف کل منهمه هی داد . فيآمذ المعدل من أحدمه شاه مرجع الأحرة من ماله عني شريكه بهينة مسف شاه .

<sup>(</sup>۱) مثال خسع بين الفترق . (۱) تشهل فتنفريل بين الجنسج .

وي كال يكون لكلّ ورسياس المفيطين أرجون شاد ، يقرق الساعي بنيتها وأحد منهمة خاتين، حدثن كان عليها شاة واحدة . أو يكون الشخص عشرون شاد . ولأمر مثلها ، فيجمع بهيما ليأتمد شاد ، حد أن كان لا يعمب على وسيز منها

وهمي من كامل المثال مشتركا ومشاقه من الفتركاء . والاي على ما كانت ماشية كالل من الحافظة منسوقة والكنها متصاورة مجتلطة في مراح والمسرح . . . إقح .

شاة تتالها ، يحب عملي كن واحد شدة ومصاغل، ولم الفردا، وحب على كلّ واحديا شاة فقط، وصال النفائيل : قلالةُ \* فكان و حد أربعول شاة خلطوها ، يحب عليهم جميقا شاةً ، أي ؛ أنه يجب ثلث شاقٍ على الواحد، ولو العرد ، لومه شاة كالطةً .

واشترطوا لذلك :-

١ مأن بكود فشركان من فعل الزكاة

٣- وأن بكون عال المحتمد بصبه .

۳ د وأن بمضي عليه حول كامل.

. 4- وألا يتمهر و حد من لذل عن الآخر في الأراح (٢٠) والنسرج (١١) والتفرف . والراعي ، والخطّ (٣٠). العم وأنا يمحاء الفحل : إذا كذات الانتهاة من نوع والحد .

و بمن ما قالت مشاقعية دهت أحسد ، إلا أنه قصم تأثير الخلطة على المواشي ، دون عبرها من الأموال .

### زكساة للركساز وللمسدن

مقفى التركاؤ؛ الركاؤ؛ الركام مشنق من ركز ، يركز ، إذا خفي ، ومه قول الله تعالى : ﴿ أَوْ يَشْنَعُ لَهُمْ رِكُولُ رَارِهِ ، وهِ اللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَفَنْ يُوجِد مِن وَقَى العَالمِيةِ ، الا التعالىف فيه عددًا ، والله يتكلف فيه يعقف ولا كبر عمل ولا مؤنى وأما ما طلب عالى وتكلف فيه كبر ما لم يطلب بخال ، ولم يتكلف فيه يعقف ولا كبر عمل ولا مؤنى وأما ما طلب عالى وتكلف فيه كبر عمل ، فأصيب مرة ، وأحطئ مرة ، فليس تركاز ، وقال أبو طنيفة ، هو اسم لا ركزه اطال ، أو الخلوق .

معنى المعبدي، وطرط وكاتم علم الفقها، والمديدة استنفر من عدل في الكبان، بعدل، عدول إذا ألما بدول عدول إذا ألما بدول المدل وحد الدامل المعالي بالمامل وحد المدل وحد الدامل المامل المامل وحد المدل المدل المدل المدل المدل وحد الدامل المامل والرساس، والمامل والمامل المامل والمامل المامل والمامل المامل المام

ون اداع این مؤاما لیگا وجو نظام اگل در دو دارس و در انسرج آنی ارتوا به در ترمی هد. وجو نظام اگل در دو در دارس

وه والعلى أقد الشامول أمن أتحوو المعاطلة ، والعرف الملتي بكانت أمياناتهما، وتشتن عبد على ويلمع وقلت والعل البعد المواريخ موطور - شخه والإس كال إذا تمد عوف الدعل هو من دهل طبعتها، أو الإسلام

ه) العرب الي وهذا

فأوحب الخمس في قابله، وكبيره. وقصر مالك، والشافعي الوجوب عني لا استجاج من المدهب، والعضبة، والمشرطا . فتل أسمد، أن يبلغ الدهب عشرين متقالاً، والفضة مالتي درهم، واتقفو على أنه لا يعتبر له الحول، وتجب ركاته حين وجوده، مثل الزرع. وينجب فيه ربع العشر عند البلالة، ومصرف مصوف الركناه عبلهم وعند أني حبيقة مصوفه مصوف العيء.

خشووعية الركاة فيهما: الأصل بي وجوب الركاه في الركار والمعدن. ما رواه العساعة، عن أي هويرف، أن تسني ﷺ قال: «حجيماء بمواتمها عبار (٢٠٠ والبير تبييل، ٩٠٠ والبيل ببيار، وفي الركان الحنسس . اللحاري (١٩٩٢) ومسام (١٧١٠) وأمو داود (٢٠٨٥) والنومذي (١٣٧٧) والنسائي (١٩٤٥) والد ماسه (٣٩٧٣) وأحسد ٢١/ ٢٣٩٩) . قال من التأثير : لا يعلم أحدًا خالف هذا الحديث ، إلا الحسن، فإنه فيِّق بن ما وجه في أوض الحرب وأرض العرب، فقال: فيما يوسد في أرض الحرب الحمس ، وفيه، يومه في أوض العرب الركاه ، وقال ابن القيم · وفي قوله . المُقَدَّنُ تحتارُه . قولان ·

أحمدهما : أنه إذا استأخر من يحفر له معدنًا ، صيقط عليه ، فقتمه ، فهو سيتر . ويؤيد هذا القول ، الفراله بقومة البتر بحاره والعجماء خباران

والخلافي: أنه لا ركاة ميه - ويؤيد هذا القول. اقترانه يقوله - يوفي الزكار الحنمس). نفرق بين الممال والركاز، فأوجب الحسس في الركاز؛ لأنه مالٌ مجموعٌ بؤخذ بعير كنفةٍ ولا تعب، وأسقطها عن المعدد؛ ا لأنه بحناج إلى كالهم وتعب في استخراجه .

صقة الوكار الذي ينعلق به وجوبُ الزكاة : الوكار عدي بحب في الحسس : هو كل ما كان مالاً.. كالدهب والغضة ، و لحديث والرصاص والضفر، والآية، وما أشيه دلك . وهو مدهب الأحاص، والحمايلة، وإسحاق و زانن المندر. ورواية عن مالك، وأحد قولي الشافعي , وله فول تمعر : إنَّ الهممان لايحب إلا في الأثمان؛ الدهب، والفعية.

هكاله : لا يجبو موصعه من الأفسام الآبية :

الـ أن يحدُه في موات، أو في أرض لا يعلم لها ماللَكُ ولو على وجهها، أو في طربق غير مستونين، أو قريق عراب، غيم احمس بلا محلاف. والأربعة الأعماس له إ لما رواه السالي ، عن عمرو بن شعبب، عن أبيه، عن حدد، قال: ستل رسول الله الجابج عن النقطة؟ فقال: بعنة كنان في طربق مأتي و<sup>(٣)</sup> أو قربة عامره . فعزفها منهُ : فإن حاء صاحبهم وإلا فلت الله وما لم يكن في طريني مأني . ولا قريم عامرةٍ : فهم وفي الزكار الحسس، [النسائي (١٥٤٤)].

٣- أن يجده في ملكه المنتقل لليم , فهو له ؛ وأن الركار مودعٌ في الأومن فلا يملت بملكها , وإنما بالظهور

والتي أن الإن العمد والهيمة الأقوال والديهو مدر وأور ممو

وجهاوات حال الصاميحا حمر إسهار لوح الأردي بيم أسرار مهرا مار راقها سني آنها مسعولات الماركي أردأه وهراب مناحبها وهيبي فن وعدمة إن أران بقيران وإلا تصدق مهار

عليه ، فينزل منزلة المباحث ؛ من الحنيش ، والخطيب ، والصيد الذي يحده في أوش غيره ، فيكون أحقى به ، إلا إدا أدى منزلة المباحث الذي انتقل الملك عبد أنه له ، فالقول قوله ؛ لأن يده كانت عليه ؛ لكونها على محله ، وإن لم يدعه ، فيو لوابده ، وهذا رأي أي يوسف ، والأصبح عند الحالمة ، وهان الشافعي : هو للمالك قلد إن اعترف به ، وإلا فهو من قبله كذلك ، إلى أول مالك ، وإن اعتقت الدار بالمراث ، خبكم أنه ميرات ، وإن انتقت الورقة على أنه لم يكن لمورفهم ؛ فهو الأول مالك ، فإن لم يعرف أول مالك ، فهو كال انتشائع الذي لا يعرف أد مالت ، وقال أبو حنيفة ، ومحمد : هو الأول مالك المأرض أو الورقة ، إن عرف ، وإلا وضع في يت المال .

عمل أن يجدد في ملك مسلم أو نكيء فهم لصاحب الملك، عند أبي حيفة، ومحمد، ورواية عن أحمد، ومقل عن أحمد، أنه لواجده، وهو قول الحسن بن صالح، وأبي ثور، واستحد، أبو يوسف؛ لما تقدم من أن الركار لا يملك بلك الأرس، إلا إن اذهاه المالك، فالقول قوله؛ لأن يده عليه تبغا للملك؛ وإن لم يدّحه، فهو تواحده، وقال المنافعي: مو للمالك إن اعترف به، وإلا فهو لأول عالمك.

الواجث في الركاني: تقدم، أن الركان هو ما كان من دفن الجاهلية، وأن الواجب في الحمس: وأما الأربعة الأحساس الياقية ، في لأقدم مالك للأرض، إن غرف موإن كان منذا فورشه، إن غرفوا، وإلا الأربعة الأحساس الياقية ، فهي لأقدم مالك الأرض، إن غرفوا، وإلا النافي، ومحمد، وقال أحمد، وأبو يوسف زهي لمن وجده، هذا ما لم يدّعه مالك الأرض، فإن اذعى ملكه، فالقول قوله، اتفاقاً . ويجب الخسس في فائله وكثيره، من غير اعبار نصاب فيه، عند أبي حيفة ، وأحمد، وأصع الروايتين عن مائك. وعند الشافعي في اخلية : يعتبر النصاب فيه، وأما الحول، فإنه لا يشترط، لل تعلاف.

على فن يبجب الخمس؟ جمهور الطماء على أن الحمس واحب على من وجده، من مسلم وذهبي، وكمبر وصعر، وعلام، من مسلم وذهبي، وكمبر وصعر، وعاقل ومبعنون، والله أن ولي الصغير والمحتوف، هو الدي يتولى الإخراج عنهما. قال العامل المشلو : أحمل كل من نحفظ عنه من أهل العالم على أن الدمن، في الركار يحده، الحمس قاله مالك، وأهل المنافى، وأهل المنافى، وأهدمات المرأي، وظهرهم، وقال الشيافى، والمدمد، الأرأي، وغيرهم، وقال الشيافى، لا يجب الحمس، إلا على من تجب عليه الركاة؛ لأنه ركاة.

يقدم الخائبين بين من حضود من التسلمين، إلى أن أفصل منها فطالة؛ فقال: أبن مهاجب الدنامير؟ فقام إليه، فقال عمر : حد هذه الدنانير، فهي لدن. وفي دالعني. : ونو كانت ركاف خمش بها أهمنها، وأب يرده على واحده، ولأنه يحب على المامي ، والركاة لا تحب عليه .

# ركساة الفسارج من البعس

الطامهيور على أمد لا أبحب الوائلة في كأن ما يسرح من السعراء من تؤلؤه والرحاب، ووفرستوا، وعليم، واستف وغيره الاهي يحدثوا الروائنين عن أحسد الإذا بلغ ما يسرح من لك لصائل، فقيد الركاة، ويدليه أما يوسف في المؤلؤة والعمير، فإلى الن عناس بدرطني الله عنهما بالنسر في السير واكاف، وإن عمو شي، وشرفاء البحر، وقال حالر، يس في العمير وكماء إن عمو عيمه من أموله.

## ركاه السال للسندناء

ا من استظار مالآن مما يعتبر عبه الحول . ولا مال له سواه ، وطالع نصانا و أو كانز ك مازً من جسمه ولا ينافع الهسائيا ، قبالع بالمستعاد الهسائيا ، استلام عليه حول الركاة من حينتك ، فيما انع حولً ، وحدت ، لزكاة نيما، وإن كان هناه تصالب ، فيريخيل المستعاد من للاية الهسام

ان بكون الخال الصنفاد من فاته ، كرمع المحارة ، واشاح الحموان ، وهذا يتبع الأصل في خؤله ،
 وزكاته ، فمن كان عنده من فؤوش الأجارة أو الخوال ما بالغ تصافا ، فريست العرومي ، وتوابد الهيوان الشاف العرف وبد .
 الشاة المحول ، وجب إحراح الزائد عن جميع ، الأصل ، والمستفاد ، وهذا لا مجلاف بهد .

7- أن تكون السنفاد من حسن المعالج ، ولما يكن متفرغا حد ، أو متولدًا عند ، أن السفادة للتران . أو هية ، أو ميرانا . الفال أنو حيفة : ليضة المستفاذ إلى الحداث ، ويكون النقالة في المنول والركاف ولز كن . الهائدة مع الأسل . وقال المنافعي : وأصفد النق المستفاذ الأصل في العبيات ، وإنشظيل به حول جديدًا ؛ حيزة كان المول جديدًا ؟ حيزة كان المول . في استفاد في أفال المول . جديدًا ؟ حيزة كان الأصل تقذار أو حيوالًا عن أن يكون عنده مائنا درهو ، فم استفاد في أفال المول . أنحرى ، فإنه برأني تحكّم الهديل .

حمد أن يكون المستفاد من غير جسس ما عبده . فهذا لا يضم إلى ما عبده في غولي ولا مصاف، مل إن كاف نصاب السقل به حولاً ، وزكّته أمر الخول، ولا فلا شيء هم. وهذا مول حسهور العلمان

. وجوب الوكاة في الذمة، لا في عين طال: «بدعاء الأحاد»، ومادك، ورونية عن الشاقعي، وأصد: أن الوكاة واحدة في عن الذان، والقبل الناني فللمانعي، وأحمد، أنها واجبة في بعثة صاحب المان، لا في عبر النال، وقائدة الخاص الطهر، فيص ملك مائني فرهم مثلاً، ومضي عليها حولان، دون أن ترخمي، عمر قال، إن الركاة واحدة في العبر، الذن إنها تركي لغام واحد فقط والأنها بعد النائم لأول لكور، قد

والراعمية أقرط طاهيمين

الله بين المصاب و فأن الواحث فيها، وهو عديدة لا تعمل ومن قال الهيا واحبةً في الفعة . فعد البطا تراكي إكاني . بكل تحول وكاه ولان الركاة وجبت في المدمة ، فلو تؤثر في تعص الصادر .

ورسع من جرم وجو بها مي مذه . فقال الاستراف من أحد من الحداء أو تعرب المحد الله يترا بسول الله المحد الله يترا الله يترا الله الله يترا الله اله يترا الله ي

علاك المان يعد وجوب الوكاف وقبل الأواع وإذا استفر و موب الركاف يرامان مان عام الخواء المواعد المحاك المان يعد المحالة المحالة

ومعنى الطريطاء أن بتمكار من إمراجها، قبلا يخرسها، إيان لم يعكن من زهراهها، فيست بحرفياً وسنواه كند اللك لعدم المشعل، أو لهند المال عدد أو لكون العرض لا يوجد في الدن و وجعلج إلى شوالد، فلم يعدد ما يتنويه وأو الان في طلب المعراء، أو محو فالك وإن الناء به حولها عد المدا المال وأمكى المال أو يعد معا المدا المال وأمكى المال أن يعم خطوعا عبد الأنه وها إنفاذ وشري الأدمى و فيكند من أد نها، من عبر خطوعا عبد الأنه وها إنفاذ وشري الأدمى و فيكند من أد نها، من عبر خطوعا عبد الأنه وها

اضياع الركاة بعد عزلها : و عرب الرائد، ليدهما إلى مستخليها، فصاعت كنها أو مصها، فعليه

وعادتها - لأنها في دمته ، حتى بوصلها إلى من أمره الله المصالها إليه . قال بن حزم ، وره ينا من طريل الن أي شبة ، على معصل من قبات ، وحرير ، والمعامر الل سليمان الليمي ، وزيد بن اطباب ، وعند الوعاب بن عضاء . قال حقص : على هشام من حسال ، عن الحسل البصري ، وقال جرير ، عن نظيرة ، عن أصبحابه . وقال الاقتمار : عن معمر ، على حمال ، وقال ريد : عن شعة ، عن الحكم ، وقال عبد الوهاب : عن ابن أي عروبة ، عن حمال ، عن إبراهيم المحمي ، ثم العلوا كلهم ، فيمن أحرج زكاء ماله ، فضاعت : أنها لا تجزئ أ عنه ، وجابه إعراجها قال ، وقال : وروينا عن عطاء ، أنها ليرئ عنه .

. فأخير الزكاة لا يسقطها: من مصى صبه سنون. وموجؤه ما عليه من وكنان ترميه إحراج انزكاة على حصيلة الركاة على حصي حصيفها؟ سواء عنه وجوب الركان أهرف يعلم و رسواه كان في در الإسلام. أم في دار الحرب<sup>111</sup>. وقال السرطة الروائد. العراضة و غلس أهل النمي على طن وله فؤه أهل ذلك الناذ الركاة أعوائاً ، لم ظفر بهام الإناف أما دام متصورك، للماضي على الروائد أو ر

هفغ القيمة على العين الا بجوز دام السيمة تامل العين، النصوص عيها هي الركوات ، إلا عند عدمها . وعدم الحسن ا وذلك الأن الركاة عبادة ، ولا يصبخ أداء المجادة ، إلا على الحهة المأمول بها المرتماء ويسترك المنفق لا على الحهة المأمول بها المرتماء ويسترك المنفق المنفق المنفق الحيادة ، إلى البين الاقدار العند المنفق من الحياد والشارة المنفق من الحياد المواد والوالم والمواد والمنفق من الحيود (١٩٢٥) و خاكم (١١ والبيمقي من الحيود (١٩٢٥) و خاكم (١١ والبيمقي من الحيود (١٩٢٥) و خاكم (١١ والبيمقي من الحيود المنفق المنفق المنفق المنفق (١١ والبيمقي من الحيود (١٩٤٥) و خاكم (١١ والبيمقي الحياد المنفق المنفقة المنفق المنفقة المنفق المنفقة المنفقة

الزكاة في المال المشتوك : إذا كان النال مشتركا بال شريكيل أو أكبره لا نبب الزكاة عالي واسترامهم . حتى يكون لكلّ واحد سهم نصب كامل، في قول أكثر أهل العلم . هذا في غير الحنطة في اسيوان، الذي تقدم الكلام عليها ، و لحلاف فيها .

المفرار من المزكاة : دهب مائت ، وأحمد ، ولأوزاعي ، وإسحاق ، وأبو عبد إلى أن من ملك نصائا ، من أي وق س أنواع المال ، فياعه قبل الحول ، أو وهب أو أتلف حزقا منه القصيد الفرار من الإكان ل انسقط الزكاة عده وتؤخه منه في أخر الحول ، إذا كان نصرته منه عبد قرب الوجوب ، ولو قبل فائك في أول الحول ، ثم أحب الوكاة ؛ لأن ذلك ليس مجبّلة فيفرار ، وقال أبو منيعة ، والشاهي : السقط عند الزكاد ؟ الأمانية في قبل تمام الحول ، ويكون مسينًا ، وعاصيا بله ؛ يهرويه سها .

وازاعم متعب فتاسي

المصفيل الأولون بقول بثم تعالى: ﴿إِنَّ الرَبْيَةُ أَنْ مَنِا أَضَاءَ أَفَانَ أَمْنُوا الشَّبِاءُ أَا الشَّبِعَ اللهُ بَالْمُوا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الله

مصاوفُ الوَكَافِيَ مصارفَ الرَّكَاهُ ثَمَالِيهُ أَمِنَافَ عَصَرِهَا الله العَالَى = فِي قَرِه ﴿ وَإِنَّنَا الضَّلَفَةُ يَشَمَّدُوا وَالْتَسَكِيْنَ الْفَلِيمُ عَلَيْهِ الْمُؤْفَةُ وَلُونِهُمْ وَقِي الْرِقَابِ وَالْفَسِرِينِ وَفِي كَلِيلِ أَفْمَ وَأَنِّ لَلْبَينِ وَبِهِمُنَهُ مِنْ الْفَوْدُولَةُ فَلِيشُ مَحْجِيمٌ فِهَا الرَّافِيةِ ١٦٠ . وَمِن وَيَاهُ مِن الحَلَّمُ الطَّمَالي وَ قَلَ الْحَدَانِ الطَّمَالي وَقَلَ الْعَلِيمِ مِن الصَّدَقَةِ فَقَالَ : وَإِنْ اللهِ قَدْ يَرْضُ بِحَكُم مِن وَلا عَبُوهُ فِي الصَدَقَابُ وَحَى حَكُم فِيها هُو ، فَعَرْأُهَا شَوْلَهُ الْجِرَانِ وَقِلْ قَلْلُ وَاللّهُ قَلْ كُنتُ مِن اللهُ الْأَحْزَلُونَ أعطيقُكُ فِي رَوْلُهُ أَبِو دُودُ إِنْهِ فَاوْدُ ( ١٦٣٠ ) إن وَفِ عَلَدُ الرَّحِينَ الإَوْرِيْقِي ، مَتَكُلُم فِهِ ، وهذا هُو سِكَا الْأَصْنَافُ مُصَافِعُ الْفُلْكُورَةُ فِي اللّهِ فَا

( ١٠ ) الفقراة ، والمساكمين وهم انتخاجون الذي لا يحدون كفايتهم ، ويقالهم الأغنياء المكتلون ما يحتسون إله ، وتقدم أن القدر الذي يصير به الإسان غيا ، هو قدر مصاب الزائد عن اخابة الأصلية له ولا والرده ، من أكل وشرب ، ومبس ومسكن ، ودائة وأنه جزفة ، ونحو دالك ، عا لا على علم ، فكل من عدم هذا الفدر ، فهو فقير يسجل ألوكاة ، ففي حديث معاذ : المؤخذ من أخيافهم ، وأزه على فتراقهمة ، والبي ترجعها - عالمي والرد على المنافع المنافع والمنافع المنافع المنافع والمنافع والمن

<sup>(\*)</sup> بغراره ره ۱۹۵۱شد.

<sup>(</sup>۱) المعارضيات مطعول للطرمة ومت العمالج

المتماريم والليل الطانور

ا 18 أنام العالمان أو الأستخلال و أو عقد و المواطنة ، تتسا عال المدا الر الآمة و مو ﴿ يَعْمُكُمُ أَوْسُ كُمُّ اللَّهُ ﴾ .

ولا يقوم فَيَشَالُ النَّامَيَةِ . رواه البحاري، ومسلم اللَّخاري (١٥٧٩) ومسلم (٢٩٠١) (١٠٠٩) وأحمد (٢٣

مقدارُ ما يُقطَى الفقيرُ من الزكافِ:

من مقاصد الوكاة؛ كفاية الفقير، وسلًا حاجته، فَبعطي من الصدفة الفقرّ الذي يحرجه من القفر إلى الختيء ومن الخلجه إلى الكعابة ، على الدوام، ومالك بلحقف بالحقلاف الأسوال والأشعاص. قال عمر غَطُّهُ ﴿ وَمَا أَعَطُيتُهِ ﴿ فَأَصُوبُ يَعْنِي ﴾ في الصناية . وقال القاصي عبد الوعاب : لما يَحْدُ ماك لملك حدًّا ، فإنه قال: أفضى من تعالمسكن، والخادم، والدان، التي لا نحي له عنها.

وقد حاه مي الحارث ما يدل على أن المسألة قبل للفقير , حتى بأعد ما بفوم سيئيه، ويستغني به مدى الحياة؛ فعن قبيصة من مُحدرق الهلالي، قال: تحمال حمالة ؟ . فأنيت رسول الله ﴿ يُحَبِّرُ أَسَالُهُ فيها، فقال : وأفنه و حملي نأتينا الصدفية و فنأمن ملك بهاي المبرطال ؛ وبا فبحسة ، إن المسألة لا تحيل إلا لأسرو تلائه و رجلُ شَعْلِ حمالةً فحاًتُ له النسائة وحتى يصيبها ، تم يمسك ، ورحلُ أصابه جائمةُ (\*\* اجداحت ماله و قصلُتْ فه المسالة، حتى يصيب قوائدًا من عيش أو عال : منعالة (<sup>92</sup> من عيش ، ورحقُ أصاعه فاللهُ<sup>92</sup> حتى لحول ثلاثةً من ذوي الحجالاً " من قومه : لقد أصابت فلاق فالله العطُّبُ له المسألة ، حتى يصيب تواتما س عيش - أو قال: حفاقا من تمرش ـ فما مواهن من المسألة، يا فبيصة، فنشختُ، يأكلها صحبها شختاه (۲۰ م. رو ه أحمل) ومسلم، وأبو داود، والنسائي . (مصم (۲۶ - ۱) وأبو داود (۱۳۵۰) والنساني (۲۶ ۸۸) وأحمد وه/ ۲۰۰۰م.

## هل يعطى القويُّ المكتمبُ من الرِّ كافِي؟ الدوي الكتبب لا يعطى من الركاه، على الغيني .

١- فعن تحتير الله بهن غديٌّ من الحبار ، قال :أحبر من وحلال ، أنهما أنَّها النبي ﷺ في خلخة الوهاع ، وهو بتمسيخ الصنفة، فسألاء منها، فرفع فينا البصر وخلطه، فرأنا بجُلْذِينٌ ۖ ، فقال: إن المثلما أعطينكما ، ولاحظُ فيها لِفيِّ ، ولا لفويُّ مكسب؛ أ^ . رياه أبو داود ، والساني . زأبو داود (٦٣٣ ) والنساني (١/ ٩٩) وأحمد (١/ ٣٦٣) - قال الحنفاني : هذا الحارث أنسلُ في أنَّ من ليم يُعلم له ماأن، هامره محمولُ على النَّفُح، وفيه دليلٌ على أنه لم يجبر في أمر الزكاة ظاهر الفوة والحلد، دون أن يُضَّمُ إليه الكسب، فقد يكون من الناص من يرجع إلى فوة بديه , ويكون مع ذلك أشرق البد لا يغتمل ، فسن كنان هلا مبيله , لما يُلاغ من الصدية ؛ بدلاية احديث.

٧. وعن ربحان بن بزيد ، عن عبد تله بن عمرو ، عن النبي ﷺ قال : الا تحوُّ الصدقة لفتي ، ولا ندي

<sup>(1)</sup> المشعة أن ما أنس اللي كالمرس

<sup>(</sup>لم) جاؤنا أمي الفقر بالمواجق **473 فلسب** ، أي الجر4 ،

<sup>68)</sup> أي (يكسب غار كفايت) فإذ الشركان

<sup>(</sup>١) سمخة أي وك لإصلاح والدامون.

٣١) المجازة الأي ما تقور به تحجه وسترفي بدر وما العلي السيدو

<sup>(</sup>ع) الفيعاء أبرًا علمي

٧١) حدد ي اأي قويون.

بردة سوقي <sup>60</sup>1 رواه أبو داود ، والبرمدي وصححه (أبو بايد (۱۹۳۶) والرسدي (۱۹۳) بأحمد (۱۶. ۱۹۹۵)

وهدا مذهب الشاهمي، وإسحاق، وألي عبيد، وأحمد، وقال الأحاف: يجوز القوي أن يأحد الصدفة، إذا لم تلك مالمي<sup>(1)</sup> درهم، فصاعمًا، قال الدوي: مثل العزالي، عن الغوي من أمل اليونات لذين لم أثم عادتُهم بالتكسب بالمدن، هل له أحد الزكاة من منهم المقراء؟ قال: نعم، وهما صحيح حار، على أن معنم حرفة نعق مه.

المالك الذي لا يجدُ ما يقي مكفايته: ومن ملك نصائا، على أي نوع من أنواع الله ، وهو لا يقوم بكفيه و الكترة عين أو يعدد الا يقوم بكفيه و يون من حيث إنه اللك نصائا، فتحب الركاة في ماله ، وفقيز من حيث إنه اللك نصائا، فتحب الركاة في ماله ، وفقيز من حيث إنه الكلف الله الله الله وفقيز بنقص دحله عن كفايته ، ولا يتكفّ بعه ، وفي الملغي ه قال الميوني و خاكرت أما عند الله ، أحمد من حيل ، فقلت : فد يتكون المرجل الإمل والعنم ، نجم فيها الركاة ، وهو فقير ، ونكون الله المناجة الا تكفه ، ويعلق الصدفة في فال ، حيد ودلك لأنه لا يكلف من الركاة ، كما أنو كان ما المئت الا يكن من الركاة ، كما أنو كان ما المئت الا تبت الركاة ، كما أنو كان ما المئت

(٣) الطاملون على الركاة: وهو الدين يوبيه الإساء أو ناليه اعمل على حسمها من الأعتباء وهم المنبان، ويبد الله المساوية المنافية المساوية وهم المنبان المعمود المنبان الم

و من برد الشارة أمر المدول و حيدة البطار التي تكون معها احتمال الكنا الواهمية و بسور و حيديا الأعصاء و بازي وأنصابه و بازي والمصاد المساد الم

أودس، وكان النبي بخلق بعطني المان، وأمول أعمله من هو أفقر إليه سي . وإنه أعطاني هوة مالاً. فقلت له أودس، وكان النبي بخلق بعطني المان، وأمول أقلت الله عراوسل . من هذا المان . من غير مسأله ولا إشراب و فخله فتوثه أو تعلق والدستي إلميحاري والدستي والإإشراب و فخله فتوثه أو بالساني وه/د، المواد، الإلاث ويسني أن نكون الأحرة معدر الكفايد . ومسني أن نكون الأحرة معدر الكفايد . فهن المستور و بن شدت أن الدبي بخيرة مان ومن في المستور وبيني أن نكون الأحرة معدر الكفايد . أو است له وزار أن فايتخذ داله . ومن أو است له زارحة المؤلف المواد والواد المقابل أو البيت له ذالم ، فليتخذ داله . ومن أحساب شيئا سوى فلك عهو شاله . رواه أسمد و أبو داود . إثر داود (١٩٥٥) وأحمد (١٩٥٩) ومسدم أصاب شيئا سوى فلك عهو شاله . رواه أسمد و أبو داود . إثر داود (١٩٥٥) وأحمد (١٩٥٥) ومسدم أصاب شيئا موى فلك ، والحسنة والمراد المواد التالي و فان لمان المسكل والمواد المؤلف أحر مشد وليس له أن ياعن بشر وسردها ، والوحه التاني و فان للمان السكنى ، والخدسة ، فإن لم وكان ماد ويكري (١٩ فادم ، استؤاجر له فان يحدمه ، ليكمه وبهة مثله ، ويكري (١٩ مسكن المسكن والمكن منه مناه المناه في عالم المسكن ، والخدسة ، مناه مناه مناه عالم المناه في عالمه عالم المناه في عالمه عالمه عالمه عالمه عالمه عاله المسكن ، والخدسة ، فيكمه ولهة مثله ، ويكري (١٩ مسكن المسكن المسكن المسكن المسكن المناه في عالمه عالمه عالمه عالمه عالمه عالمه عالمه المناه في عالمه المناه المن

(4) والمؤلفة قلولهم أثن وهم الجماعة الدين براد تألف غلومهم، وجمعها على الإسلام، أو تبينها عليه والمستقل إسلامهم، أو كف شرهم على المسلمين، أو جلب علهم في الدفاع علهم. وقد نسمهم الدفاع الدفاع الدفاع الدفاع الدفاع إلى مسلمين وكفار. أما المسلمون، فهم أربعة :

. الخولم من سادات المستمين ، وزعمالهم ، لهم عقراء من الكفار ، إذا أعطوا رُجيّ إصلام نظرائهم ، كسا أعطى أبو مكر المؤلفة غذوًا بن حاتم ، والزمرقان بن على ، مع حسن إسلامهما ؛ لكانتهما في قومهما .

الا وعماد ضعفاء الإنجان من المسلمين، مطاعون في أنوافهم، لرخى بوعقائهم تشنه م، والوة إقالهم، ومناصحتهم في الحهاد وغيره، كالدي أعطاهم الدي يتجلخ العماد الوافرة من غبائه هوازن. وهم يعمل العُمَّاماء من أهل مكه الذين أسلموا. تكان منهم المانق، ومنهم منسيف الإنجان، وقد ثبت أكثرهم بعد ذلك، وحمل إصلام،

ع. قوم من السلمين هي التعور، وحدود بالاد الأعداء تعلقوك الذير من من دفعهم عدا ورابعم من السلمين الدولة المسلمين إلى التعور، وحدود بالاد الأعداء تعلقوك الذي هذا الديل عبر الرابطة ، ومؤلاء المقطاء بدخلولها في سهم سبن الله ، كالعرم المقطود سها، وأولى سهم الثاليف في زماما، فوقم من السلمين بالمقد ول الاستعمار، الطامعة في السلمين بالمعمود عن المسلمين المسلمين الطامعة في السلمين بالمسلمين وفي ردهم عن هيهم، يحصصون من أموال دولهم سهمًا للمؤلدة فوجهم من الشمين، فعنهم من يؤلمونه إلى المسلمين ومنهم من يؤلمونه إلى الأحل تنصيره، ورحراجه من حظيرة الإسلام، ومنهم من يؤلمونه إلى الأحل المسلمين الإسلامية والله الإسلامية والشيون أولى بهذا الأسلامية أطيس السلمون أولى بهذا التعديد المناسلين السلمون أولى بهذا المناسلين المسلمون أولى بهذا المنها؛

<sup>(</sup>۱) بکون ای کون

 قرة من السلسي بحتاج إليهم ؛ خيابة الركاة ، وأخذها عن لا يعطيها ، إلا يتعوذهم وتأثرهم ، إلا قن يقائلوا ، فيختار يتألفهم ، وفيامهم بهذه الساعدة لتحكومة أحد ، الضروبي ، وأرجح الصاحبات .
 وأما الكفاري فهم فسمان :

أ. من برجي إثنانه بتألمه ، مثل صفوان بن أمية ، الدي وهب اه السي الينجة الأمان بوم فتح مكة ، وأمهله فريعه أشهر ، لينظر في أمره ، ورحار نشسه ، وكان عائلة فحضر ، وشهد مع المسلمين عروة حميل فن إسلامه ، وكان النبي التيليخ استعار سلاحه منه ، لما نحرج إلى حنين ، وقد أعطاه السي التيليخ إبالاً كثيرةً محملة كانت في وادا، فقال : هذا عطاء من الا يخسى الفقر ، وقال : والقه ، نقد أعطاني السي التيليخ ، وزنه الأمعن الدار الداري بعطني ، حتى إنه الأحب الناس إلى .

٣. من يجشي شره، فيرجي وعطاله كاتُّ شره. قال ابن عباس: إن قومًا كانوا بأتوق النبي وتلقُّه اللَّهِ أصطاعم، قد قوا الإسلام، وقالوا: هذا ديل حيسًا. وإن منجهم، ذأتوا وعابوا. وكان من هؤلاء أبو سغبان البن حرب، والأكرع من حاسر، وعيمة بن حصن، وقد أعصى النبي الثلثة كلُّ واحدِ من التؤلاء واللَّه من الإس. وذهبت الأحداف إلى أن سهم المؤلفة للوبهم قد سقط ، ياعراز الله لدينه ، فقد حاء هيئة بن حصر، و لأقرع من حابس، وعباس بن مرداس، وطسوا من أبي ﴾. مصيبهم، فكنت لهم مه، وحافوا إلى عمر ه وأعطؤه الحطَّ ، فأمن ومرقم، وقال . هذا شيء كان السبي ﷺ يعطيكموه ؛ تأليفًا لكم على الإسلام، و فأن قت أعر الله الإسلام. وأغنى عكم، فإن تُشْم على الإسلام، وإلا فبينا وينكم السيف: ﴿وَقُلْ اللَّهُ أَيْن وَيْكُو مَنْسَ شَنَ هَلُؤُمِنَ وَمَن شَنْدُ مُؤَكِّمُونَ ﴾ [الكبعب: ٢٠٥] . فرجعوا إلى أبي بكر عظيم فضالو : الحليفة أنت أم عمر؟ بذلت ال الخطأ ، فمؤنمه عمر ، فقال : هو إن شاء . قالوا : إن أما مكر وافق عمر . ولم ينكر أحدُ من الصبحابة ، كما أنه لم ينقل عن عتمان ، وعلى ، أنهما أعطيا أحدًا من هذا الصنف ، ويحاب عن هذا ، وأن هذا سجهالاً من عسر، وأنه رأى أنه ليس من المصنحة إعطاء هؤلاء، بعد أن ثبت الإسلام في أقوامهم، وأنه لا ضرر ينفشي من فريدادهم عن الإسلام، وكون عنمان، وهاي لم يعطيا أحدًا من هذا الصنف لا عال على ما ذهبوا ربيه، من ..ة وط. سهم التولفة فلونهم ، فقد يكنون ذلك ؛ لعدم وسود الحاجة إلى فأليه ، أحذِ من الكفار.. وهذه لا ينفي ثنوته من احتاج إليه من الأثبة باعلى أن العملية في الاستدلال هو الكتاب وأرمنة . فهما المرجع الذي لا يجوز العابول عنه بحالٍ. وقد روى أحمد ، ومسلم، عن أنس، أن النبي بيريجة المرابكين بُنشأن شيئا على الإسلام إلا أعطام، فأباه وجلّ بساله، فأمر له بشاع كثير بين حبلون، من شاء الصدقة ، فرجع إلى قومه ، فقال : يا قوم ، أستموا ؛ وإن محمدًا بعطي عطاء من لا يخشي الفاقة ، إمسم (٣٣١٠) وأحمد (١٨٤٤)، ١٠ ١٧٥، ٢٨٤) [ - قال اللشوكاني : وقد ذهب إلى حواز التأليف : العشرة ٢ والجانبي، والطعمي، وابن مبشرٌ \* أ. وقال الشافعي: لا تتألف كافزا، فأما الغاسق، فيعطى من سهم لتأليف . وقال أبو حديقة ، وأصحابه : هذ سفط بالقشار الإسلام وغمته . وستعلوا على ذلك ، بالعنتاخ أس

<sup>(1)</sup> وكان والعدي وأحدى برواية عن الشامس

يكو من يعطاء أي سعيانا. وعدام والأفراع، وعباس بن مرتاس، والتعاهر، حواز التأليف عند الخاجة إليه، وإذا كان في رص الإمام قوقم لا يعيمونه و إلا الشياء ولا يقلم على إدحالهم تحت طاعته، إلا ياغشر (1) والفائب، الله أن يتألفهم، ولا يكون الفشؤ الإسلام تأثير والأنه لم ينفع في خصوص عدم الواقعة، وفي المنظرة اوهذا هو الحق في حملته، وإنما يجيء الاجمهاء في تعصله، من حيث لاستحفاق، ومقدار الذي يُقطّى من الصدقات، ومن الخالم إن ولجدات، وغيرها من أموال الصفح، والواجب فيه الأحد برأي أهل الشورى، اتحاء كان بفعل الخلفاء في الأمور الاجمهادية، وفي اشتراط العجز عن إدعال الإمام إياهم تحت المشاعدة بالمديدين.

(٥) وَفَي الرَّقَابِ: ويشــرل الكناليس والأرقاء، فيمان المكاشون عال حديدة، إ تذكُّ رقابهم من الرق. ويشترى به للعبيد، ويعتفون ؛ فعن البرات قال : حاء رجل إلى النبي البتاية، فقال : دلَّني على علمي بُقراشي من الحبة ، ويعمدن من النثر؟ فعان . وأعنق النَّسينة ، وقُلك موقَّتَة ، فقال : با رسول الله ، أو ليمسا والحدَّة؟ قال: الآنا بتثن الزقية أن تنفره بعنفيان وفتُّ الزقنةِ أن تُعين شمهاه . رواه أحمد، والمدرقصي ، ورحاله نقات . [أحمد وبار ١٩٠٢ و لدرنطي ١٥/ ١٣٠٥] . وعن أبي هريرة ، أن النبي اليميخ قال : وللاقة كَالْهُم حشّ على الله غوله والغاري في صبيل الله ، والمكاتب الذي يربيه الأدار، والباكيم التعديم الانم. رواء أحمد، وأهدحات المستراء وقال الترمديء حسن صحيح . [البرماني (١٩٥٥) والديالي ٢٦/ ١٩١١) واباع بالعد (١٠٢٨) وأحد. (٢) ٤٦٧): قال الشواكامي: قد التناف العلماء في الرار بلوله تدلي :﴿ وَي إِزْهُبِ ﴾ (التوفة: ٧٠) - فرزي عمل عملي بن أبي طالب، وسعيد من حبير، والنبث، والتنوزي، والعنوق، ولحنفية، والشافعية، وأكثر أهل العلم، أن الراه به الكاتبون يعانون من الركرة على الكتابة، وروي عن ابن عياس، والخسن البصريء ومثاث ، وأحمد بن حبق ، وأبي ثور ، وأبي عبيد ، ويِّكِ مال المخاري، وابن المدر ، أن الراه بدلك أنها تشتري رقاب: لتعنق. واحتجوا ، بأنها فو استنبت بالكانب . لدخل في حكم الغارمين و لأنَّه غارةً ، ومنَّن شِراء ارقية ا عملق ، أولى من إعامة المكاتب ؛ لأنَّ قد يُغلق ولا يُعلق ؛ لأن المكاتب عبدً ما معي عليه درهم . ولأنه انشراء ينسم في كلِّ وقت ، بخلاف الكابلية . وقال الرعري إنه يجمع بين الأمرس. ولايه أشار غصناهـ ٢٠٠، وهو الصاهر؛ لأن الأنة تحتمل الأمرس، وحديث البراء المدكور فيه دلبل على أن فَكُ الرَّفَاتِ غَيرٌ عِنْهِمَاء وعلى أن العنق راعانة الكانبين على مال الكنامة ، من الأعمال المقرِّية إلى الخنف والمبعدة من البارا.

(١) والغازمون , وهم الذي العدوا الأبود ، ونعدر عليهم أدازها ، وهم أنساغ : فعنهم من أنبيل حمالة ، أو نسمل ديث ، الزمه ، فأجحم تباله ، أو استنان الماحت إلى الاستدانة ، أو في معصية باب منها ، فهؤال جميلة بأخدون من العددة ما نفل بديومهم .

رادی است. تاثیین واقع مثالت اکتاب سابقی الواقع واقع مثالت اکتاب سابقی الواقعیات

١٠ روى أحسد، وأبو داود ، وابن ماحه، واشرمدي وحسنه، عن أسن نظفهان انسي چهليمهال. ١٤ أبل السيالة إلا لتعليم والبرمدي وحسنه، عن أسي نظفهان انسي چهليمهال. ١٤ أبو داوه مسألة إلا لتعليم و لدي فقم مشتبع ١٤٠ أو ندي عرم ١٠٠ أمامها و١٠٠ أو لذي دو شريع ١٩٠٥ أو الود در ١٩٠٠ والر ١٩٠٠ أو الله در ١٩٠٠ أو المسارة (١٩٠١ عن ١٩٠١ ).

٢. وروى مسلم، عن أمي سعيد الحدري عليجة قال. أصب رحل في عهد رسول الله المحتج. في نسار النام عليه و الله المحتج. في نسار النام وكان ويد ، فقال النبي المحتج. في نسار عليه ، فلم يبلغ دالك وقال الله عنها النبي المحتج غرمانه : دعدوا ما وحدثم ، وليس لكم إلا ذلك <sup>(٢٥</sup>) . إمسلم (١٥٥٦) وأبو «ارد (٢٤٦٩) وأحدد (٢٥)].

7. وتفدّم حديث قبيصة من مجاوق. فيل: تحملت جعالاً، فأبيت رسول الله الشجائية أسأله فيها، فقال وتفدي حتى تأنيا المعددة، فأمر الله بها، المعددة، وأسر تحديده. قال المعددة، والحماله، ما يتحقله الإنسان، ويشرمه في ذمته بالاستعالة؛ تهديده في إصلاح دات البين، وقد كانت العرب إذا وقعت يتعم طنف، التعميد غرامة في ديق، أو غيرها، فام أحدهم فيرام بالقرام دلك والقيام به، حتى ترتفع ذلك المعتدة الثائرة، ولا شك أن هذا من مكارم الأحلاق، وكانوا إذا علموا، أن أحدهم تحقل جمالة، بادروا إلى معونته، وأعطوه ما تبرأ به ذمته، وإذا سأل في ذلك، الم تعدد في قدره، بل أحزا، ولا يشتوط في أمرد الركاة فيها مأن بكون عاجزا عن الوائه بها مان أن الأحد وإن كان في ماله الوقاء.

(٧) وفي سبيل الله: صبيل الله ؛ الطريق الموصل إلى مرضاته؛ من العلم والعصل، وحسهور العنساء على أن المراد به هنا الغزو، وأن سهم فل كبيل الله في معطى المستطوعان من العزاد، الدن بهن جهر الرئك من الدولة. فهؤالا، لهم سهة من الركاة ، يُتعَفّزانه ؛ سول الله من الأصاء أم الفقراء. وقد تقدم حديث رسول الله يهزو: ولا تعل الصدفة لمني إلا خسسة الغاري في سبيل الله . . . إلى المن تحرجه]. والحج ئيس من سبيل الله ، الني تطرف فيها الركاة ، لأنه مقروط على المنتفع ، دولاً عبره ، وفي وقاسيم المنازه : يحوز الصرف من هذا السهم على المهن طرف الهج ، وتوفير الماء ، والمدت وأسباب الصحح للنادجة إن الم بوحد المذلف مصرف أحر ، وفيه : في كري كري كري المؤلى ، وهو يشمل منافر المصالح الشرعية العامة ، الذي هي ملاك أمر الدي والدولة .

- وأونها وأولاها بالتقديم الاستعداد الدحرب، يضراء انسلاح.. وأعامة الجبلاء وأهوات النقل، وتجهيز العواق، وفكن الذي يجهّر مدالعاري يعود معد الحرب إلى بيت النال، إن كان تما يبغى، كالسلاح، والحب، وغير دلك، لأنه لا يمكه دانشا، يصفة العزو اللي فانت له. على يستعمله في مسيل الله، ويبقى لعد روال

ووعيديع أأني تنفيها أنها ملليس صاحبه بالدعدية ومي الأومل التي لأساعة فيها أ

و م معلى أن أن بال م دول مكتل و في مقالة عوض . وها هو الدى بعضل ديد من قريد با أر صديقة فخاطي بمشها إلى أولناه الشين و دي تد يدهمها قبل قريد ، أو صديقة القائل الذي تندج

ومعاني مواسعو تسار الشواحا

رِيْهِ إِنَّانِ لَيْسَ مُكُلِّي إِنَّا لِمُوجُودُ وَمِمْنَ لِنْقِي سِبِ مِلِنَاهُ مَعْدِينَا عَدِينَ بِعَالِم رَبِّهِ أَنْقُلُ لِيشَلِ مُكْلِينًا لِمُؤْمِدُ وَمِمْنَ لِنْقِي سِبِ مِلِناهُ مَعْدِينًا عَدِينَ بِعِدِاللَّه

الله الصدة منه في سبيل الله ، بخلاف العقير ، والعامل عنيها ، والعارم ، والمؤلّف ، واس السبل ا فإنهم لا تزوّد: ما أخدوا ، بعد هذه الصفة التي أخدوا بها . ويدخل في عمومه إبناء المستشفيات العسكرية ، والماطوعة ، والمراح الغرق وتعيدها ، وعد الخطوط الحديدية العسكرية ، لا الدجارية ، ومنها بناء البوارج المعارعة ، والمباطوع العربية ، والحصول ، والخدادق ، ومن أهو ما ينفق في مسبل الله في زماننا هذا ، إحداد الدُعاة إلى الإسلام ، وإرسانهم إلى بلاد الكفار ، من قبل جمعيات منظمة تمدّم بالذل النكافي ، كما يعمله الكفار في نشر دينهم ، ويدخل فيه النفقة على المدارس ، للعلوم الشرعية وغيرها ، مما تقوم به المسلحة العامة . وفي هذه الخالة يعطى منها معلمو هذه المشارس ، ما داموا تؤذران وطالفهم المشروعة ، التي ينقطعون بها عن كسب أخر ، ولا تملط عالم علي الأجل عسم ، وإن كان يقيد الباس به ، النهي

(A) والتي الشبيل: انفق العلماء على أن المسافر الشقيع عن باده لفظى من الصدقة ، ما يستعين به على تحقيق مقصد، إدا لم يتبعر له شيء من ماله ؛ نطؤا لعقره العارض. واشترطوا، أن بكول سفره في طاعة، أو في عير معصية، واختلفوا في السفر الناح؛ والمحتار عند التنافعية، أنه بأمحد من الصدقة، حتى لو كان السعر المتفرح، والتنزه.

والن السبيل هذا الشائعية قسمان:

(۱) من ينشئ سعوًا من بلل مقيم به، ولو كان وطه،

(٣) غريب مسافق، يحناز بالبلد.

ا وكالاحما له الحق في الأعمد من الوكاف وتو وجد من يقوضه كفاتهم، وله مسلام ما يقصي به فهمه . وعقه حالك ، وأحسد : ابن السبيل المستجلّ للزكاف يختص بالمجتار هون المنشق، ولا يعطى عن الزكاة مَل إذا وجد الفرضا لقرضه، وكان له من المال ببلده، ما يقي يقوته . فإن لم يجد مقرضًا، أو لم يكن له مال يقضى منه قرصه ، تقييل من الزكاة .

توزيغ الزكاة على المستحقين كلهم ، أو بضعيهم ، الأصناف انسابية ، المستحقون الزكاة المذكورون مي الآية هم ، الغفران والمساكين ، والعاملون عليها ، والمؤلفة ضويهم ، والأرفاء والغارمون ، وأنناء المسيم ، والمجاهدون ، وفد المنطقة عليهم ؛ فقال الشافعي ، وأصحاء : إن كان الممين الركاة هو المالك أو وكيله ، مغط المسيم العامل ، ووجب صرفها إلى الأصناف المسعة الماقين ، إن وجدوا ، ولا فللموجود النهم ، ولا يجوز الما صني منهم مع وجوده ، فيد تركه ، صمن نصيمه ، وقال إراهيم المحتفي إلى كان كان الحال كثيرًا يحتمل الأحراث ، فشمه على الأصناف ، وإن كان قللاً ، جاز أن يوص في صنف واحد ، وقال أحمد من حلوا المحتفية ، والمراقية أولى ، ويجزله أن يشعه في صنف واحيا ، وقال المحتف بالحد ، وقال الحداث ، من أهل الحالة ، هاد رأى المائلة الموجود ، وقال الأحداث ، من أهل الحالة المحتف واحل ، وقال المحتف على المؤلفة ، وقال الأحداث ، وهذا الموري : هو محيث ، يصعها في أي الأصناف شاء ، وهذا مروق على حديثة ، وإن عامن عام ، وقول المحتاف ، ومعان عام ، وقول المحتاف ، ومعان عام ، وقول الأحداث ،

ودي طلقه المنع الكان الكامدي

الحسن البصري، وعطاد من أبي زباح. وقال أبو حسيلة: وله صرفها إلى شبحت واحد، من أحد الأصاف.

مبت اختمار فيهم ، ومنشؤه : قال امن وشد : وسبب اختلافهم معارضة اللمظ فسعتي ، فإن اللفظ يقتصي القسمة بين جميعهم ، والعنى يقتضي أن يؤلر بها أهل الحجة ؛ إذ كان المقصود بها سدّ الحقة . فكان تعديدهم في الآية عند هؤلاء ، إنما ورد ؛ لنسيز الجنس . أعني ، أهل نصدقات . لا تشريكهم في الصدقة ، فالأول أظهر من حهة الشقط، وهذا أظهر من حهة العني ، ومن احجة للشامعي ، ما دواه أبو داود ، من هضدائي ، أن رجلاً سأل النبي . يُنافِحه أن يُفهيه من الصدقة ، فقال أه وسول الله ، يُنفخ ، فإن الله مم فرض أن يحكم نبي ولا غيره في الصدقات ، حتى حكم فيها عراء فحزَّلُما ثمانية أجزء ، فإن كنتُ من تلك الأجزاء ، فطيئت عمّليًا هـ . إست نخريه ؟.

ترجيخ وأي الجمهور على وأي الشَّافعي: قال في ٩-روضة الندية؛ : وأما صـرف الزكاة كلها في صنف واحده فهدا المقام خليق تنحقيق الكلام، والحاصل، أن الله . سيحاله وتعالى . جعل الصدقة محصة بالأصناف التماية ، غير سائفة نفرهم ، واحتصاصها يهم لا يستلزم أن تكون موزعة بينهم على الشوئة، ولا أن يفتط كلُّ ما حصل من قلبل أو كثير عليهم، بل العني. أن جنس الصدقات جُسس هذه الأصاف. فمن وجب عليه شيءٌ من جنس الصدقة، ووضعه في جنس الأصاف، فقد فَش ما أمره الله مه، وسمط عنه ما أوجيه الله عليه، وتو قبل إن بجب على المالك. إذا حصل له شيءً، تجب فنه الركاة . تُقسيطه على جميع الأصناف النمانية، على قرض وجودهم حميقا ، لكان تلت . مع ما في من الحرج، والشفة . مخالفًا لمَّا فعله المسلمون؛ ملعهم وخلفهم . وقد يكون الحاصل شـــًّا حقيرًا، نو تُسط على جميع الأصناف، لما انتذم كلُّ صِنْفِ مما حصل إماء ولو كان نوعًا واحدًاء فضلاً عن أن بكون عندًا. إذا تقرو لك هذا، لاح لك غدة صلاحِيةِ ما وقع مم أيْرُكر، من الدفع إلى سلمة مِن صخر<sup>(۱)</sup> من الصدقات، للاستدلال بها. ولم يرد ما يقتضي آيجاب بوربع كل صدقة على جميع الأصناف، وكذلك لا يصلح للاحتجاج حديث أمره ﴿ ﷺ لَمَاذَ، أَنْ يَأْخَذُ الصَّدَقَة مَن أَغْنِيا، أَهْلَ اليس، ويرديها في فقرائهم [سمن تحريجه]. لأن تالك . أيضًا . صدقة حماعةٍ من السلمين، وقد صرفت في حنس الأصباب، وكذلك حديث زياد من الحارث الصدائي. وذكر الحديث التقدم، ثم قال: لأن فيُّ إسناده عند الرحمن بن زياد الإفريقي، وقد تكلم فيه غير وآحدٍ، وعلى فرص صلاحبته للاحتجاج، فأمراد بنجزتة الصدفة تجزئة مصارفها ، كما هو ظأهر الآية التي قصدها " ﷺ، ولو كان المراد تجزّلة الصدقة نقسها، وأن كلُّ جزءٍ لا يحور صرفه في غير الصنف المقابل له، ذا جاز فتبزف نصيب ما هو معدومٌ من الأصناف إلى غيره، وهو خلاف الإجبُّ ع من المسلمين، وأيضًا، لو سلم ذلك، لكان ياعبار محموع الصدقات التي تجتمع عند الإمام، لا باعتبار صدقة كلُّ فرد، فقم بين ما بدن عني وجوب التقسيطاء بل يجوز إعطاء بعض المستحفين بعض العبدقاتء وإعطاء بعشهم بعضًا آخراء نعماء إذا جمح الإمام جميع صدقات أهل قطر من الأقطار ، وحضر عبده جميع الأصباف التعانية ، كان لكل صلف

<sup>(1)</sup> كان عليه كفارلا لم معدها ، فأمر، فرسول ﷺ أو بأحدها من صاحب منطلة بين رزيق، ويؤدي كفارته عنها. .

حقّ في مطالبة ما فرصة الله ، وقدن عليه نفسيط ذلك ينتهم بالسرية ، ولا تصديهم بالعطاء، بل به أن يعطي بعض الأصناف أكثر من النعص الآخر ، وله أن يعطي بعضهم دول بعض ، إدا رأد، في دلك صلاحًا عائدًا على الإسلام وأهمه . اللاً، إذا تحديث لديه الصدعات ، وحديد الخهاد ، وحقّت الدافعة عن حوره الإسلام من لكمار أو البعاة ، فإن له إنثار صنف المجاهدين بالصرف إليهم . وإن استعرف حسم الحاصل من الصنافت ، وهكذ إذا العديث المصلحة إيثار عبر المجاهدي؟؟ .

عن ينجوم عليهم التصلقة : ذكرنا ليما سنى مصارف نزكاة، وأصناف المستحفين، وبقي أن بذكر أصناد لاتحلّ لهم الزكاة ولا يستحقوب ، وهم :

ال الكفاف والملاحدة، وهذه مما انفقت عليه كالمة الفلها، وفقي الحدرث: وتؤخذ من أعيرتها من وثيرة على وثيرة على فأرائهم و رئيرة المرائهم و رئيرة المعلم و وتعاول مربعة عربية. والمنصود مهم أعيداء السلمين وطراؤهم، ووقا عبرهم قال الله المنظم كل من محفظ عنه من أهن العلم ، أن المدون لا يعطن من ركاة الأموال شيئة، ويستنى من ذلك المؤلفة علويهم و كما نفذه بيانه ، ويحوز أن يعطوا؟ من صدقة التطوع و فقي الفران : فإنهائيم الفلكم في شهد بينك وبند والمهاري المعارب على أملك و كالما مشركة والبحاري في شهد بينك وبند وكالما مشركة والبحاري .

د. نو هاشو، والمراد بهم ال علي، وال عليل، وال حضر، وآل العدامي، وآل الحارث. قال السلطة قدامة. لا تعليم خلافًا في أنا يتي هاشم لا تحل الهي العبدقة الغروضة، وقد قال البي ينظيم : بإل العبدقة العروضة، وقد قال البي ينظيم : بإل العبدقة العروضة، وقد قال البي ينظيم : بإل العبدقة العروضة، وقد قال البي ينظيم : بال العبدقة الحسن ترةً من تم الصدقة، قال السي ينظيم : وكخ، كغ البيل بها أن شعرت أنا لا يأكل الصدقة، مغل البي ينظيم : وكخ، كغ البيل بها العبداء في بن الطلب، عن الطلب، منظل الله المسلمة العبداء في بن الطلب، وأحد البيل المسلمة المن هاشم في بن الطلب، وأحداد المسلمة في المسلمة المن المسلمة في المسلمة والمسلمة والمسلمة والمسلمة في المسلمة والمسلمة في المسلمة في المسلمة

الشبي بیچ بعث رحلاً من بنی مخزوم علی الصدف، عمال العاجسی کند، تعسب سها اقبال کا دختی أشي رسبول الله المطيَّق، فأسأله ، والطامر بني النبلي المجيِّق ، فسأله ، فقال : وإن الصادمة لا أحلَّ لها ، وإل موالي القوم من أعملهماد. رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وقال: حسن صحيحُ : (أبر داود (١٩٥٠) والترمدي (١٥٧) والنساني (١٩٧٠) وأحمد (٨١٦) - واحتلمها العسمة في عمدقة التطوع ، هل أبحل لهم : أم أخره عليهم؟ قان السواداني: اللحصاء الأقوال في ولك – أواعلها، أن طاهر قوله ا ولا تحل لما الصدفة، . عدة جوَّر صدقة العرس والتطوع، وقد بص حماعةً، سهم الخطابي، الإجماع على حربيه علمه كيلة ، وتعلُّب، بأنه قد حكي غير و حا عن كشافعي، في انتطاع قولاً، وكذا في يواية عن أحمد. وقال اس قىدامة البسل ما نصل هنه من فالك مواصيح الدلالة، وأما الرائنيي يُؤيِّق. فقد غال أكثر الحنية والرهر الصحيح عن الشاهية و والخناطة . وكثير من الزيدية: إنها أبوز الهم ف. ١٥ الطوع ، قول الفرض. قانوا لأن المجزء عدويه، إذا هو أوساخ السم، وذلك هو الوكاة، لا صعفة التطوح، وقال مي بالإخرام إنبه حصيص صدقة النظوخ الغياش عمى الهيبة، والهادية، والوقف. وقال أنو يوسعه، وأبو أنعياس: إنها تحزم عليهم. كصدقة العرض و لأن الدين لم يعشل! ``.

ا و ٣٠. ٤) الآمان، والأبناءُ زخيل مقفهان على أنه لا يحبر إعطاء الزكاة بلى الافاء، والأحداث والأمهات والحدنت ووالأمان وأساه الأساء وواسات وأبالهيرا لأنه بحب عمير الركي أفريخي علي أبات , وإن عمو ، وأبياث ، وإن نا برا ، وإن كالو القراء ، فهم أعياء الطاء ، فإذا نافع الوكاة إلىهم ، فقد حنب فنفسه نفقاء يمتع وحوب اللفقة عليما وسنشى مانك الجلماء والحدث وبنبي الهمار، فأحار دفعها إليهام: السقوط مقتصا ؟ . هذا في حانة ما إذ كانوا فقراء، فإن كانو. أعساء ، وعزةٍ المتطوعين في سبيل الله ، مه أن يُعطيهم من سهم مسين القدام كما له أن يُعطيهم من سهم بالحارمين، والأنه لا يحدد عليه أناه ديولهم و وبعليهم كدلك من سهم اللماملين، إذا كالوا مهده الشعة .

 (ه) الرُّوجة ، دال إن النسر ، نحمع أهل العل على أن الرحل لا يعمى زوجته من الرَّفاق، وسبب فالكء أن تفقيها واحية علمه، فيستغني بها عن أحد الركاة مثل الوالدين، إلا إذ أكانت مدينة و فقعتني من سهم والمارجون والتؤدي ديبهان

(٦) صرف المزكاني في وجوم القرب: لا يحور صرف الرئاه إلى الفرب، التي ينفزت عها إلى الله العالمين الجبر ما تأكره في أيف **فولك كمنترقت التشكران والشكيكية** (الحوية: ١٠) . فلا تلفع منه، فسناءهم، والقباطرة وإصلاح غطرفات والتوسعة على الأضياف، ولكفار الموتراء وأشاه مالك الفال أبو ديود المستعدد أحمد ومدلي ، يُكفنن الوقتي من الوكاء؟ قال: لا ، ولا يُقضي من الوكاة دين البت "ك.

وُهُمْ أَوْدَ الْمُرْ يُقِيمَا أَدَّ مَعْدِي هَا وَالنَّذِي وَالنَّذِي الْمُسْتَقِعِ أَنَّا مِنْ مَلْقَعِلُوا وهم فالد مالوغوات الديارة أن تجع يُها تشخطها أخراء بنائر الديل المراح الذي العارف

وقال المفضى من الركاة دين العربي، ولا ليفضى صها دين البيات. لأن سيت لا يكون عمارات. قبل. فيما بعضي أهمه رافال زايل كالبت على أهباب فبعبوا

فيُّ الذي يقوعُ بتوريع المؤكنةِ : كان رسول الله الزُّين البحث نواله ! الحصفوا التصافات، ويوزُّعها على المستحقين، وكان أمو يكر وعمر بتعلان دلك ، لا فرق بن الأموال الطاهرة، والناطنة؟؟ - فقم حاء علمان والدار على السهج إطاء إلا أنه ما رأي كثرة الأموال العاصة والوحمة أنا في تنفعها سرخا على الأماء وبلي ففجيديها صريره بأرمه بهب المؤمل أدادم كالتها إلبي أف حاف الأموال. وقد هفن الطفيماء عشي أن اللاك هم الدين بتوقون تعربن الركام بأنصبهماء إدا كالبت الزكاة بركاء الأموال الناطنة؛ لفول العالب ان بزيد: محمد عثمان من عمار يحصب على صبر رسول الله رتيج ، يقول : همدا شهر و كالكسم. فعن كال ملكم عليه ديل، فلنقص ديم، حتى تخلص أموالكم، فتؤدوا منها الركاة، رواه البهقي بإمماه صحيح. [اليهني في الكوي (١٤/ ١٩٤٨)] . . وقال النووي الاحلاف فيه . ونقر أصحابنا فيه إحماع المستميل. وإلا كان بسماك أن يعزقوا وكاة أموذيهم سافنة بالعيل هذا هم الأفصال، أم الأفضل أن يؤدوها الإمام ؛ لمفاوم تنهريهمها لا لمحمدار فدند التدفيمية . أن الدفيع إلى الإسام إذا كبان عادلاً . أفضل وعنه الحاطة : لأفصل أن يهرعها سصاء وافإن أتحطاها السلطان، فسافق أما إدا كانت الأموال طاهرة. فإمام المسمين ونؤاله هم الدبن لمهم ولاية الطلب والأعد، عبد مالك، والأحياف. ووأني المناهب، وإحتابت في الأموال الشاهرف كرأبهما في الأموال الباطات

بواعةً ربِّ اللَّالِ بالدَّفع إلى الإمام مع العدُّل والحور : إنه ؟ إن طبيب، إمام يسن ، لإسلام، يحور عصع الزكنة إليه , عادلاً كان أم حائزاً . ومرأ دمه رت المال بالمدمع إليه ، إلا أنه إذا كان لا يصع الزكاة موضعها ، فالأفصاع لدأن نفرفها بنعب على مستحقيها ، إلا إذا طلبها الإمام ، أو عاماه هايها الله.

الدفعي أنسر بافيال. أنبي وحلو من سي نجيم وصول الله يجيمة بافغال: حديمي بالرسول الله بالإأديث الركاة إلى ومنولك . فقد مرتبُّ منها إلى الله ورسوله؟ فقال رسول الله ويؤتج : العم، إنه أدينها إلى وصولي ا الفغاء توليق صفيف فتال أخرها ، وإنسها على من مذَّتها في بواه أحمد [أحمد (٣] ٢٣٠]]

٣. ونمر الل مسعود ١١٨٥ أبا طبهي بيخ قال: وبها سنكون عاني أثرةً ". وأمور شكروعها، فالواز بارسول الفهاء فلما فأمريان فالرز مأؤليان الخنق المذي عليكس وتسألون القا أنذي لكموال رواه البحة يون ومسام (الحاري و٢٥٠) ومملو (١٨٥٢) .

الدوش والله من حجر . قال: سمعت وسول الله الطيف وزجلّ بسأته وفقال . أرأيت إن كان عابد الراء يمعوننا حفّاء ويسألوننا حقهبة ففال واصبعوا وأطيعواء فإها عليهواما تحكلواه وعليكوات شكادوه الراق

يومي الأسال القائدة العي البودي واصمع والهجامي والماجي بالماطل على والمار العاتب والمعالم والمعالم الرئيس وهي عليم والايتدارة في يقي العملي الراقات المول أكان الإنجام الماران المارية والمطلبات في الامال الحسن محرة الاعطاب

مسلم (مسلم 1344.1) والمرسمي (144.9). قال الشوكاني : والأحديث الفكورة في الناب، استدل بها الحمهور على جوالر فع الزكاه إلى سلاعيل الجور، وإجوانها .

هذا النسبة فراما السلمين في دار الإسلام، وأما إعطاء الركاة المحكومات العاصرة، فقال النبيح رشد رصا الولكن أكثر السلمين لها بيق لها في هذا العصر حكومات إسلامية، فقيم الإسلام بالدعوة إليه، والمداوع عنه والحياد الذي يوجه وجواً عينة أو الفلاغ وتقيم حدوده، وتأخذ الضدفات الفروطة، كما فرصها الله و وتضمها في مصارفها التي حددها، بعل مقط أكترهم تحت طبطة دول الإفراغ، وبعصهم تحت سلمة حكومات مرتفة عنه أو ملحدة فيه، ولهمن الخاصين لدول الإفراغ رؤسا، من المسلمين الحمرافيين، الخدم الإفراغ أدات و الحضاح الشعوب لهم ناسم الإسلام، حتى فيما بهدمول به الإسلام، وبتصرفون عفوذهم، وأمواهم، وبتصرفون عفوذهم، وأمواهم، والمسلمية المحدد المرافق والمواهم، والمحدد الرسمي، وأما بقابا المحكومات الإسلامية والتي يدين أنستها ورؤساؤها بالإسلام، ولا ملطان عليهم فلأجانب في يبت مال المحكومات الإسلامية والذي يدين أنستها ورؤساؤها بالإسلام، ولا ملطان عليهم فلأجانب في يبت مال المناسين، فيها التي يحب أداء الوكاة العائمة الأنسامية وكذا الناطئة وكانا الناطئة الإلانية الإلا فلموها، وإن كانول عياس في بعض أماحكامه، كما فال المقهاء والتهي .

ا تھي المؤاكي أن يشتري صدقه : نهي رسول اللہ پيچھ المواكي أن ينشوي ركانه . حتى لا برجع بيسا تركه فقاء عؤ وحل اكتا نهي الهاجرين عن العودة إلى مكان بعد أن فارقوما مهاجرين؛ فعل عبدالند بن

وا) المناسق، هو المرتكب سكنيرة وأن المُعِيرُ على الصعرة ..

وای الآخیة أخرية أن هوه بدراني الحائط أربعا "دوساً" بعني انعله بعد مرك أهمال الابت. لما بعود إلى الابتد النات بادقاعلى ما تركه عندارك ما فاتد، تحايرس بمعاهر أخيه له بعود إيها

عمو ، رضي الله عنهما - أن عمر اللجمُّه حفل النحي فرس في سبل الله ، فوجده ثياع ، فأراد أن يناعه الله فَسَأَلُ رَسُولُ اللَّهُ ﴿ مِنْ قَالُمُ \* فَقَالُمَ \* وَلا تَقَدُّ فِي صَدَّلَتُكُ، رَوَّاهِ الشَّيخان ، وأبو داود ، والنسائي . والتحاري (١٤٨٦) ومسلم (١٦٣٠) وأنو داوه (١٩٠٠) واستالي (١٠١٠). قال النووي : هذا نهي تنزيه، لا تحريم، فيكره لمن نصلُق بشهيء، أو أحرجه في زكاته، أو كفارة غر، ونحو ذلك من الغربات، أن ينشربه تمن دفعه هو إليه . أو بهيه . أو جملكه بالخيبارد، فأما إذا ورنه سه . فلا كرهة فيه . وقال ابن بطال : كُوه أكتر معاماً، شراء الرحل صدقته ؛ لحديث عمر هذا. وقال ابن المنذر : وتُحص في شراء الصدقة الحسن، وعكرمة، ووبيعة، والأوراعيُّ . ورجَّح هذا الرأي اليُّ حزم، واستدل بحديث أي سعيد الحدري فَرَّكُ قال: قال رسول الله ﴿ يُجَلِّنَ عَلَ الصَّاعَةُ بَضَيَّ إِلَّا لَحْسَمَةِ الغَارِ فِي سبيل القه، أو لعاصل عليها ، أو لعارم ، أو لرجل اشتراها بمانه ، أو ترجل كان له جاز مسكيل ، فنصدق على السكين ، فأهداها اللسكين للغني، (سبق تخريجه).

استحباب إعطاء الزكاة للزوج والأقارب: إدا كان للزوجه مالٌ نجب به الزكاة ، طها أن تعطى نزوحها المستحل من زكاتها ، إذا كان من أهل الاستحقاق ؛ لأنه لا يحد، عليها الإنفاق عليه . وتوابها في إعطائه أفضل من ثوابها إذا أعطت الأجسى؛ فعل أبي سعيد الحدري فثلثه أن ورب امرأة ابن مسعود، فالت : يا نبي الله ، إمك أمرت اليوم بالمستقة ، وكان عندي حلى ، فأردت أن أتصدق به ، فرعم ابن مسعود أنه ووائده أحق مَنْ قصادفت به عليهم . فقال النبي الجَيْرَة: اضدق ابنُ مسعود، زومخكِ وولدكِ أحق مَنْ تصدُّفت به عليهمه . زوله البخاري [١٤٦٩]. وهذا مدهب الشافعي، وابن اللفذر، وأبي يوسف، ومحمد ، وأهل الظاهر ، ورواية عن أحمد . وذهب أبو حيقة ، وغيرت إلى أنه لا يحوز أنها أن تدفيع له من زكانها ، وقالوا : إن حديث وبيب ورد في مبدقة النطوع . لا الغرض !! وقال مالك : إن كان يستعين تما يأخذه منها على نقلتها ، فلا يجوز ، وإن كان يصرفه في غير نفقها ، عاز . وأما سائر الأقارب ؛ كالإعموق، والأحوات، والأفسام، والأحوال، والصات، وأهالات، فإنه يجور هفع الركاة إليهم، إذا كاموا مستحقين، في قول أكثر أهل العلم؛ لقول الرسول ﴿ يَهُمَّا: والعبدة، على المسكن صدقة ﴿ \* )، وعلى دي القرابة النتان ؛ مسمةً ، ومسمقةً <sup>(14)</sup>. رواه أحمد ، والسبائي ، والترمذي وحسم ، بالترمدي (١٩٨٨) واس ماجه (۱۸۹۹) وأحمد (۱۱ ۲۷) والساني (۱۸۹۳).

إعطاء طلبة العلم من الزكاة دون العبّاد ; فان النووي : ولو قدر على كسب بليق بحالك إلا أنه مشتغل يتحصيل نعص فعلوم الشرعية ، نحيت لو أفيل على الكسب لانقطع عن التحدييل ، خلب له الزكاة ؛ لأن تحصيل العلم فرض كفاية . وأما من لا جأتي منه التحصيل، فلا تُحلُّ له الزكلة، إذا فنبر على الكسب، وإن

<sup>(</sup>۱) أي استيل طلبه وستُلا في سنيل الله ، وتنماء ال بشير أنطاه فيرس دائلك وإداء والطاق فرج له يعد . (2) يشاهد أي يشتريه . (2) أي الرياض في الشرفة .

٤٤) أي ديه أمران أمر صلة برحم ورأجر السعلة.

كان منيقة الاندرسة العدد الذي لذكر الداهو الفسحيح الاستهوار ، قال الرأما من أقبل على الواص العبادات ، والكسب يمنعه منها ، أو من استعراق الرفت بها ، للا أضًا لد الركاة ، الاانفاق ؛ لأن مصلحة عبادته فاصرة عليه ، يخلاف المستعل بالعمو

إسقاط الدين عن الركاف: قال الدووي في والمجموعة الواكان على برحل مصوفيل ، فأراد أن يحمله عن ركانه ، وقال له الجمعة عن ركانه ، فيحمله حيده ولأن الركانه ، وقال له الجمعة عن ركانه ، في خاصة الأسلام المحلة حيده والله الركان في ذاته ، فلا سرأ إلا بإقاضها - والثاني ، بجزاله - وهو مدهب الحسن البصري و مطله والأنه أو دفعه إليه من أعده سول تحقيها ، أوار فكما إذا لو يقسمه ، كما لو كانت له دراهم ودرمة ، وفقه عن الركان ونه بجزئه ، سول تحقيها ، أوار أما إذا فعم الركان بشرط أن بردّها إليه عن ذله ، به محمد الدفع ، ولا تسقط الركان والماء الملائقاتي ولا يدرح فضاء فكن دلك ، والاعالى ، ولو نؤما فالما وحالية عن ذلك ، ولا تمان الركان والماء الله وحالية عن ذلك ، ولا تعالى والماء الله وحالية عن ذلك ، ولا تعالى والماء الماء الماء

عقل الوكاة . أجمع الففهاء على حواز بقل الركاة إلى من يستجعها ؛ من بك إلى أحرى ؛ إذا استعنى أهن بلد المزكى عنها أما زذا أم يستنى فوق المزكى عبها، فقه حاليت الأحاديث مصرحة، بأن وكاة كألُّ بعد تُصرف في فقراء أهلم، الا تُتَعَلُّ ربي بلد أحراء لأن المقدمون من الزكاة إعناء الفقراء من كلَّ بلف فإذا أبيح القلها من بلدار مع وحود فقراء بها ر أفضى إلى بقاء فقراء ذكان أثبلنا محتاجين ؛ ففي خاليث معاد التُقدم ؛ وأحرهم، أن عليهم صدقة تُؤخذُ من أعمالهم، وتُؤذُ إلى فقرتهموه. إحمد تحريحه]. وحمل أمي الحجيمة ، قال رقيام علي لمصدَّى إسول الله البخيج ، وأحد الصدقة من أعنيات ، أماماتها في فقراننا ، فكت علامًا ينبيًّا ، فأعطاني طوفيًا . وواه خرمدي وحسنه [الترمدي ٦١٩١)] . وهي شعران س حصين - أنه المُتَّمِينَ عَلَى لَعِيدَةٌ وَ قُلِمًا رَجِعٍ وَقِيلٍ لِهِ الَّتِي لِنَالِ؟ قَالِ وَلِلْمَالِ فُرِسلتني؟ أحدثه من حيث كما تأخمه على عهد رسول الله ﴿ ﷺ ، ووضعاه ، حيث كه نصحه . رواه أبو لااود ، واس ماحه ، إأبو باود (١٩٢٥) والر ماجه (٢٠٨٥). وعلى طاووس، قال: كان في كتاب معاد: قاس حرح مرامحلاف<sup>111</sup>إلى محلاف. فإن صدقه وعشره في مخلح عشبرته ال رواه الأثرم في دستهم وفد استدل الففهاء بها ه الأحاديث على أنه بشرع صرف زكاه كلُّ مبدعي ففراه أهله ، واحتلموا في نقمها من للدة إلى مدة أحرى ، عد. إجماعهم على أنه يجبر مقابي إلى من يستنجفها . إذا استعلى أهل سلم ممنها و أنسأ تذمه . فقال الأحناف . بكره غلها ، إلا أن يقلها بني قرابة معتاجين ؛ لما في دلك من للمة الرحم، أو حماعة هم أسش حاجه من أهل علد، أو كان نفيها أصبح المصامين، أو من دار اخرب إلى دار الإملام، أو إني طالب علم، أو كانت الركاة معاملة قبل تماء الحبال، فإنه في هذه الضُّول جميعها لا تبكُّوه النُّفُلُ. وقالت الشافعية : لا يحور بخل الركاة، وبحب صرفها في بلد الثال، إلا إذا فقد من يستحق الوكاه، في التوضع غائب وجبت فيه ا فعن عمرو من شعبب ، أن مُغاد من جمتل ليوبزلُ بالجمد . إذ يعنه وصول الله ﴿﴿ حَتَّى مَاتَ فَضَى بِكُلُينَ ، تعرفُ صَ على عمل فرفه على ما كان علم وفعت إدماماه عأت صدقة الناس، فأبكر هنك عمره وقال: لمو أيعلك

وازع محلاف زاي بادر

جذبها ولا احد حزيق و يكن يشكل و لتأخذ من أغياد الناس ، هزد على ففرانهم عالى مداد : ما مدان إلك مشير يا وأنا أجد أجدًا بأعدة مني . فلما كال العام النابي ، بعث إليه يشطر الصدقة ، فتراجع المثل ذلك ، هنما أكان العام الذالت ، مدن يقد بها كالها . فراجعه علم يمتل ما ياجعه . نقال معاذ ما وحدث أحدًا بأخد مني شبكا . وواه أبو عبيد . وأنو عبيد في كتاب الأموال ( ۱۹۹۰) . وقال مالك : لا يحبز على الزائمة ، إلا أن الشعارة من المدعا إلى مساقة المنصر . ويجب حبزئها في موضع الوجوب أو فريه ، بني ما دول مساحة النسر . فإلى أن الناب المناب أسبك ، سنل على الزائمة بنيات بها المناب بني ما دول مساحة كان أو داوه . مسحت أسبك ، سنل على الركنة ، ينت بها من بد إلى بلد؟ قال : لا . قبل : والا قالت بها؟ قال : لا . قبل المناب الوجوب ، فإلى العلم . فإلى الرحم بي مده عبد الناب المناب الوجوب ، ويلد إنه منز المناب أو المناب الوجوب ، ويلد إنه منز المناب أو كان المناب عبد عبد عبد المن المناب أو كان المناب عبد عبد المن المناب أن كان المناب عبد عبد عبد المن المناب أن كان المناب عبد عبد عبد المن المناب أن كان المناب عبد عبد عبد المناب الوجوب ، ويلد إنه المناب المناب الوجوب ، ويلد إنه المناب المناب أن كان المناب عبد عبد عبد المناب أن كان المناب الوجوب ، كان المناب أن بكره المن الراكاة المعت بعبد وهو سبب عبد كان مانه فيه . أم ال يكره المن المناب المناب عبد وهو سبب الوجوب ، لا المان .

الحطأ في مصوف المؤكلة : تعده الكلام عني من أول عبد الصدقة ، ومن تلزم عليه ، أما يه لو أحطأ لم كي ، وأعطى على المؤكلة : عنه المؤكلة على معرفة وللك ورد علمه ، تو نين له حطؤه ، فهن بحوته وللك وتسفط عد الرئام أو أن الركاة لا ترل دية في دمه ، حلى يضعها موضها؟ احتلف أنظار المفقه في هذه الله الله الله بعثال أو حيمة ، ومحمل ، وأنو حده : يجوته ما دفعه ، ولا يتثالك ما فع وكاف أشرى و فعن نقل من ويد ، قال : كان أبي أخرج داام يدسنى به ، فوصعها عمد رحل في المسحد ، أشرى و فعن نقل من ويد ، قال الكاف الما أو الله ما أبران ، والمحلمة إلى اللهي يطؤه ، قفال : قال ما أو الله يا يوب ، ولك ما أعدال بالما أو الله أن المناز ، والمحلمي ، والمحلمي (١٤٣٦) وأحد (١٤٢٠) . والمحلمي ، ولك ما أو الله المحلم ، وإن أكان بي احتمال كول المحلمة المناز ، والمحلمي ، المحلم الما في قوله الحلك ما نوبت ، بعد المحلمة ، فوضعها في الاحتمال كول العدائل أن لفط الماء في قوله الحلك ما نوبت ، بعد بعد بعد المحلمة ، فوضعها في المحلمة على المحلمة بعد المحلمة بعد المحلمة على عالى المها على الموافقة المحلمة على المحلمة على الموافقة المحلمة على المحلمة المحلمة المحلمة على المحلمة على المحلمة على المحلمة على عالى المها لك المحلمة على المحلمة على المحلمة المحلمة على المحلمة المح

رحوية رواد أحمد والبخاري، ومسلم برالده بي (١٥٣٥) ومسدر (١٩٣١) وهساني ٢٥١ هـ (١٩٩١) وأعطى ولأن النبي بدار قان لمرجل المشان سأنه الصدقة الهان كلت من تلك الأجراء، أعطيتك حقلان وأعطى الرجيل المدين وقال المان المبتلك عقلان والمعلق الرجيل المدين ولا القولي بكسبه وإسن تحريده والله الله على الملائية والواحدة والمنافعي، تحريده والله المنتية والمنافعي، والمواجه والمنافعي، والنووي، والمنافعي، وأبو يومعه والنووي، وإلى المنتو، إلى أنه لا يجرته دفع الركاة إلى من لا يستجفه إذا نيل له حطور وأبو يومعه والنووي، وإلى المنتو، إلى أنه لا يجرته دفع الراجه إلى من لا يستجفه ولم يحرج من المهدات وأن علمه وواجان ورواية على من المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة و

إضهار الصلحة : يجرز المنصاق أن يظهر صنف الصواء أكانت الصدية المبراء أكانت الصدية صدقة فرض الم المتلف دول أن براتي يصدقه والحقاره المفضاق الله على يتقويل السلوا الفيكفية ليبيت بن الله عربون الم المحكومة والتوكيف الشكرة فهو تنقيل المحكيم والتمور (٢٧١). وعد أحمد والنسخير، عن أبي هربون الله السي الجماة قال المسعة بجلهم عقد في يلله يوم لا طل إلا فلله الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة الله ا ورحل فهم معلى المساجد ورجلان تحالم في الله ، عز وجل اجتمعا عليه ، وتعزلها عليه ، ورجل تصدق عددة فاعمادا، حتى لا تقلم سماله ما تعلى تهذه ورحل ذكر الله حاليا، فقاضت عهده ورجل دعم المراقدات مصليه وحمال إلى تعسيما ، فقال التي أخاف الله ، غر وجل السماري (١٠٠١) ومسلم (٢١٠)

زكاة القطر: أي: الركاة التي تحب بالفطر من رمصال. وهي واجهةً على كلّ فردٍ من المسلمين ( صغير أو كبرٍ و فاكر أو أننى و حرّ أو عبد. روى البحاري، ومسلم، عن ابن عمر - رمني الله عنهما . قال: فرض رسون الله اليخير كاة الفطر من رمضان ؟ صافحا من تمرٍ ، أو صافحا من تميرٍ على المهد ؛ والحرّ ، والمذكر والأشى، وقصفه والكبر من السلمين . البحاري (١٥٠١) وسعو (١٥١٩) وأبر دارد

حكمتها : شوعت زكاة الفطر في انتمان ، من السنة الثانية من الهجرة ؛ لتكول طُهْرَة المصائم ، مما عسى أن يكول وقع هذا من المعود والراف ، والكول عوقاً للفقراء والمعرزين ، ووى أنو داود ، ولمن مانيد ، والعارفطي ، على ابن حاس ، وضي الله عنهما - فال : افرض رسوق الله اليهيم ركاة الفطر و طُهرةً أنّا المسائم ؛ من النفو<sup>233</sup>، والإفش<sup>93</sup>، وطُعمةً <sup>493</sup> المساكين ، من أقاها قبل الصلاة ، دوى وكاة مقبولة ، ومن أذا ما معد الصلاة ، مهي طفاقةً من الصنفات، وأو طاور و ٢٠٠٩ع ولن ماحد (١٨٦٧ع) وطارفطي (١٠٤٤ع)

و" الدفور عواما لا قالدا فيه من الثول أو المهلق (1) فلمست طنام

على مَنْ عَبِكَ : كِنب على الله ولسب والمالك ولفتار صاح ، يريد على فوت وقوت عباله و بوق وإيالة أن وتجب عليه عن نصمه والمش تورمه بقده - كروجته و أبدته و وسامه النس تولى أمورهم ، ويقوم بالإطاق عليهم .

فيقرفها : انواحب مي صدفة العطر هباع . " أمن الفيح ، أو الشعير، أو النبو ، أو الرسب . أو الأفقاء " . الأفقاء " الأرز، أو الابوق أو العوقال المح الما يه بر فوقال وهبرة إلى الموجهة إلى القابلة ، وقال الإن أحج المركم من الفيح من والدي يحري فيصد معاج . قال أم سعيد الحدري : كما ابنا كان فينا رسول الله المنتز ، بخري الاعطر من في منهم وكبر ، حر وعلول . مناها من صعام الوصاغة من أقط . أو مناها من شعب أو صاغا من غير ، أو صاغا من ويسب . فلم تول الحريف ، حتى قلم معاوية حرف أو مناها من شعب أو صاغا من غير ، المنافق من في المنافق من المنافق الله على على المنتز ، والم المنافق من أم الأناف على النبو ، في المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمن قول سفيان ، وإلى المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق

ه هي تجمياه التفتر الصفهاء على أنبيا فيد. في أخر ومصال، واعطعوا في تحديد الرقت الذير تجب فع.
فقال الدوري. وأحداد، وإسعاق، والشاهي، في احديد، ووحدى الروايين عن مالك : إن وقت وحويها
عروب الشعس، ابنة الفصر؛ لأنه وقت بعضر أن وقصال، وقال أنو حيثة، والنيت، والشاء، والشائدي، في
الكذير، والروية الخالية عن مالك : إن وقت و عربها الخلوع الدحر من يوم المبد، وقائدة هذا الاحتلاف، في
الخوارد يوقد في الفحو من يوم المبد، وعد عيب طائمس، وهن قب عليه، أم لا تحد؛ فعلى القول الأول، الاحد، لأنه ؤند في الوحرب.

تعجيلها عن وقب الوخوب. جمهور الفعهاء على أنه يحوز نعجل صدقة العطر، قبل العيد جوم أو يومن . قال من صدر رضي الله عنهمان أرة رسول الله الإنتاز لا كانا النظر، أن الإذى قبل حرج العالل إلى الصلاق والمحري (١٩٤٩) رسمة (١٩٥٥) (١٥) مأم داية (١٩٠٥) والترمدي (١٩٧٥) وأحمد (١/١٩) قبل المحرد قبل الألك ا قبل بالعيد وأقال الله حمر يؤديها ، قبل فلك ياسوم أو المرين ، واختلموا فيما رأة على لألك العند أي حبيمه والحور القديمة على شهر رمصال ، وقال الشاهي ، بحوز الثقام من أب الشهر ، وقال مالك و ومشهور مذهب أحمد ، بحور بقديمه برقال أو يومن ، واعطف الأنجة على أن راكة الفطر لا استخار

والإرها المناها بالمالك والشافني وأسملنا الالهائشوكاني أوها أهواسي أوصد لأحافد لا بدينا أفلك فامتارات

<sup>(18)</sup> بصناع الوطنة أسافأ الوظفة ألحصة بكفي الرحل للفكال ألكفون وبالمتوبر قدانة الومات والعراب فالرام فالرا

<sup>(</sup>٣) الأنظ المن معقب توكيم والمام أن الحاج مساول أما العلم المام العالم المام ا

المتقاصر بعد الوحوات الى تعسر ديمًا في دمة فإل لوحه الحتى الودى ، ولو في المراسمير ، واقفقوا على أنه لا المحمور المبرها صرايوه العيد فالماكم لا مناهق على عدران مالنخفي ، المهمة قالا ويجمور المجروف المورف عن سوء العيد ، وقال أحمد : أن حو ألا يكول به ماش ، وقال من وسلان ابد حراثها ، الاتفاق و مأنها وكافي فوجت أنه يكول في تأخيرها لها ، كما في وحراج الصلاة عن وقتها ، وقد تقدم في الحديث و من أداها في الصلاف فهي راح أناه شورة ، ومن أداها بعد الصلاف مهي صلافة من الصلافات الماكا

مصرفها المصرف زائدة العدر مصوف الركانا أي وأنها توزع على الأصداق السندة الماكورين على الأصداق الداركوريا.
في العام فوندًا الشقط المشكرة إلى إسترنت من والقفراء هم أولى الأحداف بهدوسا الندم في العام والمحدد المسال الله في والمحدد المسال الله والمحدد المسال الله يتلاق المحدد المسال الله المسال الله المسال الله المسال المال ا

ا وعطاؤها لللذهبي الحمل الزهري ، وأمو حبيعة ، ومحمد ، وامن شيرمة إعطاء الدمن من ركاة المعلم . تقول الله تعلق المؤلم بهنكة الها عن البياش يقابؤكم ، القبر الذيكيكار من ويتزكم أن تلايكم وتقليلها الجيم إن الحة يُحِبُ التقليمين إلى المناحلة الدم

همل في المساق حميق مستوى الوكنا؟ بعد الإسلام إلى الله وقوية وقوية وهية وهي عنوه عيد عند الحمام، وقوام بعدا الأوام واجساسه وقال التدايمان وأواه المؤلق الشائلة المؤلكة الى منتى الله يقتلها والمساف والله التدايم والكهاء والمساف والهيكر والمساف المراد المحاد والمحاد والمساف والمساف والمسكر والمائر خدوات الأصاب وأمان والمهاء والمسكر والمائر المحادث والموام والمسلف والمستوى الموام والمستوى المحادث والمستوى والمحادث والمستوى المحادث والمستوى المحاد المحادث والمستوى والمحادث والمحاد والمحادث والمحادث

و ال وحربوا أنها ما داراق العام تعطل (١٥) أن التي يصدر بها في سام الإقاب

الأعياء القدر، الذي يقوم بكفاية الفقراء. قال حقرطيي: فوله تعالى: فؤوّقهل أثنال تن حجّها للمجاهرة الفدر، الذي يقوم بكفاية الفقراء. قال حقرطيي: فوله تعالى: فؤوّقهل أثنال تن حجّها للهود والمباعد المباعدة المباعدة

واتفق العلماء على أنه إذ نزلت بالمسلمين حاجةً، بعد أواء الركاة، فإنه يعتب ضوف المال إلوها 1 قال مالك، وحمد الله . يجب على النائس فناء أسراهم . وإنه استغرق ذلك أموالهم . وهذا إجماعً أيضًا ، وهو يفوي ما الحرفاء، وبالله النوفيق .

وهي ونصير المتارف في قوله تعاني - ﴿وَمَانَ نَقَيْنَ عَقِ شَيْهِمَ ﴾ (اللهزة: ١٧٧). قال: أي: وأعطى المال ا لأجل تحد تعالى ، أو على حيد إيام ، أي ا المال - قال الأسناذ الإمام : (١) وهذا الإيناء غير إيناء الزكاة الأني ، وهو ركنّ من أركان نسر، وواحث كالزكاة ، وذلك حيث تعرض الحاجة إلى البذل. في عير وقت أماه الزكلة، بأن يوى الواجد مضطرًا بعد أداه الزكاة ، أو قبل تمام الحول ، وهو لا يشترط هيه نصاب مُغَيِّسنٌ ، ط عو على حسب الاستطاعة . فإذا كان لا يملك إلا رفيقًا ، ورأى مضافؤًا إليه ، في حال استصاف عنه ، بأن لم يكن محنائنا إليه تنفسه ، أو من تجب عليه غفته ، وجب عليه بناه . ونيس الضغر وحده هر الدي له الحق في ذلك ، مل أمر الله ، تعالى ، المؤمن أن يعطى من غير الزكاة : ﴿مَوْنَ ٱلْتُسْرِفِ ﴾ [ البغرة: ١٧٧] . وهم أحنى الناس بالبر والصلة ؛ قال الإنسان إذا احتاج . وفي أقاربه غني . فإن نفسه تتوحه إليه معاطفة الرحم . ومن النغرور مي الفطرة ، أن الإنسان بألم لفاقة خوي رحمه وتحليهم. أشد مما يألم فعافة عبرهم؛ فإنه بهوك بهواتهم، وبعنز بعزتهم ، فمن فطح الرحم ورضي مان ينعم، ودور قرباه بالسون، فهو بريء من الفخرة والدين، وحيدٌ من الحبر والير، ومن كان أقرب وحمّاء كان حقه أكد، وصلته أفضل. ﴿وَوَالِتَكُمُ ۖ فَإِنَّه للموت كالإلهب تتعلق كفالتهم وكفايتهم بأهل الؤغاد والبسار من المسلمينة كبلا تسوه حالهم، وتصدد تربيتهم، فبكوتوا مصابًا على أنفسهم وعلى الناس. ﴿ وَالسَّهُونِ﴾ فإنهم لمَّا فعد بهم العجز عن كسب ما يكفيهم، وسكنت نفوسهم للرضا بالقليل عن مذَّ كف الفليل، وجبت مساعدتهم، ومواساتهم على المستطيع . ﴿وَإِنْنَ ٱلسَّبِينِ﴾ الشقطع في السفر، لا ينصل بأهل ولا قرابة، كأنَّ السبيل أبوه وأمه، ورحمه وأهله، وهذا التعبير مكان من اللطف، لا يرتقي إليه سواه. وهي الآمر بمواساته، وإعمانه في سغره،

روم التبغ محمد عده

ترفيبٌ من الشرع في اسباحة ، والضرب في الأرض . ﴿ وَالنَّهْمِينَ ﴾ الدين تدميهم الحاجة العارضة إلى تكأف الدمراء وألخزهم الأنهم يسألوك فيعطيهم هذا وهداء وفد يسأل لإنسان لمواساة غبروه والسؤال محرم شرشاء إلا لضرورة، يحب على السائل ألا يتعداها . ﴿ زُلِي ٱلزَّالِبِ ﴾ أي، في تحريرها وعنفها وارهو بشعل ابتياع الأرقاء وعِنْقهم ، وإعانة المكاسين على أداء ليمومهم أ<sup>17</sup> ومساعد، الأسرى على الإفتاء. وفي حمل هذا خوع من البدل حفًّا واحبًا في أموال السمين، دليلٌ على رعبة الشريعة في فلمُّ الإفات، وانتشارها أن الإنسان تُجلِنَ البكور حرًّا، إلا في أحوال علوصة، تقتضي المصلحة العامة فيها، أن يكون الأسبر وفيقًا، وأعْمَرُ هذا عن كني ما سنقه؛ لأن الحاجة في تلك الأمساف قد تكون خفظ الحياة ، وحدحة الرقيق إلى الحريه حاجةً إلى الكمال . ومشروعية الدول لهذه الأصناف ، من غير مال الركاف لا تنقمه يزمن، ولا بامتلاك مصاب محدود، ولا يكون البدول مقدنوًا معينًا، بالنسبة إلى ما يملك، ككومه غشراء أواربع غشراء أوغشر الغشر متلأه وإنما هو أمر مطلق بالإحسان، موكنول إلى أزنيجية المُغطى، وحالة المُعطى، ووقابة الإنسان اعترم من الهلاك والفلف، والجبه على من قدر عليها، وما زاد على ذلت ، ثلا تعدير له . وقد أغفل الدس أكثر هذه الحقوق العائمة . التي حثٌّ عليها الكتاب العزيز ؛ لما فيها من احجة الاشتراكية المعدنة الشريفة، فلا يكادرن يبذلون شبقًا لهؤلاء المحتجين، إلا القليل النادر المعض السائلين، وهم من هذا الزمان أفل الناس استحقاقًا؛ لأنهم الخذو؛ السؤال حرفة، وأكثرهم واجدول، التهى.. وقال ابن حزم: وفرض على الأغبياء من أهل كل بلماء أن يقوموا بقفرانهم، وليخيرهم السلطان على دلك، إن له تُقم الزكوات بهب، ولا في سائر أموان المسلمين بهم، فيقام لهم بما يأكلون من القوت الذي لا بند منه. ومن اللباس تلشناء والصيف بحل ذلك، ومجملكي يكنهم من النظر، والصيف، والمسمى: وعبود الماؤة. برهان ذلك؛ قول الله تعالى: ﴿وَدُقُ الذِّنْ لِلَّهُ خَبُّو. دُوَى الْمُسْرَكِ وَالْمُنْتَمَنَ وَالْمَسْلِكِينَ وَلَهُمْ السَّهِيلِ﴾ [الغرف ٢٧٧] - وقال تعالى : ﴿وَالْوَلِمَانِ إِحْسَنَنَا وَبِينِي الْفُسِّرانِ وَالْمُنْتَكُنِ وَالْمُنْتَكِكِيوِ وَالْجَنَاوِ وَى ٱلْقُنْدَقِقِ وَالْجَنْدِ وَالشَّالِعِيدِ بِالْجَنْبِ وَالوَّالِعِيدِ وَمَا مُنْتَكَّتُ أَيْكُانْكُوْكُوْ<sup>؟؟</sup> [الساء: ٣٦] . الوحب، تعالى، حق السكيل، ولي تسييل، وم، ملكت اليمير من حمل ذي الفرسي، وافترض الإحسان إلى الأموس، ودي مقرسي والمساكين، والحار ومة ملكت اليمجر، وإلا حسان يفتصني كلُّ ما ذكرنا، ومنعه إساعةً بلا شبت. وقال نعالي ﴿ مُشَكِّمَتُكُمْ لِ يُغْرُ ، كالمؤ لَّهُ لَمُهُ مِنَ ٱلْمُشَيِّقَةِ ﴿ زُلُونَ لَكَ تَعْيَمُ ٱلْمِلْكِينَ ﴾ [ المعترب: ٤٦] . فقرن الله تعالى إطعام المسكين يوجوب الصلاة ، وعن رسول الله 🏰 من طرقي كثيره : في غاية الصبحة ، أنه قال : ومن لا يرخمة الناس ، لا يرحمه القهة - [البخاري (٣٣٧٦) ومسام ١٦ ١٣١) والترمدي (٩٣٦). ومن كان على فضاغ الأ<sup>٣٥</sup> ورأى المسلم أحاه سائقًا ۽ غربانًا ۽ صائفًا ۽ صم لجلَّه ، فعا رحمه بلا شك . وعن علمان النهدي ۽ أن عبد الرحمن الي آمي بكر العَمْدين، حندتُه، أن أصحاب الصفَّة، كالوا نات فقران، وأنَّ رسول الله ﷺ قال ? ومن كان عند، طعام النبري، فليناهب بنائب، ومن كان عند، طعام أربعة، فليذهب بخامس أو سادس: والمغاري وي. وي. وعن ابن ممر ، رضي علم عنهما ، أن وسول الله ﴿ فِيلِهِ قال ، والمسلم أنو المسام ؛ لا يطلعه ، ولا تسلمه إ ،

والإيشام اختيد أتي اطار العيدار العياسات بالعرب زأي لرزجان

<sup>16)</sup> المراجعة : أي الأفساط (T) فضية : أي ريلها من الجاجة.

(الخبرها (۲۵۶۱) ومسقر ۱۸۸۹) وأنو دود (۱۸۹۳) والترملان (۱۹۳۹) . ومن تركه بجنوع : ويعري . وهمو قبادرٌ علمي إطعامه، وكسونه، فقد أسلمه. وعن أبي سعيد الخدري فأيَّه: أن يسول علم يؤيَّه قال: ومن كان معه فطول غليم، فلتلط به مالي من لا فالهو عمَّه ومن كان له فيضُوُّ من زامٍ ، فابقُ الم تمي خن لا زاد له، قال: فلنكر من أصفاف فقال ما ذكر ، حتى رأب أنه لا حقَّ لأحدِ ما في فضل. إسمم (١٧٦٨) وأمر داود (١٩٩٣) وأحمله (٣/ ٢٣٤) . وهذ إجماع الصنحانة . رضي الله مختهم . يخبر بدلمات أبو سعيد الخدري ﴿ فَأَنَّهُ \* وَبَكُلُ مَا مِنْ عَمَّا الحَمْرِ غَوْلُ ۚ وَمَنْ ضَيَّقَ أَنِي مُوسَى الأَنْتَمْرِي عَلَيْمًا عَيْنَ السِّي يَتِيْعًا قال ، ةأطبسوا الخافع ، ولموقوا الريمر ، وفكوا الفاسي، الله ( إلى السلاب (٢٠٤٠) وأبو سود (٢٠١٠) واحمد (1/ ١٩/١٠)]. والنصوص من القوان، والإحاديث الصحاح ، في هذا كنيرة حدًا. وقال حمرﷺ : لو استقبلت من أمري مه استدرت، لأحدث فصول أموال الأعنبان. فقسمتها على ففراه المهاجرين، وهذا إسناد هي غاية الصاحة والجلالة . ودال علي فلطُّه : ٢ون تلقم " تمانى - فريش عنى الأسواء هي أموالهم، بقدر ما تكمي تفرايعم، فإن حاعوا أو عروا ، وجهدوا فيسبع الأعتباء، وحق على الله . تعالى . أن بحاميهم نوم الفيامة، ويعذبهم عليه ؟ و. وعن ابن عمر . رصي الله هنهمة. أنه قال: في ماليكُ حلٌّ . سنوي الزكاة . وعن عائشة أم المؤمنين والحسن بن على . واس عمر . رضى الله علهم . أنهم قالوا كالهم ، لمن سألهم: إن كنت تسأل في دم موجع، أو غيم مفيضع، أو للم الدَّفع، للله وحب خفَّك. ومسبع عن أبي عبيدة من الحراج، وثلاثمالة من الصحاب للجُع أن زههم فني ، فأمرهم أمر غيبدة ، فجمعوا أرودهم في وَوَاكُونِ ، وجعل بقونهم إيرهما سبي السواء . فهذا إحماعُ مقصوعٌ به من الصحابة . رضي الله عنهم . ولا مخالف عهد منهم. وضح عن الشمبي . ومجاهد، وطاووس. وعنرهم، كلهم يعول: في المال حتَّى ، جوي الزقاة . ثم قال: ولا نبجلٌ مسلم تصمرُ أن بأكلِ مهنةً ، أو خم حنزمر ، وهو بجد طعامًا فيه فصلُ عن هما حمد للمسمم أو المعمليّ و لأنه يحب فرضًا على صاحب الطلعام إطعام الخانع، وإذا كان ذلك كتدلت، فليس بمضطر إني البتة ، ولا إلى خمم الشمور ، وله أن يفاض على دلك ، فإن قتل ، فعلى قاتله الفوذ ؟ . وإن قبل المانع و فيمن لعنه الله و لأنه منع بحمًّا . وهو من الصائفة سباغية ، قال نماني : ﴿ لا مُنْ يَالْمُ فَهُ عَل آلكُون لْمُعْتِلِكُ أَنِّي تَقِيلَ عَلَى أَمْرِي مُنْ لِللَّهِ مُنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ عَلَى أَمْرِينُ الل أمو مكر المصديق فخفه مامعي الركاة ، وبالله تعالى النوفيق النهي .

- ويُقدّ مترفقا هذه التصوص و وأكثرها القول في هذه المسألة ؛ لدين مدى ما في الإسلام من رجمية وحداد ، وأنه استق المداهدة الحديثة مسقّا معردًا ؛ وأنها التي حاليه ؛ كالشمعة القططريان أمام الضوء الماهي. والتحمل الهادية .

<sup>(</sup>١) حالي بأن الأس

والما التقام الحداث م أنجل فكانت والماكا إلى التي تسنى لقاحيه ويسم.

والان على فاقه القوم أأي عاق ما

#### صدف التجلوع

. دعما الإسلام إلى المدل، وسمل عليه في السوب يستهوي الأفلدة.. ومعتد في النفس الأربيعية ـ وتيتير فيها فعالي الحير، والبراء و لإحسان ، ومما مثل على بالمل من الأبات الكرنمة :

ا دافال الله دامالي - الوافق أقبيل لهيغون التوثيقة في شبيع الموا كذك عبدة النشف شبخ شتابق في كل شكلة جافذ شبئةً والله يشديد ايدنا والله واسلم تعيدتري والعدود (١٩٦٠ -

٣٠ قال: ﴿ وَانَ تَنَاقُوا أَنْهِ مَنْ نَبَيْعُوا بِنَا تَجْنُونَ وَانْ تَبَعُوا مِن عَمْدٍ فَإِنْكَ أَنْهُ بِد غَبِيثُم إلك صراف ٢٩٠٠.

٣-ونال: ﴿ وَالْمِنْوَا مِنَا جَمَلُكُمْ مُسْتَنَفِينَ بِيهَ قَالِينَ السُّوَّا بِسَكُو وَالْمَفُوا لَهُمْ أَشْ كَوْبُ ﴾ (الحديد: ١٧-

وتمة بدل عليه من المسة النبوية .

ال. قال رسول الله الينظير: فإن العندلة تتنفئ عندب الوث ، وتدفع ميئة السوء، (\*\*) . وواه النرمذي وحشه . (الدرمدي(١٦٤٤) ولي حيان (٣٠٠٦).

 ٣. وروى كذلك ، أن رسول الله ﷺ قال: (إن صدف النسلم بزيد ني العمر ، وتسع بهذا الشو، ويُذَهِدُ الله بها الكثر والمعرد ، إنظرتني في الكبير (١١/ ١١ ، ٢٤) رقم (٣١) وذكره الهشمي في المجمع (٣١)
 ١٠٠)

. 7. وقال إنجيج الدا من يوم يصبح الصائر فيدار إلا وملكان عزلان. فيقول أحدهما: المهم أعط مشقًا ختمًا. ويقرل الأخراء تسهدأعط تمسكا نافقه . وواء مستم، إصلح (١٠٠٠).

3. وقال فيج العسائع المعروف نقى مصارع السوء، والصدفة عفها تعفي غصب الرث، وصله الرحو تزيد في العمر، وكل معروف سدفة، وأهل العروف في الدنيا هما أهل العروف في الأحرة، وأهل المكر في الدنيا هم أهل المكر في الاحرة، وأن من بدعن الحنة أهل العروف، رواه الطرامي في الأوسطة والطرامي في الأوسط (١٩٥٣) وذكره الهيش في المحمد ١٩٤٥، والكن عليه الداري.

- الواغ الطبطقات ويسبت العبدية فاصرة على نوع معني من أعمال البرء من اتقاعبة العامة . أن كلُّ معروف صدقة , وقبلك بعص ما حادثي ذلك :

٧. قال رسول الله بينيني . وعلى كن مسلم صدقة الفائوا : يا بين الله : عمل ثم يجد؟ قال الهيدمل بيده بسمل بيده بسمح بيده بسمح بيده بسمح بيده بالمحد اللهوات والدارا : والدارا :

\* وقال ﷺ: وكلُّ نفس كتب صبها أصدقة كلُّ يوم طلعت فيه النسمس، فمن ماك. أن يعدل (٤٥ بون)
 الاتبن صدفة ، وأن يعين الرحل على دات : فيجمله عليها صدقة ، ويرمع عناها طبقها صدقة ، وتجلط الأنان

وي چه اندول آن سوداهما وم آن احد الحساف

ا واي شهرف التي مستفت مو وأكان مقاود أو عامل. والإيمان التي العلج جرائحا صحر الأمدا

عن الطريق صدفة ، والكلمة الطبية صدفة ، وكلّ حطوة يمنيها إلى الصلاة صدقة» . رواء أحمد ، وخبره . والبخاري (۲۸۹۱) ومعلم (۲۰۱۸) وأحمد (۲/ ۲۵۱، ۳۵۰) .

٣. وعن أي قر الغفاري فلهن قال: إقال رسول الله قلية ] (1) : اعلى كل نفس، في كل يوم طلعت فيه الشمس، صدقة سنه على نفسه ، فلت: يا رسول الله ، من أين أنصدق، وليس لما أسوال؟ قال: «إن من أبواب الصدق الكبير ، وسبحان الله ، والحديث ، ولا إله إلا الله ، وأستغفر الله ، وتأمر بالمروف ، وننهى عن المنكر ، ونعزل الشوك عن طريق الناس ، والعظم والحجر ، وتهدي الأعمى ، وتسمع الأصم والأبكم ، حتى يفقه ، وندل المستدل على حاجة له قد علمت مكانها ، وتسعى بشدة سالجات إلى المناسب ، كانها ، وتسعى بشدة سالجات إلى المهنان المستعب ، وزفع بشدة دراعيات مع المضعيف ، كل ذلك من أبواب المدفقة منك على نفسك ، ولك في جماع زوجتك أجرى ، الحديث رواء أحدد والفظ قد ، ومعناه أيضا في مسلم ، إسلم بمعاه وله والمواد المهنا أي أحديا شهرته ، ويكون أم يها أحر؟ قال: «أرأيتم أو رسمها في حرام ، أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال ، كان له أجرا ، إسلم (١٠٠ ) وأحدد (١/١٥) .

أ. وعن أبني در ولله أن رسول الله على خلاف الله عن من نعس ابن آدم ، إلا عليها صدقة في كل يوم طلعت فيه الشمس . قبل : با رسول الله ، من أبن الما صدقة ضمد في بها كل يوم قفال : فإن أسواب الحير فكتبر أو التهابل ، والأمر طامروف ، والنهي عن المنكر ، وتبيط الأخيى عن الطروق ، وتسهي عن المنكر ، وتبيط الأخيى ، وتدل المستدل على حاجته ، وتسهى بشدة ساقيك مع اللهفان المستثب ، وتحمل بشاء فراعك مع الضعيف ، فهذا كله صدقة منك على نفسك ، وواه ابن حيال في مصحيحه ، وإبن حيان وبهوي م والبيهني مختصرًا ، وزاد في رواية : فوتسمك في وجه أخيث صدقة ، والماطنك المليم ، والمنطق ، عن طريق الناس صدقة ، وهديك الرجل في أرض الطالة صدقة ، والمنطق الرجل في أرض الطالة صدقة ، والمنطق الرجل في أرض الطالة صدقة ، والمنطق الرجل في أرض الطالة صدقة ، وإلى المناب الرجل في أرض الطالة المدين في الشعب (۲۱۵) .

د. وقال: «من استطاع منكم أن ينقي النار ، فليتصدق ولو بشق<sup>(1)</sup> قرة ، فمن لم يجد ، فبكلمة طبيقه . رواه أحمد ، ومسلم ، [مسلم (١٠١٦) (٩٨) وأحمد (٢٥٨ - ٣٥٨) عن هدي بن حالي، وينعوه مطولاً عند البطري (١٤١٣) .

٩- وقال: فإن الله . هز وجل . بقول يوم القيامة: يا ابن آدم ، مرحست ، فلم تعدني . قال : يا وبه ، كيف أعودك ، وأنت وب العالمية! قال : يا وبه ، كيف أعودك ، وأنت وب العالمية! قال : يا وب ، كيف أطعمك و أنم تعده ، أما لو عدته ، أوجدلتني عنده . يا هي أدم ، استطاميتك ، فلم تطعمني . قال : يا وب ، كيف أطعمك و وأنت وب العالمية! قال : أما علمت ، أنك لو تطعمك و وأنت وب العالمية! قال : اما أن علم تطعمه و أما علمت ، أنك لو تطعمته ، قوجدت ذلك عندي . يا ابن أدم ، استدارت و العالمية! قال : استقالك عبدي فلان فلم تسفي . وأن وبد وبالعالمية! قال : استقالك عبدي فلان فلم تسفي . وأنت وب العالمية! قال : استقالك عبدي فلان فلم تطبي . وأن مسئم . وسلم (١٩٥٩) .

وه) ما بين الغومين ليس في مستد الإنام أحمد . ولما قرنا إنكاء هما لأن ما معده إلى لوقه و على نهسه و في حكم الرفوع إلى العي 🌉. وكان شرقه أي العيف قرة ، وهذا جيد أنه لا يدني أن يستقل الإسان الصداة .

الا معاده التاتية : اللا يغرس مسلم عرث ، ولا برع ورقاء لهأكل منه إنسان ، ولا دانة ولا شيء، إلا كانت له فسمقة دروه فليعدري بالمعاري والداءاة وسمو والادهام والترماني والمعالام من حدسل أسرزان

٨٠ وقال ، نماية الصلاة والسفاعين: كلُّ معروف مستقاء ومن للعروف أن نلقي أخاك بوعاء بطلقي. وأن نفرغ من فلوظ في إقاله: . رواه أحمد، وغيره في وصفحه، ويومذي و١٧٠٨ وإحمد ١٣٠١ (١٣٠٠)

أولمي الشَّاس بالنَّفادلَــةِ : أولاد متصدق، وأهله ، وأفاريه، ولا يحوز التصدق عني أحسى، وهو فاهتدم إلى ما يتصفي به للعقدم، وانفقة عيمان إ

ا. فعن حابوينتي أن رسول الله بتيهز قال امردا كان أحدكم فقيرًا، فلبدأ عصب. وإن كان مصل قصى عميله ، وإن كان فصلٌ فعلى دوي فرايته - أو قال. وهوي راصه ، وإن كان فسلَّ فهاهيا ، وهاهمان. وواه أحمحه ومصلم الجرعارة ولادعام والساني زداء لايا وأمحا (١٠ ه. ١٤). .

٣. وقال ايموا: الصدقوق ، قال رحل احتدى دينار - قال " العبيدي به على لفسلوه ، قال . حامي ديسر أحرر قال دنفستاق به على روجتانيه. قال اعدي باينار اخر. قال: انصدق به على واناكله قال: عندي ديمار الحراء فال: وتصدف به على خادمك، قال: سندي ديناتر أحواء قال: الآنت به أيصرف رواه أبو دوهما والساني، والحاكم وصنحجه إثمو دود (١٩٩١) والساني إدار ١٢) والراجيان (٣٣١٦) والحاكثوران والإوار

To وقال مخلجه الصلاة والسلام . : «كفي بالمرة إنشاء أن يصبح من بقوت . رو ، مسلم. وأنو د ودإسسانو (١٩٩٦) وأبو تارة زهمة ١٤ ونستان في عشرة السندرفياروة في وأسيد ومردد درونن حال ودها ي وطاكم

\$، وقال \$أول الأفضل الصدقة والصدقة على دي ترجم الكاشح؟! - يوزع الصداني و والخاكم وصححه (الطبري في الكبر (١٩٠٠/ ١٨) رقم (١٠٠٥) والل جزيمه (٢٣٨٦) والحاكم (٢٠١٠) وذكرا الهيشلي مي احمدج (۱۹۹۳ ۱۹۹۹) عن أم كنتوه سنت عليه <sup>ال</sup>

إبطال الصَّدَقَة - يحرم أن بمي النصدق على من تصدق على . أو مؤذيت أو يراني أهما ف والقول الله خَعَالَى ؛ ﴿ اللَّهِ مُنْ أَنْفُونَ كَا كَبْغِيلُوا صَمَافَيْتُكُم بِالنِّي وَالْأَمْنَ كَالَّذِي يُنفِقُ لَنْكُ وِلَاهُ كَالِيرٍ ﴾ [مقرة: ٢٦١٠] وفائل رماول الله بيزير : فلانةً لا يكلمهما عله موم النيامة، ولا ينفر إنههم، ولا بركبهم. ولهم عندابً أنيمه - قال أنو عرائقُهم : حالوا وتحسروا ، من هم يا وسون الله تنال : والسلل 19 والمثال 19 وتاللمن ما تعتبه بالحمط الكافاسة . رست (۱۰ م) وأنو دوه (۱۸۰ ه) واك مذي ر ۲۰ م) و لسباني ودر ۱۸۰ م) واين ماجه

القصدق بالحرج: لا يبيل أنه الصدنة ، إذ كاندار من حرام.

ور) القرامج والإياهان يفسير تعدوه

و ) الدامية التي قدي يستراتصدود. و ) الذامية التي في معدد الهائد أو أدامية النساق علما أو اللك الله فأس وقسك الدلاقين وقاي الدسنة فسند يعيد.

۱۰ قال رسول ناف رقط الأبها الناس ، إن الله طيب لا طبل و الاعتبال وإن الله - تعالى - أمر المؤمنين به أمر المؤمنين و أمراً أمراً المؤمنين و أمراً أمرا

وقال بخلة • من تصدّق بعدل المحتجرة من كسب طلب ، ولا نشن الله ، إلا الطبئت ، فإن الله ، تعالى .
 يقالها بيمية ، ثم يُرثيها فعد حمها ، كما تربى أحداكم فأؤه ، حتى تكود عن الحق . وواه المعاري .
 إشخاري (٢٠١٠) ومسمر (٢٠١٤) والترفذي (٢٣١) والدهي ٥١/ ٥٠) ومن عاجد (٢٨٤٩) وابن خزيمة (٣٠٤٠).

صدقة الموأة من مال زوجها : بحوز للعرأة أن تتعدى من بيت زوجها إدا علمت رضاه ، ويحرم عبها :
إذا لم تعلم ، فعل عائشة ، قالت : قال السي المجلج : وإذا أنفقت المرأة من طعام بنها ، غير غفيدا و كال فها
أخراها الما أنعقت ، وأروجها أخره بما كسب ، وللحاود من ذارى ، لا ينقص بعظه ، غير غفيدا و كال فها
حجاري . وقحاري (١٤٤٩) وصلم (١٠٢٥ وقو داود (١٨٥٥) والرحان الالام) والسنتي (١٩١٥) والناسئي (١٩١٥) والناسئي (١٩١٥) والناسئي (١٩١٥) والناسئي (١٩١٥) والناسئي (١٩١٥) والرحان المحلة عام حجة الوداع : الأ المقلق المرأة شيئا من يباح روجها ، إلا مادت روجهاه ، قبل : يا رسول لله ، ولا الطعام؟ قال : الله أفضال أفضال الموافق المحلف المحلف الموافق الله الموافق المحلف الموافق المحلف المحلف الموافق المحلف والبخاري ، وسسم . والمحلف والمحلف والمحلف والبخاري ، وسسم . والمحلف والمحلف والبخاري ، وسسم . والمحلف والمحلف والبخاري ، وسسم . والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف والمحلف .

جِوَازُ التَّصَدَقِ بِكُلُّ اللَّالِ: يجوز الفَوِيُّ الْكَتَسَبِ أَنْ يَتَصَدَقَ بِجَمِيعِ اللهِ . (11)

قال عمر : أفرة رسول الله عليه أن تنصيف ، فوافل دلك مالاً عبدي ، فقفت : الهيوم أسبق أنا بكر . وما <sup>44</sup> سبفته بوع : فجيئت التصف مالي ، فقال رسول الله الثلغ : وما أشبت لأهاف? . فقال : أفيت المه الله ورسوله . وأنى أبو بكر بكل ماله ، فقال له رسول الله بعض : وما أنفيت لأما في اله . فقال : أفيت الهه الله ورسوله . فقلت : لا أسابقتك إلى شيء ألينًا . وواه أبو داود ، والترمذي وصححه . أبو هاود (1978) واكترمذي (1974) . وقد اشترط الدساء لحواز التصدق بحديم المال ، أن يكون التصدق كرة المكتمنا ، صافرا ، غير

<sup>(4)</sup> معلل، لكبر العين ومعاد في العالم طان والزاء به هذا ما مناوي فيند الرور

<sup>(</sup>٢) ارضيني أن أهني فنيل والديد مرت با لداوه .

<sup>؟!)</sup> لا تومَّى أَوْرُ لا يَدُمُونِ الذِن فِي الوحد فيسَاء صَلَتْ . [4] قال أنو حَمَّر الطّري : ومع حوازه بالمستحد، الايفعال وأن يقتصر على السّاد

<sup>(</sup>۴)(د. مرف نفي وأي ما سبقه . ا

مدين، لبس عنده من يجب الإنفاق عليه، فإذا بم تتوفر هذه الشروط، فإنه حيثة. يكره؛ قمن جابر ﴿ ﴿ يَهُ قال: بينما نحن عند رسول الله ﴿ فِينِينَ فِهُ جَاءَ رَجَلُ مِمثِلَ سِضَةٍ مَنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ: يَا رسول الله ، أصبتُ عذه من معلِن فخذها ، فهي صدقةً ما أملك غيرها . فأعرض عنه رسول الله ﴿ ﴿ إِنَّهُ مَنْ أَنَّاهُ مَنْ قِبل ركته الأيمن، فقال مثل ذلك ، فأعرص عنه ، ثم أتاه من قبل وكنه الأيسر ، "" فأعرض وسول الله ﴿ يَجْهِينَ ثَمَّ أتاه من خلفه، فأخذها رسول الله ﷺ، محذفه <sup>(1)</sup> بها، فلو أصابته لأوجعته، أو حقرته، (<sup>(7)</sup>ثم قال: هيأتي أحدكم بماله كله يتصفق به ، تم يجلس بعد دلك يتكفف الناس (٢٠) إنما الصفقة عن طهر غنيه . رواه أبو داود ، وأخَّاكم ، وقال: صحيح على شرط معلم ، وفيه محمد بن إسحاق . [أبر داود (١٩٧٣) والحاكم

جوازُ الضدقةِ على الذُّمِّيِّ واخربيٍّ :

تجوز العسدقة تحلى الدُّمْنَ والحريق، وإنااب المسلم على دفك، وقد أننى الله على قوم، فقال: ﴿ رَجُهُومُن كَتُمَامُ عَنْ مُنْزِدٍ، بِمُسْكِحَةِ رَبْعِنَا رَأْبِيرُكُ والرَّاسَانِ : ٨] . والأسبر حربي .

وقال تعالى : ﴿ لَهُ يَشِينُكُو لَنَتُ مِنْ الْهِينَ لَمْ يَشِينُونُ إِنْ اللَّهِ فِلْ يَجْرِينُونُ أَ الْكَشْهَائِيُّ﴾ [المناحنة: ٨]. وهي أسماء بنت أبي بكر، قالت:قاباتُ قلعُ أمي، وهي مُشْرِكةً، نقلتُ : يا وسولَ الله ، إن أنِّي قَلِمَتْ عَلَيْ وهي واغيةً ، أَتَأْصِلُهَا؟ قال : هنعم ، صِلى أَمُّك ه . إسس تعزيجه ] .

#### الصَّدَّةُ على الحيران:

٨. روى البخاري، ومسلم، أن وسول للله ﴿ يَقِيجُ فَالَ: مَيْنَمَا رَجَلُ لِمُشَى بطريق، اشتد عليه العطش، قوجد عرًّا؛ فنزل فيها فشرب ثم حرج، فإذا كلتُ يُلهُثُ الترى؛ من العطش، فقال الرجل؛ لقد بلغ هذا الكلبُ من العطش، مثلُ الذي كان قد ملغ مني. فنزل البقر، تسلأ خفه ماء، ثم أمسكه بِفسه، حتى رَقِيَّ <sup>(ه)</sup> فسقى الكلب، فشكر الله ته ، فغفر فه . قالوا : يا رسول الله ، إن تبا في البهائم أجرًا؟ فقال : وفي كلُ كَيْهِ رَهَمَةٍ أَجَرُه ، إقبخاري (٣٣٦٣) ومسلم (٢٤٤٤) وأبو داود (٥٥٠٠).

٣. وروباً، أنه ﴿ فِيْهِتِ قَالَ: فَمِينَمَا كُلُبُ يُعِينِكُ بِرَكِيةِ ، قد كاه يقتله العطش ، إذ وأته بغتي من بغايا بني إسراليل، فنزعت لموقها<sup>(٢)</sup>، فاستقت له يه، فسقله، فقُنز لها به، (البحاري (٣٤٦٧) ومسلم (٣٢٤٥) .[(100)

#### الضدقة اخارية :

روى أحمد ، ومسلم ، أن رسول الله ﴿ فِيْهِ قال : ﴿إِذَا مَاتَ الْإِسَانَ ، انقطع عمله إلا من للالة ؛ صدفة جاريةِ ، أو علم يتنفع به ، أو ولهِ صالح بدعو له . وسلم (١٦٢٠) وأبو داود (١٨٨٠) وأحمد (١/ ٢٧٢).

و در که: أي جابه .

و۲۰ محمله - أي رماد بها . وجح عقرته: أي حرجت روع بتكلف أي يد كف .

زه) رئي : آي صحب ے انوف ہاں سنت.

#### شُكَّرُ المعروفِ:

١٠ روى أمر داود ، وانسائي بسند صحيح ، عن عبد الله بن عمر ـ رضي الله عنهما . أن رسول الله ﴿ يَهْجَ
قال : فاش استحاذ بالله فأعيدنوه ، ومن سالكم بالله ، فأعطوه ، ومن ستحاز بالله فأجيزوه ، ومن أنى إليكم
معروفًا فكالنوه ، فإن ثم تجدول فادعوا له حتى تعسوه أن قد كافأغوه . وأبو داود (١٩٧٣) والبسالي (٥/ ٨٥)
 ران حبار (٠٠) ٢) والحاكم (١/ ٢٩٤) .

٣- وروى أحدث عن الأشعث بن قيس ـ بسند رواته ثقات . أن وصول الله ﷺ قال : ولا بشكر الله على الله على

٣- وروى الترمذي وحسنه ، عن أسامة بس زيد . رصي الله عنهما . أن رسول الله هجيج قال : ومن طنح إليه معروف وقال نفاجله : حواك الله خبرًا . اقد أبلغ في الثّناء . [المرمدي (١٣٥- ?) واسمائي في عمل البوم واللبلة (١٨٨٠) .



## الضيام

العبيام يطلق على الإسساك ؛ قال الله تعالى : ﴿ إِنْ بَالْرَبُ لِلزَّمْنِ مَنْوَمًا ﴾ [مريم: ٢٦] أي ؛ إسساكا عن الكلام ، والقصود به هنا ، الإسماك عن القطرات ، من طلوع الفجر ، إلى غروب الشمس ، مع المية .

#### فضفه

١ - عن أي هريرة ، أن رسول الله چنج قال : فقال الله عز وجل : كل عمل ابن أدم نده إلا الصباح ؛ فإنه أي (١٠ وأنا أجري به ٢٠٠ والصبام عُمَّة ٢٠٠) ، فإذا كان يوم صبح أحدكم ، فلا يؤثث م(١٠) ولا يُضِحُبُ (٣٠) ولا يُجهل (١٠٠ فإن شاقه أحد أو فائله ، فأيقل : إني صائم ، ترتين والذي نقش محمد بيده ، خلوف (٣٠) فم العمائم ، أخيب عند الله يوم القيامة من رسح المسلك ، وللصائم فرحتان يفرحهما ؛ إذا أضل فرح بعظره ، وإذا لتي وبُه فرح بضويمه . رواه أحمد ، ومسلم ، والسائي . (مسلم ١٩٥٤) (٢٠) والنسائي . (مسلم ١٩٥٤) (٢٠) والنسائي .

٣. ورواية البخاري، وأي داود: والعبيام خنّة، فإذا كان أحدكم صائفا، فلا يرقت، ولا يجهل، فإن أثرة لا تروية ولا يجهل، فإن أثرة لا تأته أن غلام المائم، فليب عند أثرة لا تأته أن غلام المبائم، أطبب عند الله من ربح الحدث : يترك طعامه، وشرائه، وشهوته من أجلي: العبيام في وأنا أجزي به، والحدثة بعشرة أمثانها، والبحدي (١٨٩٤) وأبر داود (٣٣٦٣)).

٣. وعن عبد البته بن عمرو، أن النبي فيني قال: والعمياغ والقرآن بشقعان العبد بوم القيامة، يقول الصياغ : أي حمد البته الطعام، والشهوات بالنهار، فشقعني فيه . ويقول القرآن منعته النوم بالليل، فشقعني فيه . فيضقعنان و ٢٠١ (١٧١) و كرم الهبتس في الجمع (٢٠) فشقعني فيه . وعزه أيضًا للطراني في الجمع (٢٠).

وعس أبي أمامة ، قال : أتيت رسول الله اليخيم، فقلت : قرئني بعمل للنجلني الجنة ، قال : اقتبك بالمسلمة ، وقال : اقتبك بالمسلوم ؛ فإنه الاجتمال الله المسلم ، روام أحمد ، والتسائي ، بالمسلوم ؛ فإنه الإجتمال المسلم ، والتسائي ، والتسائل ، والتسا

ورز لا يجهل أي لا يسقه

(بورائي. حرف مداو تعلق دوه أي بالرب ۱ - ۱ کا تعلق له الي کا طلع له .

<sup>(</sup>١) إميانته إلى الله ومدية البريف .

و ٢) هذا الحاديث بعضه طاسي وجعف نبوي و من ثوله : والصياح عيمة ١٠٠٠ إلى أحر الحديث.

و اي مله المدايت الملك طالبي و يعيد يوي و من لويه ؛ وتعليم لهند . . . .) وي الفر المدايت. والم حاة "أي نامع من الماضي .

وهولا هنخب: أي لا ينبيع ً.

و٧) لقوف: تعير والحة فعم يديب مصوم .

وه وفي: كليل شفاعتهما.

ه. وهن أبي سعيد الخدوي بترقيد أن النبي "يتهيز قال : ولا يصوم عبدٌ بومًا في سبل الله ؛ إلا باغـة الله بظلك اليوم الدار هن وجهه سبعين خريفًاه , وواه الجماعة إلا أبا داود . (البحاري (١٦٨٠) وسـلـ (١٦٥٠) والترمذي (١٦٢٣) والسالي (١/٤ /١٧) ومن ماجه (١٧١٧) وتُحمد (١/٢ ٢٦ عه، ٨٢)).

الا وعن سهل بن سعد، أن النبي فيخط قال: وإن للجنة بانا، يقال لها: الزيان . يقال يوم القيامة: أبن الصائمون؟ وإذا دخل أعزهم، أُعلِن دلك الماب، رواه المخاري، ومسلم. (البخاري (١٨٩٦) ومسلم (١٩٥٩) والعرمدي (٢٩٥) والسائي (١٩٩٤).

أفسائه : العبيام قسمان ؛ فرشَّ ، وتعزُّعُ ، والغرض ينفسم ثلاثة أنسامٍ :

٨. صوم رمضان ٢. صوم الكفارات، ٣. صوم النفر .

- والكلام هذا ينحصر في صوم رمضان، وفي صوم التطوع، أما بقية الأقسام، هأتي في مواضعها إن شاء لله.

### صوم رمضان

حَكَمُه : صوم رمضان واجب بالكتاب، والسنة، والإجماع؛ فأما الكتاب القول الله تعالى : ﴿ يَالُهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ مَنْفُونَ ﴾ تعالى : ﴿ يَالُهُ اللَّهُ مَنْفُونَ ﴾ تعالى : ﴿ يَالُهُ اللَّهُ مَنْفُونَ ﴾ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْفُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٨]، وقال: ﴿ فَهُمُ لَلْمُ اللَّهُ اللّ

وأما السنة، فقول النبي ﷺ : «ثني الإسلام على خمس ؛ شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محملًا رسول الله ، وإقام الصلاق، وإبناء الزكاف، وصباع رمضان ، وحج البسنة ، عجمدت (ه) رمسنم (١٥٥٠ . وقي حديث طلحة بن عبد الله ، أن رجلاً سأل النبي كيليّة ، فقال : با رسول الله ، أخبرني عسا فرض الله غلمُ من الصباع؟ قال : اشهر رمضانه . قال : هل علي غيره؟ قال : الا ، إلا أن تطوّع ، (البخاري (١٩٦) وسسم (١١) وأبو داود (١٩١) والسباني (١٤/ ١١٩) ، وأجمعت الأمة على وجوب صباع رمضان، وأنه أحد أركان الإسلام ، طلى غلمت من الدين بالضرورة ، وأن تذكرته كافره ، نزندٌ عن الإسلام ، وكانت قوضية يوم الالبين علمًا من شميان ، من المدن المعانية الثانية من الهجرة .

#### الفضَّلُ شهر ومعَنانَ ، وفضلُ العمل فيه :

عن أي هويرة ، أن النبي برئيج قال ما حضر رمضان : فقد حاءكم شهير مبارك ، أخرض الله عليكم صياسه ، تفتح فيه أبوال الجماسة وتُعلَّى مع الشياطين ، فيه أبوال الجماسة ، وتُعلَّى به الشياطين ، فيه أبلة خيرة من ألف شهر ، من تحرم خيرتها ، فقد تحرج ، رواء أحمد ، والنسائي ، والبيهقي . [افسائي (14 / 10) واحمد (17 مسلم : ٢٥٠ - ٢٨٥) .

<sup>(</sup>١) کلت: أي وش.

٢- وعن عرفجة ، قال : كنت عند عبة بن قرقد : وهو يحدث عن رمضان ، قال : قد عمل علينا رجع سن الصحاب محمد بهته ، قال : محمد عبد محمد بهته عنه عبد المحمد المحمد بهته و فلك : سمعت رسول الله بهته و فلك : فلك : محمد بهته المحمد بهته فلك : وينادي قيد محمد المحمد المح

ا "د وعن أي عربرة ، أن النبي اليهيِّة قال : دالشاؤات القسس ، ودابسة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان ، مُكفّراتُ لما ينهن ، إذا الجنّيّب الكياترة . رواه مسلم ي وسلم ٢٣٦ / ١٦ ١٩٤].

٤. وعن أي سعيد الحدري وتشجيداً النبي إليخ قال: دمن صام رمضان ، وعرف حدوده ، وتحفظ مما
 كان ينعني أن يتحفظ منه ، كفر ما قبله ، رواه أحمد ، والبهلمي بسند جيد . وأسد ٢٦ ده ، وان حبان (٢٤٠) (طبيقي في الكوي (١/ ٢٠٤)).

هـ وعين أبي عربود، قال: قال رسول الله ﴿ فِيهِ: امن صباع رمضان إيمانًا واحتمالاً: (<sup>13</sup> غُفر له ما تقدم من ففيه . رواه البخاري، ومسلم. والبحاري (١٩٥١) ومسلم (١٩٥٩) وقو داود (١٣٧٤) والرمدي. (١٨٣) والنماني (١٤ هـ ١) وابن ماجه (١٨١٤)؟.

#### التُرجِيبُ مِن القَطْرِ فِي رَمَعِيْانُ :

٩- عن ابن عباس . رضي الله عنهما بأن رسول الله عليه قال: هفترى الإسلام، وقواهة الدين ثلاثة ، عليه في ابن عباس . رضي الله و الدين ثلاثة ، عليه أنس الإسلام ، من ترك واحدة بنهائ ، فهر بها كافر حائل الدم ؛ شهادة أن لا إله (١/ ١٤٥) والصلاة المكتوبة ، وصوم رمضانه ، وواه أبو يقلى ، والديلمي ، وصنحت الذهبي . إليو يعلى (٢٢٤٩) وذكره الهيشي في مجمع الزوالد (١/ ٨٤) وان حجر في الطالب العالية (٢٨٠٨).

٢. وعن أي هريرة، أن النبي بغيرة ال : ومن أقطر بوثنا من رمضان ، في غير راحمة رئدهمها الله له ، لم يغير عنه حيام الله عنه الم الله عنه حيام الله عنه حيام الله و وان منابه ، والترمذي ، إلي داود (٢٢٩٦) وان حيامه ، وانترمذي (٢٢١) وان حاجه (١٩٧٢) وان حزية (١٩٨٧) وقال البخاري : ويذكر عن أي هريرة رفقه : ومن أو عنه أي هريرة المن أفتتر بوقا من رمضان ، من غير علمي و له قال المن مسامه ، ويه قال النه من من غير علمي من قرل صوغ رمضان ، بلا مرض، أنه شرّ من المواني ، ومدين الحمر ، في إسلامه ، ويلانون به الزندقة ، والاتحال .

ِ بِمَ يَشِتُ الشهوَّ؟ يَشِت شهر رمضان برؤية الهلال ، وفو من واحدِ عَلَلٍ ، أو إكمال عِدَّةِ شعيان تلاثين مَا .

١- فعن ابن عمر . رضي الله حمدهما . قال: تراي الناس الهلال ، فأخرت رسول الله ﷺ أني رأيشه ،
 فعمام وأشرَ الناس بصيامه . رواه أبو داود ، والحاكم ، وأبن جثان ، وصححاه . وأبو داود (٣٤٣) والدرقضي (٢/ ٢٥٣) والماكم (٢/ ٢٣٣) والبهقي (٢/ ٢٥٣)

ودراحتناك أب ملك وبيدانة وثوليد

١٠ وعن أي هريرة، أن السي جيج قال. وصومها لرؤيته (١٠ والموار لرؤيته) فإن غم عليكم، فأكسوا عدة شعبال ثلاثين بوغاء. رواه البخاري، وصلم ١٩٥٨ع (١٠٠٩ع) وسلم ١٩٥٨) والرحدي (١٩٠٥) والسلم المارية (١٩٠٥) والرحدي (١٩٠٥) والمسلم، وأصد والمعلم، وبه يقول الرائبارك، والشافعي، وأحمد، وقال المووية: وهو الأصلح، عند عائم المال شوال، فينت بالعمل عدة رمضال اللابل بوقاء ولا تقبل فيه شهادة القالمية عن هذا عند أخبر في المنظم الموال، فينت بالعمل، والمنظم الموال، وقال: يقبل فيهما شهادة الواحد، العمل، قال ابن رشد: ومدهب أي يكر بن المنظر، هو مذهب أي تورد وأحسبه مذهب أهل الطاهر، وقد احتج رشد ومدهب أي يكر بن المنظر، هو مذهب أي تورد وأحسبه مذهب أهل الطاهر، وقد احتج يكون الأمر كذلك في دحول الشهر وحروجه إذ كلاهما علامة تفصل رمان الخطر من رمان الصوم، وقال الموكن إذا المرائب عن الأكل بقول واحد ، فوجب أن الشوكاني: وإذا لم يود ما يذل على المسرم، وأبط النجد يقول خبر الواحد يقل عني قبوله في كل موضع، يكني فيه قباشا على الأمرال وصوحه، فالظاهر يكني في فباشا على الأمرال وصوحه، فالظاهر المؤدور الدابل بتحميصه ، بعدم عديد بديار الواحد ، كالشهادة على الأمرال وصوحه، فالظاهر المؤدور الدابل بتحميصه ، بعدم عديد بديار الواحد ، كالشهادة على الأمرال وصوحه، فالظاهر المؤدور الدابل بتحميصه ، بعدم حديد بديار الواحد ، كالشهادة على الأمرال وصوحه، فالظاهر المؤدور .

اختلاف المطالع : دهب الحديور إلى أنه لا عبرة باحتلاف المطالع . فعنى وأى الهلال أهل الهو وجب الصوح على جديا البلاد و لقاول الرسول المجاوزة عصوموا برؤيته . وأنظروا الرؤيته . ومن تعاريحها . وهو خطاب عام الحديم الأمنا ، فعن رأه منهم في أي حكان ، كان دلك رؤية الهم جميقا . وذهب عكرمة ، والقاسم بن محدد و وسالم ، واسحق ، والصحيح عند الأحناف ، والمحتار عند الشافعية ، أه يعتمر الأهل كل بلد رؤيتهم ، ولا ينزمهم رؤية غيرهم ؛ لما رواه كويت ، قال : فومت الثنام ، واستهل علي هلال بمضان وأنا بالمنام ، فرأيت الهلال اليله الجمعة ، ثم قدت المدانة في أخر الشهر ، فسألني بان عباس - ثم نكر الهلال ، فقال : فت وأيتم الهلال؟ فقلت : رأيتاه ليلة اجمعة ، فقال : أنت وأيه؟ ففلت : تعم ، ورأه الناس وصاموا ، وسام معاوية . فقال - كنا رأيه قيلة اسبت ، قالا نوال نصوم ، حتى نكمل الدايل ، أو الناس وصاموا ، وسام معاوية . فعال - كنا رأيه قيلة اسبت ، قالا نوال نصوم ، حتى نكمل الدايل ، أو وسلم ، والمرسلي ، وقال الترمذي : حسل صحيح غريب ، وسام (١٨٠٧) وأبو عابه (٢٠٢٧) والرحدي وسلم ، والدماني ، وقال الترمذي : حسل صحيح غريب ، وسام (١٨٠٧) وأبو عابه (٢٠٢٧) والرحدي والناساني (٢٠١٥) وأبو عابه أن الحيات الذي على طفا ، خديث ، عند أمل العلم ، أن إلكل طاء مستها . وفي هنج العلام شرح بلوغ المرام ؛ الأقرب لروم أهل منذ الرؤية ، وما يتصل بها من الحهات الذي مستها (٢٠

. فمَنْ وأَمَّى الْهِلالُ وَحَمَّاهُ: اتْفَقَتَ أَنْمُمَةُ الفقيَّة على، أن من أيصب هندال للصوم وخده، أن يصوم، وخالف عطالاً، فقال: لا يصوم، إلا برؤية غيره معه. واختلقوا في رؤينه هلال شوال، والحق أنه يفطر،

رد يالراد بالرؤية الرؤية البيلية . وجور مع الراقع .

كمة قال الشافعي، وأبو توراه فإن اللببي ابين هذا أوحب القموم والفصر للرؤية، والرؤية حاصلةً له يقيل، وهذا أنو مقاره الحسل، فلا يحتاج إلى مشاركة .

أركانُ الصّومِ: للصيام ركنان؛ تتركب منهما حقيقته:

الدالإمسان عن العطرات ، من طابوع الفجر ، إلى عروب الشمس ، فقول الله تعالى : ﴿ فَالْنَقُ تَبْهُمُ مُرَا وَالْمَسَانُ عَن العطرات ، من طابوع الفجر ، إلى عروب الشمس ، فقول الله تعالى : ﴿ فَالْقُلُ تُبْهُمُ إِنْ أَيْتُمُ أَيْتُمُ إِنْ أَيْتُمُ إِنْ أَيْتُمُ أَيْتُمِ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُونُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُونُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُ أَيْتُمُ أَيْتُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُمُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أِيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُ أَيْتُهُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُكُ أَيْتُكُ أَيْتُكُ أَيْتُكُ أَيْتُ أَيْتُكُ أَيْتُكُمُ أَيْتُكُ أَيْتُكُمُ أَيْتُكُ أَيْتُكُمُ أَيْتُكُ

ع. النبة ؛ لقول الله تعلى. فويئة أيرزة إلا إلهندو لقد تجيين له الذيابج إلابيعة عنها، وتولد إيريا: وإلها الأعمال بالدين القريب المراجعة والإيراء وإلها المحال بالدين المراجعة والإيراء والإيراء والما القيام عن كال إليام من المهار منها أن تكون ميل الفجرة أن الطبيام قبل المنها ومضالا : فقيت حقيقة ، قالت : قال وسول الله التي : قمل لم أيجيعة أن الطبيام قبل المنهود في حيال المناه المنهود في المحال المناه والمحال المناه والما والمناه والمحال المناه المناه والمناه والمحال المناه والمحال المناه والمحال المناه المناه والمحال المناه والمناه والمن

وتصبح في أي جزء من أخراء طبل، ولا يشترط التلفظ مها ؛ قامها عمل فبيّ ، لا يسل للسان فها، فإن حقيقها القصد إلى الدمل المسان والمائية عالى و وطبا توجها طبكري، حمل تسخر بالليل ؛ قاصة الطباء ، تقرّ إلى الله بهذا الإسمان ، فهو ناو ، ومن عزم على الكفّ على الفصرات أثناء النهار ، محينت الله ، فهو ناو كفنت وإن لم مسخر ، وقال كثير من الفقهاء ، إن نية ميام التُطرّ ع غرى من البهار ، إن له ، فهو ناو كفنت وإن لم مسخر ، وقال كثير من الفقهاء ، إن نية ميام التُطرّ ع غرى من البهار ، إن له على تكل قد طبيه ؛ فانت عائشة : دخل غلى البهل ، إن ني إن دار ، ومن عبدكم شيء؟ . فله الا الله قال عالي مناقبه ، رواه مسلم ، وأبو عاود ، وهذا هو المشهور من قوتي الشاهمي ، وظاهر قوتي السواء . أن يتع اليه قبل الوال ، وهذا هو المشهور من قوتي الشاهمي ، وظاهر قوتي السواء .

على فن يجيئية أحمع العمده على أنه يحب العيام على السلباء العاقل، البائغ، الصحيح، المتم. ويحب أن تكون الرأة طاهرةً من الحيص، وانتقاس، فلا صبح على كدم، ولا مجنوني، ولا صبي، ولا مربض، ولا مسام، ولا حائص، ولا تقساء، ولا شيخ أكبر، ولا حامل، ولا مرضع.

- وتعص هؤلاء لا حيام عليهم مطلقا ، كالكافر ، والجنوان ، ويعشهم يطب من زلله أن يأمره بالصيام ، ويعصهم يجب عبد الفطر والقضاء ، وتعضهم إز مص لهم في الفطر ، وأنب عليه الفدية ، وهذا بيان كلّ على حدة .

والأرباطيع من الإسماع وأوهر والمكام اللية وهمرية

حمياغ الكافر، والمجمون : انصيام عبادة إصلاحية ، فلا تجلب على عير انسسين ، والمحدون غير مكانف: الأمه مسلوب العقس ، الذي هو مداط الكاليف ، وفي حديث على فلائد أن الدي يتياج قال : (وفع القلم عن المانة ! عن المجمول حتى يقيق ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى بحتاء ! . رواه أحمد : وأنو ناود ، والترمذي . إلم دارد (١- ١٥) وعرستي (٢٥٢٣) (أحد (١١) ما ١ و ١٥١) .

جيام الضيي ، والعملي ، وإن كان النميام عبر واجبٍ عليه ، ولا أنه يبحي لؤلي أمره أن يأمره مه البخانة من الصغر ما دام مستطيقا له ، وقادرًا عليه ، فعي الرابع بنت المؤدّة قالت : أرس رسول الله ، يؤيّة صبيحة عاشوراء رأي فرى الأنصار ، فمن كان أصبح صائفًا ، فلجم صوفه ، ومن كان أصبح مقطرًا ، فلبقشته يقيّة يومه ، فك نصومه بعد دلت ، ولصوّه صبيانا الصعار منهم ، وتذهب إلى المسجد ، فنجمل لهم اللّقة من الجهن " أن فرادا بكي أحدهم من الطعام ، أعصياه إياه ، حي يكون عند الإقطار ، وواه البخاري . ومسلم ، البحاري (١٩٨٠ ومسم (١٩٢٤) .

مَنْ يرخصُ لهم في القطر، وتجبُّ عليهم الفدية ؟ يرخص الفطر للشيخ الكبير، والمرأة العجور: والمريض الذي لا يُؤخى برؤه، وأصحاب الأعمال الشاقة الذين لا يجدون تتمخا من الرق، غير ما يزاولونه من أعمال . هؤلاء حميقا يُزخُصُ لهم في الفصر ، إننا كان الصيام ليتهدَّهم ، ويشق عليهم مشقةً شديدة مي جميع فصول السنة . وعليهم أن يُطَّعِشُوا عن كلُّ يوم مسكينًا ، وتلَّرُ ذلك بنحو صدّع ، أو مصف صاح ٢٠٠ أو له ، على خلاف مي ذلك ، ولم يأت من القيلة ما يدل على التقدير ، قال ابن صاس . (خُدن اللشيخ الكبير، أن يفطر ويُطُّعِنهم عن كلِّ بوم مسكينًا، ولا تضان عسه. رواه الدارقطني، واحاكم وصححان (الداريسي ١٩١٤) ١٠ باعاكم ١١١ ، ١٤٤٤. وروى المخاري، عن عطاء، أنه سمح ابن عباس، رصي الله عنهما . بقرأ: ﴿وَمَلَى الْجَرِينَ يَقِيقُونُهُ بِذَيَّةٌ لَمَكَامٌ وَسَكِيلِكُهِ [المغرة: ١٨٥]. فال امن عباس : ليست ممسوحة ، هي لمشيخ «كبير ،والمرأة الكبيرة ؛ لا يستطيعان أن يصوما ، فيطيعان أأا مكان كلُّ يوم مسكيًّا . [المعاري (١٠٠٠)] . والمربض الذي لا يرحمي برؤه، وليشهده الصوم مثيل الشيخ الكسراء ولا فرقء وكفالمك العمال الذبن بضطفون تمشاقً الأعمال. قال الشيخ محمد عبده. فالمراد عمن:﴿ يُطِيقُونُكُ ، في الآية، الشبوخ الضعفاء، والرَّسي الله ونحؤهب، كالفعلة الذبي حصل الله معاشهم الدائم بالأسغال الشاقة ، كاستحراج الفحم الطبعري من مناحمه ، ومنهم ابجرمون ، الذين بحكم عليهم بالأشعال الشافة الزيدة، إدا شقُّ الصيام عنيهم بالعمل، وكانوا بملكون الفدية. و لحيلي والرضع، إذا حافتا على أنفسهما، وأولادهما المح أفطرناه وعليهما الغدية، ولا قضاه عليهما، عند ابن عمر، وابس عباس؛ روى أبو داود: عن عكرمه، أن ابن عاس قال، في قوله تعالى: ﴿وَقَلَ الْهَبِرَاتُ بُطِيقُولُمْ﴾ وتشقرف إمداع؛ كانت راحصة للنشيخ الكبيراء والمرأة الكبيرة، وهمها يطيقان الصبيام أن تفجراء ويحلجنا

را به المهرية الصوف و في الصباح الفتح وثنت و الاي مدت بالك والراجزة أنه الا فضاء والاعتمام . وفي مرافق مرافق الرائد المرأب الانفاق والمنطقة المرافق العربية أو والمال العرب الانفاق العربية

مكان آنياً يهم مسكيك والعبلى والرفاع برايا حافت بعلى على أو لاعمال أفظ با و أظفسا رواه الرار . وأثر الرا و1774 والربائي وبال 177 و 11 وزاد في العرار و كان الرائد سبول بحق يواند و المساود و الدار فقلي و الإ المراة الذي لا يظيفه و فعيل المعاد و ولا عصده عامل و وضحح الدارفطي يستاده و الدارفطي و الدارفطي و والا محدد و المحرود و الدار المعطر و وتقلم المحدد في ونده المعلم و وتنظم و وتقلم المحدد و المعطر و وتقلم المحدد و المعافي المحدد و المعافي و المحدد و المعافي و الأحدد و المعافي المحدد و المعافي المحدد و المعافي المحدد و المعافي المحدد و المعافي و المحدد و المعافي المحدد و المعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي و المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي المحدد والمعافي والمحدد والمعافي والمحدد والمعافي المحدد والمحدد و

من يرخص لهم في الفطر ، ويحبّ علهم القصاة ؟ بدم الديو تشريص لذي يرحى ترؤه ، واستثار ، وبحب عليهما القضاء؛ قال لله تعالى ﴿ ﴿ وَمَن صَفَّان مُربِكُ لَا غُلِ شَفَرٍ أَهِ لَمُوَّ أَنِي أَرَكناهِ أَضُوَّ ﴾ الله قال ١١٨٨ . وروس أحمد دوأبر داود ، والبهقي استما صحيح . على حقيت معاد ، قال ١١/١ الهم تعالى فرمن على النبي إيمان الصياء ، فأن الحجايلَتُهَا الْذِيلَ . نَتُوا فَيْنَ الْجُهَاعُ لَقَيْنَامُ كُنَا الْجُبُ عَل الْجَارَاتُ مَا فَيْلِعِكُ فِي بِي عَزِلُهِ - فَوْعِلْ الْمُدِينَ لِلْمِنْوَالْمُ مَدْبُةً الْمُمَالِقُ مِسْتِكِينَ أه (المفاد ١٩٨٥)، وكان عن خان صام ، ومن شاء أطعم مسكِّف ، فأجرأ دلك عند. تم إن الله العالمي . أبرل الأنه الاخرى الخِلشيز إنسينانيا اللهن أذرني بينه تجاء إلى قوله ( فوفس شهد مكثر النفهار فلإنساغةً في (الشرم ١٩٨٥). فأنسب صبراته على العبيد الصحاح ورخص فبه المرامص والسافر باوأتوك الإنفاج للكسراء اذي لايسطاع الصاف ومفولا أنوادود (٣٠ هَرُ وَأَسْمِهُ ١٥١ / ٢٥١، ١٥٥) . و سرص السبح للفضرة هو المرض الشَّفالله الذي يريد بالقشوَّة، أو يُحدَي تأخر توته (١٤ فال في فطعيء) وحكني عن نفض الشبف وأبدأ للح العظر كأن مرض، حتى من واحبع الإصبيحاء والصبرس التعموم الآية فيداء ولأن المناهر ليااج بدالفظراء وإنداب يحمج زيوب فكمالت الأبيش وهذا مدهب البحتري ، وتحطات وأهل الظاهر ، والصحيح بدي يحاف الراش بالعبياء بقطل متل المريض وكشلك من غله الخرج أو العطش وهذاها الهلاف ترمد العطر واول كاند صحيحا مخبشاء وعنهم القصداء، فال الله تعالى : فوالا المُلكِيِّرُا الشَّككُوُّ إِنَّ لَنْهُ أَيْ اللَّهُ وَمُرْسُلُه الاستان أشري واللك تعلمي الخول عمل غيائه بي أنف مل طرائج إحجاء ١٧٨. وإذ صاء المرجاء وأحقل تسلفه الضع فموادا إلا أنه للكرة كا تلك الإعراب عن ترجعها لنبي يحقها الله ، وقد بلحقه بدنان فسيرًا. وقد كان بعض الصحابة بصوء على عهد رسول الله يرميني، ومعصهم بعطراء كتامين في ذلك فتوى الرسول بيمين و فان حمرة الأسلمين، با وسول الله ؛ أحد عني قوةً على الصوء في السفر ، فهل حيَّج جدح لا فعال : هي رحصةً

والراشد فلوجيع فلوجيع

من الله . تعالى . قمن أخذ بها ، فحدن ، ومَنْ أَحَبُ أن بصوم قلا جناح عليه . رواه مسلو . إمساء (١٧١ ) والنساني (١٤ /١٨٨)] . وعن أبي معيد الخدري ﴿ فَإِنَّهُ قالَ : سافرنا مع رسول الله ﴿ إِنِّي مَكَّةُ ﴾ وتحمق صيام . قال : فتولنا منزلاً ، فقال وسول الله ﴿ فَيْجَ : وإنكم قد دَنُومُ مِن عَدُوكُم ، والفِطر أقوى تكمه . فكانت رخصة، فعدًا من سلم، ومنا من أفضر، ثم نزفتا منزلاً أخر، فقال: :إنكم مشبَّحو تحدُّوكهم، والفطر أقوى لكم ، فأقطروه . فكانت غزَّمَةً ، فأنطرنًا ، ثم رأينا نصوم بعد دلك مع رسول الله ﴿ يَثِيمُ في السفر ، رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود . (مسلم (١٩٠٥) وأبو داود (٢٩٠٦) والترمذي (٧١٢ ر٢٩٢) والنسائي (٣/ ١٩٨٤ ، ١٩٨٩). وعن أبي سعيد الحصري فيؤلف قال : كنّا نغزو مع رسول الله ﴿ فِي وَمَضَانَ عَ فمنّا الصائم، ومنا المعظر، فلا يُجدُّ الصائم على المُعطر<sup>ون،</sup>، ولا القطر على الصائم، ثم يرون أن من وجه قوةً فصام، فإن ذلك حسنٌ، ويُزونُ أن من وجد ضعفًا فأنطر، فإن ذلك حسن. رواه أحمد، ومسلم. [مسلم (١١٧٧) والترمذي (٧٦٣) وأحسد (٦٣ /١٣)] . وقد اختلف الفقهاء في أيُّهما أنضل؟ قرأى أبو حنيفة ، والشاهمي، ومالك، أن الصباع أنضل، بُنُ فوي عليه، والفطر أفضل، قن لا يُقوَى علي الصباع. وقال أحمد: الفطر أفضل - ونان عمر بن عبد العزير: أنضلهما أيسرهما، تعن يُشهَّل عليه حبثه ، ويَشُقُ عليه فصاؤه بعد ذلك ، فالصوم في حقه أفضل . وحقق النموكاني ، قرأي أنَّ من كان يندُّقُ عليه العُموم ويضره ، وكذلك من كان تغرفُما عن نبول الرَّغْضة. فالفطر أفضل، وكذلك من محاف على نفسه الغجب أو الزياء إذا صام في السغر، فالقطر في حقه أفضل، وما كان من قصيام خائبًا عن هذه الأمور، فهو أفضل من الإنطاق . وإذا نوى المسافر الصيام بالليل . وشرع فيه ، جاز له الفطر أثناء النهار ؛ فعن جابر بن عبد الله عَلَيْكُ أَنْ رَسُولُ لِللَّهِ خَرْجٍ إلَى مَكَةً عَلَمُ الْقَيْعِ فَصَامٍ، حَتَى بِلْحَ كُرْاعِ الْمُبِيمِ (17 وصام الناس معه : فقيل له : إن الناس قد شُل عليهم الصيام، وإن الناس ينظرون فيما فعلت . فدعا يقدح من ماء بعد العصر فشرب، والناس ينظرون إليه، فأفطر بعضهم، وصاح بعضهم، فبلغه أن ماشا صاموا، هنان: الواتك العصاقات . رواه مسلم، والنسائي، والترمدي وصنححه . وسلم (١١١٥) والترمدي (١٧١٠) والنسائي (٢٠ ١٧٧)] . وأماً إذا نوى الصنوم، وهو مقيق، ثم منافر في أثناء النهار، فقد ذهب جمهور العلماء إلى علم حواز القطر له . وأحازه أحماد، وإسحاق ؛ له وواد الترمذي وحسمه ، عن محمد بر كعب ، قال ، أثبتُ في ومعتمان أنسَ بنَ مانك، وهو بريد مغزا، وقد رُحُلتُ له راحلته، وليس تباب السمر، فدعما بطعام فأكمل، هقلت له : شَنَّةً ؟ فقال : مسةً , تمو ركب ا<sup>113</sup> (الترمذي (٧٩٩) واليهفي (٢٤١ /٢٤١)) . وعن عبيه بن جبير، قال: زكيتُ مع أبي بصرة الفقاري، في مفينةٍ من القسطاط<sup>(٢٠)</sup>، في ومضانا، قدفع، ثم قرب عدايد، نبع قال: اقترب . فقلت: أنست مين البيوت ؟ فقال أبر بصرة: أرغبت عن سنة رسول الله

<sup>(2)</sup> تحسير ( اسپاولا آباد هستيان . (2) يي سيمو فيد لاي بن سمو وهو معيش .

 <sup>(</sup>١) حلا يجد المسائم على الفطر: أي لا يصب علم.
 (٣) لأنه عزم عبهيم. أنوا وحائض الرحصة

<sup>(</sup>ع) الفسطان احصر المدينة.

بجهيزا أالخاروء أحسان وأنو دلود . ورحاله ثقاب إنو دارد (١٥١٥) وأحمد (١٥ ١٠٥) والبريشي زلاً paying ، قال الشركاني : واحديثان بدلان على أن المستام أن يقطر قبل خروجه، من الموضع الذي أراد اللمنفر منه . وقال: قان ذين العربي: وأما حديث أنس، فصحيح بقصبي حواز العطر، عام أهمة السفر. وقال ووهدا هو الحق. والمنغر البيح للفصر الهو السعر الذي تقصر الصلاة يسمما ومدة الإقامة التي يجوز المساهر أن يُفطر قبها، هي المدة التي يجور له أن يقصر الصلاء فيها , وغدم جمسع ذلك في سبحت دقصر للصلانه وإمداهب الطمادي وتحقيق الن تلفيم أوقد روني أحمد وأبو داوف والبيهلي ، والطحاوي ، عز مصور الكبي، أن بالخية بر الخليفة حرج من فريق، من دمشق تؤفّة إلى فقو عقي<sup>05</sup> من القسطاط» في رمصان. مم إنه تحضر وأفصر معه ماش، وكره آخرون أي يُفطِرُوا ، فلما رجع إلى قريته، قال: والله ، المه. رنَّبت البوم أمزا ما كنت أظن أني أراه، إن فومًا رَجبوا عن هٰذَي رسول الله ابرج وأصحابه. يقول ذلك للدين صاموا واثم قال هنا، ذلك : اللهم افيضي إلك . وأن دود و١٠٥٥ وأسمد (١٦ هـ٣٠٥) والبهلق (١٥ (٧٤) ، مراحرية ٢١٥٠. م. وجميع رواه احديث ثقات ؛ إلا مصور الكنبي ، وفد وثقه البلجلي .

. في يجبُ عليه العطرُ والقيضاءُ مقا ؟ اتفق الفقهاء على أنه يجب الفطر على الخانص والنصياء، ويحرُم عليهما معيام، وإذا صامتاء لا يصح صومهما، ويقع ناصلاً، وعليهما قضاء ما فاتهما ﴿ رَفِّي العَجَارِينِ ﴿ ومسلم ، عن عائشة ، قالت : كنا تحيط على عهد رسول لله إس: ، هؤمّز بقضاء الصوم ، ولا نؤمر بقضاء العسلاة ، إسماء (٣٠٥) و10، وأما دود ١٦٠١) أما رونة البحري فليس مها نقط نصاء الصوم، وهي ومع

الآيام المنهي عن صيامها : حامت الأحاديث مصرحةً بالنهي عن صيام أمام ، أنهُّه فيما يلي :

(٩) النَّهي عن صيام يوخي العيدين : أحدم العلماء على تحريم صوم بومي الصدين ؛ سواء أكان العصوم فرضًا، أم تطومًا؛ غول عسر يهني، تاإن رسول الله بينيخ بهي عن فسام هذين اليومين؛ أما يوم العطر، فقطراتم من صوبك بالله وأنه يوم الأضحى، فكلوا من لسككمالاً ، وواه أحمد، والأربعة. إلهماري و ۱۹۹۰ م دستم (۲۷ دم) والبرمدي (۲۷۷ م راس دنجه (۲۹۷۹ و وکسته (۴۶ د ۱۵) . .

(٣) اللَّهِينَ عن صوم أيَّام الشُّشويق: لا يجوز صام الأيام طلائة التي تلي عبد النحر؛ أنا يزاه أنو هريرة، أن وسول الله الهج معت عبد الله من محفَّاتة بطوف في صيح : «ألا تصوموا فذه الأبام؛ فولها أبام أكل وشُون وذكر الله وكتلل ارواء أحمد لإسناد جينا (أحمد والرعاء ٥٠١). وروى الطبراني في والأوسطة ، عن أمن عباس ، وضي الله عنهما . أن رسول الله أخيخ أرسل ممالحًا إعميخ ، وألا تصوفوا هذه الأبيم ؛ فإنها أنهام أكل. وشرب، وتعاليها ١٠٠ . إناسارهي من الأو. لذه ١٠٠ /١٠) ... وأجاز أصحاب المنافعي

و الدر سنمهم إلكري. و به أي أد السفة في طفها من القربة الهي عراج منها تنطل الاساط التي بين معير اللديمة ومساء حقة الجاررة لإسلام، وتعوت حدم السنمة

وهمها أي المعطر من منامو ومعيان. وس مدن في حماج الرجي ووجنه . الوازي فلسطك وأصاحي

صباح أيام التشريق، فيما له سنت؟ من نام ، أو كفارؤ، أو فصاءٍ ، أما ما لا سبب له ، فلا يجوز فيها ، بلا خلاف ، وجماوا هذا نظير الصلاة، الني بها سبت في الأوقات النهني عن الصلاة فيها .

(٣) اللهني عن صوم يوم الجفعة مفوقاً: يوم اجمعة عبد أسبوعي المسلمين؛ وبذلك بهي الشارع عن صياعه. و فعب الجسهور إلى أن النهي للكراحة الآلا المنحرجي ولا إنا صام يومًا قبله أو يوقا بعده ، أو واقت عامة أو كان رم عرفة ، أو ماشوراء ، فإنه حينه الا يكره صيامه ؛ فعن عبد الله بن ضعوم ، أنا رسول الله يرج دخل على جويرية عند المعارث ، وهي صائمة في يوم حيمة ، ققال لها : فأصلتها أسهه الانقال: الا . قال: «أنواهي إلان » رواد أحدا ، والمسائي بعد جيد . إلى قال: «أنواهي إلان » رواد أحدا ، والمسائي بسبد جيد . إسم يون الهنام أن تصومي غذاه؟ قالت : لا . قال: «فأقطري إلان » رواد أحدا ، والمسائي بسبد جيد . إسم يون الإنهام الانسمان عبد المعارف الأشعري ، قال سمعت رائم إلى الله المعارف المعارف المعارف الله المعارف الله المعارف المعارف الله المعارف الله المعارف المعارف الله المعارف الم

(٥) اللَّهي على صَوْم يوم الطُّلُكُ ; قال عمار بن يسر واللَّه " من صمام البوم الذي يشك فيه : فقد

وجولًا، أيَّ فلز. `` ` أَنَّ أَنَّ ` ` أَدَارُوهُمْ طَفَة إِنْ تَهِرَأُهُ مِنْ وَهَمَانَ وَهِمَانَ أَمَّ مَعَ

والهاوهن أبي حبيعه وملات لايكرها والأدلة للمكبوة عاعة فطيهما

ج. ويتسل القصاء اشدور والدمل. ادا وانن هادئه بدأو كام بوم برنا ونجر (عان).

عملى أبا القاسم التيجيز . روزه أصحاب السنن . زانو داود و TTF والترمدى (TAT) والنساني (غار TA) دام ما مد و TA او العالمي تعلق الما او (TA ) . وقال الترمذي : حميت حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، وبه يقول سعيان التوريخ . وقالك بن أنس : وعند الله بن المبركة : والتعلق ، وإسحاق ، وكانهم كرهوا ، أن يصوم الرحل اليوم الذي يشك فيه . ورأى أكثرهم ، إن صامه ، وكان من شهر رمضان ، وكانهم كرهوا ، أن يصوم الرحل اليوم الذي يشك فيه . ورأى أكثرهم ، إن صامه ، وكان من شهر رمضان ، أن هريزة ، أن السي على قال : فلا تغذّموا أن صوم رمضان بيوم ولا يومين ، إلا أن يكون صوح في أبي هريزة ، أن السي يوم قال الموجه ، رواه الجماعة . وسعاري (١٩٠١) وسالم (٢٠٠١) وأنه داره (١٩٠٤) والردار، ود ٢٠٠٠) وأنه داره (١٩٠٥) والله النس المهري والمعل على هذا عنه أمل النس كرهوا أن بتعجل الرجل بصيام على هذا عنه أمل النس كرهوا أن بتعجل الرجل بصيام على هذا عنه أمل النس كرهوا أن بتعجل الرجل بصيام على دخول ومصان ، نعني ومضان ، وإن كن رجل يصوم صوفا ، فوافق ميامه ذلك ، فلا شي به مساحه .

(4) النّهي عن قدوم الله عن صدم الشبة كنها عاصها الثبة على البادات بهى الشرع عن صداحها التولي عن قدوم الله عن الشرع عن صداحها القول رسول الله التهيز الأحدام الأحدام وإدا أحدال ويتحاري و وسلم اللهذاي (1979) وسلم (1974) وأحدام والمراد الله المراد الكرامة وإذا كن عن يعوى على صباحها وقال الترمذي وقد كرد قوم من أهو العام صباح المدهر إذا الدعوم والمراد والمراد والمرادي في كنات السوم والماد والمراح المراح (17) حمل الماد والمراد (1974) والمراد والمراد المراح (17) حمل المراح المراح (18) المراح المراح (19 ما حاد في المراح (19 ما حاد المراح (19 ما المرا

(٧) النّهي عن صِيام المرأة، وزونجها حاضر، إلا بإذنه : بهى رسول الله بطلة المرأة أن تصوم، وروحها حاضر، حتى تستأذه ؛ فعن أني هريزة، أن الهي بيخة قال : ولا تطلم المرأة بوقا واحدًا، وروحها شاهلة إلا إدنه : إلا رفضاله، رواه أحسد، والبخاري، ومسلم، إلسخاري (٢٩٩٥) ومسلم ردي وأحد (٢٠١٥). وقد سعو العلماء هذا النهي على التعرب، وأساروا الروي أن يقيله صبام روجته لوصاحت، دون أن يأول لها؛ الانبائها أن على جعم، وهذا في غير رفضان، كما جاء في خديل ، فإذا لا بحثاج إلى إذن من روح ، وكذلك لها أن تصوم من غير إذه ، إذا كان عائد، إذا قدة تدأن يفسله صباحها، ويحملوا مرض الزوم، وعجزه عن مسرنها مثل عينه عنها، في حواز صومها، دون أن أنتها المؤدن.

و1. المعمول أن التفصول

#### النَّهِي عن وضال الصَّوَّهِ \* " :

لمار من أمين حريرة ، أن اللهبي البحيرُة فالله: وإياكم والوصال: . قالها للات مرات ، فالوا: وإنث تواصل يا وسول الله لا فائل. والكو تستم في ذلك مثلي ؛ إلى أنيتُ بعجميل أن وي ويسقيني ، فأكلفُوا من الأعمال ما تطيفون، رواه البحاري، ومسلم، والحري و٦٦٦ ( وسنام ٢٠٠٥) وها) وأحمد (٦٠٠٩) ، وقد حمل الفقهاء النهي على الكراهة . وجزر أحمال وإسحاق ، وإبي المتذر ، موصال إلى الشخر ، ما اله تكن مشقة على الصائم : لما وواه البخاري : عن أبي سعيد الحدري فيجه أن النبي <u>تحقة</u> فال : فلا تواصلوا ، فأيكم أراد أن واصل فليواصِلُ، حتى الشحرة . [الحارب (١٩٦٣؛ وأنو داو: (٢٣٦٠)] .

حسبام التطوع : وعب وسول الله البيج في نسيام هذه الأبام الآنية :

صيامٌ منه أيام من شوالَ : روى الجماعة، إلا المعاري، والمسافي، عن أبي أبوب الأنصاري، أن النسي التيري قال: إمن صام رمصيان والمد أبعه سنة من شؤال . فكأما صام الناهر ٥٠ [1] إسسنه (١٩ ٩٥) وأم دارد (٢٣٤) ج والترمندي و٢٠٥٩ والن ماجد (٢١٧٦) وأصعد (٥) (٢١٧). وتحد أحمد . أنها طودي كاجعة ، وْهِير متنابعة ، ولا فضل لأحدمه: على الأخر . وعنه الحطية ، والشافعية : الأقصل صومها متنابعة ، نخلِب

#### صولم عشر ذي الحجة، وتأكيدُ يوم عرفة لغير الحاج:

ال عن أبي فتادة وَهُجُهُمْ قَالَ : قَالَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ , فَصَوْمٌ بَوْمٌ عَرِفَةً يَكُفُرُ سَنْتِينَ ؟ تَاصيبَةً ومستقبلةً . وصوم بنوم عاشنوراء لكفر سنة ماضيةً . رواه الحماعة . إلا البخاري ، والترامدي ، إمسلم (١١١١) وأبراداوه (١٩٤٤) والبيدلي في الكوي (١٩٤١) ومن ماحد (١٩٣١) وأحمد (١٩٤٠).

عمد وعن صفصة ، قالت : أربع لم يكن بدعهن رسول الله بيرية ه صيام حاشوراء، والعشو<sup>63</sup> ، والالله أبام من كلَّ شهر، واثر كعتبر فنع افعداة , . وله أحدث، والمسائي . (الساني و١٤ - ٢٢) وأحمد ٢١ (٢٢٨٧).

٣٠ وعن عقبة بي عدمر، قال. قال وصول عله الإيجاء ديوم عرفة، وبهم النحر، وأبام المشريق عبدا أهمر الإسلام، وهي أبام أكل وسرب. وواه الحصية، إلا الن ماجه، وصححه الفرمذي. أو ناوه (٣٦١٦) والرمدي (۷۷۲) والمدني (۵/ ۲۵۶) رأه مد (۶/ ۲۵۶).

يما وعن أبي عوبرة، قال: نهي رسول الله بيجيج عن صوم بوم عرفة بعرفات. رواء أحمد، وأنو داود، والمسائلي ، وابن هاجه . ومن ماجم ١٩٣٣) وأ مساواة ١٤٤٨) وأبو داره (١٤٤١) والسائلي (١٩٤٧).

فال الترمذي ; فد استحب اهل العلم صباح يوم مرفة ، إلا سرفة .

الدا وعن له الفصل ، أمهما شَكُوا في صوم وسول الله ينجج نوم عرفة، فأرسلت إليه بلين فشيرت: وهو يحطب النامي تعرفة . متفق عليه ، والتحاري (١٨٨٨) وسنلم (١٩٢٣) وأحده والأسادة (١٩٢٠).

ومن وصل بسود مناصة مصله عبل دون بيند به مناص. راج عامة في مسام وعيش الأل مناء في المطالب عاملية أشانها موجدات عادية المهور والأناء الساة شهوم

وور أي مر دي المحدة .

صياغ المحرَّم، وتأكيدُ صَارِم عَاشُوراءً. ويُومًا قبلها ويومًا بعدها:

١- عن أبني هربرة ، قال: شهق رسول الله اليهيز ، أي الصلاة أفضال بعد المكتربة فال: اللسلاة في جوف الليل الفيل يعد رمضان؟ قال: «شهر الله ١٠ ثمي تدعويه المحروه ، رواه أحصل عدر رمضان؟ قال: «شهر الله ١٠ ثمي الدي تدعويه المحروه ، رواه أحصله ومسلم ، وأبو عاوه . وسنم (٩٥٠ ) وأو بارد (٩٠٥ ) وأناست وعرف وأسم (٩٠٠ ) وأناست وعرف الله الميهية بقول : بإن عقا يوم عشوراه ، وسم المكتمية عليكم صافحه ، وأن معاشم ، فنس شاء صام ، ومن شاء طلكم صافحه ، وأن معاشم ، في المدري (٩٠٠ ) ومسلم ، ومن شاء طلكم صافحه ، وأنه معاشم ، ومن شاء طلكم ١٩٥٤ ).

٣٠ وعن عائشة . وضي افقه عنها . قالت : كان يوم عاشوواه يومًا بصومه قريشٌ هي الجاهلية ، وكنال ومعول الله اريخين يصومه ، فسما فقام المدينة صامه ، وقمر الناس بصيامه ، فلما قرض ومضان ، قال الامن عناء صامه ، ومن شا، تركمه . حقق عليه ، والمعاري (٢٠ . ٢٠) ومسلم (١٩٣٥) أعسد (١٩٠ ، ١٥).

ا قد عمل امن عباس ــ رضى الله عنهما القال: قدم النبي اليهية الدينة ، فرأى النهود تصوم علشوران، فقال: هما هدائه قالوا البرة صالح، نجّى الله به موسى ويني إسرائيل من علوهم و فصامه موسى . فقال البيخ: فأنا أخملُ مجوسى عمكمه . الصاحة : وأسر الصياحة النفق عبد الإلجاري (٢٠٠٤) ومداء التاكافان.

ه اوعن أبي موسى الأشعري زقيمًا قال اكان يوم عاشوراء لعطمه اليهود : وتُشجَدُه عيدًا : فقال رسول الله چيم اصوموه أنتها . متعن هيه - إلىجاري ره . . . و. سبب روج ( دولونيس ( دار ) . . . . . . . . . . . . . . .

الله وعن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : لما صام وسول الله اليهي يوم عاشوراء، وأمر نصيامه ، قالوا : يا وسول الله ، إله يوم تعضمه ظيهود والنصارى! فقال : فإدا كان العام النبل إلى شاء الله الشنا اليوم الناسعة ، قال : فلم نأت العام القبل ، حتى أؤقى رسول الله اليهيز، وواه مسلم، وأبو عاود ، إسلم وعمل ، مع يوم عالموراء ، رواه أصلاء وصلم ، إرسنم (١٣٤) (١٣٤) بأحمد (١١ ١٣٥) ، دعات دياته ومرادة عام (١٣٤)

وقط دکر السلمان و آن صیام بود عاشوراء علی نلات مراتب :

الجرنمة الأولىء ممموم تلاقة أبام كالناسع والعاشر ووالحادي عشرر

الرتبة اطالية : صوم التاسع ، والعاشر .

المرتبة الناللة ياصوم العاشو وحدور

القوسعة بوم عاشوراته : عن جاد بن عبد الله يؤيلداً نارسول فله ايزليز قال : 10 وشع على نصبه وأهمه بوم عاسوراته وشع الله عليه سائر سنتهه . رواه المبهقي في والشّفاسة، والل عند البراء والسهلي بي شف. الإبانة (2007) وإلى عبد البرامي لاستدكار (2017)، رفيا (2018) وإلى ولتحديث طرق أخرى، كمها ضعيفةً ، ولكن إذا شَهُ بعضها إلى بعض، اردادت فوقً ، كما قال السحاوي.

ودوالإجاة للشرب

صياقه أكثو شغباني: كان وسول الله بيجة يصموم أكدر شعبان؛ قالت عائشة: ما وأبت وسول الله ينج استكمل صهام شهر قط، إلا شهر رمصان، وما رأيته في شهر أكثر منه صياتنا، في شعبان. وواه البغاري، وصلم. والحاري ٢٠٧٠) وصله (٢٠٥٦) (٢٠٥٥). وعن أسامة بن زيد ــ وضي الله عمهما ــ فال: قلت : يا وسول الله و ثم أوك نصوم من شهر من الشهور ، ما تصوم من شعبانه قال : وذلك شهرٌ يغفل التناس عنه ايين رحب ورمضان، وهو شهرٌ تُرفع هيه الأعسال إلى ربّ العالمين، فأحب أن يرفع عسلي، وأنه صائم، رواه السنائي، وصنححه ابن عزيمة، إلىماني و١٠٤٠، وأحمد ١٩٤٠، وأم ١٠٠٩، وأس حزبة ٢٩٠١، ٣٠٠. د ١٠٠) وانظر الرغيب والترهب للتندي (١٩٥١)م. وتخصيص صوم يوم التصف منه طدٌّ ، أنَّ له فضيلة عين غبرت بما لم بات به فليل منحيخ .

صَوْمٌ الأنشهر الحرم : الأشهر ! فرم ! ذو القعدة ، وذو اخبجة ، والحرم ، ورحب ، ويستحب الإكنار من الصيام فيها و فعن وجي من ياهنة ، أنه أتني لنبي جيمة ، فقال : يا رسول الله ، أنا الرجن الذي جشك عام الأول، فقال: فضا غيرك، وقد كنت حبسن الهيئة؟؛ قال: ما أكلت طعامًا إلا بليل، منذ فارقتك. فقال وسول الله الجينية . وليم عذبت نفسك!! . ثم قال : وحد شهر الطمر ، ويومًا من كلُّ شهره . قال : زدني ! غان بي قوة . قال : وصبم يومين: - قال : زدني . قال : وصبم من الحرم واترك ، صبم من الحرم واترك ، صبم من الحرم وانزلته. وقال مأصابعه الثلاثة ، فضَّشها، ثم أرسلها ``. وواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والنبهقي بسند جيد. إلمو دور (١٤٢٨) رابل ماحه (١٧٦١) وأحمه (١٤٨) والبهقي في الكبرى (١١ ٩٠٠). وصيام رجب ليس له فضل زائد على عبره من افشهور ١ إلا أنه من الأسهر الحرم، ولم يرد في المستة الصحيحة . أن للصيام فضيلة بحصوصه ، وأن ما حاء في ذلك نما لا بننهض للاحتجاج به 1 قال ابن حجر: سم يرد في فضله ، ولا عن صيامه : ولا في صيام شيءٍ منه معين: ولا في قيام ليلة مخصوصة مه حديث صحيح يصلح للحجة .

ضؤة يوني الاثنين والخميس: عن أي هريرة، أن لنبي فينيج كان أكبر ما يصوم الاتين والخميس، غفين فعيدًا الفقال: وإن الأعمال تعرض كلُّ النبن وحميس، فيغفر للله لكلُّ مسلم، أو لكلُّ مؤمن، إلا الثهاجزيَّن؛ فيقول: أغَّرهما). روله أحدد بسند صحيح (أحدد (٢٦/١)). وفي اصحيح مسلما، أنه بَيْرِينَ مَا إِلَى عَانِ صَامِعَ مِنْ وَ الْأَلْتِينِ؟ فَقَالَ \* فَقَالَ ! فَقَالَ عَوْمَ وَلِلْكُ فيه ، وأتول عليّ فيها . أي : نزل الوسمى عليّ فيه . إصنام (١١ ١١) (١٩٨٤)، وأحمد (٥١ ١١).

هميامٌ ثلاثةٍ أيام من كلُّ شهر : قال أبو ذَرَ البغاري فليُّه : أمرها رسول لله ﷺ أن نصوم من الشهر للالة أياه : البيض؛ ثلاث عشرة، وأربع حشرة، وخمس حشرة، وقال: وهي كصوم الدهر، ، وواه السائي: وصيخته الن حيان . إنسمني ولاز ٢٠٣) وأحمد (١/ ٢٠٠) والل حال (٢٩٥١) . وجاء عنه ١٣٤٦ أنه كال

 <sup>(1)</sup> أرسلها : ي أشار إليه نصبام ثلاثه أينم وقطر ثلاثه أيام
 (1) نقس له أي ستل عن الباعث على صوع يومي الحبيس ، والاثنين .

يضوم من الشهر السبت، والأحل، والانتس. ومن الشهر الأخر الثلاثاء، والأربعاء، والحميس، وأنه كان يصوم من غرة كل هلال للانة أيام، وأنه كان يصوم الحمسي من أول الشهر، والاثنين الدي يلد، والاثنين الدي والاثنير. الذي يليد، وأنو داود و ١٩٤٥، والرمدي (١٩٤٨) والسكي (11 - ١٣٠، ١٩٤٦) و حمد (11 - ١٤، والخراسين الأولار (١٣٠٠)

فسياغ يوم وفطو وم : هن أي سلمة بن عبد الرحين، عن عبد الله بن عبرو، قال : قال لي وسول الله بن عبرو، قال : قال لي وسول الله بجبره القد الجنرة القد أجرت أنك تعوم طابل ، ونصوم البهارام، قال : قلت : با رسول الله و بعم، قال : العصم وأفعل وضي وم و فإن الحسات عليت حقّا ، وإن نزوجك عليك حقّا ، وإن إقياد علي . قال : ققت : با رسول الله ، وبحسنك أنا نصوم من كل طبعة فلانة أيام ، قال : فنان فتسدد عالي . قال : فقت : با رسول الله ، إلي أجد قوة ، قال : فقت : با رسول الله ، وبي أحد قوة ، قال : فقت : با رسول الله ، وبي أحد قوة ، قال : فقت : با رسول الله ، وبي أحد قوة ، قال : فقت : با رسول الله ، وبي أحد قوة ، قال : فقت وبي الله داود ، ولا أوة عسد ، فقت ابها رسول الله ، وما كان صدام داود ، علي أحد فوة ، قال : فقت وبي الله داود ، ولا أو قصد ، وغيره ، وأحد (١٩٩٨ - ١٩٩٤ على عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله وبيج : أحد الصيام إلى الله صباغ داود ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، على عبد الله بن على الله عليه ، وبقوم غله ، وبيام سائمه ، وكان يصوغ بوقا ، ويقطع يوناه ، والمعل يوناه ، والمعل يوناه ، والمعل بالمعال يوناه ، ويقوم غله ، وبيام سائمه ، وكان يصوغ بوقا ، ويقطع يوناه ، والمعل يوناه ، والمعل يوناه ، والمعل يوناه ، والمعل يوناه ، ويقوم غله ، و

#### جوار فقر الشائم النطوع:

(۱) عَنْ أَمْ هَانِينَ - رَضَى الله عَمها، أَنْ رَسُولَ الله يَشْرُه وَسَنَ عَلَيْهَا أَمِمَ الْعَمْعَ ، قأي سنراب فشرب ، تم بالوطني ، فقت الهي صائمةً ، فقال: (إن الشطوع أمير عمل نفسه ؛ فإن شنت فصومي ، وإن شقت فأنظري . رَرَاهُ أَحْمَدُ ، والشرفعيني ، وسَهِفي السند (٢٤٣/١١) والبيهاني (٢٧١/١١) وسموه ، الرّماني (٢٣٩١) وروع الحاكد، قال : صحيح الإسنان وغفه : والعائم (١٣٤/٢) تميز نفسه ؛

• وض أبي صحيفه . قال الكي النبي بحيرة بين سهماد وأبي الثانية ما والراساماد أما الدروان، فرأى أمّ الدروان متبألة وقال الماردان الدروان متبألة في الرابل متبألك والرابل الدروان الدروان متبألة في الرابل معادراً والرابل الدروان الدروان متبألة في الرابل معادراً والرابل والماردان الماردان الماردان الماردان الماردان الماردان الماردان الموردان الماردان الماردان الموردان الماردان الما

العم وعن أمي سعيد الحدركي فلتلط قال. مسعت لرسول الله (بتاج طعات، فأنالي هو وأصحاء، عدما ذجيخ

والإرواف التي حيمك

الطعام، قال رجلٌ من الفرم : إنى صائم . فقال وسول الله المخيّة : «دعاكم أخوكم ، وتكلف لكم» . قو قال : فأفطر ، وشتم يونا مكانه ، إن شنت ، رواه السهقي بإسناد حسن . كما قال الحافظ . (السهقي في السن (۲۰۹/۶) . وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى جوار الفطر ، لمن صام متطوعًا ، واستحبوا له فضاء ذلك الموع استدلالاً بهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة .

## اداب لاصينام

يمتحب للصائم أن يراعي في سيامه الأداب الآلية :

(١) الشعور : وقد أجمعت الأمة على استحابه ، وأنه لا إثم على من تركه ؛ فعر أس غلجه أن رسول الله الإثارة قال : وعد أس غلجه أن رسول الله الإثارة قال : وتسلم وال قال في شعور براكة أقل . وواه البحاري ، ومسلم ، والحدود (١٩٤٢) وسالم (١٩٤٥) والمائي (١٩٠٥) والمائي وأن مائية على المائية (١٩٤٥) وعن المفتام بن غفليكم بها السعور ؛ فإنه هو أنعاء المباركة ، رواه النسائي بسنه جيد . (النسائي (١٩٤٥) إلى ومسد البركة ، أنه نقوى الفسائم ، وبشطه ، وبهون عليه الصيام .

التم يتحقق؟ ويتحقق السحور كنير الطعام وفقياه ، ولو بحرعة ماء ؛ مين أبي سعيد احدري فظيّة أن رسول الله الجيّلة قال : «السحور الركة فلا تذكوه ، ونو أن يجزع أحدكم بجوعة ماء ؛ وإن الله وملائكه يصلون على التسجرين ، رواه أحمد ، (أحمد (١٣ ١/ و: ١٥) .

وَقَلَهُ : وَقَدَ السَّمُورِ مِن مَنْعَبُ اللَّيلِ إِلَى طَلُوع الْعَجْرِ ، والسَّتَحَبُ تأخيره : فَعَنَ رَبَّه بِن تَادَت عَنَّهُ قَال : تَسَخَرَا مَعَ رَمُول الله يَثَلُخ اللَّمِ فَعَنَا إِلَى الصَّلَاة ، فَتَا : كَمْ كَانَ قَدْرُ مَا يَسَهَمُا ۖ قَال : حَسَيْن آيَة . وَرَاء البَّخْرِي ، وَمَسَلَم ، [البحاري (١٩٣١) ومنسَّم (١٩٣١)، وعَن عمرة بين ميسوف ، قال : كَان أَضَاب محمد عَلَيْكُ أَعْجُلُ النَّاس إفطار ، وأيفاهم متحوزاً ، رواه البَّهْقي بسيد صحيح . [البهقي في الكري (١٤٥ ١٢٣٨) وعن أي ذَا النَّعَلَر ، وأيفاهم متحوزاً ، ولا توال أمني يخرِ ، مَا عَجُلُوا الْفَطَر ، وأَخْرُوا السَّعْور ، وفي منته منابِد، بن أبي عَنْمان ، وهو مجهول . وأحد (١٤/ ٢٥) ) .

الشلك في طلوع الفخر: ولو شك في طلوع الفجر، فله أن يأكن ويشرب، حتى يستبقى طلوعه، ولا يعمل بالشلك، فقال: وفو كلوا يعمل بالشبك : ولا يعمل بالشبك : ولا يعمل بالشلك : ولا يعمل بالشبك : ولا يعمل بالشبك : ولا يعمل بالشبك : ولا يتم لل الشلك : فو كلوا بالشرك المؤرّن الم

<sup>(</sup>١) المحرو بالفع الأكول، والفسو الفندر. (٥) هو أحيد بي حيل.

(٣) تعجيل الفطر: وتستخب المصائم أن يعجل انعطى، من تحقق غروب انشهس؟ فمن سهل بن سعد، أن النبي بين فان ولا إلى الناس محبر، ما تحجلوا الفطرة. وواه الدخاري، ومسلم، بالسندي ان النبي بين فان: ولا إرال الناس محبر، ما تحجلوا الفطرة. وواه الدخاري، ومسلم، بالسندي فعلى الماء ومسلم، وراء في وصيلم، والسندي والماء ومسلم، والمستدي فعلى الله و فعل أنس مجبد فلل الله ومسلمية، فإن لم تكن، فعلى الله و تكن و حدى وطبات فيل أن يضلي ; فإن لم تكن، على المرات، فإن لم تكن، ومن المحل الله يحترد والماكم وصيحه، والمرمدي فعلى الماء والمرمدي والمرات والماكم والمحجد، وإلى المحرد، فإن لم يعبد النبر، فعلى الماء؛ فإن الماء طهوري، وواه أسمد، وإلى لم يعبد النبر، فعلى الماء؛ فإن الماء طهوري، وواه أسمد، والرائماني وفي الحديث وقال حسن صحيح . إنه داود (١٩٥٩) ومرسب (١٩٥٥) ولم ماجه طهوري، وواه أسمد والرائماني، وفي الحديث دلل على أنه يستحب الفيلم قل صلاة المغرب بهذه الكيفية، فإدا مسيء ناول حاجت من العقام بعد دلاك، إلا إذا كان المعلم موجودًا، فإنه يبدأ به ؟ قال أنس: قال رسول الشيحان.

(٣) الله عالم عند الفطور، وتحداد الشهام: روى ابن ماجد: عن عبد الله س عدروس العاص، أن النبي يغيج فال: وإن المصادم عند فغزه دعوة ما قرفه . إن ماجد: عن عبد الله بن عدروس العاص، أن النبي بغول: النهم إني أسامك برحمتك التي وسعت كل شيء، أن تعفر في . ونبت أنه يتجة كان يقول: وذهب الطمأ، وإنبلت المروق، وثبت الأجر، إن شاء تله تعالىء . إنو دارد (۲۰۸۹) والسامي في الكرى (۲۲۲۹) الطمأ، وإنبلت المروق، وثبت الأجر، إن شاء تله تعالىء . إنو دارد (۲۰۸۹) والسامي لل عملت، وعلى وزفك أخمرت، . إنه دارد (۲۳۵۸) والبيمي (بال ۲۳۹). وروى الترمذي بسند حسن، أنه يتجج فلك الفعرت، . إنه دارد (۲۳۵۸) والبيمي (بال ۲۳۹). وروى الترمذي بسند حسن، أنه يتجج فلك : الفعالم، وإنه مذى (۲۰۹۸) والله عليه والترمذي بسند حسن، أنه يتجج فلك : الفتائم حتى يفطر، (۲۰ والإمام العادل، والمقلوم، والترمذي والاحدى).

وفي حسان أي شرب.

هان، أمن به يذع قبل الزور والعمل من غليس فقد حاجة في أقد يدغ أن طعافه وشرامه . [1] والمحالي وعده أن والرمان (٢٠١٥) والمرسم، (٢٠٠٧) والسائل تما أن سع المران (٢٠١٥) أن أن المعالم (٢٠٠١) والما (٢٠٠١) وعده أ وعده أن أن أنتي يزع قال: وأث حبات لمن له من صياحه (لا الحوالي، وزن قائم لمن له من قامه ، إلا السهرة، رواه النمائي، وإن ماحه ، وأخاكم، وقال: صحيح منى شرط البحري، الاستن في الكرب و٢٣٣) وإن سحد(٢٠٠٤)

(\*) الشنوالة. ومستحب مصائم أن يقتباك أشاء العبيام، و ١ برق بين أول المهار وأحره. قال الشرماني، وتهريرة الله الترميني، وتهريرة الله الترميني، وتهريرة الترميني، وتهريرة الترميني، وتهريرة الترميني، وتهريرة الترميني، وترميرة الترميني، وترميرة الترميني، الترميري، الت

(1) الحلوف ومداوسة القرآن: العمود ومدرسه مقرآن شنفحتان في كان وفت ( الا أمهما أكد في رمعها الحد في رمعها العرب ومعها العرب المعها العرب ومعها العرب المعارب المعار

#### (٧) الاجتهادُ في العبادةِ في العشُّو الأواخر من رمضانُ:

ا الداروي فللحاربي . ومستميان عن عناشة الدراشي ابنه اسها الأن النبي الزايرة كان ردا محل العشر. الأواضراء أحياه الليل، وأيقظ أعلم، وشقّ المنزل الإسحاري (1955) استندار 1953). وفي ارواية المسلماة كان يجنهه في انصد الأواخراء ما لا يحتجم في عبره، إمسان (1953) والدسسان (1954)

. لاما وروي العرضعي وصنحت عن على يهزك قال أكان رسول الله الايز بوقط أهنه في العشر الأواحر دورفع الغزر ، إسرسي ودا دروأ صدودار داف مدن عدد ١٩٠٠ (١

#### سبلحات العسيام

#### بياح في النبيام ما يأتي:

٤٠ ترول عابره والانتخال فيه الله وإد أنو بكر بن عبد الرحمي، عن يعض أصحاب البيني إرزى أنه حالته في الرحمة الله وقد وعلام والمعالية البيني إرزى أنه حالته وقد وعلام وعلام وما المعالمين ، أو مدر المغربية والمعالمين أن المعالمين ، أو مدر المغربية وما المعالمين وأبو داود وإماد (١٩١٥) وما در المعالمين وفي المعالمين والمعالمين علامة المواصيعين المعالمين المع

روع وأنفي ليبيل للدواعد في فلمه للمحاء أنو أنا الله لا يقد المعاهد

و دوسرو الی دیون و درآنی می الاسره و وسیوه

٧- الاكتحال والفصرة، ويحرهما مما يدخل العربية سواء توجد طعمه في حلقه : أم لم يحده ؛ لأن العين ليست بمغذ إلى احرصا ؛ فعن أنس ، أنه كان يكتحل ، وهو صائم ، ووثر داوه (١٣٧٥) ، وإلى هذا الخبيت الشافعية ، وحكله ابن للمدر ، عن عطاء ، والغيس ، والتجعي ، والأوزاعي ، وأبي حيفة ، وأبي نور ، وروي عراس عمره وأبن أي أولى ، من الصحابة ، وهو مذهب داود ، وثم يصبخ في هذا الساب شيء عن للهي يجرب ، كان الراحدي ١٩٥٧) .

. قد الحصة . المطلقًا ؛ منوله أكانت للتغذيف أم لهيزها، وسواء أكانت في الغروق، أم قبت الجلف، فإنها، وإن وصلت إلى الحوف، فإنها تصل إليه من صر اللفد العناد .

اند. الخنجامةُ أن المقد احتجام النبي اليهن وهو صائمٌ إن إلا إذا كانت تضعف الصائم، فإمها تكره لها، قال نابت اللهاني لأنس : أكتم لكرهون الحجامة للصائم، على عهد رسول الله اليهيم؟ قال الام إلا من أجل الضعف : رواه البخاري، وغيره : إلسخاري (٩٣٨ او ٩٩٣١ و ١٩٩٢ و ٢٤٧٢) والترمذي (٩٧٧) والله مامد (١١٨٣) : والقصدا أن مثل الحجارة في الحكم .

٦. النصيطة ، والاستطاق ، إلا أم تكره الهاجة فيهما ، فمن لقيط بن فيبرة ، أن النبي بيجاد قال : وفإذ مستخط المناف بالمؤذ ، والم المنطقة ، وواه أصحاب النمن ، وقال الترمدي : حسن صحيح ، وأمر دارد (٣٠١) ، والبرمدي (٧٨٨) والبرماني (٣٠١) وإلى ماجه (٣٠٠) وأحمد (١/ ٣١١) وقد كره أهل العلم المناف المرافعة الموافعة على وقد كره أهل العلم المنافعة الموافعة الموافعة المنافعة المنافع

<sup>40-14-69</sup> 

واج فعيد أي نعيم السؤال. وعام رود السعاري

والإي الأسعوط أأي وصبع الدواد في الأنساب

وج، استخداد آمیز فود در ارآبر رفی حصد آی آمیز ایاد در آی عضور

قال ابن فدامة : وإن تحضيض ، أو استشق في الطهارة ، فسيق بلاه إلى حلقه ، من عبر فطيره . ولا إسراف ، فلا شيء عبد . وبه قال الأوزاعي ، وإسحاق ، والتناهي في أحد قويم ، وروي ذلك عي ابن عباس ، وقال مالك ، وأنو حسفة : بعضره الأن أؤضل الماء إلى حوقه ، داكرا لصومه ، فأفضر ، كما لو نعشا شركه ، فال ابن قدمة ، مرجعه الرأي الأول ، ونها ، أنه وديس الماء إلى عملقه ، من عبر إسراف ، ولا فضف ، فأشه ما و طارت ذباية إلى حائية الله ، وبهد فارق المتعمد .

٧- وكذا يبام له ما لا يُنكن الاحتراز عها: كله الربق ، وعبار الطربق، وغرمة الدقيق، والمحامة، ونحو ذلك . وقال ابن عباس: لا يأس أن نفاوق الطعام الخل، وانشراء بربلا شرايد وكان الحسين تجميع الجوز لامن اب وهو صائع، ورحص فيه إبراهيم. وأن مصعر العلك<sup>(11)</sup>، فإنه مكروة، إدا كان لا يتفتُّ منه أجراء. وتمن قال بكراهته ؛ الشعبي، والنجعي، والأحناف، والشافعي، والخابلة. ورخصت عاشته، وعطاه في مضغه ؛ لأنه لا يصل إلى الجوف، فهو كالخصاة يصعبا في نسم. هذا إذا لم تتحلل منه أجراء، فإذ تحللت مه أجزاء، وفرلت إلى الحوف، أفطّر، قال ابن قبيبة: وشم الروائح الطبية، لا بأس بم للعمائم . وقال: أما مكحل ، والحقاة ، وما يقعر في إحليات ومد والاللمومة ، والحائمة ، فهذا فا تنارع فيه أهل العلم؛ فمنهم من لم يفطر مشيء من ذلك ، وصهير من فطّر بالجميع، لا بالكحل، ومنهم من فطر بالجميع ، لا بالتقطير ، ومنهم مَن لا لِفُطَر مالكحلي ، ولا بالنقطير ، وعطر بما سوى ذلك . ثم قال ، مرحكا الرأي الأول: والأطهر ، أنه لا يقطر عشيء من ذلك؛ فإن الصيام من دين الإسلام، الذي يحتاج إلى معرهه الخاص والعام. قلو كانت هذه الأمور مما حرمها الله ورسوله في انصبام، ويشتله الصوم بها، لكان هذا مما الجب على طرسول بياناه ولو ذكر ذلك الغليفة الصحابة واللغوة الأمة وكما للغوا سالر شوعه وفسها س بْنَقُسُ أَحَدُ مِن أَهِنِ العَلْمِ، عِن السي تَتِيرُ في ذلك، لا خليثًا صحيحًا، ولا ضعيمًا، ولا مستمًا، ولا تمزسلاً ، تحلِم أنه لم يُتكر شبئًا من ذلك . قال : فإذا كانت الأحكام نتني نغم بها البلوي ، لابَّة أن أبينها الرسول ﴿ يَلِينُ مِامًا عَامًا . وَلَائِدُ أَنْ تُنْقُلُ الأَمَا دَنْكَ ﴿ فَمَعْدُومُ أَنَّ الكِخَلُ ونحوه تما تعتبر به البلوي ، كما تعميم بالدهمن، والاعتسال، والبحور، والطَّيب ، فلو كان هذا مما يفطرن ليَّيَّه النبي الجايز، كما ترزُ الإنظار بجبره، ظلما لله يبين نلك ، تُجَامَ أنه من جنس الطّيب ، والبخور ، والدهن . والبحور قد عصاعد إلى الأنف ، ويدخل في العماغ، ويتعقد أجماناً. والدهن يشربه البدير، ويدخل بني داخله، وينقوى به الإنسان، وكدلك ينفوي بالطب فوة حبدة، بلما لم ينه الصائب عن ذلك، دل علمي جوار نصبه، وتهجُّره، والدهانة ، وكشلت اكتبحاله - وقد كان المسلمون في حهده البيئية بمعرج أحدهم ؛ إما في الجهاد : وإما مي غيره : مأمومةً وحائفةً : طو كان هذا يعطرُ ، لين لهم ذلك ، طما لترنقة الصائم عن دلك ، غلِمَ أنه لم يجعله معطول ثم قال: فإن الكحل لا يُعلِّي البقاء ولا يدجِّل أحد اتحجَّز إلى جومه ، لا من أسه، ولا من فسه . وكذلك الحقية (٢٠ لا تعدَّي)، بل تعتفره ما في الدن، كما لو شتر شكًّا من السهلات، أو فرع

والإيقاد الى ماني ، مول الدراب في حلى العبائم لا يعط . ( وا إيناك أي البيان والإيقادة الخلية القراسة والإيبال غير البياني

فرقما أوجب استطلاق حوده ، وهي لا تصل إلى المعدة . والدواء الذي يصل إلى المعدة ، في مداواة الجائمة الله والمأموة ، لا يشبه ما يصل إليها من غذاته ، وفيل مسبحانه ما فال : فو الهائهة الذين باشراً الله تنظيم النبية الذين باشراً الله تنظيماً أن النبية الله المنافقة النافقة النافقة المنافقة المنافقة ، ولا كامنافة النافقة النافقة . النافقة المنافقة النافقة .

٨- ويباح العاشم أن يأكل، وبشرب، ويجامع، حتى يطلع القجر، فإذا طلع الفجر، وي نعه علم الفجر، وفي فعه طعام، وين فعه طعام، وجب عليه أن ينزع. فإن أفط أو تؤخ، صبح صومه، وإن الجلع ما في همه من طعام، مختارًا، أو استدام الحماع، أفطره روى للمخاري، ومسلم، على عائشة ـ رضي القد عنها ـ أذ النبي الذي قال: وإن بلالاً يؤذلُ بلول، فكلوا واشربوا، حتى يؤذلُ ابن أم مكتومه ـ إلله عنون (١٩٦١).

٩- وبياح للعمائم أن يُضبح جبًّا ، ونقدم حديث عائدة في ذلك .

- ١- والحائض وانتفسائه، إذا انقطع الدم من الفيل، جاز الهما تأخير الغسل فلي الصبح، وأصبحنا صائمتين، ثم عليهما أن تنظيرا للصلاة.

## ما بمطلل الصبام

ما يبطل الصيام فسمان ج

ع. وما ينظله ، ويوجب القضاء ، والكفارة .

الداما يطله واربوجب القضاءاء

فأما ما يبطاه ، ويرحب القضاء فقط ، فهو ما يأتي :

١ = الأكل والشوث عماء

قان أكل أو شرب ناسيا ، أو مخطفا ، أو شكرها ، فلا قضاء عليه ، ولا كفارة ؛ ضن أي هويرة ، أن النبي ويجيم أن النبي ويجيم قال : فتم تسبي ، وهو صائم ، فأكل أو شرب ، فلييم صوفه ؛ فإنما أطعمه القد وسفاه ، رواه الجماعة ، والسعاري (١٩٢٣) رسال وده ٢١) وأنو داود (٢٢٨٥) والنومذي (٢٢١) والراماحة و١٩٧٣) وأسمل (٢١ ٥٩٥) والرام عربة (١٩٨٤) . وقال الترمذي : والعمل على هذه عند أكثر أهل العلم ، وبه بقول سفيان التوري، والشافعي ، وأحدث واسحاق ، وروى الدارقطني ، والبيهقي ، والحاكم ، وقال صحيح على شرط مستم ، عن أبي عربرة ، أن النبي إنهز قال : فتل أنظر في رمضان ناسيا ، فلا نضاء عليه ، ولا كمارته .

و ١/١ تحظة. أي اخراحة هي تصل إلى قطوف. والأمومة (أي الشعة في الرآس التي تصل إلى أم الدماخ ومقاواتها ليست لمدية

[الدارقطي (٢/ ١٧٨) ، وفيهفي في الكرى (١/ ٣٠١) وإقااكم (١/ ٣٠٠)] . قال الحافظ ابن حجر : إستاده صحيح. وهم ابن هياس ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي بهزيز قال : إن الله وضغ عن أمني الحطأ. والنسيان، وما اشتُكرِهوا عنيه، روله ابن ماجه، والطيراني، والحاكم إبي ماده (١٠٤٠) وإحاك (٣/ ١٩٨٠) والطبراني في الصعير (٧٥١) وابي حباء (٧٢١٩)،

#### ٣ - القيءُ عبدًا:

فإن قلبه الفيء، غلا قضاء عليه، ولا كغارة؛ فعن أبي هريرة، أن النبي بجنج قال: ومن شرّعه "" الشيء، فليس عليه فضاء، ومن اشتقاء ٣٠ عملًا، فليقض: , رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وابن حيال، والدارقطني، والحاكم وصخعه. وقيو داود (١٢٨٠) والبرطني (١٢٠٠) والل ماحه (١٦٧٦) والن حماد (١٦٩٨) والدرفعني (٦/ ١٨٤) والحاكم (١/ ٢٩٤). قال الخطابي : لا أعلم خِلافًا بين أهل العلم، في أن من فرعه القيء : فإنه لا فضاء عليه ، ولا مِي أنَّ من استفاء عامدًا ، فعليه القضاء .

٤، ٥ ـ الحيتمُ والنفاش، ولو في اللحظة الأخيرة، فيل غروب الشمس، وهذا تما أجمع العلماء عليه.

٦. الاستمنانيات سواء أكمان سبيه نقبيل الرمجل لزوجته، أو ضفها إليه، أو كان بالبد، فهذا ينظل الصوم، ويوحب القضاء. فإن كان سببه سجَّرَة النظر أو الفكر، فإنه مثل الاحتلام فهارًا في الصيام، لا يجل لعموم، ولا يجب فيه شيء، وكدلك الذي: لا يؤثر في الصوم؛ قل أو كثر..

٧- تباول ما لا ينغدي به ، من المنفذ المعند إلى الموف ، مثل تعاطى الملح الكثير ، فهذا بقطر ، في قول عامّة أهل العلم .

٨۔ ومن نوى انفطر، وهو صائح، بطل صومه، وإن لم يتناول مفطرًا؟ فإن النية وكن من أركمان الصيام، فإن نفضها، فاصدًا الفطر، ومنعمدًا له، التقض صيامه لا محالف

4. إذا ذَكل، أو شرب، أو حامم، ظانًا غروب الشمس، أو عدم طلوع الفجر، فظهر خلاف ذلك، فعليه القضاء، عنذ جمهور العلماء، ومنهم الأتمة الأربعة. وذهب إسحاق، وداوده واسن حزم، وعظاء، وعروة، والحمس النصري، ومجاهد إلى أن صومه صحيح، ولا قضاء عليه؟ لقول الله تعالى . ﴿ وَتَشِنَ طَيْحَتُمْ جُمَامٌ فِيمَا ۚ الْحَطَأَتُمْ بِهِ. وَقَرَىٰ مَّا نَصْمَدَتُ اللَّوْءُكُمُّ ﴾ [ الأحزاب: ١٥] ، ولقول رسول الله ﴿ يَلِيُّهُ ۚ وَإِنَّ لَفُكُ وَضَعَ عَنْ أَمْنِي الحَطَّاقِ ، وَنَقَدَم ، إِسَنَّ تَخْرِهِ مَا ، وروق عبد الرزاق ، قال ؛ حدلنا مُغفر ، عن الأعسش، عن زيد بن وهب، قال: أنظر النباس في زمن عمر بن الحطاب، فرأيت جشاشا(١٠ أتحرخمتُ من بيت حفصة، فشربوا، ثم طلعت الشمس من سحاب، فكأن نثلُ شق على الناس،

و ﴿ وَالْمُعَادِ } أَي العمل الذي و والسيخراجة • عشم ما يفيَّه ، أو وادعال يلته،

وَمَعَ الأَسْفِعَاءِ أَنِّي مَعِيدٍ إِنْفِراَجِ التِي بِأَي سِيبُ مِن الأَسْبَابُ . ووي عبدتك أي أفداها متحاناً ، فإن أفداها سواناً ، فإن أفدالفتح بحر تباية أرحال.

فقالوا . نقصي هذا البوء ، فغال عمر : إذا واقيه ، ما البائشا لإنها ؟ . وعد الرزاق الصيمان في عالمهمان 194 . وما الرزاق الصيمان في عالمهمان الما 194 الما الما (١٩٧٩) . وروى المخالوب ، عن أسماه بنت أبي يكر ـ رضي الله عليه . فالت : أفقر تا بواتا من رمصال في عيم ، على عهد وسول الله المتلاق أنه طلعت الشمس . المحالوب (١٩٥٩) . قال ابن تهمية ، وهذا يدل على شيون الأول ، يدل على أبه لا يمتنافت مع الغيم التأخير ، إلى أن يعيض العروب ، في المهم به السي إزين ، و المساحلة مع سيهم أعام وأطوع لله ورسوله ، ممن حدمه واقتلى ، يدل على أنه لا يعجب المفضاء ، ون المبي إليان لم عمد والفضاء ، نشاع والله . كما يمن فطرهم ، فقل أنه لا يعجب المفضاء ، ون المبي إليان لم عمد والفضاء ، نشاع والله . كما يمن فطرهم ، فقيا قد بنفاع والله . كما يمن فطرهم ، فقيا قد بنفاع والله . ويما يقول فطرهم ، فقيا الله يقول أنه لا يعجب المعالم ، ويما المبي المنافق الله المنافقة ال

. وأما ما يبطله، ويوحب القضاء والكفارة: نهو الجماع لا غير، عند الجمهور؛ مُس أبي مريرة، فال : حماد رحلَ إلى النبي للمتخيرُ. همال : فمكنَّ با يا رسول الله ، فال : دوم أهلكك؟ . قال: وبعث عملي العرأتي في ومضان. فغال: ومن تحد ما تعنق رفة؟، قال: لا. قال :همهل تستطيع أن نصوم شهرين متنابعبرو؟ قال : لا . قال : فامهن نحه ما تُصَعمُ سنين مسكينه؟ قال : لا . قال : ل حلس ، فأنبي السي . بيميمُ بقزق '' أفيه تمر ، فقال : انضَدَقُ مهداء . فال ' فهل على أطر طاع هما بين لابتبها'' أنعلَ يتب أحرج إليه مًا . فصحك النهي ربيج، حتى ندتُ تواجده ، وقال الذهب، فأطعمه أهات فالله رواه الحماعة . (البخاري (١٦٦) ) ومصيم (١٩١١) وأبو داره ٢٠١١، ٣٢٩٠) والتوجدي (٢٣٢) واستنتي في الكبري (١٩١١) بابي ماحه (١٣٧٧) والدارفطني (١٣- ٢٠٠٠)). ومدهب الحمهور، أبه المرأة والرحل سواء في وحوب الكامارة خليهما، ما داما قد نعمما الجماع، محتارتي في بهار رفضان "أن ناوليل الصيام، فإن وقع الحماء تسهالًا، أو به يكونا محارين، بأن أكرها عليه وأو لمر يكونا ناويين العبياس فلا كمارة على واحد منهما و فإن أكرفت المرأة من الرحل، أو كانت مفطرة لعقر، وجنب الكفارة عنه دونها. وطعب الشائعيي : أنه لا كعارة على المرأة مطلقًا. لا في حالة الاختبار، ولا في حالة الإكراد، وإنما بدرمها القصاء فقط ا قال التروي والأصح، عني الحملة، وجوب كفارة واحدة عليه خاصة، عن نصبه نقط، وأنه لا شيء علي المرأف ولا للافيها فوحوب ولأنه حتى ماتي فلخنطل بالحساع، فاختص به لنرجل فون المرأف، كالمهور. قال أنو فاوه : مثل أحمد(١٠٠ عمن أتي أهله في رمصان، أغليها كطوفة قال: ما سسمنا، أن على امرأة كفارة. قال في ومغنى .. ووجه ذلك: أن السي اليتيم أمر الراطق في رهضان أن يعنق رقبة، وليم يأمر في المرأة الشيء مع نسمه توجود دلك سهة ١٠ هـ ، والكفارة على الترتيب المذكور في الحديث ، في قول حمهور

والإخاجاعة التحامل بالمهر أني لبرعل لابتكاب الإنمي

والإرشراء أمكان للمراجع أساقأت

<sup>(</sup>٢) لا يها الجمع لامة أرمى الأحرائي مهاجمها ومعارف مود. وغراد ما بن أمراف المدينة أطراب

وقاديد الرابعة أمر دمسائي معوظ مكفاره الاحتيان وهو أحد توين الشديني، ومشهور ملخت أحدد، وجود به يعص للتكدم - ومضهور من أسامته ولا سنته الإعتبار

وتهابرت أنب الصبياء فصده رمضات الوابدة وأنطق الوماع العلا كعارداني والت

وهواهم ومعن تاجهون الفي أهيجا

العظماء، فنجلب العلق أولاً، فإن ضجر عنه، صام شهرين المامين! "، فإن عبدر عنه، أطعم سنين مسكبة"، من أوسط ما يطعم عنه أهلماً ؟ ، وأنه لا يصلح الانتقال من حالة إلى أخرى، إلا إدا عجر عنها . ويذهب الملكية ، وروبة لأحمد ، أنه سخير بين هذه الثلاث ، فأبها فَعَل ، أحرأ عنه ؛ لما روى مالك ، و من عربج ، عن حميد بن عبد الرحمو ، عن أبي هريرة ، أن رجلاً أفطر في رمضال ، فأمره رسول الله يجيج أن يكفر معمل رقمة . أو صيام شهرين متنابعين ، أو إطعام ستين مسكينة . رواه مسلم ، إمسلم (١٩١١) (١٨٤) . و «أوه نفية النخير ولأن الكفارة سبب الخالفة ، فكانت على النحير ، ككفارة البدير . قال الشو كاني . وقد وقع في الروايات ما بطل على النرنيب والتحبير، والذين راؤوا النونيب أكثر، ومعهم الزبادة. وحمح المهلب، والقرطبي بين الروابات، بنعده الواقعة. قال الحافظ: وهو بعيد؛ لأن الفصه والحدق، والمجرج لمتحد، والأصل عدم التعدد . وحمع بعضهم بحمل الترتيب على الأونوبة ، وللمخير على الجوار . وعكمه بعضهو، انتهى. ومن خامع عامدًا في مهار رمضانا ، ولم بكفّر ، ثم خامع في بوم أخو مند، فعليه كقارة واحدة وعنه الأحياف وروابة عن أحمد والأمها حزاء على جنابة وتكور ميبها وقبل السيفائها وافتتداعلان وقال مالك، والشائعي، وروانة عن أحمد: عليه كعارتان، لأن كلُّ يترم عنادة مستقلة، فإذا وجبت الكغارة بافساده؛ لم تشاحل، كرمضاليل. وقد أحمموا، على أنا من جامع في بهار رمصان عامدًا، وَكُفُوءَ لَوَ جَامِعَ فِي يَوْمُ أَخْرِ، فَعَلِمُ كَفَارَةَ أُخْرَى . وَكَذَلْكَ أَحْمَعُوا عَنِي أَلْ مَن خضع مرتان، في يَوْم واحده ولم يكفر عن الأول، أن عليه كفارة واحدن وإن كُفّر عن الحماع الأول، لم يكفر تاليا، عند حمهور الأنمة، وقال أحمد : عليه كفرة ثانية .

قضاء وفضان : لا يجب على الفور ، بل يجب وحوبًا موسّقًا في أي وفت ، وكدلت الكفارة ؛ فقد صح عن عائشة ، أبها كانت تقصيم ما عليها من رمصان في شعالاً \* وقع تكن تقضيه فؤوّا ، عند قدريها على الفضاء . ومسلم (۱۹۵ م) . والقصاء عن الأداب بحمى أنَّ مَنْ ترك أبنتا ، يتغليها دور أن برط عليها . وقفارك الفتحاء الإداء به أنه لا يترم به النابع ! تقول الله تعلى : فويل كان يتغربها دور أن برط عليها . تجبيدٌ " يُؤرّ لها الله على الأداب به في الله المنابعات أن يكل مربقا ، أو مساورا ، فأنطر ، فأيضه بحدة الأبام التي تقبل أن الله عنهما - أن طبي جهيج قال في قضاء ومضاف ، اور شاه مؤى ، وإن شاء عن المن صر - رضي الله عنهما - أن طبي جهيج قال في قضاء ومضاف ،: اور شاه مؤى ، وإن شاء عنها المنابعات المنابعات ، عنه دخل ومضاف المنابعات المنابعات ، وإن شاء عنهما - أن طبي جهيج قال في قضاء ومضاف ، اور شاه مؤى ، وإن شاء عنهما والمنابعات ، وإن الشر الفضاء ، عن دخل ومضاف المن عام رمصاف الحاض ، الحاض ، والحسن المعاد ، ولا عليه ، ولا فادية عنهما والمنابعات ، ولا تنابعا والحسن عليه ، ولا المنابعات المنابعات المنابعات المنابعات المنابعات ، وإن الشر الفضاء ، عن دخل ومضاف المنابعات المنابعات المنابعات ، والحسن المنابعات ، والحسن المنابعات ، ولا التنابية المنابعات ، أنه المنابعات المنابعات المنابعات ، ولا المنابعات المنابعات المنابعات ، ولا المنابعات المنابعات ، ولا المنابعات المناب

وال أبس مهما ومضام ولا أيام العبدين والتشويقي.

ولاي مناهب أحدد لكل أمكان مناصل كمنع أقل تصف صبح من فر قو شهر وتصوفها . ولال أثر المدهدة من القسم عصب صلح ومن الحرة مدل القاملي وملان المصوفة من أي الأنواع شاء . وهذه أي أمي هروة وعطاه و لأبراعي ، وهو أقفر عهد المرل فالي المثل بلام الراسي حامساته .

<sup>(</sup>٣) رواه أحمد وسنطير.

البصري. وواهق مالك، والشاقعي، وأحمد، وإسحاق الأحناف في أنه لا فدية عليه، إذا كان التأخير بسبب الدئير. وخالفرهم، فيما إذا لم يكن له عذر في التأخير، فقالوا: عليه أن يصوم رمصان الخاضر، تم يقصي ما عليه بعده، وبفدي عما فاته، عن كلّ يوم فقًا من خعام. وليس قهم في ذلك دنيل بمكن الاحتجاج به، فالظاهر ما ذهب إليه الأحناف؛ فإنه لا شرع إلا بنص صحيح.

هن هات وهليه هيام : أجمع المنساء على أن من مات، وهنيه نوالت أمن الصلاة ، قإل وليه لا يصلّى عنه ، هو ولا غيره ، وكذلك من عجر عن الصبام ، لا يصوم عنه أحد أتباه حياته ، فإن مات ، وعليه صبام ، وكلا قاد تمكن من عيام قبل مونه ، فقد احتلف الفقياه في حكمه ؟ فلعب جمهور العلماء ؟ منهم أبو حنيمة ، ومات ، ونطعتم عنه مناً ، عن كلّ يوم الله والمنطقة ، ومات مناه عن كلّ يوم الله والمنظور عن الشافية ، أنه يستحب لوليه أن يصوم عنه ، ويراً به المهت ، ولا يحتاج إلى طعام عنه . والمنظور عند المهت ، ولا يحتاج إلى طعام عنه . والمنطق القريب ؟ منواه كان عصية ، أو واراً أن أو غيرهما . ولو صام أحتمي عنه ، عنم إلى طعام عنه . الولي ، والا في الله في المنظور عنه ، وعليه الله عنه ، ومناه إلى عام عنه . الولي ، والا في النبي ويهيئ قال : همن مات ، وعليه عبام . ومناه (الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه أملك دين ، أكنت فاضيه؟ قال : نعم ، قال : فقدين الله أحق أن يقضي ، والبخري علم المناه فيها : أن يعنى أملك دين ، أكنت فاضيه؟ قال : نعم ، قال : فقين الله أحق أن يقضي ، والبخري عنه المناه فيها : أن يومول الله ، إلى عد السحيح الخيار الذي تعتقده ، وهو الذي همكحه (١٩٤٨) وسلم دين ، قال افتووي : وهذه القول عو الصحيح الخيار الذي تعتقده وهو الذي همكحه محقق أصدون بن الغفه والحديث ؛ لهذه الأحاديث المسجحة الصريحة العربية المريحة .

التقدير في البلاد التبي يطول انهازها ، ويقصر اليلها : اختلف الفقهاء في التقدير في البلاد التبي بطول انهازها ، ويقصر البلها ، والبلاد التبي يقصر انهازها ، ويطول البلها ، على أي البلاد بكونا؟ فقيل : بكون التقدير على البلاد المتشالة التي وقع فيها التشريع ، كمك ، والمدينة . وقبل : هلى أفرع، بلاد معتفلة إليهم .

### لبلة القدر

فَعَيْلُهَا : لِللهُ الفَدرِ أَفْضَلُ لِيلِي فَسِمَهُ ؛ لقرله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنْزَلَتُ إِنْ أَنْذَرِ ۚ ۚ إِنَّ ﴿ لِنَهُ ٱلْفَدْرِ عَيْرٌ فِنَ أَنْفِ شَهْرٍ ﴾ ﴿ الإنسر : ٣٠٠ . أي ؛ فعمل فيها ، من الصلاة ، والتلاوة ، وفذكر خير من العمل في ألف شهر ، ليس فيها ليلة لفدر .

استحابُ طَلَّهَا: ويُشتخبُ طلبها في الوتر من العشر الأواخر من رمضان، فقد كان التي يُجَيِّة

<sup>(1)</sup> برى أو حبقة أنا فواحب تصدر صاح من طبح و وصاع من موه.

وم أن الفرد ﴿ فَهُلُ رَمَكُ لِهُ الْفِينَ أَسُولُ بِينِهِ الشَّرُدُنُ ﴾ .

يبجهد في طلبها في العشر الأواخر من ومضال . وتقدم، أنه كان إذا دخل العشر الأواخر، أحيا الليل. وأيقط أطله، وشدّ الشرف<sup>(1</sup> إسين معربجه) .

أي الليالي هي؟ للعنساء أراء في تعين هذه الليلة؛ فعنهم من يوى أنها ليلة الخادي والعشرين، ومنهم من يوى أنها ليلة الخادي والعشرين، واستهم من يرى أنها ليلة التحالف والعشرين، والعالم العشرين، والعشرين، والعالم المناسخ الشياسي في صبيحة بومها بيضاء، لا شعاع المهامها، هي ليلة المبيد وعشرين، والعارتها، أن تطلع الشياسي في صبيحة بومها بيضاء، لا شعاع الهامها، هي الله المسلم (١٢٤).

اقيائها ، والدُّعاءُ فيها :

۱- روى البخاري ، ومسلم ، عن أبي حريرة ، أن النبي الخيجة قال : دمن قام نيلة الفذر ، إيمانًا واحتمدابًا ، غُفِرُ له ما تقلّم بنُّ ذنبه، (البخاري (۱۳۰۱) ومسلم (۲۰۹۱) رأبو داود (۱۳۷۳) والترمدي (۲۸۳) والبساني (۱۵ ۱۵۰ ولين هذبه (۱۹۹۱) مختصرًا إ

٣- زورئ أحمد، وابن ماجه، والترمذي وصححه، عن عائشة \_ رضي الله عنها ـ
 قائث: قلث: بارسول الله، أرأبت إن عاست أي ليلة الغة الفذر، ما أقول فيها؟ قال: وقولي: اللهم إنك غفرة عمل العلم، والمردد، (١٧٠/٣).

## الامنكاف

(٩) معناه: الاعتكاف: تروم الشيء، وحيس النفس عليه؛ عيرًا كان، أم شرًا؛ قال الله تعالى: ﴿ أَنْ مَنْ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَيْكُونَكُ وَ الأَسَاء: ٣٥]. أي و مقيمون متعبدون لها، والمقصود به هنا، تروم المسجد، والإقامة فيه، بثيّة النقرب إلى الله ﷺ.

(٣) مشروعيثه: وقد أجمع العلماء، على أنه مشروع، نقد كان الحيي هلا يمتكف في كلّ رمضان عشرة أيام، فلما كنان العام الذي تُبقى فيه، اعتكف عشرين يومًا. رواه الميخاري، وأبو هارت ماجه (البخاري (٢٠٦١) وأبو داود (٢٤٧٣) وابل ساحه (٢٧٧٠). وقد اعتكف أصحابه وأزواجه سعه وبعده، وهو ، وإن كان قربة ، إلا أنه لم يود في فضله حديث صحبه ؛ قبل أبو داود : قلت لأحمد، رحمه الله : تعرف في فضل الاعتكاف شكا؟ قال : لا ، إلا شيئًا ضعيلًا.

<sup>(</sup>١٠ أي: احرل السنة والنبط في المبادة .

(٣) أقسافه: الاعتكاف ينفسم إلى مسنون وإلى واجب، فالمسنون ما تطوع به السيلم؛ تقرئا إلى الله ، وطلا النوابه، واقتداء ماتوسول. صنوات الله وسلامه عليه، ويتأكد ذلك في العشر الأواخر من رمضان ؛ فا نشمه ، والاعتكاف الواسب ما أوجبه المراعلي نفسه ؛ إما بالبقر الطلاع ، مثل أن بقول : لله علي أن أعتكف كذا. أو بالدفر الملان ، كل أن بقول : لله علي أن أعتكف كذا. أو بالدفر الملان ، كقوله : إن شما الله مربصي ، الأعتكفل كذا. وفي قصحيح البخارية. أن النبي يهيج فال دومن تعرف البخارية ، أن النبي أو تدميل (١٧١٨) واعرمنان (١٧١٨) وتسميل عندية وقيم ، أن عمر يتؤلف قال : يا رسول الله ، إني حدث أن أعتكف تبنة في المسجد الحرام ، فقال : فارد (١٧١٨) ، ومسلم (١٩١٩) ، (١٧) .

(3) إماله : الاعتكاف الواحب يؤذي حسب ما غره وسماه الدافر ، فإن بدو الاعتكاف يومًا أو أكثر الوحب الوفاء بما نفره . والاعتكاف السنجد ، بهي المسجد ، فهو يتحفق بالفكت في اصبحد ، مع بية الاعتكاف ؛ معلى المسجد ، بهي في المسجد ، فهو يتحفق بالفكت في اصبحد ، مع بية فصد الاعتكاف ؛ معلى نفلي من أبية ، قال البني لأمكت في المسجد ، فإنا خرج حه ، تم عاد إليه ، جدد البه إلى فصد الاحتكاف ؛ معلى نفلي من أبية ، قال البني لأمكت في المسجد ، ماعة ، ما أمكت إلا الأعتكف ، وقال عطاء : هو اعتكاف ما شكت إلا الأعتكف ، وقال علا ، وقال المستكف أن يتفقع اعتكاف المنتجب متى شاء ، فيل قضاء المدة تمني نوها ؛ فعن عاشف أن ألمي يجج كان إذا أواد أن يعتكف ، وأنه أواد سرة أن يعتكف في العشر الأواحر من راحتكان أن طبع المعشر الأواحر من أواج حمي يجج بهائه ، فضرب ، قالت عاشة : فلما رأيت ذلك ، أصرت بينتي ، فضرب ، وأسر شرب من أواج حمي يجج بهائه ، فلمون أن المعر الأول ، المني المعر بيناك ، فكوض أن يعتم الماد مناسبة بين ، في أخر الاعتكاف إلى العشر الأول ، يعني من شرب أن المراسبة الله والمناد المناسبة المناسبة ، في أخر المناب المن

(٥) شروطه: ويشترط في المتكف أن يكون مسلقا، مميزا، طاهزا من الجالة، والحيطية
 والفاس، فلا يقمع من كافر، ولا صبى غير مميز، ولا جنب، ولا خالض، ولا نفساء.

(٦) أوكنائك ( حقيقة الاعتكاف ا المكث في السنجند، نبية التقرب إلى الله . تعالى . فلو لم يقع المكت

يه بي هذا الدليل على سهار العاد محكف بعد موجد من المسجد بسرد به مدة المكافه اد لم يصيل على الداري وإذا العام كرد عن العرامية محمد ورحاء عال بضين على عبره ولكوم أنهى أه وأكمل الاعرادة . وقد المرامية على المرامية المرامية كرد عالم أن أن كرد المواصلة والمحكمة والمرام المن المقدم عام عداد والما

ره باشر الطحاء أي شرح مسيداً منت بكراه أنه الذات أن يكي غير معلقتات في الاعتكاف، أن رسا فقريد مه صرفين عليه أ أو عربه علين فكره الترجيل لقديد، مع أنه يجمع أمان ومعقوم الأعراب والدعيرا، وعرب معتامات إلى الخرج واقد عرب لل أرمان في يبسل أعلك إلى الأم في راض عمله في عليها، معيار كانه في مرف الحصورة مع أوراحه ورفعها الهم أمل القصود الاعتكاف، وهم المعتمد بأنهام التهيء. وهم أرما وقدم،

في المسحد، أو مع أهدار منه الطاء في لا معقد الاعتكاف، أما وجوب البية ؛ للقول ابند تعالى : في إرا أرازة إلا المشارط أنه تجيب لذ انقرام المهد من واقول الرسول المؤيد ولها الأعمال بالنبات ، وإما لمكل المرئ الما توى الرسس تخريده إلى رأما أن المسحد لابد منه ؛ فعول الله تعالى : في ذير المسحد ، فأشر شكيلون ال المنتبية إلا العرف (١٥٠) ، ووجه الاحتدال ، أنه مو صنح الاعتكاف في غير المسحد ، فم يحص ثم يم المباشرة بالاعتكاف في المسجد ، لأنها منافية الاعتكاف ، مقلم ، أن المعلى بيان أن الاعتكاف إنما يكون

(٧) وأي الفقهاء في للسجد الذي يتقذ فيه الاعتكافي: اجبلف الفهاء في السجد الذي يصح الاحكاف فيه المنافظة في السجد الذي يصح الاحكاف فيه المنافظة أنها روي أن التي الجيه قال ( كل مسجد له مؤدن وإمام الماحكاف فيه يصلح الروانات الحسن ونقام فيه الحماعة أنها روي أن التي الجيه قال ( كل مسجد له مؤدن وإمام الاعتكاف في يصلح الروانات روانا المارقطي الاعتكاف في المسجد المرافظية المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة المنافظة الكراء ولا يعتكد المنافظة الأن الرسول يجيم المسجد المنافظة المنافظة في المنافظة الكراء ولا يعتكد في غيره المنافظة في المسجد المنافظة في المسجد المنافظة في المنافظة في المنافظة الكراء ولا يعتكد في غيره المنافظة في المسجد أن المنافظة في المسجد أن المنافظة المنا

هنوم المعتكف المعتكف إن صام ، فعسن ، وإن لم يصب ، فلا شيء عليه ، ووى المعتري ، عن المرادي المعتري ، عن المرادي المنظم ، في المرادي الله الله المن عمر - رضي الله عهدا - أن عمر ، قال ، ما وسول الله ، إلي بدرت في الحاداد أن أسكف البلة في المسجد ، فإلى الله ، في المراد وقال ، الإفاد بالبواد بالبواد على المسجد ، في الله ، ووى سعيد من مصور ، عن أن سصوم لبس شرفاً في صحة الاعتكاف ، إذ إنه لا يصبح الصيام في الليل ، ووى سعيد من مصور ، عن أن سعيد ، فإلى المراز ، في أن أن أعلى عليه المراز ، أن أن أعمد على نفسها ، فقال الإمري الا اعتكاف ، فسألت عمر من عبد المراز المعسر ، عن اللهم ينهج أن المحاد على نفسها ، فقال الإمراز ، الا معلى عليه على نفسها ، فإلى الا معراد من اللهم ينهج ، فالله نفسها ، فإلى المحاد على نفسها ، فإلى المحاد على نفسها ، فإلى المحادي : وقد اعتلف أن يحده على نفسها ، فإلى المحادي : وقد اعتلف اللهم على نفسها ، فإلى المحاد على نفسها ، فإلى المحادي : وقد اعتلف المحدي ، ووقد اعتلف المحدي ، في المحدي ، ووقد اعتلف المحدي ، وقد اعتلف المحدي ، وقد اعتلف المحديد المحديد المحديد المحديد المحدي المحديد ، المحديد ال

علي ، ومن مسعود ، أنهما فالا : إن شاء صام ، وإن شاء أفطر . وقال الأور عي ، ومالك : لا اعتكاف ، إلا يصوم ، وهو مدهب أهل ارأي ، وروي ذلك على ابل عمر ، وابن عباس ، ومانشة . وهو قول سعيد س النسب ، وعروة بن تازيم ، والزهري .

وقت دخول المعكف والخروج مصه : ثناء أن الاعتكاف الدوب ليس له وقت محدد، فعني دسل الممتكف المستحدة وتوي التقرب إلى الله بالمكت بيعاء صار معتكفاء حتى يحرج والإفائوي اعتكاف العشر الأواخير من رمصان ، فإنه يدخل معكفه قبل عروب انشمس ؛ قعم لمخاري ، عن أبي معيد ، أن البي الارة قال: أمن كان اعتكف معني ، فليعتكف للعشر الأواسرة براساء به ١٧٠٪ ( والعشر ١ اسم لعدم الليالي، وأول الليالي العشر قبلة رحدي وعشرين، أو ليلة العشرين. وما روي، أنه التيرة كان إدا أراد أن يعنكف والمبلّى الفجر واثبر يامس معتكفه إمساء ١٩٣١ ( (٥) وأواار- (١٥١٤). والدماب (٩٩١) والمسامر ومهروري والراماحة و١٩٧٧ وإلى فيمعاه وأأنه كان يدخل فلكان الذي أعده للاعتكاف في المسجد و شًا وقت دحول المسجد للاعتكاف. فقد كان أول الليل. ومن اعتكف العشر الأواحر من ومضاف، فإنه يخاج بمد غروب الشميس ، خريوم من الشهر ، عند أبي حيف والشافعي ، وقال مالك ، وأحمد الذ سرج بعد غروب الشمس ، أجراف والمستحب عندهما ، أن يغي في الممحد حتى يخرح إلى صلاة العبد ا وروى الأثرم بإسناده، عن أبي أبوت، عن أبي ثلابة، أنه كان يبيت في المسجد البلة الفعر، ثم خار كما هو إلى المبد، وأكان . بعني في اعتكافه . لا إلفي له خصير ، ولا مصالى وحلس عليه ، كان يجلس كأم بمض القوم، قال " فأنيه هي بوم الفطراء فإدا في حاشره تجؤلونية فزينة : ما ظلتها إلا معص بناته ، فإذا هي أمةً له فأعنفها . وغذا كما هو إلى العيد . وقال إراهيم : كانوا بحدون لمن نفتكف العشر الأواحر من ومضال أن يبيت ليلة العظر في الأسجد، ثم يغمو إلى اللصلَّي من الشبحة. ومن نشر اعتكاف نوم أو أباء مسمة: أو أواد دائلة الطوغان فإنه بدخل في اعتكامه قبل أن بنبين له اطلوع العجراء وبحرج إدا عام جميع فراص الشمس؛ سواء أكان دلك في رمصان، أم في عيره، ومن للو عنكاف للله أو بالي مسعاة. أو أراد ذلك تطوقا ، فإنه بدخل فين أن يتم عروب حميع قرص الشمسي ، ويحرج إذا نبي له طلوح العجر . قال اس حرم: لأن مبدأ الفيل إتر غروب الشمس، وتمامه بطنوع الفجر، ومسلأ اليوم بطاوع العجر، وتمامه معروب الشمال، ولمن على أحد، إلا ما النزم أو نوى ، فإن نشر اعتكاف شهر، أو أراده نطوعًا : فعداً الشهر من أور ليلة ماه ، فيدخل قبل أن يم تووت حبيع قرص الشمس : ويخرج إذا عالت الشمس كفها من أحر الشهراة مبوقه ومضاك وعيري

ما يتمستحب للمعتكف ومة يكرة لها: يستحب المعتكف أن يكثر من نوافل العادات ، ويشعل غسه بالعملاة ، وتلاوة القرآن ، والسبيح ، والتحميد ، والتهليل ، والتكبير ، والاستعمار ، والعملاة و لسلام على المي ، صدوات الله وملامه عليه ، والدعماء ، وبحو ذلك من الطاعات التي تقريبه إلى الله - نعالى - ولعمل المي محافة الجل فاكرة ، وكا بلدحل في هذا البات دراسة العمل ، واستذكار كتب التفسير ، واطاعت ، وقراءة سهر الأنبياء والصالحين، وغيرها من كتب الفقه والدين، ويستحب له أق يتحد حياة في صحص المستحد، انتفاة بالدي بهجة. ويكره له أن يشعل نسبه ، عما لا يصبه من قول أو عسل ؛ لما رواه النوصفي، والن ساجه، على أن الذي التي التيليخ قال: يص حسن إسلام المره تركه ما لا يصبه ، إلى الدين و ١٠٠٧) وابن ساجه (٢٩٧٧). ويكره له الإسبنك عن الكلام ؛ غلاً مه أن ذلك بما يقرب إلى الله ؛ فظلاً به أن الما يتها الذي يتابع بيرب إلى الله ؛ فظلاً نقد ووي المخاري، وأبو داود، ولين ماجه، عن ابن عباس، قال : بهنا الذي يتابع بحصب إدا هو برجل قائم، فسأل عنه؛ فقالوا: أبو إسرائيل، نسر أن يقوم ولا يقعد، ولا يتعمل، ولا يتعمل ولا يتعمل عبار وعصوم، فقال الذي يتجهز فلود والمواد ، عن على عليه أن الذي يتجهز قال : ولا يلتم سد وأبو داود ، من على عليه أن الذي يتجهز قال : ولا يلتم سد احتلام، ولا ضمات يوم إلى المبراء المبراء والود، عن على عليه أن الذي يتجهز قال : ولا يلتم سد احتلام، ولا ضمات يوم إلى المبراء "أبو داود ، عن على عليه أن الذي يتجهز قال : ولا يلتم سد

#### ما يباح للمعنكف : ياح للمكس ١٥ .أتي:

۱۱ عروجه من معتكفه : قوديم أهاه ؛ قالت صعية : كان رسول الله ﴿ فِيْقِ معتكفاً ، فأيته أزوره أيالاً ، فحد فحد فحدت ، فانقلبت ، فقام معي ؛ إيقيبي (٤٠٠ » وكان مسكنها في دار أسامة من زيد ، فحد رجالاً » من الأنصار ، فعما رأيه النبي ﴿ فِيْقِ ، أمرعه ، فقال ختى ﴿ فَيْقِ ؛ وعلى رشابكما ؛ إنها صامة ، ناب ختيه ، قالاً : مبحان الله ، بنا رسول الله ، فان : فإن الشيطان يجري من الإسان مجرى الله ، فحشيت أن يقذف في قلوبكما شيقاء أو : قال وشؤاه (١٠٠٠ ) رواه البحاري ، ومسقم ، وأبو داود ، إضماري (١٠٥٠ ) رستم (٢١٧٥ ) وأبر ناود (٢٤٧٠ )).

۲- نرحیل شعره : وحلق رأسه ، ونقلیم أفلفاره ، وتنظیف البدل من انشهر والدون ، وبس أحسن التبات ، والتطب بالطب ؛ قالت عائمة : كان رسول الله رفخج يكون معتكفاً مي المسجد ، فيناولني رأسه من حلل الحجزة ، فأغسل وأسه ، وقال مسلم : فأرتحله (۱۲ وان حائض ، رواه البخاري ، ومسلم، وأبودارد ، (۱۳۰۷ م) وساء (۱۹۷ و (۱۹ وار دور ۱۹۹ م) .

٣- الحروج فلحاج ة الذي لابد منها ; فالت عائشة : كان رسمول الله الجيمة إذا اعتكف، أيدني إلى وأسم، فأرجّله، وكان لا يفخل البيت، إلا حاجة الإنسان. رواه المحاري: ومسلم، وتجرهما . (محاري

<sup>(</sup>٧٥٠ يسمي من فعده أناه ميثا بعد بلوجه د والصمات مي السكودي.

<sup>(27)</sup> ومعا سنها ، فلا الشاطعي اوقد أن حرج أمر المسجد أمنها ليأسها سرقها . وفي الله حيثة لمن وأن أن الاعتكاف الابتعد والاحرج في - واحب ، وقد لا يتع المحكم من رمان مهروب

الله مكني من الداهلي أنا طلك كان مه شفقة عميهما، لأنهما تو طبا ما فان سود كفران يؤدر بل يتجابهما ذلك (19 يهلك)، وفي تزيج الل عما كراس إراضه من مصيد طالبه كما في محلول إبل فهية والشخص ماضر مدعد عهدا طبقين وطال للشافعي، ما نقيمة الخلف إن الشخص فكما فاضرا فك الله من الايطال بكم طال السودة الا أنوا في يكافئ البسهم، وهو أنهن الله في مرضه الفقال ابن المبينة ، مزاه الله عمد لقدما معيد سلك يلا كلام تعيد

(١٠٠- ٣) ومسلم (٢٠٩٧) وأبو هاود (٢٤٦٧) والترمدي (٢٤٨٠٤) . وقال الن التنفر . أحميع العلماء على أنّ الشمينكين أن يبحرج من معتكف للغائط والنولء لأن هذا تما لابند منه، ولا يمكن معلم في المسجد، وفي معناه، الحاجة إلى المأكول والشروب، إذا لم يكن له من يأتِه به، فله الخروج إليه، وإن بعثه القيء، فله أن لخرج ١ ليقيء خيارج المسجد ، و كلّ ما لالد ميه ، ولا يمكن فعله في المسجد ، قله حروحه إليه ، ولا يفسد اعتكافه ما لم يطل. انتهى. ومنل هذا الحروج الغبيل من الجنام، وتطهير الدناء والتوب من النجاسة؛ روى سعيد بن مصنور، قال: قال على بن أبي طالب: إنَّا اعتكف الرجل، فلياسهد الجمعة، ولبحضر الجبازة، وليعد المربض، وبيأب أهله بأمرهم بحاحبه، وهو فائم. وأعان تكليم ابن أخته بسنعمائة هرهم من عصاله . أن يشتري بها حادثنا ، فقال : إني كبت معتكفًا . فقال له على : وما عليك تو خرجت إني السوف ، هابنمت؟ وعن قنادة، أنه كان يرخص للمعنكف أن يتبع الجنارة، ويعود الريض، ولا يجلس، وقال إبراهيم التخعي: كانوا يستحون للمعتكف أن يشترط هذه اخصال، وهن له، وإذ لو بشترط، حيادة الريض، ولا يدعل ستقاء ويأتي الحممة، ويشهد الجنازة، ويخرج إلى الحاحة. قال: ولا يدعل العنكف سفيفة، إلا لحاجة. قال الحطامي , وقالت طائفة ; للمحتكف أن يشهد الجمعة ، ويعود الربض، ويشهد الخنازة . وروي ذلك عن علي يُنهُمُهُمُ وهو قول سعيد بن جبير ، والحسن النصري، والنحمي. وروي أبو دارد، عن عائشة ، أن النبي خِلِيج كان بمر بالمربض ، وهو معتكف ، فيسر كما هو ، ولا يعرّج بسأل عنه إل و درد (٣٤٧٠). وما روي عنها من أن النمية على المعتكف. ألا بعود مريضًا ، فمعناه ، ألا يخرج من معتكفه ، قاصدًا عبادته . وأنه لا يضبق عليه أن يمر به ، فيسأل عبر معرج عليه

إن أن بأكل وبشرب في المسجد، وبنام عيد، مع المحافظة على تظافته وصيائد، و مه أن يعقد العقود
 أنيه، كمقد النكاح. وعقد البيع والشراء، وتحو ذلك.

ها يبطل الاعتكاف : يبطل الاعتكاف بمعل شيءِ بما يأتي :

الد الحروج من المسجد، لغير حاجة هممًا ، وإن قل، فإنه يقوت المكث فيه ، وهو ركن من أركانه .

٣- الرِّفَّةِ؟ لمَا أَمَانِهَا للعمادة ، ولقول الله ، تعالى . : ﴿ لَيْنَ أَشْرُكُ لَيْنَكُ فَا لَكُ ﴾ والرس ( ٦٠ ] ٠

 ٣٠ ٤٠ د. ذهاب العقل، بحبود أو سكر، والحيص والنماس؛ لفوات شوط النميير، والعلمارة من الخيط والتقامي.

بن الوطوع القول الله تعالى: ﴿وَإِلَّا يُبْنِهُ عَنَ وَالنَّهُ عَلَيْمُونَ فِي تَلْتَصِيدُ مَنْهُ خُدُو أَقَدِ فَكَرْ تَغَرْبُوهُ كُولُهُ اللّهِ وهو معتكف مأها النبية واللسس بشهود. فقد قال أبو حنيفة ، وأحمد : قد أساء ؛ لأنه قد أبي بما يحرم عنيه ، ولا يعسم تعكان إلا أن بزل. وقال معلى : بند اعتكان إلا أن بازل. وقل فقد ما كما أبو أبرل ، وعن الشيفة والمجان عمومة ، فقد ما كما أبو أبرل ، وعن الشيفة والمجان في يوايتان ، كالمدهن . قال ابن رشد : وسبب احتلافهم ، هن الاسم المشترك بين الشيفة والمجان أبو على أبواع الاسم المشترك ؛ فمن قصل إلى أن له عمومًا ، قال : إن المبشرة في قوله عمومًا ، قال: إن المبشرة في قوله .

تعالى:﴿وَلَا لَيْهِيْرُونَى يَأْتُشَدُ عَكِيْمُونَ فِي النَّتَنِيةِ﴾ الطائر على الجماع، وعلى ما دونه، ومن لم هر له خموطا، وهو الأشهر والأكثر، قال: يعل إما على الحماع، راما على ما دون الحماع، قانا قلنا: إنه يعل على الحماع للجماع، يطل أن يدل على عير الحماع؛ لأن الاسهالواحد لا يدل على الحقيقة والحجاز مقا، ومن أجرى الإنزال ممرفة الوقاع؛ قائمة في معناه، ومن خالف؛ قائمة لا يطلق علمه الاسم حقيقة.

قبضاء الاعتكاف: من شرع في الاعتكاف مدنوعًا، ثم فطعه: استحد له قضاؤه، وقبل: يحب، قال النرطاي؛ واعتلف أهل العاو في المسكف، إذا قطع اعتكافه، قبل أن يسم على ما نوى ا فقال مالك: إذا الفطى المتكافه، وحب عليه القطعاء، واحمعوا بالخديث، أن الشي الخلق حرح من اعتكافه، فاعتكله عشراً من شوال. وقال الشافعي آبان لم يكن عليه أن السكاف، أو شيء أوجبه على غده، وكان معلوطًا، فحرج، فليس عليه قضاء، إلا أن يحب ذلك اعتبارا منه. قال الشافعي وكان عمل لك أن لا تدخل فه، فإذا دخل به إلى عمل لك أن لا تدخل فه، فإذا دخلت فيه، وحرجت منه، المين عليك أن تقضي، إلا أخبح والعموة، أما من نمو أن يعتكف يونا أو أباقا، ثم شرع به وأفساء، وحب عنه فضاؤه، مني قفر عبيه، باتعاق الألمة، فإن مان قبل أن يغضيه ، لا يقضى عاد، وعلى أحمد، أنه يجب على ربه أن يفضي ذلك عنه، روى عبد الرواقي، عن عبد المكان إن أما مانت، وعليها عن عبد المأد بن عمد، يقول ، إن أما مانت، وعليها منكاف، فسأنت ابن عباس، فضال: التمكف عبها، واسم وروى سعيد بن معموره أن عاضة المتكف عرائيها وسم وروى سعيد بن معموره أن عاضة

## العتكفُ يثرةٍ مكانًا من المسجد، وينصبُ فيه الخيمةُ :

(وي أن ماحد، عن أن عمر - رضي الله عمهما - أن وسول الله بهيج كان يعتكف العشو الأواسر
 من ومصال والمبعثري (۲۰۰۷) وصالح (۱۹۷۱) (۲: وبن ماحد (۱۹۷۲) وأحمد (۱۹۲۴). قال ماقع : وقد أو لسي عبد الله من صهر ظكان الدي كان يعتكف فيه وسول الله بهيج.

۳- وروی عنه آنه اربیخ کان اوا اعتکف ، طرح نه فراش ، آو بوضح به سری وراه آسطوانهٔ تنویهٔ ۱۹ رابی ماهم ۱۷۷۷ والبیهنی ۱۷۴۶ و ۱

٣- وروي عن أي سعيد الحدري، أن النهي إيتان اعتكف في صد تركية، على سدتها 11 قطمة حصير ارمتولاً التحاري (٢٦٩) ومسام (٢١٩)، (٢١٩) وأحمد (١/١٠) ولي ماحد (٢١٧٥).

غفو الاعتكاف في مسجد معين: من نفر الاحتكاف في المسجد الخرام، أو النسجد التنوي ، أو المسجد التنوي ، أو المسجد الأقصى ، وحدب عليه لوفاه سفره ، في المسجد الذي عده ؟ لقول رسول الله يزين : 10 نشد الرحال ، إلا في ثلاثة مسجد ، السحد ، فرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي حفاه ،وسن الحراجين . أما إذا المفر الاعتكاف في غير هذه النسجد الثلاثة ، فلا يجب عليه الاعتكاف في المسجد الذي عيد، وعليه أن

ا والحق أسعونة الطالبية والحركس العداملة عليه العلى تبدر الإداملية . الم استهدار أي دالمها وإلا والراجاج الطيبو على النهاسجي لا ينظر عها أنبد

يعتكف هي أي مسجد شاء الأن الله - بعاني - لم يجعل لعبادته مكنا مثب ، ولأن لا فصل فسجد من المساحد على مسجد أمر : إلا المساحة الثلاثة ، فقد ثبت أن رسول الله الإيزان : فصلاةً في مسجدي حذا أفضل من ألص صلاد ، فيما سواه من المساجد ، إلا المسجد الحرام ، وصلاةً في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا ، عالة صلاقه ، سن تخريحه) ، وإن ندر الاعتكاف في المسجد الدوي ، حاز ته أن يعتكف في تسجد الحرام ؛ لأنه أفصل مه



# الجنانز": ﴿

أقاب السنسة في المسرض والطلب: الرس: جاءه، الأحاديث مصرحة، بأن المرض يكفر السينات، ويحجو الذنوب، بذكر بعضها فيما يلي :

٠ روى البخاري، وحسلم، عن أي هريوه، أن اللسي وهيج قال: ومن يرد الله به خيرًا، كيسب منه. وُالْمَخَارِيَّ وَهُ ٢٠٦٥) ومثلك في المُوطِّعُ (٩٤١ / ٢١) وأحمد (٢٢ / ٢٣٧) وبين حبان (٧٠ / ٢٩).

٢- وروبا عنه ، أنه چاي فال : وها معيب المسلم من نصب ، ولا وصب ، ولا هم ، ولا حزت ، ولا أذى ، حتى الشوكة بشاكها ، إلا كفّر الله يها من خطاياها . والبخاري (٥٦١٣) (٩٦١٣) ومسلم (٢٥٧٣) (٥٦١).

٣. وَرَوْى السخاري، هن ابن مسعود، قال : دخلت على رسول الله بَنْفِق وهو يوعلت، فقلت : يا رسول الله ، إسك موعمك وعكَّا شديدًا ! قال : «أحمل ، إني أوعك كما يوعث<sup>( ٢٥</sup> وجلان منكم» . قلت : ذلك أن لك أجرين؟ قال : فأجل، مثلك كذلك، ما من مسك يصيه أذى ؛ شوكة قما يوقها، إلا كقُر الله بها سينانه، كما تحظ الشجرة ووقهاه . والمحاري (١٠٤٤) ومسلم (١٩٥٥).

 ق. وروي عن أبي هربوة ، قال : قال رسول الله بينجيج : ومثل الحيمان كمثل الحامة من الررع ، من حيث لتمها الربح كفائمها، فإذا اعتدلت تكفُّأ بالبلاء، والفاجر كالأرزة حساء معتدلة، حتى يقصمها الله إذا شاءة ، [البعاري (١١٤٥)] .

اللصيب عشد المسوض : على المريض أن يصبر على ما بنزل به من ضر ، فسا أعطي العبد عطاء خيرًا وأوسع له من الصبر .

١٠ روى مسلم، عن صهيب بن سنان، أن النبي بطيخ قال : وعجبًا لأمر المؤمن إن أمر، كله سهر ، ولهس ذلك لأحد إلا المؤمن ؛ بن أصابته سراه شكر . فكان خبرًا له . وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خبرًا لهه . (مسلم (۲۹۹۹) وأحمد (۲/ ۲۳۲، ۲۲۲) وانن حيان (۲۸۹۹).

٣. وَرَوْنَ الْمِخَارِي، عَنْ أَنْسَ، قال: سمعت رسول الله جِهِيَّةِ بقول: قال الله . نعالي . قال: إذا البقيت عبدي محببتيه فعبير ، عوضته منهما الخيفة . يريف عينيه - والبحري (١٩٣٥) وأحمد (١٤٤٠).

٣- وَزَوْى البَّخَارِي، ومسلم، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس، قال : ألا أربك امرأة من أهل المشاهة فقلت : يلي . فقال : هذه المرأة السوداء، أثث السي بينامج فقالت : إني أصوع وإني أتكشف ، فلاع اللَّهُ لِهُ لِللَّهِ مِنْ الْمُعَالِّ وَإِنْ مُنْفِقُ صَبَّرِتَ ، وَلَكَ الْجُنَّةِ ، وَإِنْ شَنْفِ دعوتِ اللّه لَ تَعَالَى . أن يعافيك؟ و ر فقائت : أصبر , شم قالت : إني أنكشف ، هادع الله , تعالى , لي ألا أكنسف . قدعا لها . والبحاري (٢٥٠٠ه) ومسلم (۲۵۲۱)] .

و () الحسائق " صبح حشره مي حتوه إلا ستوه (٣) الوطنك ( مرابة منظمي وألف بشال: ووعك المؤمن وحكّا ووعكه بهو موعوك . أي الشعامة

شكوي المويض: يجوز للمريض أن يشكو للطبيب والصديق ما بجله من الأكم والرص ، ما لم يكن لالك على سبيل انتسخط، وإظهار الجزع. وقله نقلهم فول الرسول بينج: «إني أوعك كما يوعك وجلان منكمه . [سنق تخريجه]. وشكت عائشة، فقالت لرسول الله الجليم: وقرأساه، قفال: فبل أنا وارأسامه . والمحاري (١٦٦٥). وقال عبد الله بن الربير الأسماء، وهي وجعة، كيف أبدينك؟ قالت: رجعة. وينبغي أن يحمد المربض ربه قبل ذكر ما به! قال أن مسعود: إذا كان الشكر قبل الشكوى. فيس بشألًا، والشكوى إلى الله مشروعة؛ قال يعقوب: ﴿ إِنَّمَا أَشَكُواْ مَنْيَ وَهُرُونَا إِلَّ أَفُو ﴾ و يوسمن (١٩١٤). وقال الرسول ﷺ . اللهم إليك أشكو ضعف قوتي (١٠٠٠ (الطبران كما في مجمع

المريض يكتبُ له ما كان يعمل وهو هماميخ : وَرَوْى البخاري، عن أبي موسى الأشعري ، أن النبي بظلة قال: وإذا مرض العبد، أو سافر ، كتب له مثل ما كان بصل مقيمًا صحبحًا، . والمحدي (٢٩٩٦) وأمر «وه وقف جهر وأحيد وفات فقراك

هيادة الريطن : من أدب الإسلام أن يعود المسلم المريض، ويتفقد حاله ؛ تطبيبًا لنفسه ، ووفاء بحقه ؛ قال ابن هياس : عيادة الريض أول يوم شبة ، وبعد دلك تطوع . وزؤى البحاري ، عن أبي موسى ، أن النبي بيهن قال: الطعموا الحاقع، وعودوا المريض، ولأكوا العاني(٢٠٠ [فيحاري (١٤٩٠]. أززى البخاري، ومسلم: 1 حق للسلب على المسلم مست . قبل " ما هن يا وصول الله؟ قال : وإذا لقيته فسلم حليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك مانصح له ، وإذا عطس فحمد الله فنسته ، وإذا مرض نعمه ، وإذا مات فانبعه . راليخاري (۱۹۴۰ع ومسلم (۱۹۹۱)).

 روی بن ماجه، عن أي هريرة، قال: قال رسول الله بينين: ومن عاد مربعًا، نادي مناد من المسماد : جنب ، وطاب محشاك ، وثبوأت من الحنة منزلاً ، والترمذي (٢٠٠٨) وابن ماجه (٢٤٤٣) وابن حبان

٢. وَرُوْنَ مَسَلَمَ ، عَنْ أَي هَرِيرَة ، أَنْ رَسُولَ الله بِينَ قَالَ \* وَإِنَّ اللَّهُ ﷺ يَقُولَ عَوْمَ نَصَيَاتَ ؛ وَالْبِي أَدْمُ ، مرضية فلم تعدني . قال: يَا وب، كيف أعودك وأت وب العالمين ! قال . أما علمت أن عبدي فلامًا مرض فلم بعده، أما علمت أتك بو عدته، لوحدثني عنده. يا ابن أدم، استفعمتك فلم تطعمني. قال : يارب ، كيف أطيسك وأنت ربِّ العالمين! قال : أما علمت أنه استطمسك عبدي قلان فلم تطعمه ، أما عممت و أنك لر أطعمته ، لوجعت دلك عندي . يا ابن آدم ، استسقيتك قلم تسقيي . قال : يا رب ه كية . أسقيك وأنت ربّ العالمين! قال: استسفاك عبدي فلان ضم نسقه ، أما علمت أنث لو سقيته ، الوحات ذلك عنديه ، [مسلم (٩٩٥٠)]

٣. وعن توبان، أن النبي بهيج قال: وإن المسلم إذا عاد أنناه المسلم، لم بزل في تُنوفيز الجنة، حتى

ين العاني: الأسوء

برجع» . قبل : با وسول الله ، ما خوفة الجنة؟ قال : وجناهاه ( ` إسسام (٢٥٦٨) وأحمد (١٨٢٥) والترمذي . ((534)

٤- وعن على عُظُّهُ قال : سمعت وسول الله ﴿ لِللَّهُ بقول : ٩ ما من مسلم بعود مسلماً غدوةً ، إلا صلَّى عليه سبعون ألف ملك ۽ حتى يُسي ، وإن عاده عشيةً ۽ صلَّى عليه سيمون ألف ملك ، حتى يعبيح ، وكنان له عربيف (٢٠ مي فلطنة) . رواه الترمذي : وقال : حديث حسن . [أبو دود ٢٠١٩) والتربدي (٩٦٩) وان ماسد (١٤٤٦) رأحيد (١) ٧٧ و١١٥).

آفتاكِ العيادةِ: يستحب في للعيادة أن يدعو العالد المبريض بالشفاء والعافية، وأن يوصيه بالعسر والاحتمال، وأن يغول له الكالمات العقبية التي تطبب نفسه، وتقوي روحه؛ فقد زُوي عند ﷺ، أنه قال: وإذا متحلتم على المريض، فنفسوا لها<sup>ئتي</sup> في الأجل، فإن ذلك لا يود شيئة، وهو يطرب نفس المريض». والترمذي (٢٠٨٧) وان ماجه (١٤٢٨)]. وكان، صنوات الله وسلامه عليه، إذا دخل هلي من يعود ا قال : لا يأس، طهور إن شاء الله ١٠ [البخاري (٣٦٥٦)]. ويستحب تخفيف العيادة وتقليلها ما أمكن، حتى لا يتقل على المريض، إلا إذا رغب في ذلك.

عيسادة النمسة، الرجمال : قال المخاري: ١ باب عبادة النساء الرجال ، وعادت أم الدرداء رجلاً من أهل المسجد من الأنصار . ورُوي عن عائدة ، أنها قالت : لما قدم وسول لفته 樂 المدينة وعك أبو بكر . وبلال - رضي الله عنهما . قالت : مدخلت عليهما فقلت : يا أنت ، كيف تجدل؟ ويا بلال ، كيف تجدل؟ قائلت : وكان أبو مكر إذا أحذته الحسى ، يقول :

والمعرث ألامي من شراك نطاء

كلُّ العربيُّة مصبِّح في أهله "

وكان بلال إذا أتلمت عنه، يقول:

بواد وحسولي إذخر وجليل وهل تيدون لي شامة وطفيل ألا لبت شعري عل أينن لبلة وهل أردن بوت مياء جيشةٍ

قائلت عائشة؛ فلبعات وسول الله ﷺ، فأخبرنه، فقال: اللهم حبب إليما المدينة كعبها مكة أوأشده فللهم وتسخحهاء وبارك لنا في مدها وصاعها، وانقل حقاها، فاجعلها بالجحفة، [البخاري (۱۸۸۹) وصفر (۱۸۸۹)

هياهة المسلم الكافر : لا بأس بعيادة المسلم الكافر . قال البخاري : 3 باب عبادة المشرك 1 ؤروى عن أنس ﷺ أن غلامًا ليهود كان يخدم التي ﷺ و فمرض فأناه النبي ﷺ يعوده ؛ فقال: أسلم؛ فأسلم. [أبر داود (٢٠٩٥)] . وقال معيد من المسيب عن أبيه : لما محضرَ أبو طالبٍ جماءه النبي 義義 .

العبادة في الرمة : روى أمو داود عن زيد بن أرتم ، قال : عادني رسول الله كِيَّة ، من وجع كان بِعَنْتَي . [أمر فاوة (١٠٤)].

<sup>(</sup>۱) الحتى : ما يبسى من الشو (۲) الحويف : الشير الخووف أي : الجنبي .

<sup>(</sup>٢) تضوا له التي طيعود في طول أبت .

طلب الدعاء من الريض: روى من ماحه عن شهر بالتجاء قال: قال رسول الله اليليق . فإذا دخلت على مريضي مهره طيدخ لك ، فإن دعاءه كدعت الملالكذبا؟ . إس ماحه (١٥٥٥)] ، قال في الرواند : ورسامه صحيح ورجاله لفات : إلا أنه مقطع .

التنداوي : أمر الشارع بالنداوي في أكثر من حديث :

آ روى أحيد وأصحاب السنن وصححه الومدي عن أسامة بن شرباك ، قال: أقيت السي يخلف وأمينجابه كان على رؤوسهم الطورائ أستنست ، ثم فعدت محد الأعراب من هاهنا وهدهنا، خفالو : بارسول الله ، أنداوي؟ فقال: وتدووا فإن الله تعانى لم يسمع دائر إلا وضع له دوائ عبر داءٍ واحديد بهرم؟ . أبو دود (١٨٥٠) وتدريدي (٢٨٠٤) والرماد (٢٤٣١) وأسيد (٢٨٠٤)]

. ٧ - وروى التسائي واس ماحه والحاكم وصخعه عن بن مسعود : أن النبي پريين قال : الإن الله حريبزل وال إلا أنزل له شهاة فتدوواه (إلى ماحه (٢٥٢٦ و٣٤٢٨) و حاكم (١٤ عاد) - .

۳ . وَرَوْنَى مَسَلَمَ عَنِ حَالِمَ } أَنْ رَمُولَ اللَّهَ جِيرَةٍ قَالَ : فَأَكُلُ دَامِ دُواكَ، فَإِذَا أَسَبَ دُواتُمُ الدَامِ رَمَّ فِإِذَانَ اللَّهُ (إستَمْرَ رَفَّةً ) و ٢٩) وأحد (٣/ ٢٠٠٤)

ا التداوي باغوم: رهب حسهور العلماء إلى حرمة الندوي بالحمر وتمبرها من انحرمات، وسندلوا بالأحديث الآتية:

 ا. روى مسلم وأبو داود والترمذي عن رائل بن حجر العضومي: أن طارق بن سويد سأل النبي ﷺ 8
 عن القسر يفسعها تشواه؟ قفال : (البها ليست مدراي وتكنيه دائم . فأفاد الحديث حرمة الندوي بها م وأخير بأنها داء ........ (۱۸۰۵) (۱۷) وأنو داود (۳۸۷۳) والترمدي (۱۹۲۵).

لا ، وزوى المهقى وصبحته ابن حبالا ، عن أم سلمة : أن النبي عجرة قال : إن الله تم يحمل شفاءكم
 فيما حرم عليكم ، . وذكره المخاري عن اس مسعود ، إلليخرى نصبة (٢٨٠٠).

 ٣ . وزؤى أبو دارد عن أبي الدرداء: أن السي بيجيج قال: ابن الله أبزل الدان والدراء: رجمن لكال داء دواتا ، فتداووا والا انتحاووا بحراءا . (أبو دارد (٣٨٧٤)) . وهي صده إسساعيل بن عياش ، وهو ثقة هي السامين ، ضعيف في الحجازين .

1 - ؤزؤى أحمد ومسلم والترمدي وامن ماحه عن أبي هرورة قال ( فنهي رسول الله ١٣٥٠) عن اللغواء
 1 - فزؤوى أحمد ومسلم (إداد ٢٠) وأن ماجه (٢٥) وأحمد (٢٠) هـ ٢٠).

- والقطرات القبله غير الخذهرة ، والتي لا يكول من شأنها الإسكار ، إذ الخلفات بالدو ، أنركب لا أمره ، مثل غايل من لحرمر في لتوت ، أعاده في الحار .

الطبيب الكافر : وفي كتاب 4 الآداب السرعية ٢ لابن مفلح . وقال النسخ علي الدين : إذا كان المهودي

جوان استطاع المرأة : محور علو بل أن يعاوى الرأة ، وبجور المرأة أن تداوى الرحل عند المضرورة . قال المخارية على بساوي الرجل الرأة والرأة الرحل ، ثم روف عن رئيخ بت معود من علا او ، قالت . كنا أم و مع رسول الله المختلف تسفى الفوم ، وتخديهم وقرد القبلى والحرسي إلى علدية . الإجداري (١٧٩٥) وقال المختلف في د المفتوع : بحور معاولة الأحال عند الصرورة ، وتغاير بقدوها عبما ينعلق بالنفر ، والحجل وقال المختلف ، وقال من مغلج في اكتاب ، الأداب المشرعة ، والعام وست المرأة ولم يوحد من يعشها غير رجل ، حال له مها نظر ما تدعو المؤاف المها نظر ما بدعي الفرجين ، وكذا الرجل مع الرحل ، فال الرجل عبد من هوجيد ، فال المناس المهاجة إلى نظر ما بدعو المؤاف عليم على وجيد ، فال المناس المهاجة إلى نظرها عنه حتى وجيد ، فال المناس المهاجة إلى نظرها عنه حتى وجيد ، فال المناس المهاجة المهاجة والى نظرها عنه حتى وجيد ، فال المناس عند الصرورة ، النهى .

العلاج بالرقى الكوالأدعية : بشرع العلاج بالرقى والأدعية إذا كانت مشتملة على ذكر الله ، وكانت اللفاظ المربي الشهوم لأن ما لا يقيم لا مؤس أن يكون فيه من الشراء ، فعل عوف من مالك ، وقال الشهاء على المقاطئة ، فقال : العرضوا غلج رفاكم ، وقال ، كنا مرقى على الحافية ، فقال : با رسول الله ، كيف مراى في دلال؟ فقال : العرضوا غلج رفاكم ، لا يأس الرقى ما فيه يكن فيه الموقفة ، وواله مسلم ، وأنو فاود ، إمسلم (١٠٤٠ وأنو دو د ٢٥ ١٨٩٥) ، وقال الربيع : سأنت الشاه ، وبما تعرف من ذكر الله ، فالم أن ترفى الكتاب الله ، وبما تعرف من ذكر الله ، فلم أن ترفى الكتاب الله والمكان الله .

tyle flow(1)

<sup>( 1</sup> و هروټ ، ماکم ادالهداند . د حالا د د د د د د د د د د د

المتلاقي أستع وقياء عنواندي والحمير بديوا أرجي الأوقية عجي بدفن بها فيموطل أ

بعض الأدعية الواردة في ذلك :

٩ . روق البخاري ومسلم عن عائشة: أن السيم ﷺ كان ليمؤذ معض أصد، بمسح بيده البمني وللمول واللهم رث الناس أدهب التأس (١) شعب وأنت التناعي، لا شفاء إلا شعاؤت، شفاء لا يعادر مقكاه . والمعاري (٢٤ ٧٥) ومسلم و ١٩١٩]

 ورؤى مسلم عن عندان من أمي العاص أنه شكا إلى رسون الله إجهير وجمًا يجده في جسده. فقال وسوق الله ﴿ يَجْهِمُ \* وضع يعك على اللَّذِي بأنه من حسسك وقال الماسم الله ، وفن سبع موات : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحافره . قال : فعملت دلك مواؤا قدهب الله ما كان مي ، علم أزل أمر مه أهمي وميرهم ، (مسلم ۱۳۰) و او دود ۱۳۸۹ والزمان (۱۸۰) و أسبد ۱۶۴ ۱۳۲۲.

r . **وَرُوْى الرَّمَدِي عَنْ مِحْمَدُ بِنَ سَامِ قَال**َ : قال أي ثابت النابي | يا محمَّات إذا اشتكيت فضع بالط سبيت تشتكي ، نام قل ، ٤ مسم الله أعوذ معزة الله من شر ما أجد من وجمي هذا . نام ارفع سك ، ناو أعظ ولك ويرُّف، وقال أنس من مالك حدثني . أن رسول الله النبيج، حدثه بدلت ( والمرمذي (٢٥٨٠) .

ي . وهن أبن عباس: أن خبى ﴿ يَخْتُونَ قَالَ. ومن عاد مريضًا لم يعتضر أحله، فقال هنده مسح مراتٍ . أمال الله العظيم ربّ العرش العطيم أن يشغبك . إلا عاده الله من ذلك الرص.د . رواه أبو دود والنرمذي وقال : حسن ، وقال احاكم : صحيح على شرط البحاري . إنو دود (٢١٠٩) والنرمدي (٢٠٨٣) والمسائلي في عسل اليوء والنيلة (٣٠ - ١) وابن حال (١٩٧٨) واحاكم (٢٠ ٣٠٣) و(٢٠ ٢٠٠٠).

ته . وَرَوْيَ النجاري عن ص عباس قال : كان النبي جَيْجٍ، يُقَوِّدُ احسن واخسين : و أَعِيدُ كما الكسات الله النامة من كل شيطان وهاتمة، ومن كلُّ هين الأمة<sup>وام</sup> ما . ونفول " وبن أناكما <sup>(17)</sup> كان بعود يهما إسماعيل وإصحاق في والحاري (٢٢٧١)).

٦٠ . وزوي مسلم عن سعد بن أبي وقاص: أن رسول الله ( يوايي ، عاده في مراسم فقال : واللهم الناف سعلا والنهد الشف سعكاء فلهم الثف سعفًا ( . وسيلم (١٦٥ ) (٥) وأحمد (١٩ ١ ١٩٥٠) .

# ا النهائم النهائم

نهي رسول الله بيهيي، عن التعالم.

و . معرز مقبة بن عامر "أذ رسول الله جيري، قال: همن علق تميمةً فلا أتم الله له . ومن علق ودعمُّ فلا أودع الله له . رواه أحمله والخاكم ، وقال ، صحيح الإست ، (أحمد و١٤/ ١٥٤) و يو بطني (١٧٥٩) و خااتم والإ ١٤٧٠] . والتعيمة : همي الخوزة التي كان العرب يطلقونها عمى أولادهم يبحون بها العين في زعمهم، فأنظمه الإسلام ونهي عنه ، وهم رسول الله البيخ على من علق تميسة بعدم التمام . لما فصده من التعليق .

<sup>.</sup> وهيانة أكلُّ دات سياعتها والجدم على موام ، وقد مطان على ما يدب من البيان، البيل ، وهيمة : التي تصلب يسوه

لا ، وعن فين مسعود فقيعة أنه رجل على امرأت، وفي عنفها شيء معفودًا، فجديه فقطعه ، نم فالى : لقد أصبح أن حيد الله أنها أن يشركوا بافقه ما لم ينزل به سلطاناً ، قد فال : حسمت رسول الله أنها الموقة بقول : فإن الرقى والتعالم والتوقة شولاً ، فالوا : با أبا عبد الله عدد التعالم والرقى قد عرضاها ، ضا التوقة قل : قال : شيء بصنعه النساء يتحمن إلى أزواحهن (١٠٩٠) . وواد الحاكم وابن حيان وصححاه . [ابن حيان (١٠٩٠) . وإله الحاكم وابن حيان وصححاه . [ابن حيان (١٠٩٠) .

٢ - رمن عمران بن حصين أن رسول الله ﴿ إِنَّهِ عَلَى عَضْدَ رَجْلُ طَلْقَة أَرَاهُ قَالَ : من صفر (١٠) .
 فقال : ووبحك ما هذاه؟ قال : من الواحد ، قال : وأما إنها لا تزيد إلا وهنا ، انبذها عنك ، فإنك تر بت وهي عليك ، ما أفلحت أبدًا . رواه أحمد . (أحمد و٤١ ه٤١٥) وابن ماحد (٢٥٣١) ولمن حيال (٩٠٨٥) والخاكم (١١٦٢).

والواهنة : عرق يأخد في المنكب وفي البند كلها ، وفيل : مرضّ بأحدٌ في العضا. وقد علق الرجل حلقة من نجاس ؛ ظنّا منه أنها تعصمه من الأكب ، فيها، الرسول فيجة عنها ، وعدها من انصائع .

ة ، وَرَوْعَه أَمُو قَاوِدَ عَمَ عَيْسِي بن حَمَوْة قَالَ: دخلت عَلَى عَبْدَ الله بن حَكِيم وَمِه حَمَرةً، فقلت: ألا تعلق تجمعة فقال : نموذ مافلة من ذلك ، قال وسول الله فِيْقَةَ : امن علق شيئًا وكل إليه . وأبو داود (٣٨٩٣) والترمذي (٢٧٠٢).

على يجوز تعليق الأدهية الواردة في الكتاب والسنة؛ روى عمرو بن شعب عن أبيه عن حله عبد الله الن عمرو بن شعب عن أبيه عن حله عبد الله الن عمرو بن العامل أن النبي في قال : الذا فرع أحدكم هي النوم فيقل : أعوذ بكلمات الله الثامة من غطبه وعقابه وشرعاده، ومن همزات الشباطين وأن يحضرون فإنها في عنقه. وكان عبد الله بن عمرو يعسمين من عمل من بنيه، ومن لم بدفل كتبها في صفح تم علقها في عنقه. وولا أبر داود والسبائي والترمدي، وقال . حسل غرب ، والحاكم وقال : مسحيح الإسناد. وأبو داود (٣٨٩٣) والتومذي (٣٥٤٨) والتسائي في عمل النوع وظلية (٣٧٩) وأحمد (٢٨١٦). وإلى هذا ذهبت عائمة ومالك وأكثر الشافعة ورواية عن أحمد. وذهب ابن عباس وابن مسعود وسذيقة والأحناب وبعض الشافعية ورواية عن أحمد : إلى أنه لا يجوز تعين شيء من ذلك لما نقدم من النبي العام في الأحديث السابقة .

منع المريض من المسكن بين الأصحاء : ومن كان مبتلي بأمراض معدوق يجوز صعه مي السكن بين الأصحاء ولا يحتوز صعه مي السكن بين الأصحاء ولا يحتوز المعالي (١٩٧٥) الأصحاء ولا يحتوز المعالي (١٩٧٥) واستناد (٢٩٤١) وأمن المحتوز (٢٩٤١) وأمن المحتوز (٢٩٤١) وأمن المحتوز (٢٩٤١) والمعالي ماحب الإبل المراش (٢٩٤١) والمحتوز (٢٩٠١) والمحتاب الإبل المستناد (٢٩١٥) والمحتوز (٢٩١١) والمحتوز المحتوز المحتوز (٢٩١٠) والمحتوز المحتوز المحتوز

<sup>(1)</sup> فيل دهي سيط يترأ مه من السم أو ترطان به شيء بياب به التساه إلى تقوب فرسان وأو الرحال إلى شهاب السناد . (3) مسم المجان

النهي عن اخروج من الطاعون أو الدخول في أرض هو بها . على رسول الله 🚉 عن الحراج س الأرص لنبي وقع بها الطاعون أو بدخول فيها، لما في فلت في العرص للملاء، وحتى يمكن حصر الرص في دائرة المعددون يوملقا لانتشار الوناءن وهواما يعنز عبد بالخبير اقصيحيء روى فترمذي وقال الحسن صحبح ، عن أسامة من زيد : أن النبي التريز ومحمو الطاعوك مقال : ومقيع رجو أو عقاب أرسل على طالعةٍ من مني إسرائين، فإننا وقع دارض وأنتم بها فلا تحرحه؛ منها، وإذا وقع بأ فني واستنم فها فلا تصطوا علىمانه. وقد مدی و ۱۰ د ۱۰ و رسامی البعاری و ۱۹۹۸ می و مسیر و ۱۹۳۳ ۱۹۰۱ و زوی اسخاری عن اس عباس . آن عمر اس المطاب حرج إلى نسام حنى إذا كان بسرخ لقيه أمراء الأجناداء أنو عبيدة من الحراج وأصحابه فأحمروه أن الوباء قد وفع بأرض فشلع، قال ان عباس أعقال عمر : ادع لي المهاحرين الأونين . فدعاهم فاستشارهم: وأعبرهم أنه الوث قديمع بالشام وماختلفوا فغال بعضهم الها عرجنا لأمر ولا ترقه أفدتر سع عندا وقال تعليهم ومعمل نقبة الباس وأحدسان ورسول القد الانزاء والأابرى أأن تقدمهم على خفا الوناء وفقال وارتفعوا حيء نبو قالى: الدع في الألصار ؛ فدعوتهم فلم يختلف منهم عليه وحلات فقالو . نــى أنــ ثر فع بالناس ؛ ولا تقدمهما على هذا أنوباء، قنادي عمر في الناس: إلي مصبح عبى ظهرٍ، وأصبحوا عليه. قال أبو عبيدة لمن الحراج : أقوارًا من قدر النعة قدل عمر : لمو غيرك فالها با أما عبيدة، نعم نُعَرَّ من قدو الله إلى قدر الله ا أركِّت تو كان لك إلىَّ هبطت واديًا له عادَّؤنانِ : وحداهما محصية ، والأحرى جدية ، أليس إن زخت الحصمة وعيتها مدر الله . وإن وعبت الجديد وعيتها نفسر الله قال : فحاء عبد الرحس من عوف ، وكان منفيقا في معض حاجئات طفل الإن عندي هي هذا علها . سمعت رسول طه جين ، يقول الان سمعتم به في أرضي فلا تقدموا علمها ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا لنجرجوا فراؤا سند ، قال: فحمد الله عمر ثمر الصرف. والحري (١/٢٤٠)،

السنجياب لأكر الموت والاستعداد له بالعمل: رئي النسرع في تذكر الموت والاستعداد له بالعس السنجياب لأكر الموت والاستعداد له بالعسل السابع ، وعد دلك من دلائل الحبر ، فعن ابن عبد ، وحد الله عنهما ، فالد أثب أنسى بجاؤه ، غاشر عشرة : فعام وحل من الأنصار ، فقال : فأكرها فقال ، فأكرها فقال ، فأكرها فكرا المهوت ، وأكرها المناول في محمع أرزاته و أكراه الاحراق ، الى سابع وأكرها المنعلين في النسب (١٩٩٣ و ١٩٥٠ و ١٩٥٥ الهيشي في محمع أرزاته و ١١ أ ١٩٠٩) وعام الملو ي المحمد أرزاته و ١١ أ ١٩٠٩) وعام الملو ي المحمد إلى وعد فال إنفاز المنه ويخوز وأكروا من دكر هاذ (١١ ألك الدفات ، والهما العلواني بالسابع حسن المطراني في الأوسط ١٩٥١ و ١٩٥٥ و الهيشي في الفيح (١٠ أ ١٩٠١) ، وعن ابن عباس فيلاد عن السابع الله ينزل من قوله تعانى المورد أن المنازل المنازل المنازل المنازلة والمنازلة و المنازلة و الم

وم عامر فصع ومثر و الحال

كراهة تمني الموت : يكره للمره أن يسنى الموت أو يدعو مه العقره أو يدعو به تعقر أو مرض أو محنة أو نحو ذلك ، ما رواه الجماعة عن أمى : أن النبي المئلة قال : ولا يقتل أحداكم الموث لفتر قول به ، فإن كان الا يد منسبا للموت فليقل : للهم أحيني ما كانت احياة خيرا في ، وتوفني إنا كانت الوفاة خيرا في الله المخاري (١٧٧٠) واسدالي (١٩٨٥) والودوه (١٩٨٥) والمناتي وهم يشتكي قسمى الموت منها بعام مع مرسول الله ، لا تتملي الموت ولا كنت محسئا توده إحساناً إلى إحسانات خير لك ، فقال : ويا عباس به عم رسول الله ، لا تتملي الموت ولا كنت محسئا توده إحساناً إلى إحسانات من معيخ على شرط مسلم . وأحمد والماكم وقال : صحيح على شرط مسلم . وأحمد (١١ ٢٠٩١) والهيمي في الهم (١٠ ١٠٠ من وأن يملي (١٩٧٧) والماكم (١١ ٢٣٩). وفيا عالى المؤرث أن يغنى في ديه فإنه بجوز له تمني الموت و وحمد المداكن : وأن تغفر في وفر حسني ، وفا المؤرث : وأن تغفر في وفر حسني ، وفا أدم وهو ما يوبك ، وحمد عمل يقرت في حمد حقيق أنه دعا ، وحمد عمل يقرت في حمد عمل يقرت في حمد حقيق أنه دعا ، والمهم كبرت مني و وهم عمل يقرت في الحال ، والعم كبرت مني و والمعت قوتي ، والنشرت وعني ، فاقيضي المؤلما على عمر مقطيق أنه دعا ، والمهم كبرت مني و ولا مفرط ، والنشرت وعني، فاقيضي إلمات غي مصبح ولا مفرط ، الحقال : والمهم كبرت مني و والمؤلم ، والنشرت وعني ، فاقيضي المؤلما على عصر والا مفرط ،

قضل طول العمر مع حسن العمل:

 ١ عن عبد الرحمن بن أي مكرة عن أيه أن رحلاً قال: يا رسول الله أي الناس عبر؟ قال: ومن طال عمره وحمن عمله و، قال: قاي الناس شراً قال: ٩ ص طال عموه وصاء عمله ٩. رواه أحمد وظهرمذي وقال: حمن صحيح. (الدمدي (٢٢٠٠) وأحمد (٥٥ - ٤٠).

٢ - وهن أي هربرة، أن النبي چيخو، ذال: أن أمينكم بعثيركمه؟ قالوا: نعم يا رسول الله.
 قال: وخياركم أطولكم أعمارًا، وأحسنكم أعمارًا، وراه أحمد وغيره بسند صحيح. وأحمد (١٧ ع٣٥).
 ٢٠ وس حاد (١/ ١٨٥ و ١٨٥) والبيهمي في الزعد (١٤٠٥) والنزار (١٩٧١) وإطالكم (١/ ٢٣٩).

العمل العمالح قبل الموت دليلٌ على خمس الختام : روى أحمد والترمذي والخاكم وابن حبان عن أنس أن اليي (يُكِنَّهُ عَلَى: إذَا أَرَادَ اللهُ بعيدِ خبرًا استعماء . قبل : كيف يستمماه؟ قال ، (يوفقه بعمل صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه ( . [الترمدي (٢١٤٣) وأحمد (٢٦ ١- ١) وان سبن (٢١١٩) والماك ( (٢١ - ١٣)).

استحباب محسن الظن بالله : ينهني أن بذكر الريض سمة رحمة الله ويحسن ظنه بريد ، لما رواه مسلم عن جابر قال : سمعت رسول الله كيلانيقول قبل مونه بثلاث (١٥ و يونن أحدكم إلا وهو يحسن الظن مائلة ، إمسلم (٢٨٧٧) وأبو داود (٢١١٣) وإين ماجه (٤١٧٧) وإبن حباد (٢٣١٥) وأحدد (٢٣ و ٢٩٣). وفي الحقيث استحباب تغييب الرجاء وتأميل العلمو ليلقي نائة تعالى على حالةٍ هي أحب الأحوال إلى الله

ه ۱) نستند و تسترمني الله والإقلاع عن الإسابة والاستغلام مهدر والاستخلاب طلب يزاقة السنب . (٢) أي علات لياني.

السبحالة الراز هو الرحيس الرحال، والخواد الرحيق، والحواد الكراء الحجد العلق والرحاء وي الخديث الرئيسة كل أحد على ما مات عليهم الرحية (والاملام)، وروى عن مائم والرحان السند حيد عن أسر أن البني الرجوانك والموافق والعالم الرائيسة الإسلام الله المائه الرحوانك والعالم الموادر المنافقة المائم موادراً المنافقة عن الرحود والمنافقة كالرحود والرحان المحدد (١٩٣١)،

# استعباب للدعاء والذكر الن حضم عبد اللبت

يستحب أن يعظم الصاحول من تنرف على تموت فيذكروا علم .

 قراروس أحديد ومسلم وأصبحات النبل عن أم سلمة عالت اقال وسول علم المدن الوقا عضواء الدين الدين عن المؤرس و أم الراس طوقوا عيرا ، فإن الملاكلة يوسول على ما تقولوره ، قالت اعام مات أنو سلمة وأثبت النبي النفاد -خلف : بارسول الله ، إن أنا سلمه عدامات ، قال اعتولي : النها اعتم لي وقال وأعلني مد أكس حسنا .
 فقت المأسس الله عن هم حيرا عده ومحملاً الدينة الإسابق وقاله وأنه الإسابق وهذا الله عدامت والالالا .
 والسائل وها الدام والرائدة والإلاداء وأحمد الالاستان الهالية.

" من وهي صيدين مسلم عنها قالت الاحل إسول الله الزوع على أني سلمة وقد شار نصوه فأعلصه ما الدول وهي صيدين مسلم عنها قالت الاحل إسول الله فقال : ولا تشجرا على أعساكم إلا خبراء ولا الهلائكة يؤسنون على ما تضافوانها، قبر قال ، واللهلو الفقر الأني سلمة وارفع عرجه في الفهدين، وأحمه في عقد المرتبين الاراوم عروفه في الفهدين، وأحمه في عقد المرتبين الاراوم والرفع عروفه المرتبين الاراوم عروفه المرتبين المرتبين المرتبين والمرتبة المرتبين المرتبين والمرتبة المرتبين المرتبين المرتبين المرتبين المرتبين المرتبين المرتبين المرتبة المرتبة

#### ما بسن عد الاحتضار

بسن عند الاحتضار مراعاة استن الاتبة -

• أن تلقين المختصر ولا وأنه إلا الشهرة غابره وأصله وأنو بناود والترصيل عن أي معيد المعدي بنياله أن رصول الشهرة المعدي بنياله والموسطة والتوسيق التي المعدد والترصيل المنه والمعدد والمعدد

ي بهاي راي النامي أي التر منطقا بدع بصلاح از بعده من دونه حال كويها في النائل من أنكر والهائي العلميان الذي منزان بهاي مواندين بالمنابي وأنما عرض تطوعي منتها الإسلام

لا يعاود التلقين ما لم يتكسم بعدها مكلام أخر فيعاد التعريض له به ليكول أخو كالإممار وحسهور العسماء على أن المحتصر بفتصر في تنقيم على لفضاء لأ يقه إلا قلمه لظاهر الحديث ، ويرى الحماعة أنه يلقن ستنهادتين لأن المفصود تذكر النوجيد وهو شوفف عليهما .

٣ - توجيهه إلى القبلة مضطحة على سقه الأجن : ما رواه البيهتي والحاكم وصححه عن أي قدادة : أن المبي جنيز الاقتصاء للدية مشرور ، نقالوا ، توفي ، وأوصى الذك ماله لك ، وأن يوسه القبلة غا المحتصر ، فغال النبي البيغة الأصاب المعطرة ، وقد رودت الدي ماله على وقده ها . الم دهب خصلي اطيه وقال : واللهم اعفر له والرحمه وأدخله سمنك وقد غست الله (القائد ١٥) ١٥ هـ واللهمين (١٠٠ هـ ١٥) مثال الماكم : ولا أعلم في توجهه المحتصر إلى القبلة عبره . وزؤى أحسد إلى فاطبة ست اللهي الجازعة الأرائل المخلك الفيئة أم توسدت اللهي الجازة عندا مؤلى السميلة التي يكون عليها المهال عليها المحتد اللهي المحتد اللهي على قفاه وداماه إلى القبلة والعرام والمهال إلى القبلة المحتورة وأمه قبلاً في قواه وداماه إلى القبلة والمع والمهالية إلى المحتد والمعال المحتد اللهي المحتد والمعالم المحتد المحتل المحتد المحتل المحتد المحتد المحتل المحتد المحتد

٣ - قراعة سورة يس. لذرواء أحمد وأبو داود والسدني والحاكم وابن حبال ومحجداد، عن معقل لمن بسار عشية أن رسول الله ويجع فال دريس قاب القرآن، (١٠ - أبو داور ١٩١٥)) وإس مامه (١٩٥٥). قال بالسائي في عمر فيهم والله (١٥٠ ٥٠) وأحمد (١٥ ٥ ٣٠) (الله حبار (٢٠ ٥ ٣٠)). قال النهائي في عمر فيهم والله وعمرته النبة ، إلا أن نليت يقرآ عبيه ، ووفيد عدد معنى ما رواه أحمد في المسلماء عن حبولاً فأراد به من حضوته النبة ، إلا أن نليت يقرآ عبيه ، ووفيد عدد معنى ما رواه أحمد في المسلماء عن صفواذ قال : كان المشهمة الله بقواري (إذا فرات بني صفواذ قال : كان المشهمة الله بقواري فر قالاً ، قال وصول الله المؤدوم، إلى أبي الشرفاء وأبي فر قالاً ، قال وصول الله المؤدوم، من منه يموت فنقراً عنده يس ولا الله عرف الله المؤدوم، إذا أبي أبي الشهمية من سند الفردوس (١٩٥٥).

 قد تغميض عينيه إذا مات : لما رواه مستد: أن اللهي بجيج دحق على أبى ساسة ، وقد من بصر: فأصطفه ثم قال: ابن الروح إذا قبض نبعه البصره . إسبن نحر جدم.

۵ - السجيمة صياعة أله عن الإنكشاف ستراً تصورته المغيرة عن الأعين : فمن عائشة . رضي الله عنها - : أن النبي يخفية حين توفي سحي برد خنزة (٢٠٠ ـ رواه البحاري وسسلم . البحاري وهدده و وسلم عنها - : أن النبي يخفية حين توفي سحي برد خنزة (٢٠٠ ـ رواه البحاري وسسلم . البحاري الله عنمان بن مطعون وهو (١٩٢) وأحمد (١٩ ٣) . وأحمد (١٩ ٣) . رأكت أبو بكر على رسول الله الجهيز بعد موته فقبله بن عبيه وقال : واستهاد با صفياد .

الجادرة بتجهيزه متى تحقق (<sup>60</sup> موقد : فيسرخ وابه بعسله وددنه مخافة أن ينفير ، والمسلاة عليه ل

والرامسة وأي التميان الديان

را وأهلُ ما الخديثُ أمن الذمال بالانسترات والرفعاء بإحهاد بعلى ارواد ارتقل من التقرفسي أنه بال الهيد جديث مصفوب الإنساد الجديد الذار إلا بصلح

<sup>(</sup>ع) صبح شيخ وه) لابد من غشتر الوت واستد: الأنشاء وعرهم من الترامي النبيابي جمع في التوقة ، ولا سرما من أوقع أن مصنى عليه .

رواه أبو داود وسكت عنه به عن الحصيل بن زخوج أن طلحة بن البراد مرض فأناد النبي المثلغ معوده : همال : فإم الا أرى طلحة إلا قد حدث عبه الموت . فادتومي به <sup>(1)</sup> وعجلوا ، فإنه لا يبغي جبعه مسئله أن تحيس بن طهري أهلهه . (أبو داود (٩ ٩ ٣٠)] . ولا ستقر به قدوم أحد فلا الولي ، فإنه ينتظر ما لم يخش عليه التغير ، روى أحمد والترمذي عن علي بالتجه . أن السي الجهد قال لدا بها علي ثلاث لا توجوها : الصلاة إذا أنت : والحارة إذا حصوت ، والأبراء (وجدت كافئة (المرسد، ١٩١٧) وأحمد (١١ ١٠٤)].

٧ ـ قصاء دينه : لما روء أحمد وابن مابيه والترمذي، وحشته، عن أبي هربرة أنه النبي ﴿ لِللَّهِ قال: ونفسى المؤمن معلقة نديمه حتى يقصلي عمه . إالنومدي (١٠٧٨ و ١٠٧٩) ونهر ماحه (٢٤١٣) وأحمة ٢٠/ ١٥، ١٥). أي أمرها موقوف لا يحكم لها سحاة ولا بهلاك وأو محوسة هي الحبة، وهذا فيس مات وترك مالاً يقضي منه دينه . أما من لا مال نه ومات عاربًا على القصاء، فقد ثبت أن الله تعلمي بقضي خماء ومثله من مات وقد مال وكان محجًا للفضاء وليم يقص من ماله وَرَقَتُهُ، فعمد عبحاري من عديث أبي لهريزه أأذ النبي ليجليم قال: ومن أخذ أموال الناس بويد أداءها أدى فيئه عند، ومن أحدها بريد إقلافها أتلفه الطهة. [البحاري (٢٣٨٧)] ﴿ وَرَاكِي أَحَمَدُ وَأَنَّوْ نَعْبِمُ وَالْبِرَارِ وَالْطَبِرَانِي عَيْ النبي بِعِيَّةَ فَأَنْ \* المِدعَى عصاحت المدين يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله ﷺ فقول ا فها بين ادم فيم أخذت هذا الدين، وفيع صيعت حقوق الدسم؟ فيفون : يا ربّ رنك تعلم إني أخذته فلم أكل وتم أشوب ولم أضح، ونكن أتي على إما حرقُ وإما سرقَ ، وإما وضيعةً ، فيقول عله : صدق عبدي . وأنا أحق من فضي عنك الهدمو عله مشيء فيضعه في كنة منزام، فرجع حساته على سياته، فيدعل الحنة بفصل وسبته. (أحمد أل ١٩٨٨). وقد كان الدبي التينيخ بمن الصلاة عن المديون، فلما فدح الله عليه البلاد. وكنرت الأموال صلَّى على س مات مديونًا وقصى عنه، وقال في حديث البخاري: وأنا أولى بالمؤمنين من أنصبهم، فعن فعات وعليه دينٌ ، وتم عزك وقاي، فعليناً قصاؤه، ومن ترك مالاً فلورثته، [البحاري (٦٧٣١]]. وفي هذا ما بدل على أن من مات مديدً استنحق أن يقضي عنه من بيب مال المسلمين، ويؤخذ من سهم الغارمين بأحمد مصارف الزكلة، وأن حقه لا يسفط بالموث.

ا استحباب الدعاء والاسترجاع!؟! عند الوت : يستحب أن يسترجع الزمن ويدعو الله عند موت أحد الاربه بالأبي :

١٠ روى أحمد ومسالم عن أم سلمة وضي الله هنها قالت : مسعت رسول الله الإلا يقول : ١٠١ من عبد يصيبه مصيبة فيقول : (١٠ طه م) الله إلى إجمول اللهم أؤحرني في مصيبتي وأخلف ي حمير صها (إلا أجره الله تعالى في مصيبته ، وأحقف قد عبيرا ممها). قالت : فلما موفي أنو سلمة قلت كما أمرني وسول الله (١٤٥٣) فأخلف الله في عبرا مه رسول الله (مسم (١٩٥٨) (١٥ وأحمد (١/ ١٨٥)).

؟ . وفي الترمذي عن أبي موسى الأشعري ﴿ وَهُوهُ أَنَّ رَسُولُ اللَّهُ ﴿ يُعَجِّرُ قَالَ \* وَإِذَا مَاتَ وَلَدَ العباء فالْ اللَّه

اران البولي - أطلبولي . إنها الاستراساع قول: (1) لله ولا ياب راجعول:

اتعالى الملافكته : فيصنع الوحد المبدي؟ الفقولون العمل الفقول : فيضت الدرة الؤاده؟ ويقولون : نعم. الوقول : فعالة قال عمدي؟ فيقولون : حمدك واسترجع . فيقول الله معالى : النوا لعبدي بيئا في لحنة وصموه البت الحمدة . قال : حنبت حمس . والربدي (٢٠١٠) وأحمد (١٥٤٥).

٣ . وفي الدحاري عن أي عربرة (أن رسول الله يتيج قال : ويعول الله تعالى : ما لعبدي فلؤمن عندي حراد إدا فيضت صفيه من أهل الدنيا فيم احتسبه إلا الحيفة ، والمحاري (١ (١٥٠٥) .

قال وعن ابن عباس مي فول الله تعالى : ﴿ الْبَيْنِ إِنَّا الْمُسْتَلَمْ مُجِمَّدٌ فَاقَوْا إِنَّا فِيهِ وَمِعْنَ ﴿ أَنَّ الْمُؤْمِنَ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ الْمُؤْمِنَ عَلَيْهِ وَمَا أَنْ الْمُؤْمِنَ وَاللّهُ عَلَيْهِ مَا أَنْ الْمُؤْمِنَ وَاللّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِي

المتحاب إعلام قراب وأصحابه بموته :

استحب العلماء إعلام أهل البيت وقرامه وأهيدقاله وأهل الصلاح عوته لكون لهم أجر المشاركة في عجيره على رواه الحساعة عن أبي هريرة أن السي الثين في ألبخاري (١٣١٥) وسنير (١٩٥١) بأمر داوه وسرج بهم إلى المصنى و فعيف أصحابه ، وكبر عليه أربقا ، إلبخاري (١٣١٥) وسنير (١٩٥١) بأمر داوه (٢٢٠١) والسناني (١٩٠١) رأس ماه، و١٣٥) وأسد (١٩٠٩) وأشر إنه الرماني في سه (١٩٧٥) وإلام (٢٠٠١) وأشد والبحاري على أنس أن النبي بيبية نسى ريقا، وحفيزا ، ونين رواحة على أن بأنهم خبرهم وزري أحداد والبحاري على أنس أن الترمذي الاعلى الرجل فرايد وإحوام بجوسم الشخاري والمعلى على أنها المناسبة وقال السيطي ويقوم عن مالك بن أنس أنه قال: لا أحب الصياح غوت الرجل على أنهاب المساجد ، وقو وقف على حلق المساجد ، وأنه والرواه أحمد والزماري وحسم عن حليفة ، قال الإا من أنها أنها من المال الرب عالم المال وابن ماحد (١٤٧٥) واحد وهذا (١٤٧١) وحدد والرام الهي القبائل ، يقول : بعال المناس حاملة تعدم و كابت عددهم إذا مات منهم شريف ، بعنوا راكبة إلى القبائل ، يقول : بعال المناسبة والكان الهرب عهدك فلان ، وعرب دلك ضحيح ولكان .

### البكاء على البت

أجمع العلماء، على أنه يحور البكاء على المبت ، إذا عملاً من العبراغ والنوح ،ففي الصحيح - أن رسول الله يُؤَوِّدُ قال : فإن الله لا يعدب بدلج العن ولا يحزن الفلب ، ولكن يعذب يهذا أو يرجم ، . وأشار إلى الساله ، والبخاري (١٣٠٩) وسلم (١٣٩٩) وأحمد ٢٠١ /١٥٥ - والكي قوت اينه إبراهيم وقال : فإن الدين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا تقول إلا ما يرضي رماء وإن يفرائك با إبراهيم لحرثون ، إنجازي و٢٠٣٠

١٨٠ التاني "إحيار بموت المستملي

ومسلم (١٩٣٥). ويكي لموت أميمة بنت ابنته زينب؛ فقال له سعد بن عيادة: يا رسول الله أنكي؟ أو لح تنه زبيب، فقال: وإنما هي رحمةً جعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء؛ ﴿ المعاري (١١٨٨)؛ ومسلم (١٩٢٣)]. وَرَوْيَ الطَّمَرانِي عَنْ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ زَيْدَ قَالَ: رافض هي النكاء من فير نوح، فإن كان البكاء بصوبٍ ونياحةٍ، كان ذلك من أسباب ألم المست ونعديه. فعن ابن عمر قال: 11 شعر عمر أفسى عب ، فصبح عليه ، فلما أقاق قال: أما علمتم أن رسبول الله بَيْلِيَّ قال: فإن الميث ليعبقب بكاء الحيء . والمجاري (١٣٩٠) ومسلم (٩٢٧) وأحدد (١/ ٩٤) . وعن أبي موسى قال: لما أصيب عسر جعل صهيب يقول : وأعاد ، فقال له عمر " يا صهيب أما علمت أن رسول الله يحجج قال " «إن الميت ليعذب بكاء الحريم، وعن الفتيرة من شعبة قال: مسعت رسول الله بتنخة يقول: أمن نبح عليه فإنه يعدب ما سبح عليه، والمعاري (١٣٩١) ومنك (١٣٣٦) وأحند (١٤/ ٢٥٠) . روى هذه الأحاديث البخاري ومسلم. ومعنى الحديث، أن المبت يتألم ويسوءه بوح أهل عليه، فإنه يسمع بكاءهم، وتعرض أعمالهم عليه، وبيس معنى الحديث أنه يعذب ويعافب بسبب لكاء أهله عليام، قامه لا تزر واورة اردر أحرى . فقد روى ابن جراير عن أبي هربرة قال : إن أعمالكم نعرض على أقربائكم من موناكم ، فإن رأوا حيزًا فرحوا مه ، وإذا رأو خرًا كوهوا . وَرَوْى أحمد والنرماءي عن أنس أن رسول الله ﴿ يَثِينَا قَالَ : فإنْ أعسالكم تعرض على أناربكم وهدتركم من الأموات، فإذا كمان خيرًا استبشروا بد، وإن كان غير فلك فالوا اللهم لا تُجنَّلُتِ حتى تهديهم كما هدينناه. وأحمد (٣/ ١٩٠٨ع). وعن النعمال من بشير قال: أغمي على عبد الله من روحة، فجعلت أحته عمرة تبكي : وإجلام، واكنا وإكذاء تعدد عليه . . . فقال حين أقاق : ما فلت شمًّا إلا نيس لي رأأت كالماك رواه البحاري والمعاري (٢٢٦٧ و١٠٠٩).

### النياحة

النياحة مأخودةً من النوح، وهو رقع الصوت بالبكان، وقد جاءت الأحاديث مصرحة بتحريجها ، فس أبي مالك الأشعري : أن النبي بيج قال : أربع في أمي من أمر الحاهلية ، لا تتركوبهن : العخو في الأحساب ، والاستسفاء بالنحوم ، والنياحة ، وقال : فالمائحة إذا لم تنب قبل الأحساب ، والاستسفاء بالنحوم ، والنياحة ، وقال : فالمائحة إذا لم تنب قبل موتها نفام يوم المقيادة وعليها سربان من قطران ، وفارع من جرب أ<sup>77</sup> . رواه أحسد ، ومسلم ، إمساء (٣٢٥) وأسعد (٣٠٥). وعن أم عميلة ، قالت : أحد علينا وسول الله بيخ ألا نتوح ، رواه المخاري ، ومسلم ، وتروى الميان بي المعيا والآخرة : مرماز عند وزياد نقات ، أد رسول الله الميمية ، والسعري الدين والآخرة : مرماز عند نعمية ، والسعري أن عرب أي موسى ، أنه المعين ، وتنا أي موسى ، أنه

واع هما في الأسباب الصائم بماقب لآبان وقعلين في الأنساب بالله فرامل الروائس أبياء الاستشار بالنجوم (الفقاء أنها الوثرة) في يوزل طنقي : وأع المهريال العميس والقرب الفرح المند والقطران القوي ناسة الدراء فركوب تقاب المائمة المال بناسب ها بن المسيمين أشاه المقاربات

قال وأنه تربيبة عمن ترق منه وسول الله البخيّة ؛ إن رسول الله الطبقة تركيم من الصديقة ، والخالفة ، والشافة بالأ والدخاري (١٩٩٦) ومسلم (٤٠٪ وأحمد (٤/ ٢٩٧) . فزؤاى أحمد عن أسر ، قال : أحد النبي اليميّة على النسام حبن فايمهن ألا يفحن ، فقلن ، با رسول تبله ، إن نسالة أسعدك في الجاهلية ، أفسعدهن في الإسلام؟ فقال : فلا يسعاد<sup>50</sup> في الإسلام، وأحمد (١/ ١٩١٧) .

# الإدباء ملس للبند

يجور المبرأة أن تحدّ <sup>(7)</sup> على قريبها الب للانة أيام، ما لم بسمها زوجها ، ويحرم عليها أن تحدّ عليه فق ذلك : إلا إذ كان البث روحها ، فحب عليها أن تحدّ عليه ان تحدّ عليه مدة العدّة ، وهي أربعة أشهر وخشر ، ما رواه الهياعة إلا النرمدى ، هو أم عطية ، أن البي يخلخ قال : ولا تحد حرأة على سبّ فوى ثلاث ، إلا على روح ، فإنها تحدّ عنيه أربعة أشهر وعشرا ، ولا تلبس ثريا مصلوغًا ، يلا نوب خضبا أن ولا تكتخل ، ولا تحد على عباء ولا تختضب ، ولا تحدث لها را العام المهرات أن أن المخارك ولا تحدث على ورحاته والاحداد ، قبل المراد على المراد المحدد ، وعلى المراد المحدد ، والمحدد ، والمحدد ، والمحدد على الروحة المدن على أو وحد على الروحة ، ومراعاة لحقه .

استحباب صنع الطعام الآهي البت : عي عد الله ي حعقر، قال: قال رمون الله يجيز : الصحوا ألّل جعمر منطات فإنه قد أناهم أمر يتنفهها و رواه أبو داود ، وإلى ماحه : والترعفاي ، وقال : حسن صحيح وقر داو ٢٠ ٥٣٥ والترمين (١٩٥٥) وقن سجه (١٩٦٠ وأحما و١/٥٠٠) ، واستجب التهاوع هذا العمل الأد من المراء والنفوس إلى الأهل والجهران قال الشاهمي : وأحب تقرابة اللبت أن بعملوا الأهل المنت في يوصهه وتيانهم طعانا باستمهم والله سنة : ومعر أهل الحير واستحب العلماء الإلحاج عليهم بأكارا و قال يصعفوا بن كه المنتجبة أو المراط جوزع ، وقالوا الا يحور التحاد الطعام النساء إذا كل يحمل ؟ لأنه إلى يستخب على معصدة ، وانفق الأنهة على كراهة صنع أعل البت طعامًا قلياس بجنمعود عليه ؛ ما في ذلك من زادة النسبة عليها ، وشغلاً لهم إلى شفهم ، وشابها مصنع أمل الباحث أعلى والمنا بي وهم ، قال : كن المد الاحتماع إلى أهل البراء في المناساء وهم بعض العلماء التحريم ، قال الي قدادة ، وإن دعت الحاجة إلى ذلك ، جاز ، فإنه ربنا جاءهم سي يحضر مهتهم من القرى والأماكي المعينة ، ويست سدهم ، ولا يمكنهم إلا أن يضيعوا .

with the commence of

رم) علمه الرئيس. وم) غلط والأنسرة وهان من العود بلدي يتطرب بدر والسفة الطعلمة أن يحور لها رضع تطلب عبد للمسل من الخشش عبد إلا ق - فرنست الأربية

جواز إهداد الكفن والقبر قبل الموسه : قال الدخارى المناسات الكفل في رص التي يخفي المنا المكفل في رص التي يخفي المنافع المنظر عليه المؤوى على سهل الله أن المراب المناسات الله المنافع المنافع

استحباب طلب الموت في أحد الحرمين : بسندس طلب الموت في أحد الحرمين؛ اخرم المكي :
والحرم المدني ؟ ما روء الدخاري : عن سفصة ، وضي الله حنها . أن عمر طائف ذال : اللهم الروقي شهادة في
مسلك : واجعل موتي في ملد وسولت رخيز ، فقلت : أني هما؟ فقال ، يأتيني به الله ، إن شاه الله ، إالمسري
١٥/١٩٠٩ ، ورؤق الخطراني ؛ عن جار ، أن السي ينجة قال : ومن مات في أحد الحرمين ، بعث أنذا يوم
الفياسة الإنفران في الأوسط (١٥/١٩) وفي الصفر وه ١٨١) ودكود الهيسي في الجسم (٢١/١٩١٤) ، وفي سوسي
ال عبد الرحين ، ذكره ابن حيان في الفضات ، وعبد الله بن المؤسلة أسد ، ووقعه فان حيان .

صوف الفجائة " : روى أبو داود عن هيداس خالد الشلمي . رجل من أصحاب النبي يجيخ . قال مرقة عن الدي يجيخ . قال مرقة عن الدي يجيخ . قال المرقة عن الدي يجيخ . قال المرقة عن الدي يجيخ . قال عن المرقة عن عبد الله من مسمود ، وألس من طال : وأبي هريزة ، وعائشة ، وفي كل منها مقال . وقال الأودي : وفهد المخديث طرق ، وليس فيها صحرت هن اللهي يجيخ ، وحديث عبد هذا المنتج أمر حدال إستاده نقات ، والوقف فيد لا يؤثر ، وإن هند لا يؤخذ بالرأي ، فكيف وقد أسده الراوى مرة .

و اع حشيدا النوب الدحسة المان في طرفهما الهمدار. (٣) أند الموت بعادر

والرجعول مهل

وه) کمنت که مدان و یانه کنان موت تنمیدگری ها هندر که بهوت تواند امرش دمای دختر نشتوب و لاستداد باشینه و معسل المدهج

### تسواب من مناه فه ولند

. ( روى البخاري . عن أنس، عن سي إنجيز قال : هما من الناس من مسلم يتوفى له تلاته . لو بيلعوا الحيات (٢٦ إذ كرصله الله الجند بفضل و حمله إباهيه . ( مخارى ٢٤٨١ ) وسلم (٢٢٣٤) -

٣- ؤزؤي البخاري، ومسلم، عن أبي سعيد الحدري بقليّة أن النساء قان النبي الجينة: اجعل أما يوامًا، موعظهن، وقال: وقال: العرأة سات الها اللائة من الوقد، كانوا الها حجالي من الناراء. قالت العرأة ، وقال: دوالناد، والبخري (٢٠٠٠) رسم (٢٦٣٣).

- أعلمها والهسلام الأمسة : روى الترمدي ، عن أي هريزة ، أن اللي ( بهجة ال : ( أعمار أمني ما بين السنين إلى الديمين ، 27 وأقلهم من يجوز 27 دلك ( - (غيامدي ( ١٥٥٠ وال ملك ( ٤٣٣١)) .

المسوت واحسة : روى المحترى، ومسلم، عن أبي قنادة فليُّك أن رسول الله اليُّلا لمرّ عليه بحدرة، الفاق : وتستريخ، أو مستراخ مده الله فقالوا : يا رسول الله ، ما المستريخ، وما المستراح منه فقال : السد المؤمن يستريخ من العسب<sup>(1)</sup> الدنيا، والعبد الفاحر مستريخ منه العباد ، <sup>(1)</sup> والملات، والشجر، والمعوث، . وتعادري و١٥١٤) ومسلم (١٥١٠).

### تجهيسو البيت

بجب تجهيز ليث، فيغسل، ويكمن، وبصمي عيد، ويا من، وتفصيل ذلك فيما بني:

غسل البت:

 ١٥ ځگټه : بري حمهور العامان أن غسل البت المعلم فرض كفاية ، إذا قام به البعض مقتد عن جميح الكانس، والأمر رسول الله المكار به ، وعمانطة المسامين عابه .

(1) من يجبُ عَسلُه، ومن لا يجبُ إ يجر، غسل البت السلم ؛ الذي الم يقتل في معركة الدي الكفار.

واقع) غيدلًا يقطي قلب: واحتلف الفقهاء في عبيل بعض الب النساء ؛ فدهب الشانعي، وأحمده وابي حرم إلى أنه يفيل و ويكس، ويصلى عليه، وقال الشانعي ؛ بلغنا أن طائع ألهى بذا بنكة في وتعة المبيل الله في نفر في المبيل الله في المبيل على ما وحد من المبيل المبيل على ما وحد من المبيل والمبيل المبيل الم

روم الهيشين وزنها وأي مواييلموا مني فيكابت فيكتب الممهم الزن

<sup>(</sup>۳) محور : اي پيمار) . راه) نصب تبديل العبيا .

ولار كانت بداها الرحس بن مناسا بر أساء .

و 7 و درمون ، آني المساوي ڪڏ (2) اُني هيدا آئيٽ (دا د انزيج واليا المدر ج سه ، دو در آذاد

TTP

(4) انظيهية إلا يقشل: الشهيد الدي قتل بأيدي الكفرة في انعركة لا يغسل، ولو كان حيزاء!!! ويكفن في انغركة لا يغسل، ولو كان حيزاء!!! ويكفن في انتهاء المعالجة للكفن، ويكفل ما نقص منها، وينقص منها ما زاد على كفن السبة، ويدفر في دائه ولا يعسل منها ما زاد على كل جرح، أو كل دائه ولا يعسل منها به زات كل جرح، أو كل مع بعوج مسكًا يوم القيامة و رأحمد و١٠٩١). وأمر، صلوات الله وسلام عنه وبدئ شهداء أما في دم بعوج مسكًا يوم القيامة و رأحمد و١٠٤١). وأمر، صلوات الله وسلام عنه وبدئ شهداء أما في دمائهم، ولم يعسلوا، ولم يهسل عليهم، إلى الدخل به (١٠٤١) والعرامية (١٠١١) والسلم والمعالمة الأربائية (١٠١٥). قال النباهمي العن توف العمل والعبلاة الأربائية والله مكنومهم والكام المعالم والمهم وبح المبلك، واستعلى من يقي من المسلمين لما ومهم وبح المبلك، واستعلى من يقي من المسلمين لما يعلى من يقي من المسلمين لما يحدد بعد المبلك، ومهم وبح المبلك، واحمه ومهم واحمه واحمه واحمه واحمه واحمة العلهم بهدا.

. وقبل، احكمة في ترث الصلاة عليهم، أن الصلاة على البت والشهيدُ على أن أن الشلاة شفاعة والشُّهدا، في غلى عنها؛ لأنهم بشفعون لعبرهم .

(٥) الشّهداء الذين يغسلون وتِصلّي عليهم: أما الغنني، الذين ثم بغنوا في المركة بأيدي الكفار، فقد أمثل الشّهداء ومؤلاء بغسلون ويصلّى عليهم، فقد عسل رسول الله رئيج من مات منهم في حياته، وغسل المسلمون بعلم عسر، وعثمان، وعليّا، وهم جميقًا شهداء، ونحى بذكر مؤلال الشهداء فيما بلي:

الدعن سام بن عنيك وأن النبي الإق قال: والشهادة سبع؛ موى الفتل في مسيل الله؛ المطعود ال شهيد، والغرف<sup>(۱)</sup> شهيد، وصاحب ذات الجسه<sup>(2)</sup> شهيد، والمطود<sup>(1)</sup> شهيد، وصاحب المرف شهيد، وظفى يموت أحمة الهدم شهيد، والمرأة تموت بخشع<sup>(2)</sup> شهيدة؛ . رواه أحمد، وأبو دود، والنسائي بسند ممجع - إثو دود (۱۱) (۲ (۳) والسائي (۲) (۲) وأحمد (۱/ (۲))

الدوعن أي هربرة : أن السي بهيئة قال: هما تعدون الشهيد فيكيه عالوا: يا رسول الله ، من فقل في سبول الله : فهن خل في سبول الله : فهن خل سبول الله : فهن خل مسبول الله : فهن خل أي سببل الله فهو شهيد ، ومن مات في سببل الله الله فهو شهيد ، ومن مات في الطّاعون فهو شهيد ، ومن مات في سببل الله الله ومن مات في سببل الله الله الله ومن مات في بلطن فهو شهيد ، والطويق شهيد ، وما مسلم . (سندوه ١٩١٥)

 آ. وهي سعيد بن زيد، أن البي في في قال: امن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن فتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون هيه فهو شهيد، ومن قتل دون أهمه فهو شهيدا، رواه أحمد، والترمذي وصححته.
 (أنو دارد و ٢٧١١) والترمدي (٢٠١) د) وان مامه و ٢٥٨٠ وأحدة ٢٦ (٧٣١)

<sup>19)</sup> كلما الحيام ( يغيق عاد الفكرة) والأصح من يدهب التنافية ورأي محيد وأبي يوسف، ويشهد لهذا : أن مسيلة غيشها، حك الدر يعيده التي مألي الفاعمية وسير

<sup>(</sup>٢) كلوميد ( مورجها ) و المغدرة من مات المهامرة .

وي) الوق بالعربي. (عليمات الحسب الغروج حسيب الإنسار والعل حسة وشاراً حبها المطبي والسيمال

ره) في سبيل الله الحي في حالمه اللَّه .

(3) المكافر لا يفشل: ولا مجم على السلم أن يفسل اكافر: وجؤره بعضهم. وعند المالكية ، والحزرة بعضهم. وعند المالكية ، والمغازلة ، أبه لبس للمسلم أن يفسل قريم الكافر: ولا يكفنه ، ولا بدفته ، إلا أن يخاف عليه الضياع ، فيجب علمه أن يواريه ؛ ما رواه أحمد ، وأبو داود ، والسمائي ، والبيهني ، أن علي ظله. قال: ثلت للمي يختج إن عمل الشيخ الضال قد مات . قال: دادهم فزار أباك ، ولا تحدث شيئا حتى تأميتهه . قال: فدهب فزار أباك ، ولا تحدث شيئا حتى تأميتهه . قدما في ، إثبر داود (٢٢٠٤) والسمائي (١٠٠١) وأحمد (٢٠٠٤).

قال (بن المفر : ليس في غسل اليت سه كتبع .

### م شدة الفسيل

الواجب في عسل البت أن يعمم بدنه بالماء مرة واحدة ، ولو كان جنة أو حالصًا ، وانستحب في ولك أن يوضع السن فوق مكان مرتفع ، ويجرد من ليابه با<sup>43</sup> ويوضع عب سائق يستر عورته ، ما لم يكن صبيًّا، ولا يحضر عند غسله، إلا من ندعو الحاحة إلى حضوره، وبنجي أن يكون العاسل ثقة، أمينًا، صَافَقَةُ } لِبَشْرِ مَا تَرَلُهُ مِنَ الحَبِرِ، ويستر مَا يَعْتَهُمُ لَهُ مِنَ الشَّرِ؛ فعنذ ابن ماجه. أن ومنول الله ﴿ يُثِلُّهُ قال: (نيفشل موناكم للأمونون». [اس ماحه (١٩٩٩)]. وتجب البية عليه؛ لأنه هو المحاضب بالضمل؛ لم يها أبعصر بطن الميت عصوا رقيقًا : لإخراج ما حسى أن بكون بها ، ونزيل ما على بدنه من نجاسةٍ ، على أن يلف على بده عرفة تجميع بها عورته ؛ فإن لمس العورة حرام ؛ ثم يوضته وضوء العملاة ؛ قفون رسول الله ﷺ: والمدأن بميامنها ، ومواضع الوضوء منهاه . [البحاري (٢٥٥١) ومسلم (٩٣٩) ٢٦ - ٣٨) وأبو فاود (٣٩٩٣ع) والمرمدي (١٩٠٥) والتسائلي (٢٩ /١٤) ولين ماحد (١٤٥٨). ولتجديد نسمة المؤمنين في ظهور أشر الغرية والتحجيل، ثم يصله فلانًا بالماء والصابون؛ أو طاء مفراح، مبتدئًا باليمين، فإن رأى الزيادة على الثلاث، بعدم حصول الإنقاء مها، أو لشيء أحر، غشله حمشا، أو سبقاء نعي والصحيحا، أد وسول الله رقيج فال . والحسلنها وتزاء تلائمًا ، أو خمستا ، أو سيغًا ، أو أكثر من ذلك ، إن رأيتن، . (<sup>67</sup> إنظر نخريج الحديث السابق]. قال ابن المنظر : إنها فوض الرأي إليهن بالشوط اللذكور، وهو الإيتار. فإذا كنان المبت امرأة ، بدب نفض شعرها وغسل ، وأعبد تضغيره ، وأرسل خلفها ؟ بغي حديث أم عطية ، أتهن حملن وأس البنة النبلي ﴿ ﷺ كَالِمُعْ قَارُونَ ، قلْتَ : تُفَطِّنُهُ ، ولِنِعَلَمُهُ للائلة قرون<sup>(٣)</sup>. قالت : معم، وعند مسلم: فضعونا شعرها للائة قرون؟ قرليها، وناصيتها. وفي دصحح ابن حياده الأمر يتصفيرها من قوله ﴿ يَهُونَا فَوَالْمِعْلَن قها للالة قرون. . (ابن حبان (٣٠٢٠) والطيران في الكبير (٢٠٤٥ ، ٥٠٠٥) رقم (١٩٥٥).

<sup>.</sup> ٢٥ وأي الشاهي أن ينسل في سيعت تعمل إذا كان وفيقًا لا يعيع وصول الله إلى الدن كأن المبي ﷺ حسل في صبحت، والأخير أن عاء الدعر به صفوف الله وسلامه عبد فإن تحريد لمبت جعا عارا المعرف كان مشهورًا.

وَهِمَ قَالَ أَمْنِ هِمَا أَمِنَ } لا أَعْلَى أَحَقًا قَالَ تَحَوِّرُهُ السَّمِ، وأَكُرُهُ أَجَالُوهُ أَحْسَكُ وأبن السَّمَرَ ،

فإذا قرع من غسل البت ، حقف بدنه بتوب نظيف التلا بيل أكفانه ، ووضع عنه العَبيف ، قال رسول الله بنيم: وإن أحيان وصححاه ، وإنساك ، (١) الله بنيم: وإنها كم ، وإنها حيان وصححاه ، وإنساك ، (١) و (٢٥٠) والمه بنيم: وإنها كم ، وإنها حيان وصححاه ، وإنساك ، (٢٠٠) وقال أبو والله : كان عند علي وقيّه مسئ ، فأرضي أن بحنط به وقال : كان عند علي وقيّه مسئ ، فأرضي أن بحنط به وقال : هو قتسل حوط رسول الله بنيم: وجمهور العلماء على كراهة تقليم أمقر الليت ، وأسد شيء من شعر شاره ، أو إبطه ، أو عامه ، وجوز دلك امن عزم ، واتعقوا فيما إذه خوح من معنه حسث بعد النس وقبل التكفين على أنه بيب غسل ما أصابه من نجاسة ، والحنفوا في إعادة طهارت ، نقل : لا يجب ، (١٥ وقبل التكفين على أنه بيب غسل ما أصابه من نجاسة ، والأصل الذي منى عليه معمله أكثر المتهاده في كيفية النس ، ما رواه الحساعة ، عن أم عصة ، قالت : دعى علت رسول الله بيمي أكثر المتهاده في كيفية النس ، ما رواه الحساعة ، عن أم عصة ، قالت : دعى علت رسول الله بيمي والمعمل في الأعبرة كافوزا ، أو شبئا من كافور ، فإذا فرعتى فأذننيه . (١٠ طما فرغنا أدناه ، فأعطانا واجعلى في الأعبرة كافوزا ، أو شبئا من كافور ، فإذا فرعتى فأذننيه . (١٠ طما فرغنا أدناه ، فأعطانا بعقوه ، فقال : والمحاد يعني ، إزاره ، وحكمة وضع فكافر ما ذكره الطماء من كونه طب بعقوه ، فقال : والمحاد إليه وله أبضا شريد وقوة بقود ، وعاصة في مسلب بدن المت ، وطود بقوه ، فقال : وضع إدراع الفساد إليه ، وإذا حاء ، وامع فيره مقاده عا فيد هذه المادولوس ، أو بعضها . الهود عا و واسع إسراع الفساد إليه ، وإذا حاء ، وامع عيم مقاده عا فيد هذه المادولوس ، أو بعضها .

العيد مع المهيسة عند العجسو عن المساء : إذا غيدة طاء المثم المهاء الموقد الله . على المرس المهاء المعالى . و فقط المهاء الموقد الله المعالى . و فقط الموقد الله الموقد ا

غىسل أحد الزوجيين الأخور: انفق الفقهاء على حواز غيل الرَّلَة زوجها؛ قالت عائشة: لو استقبلت

<sup>(</sup>۱ وآسيرم المعرق) (۱۹ هـ مدّعب الأمياف والتناصية وماكلت. (۱۹ قاملي أي أسيرتني . (2) تُستمرتها المسلمة شعارًا - وكلشطر الخوب الذي الحي الحساء والقواء الأواراء ومن الأفسل المبتد الأور.

و الروى أثر أموم وهيرد أندلية مات رجل بن نسبة لا إسل معهى. أو الولّم بين رجال لا نساء نسب ، همس فسناء ترجل و مس فرجال الرأة على ترب كليف العب الله على صبح النب دود مناشرة الله ، ولا يعون النبيم من النساء إلا عبد طد الله.

خسس الموأة الصبيعي : قال ابن الشائر : أجمع كال من يبعضظ عند من أهل العلم، أن المرأة أنشلل الصبئ الصعير .

#### أسحند

(1) خَكُفه: لكهين الله عا يستره، بالواكان الوله بالحداء فراس كماية الروى البخاري : عن حدام التأثيد قال: هاجرنا مع رسول الله عائز المسمر وجه الله : موقع أجرنا على الله ، فعنا من مائت لم الأكل من أجره شبقاء سهم مصحب بن عمير ؛ فيل يوم أحد ، فلم يحد ما لكفته إلا مرده الداعفية الها رأسه : عرجت رجلاه ، وينا غطينا رحليه ، حرج رأسه ، فأمرا اللي يتهاد أن نفظي رأسه ، وأن فعل على رحابه من الإذّ عربي إلى ويارد (حد ٢١) والمردي (٢٥٠٠) وضلم و ١٠) والمردي (٢٥٠١) والمردي (٢٨٥٠) وضلائي (٤١٠٥) وأحد (٢٠).

#### (٣) مَا يُستحِبُ فيه : يستحب في الكعن ما بأتي :

الدران يكتون جديثان لطيقًا، سانوا لدنت و قا رود اس ماحه ، والترمذي وحديثه ، عن أي فتادف أن السي اليُهج قال , ولا والي ألي أحدكم أخاف فليحسن كنمية از الترمذي رصفتي والله 1033)

ا بر وأن يكون أبيطر دان، رواه أحمد، وأبو هاوه ، والترمدي وصححه، عن ابن ضام ، أن السي بهليم قال ، باليسود من تهايكم البيعل، فإنها من عبر شايكم دار قفتوا فيها موتاكما، إنه مارد (۱۳۱۷۸) والبردي و داد، ومن مامه و ۱۹۸۶ وارد (۱۲۷۷) .

ا هر اوان البيشقراء وبالحراء ويطلب و لما رواه أسما ، والخاكم وهمخمه ، عن جاراء أن النهي الثال. قال : وإذا الحمرتم البيت : فأسمرو، تلائمه زا صدر (١٩٣٥ - ١٩٣٥ - وأوصى أبو سميد، والل عمر ، وأن الباس بتؤلد أن أبسر أكمانهم بالعود .

 إ. أن يكون ثلاث لفائص الرحل، وخمس لفائف تفعرفو، قا رواء الجداعة، عن عائشة ، قالت. كان رسول الله بيئة في ثلاثة أثواب بعض شجوية لجدد، لبس فيها قديص، ولا عدامة ، إسجاري (٢٣٧٥) مصله (٢٠٥١) وأبر دارد (٢٠٥١) واثره ي، (٩٩٦) والسائل ١٩٤ هـ. وال ماه، (٢٥٠) وأحمد (١٩)

وم الإدبي المشيئة فية الرجمة المعمالها صوت فوق العندة

(1936) - قالى الترمذي الوانسل على هذا عند أكثر أهل العلم ، من أصحاب النبي بينج وعرضه الحال وقال شعت في الحال وقال شعت في الحالة أواب الدشت في قديد والمافيد والمافيد والمافيد والمافيد والدشت في الحال المحال ال

(٣) تكفيل الشعوم: إذا مات اعرب غشل كما يعس نيره عن بين محرقا. وكمن في نيات إسرامه ولا تعظير الشعوم: إذا مات اعرب غشل كما يعسن نيره عن بين عبورة الله الميت رجل و قف ولا تعظير الله عليه ولا يعلن الميت رجل و قف مع راحل الفعادي على الله عليه الله الميت رجل و قف مع راحلت فوقعت إلى مذكر ذلك لسني بخيرة ، فقال البندا بوم القيامة وسدرا وكفوه في نويم ألم الله والمعلوم (٣٠ ولا تخبروا ٣٠ وأنه الله . تعلل المعلن والم ١٩٥١) مسلم الميت المعلن والمدر (٢٣٣٨) والزماني (١٩٥٩) ومسائي (٥) (١٩٥) ولا عليه (١٩٥) والمعلن إلى الله (١٩٥) والمعلن إلى العرب إلى العرب إذا دات والمعلم إلى العرب العرب العرب العرب العرب والمعلن المعلن المعلن المعلن العرب العرب العرب المعلن المعلن

(4) الكفل عن الحوابية لا بدعل الرحل أن يكفن في الخريرة وبدعل للمرأة المقول رسول الله إلليما الحرير والذهب والنفسة (١٧٤٠) وإن ماجه (١٧٥٥). الحرير والذهب والذهب حرام على دكور أمني الحل لاناتها در الفرسة وإضاءة المال والسالاة المنهي وكوا كنتر من أهل العنب للعراء أن تكفن في الحريرة الما فيه من الشرسة وإضاءة المال والسالاة المنهي على الكفن عليها الواقعة إلى أحدد لا يعجبني مأن لكفن المرأة في طيخ من الحريرة وكوا ذلك الحسن ، وابن المبارك ، وإسحالي ، قال من المنذر : ولا أحفظ عن غيرهم حلامهم.

<sup>(</sup>۱) اکبر د مقیمی (۱) اطب د خطاه ترکی (۳) (۵) پرفست کی دفت فقد (۲۰) بی کویت دیراه وردهی

<sup>(</sup>۵) شخص خوره بامنون و و مغیب امنی بومنع آلیب. (۷) شخص استوا (۵) افغان الفتح الساکر من افغان ا

(٦) الكَفَلَ من وَأَسَ المالِ : إذا مات الميت وترك مالاً ، فتكفيته من ماله ، فإن لم يكن له مال ، فعلى من تلرسه نققته ، فإن لم يكل له من ينفق عليه ، فكفت من بيت مال المسلمين ، وإلا فعلي المسلمين أنفسهم، والمرأة مثل الرحل في ذلك . وقال ابن حرم - وأكفَّنَ المرأة وحفر قبرها من رأس مالها ، ولا يلزم دلك روجها ا لأن أموال المستمين معطورة ، إلا مص قرآن أو مسة ؛ قال رسول الله ﴿ فِينَ : اإن دماءكم وأموانكم عميكم حرامهم. [مسمم (١٣٠٣) (١٣٦)]. وإنما أوجب الله . تعالى . عالى الزوج النفقة، والكسوق، والإسكان ولا بسئى في اللغة التي خطينا الله تعالى مها الكفس كمسوة، ولا القبر بمكانًا.

## المسكرة على لغبت

 (1) حكمتها: من التقلى عليه بين أتمة انفقه ، أن الصلاة على الحبت فرض كفاية! لأمر رسول الله يهيع مهاء ولمحافظة المستمين عليها؟ روى البخاري، ومسلم، عن أي هربرة، أن السي المخلفة كال يؤتى بالرحل المتومى عاليه اللَّذِين، فيسأل: •هل فرك إلقابه فضلاً؟ه فإن محدَّث أنه ترك وقاءً صلى، وإلا فال السيبليين ووميوا على مناحيكم في وليجاري (٢٧١هـ) ومسم (١٩١٩).

#### (٢) فضلها:

1. روى اختماعة، عن أي هريرة، أن النبي الجيهيز قال إسمى تسع جندزة وصلَّى عليها إله فله قيراطُ ، <sup>(1)</sup> وس تعها حتى يُفرع منها، فله قبراطان، أصغرهما مثل أحد ١٠ أو٣٠ - أحدهما مثل أحده. والحاري و ۱ و ۱ ۲۲ و وسلم (۱ ۲ هـ) وأبو داوه (۱ ۲ ۲ م) والترمذي (۱ ۲ ۰ م) والسشي (۱ ۴ ۲ ۷) واين ماحد (۴ ۲ ۲ ۱) .

٣. وَرَوْي مَسَلَّمُ وَ عَنْ خَانِبَ يُؤْتِينَ قَالَ: با عِبْ الله بن عمر ، ألا تسميح ما يقول أنو هربرة؟ إنه سمح وسول الله الجِينيَّ يقول: وفيُّ حرج مع حنارة من بينها ، وصلَّى عليها : ثم نبعها حتى تدعر ، كان له قيراطان من أسرًا، كلُّ قيراط مثل أحدًا، ومن صلَّى عليها تمَّ رجع ٥٠، كان له مثل أتحده. فأرسل ان عسر - رضي الله عنهما . خبابًا إلى عائشة بسكها عن دول أي هونواء ثم يرجع إليه . فيخبره ما ذات . فغاق : قالت رنبو داود (۲۰۹۹) و س ۱۰۰۰ (۲۰۷۹) .

(٣) مشروطُها: مملاة الجنازة يشاوئها لفظ العملاة، فيشترط فيها الشبروط التي نقوض في مااثر الصلوات الكنوبة : من الطهارة المفهلية ، والطهارة من الحدث الأكبر والأصغر ، واستقبال اللبلة ، وستر العورة الروي مالك، هي ناقع، أن عبد الله من عمر ، رضي الله عنهمنا ، كان يقول: ٧ يُصلِّي الرَّجَل على الجنارة، إلا وهر طاهر. وتختلف عن ماتر الصنوات الفروضة في أنه لا يتشرط قبها الوقت ؛ بل تؤمي

بن قدر من ارتبل في بعدد الع العنل بتحسم على قدر عرم العنل الدكور القبيلًا قلمنوال .

وجهاني عبره وتوارعلي أته لا فستعار هنا الانصياف من مانعت الشارق. المراز منظلات

في جميع الأوقات عنى حضرت، ولو في أوقات النهي، ```عند الأحناف، والشافعية، وكره أحمد، ولين المبارك، وإسحاق العملاة على الحنائرة وقت الطلوع، والاستوان، والغروب، إلا إن خيف عليها التنثير.

 (٤) أوكائها : صلاة الجنازة لها أركان تتركب منها حقيقتها ، ولو ترك منها ركن بطلت ، ووقعت غير لمحدّد بها شرعًا ، تذكرها فيما يلي :

إن النبق والمقول الله . تعدلى ما: ﴿ وَمَا أَرْزُوا إِلَّا لِلْمَكْمُواْ أَفَا تَخْضِينَ لَهُ اللَّذِي والسّنة : ﴿) . وقسول رسول الله يتغير: وإنَّه بالنّب ، وإنَّه بكلّ الرّبيّ مَا تَوْنُ ﴿ [سبن تَسْرَبَيه ] وتقدم حقيقة النبية ، وأن سخلها المقلب ، وأن النفظ يها غير مشروع .

٣- القيام للقادر عليه : وهو ركن عند جمهور العلماء ، ولا تصبح الصلاة عبى المبت لمن صلى عليه راكبة أو قاعدًا ، من غير عفر . فال في فللمنها : لا يجوز أن يصلى على الجنائز وهو راكب ؛ لأن يغوث النباع الواحب . وهذا قول أي حنيفة ، والشناعي ، ولي ثور . ولا أعلم فيه حلاقًا ، ويستحب أن يقيض يبعينه على شماله أثناء القيام : كما يفعل في الصلاة ، وقبل : لا . والأول أولى .

٣- انكيرات الأربع : لما رواد البخاري: ومسلم، عن جابر، أن الذي ينظير سلمي على اللجاشي، فكثر أربعًا. (المحاري (١٩٠٥) ومسلم (٢٥٠) وأسسد (٢٠ ٥)). فأل المتراذي : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم، من أصحاب الذي ينتجج وعبرهم، برون الدكيم على الجمازة أربع تكيموات، وهو قول منهان، ومالك، وابن المبارئ، وإسعاق.

رَقَحُ الْبِدَقِيْ عَنْدَ التّكبيرِ : والسنة عدم رضح البدين في صلاة الخنازة ، إلا في أوّل تكبيرة مقط ؛ لأنه لم يأتِ عن النبي ﴿ يَتَظِيرُهُ وَمَعَ فِي شَيْءِ مِن تَكبيرات الجنازة ، إلا في أوّل تُكبيرة فقط ، قال النمو كاني ، يعد ذكر المثلاف ، ومناقشة أدلة كل : والحاصل ، أنه لم يثبت في غير التكبيرة الأولى شيء يصلح فلاستجاج به عن النبي ﴿ ﷺ ، وأفعال المسحابة وأفوائهم لا حجة فيها : قبيني أن يقتصر على الرفع عند تكبيرة الإحرام، الآنه لم يشرح في غيرها ، إلا عند الانتقال من وكن إلى ركن ، كما في سائر فصلوات ،

٤ و ٥ ـ قرائة الفائحة منزا، والصلاة والسلام على الرسول بنهيج (٢٠) نا رواه الشائمي في (مسنده) ، هن أي أمامة بن سهل ، أنه أخيره رجلٌ من أصحاب السي بنهج، أن السنة في الصلاة على الجناؤة أن يكثر الإمام، ثم يقرأ بفائحة الكتاب بعد التكبيرة الأونى سؤا في نقسه ، ثم يُصلي على النبي بنهجة ويعظمى الدعاء في الجناؤة في التكبيرات، ولا يقرأ في شيء سهن، ثم يسلم مؤا في نفسه (٢٠). (اشافني مي سنده

٢٠٠ برامج وقه لسناه بمنده وأولات الييء .

<sup>(×)</sup> مذهب أبي حيفة ومثالث أنهما ليسا ركين، وسيأتي كلام الديمدي في طلك . "كاراي المدعور أن القوامة والصلاة على غني " بهيو الدعاء والسلام بسن الإسوار عها إلا والعبية للإدام فيد بسن الحيو والديم والنسائيم اللاعلام .

(٣٥٩) قال في فالفتيعة : ولمنتاده صحيح ، وزوى المحاري ، ض طلعة من عبد الله ، قال : صلبت مع ابن عبل على حازق، فقرأ بغائمة الكتاب ، فقال . ونها من السنة . والحدري (١٣٢٥) وأنو داود (١٩٨٠) وانو داود (١٩٨٠) وانتحاره الكتاب بعد التكبيرة الأولى . وهو قول الشامعي ، وأحمد ، واسحال ، وقال بعضهم : لا يقرأ في الصلاة على نبه يجزي والدعاء المسلمة على نبه يجزي والدعاء المسلمة على نبه يجزي والدعاء المسلمة المرادي ، وعبره من أهل الكوفة ، وص حجج الفاتين بفرصية القراءة ، أن الرسول المحلة المسلمة القراءة ، أن الرسول المحلة المسلمة القرآءة ، أن الرسول المحلة المسلمة القرآءة ، أن المسلمة المسلمة القرآءة ، أن الرسول المحلة المسلمة القرآءة ، أن الرسول المحلة المسلمة القرآءة ، أن المسلمة المسلمة القرآءة ، أن المسلمة المسلمة القرآءة ، أن المسلمة المسلمة المسلمة ، أنه المسلمة المسلمة ، أنه المسلمة ، أنه

صيغة الضلاق والشلام على رسول الله وموضفها: وتؤذي الصلاة والسلام على وسول الله بأي صيغة ، وار قال: فلهم صل على محسد . لكنى - واباع المأثور أفضل مثل : \* اللهم صل على محمد ، وعلى أن محمد ، كما صلبت على إبراهيم ، وغلى آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم ، وعلى آل براهيم في المالير ، إنك حميد مجيد » .

و فرتي بها بعد التكبيرة التانية كما هم الظاهر، وإن لم نرد ما يدل عني تعين موضعها .

الدّحاة : وهو ركن باتعاق القفهاء؛ لقول وسول الله چيخ : إذا صايتم على للبت ، فأحلصوا له الدّحاء ، وإدا أبو داود : والبيهقي ، وابن حمان وصخصه . (تبطر تحريج الحديث المحق).

وبتحقق بأي دعاء مهما قلُّ ، والمستحد فيه أن يدعو بأية دعوة من الدعوات للأمورة الآتية :

 د. قال أمر هوبرة: دعا رسول الله بخلج في الصلاة على الحدارة، فقال: «اللهم أنت وبها د وأنت خلفتها» وأنت روقتها، وأنت هديتها الإسلام، وأنت فيصف روخها، وأنت أعلم بسؤها وعلايتها، حقا شفده له فاعقر له فتيه . (أم دود (٢٠٠٠) والمساني مي الكبري (٢٠١٧).

٧. وهي عرف بن مالك، قال: مسعت وسول الله بيليز - وقد صلى عنى جنازة - يقول: اللهم الخفر له وارسمه ، وعامه واعف عنه ، وأكرم نرله ، وزشع تذخله ، و نسله بناء وثالج ونزت ، ونقه من الحطايا كما يُتقي النوب الأبيض من الدنس، وأمناه هازا عيوا من داره ، وأهلاً عيوا من أهمه ، وزوج، خيزا من زوجه ، وقال عن المسالم (٣٠٠٤) .

. ق. وعن أبي هريرف قال: صلّى رسول الله ربيخ على جنازة، فقال: أفلهم الحفر قَلِمُنَا وتَبَيّنا وصعيرت وكبرما، وذكرنا وأندانا، وشاهدنا وعائما، اللهم من أحبيته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيته منا فنولّه

والأوالية المعط واحل العهداء

على الإيمان ، اللهم لا تقرقها معزه ، ولا تصفه مد ، روا أصحاء وأصحاب السان بإنها ديد و ٢٠٠٠ والراحة و ٢٠٠٠ والم والرحدي (٢٠١ والراحة و ولا ماليه (٢٠٠٥ و وأحد (٢٠٠٥) وإذا كان الصفى عنيه طفه أن المنجب أن يعيل مشتبلي المنهو الحمدال سفاه وقولان وحجزا إرواه البحدي، والمهيني من كانام الحدس وإلىه برياعة في كانت بالمال وتا المنابق من الحارة البهمي في كرى و١٠/١٥ والم أن الموري وإن كان حبيا أو هدية المنابق المنهود المنابق والمدينة المنابق والمنابق المنابق المنابق والمنابق والم

موضع هذه الأدعية : فال النبوكاني : واعد أما لم يرد تعين موضع هذه الأدعية ، فإذا شاء الفسي ، جاء عا يختل سها دهدة الإسهاد مؤل النبوية الموقع من الكيرة الموقع بين . فو الناسة ، أو الااسه ، أو يعرف بين كل مكترتين الوجود بين كل مكترتين واحد من هذه ، ولاهيئة اليكون وؤديّ لحسيع ما رأوي عد يري فال مكترتين واحد من هذه ، ولا يحول عبود كان فلت دكوا أو أنتي ، ولا يحول فال ، والسام ، أنه يسع بهذه الأنتي ، ولا يحول الموقي المناسقة في همده الأحديث سباد كان فلت دكوا أو أنتي ، ولا يحول المؤتى . الفسائو لذ كرة إلى صبغة التكبرة الوابعة : يستحد الدعال بعد فلكيرة الوابعة ، وإذ كان المصالي عما النبو المناسقة والمناسقة والمناسقة بين المناسقة بين المناسقة والمناسقة بين المناسقة والمناسقة بين المناسقة والمناسقة والمناسق

(4) الشلافي وهو ونفاق على فرصيح بإن العقيماء وما حدا أي صيعة القائل مال كسليمنين إليت وشمالاً واجيدات وليستار كين واستدائ على العرضية مأن صلاة الحدارة صلاة و وكيل الديامة المستدار وشمالاً واجيدات السند على مخترة مثل السابل في العملات وأفأه الديام عسكم الواد سلام عبكم ودهب أصد إلى أن التسليمة الواحلة عي السنة ويسلمها على يهده ولا بأس إن اسلم نبقاء وسهد ها استدالاً بعمل وسول نقد رويه و بعمل الأصحاب الذين كانوا مسلمان السليمة واحدة ، وتم بعرف نهم مخالف في عمرهم ، وتسليمة واحدة ، وتم بعرف نهم مخالف في عمرهم ، وتسليمة الثانية وتحروف فعل خير .

كيفسة الصبلاة على الجساؤة : أن يقع الصلى بعد استكمان شروط الصلاة، دويًا الصلاة على من خضر من دلولى، وافقا بديه مع تكبرة الإجرام، لم يضع بدء البعني على السرى، ويشرع في تراوة الفاتحة، ثم يكو ويصلّي على النبي اليازة، ثم يكير ويدعو للميث، لم يكو ويدعو، ثم تسلم. موقف الإمام من الرجل والموأة : مر السنة ، أن يقوم الإمام حدّاء وأس الرجل ، ووسط الرأة ؛ لحديث أنس ، أنه صلى عليه الرأة ؛ خداء أنس ، أنس أنه صلى عليه أن يقاو المواد المرأة فصلى عليها ؛ فقام وسطيه الاقتلال عن ذلك ، وقبل له : حكما كان وسول الله يتميّج بقوم من الرحل حيث فصت ؛ ومن المرأة حيث فصت ؟ قال : عمد وواه أحمد ، وأبو داود ، ولمن ماحه ، والترمذي وحشه ، وأبو داود ، ولمن ماحه ، والترمذي وحشه ، وأبو داود ، ولمن ماحه ، والترمذي وحشه ، وابن المها أحب رئينا ، أقلد فؤله والترمذي ووبناها عن السي يتميّج .

الصلاة على أكثر من واحد : إذا اجتبع أكثر من ميت ، و كانوا ذكورًا أو إبالاً مُعقُوا واحدًا عد واحد بين الإدام وتضلة الكونوا جميعًا بن بدي الإدام، وراضع الأفضر عا يلي الإدام، وصلى عجميعًا جميعًا جميعًا بن الإدام، وخلى على الرجال وحدهم ، والسناء و عدم ، وجهز أن يعملي عبهم جميعًا . وان كانوا رجالاً ونساءً . جار أن يعملي على الرجال وحدهم ، والسناء و عدم ، وجهز أن يعملي عبهم جميعًا . وصفت الرجال أمام الإدام، وحملت السناء عا يلي بعبلة د وعن نافع ، عن النباء عا يلي القبلة ، وصفهم صفًا ونسفر ، ووصفت حفارة أم كلنوم بت علي انوأة عمر ، وان لها يفال المد زيد . والإدام ، وصفهم حما ونسفر ، ووصفت حفارة أم كلنوم بت علي انوأة عمر ، وان لها يفال به . زيد . والإدام ، وأن هومة ، وأن بعبله ، وأن عام ، وأن عام ، وأن عام ، وأن عرب ، والسبقي ، والدي عب مع الرأة ، كان العملي عا يلي الإدام، والمرأة عا يعي القبلة ، وإذ كان فيه رجال ، وسبق و صبيان ، كان العبيان على الرحان .

استحباب الصغوف القالاة و تسويتها : بستحب أن يعنف المصلون على البنارة الالة صغوف ال بالمارة الالة صغوف الن يكون كون مستوية على وواه مالك بي هيرة ، قال رسول على البنارة الالة بي هيرة ، قال رسول على إلى والما من الإس كون كون فيمسي عليه أثاث من السميان و يبعون أن يكونوا اللالة صغوف ، إلا غفر الله . فكان مالك بن هيرة بعمول إذا قال أمن المسارة و أن يعملهم للالة صغوف . رواه أحمد ، وأنو داود و بي ماحد والفرماني وحقائه : والحاكم وصححه . وأبو داود و ١٩٦٦م ودرامان ودرامان ودرامان ودرامان ودرامان والمداول ١٩٩٩ . قال أحمد : ألمان ودرامان أن يعملهم تلائة صغوف . قالوا : قال كان وراما أولغاء اكتب يحملهم عنفن ، في كل صف راطيل ، واكوه أن يكونوا ثلاثة ، فيكون في كل صف راطل وحدد .

المستحجاب الجمع الكثيراء ويستحب تكتبر حماعة الجنازة ولدجاء عن عائشة وأن النبي الجج فالراءات

لإدبي بريدش كالن بموم صد صحياتها ولا سامديين الروايدن لأن العبيرة المشاق عليها أنها وسطاء

وان ألل منك الحد .

من مبت يصلّی عليه أمة من التسلمين بيلمون مائة، كلهم بطّهون أن لد، إلا تُنْفُواه (<sup>(1)</sup> رواه أحسد، ومسلم، والترمذي و إلى التيار (41 - 1<sub>2)</sub> وعن امن عباس، والترمذي و إلى التيار (41 - 1<sub>2)</sub> وعن امن عباس، قال: سمعت رسول الله بيجيج يقول: اما من رجل مسلم بموت، فيقوم على جازئه أربعون رجلاً، لا يشركون بالله شبئاً، إلا شعّفهم الله فيها، رواه أحمد، وقسلم، وأبو داود، (سلم (418)). وأبر داره ( 418) وأبر داره ( 418)).

المسبوق في صلاة الجنازة. من شبق في صلاة الجنارة بشيء من التكير ، استحب له أن يقضيه متنابقا ، فإن لم يفتن فلا بأس ، وقال ابن عمر ، والحسن ، والبوجه السختيائي ، والأوزاعي : لا يقصي ما فات من نكير الجنازة ، وسلم مع الإمام ، وقال أحمد : إذا لم يفص ، لم يبال ، ورجع صاحب النغني ، هذا المذهب ، فقال : وله قول ابن عمر ، ولم يعرف له في الصحابة مخالف ، وقد روي هي عائشة ، أنها قالت : يا وسول الله ، إني أصلي على الجنازة ، ويحتى على بعض التكبير ، قال : هما سمعت فكري ، وما فاتان فلا قضاء عليك ، وهذا صريح ؟ ولأنها تكمرات متواليات ، فلا يجب ما فات سها : كنكيرات العيدين .

هن يُصَدِّلُي عليهم ومن لا يُصَلِّى عليهم: الفق الفقهاء على أنه يُصلِّي على الْسلّم ا ذكرًا كان أم أنى ، صميرًا كان أم كبيرًا. قال اس المنادر : أبسه أصل العلم على أن الطفل يُنا عرفت حياته ، واستهنَّ أن ا يعسنى عليه 5 فعن المفيرة بن شعبة ، عن النبي يبطيخ قال : الراكب حيف الجنازة والماشي أمامها قرينا سها عن يمينها ، أو عن بسارها ، والشقط ليضلى عليه ، ويَدْتَى لوالديه بالمعفرة والرحمة ، روله أحمد، وأنو دفود . وقال فيه : ووالماني يمشي علقها وأسامها ، وعن يميها وبسارها ، فرينا منها ، وفي رواية : الراكب عدف الحقازة والماني حيث شاء منها ، ومطفل ليضلّى عليه ، رواة أحمد، والسائي ، والترمذي وصنفحه . الجمعة (١٠٤١) والمسنى (١١٥٥ منها ، وصر ماجه (١٠٤١) وأحمد والإ٢٥٠) .

الصلاة على المسقط (١٠ الشقط إلا له يأت عليه أرمة أشهر، فإنه لا يغشل، ولا يضلى عليه، ويُلف في خرقة وبدفن، من غير حلاف بين حمهور الفقها، فإن أتي عليه أربعة أشهر، فساعفًا، واستهل، غشل في خرقة وبدفن، من غير حلاف بين حمهور الفقها، فإن أتي عليه أربعة أشهر، فساغاً، والأوراعي، والحسن؛ وصلى عليه بالفاق، والأوراعي، والحسن؛ لما رواه الترمذي، والنسائي، والي ماحه، والبيهقي، عن جار، أن الربي بيجة قال: إلا السهل الشقط، على عليه، والي ماحه، (١٠٠٨) والر ماحه (١٥٠٨) والبيهقي (١٤ هـ)، في الحديث الشراط الاستهلال في الصلاة عليه، وهجب أحسد، وسعيد، والن سيرين، وإسحاق إلي أن ينسل، ويصلى عليه؛ للحديث المقدم، وقبه الوح الأربعة أشهر، وأجابوا عما استدل مه الأولول، بأن المحديث مضطرب، وبأنه مساؤمي مما هو أفوى منه ، فلا يصلح للاحتجاج، م.

<sup>(</sup>۱) بحلصون ته الدهاء ويسالون ل التغرق

راق) جات شفاحهم.

والإن الاستهلال العسباح أو العطاس أو حركة بعلم بهد سهاد طعلمل

١٦٠ السفط . فواد بهول عن على قمه فيل مده النسس وبعد دين عليه .

الصبارة عبلسي الشهيمة الشهيدة هو الذي مثل في المعركة بأيدي الكفارات

وقد حاءت الأحاديث الصحبحة الصؤحة ، بأنه لا يصلَّي عليه :

الدروي المخاري، عن جاواء أن البي إيجها أمر بدفل شهداء أحد في دنائهم، ولم يغشلهم، ولم يعشلهم، ولم يصلُ عليهم والمعارى (١٣٤٢).

٣. فاروى أسمت وأبو دوم، والترمدي، عن أمن أن شهداء أحد لو بغسلوا، ودفتوا عندائهم و إلم
 مصل عليهم ، وأحمد (٣. ١٩٩٩) وأبو داود (٣٠ ١٩٠٥) والترمذي (٣٠١-١٤٦).

وحاءت أحاديث إغرى صحيحة مصوحة ، بأنه يصلَّى عليه :

. الدووي الإحدوب، عن عقبة بن عامر، أن النبي الإلتي حرج يوتا، فصلَّى على أهل أحد صلامه على اللت العد تدمل حديث، كالمودع للإحياء والأموات . [ معارى (١٨٥٠)].

٣. وعن أبي مارك المفاري. قال: كان فتلئ أحد تؤني منهم بمسعة، وعاشرهم حمرة، فيصلي علمهم رسول الله البيخيز، ثم يحملون، ثم يؤتن شاحة، وفيصلي عبيهم، وحمزه مكاه، عني صلَّى عمهم رصول الله اليجيج، رواه البيهقي، وقال: هو أصبح ما في الساب، وهو مرسل. إنَّه دما في الراسل ( ١٩٣٧ ) زاس أي شبية (٣/ ٢٠١) البيهةي (٢/ ٢/١). وقد اعتملنت أباء العمهاء؛ تبقا لاحتلاف لهذه لأمادين. فأعمد بعضهم بها حميقاء ورجح بعضهم بعض اترونيات على سدىء فس ذهب بدهب الأحذابها كثها : ابن حزام، فيجزر أتفعل والفوك ، قال : فإنا طباي عليه محسن ، وإنا لم يعملُ عليه محسى ، وهو إحدى الروايات على أحمدت وستصوف هذا الرأي الل نقسم، فقال: والصواب في المسألة، أنه محر بين الصلام عليهم وتركها ﴿ غِيءَ لَا لَمْ لَكُلُّ وَاحْلِمْ مِنَ الأَمْرِينَ ، وهذه إحدى الروايات عن أحسف، وعو الألبق أصول مدميم . فأن : والذي يظهر من أمو شهما، أحد ، أنه للم يصل عليهم عمد الدفن . وقد قتل معه بأحد سيعول طبتك فلا يحورك لعملي الصلاة عليهم. وحديث جدر بن عبد الله في نزك الصلاة عليهم مسحبخ صرمح. وأمام عبد الله أعند القتلي يومثة ، فله من الخبرة ما لبس لغيره . ويرجح أنو حنيفة : والتوري-والحسوء وابن السبب روابات العاقيء فقدوا بوجنوب الصلاة علني الشهيداء ورجع مالكء والشافعي ( وإسحاق ، وإحدى تروايات عن أحب العكس ، وقالوا ، فأنه لا يصلَّي عنه . قال المشالمعي عي والأم، مرتجعًا منا ذهب إليه : جنامت الأخبيار ، كأنها عينان من وجاوه منواترة ، أن السي التيليم نع يسل على قس أتحده وبالروي أنه صأبي عبيهم، وكبر علي جيزة سعين تكبيرة، لا يصلح، وقد كالديبغي ش عارض بدلك هذه الأحاديث الصحيحة، أن يستحي على نفسيه - قال. وأدا حديث عقمة من عامر، فقد ومع في نصل الحاليث أن دلات كان بعد العامي سنين. قال : وكأنه ا<u>لجنز</u> دعا لهم، واستغفر الهم، هين علم قرب أجله مودعًا لهم المشال، ولا يقال صي نسخ الحكم الناسم.

من جسوح في الفركية وعسائل حساق مستقسرة : من حرج في الفركة وسائل حداء مستقرة ، ثم مات ، يقيس ويسالي مثيم، وإن كان يعير شهيفا ؛ فإن الس الزيز عسل معد من معاذ ، وصلى عدم عد أن مات صبب إصانه بسهم قطع أكناه ، (\*) محمل إلى السلحد، فلت فيه أباتا تبر انفتح جرحه، فسات شهيداً، وحمه الله . وحمل شهيداً، وحمه الله . وتب عالى عيشة غير مستقيدة، فتكلم أو شرب، ثير مات، فإن لا يغسل، ولا يعسى عبد فال في اللهيء فأل في اللهيء فأردت أن أسقيه فإذا رجل بطر إليه، فأوماً في أن علي إلى مقاوماً في أن أسقيه فإذا رجل بطر إليه، فأوماً في أن أسفيه، فدهت إليه لأسقيه ، فإذا أحر ينظر إليه، فأوماً في أن أسفيه، حتى مانوا كلهم، وقد يغرد أحد متها بغرة أحد

الصلاة على من قبط في حدًّ . من ختل في حدً . عسل وصلي عبد ؛ لما رواه البخاري ، عن جابر ، أن رحلاً من أصلح حدث على بنت أرمع مرات ؛ وحلاً من أصلح حدث على بنت أرمع مرات ؛ فقال : وأبك حنون؟ فأل : لا . قال : واحسست؟ وا<sup>راع</sup> قال : بنم . فأمر به ، فرجه الطفالي (<sup>17)</sup> ، فيما أدلقت المخجارة بزاء فأورك فرجه ؛ حلى مات ، فقال له . أي عد ما النبي المخيج : وحيراة وصالى عليه . [المحاوى المخجارة بزاء فأورك فرجه ؛ حتى مات ، فقال له . أي عد ما النبي المخيج : وحيراة وصالى عليه . [المحاوى (١٨٠٨ ) وأنو داود (١٨٠١ ) والترمدي (١٤٢٩ ) والمساتي (١/ ١٣) وأحدد (١/ ٢٠) ) وقال أحمد . ما نعلم أن النبي المؤلفة على أحد . إلا على الغائل وفائل نصيه .

الصيلاة على القبال وقائل نفسه وسائس العصاة : دهب جمهور العلماء إلى أنه يُصلّى على النبال (١٠)، وقائل نفسه وسائر العصاة ؛ فال الوري : فان القاضي : مدفعيه العلماء كافل : الصلاة على الغال. كل مسلم ، ومحدود ، ومرجوم ، وقائل مصد ، ووقد الزني ، رما روي أنه يهو لم يصلّ عني الغال. وقائل نفسه ، فاحله المؤسر على عدا الفعل ، كما احتم على نصلاة على المدر ، وأمرهم بالصلاة عليه ، قال ابن حزم : ويصلّى عليهم ابن حزم : ويصلّى على كل مدم ا بر أو فاحر ، مقنول في حد ، أو حرابة ، أو هي يعي ، ويصلّى عليهم الإمام وغيره ، وكذلك على المبدع ما نم يعنا الكفر ، وعلى من قتل غيره ، ولو أنه شر من على منهر الأرض من مات مسلمة ! فعموم أمر شي يجيج بقوله ، عصلوا على صاحبكم ، والمسلم من على منهر الأرض من مات مسلمة ! فعموم أمر شي يجيج بقوله ، عصلوا على صاحبكم ، والمسلم مسلمة على أنه ينا في المؤلف المنافق المولد الفرائل المؤلف الأومين من الفاصل المرسوم ، وصح ، أن وجعاً مات يخير ، فقال رسول الله يختج : همالوا على صاحبكم ؛ إنه قد غل في مبيل الله ه . قال : فعناسا مناعد ، فوجه ما غززًا لا يساوي درهمين . وأم مدور (١٩٧١ ) المسائل (١٤ وي على الدي يقار منه المرازي وعلى المرازي وعلى الذي يقر من مورد (١٩٧١ ) المسائل (١٤ وي على الذي يقار من غال ، لا إنه إلا الله ؟ قال تعالى الدي يقر من فال مناف ، فيقس الذي يقر من فال المه ؟ قال تعالى المناف ؛ قال تعالى المناف ؛ قال تعالى المناف ؛ قال تعالى المناف ؛ قال تعالى الأومة على من فال ، لا إنه إلا الله ؟ قال تعالى الم يكونو المناف المناف ، فيقي من فيال ، لا إنه إلا الله ؟ قال تعالى المناف : لم يكونو المناف المناف ، فيقو عمل المناف المناف المناف المهم المناف على المناف المناف

وووالعصب أقياز وحتار

روي على المدين موي من **الفيسة قبل النسب** 

<sup>(</sup>۱) الأكمان الرق في قبل (۲) العالى: الكان الدي يصلى به العيد

وأدغ وللدائح زاقي يقتص أب

يحجبون الصلاة عن أحد من أحل الفيلة ، والذي قتل نفسه يضلّي عليه . وأنه قال : السنّه ، أن يصلّي على الرجوم. وصبح عن قتادة، أنه قال أما أعلم أحدًا من أهل العلم احتنب الصلاة عمر قال: لا إله إلا الله. وصمح عن امن سيرين: ما أدركت أحلًا يُتَأْلُم من الصلاة على أحد من أهل الفيلة. وعن أمي غالب: قلت لأني أمامة الداهلي: الرجل يشهرب الحمر ، أيصلَي عليه؟ قال: نحم: لعله اصطجع مرةً على فراش، فقال: لا إله إلا الله . فغفر له . وصبح عن الحسس، أنه قال: يصلَّى على من قال: لا إله إلا الله . وَصَلَّى إلى القبطة ، إنما هي شغاعة .

الصبيلاة علميني الكنائسر : لا يجوز لمسلم أن يصالي على كافر ؛ نقول الله تعالى : ﴿وَلَا نُصَلِّ عَلَنَ لَعَل يَنتَهُم ثَانَ أَلَا وَلَا نَشَمُ مَنَى فَقَرِهُمْ إِنْشِهَا كَشَرُواْ وَأَنْهُ وَرَسُولِيمَهِ [ النوة: ٨١] . وقال: ﴿ مَا كَاتَ النَّهِي وَالْمَيْتُ تانئون بستقنولها بالتشركين وَقُر حَمَانُوا أَنْزِل تُرْفَى بِينَ بَسْدِمُا تَبَكُّرَتُ لِمُتَمَّ أَسْخَتْ أَلْمُدِيمِ 🥨 وَمَا كَابِكَ ٱسْمِيْفَدَرُ إِبْرَهِيمَ لَأَبِيوِ إِنَّا عَن تَوْجِمَوْ وَعَنَمَا أَيَّمَا فَلَنَّا لِنَيْنَ أَتُواكُمُ مُلَكًّا يَتُو نَبْرًا بِسَمُ ﴾ زنتوبة: ١٩٦٣، ١٩١٤]. وكذلك لا يُصلُّي على أطفالهم؛ لأن لهم حكم أباتهم، إلا فن حكمنا بإسلامه ، بأن يُسلم أحد أبويه أو يموت ، أو يُستى منفرنا من أبويه ، أو من أحدهما ، فإنه يصلَّى عليه ،

الصمة لا علمي القبير ؛ يُهوز الصلاة على المت بعد النافي في أي وقت ، وأو طباني عليه قبي دفته ، وقد نقدم أن رسولَ اللهِ ﴿ ﷺ صَلَّى على شهداء "تحد معد الساني سنين . وعن زيد بن ثابت ، قال : خرجنا مع النبي ﴿ فِيْلِنَّاءَ فَلَمَا وَوَدِنَا البَقْيعِ ، إذا هو بقير جديد فسأل عنه؟ فقيل : فلانة . فعرفها . فقال: فألا أذلتموني "؟ بها؟، قالوا: يا رسول الله، كنت قائلاً"؟ صالفا، فكرهنا أن تؤذيك. قفال: الا تغطوا، لا يحوش فيكم ميت ما كتب بين اظهركم ، إلا «نتموني به ، فإن صلاتي عليه رحمة؛ . قد أتي القبر ، فصفًّا خلفه، وكثر عليها أربعًا . رواه أحمد، والنسائي، والبيهقي، والحاكم، وإس حبان، وصححاه. (السالم (١٤ ٨٤، ٨٥) وابن باحد (١٩٤٨) وأحمد و16 ٣٨٨) وابن جانه (٢٨٨) وفييهقي في الكبرى (١٤ ٨٨) وإحاكم (٣/ ٥٩١)]. قال الترمذي : والعمل على هذا عند أكثر أهل العمم من أصحاب اللَّيي، وتحبرهم. وهو قول الشافعي، وأحمد، وإسحاق. وفي احديث، أن الرسول ﷺ صلَّى على الفبر، بعد ما صلَّى عليها أصحابه قبل الدفر؛ لأنهم ما كالوز ليدفنوها قبل الصلاة عليها. وفي صلاة الأصحاب معه على القبر، ما يدل على أن ذلك ليس حاصًّا مه، صاوات الله عليه، قال ابن القيم: رُدُّت هذه السنن المحكمة بالمُشاب من قوله : ﴿ تُجسُّوا على القبور ، ولا تصنوا إليهاء . (سنم (١٧٣) وأبر داود (٣٦٢٩) . وهمَّا حديثٌ صحيح. والذي قاله هو الذي صلى على الفير : فهذا قوله وهذا فعله ، ولا يناقض أحدهما الآخر ؛ فإن الصلاة المنهى عنها إلى الفير ، عير الصلاة التي على القبر ، فهذه صلاة الحاؤة على الميت التي لا تختص بمكان، بل بعنها مي غير تلسجه أفضل من فعلها بيه، فالصلاة علمه على قبره من جنس الصلاة عليه على

 <sup>(</sup>۱) فانتسونی آی آهلتنوی افر حقاد دلیل علی سو و زهاند انسادهٔ علی بلید: فی ماکه العبلاهٔ علیا .
 (۱) فائله اس فلفولهٔ و بحر قبرم وقت العبهرة .

تعشمه وفإنه المقصود بالعسلاة في الموضعين، ولا فوق بين كونه على التعش وعلى الأرض، وبين كونه في بطنها ، بخلاف سائر الصلوات ، فإنها لم نشرع في انشور ولا إليها ؛ لأنها ذريعة إلى التخاذعا مساحت، وقد العن رسول الله الإيزامن فعل ذلك ، فأيس ما لعن فاعله وحفر منه ، وأحبر أن أهله شرار الخائي ، كما قال : اإذ من شرار الخاس ، من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذي يتحذون الفيور مساجده . إلى ما فعله يجهيم زا متكورة !

العسلاة عشى العائب : نجوز الصلاة على العائب في بقد أحر و سواء أكان البلد قرينا أم مهدًا، فيستقبل المصلي القبلة ، وإن لمم يكس الملد الذي به الفائب حيد القبله ، يسوي العسلاة عليه ، ويكر ، ويغمل على ما يفعل في العبلاة على الحاضر ؛ لما رواه الحساعة ، عن أهي هريزة ، أن نتبي بهيئة نمي فنناس النجاشي في الميرم الذي مات فيه ، وحرج يهم إلى المصنى ، فصف أصحابه ، وكر أربع نكيرات . (سيق تحريحه). قال ابن حرم : ويصلى على الميت الفائب يامام وجماعة ، وقد صلى وسول الله الميمز علي النجاشي على البحوز تعليه ، النجاشي على ألها يجوز تعليه ، النجاشي عليه أصحابه حيفة يكن أن يعتد يها .

الصلاة على الميت في المصحد: لا بأس بالصلاة على المحد، إذا لم يتخش تلوث ؟ المسجد، إذا لم يتخش تلوث ؟ الم راه مسلم ، عن عائشة ، قالت : ما صلّى وسول الله يتفيز على شهيل بن يبطناه وإلا في المسجد ، وصلّى الصحابة على أبي بكر وعمر في المسجد بنون إنكار من أحد الأنها صلام ، كماثر الصلوات . (الم قب شه (٢١٤ / ٢١)) . وأما كواهة ذلك عبد مالك ، وأبي حنيقة ؟ استدلالاً بقول رسول الله يتجيز : ومن على جنارة في المسجد ، فلا شيء لمه . ("أبر داو (٢١٩١)) هي معارضة بقعل رسول الله يجيزه ومن أصحابه من جهة ، ولضعت الحديث من جهة أخرى . قال أحمد من حنيل : هذا حديث ضبات تغرد به صالح مولى التوأمة ، وهو ضعف . وصحح العلماء هذا الحديث ، فقانوا : إن الذي في الثنية الصحيحة المتهورة من دمن أبي داود بلعظ : هذا هي عليه المي كن من الوزر ، قال ابن القيم ؛ ولم يكن من حدي رسول الله التي قرائب المبلاة على الميت في المسجد ، وإنما كان يصلي على المهنازة حارج من حدي رسول الله التي أربار السحد ، إلا لعدر ، وراما صلي أحيانًا على المبت في المسجد ، وإنما كان يصلي على المهنازة حارج المسجد ، وإنما والله في أحيانًا على المبت في المسجد ، وإنما كان يصلي على المهناء ، وكلا الأمرين حائز ، والأفضل الصلاة عليها خارج المسحد .

الصلاة على الجنازة وسط القبور : كره الجمهور الصلاة على الجنازة في القبرة بين القبور ، روي ذلك عن هني ، وهبد الله بن عمرو، واس عاس ، وإليه دهب عطاء ، والمنطق ، والشاقعي ، واستاق ، وابن المفار المفول وسول الله بيري الملاز المفول وسيده ، إلا القبرة والمعام ، (أبر داود (٤٩٣) والرمدي المفار المفول وسيد (٤٩٣) والرمدي وسيد المفار المفا

<sup>(</sup>۱) أي الإخروك بر التوب

جواز صلاة النساء على الجنازة : يجوز المرأة ؛ أن تصلى على الجنازة مثل الرحل ؛ سواء صلت متغردة ؛ أو شكّت مع الحماعة ، فقد انتظر عمر ألم عبد الله ، حتى صلت غلى تخبة . وأمرت عائشة ، أن بُؤتي يسعد بن أبي وقاص ؛ لتصلي عليه . وقال الدوري : وينهني أن تسن لهنّ الجماعة ، كما في غيرها ، وبه قال الحسن بن صالح ، وسفيان الدرري ، وأحمد ، والأحاف . وقال مالك : يصلين فرحى .

أوقى الناس بالصلاة على الميت : المعتلف الفقها، فيمن هو أولى، وأحق بالإمامة في صلاة الجازة ! فقيل : أحق الناس الوصي : ثم الأمير، ثم الأب وإن علاء ثم الاين وإن سفل : ثم أقرب العصبة . ورثى هذا فعيت المائكية ، والحنابلة . وقيل : الأولى الأب ، ثم الحد، ثم الاين ، ثم الن الاين ، ثم الأخ ، ثم ابن الأخ ، ثم العم، ثم ابن العم، على ترتيب العصبات . وهذا مذهب الشافعي ، وأبي يوسف . ومدهب أبي حيفة، ومحمد بن الحسن ، أن الأولى الرائي إن حضر ، ثم اقتاضي ، ثم إسام سلهة ، ثم ولي الموأة المبت ، ثم الاثرب فالأقرب على ترتيب العصبة ، إلا الأب ؛ فإنه يقدم على الابن إذا اجتمعا .

حمسل الجنازة والسير بها : يشرع في حمل الجنازة وانسير بها أمور ، بدكرها فيما يلي :

١. يشرع تشبيع الجنزة وحملها، وانسنة أن يدور على العش، حتى يدور على جميع الجوانب؛ وزى ابن ماجه، والبهيقي، وأبو داود الطيالسي، عن ابن مسمود، قال أدن اتبع حدازة، فليحسل مجوانب المسرير كلها، فإنه من السنة (٢٠٠) ثم إن شاء طيتضر، وإن شاء نفيع. [ابن ماجه (٨٤٧٨) والجهفي (١٠) ، وعن أبي سعيف، أن النبي بخلا قال: همودوا المريض، ونعشوا مع الجنازة؛ تذكر كم الآخرة؛ رواه أحمد، ورجاله نقات رأحمد (٢٠ ١٣ و٤٤) وطوار (٨٢٠) وان حياة (٢٩٥٥) وذكره الهشمي في الهمم (١٣).
 ٢٩٠٤.

٣. الإسراع بها؛ ما رواه الجماعة ؛ عن أبي هريرة، قال : قال رسول الله يخلخ : فأسرعوا «الحازة؛ قان صالحة ، فأسرعوا «الحازة؛ قان نان صالحة ، فخير تقدمونه عن رفاكم». (السعاري (١٣١٥) نان صالحة ، فخير تقدمونه عن رفاكم». (السعاري (١٣١٥) وصلحة) ومسلم (١٣٥٥) وأو داره الإمام والمسائم (١٤٥) وأحد (١٩١٥) وقردة ، قال : فقد وأيننا مع رسول الله ينطخ ، وإما لكاد ترمل بالمجدازة رئيلاً أو (السائم والمائم (المحارية على المحارية على الله أسرع ، حتى رئيلاً ومائم مائم مائم معد بن معاد إلى المختورة في والمائم ومائم معد بن معاد إلى المخترة في تاريخه ؟ (١٠٤١).

قال في الفتح: والحاصل، أنه يستحب الإسراع بها، لكن بحبث لا ينتهي إلى شدة يخاف معها حدوث منسدة الميت ، أو مشقة على الحامل، أو المشيع ؛ قبلا يشاغى المقصود من النظاقة ، وإدخال المشقة على المسلم . وقال الفرطمي : مقصود الحديث ، ألا يتباطأ بالميت عن الدفن ؛ لأن التباطؤ ربحا أدى إلى التباعي والاعتبال . التباعي والاعتبال .

ال المثني أمامها أو علقها، أو عن بمينها أو تسالها فرينا منها، وقد اختلف العلماء في أبهما أفضل؟
 قاعتار الجمهور، وأكثر أمل العلم الشي أهامها، وقالوا، إنه الأفضل؛ لأنا الرسول ﷺ، وأبا بكر وعمر

<sup>🗥</sup> قبل الصنعاني ( من السنة كما ينعلني حكم الرفوع فين الدي🇱 . 🔻

كالنوا فيشتون أمامها برواه أحمد وأصحاف السني وإثر داده والاوجو مترمذي والدوار والسائي ودأر ١٤ه) والراماحة (١٤٨٢) وأحمد و ١٠ ٢٠٠) . وبرى الأحماف مأن الأفضل للمشيع أن يمشي حافها ؟ لأن فافت هو المفهوم من أم وسول الله ﴿ يَهُمُ يَاسِعُ الْحَاوَةُ ؛ والمدي عِنْ يَعْلَى عَلَمُ . وبرى أس بن مالك أن ذلك كنه سواءة لما تقدم من قول رسول الله اليجيج: اللزائب بسير حسم، الحسارف والماشي بمشي ختمها دوأمامها وهن يجبها وعس يسارها فرياحتهاس إسيق بمريسهم والظاهراء أنا الكلك والسواء وأنهاس الخلاف البائح الله ينبغي الصناهل في ؛ فعن عبد الرحمن بن أمرى، أن أبا بكر وعمر كانا ممنيان أمام الحمازة . وأكان حالم يحشي حلقها ، فقبل لعلل : إنهما تبشيان أمامها. يقال : إنهمة يعممان أن المشي عملهها أقضل من للشي أمامهاء كفصل صلاة الرحل مي جماعة على صلانه فداء ولكنهما ضهيلان يسهلان معالس الرواء البيهائي ، وابن أبي شيخ ، إمن أبي شبية وr ( ١٣٧٥ ، ١٣٧٥ ) بالبيهمي في الكري ( ١٩ م م ر ر قال الحافظ : وسنده حسن أواما الركوب عبد تنهيع الحدرة، فقد كرهه الحمهور إلا لعالو : وأخيارو، بعد الانصراف عنون كراهة؛ لحديث نوبان، أن السي خينج أني بدايق، وهو مع خنازة. وأبي أفا يركبها: انسا العموف أني طالة، فر؟ب، فقيل له؟ فقال: تإن الملائكة كانت تمشى، فلم أكل لأركب وهم يمنمون، طما دهموا ركت؟ . وزام أبو داود : والبيهقي ، والحاكم ، وقال : صحيح على سرط الشيخين . وأبو دايد و٣٠٧٧) والبيهقي في الكبرى ودار ٢٤٤، والحاكم ١٥٪ مهـ، وعموح رسود الله اليجيج مع حدازة الن الدحداج ماشياء ورجع على قرس. رواه الترمذي، وقا الحسن صحيح. والترمدي (٢٠٠١٠) ولا العبراضُ الفول بالكراهة ما تفده من قوله ﴿ عَلِيهِ ، اللَّرْ، تب اللَّهِ علقها ﴿ رَامَ، ﴿ وَمَنْ تعربيهم ، فإنه بمكن أن يكون لبيان الجونز ، مع الكراهة . وبري الأحناف ، أنه لا يمن باتر كوب وإن كان الأمضل المشي ، إلا من عقر، والسنة المراكب أن يكون حلف اغتازة، للحديث التقلم - قال احطابي في الراكب: لا أعلمهم تحتفو في أله يكون حلفها .

#### العا يكوه مع الجنازة : يكره في الحنازة الإتبان بفعل من الأصار الآنيد ;

الدولة الصحير بدكر. أو قواءة ، أو غير ذلك : فان أبن المناز : روية عن فيس بن عدد أم أنه قال : كان أصحير رسول الله : يقال بكر وقال المسود عند الله : عند الحيال وعند الله كر ، وعند الفال : كان أصحير رسول الله : يقال يكر وقول المسود عند الله : واسعال وله المنال ، وكره سعيد الم المسيد و وسعيد بن غير ، والحدس ، والمحل المواحد ، وإسعال فول المنال عند المحدود الله : قال الأوزاعي : بدعة الله لفضل بن عمر و السال المووي : واعلم ، أن المصواب فائلاً بقول : استغفروا له ، عقر الله له . وقال البودي : واعلم ، أن المصواب ما كان عليه السنف أمن السكوت حال لمدير مع المنازة ، بلا فراء مواد المواجد المراجد المحل المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنال والمنال والمنال المنال المنال المنال على موضعه . يكثرة ما يحاله ، وأما ما يقعد الحهد من الكراء على المنال المنال فيها . وأما الذكر جهزا أمام فحرام بالإحداج ، والمناسح محمد عدم عدم عود ي ربع الصوت الاذكر ، في فيها . وأما الذكر جهزا أمام فحرام بالإحداج ، والمناسخ محمد عدم عدم عود ي برا وم الصوت الاذكر ، في المنال أمام المناسخ المنال المنال

الخيازة، ففي الفتح في باب الحيائر : لكره المهاشي أمام الجنازة رفع العموث بالذكر ، فإن أراد أن بدكر الله ، طبذكره في نفسه ، وهذا أمر محدث مع يكن في عهد السي الثلث ، ولا أصحام ، ولا التابعين ، ولا تاهيهم ، فهو مما يلزم معه .

إ. أن تتبع بنتر ؛ أن ذلك من أفعال الجاهلية ، قال ابن المنار ؛ بكره دلك كلّ من ليحفظ عنه من أهل السلم . قال السلم . وأسلم . وأسلم . قال السلم . ألا تتعربي حجز حصره الموت . قال : كل تتعربي بمجموع ؟ . قال : قال : فيم من رسول الله على ؟ . (ان خوت قال : كل تتعربي بمجموع ؟ . قال : فيم شيئة قال : فعره من رسول الله على ؟ . (ان خوت قال : ١٠٥) . وإذا كان الدون ليك ، وإحماجه إلى ضوء ، فلا بأس به ، وقد روى عترمدي ، عن اس عباس ، قال النبي على هذا . فيم خدم . حس . وقال . حديث ابن عباس حدث حس . والمرمذي .

٣. فحوة المنبع لها قبل أن توضع على الأرض: قال البخاري، من تبع جارة الا يقعله: حتى توضع عن مذاكب الوجال، فإن قد أمريا تمام. ثم روى عن أبي سعيد الحدري، عن الدي يخلج قال : الأدارانية المغارة المغارة و ( ١٣٤) وسسم (١٩٥٩) (١٧) وأو داود المغارة فقوموا، قدن تبعيد المعري، عن توضع، والدينة (١٩٤٥) وأو داود (١٤٧٦) والترسي (١٩٤١) والنسائي (١٩٤٤) وأحدد (١٤٤٤). وزوي عن معيد المعري، عن أبيه قال : كنا في سنارة، فأخذ أبو هريرة فظهر بدء مول قبطساء قبل أن توضع، قجاء أبو سعيد فظهر فأحد بيد مروان، فقال : قد فوائلة و نقد علم هذا أن النبي فظير بها، عن ذلك، فقال أنو هريرة : صدق، رواه المحاكم، وزاد أن مروان غا قال ته أبو سعيد؛ ثم، فأم، ثم قال له : لم أقمدي قد كر له الحديث، طال لأي هريرة : صا معك أن تحيري؟ فقال : كنت إمانا، فحاست فجديث، والخاكم (٢٥٧، ٢٥٩). وهالت لأي هريرة : صا معك أن تحيري؟ فقال : والمامين، والأحناف، والحيائية، والأوزاعي، وإسعاق، وقالت الشافعية : لا يكره الجنوري في المناه أن المناه عن أن س نقده الجنازة، فلا بأس أن يخطرها أنه المناه عن أصحاب النبي فيهة وعبرهم، أبه كام المناه عن أصحاب النبي فيهة وعبرهم، أبه كام وعو قبل الشافعية : إذا حددت، وهو حالس، أبه كينه على الها، وعن أحدد، قال :إن قام نه أعه وإن فعد فلا بأس .

ع. القيام لها عندما قبر و لما رواه أحمد، عن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ، فالى: شهدت جمازه في جي شائمة فقدت ، فقال الشهدت جمازه في جي شائمة فقدت ، فقال الي بالدم بن جير : اجلس ؟ فإني سأحرك في هذا يُقيت أثان أجدت مسمود بن الحكو الروني ، أن سمع على بن أي طالب في يقول : كان النبي في أمرنا بالفيام في الحازة ، الدم جلس بعد ذلك ، وأمرنا بالحنوس ، وأبو داود (٣٤٥٥) ولبي ماحد (١٨٥٤) وأحدد و١٨٠ ١٨٥] ، ورواء مسلم ،

بلفظ رأيها التني ازج قام فقساء فقعد فقعدنا. يعني يا في الحنازة. إمسلم (٩٩٦) (٨٤). قال الترحماني : حديث عليّ حسن صحيح ، وفيه أربعة من التابعير بعصهم عن بعض ، والعمل على هذا عند يعض أهل العلم ، قال الشنافعي : وهذا أصبح شيء في هذا قباب . وهذا الحديث ناسخ فتحاديث الأول : وإذا رأيشم الجازة ، فقوموا ، وقال أحمد : إن شاء قام ، وإن شاء لم يقم . واحتج ، بأن النبي ﷺ تلك قد روي عنه أنه قام ثم فعد . وهكذا قال إسحاق من إمراهيم . ووامل أحملة وإسحاق ، ليَّ حيب . وابن الماجشوان من المالكية. قال البروي والمجتار، أن الفدام مستحب. ونه قال للتولي، وصاحب الملحب. قال اس حزم ا ومستحب القيام لمجمارة إداراها المرء، وإن كانت جنازة كافر . حتى توصع أو نخلفه، قان لم يقم. فلا حوج . استدل القاتلون بالاستحباب، بما وواه الجماعة . عن ابن عمر ، من عامر بن ربيعة . عن البي كاليح قال: الإفا رأيتم الجنازة، فقوموا قها ، حتى تخلُّمكم أو نوضع، البحاري (١٣٠٧) واسلم (١٩٩٨) وأبو داود (۲۹٬۷۹۱ رافرمدي ۲۱٬۰۱۱ رافستاني (۱۶ و۱۶ و۱۶ والسباني و۱۶ و۱۸ والسباني (۱۶ و۱۶ و۱) و ولاحمد روكان ابن عمر إدا رأى جنارة قام: حتى تحاوره . ؤزؤى البخاري، ومسلم، عن سهل بن حنيف، وقيس من سعد ، أنهما كناذا قاعدين بالقادسية ، فمروا عليهما يجنازة ، فقاما ، فقيل لهما : إنها من أهل الأرض . أي ا ص أهل الذمة ، نخالاً : إن رسول الله المُثلثة صوت به جنارة، مقام، فقيار ثه : إنها حسازة بهبودي : فقال: (أو ليسبت نقشاء: (البخاري (١٣١٦) ومعلم (٩٦١) وأحمه (٦٠ ١)]. وللبحاري، عن ابن أي ليلي ، قال : كان فين صنعود ، وقيس يقومان للجنازة . و لمكمة في القيام ما حاد في رواية أحمد . وابن حبان، والحاكم، من سديت عبداتُ من صررٍ مرفوعًا؛ وإنه بقومون إعظائنا للدي يَفْيضُ التغومي، وأحمد (٢٥ ٨٤٨) وامر حناك (٨٥ ٣٠) والحاكم (١٠٥٧/١٠)، وأنفظ ابن حيان: المحطاتنا لمه . تعالى . الذي يَفْمَشْ الأروحان

وجملة القول : إن العلماء اختلفوا في هذه انسبأة ؛ فعنهم من ذهب إلى القول بكراهه القيام للحنازة ، ومنهم من ذهب إلى استحباب ، ومنهم من رأى التخيير بين العمل والدرك ، وتكفل حجمته وطيك ، والمكلف إذاء هذه الآراء له أن يتخبر منها ما بطمش له قلبه ، والله أعلم .

هم اقباع النساء فها ۶ خديث أم عطية ، قالت , مهينا أن تتبع الحبائر ، ونم يعزم () علينا , وواه أحسد . والسخاري ، ومسلم ، وابن ماحد , المحاري (۲۲۷۸) ومسلم (۹۳۸) واسر ماجه (۲۷۷۹) ، وعن عبد الله بن عسرو . قال , بينما نحن تمشي مع النبي شمكة ، إذ يظم بامرأة لا نظل أنه مرقها ، فلما ترحهما إلى الطويق .

<sup>(</sup>١) أي لم يوجب علمها الأل الحافظ في فضح الواق بدرم عبياء أي له يؤكد عنيها في السع كما أكثر عليها في عبره من المشهوات ، فكائمها فات الحافظ في المساورة المحافظ في المهي بقي الدرج وما قاط حصور أكل قصم و يواق من الدرج ي الخوار و وما المحافظ في الأبرق على قي هروة ، ورحول ثلاث ، وإذا المحافظ في حديث أم عطة المحافظ في المحافظ في الأبرق على قي هروة ، ورحول ثلاث ، وإذا المحافظ في حديث أم عطة المحافظ في المحاف

وقعب حتى النهبات إليه، وإذا فاطمة . رضي الله عنها . فقال : اما أخرجك من بهتك با فاطمة؟، قالت أنيت أهل هذا البيت، فرحمت إليهم مينهم وعزيتهم. فقال المعلمات فاهت معهم الكدي. ١٩٧٥ قالت : معاد الله أن أكون قد طعتها معهم، وقد مسمئك نذكر في ذلك ما تذكر . قال: فالو بلعنها ما رأبت الجنة ، حتى تراها جد أبيك ، رواه أحمد ، والحاكم ، والسنالي ، والسهقي ، وأبر دارد (٣١٩٣م) والسالي (١٩ الام) وأسميد (ع) إدراء والحاكم (دار ١٠٤٧) . وقد طعن العلماء في هذا الخديث ، وقانوا : إنه عبر صحيح : لأن في سيده ويهمة بن سيف، وهو ضعيف. الحديث، عبده مناكم ، ورؤى ابن ماجه، والحاكم . عن محمد من الحيفية، عن علي ﴿ يَعْلُمُ قَالُ : عرج السي إبيخ فإذا نسوة جلوس، فقال : فعما يجنسكن؟! قانو : نسطر الجنارة . قال : فعل تغسلن؟ وقان : لا . قال : فعل أحسن؟ وقان : لا . قال : هعل تعلين أ<sup>ه د</sup> فيس يدلي٪؛ تغلى: لا يقال: فقار جعل مأرورت ، ١٠٠ عير مأحورات، "إلى باعد و١٧٨ه.). وفي إمساده نهيار ابن عمر، قال أبر حاتم؛ ليس بالمشهور. وقال الأردي: متروك. وقال الخليلي في الإرشادة: كالحب. وفيقا مدهب الن مليعود، وابن عمر، وأبي أمامة، وعائشة، وسيروق، والحسن، والمحمى، والأوزاعي، ويُسحف، والحنفية، والشاهج، والحديثة، وعبد مالك، أمَّا لا يكرم خروج عجور لحنازة مطبقاء ولا عروح شابة في حيازة فن تحظمت مصيقه عليهاء بشرط أن تكون مستبرة، ولا شرأت على حروجها فتة . ويرى الن حوم ، أن ما النشان به الجمهور غير صحيح ، وأنه يصلحُ للساء الداع احمارُة ، فيقول . ولا تكرّه تباغ السنة اجدره ، ولا تمعهن من داك ، حنّهت في المهي عن دلك اللز ليس شيء منها بصبح والأنها إما مرسلة، وإنا عن مجهول و وإما عمل لا لبختُجُ مه . تم ذكر حدمت أم عطبة النظام، وقال هيه إلى صبح مستدًا ، ثم يكن فيه حجه ( بل كان يكون كراهة فقط ، في قد صبح خلافه كما وربها من طريق شعبة : عن وكبع، عن هضام بن عروف، عن وهب بن كيسال : هي محمد بن عمرو بن عطاء ، س أمي هريرة . أن رسول الله بينيخ كان مي جنازة ، فرأن عسر المرأة ، فصاح مها ، فقال رسول الله بينيج : ودعها با حمر ؛ فإن الدين دامعة ، والنفس مصابق، والعهد فريسيا<sup>(2)</sup> . واختكم (٢٨ ٣٨١). قال: وقد صم عن ابن عماس ، أبه لم يكره ذلك .

قبوك الجسازة من أجمل الهنكسول على صاحب االعنبي، المجالة على كان مع الجناره منكر براه أو يستحد، فإن قدر على إذكاره وبزاله ، أوالد، وإن لم يقدر على إزالته، فعيه وحهان ؟ أحدهما ، منكره و شعها ، فيسقط فرضه بالإنكار ، ولا يترك حقًا لباطل ، والثاني ، برجع ؛ أنه يؤدي إلى استماع محفور ورزيم ، مع قدرته على نزك ذاك .

ودو لكان الخضو

والإرتراق لؤت في القم .

وعواملوه فتاء الكبات

وفي إمناه هما الخديث صحيح.

#### [ تدنسن

(1) خَكْتُه : أَجِسْع السنسون على أن دمل البيت ومواراة بدن فرض كفاية ؛ قال الله : تعالى : ﴿ أَلَّوْ
 عُمْنِلُ ٱلْأَيْرَامُ كِنَانًا هُ أَنْهُمُ وَأَنْهُمُ إِنْهِ الرحات : ٢٥٠ - ٢٥٠) .

(٣) الذّفقُ قبلاً: يرى جمهور العلماء أن الدفر باللبل كالدفن بالنهار، سواء بسواء؛ فقد دفن رسول الله على الله وعلمانية وكالله أو ودعن على داطمة . رضى الله عنها، فيلاً . وكذلك أذفن بحرار وعلمان ، وعائشة ، وابن مسعود . وهى ابن عباس، أن النبي كينج دحل قبرا لبلاً ، فأسرح له يسراج ، فأحده من بنبل الفيلف وقال : ورحمت الله ، إن كنت لأؤكما ، للاغ المقرائه . وكثر عنه أرمقا . واد الفرمذي ، وقال : حديث حسل . إنذرمدي (٢٥ - ١٥) ن . قال : ورخص أكثر أهل الفرائه عليه . فإذا كان بفرت به وإنه المجوز فال ، إذا كان لا بفرت بالدفن لبلاً شيء من حقوق لميت والمسلاة عليه . فإذا كان بفرت به حقوقه ، والصلاة عليه ، وقام القيام بأمره ، فقد نهى الشارع عن الدفن بالخل وكرعه ؛ روى مسلم ، أن السي بنائل ودفن لهلاً ، فؤتمر السي بنائل رسول الله بنظيل ، إلا أن يضطرواه . إان ماجه و ٢٩٤١). .

(٣) الشَّقَلُ وقَتَ الطَّلَعِ ، والاستواء ، والطَّروبِ : النقى العلماء على أنه إذا جيف تغير البنت ، فإنه يدفن في هذه الأوانت العلاقة ، بدون كراهة أما إذا مع يخش عليه من النفير . فإنه يجوز دفعه في هذه الأوانت حد الجمهور ، ما أم إنعمد دفعه عيها ، وإنه حينتذ يكون مكروفا ؛ غا رواه أحدال ومسم ، وأصحاب السنز ، عن عقية علل : و ثلاث ساهات كان النبي فيتؤثو ينها أن نصلي عيها ، أو نُفْيَر فيها مواناه حين تطبع الشمس بارغة ، حتى ترتفع ، وحين بقوم قالم لمظهيرة ، حتى قبل الشمس ، وحين تُفْتَكُ أنه الشمس تطبع ولا ترتفع ، وحين بقوم قالم لمظهيرة ، حتى قبل الشمس ، وحين تُفْتَكُ أنه الشمس تطبع ولا تراك المنابق (١٠٥ عن الله عن المنابق (١٠٥ عن المنا

(3) استحباب إعماقي القبر : القصاء من الدفن أن أيرارى اليت في عفرة تحجب رافحه ، وتحم الساح والطهور عمد ، وعمى أي وجه تحقق هذا المقصود عالدي به ففرش ، وتم به الواجب ، إلا أنه ينهي تحميق القبر قدر قامة ؛ الرواة النسائي ، والترمذي وصححه ، عن عامام بن عامر ، قال : شكونا إلى رسول الله يتخلق به يختل بحدث شديد . فقال رسول الله ؛ افخر عليها لكن إسان شديد . فقال رسول الله يحجج : «احمروا» وأحمدوا» وأحمدوا» وأحمدوا» وأحمد ، فقال رسول الله تلالة في قبر واحد . فقالوا : نمن نقدم ، با رسول الله؟ قال : فندموا أكثرهم فرأته الله الله تلكن قبل واحده . أكرمن والله وسعلة . وعد أبي حنيفة ، وأحمد ، المن شيخ واحده . وأحمد ، فالراقامة وسعلة . وعد أبي حنيفة ، وأحمد ، بعنيفة ، وأحمد .

(ق) لقسطيلُ اللغة على الشَّق : اللحد؛ هو الشق في جانب القبر جهة الفلة، ينصب عليه المبرزات،

وا والصيف: تجل وتمح. (١) الله: علوب اليء

فيكون كالبيت منتقب والنبق المحرة في وسف القير نبى حوامها باللّم، يوضع فيه الميت ويستف عليه صنيء وكلاهما جائز، إلا أن اللحد أولى و لما رواء أحسد، وابرا منحم، عن أس و قال: لما نوفي رسول الله بينج كانا رجلٌ بنخد، وآخر بطّرح، نقالوا: تستخير ربا، وتدمت إليهما، فأي منق تركتان، فأرسلوا إليهما، فسين صاحب الشحد: فلحنوا له وإن ماحه و١٥٥٥) وأحد و الرامي، و فقا بقل على الحوز، أما هم، يما سلى أولودة اللحد، هما رواه أحمد، وأصحاب استى، وحشته الترمذي، عن اس عباس، أن الني تجلّج فالله المراحدي اللحد، هما رواه أحمد، وأبو داره (٣٠١٠) والترمدي (١٠١٧) والتمالي (١٠) والمالي (١٠) والمالي (١٠) والمالي (١٠) والمالي (١٠) والمالي المراحد) والمالية المالية والمالية المالية المال

(٣) صفة وهالي المبت القبر: من الشنة في إدعال البت انفر ، أن بدعق من مؤجره إذا بستر ١ ما رواد أو داود، وامن أي شبة ، وإسهفي ، من حدث عند الله بن ريد، أنه أدخل من من قبل رجله الفبر، وقال: هذا من السنة ، إنجو داود (٣٤١١) وابر أي شبة و٩٥ ، ٣٧٥) والبهفي (١٤/ ١٩٥١). فإن لم يتيسر، فكيمما أمكر ، قال ابن حرم ، ويدحل طبت الفبر كيف أمكر ، رما من انقبلة ، وإن من در مقبلة ، وإما من قار أسه ، وإما من قبل رجليه : إذ لا نصر بي شيءٍ من دلك. .

(٧) استحياب توجيه المبت في قبره إلى القبنة، والذعاب له ، وحلّ أوبطة الكفن: السبة ظبي جبرى عليها العلم، أن تبخفل غيت في غره على حنه الأبن ووجهه تجله الغبة ، ويقول واضعه: دسب الله ، وعلى سه رسول الله ، أو : وعلى سنة رسول الله » . ويحل أربطة الكس « فعل ابن عسر ، على النبي بيجيج قال: "كان إذا وضع البت في القبره «في : ورسم الله ، ويعلى منة رسول الله ، أو : وعلى سنة رسول المها . رواه أحمل، وأمر داود ، والترمدي ، وبن ماجه ، ورواه النسائي مسلمًا وموفوفًا

(٨) كرافة الثوب في القير: كره حمهور العقها، وضع ثوب، أو وسادة، أو يحو ذات السبت في القعر. ورئ ابن حزم، أما لا يأس بسبط توب، في القبر الدن الدين ؛ لم وواه مسلو، عن اس عباس، قال: وحرى ابن حزم، أما لا يأس بسبط توب، في القبر الدن الدن : وقال: وقد توك الله هذا الدمل في دين رسولة العصوم من الدمل في دين رسولة العصوم من الدمل وقت وقت الم يكره أحد منهم، وسنحب الدماء أن يوش وأس الله بلكره أما يتجر، أو نراب، ويعطي بخده الأقل إلى الدماء أن يوش وأس وأس الله بلكرة الدماع الدون الدماع الدماء أن ياشي الدماء الدماع المحال الدماع على الدراب، فإن عبد الإقلام، واستحبوا أن المحال، الدماع الدماع، أن يتناه إلى الراحل الدماع على المراف الدماع على الدماع، والدماع، والذماع، على الدماع، والذماع، على الدماع، والذماع، على الدماع، والذماع، على الدماع، والدماع، على الدماع، والذماع، على الدماع، والدماع، على الدماع، والدماع، والدماع، والدماع، على الدماع، والدماع، والدماع، على الدماع، والدماع، وا

(٩) استحباب تلائب حيات على القبر - ويستدس أن يحتو من سهد الدفن ثلاث حثيات بديده على
القبر ، من جهاة وأمر اللهت ؛ لما روح ان ما حد أنّ اللهي بَيْئِيّ صلّى على جنازة ، ثم أنى قبر الليت ، فعشى
طيد من قبل وأسم ثلاثًا . وإن ماجه وهاده (ع) واستحب الأسمة الثلاثة أن يقول في احتَّية الأملى . فهيئيًا

العاقد ألكم كيم والعام 1979، وفي عنالية المؤومها المباركة كين وبي الثاباة : فؤومها المعركمكو فاره أحرافاتهم العا ترويق وأن السي الريافان ذارع لما وضعت أم كالشرم الناسي نقرار والعاكم والا 1977 والسباني (10 مع) ... وقال أحدث لا يقلل والوماش والعد حنو الزائر والصاعب الحدث .

الا المتحيات الذعاء للعبية بعد الفراع من الدفن المستعمل للمبينة عند الفراء من الدفن المستعمل للمبينة عند الفراء من عدم ومدى ومدى المنت أنها المبينة عند الفراء من علمات على علمات المبينة المبينة

(٩٩) خَكُم النَّلَقين بعد الدفن استحب بعض أهل العالم، والشافعي، أن إلْفَن البينا أن بعد الدفن ا لما رواه سعيد أن منصور ما عن رائند بن معداء وصمرة بن حبيب و وحكيم في عمير <sup>(9)</sup>. قالو الردا شؤي على العبت فيره، والصبوف الماس عنه ، كاموا يستحمون أن يقال للمبان عند فيره ابا فلان . في . لا يُدرُلا الغة وأشهد أن لا إله إلا الله. ثلاث مرات. با فلات. في : ربي الله. ودنتي الإسلام، وبدي محمد 27 قد المربطيات الوقد ذكر هذا الأثر الحافظ في الطحيطية وسكت عبدار بالراء الحطان علجام ال ١٩٠٣٠ وزوى الطرامي من حديث أبي أماعة . أن ميس ١٦٪ قال مزدا مات أحد من إحوارك. وسويته المراهب على فبره وعليفاو أحداكم على رأس فبره ، نه اليفل إله فلان إلى فلانة ، فإنه يسمعه ، ولا يجبب والمه الجول : ﴿ فَلَامَ مِنْ فَلَا مُمْ يُمْمُونَ فَاعَدَّا مَا يَوْ يَقُولَ : يَا فَلَانَ مَا أَفِلَاهُ مَ فَيْسُول ؛ أَشْدَمَا مَا يُرْجَمَكُ الله . وكن لا تشمرون ، فنص : فاكر ما حرجت عليه من العلياء غيادة أن لا بعد إلا الله ، وأن محمد، عباله ورسوحاء أأبك رصبان لللهارقاء وبالاسلام ديثان وعلعمد للهاء ماعدان إسغار فور مكوا ولكبرا بأحد كال بالحد لبيد فبالحباء ويقول الفلاني بباء مها يقعدوا تعيد بس أتمن حجيمه الفقال والحارة بارسون القداء فإنداله يعرف أمالا فالراز فيستنه إلى أمه حويان بالفلايا سرحوان راداله المبيحراس عَامِ (٢١ - ٢١) (ما الطبري في الآثار) . قال حصف في بالشجيص : وإنساده صافح ، وقد قواد الصباء في فأحكارهم ومي بسناده عامسوان عنا علماء وهوا ضعيف أوقال الهيشمي، بعما أن سادم عبي إستاده جماعة فيو أهرفهم الحال الدووي الهجا الحدمان وإن كان صفحاء فبمتأسل بداء وقد انفق علماد أعدش أغبرتهم أنفن لأمالحة أهي أحاديت الفصائل والترعب والترهيب أأوقد أعتصد المتواهدة كحديث والودأ أوانه الاستنهار إصفي حرجهم الووطية عمرواين بدائلي باوهما فينعيجان باوالم برن أهل

این از انجلد اما عامر به یقا
 این عامر به یقا

النسم على العمل مهذا في زمن من تأتدئ مه ، وإنى الأن!! وذهبت الماكية في المشهور عمهم ، ويعض الحسلة إلى أن التلقين مكروه . وهال الأنرم : قلت لأحمد : هما، الذي يصحومه إذا دهل سبت ، بغضا المرحل ويقول : با فلاد من طلاقة؟ قال : ما رأن ت أسلة بمعمه ولا أهل النسام ، حين سات أبو المعيرة ، ويروى فيه من أبي لكر بن أبي مرتج ، عن أشهاسهم ، أنهم كانوا يفعلونه ، وكان إسماعيل بن عياش يوويه . يشير إلى حديث أبي قرمة .

التشلية في صاء المقابس : من العسة : أن يرمع القبر عن الأرض فلمر شير ؛ لميعرف أنه قبر : ويجرم رفعه زيادة على ذلك؛ له رواه مسافع، وعيره، عن هارون، أن تُسامة بن شُفي حدثه، قال: كما مع فضالة بن عبيه بأرض الروح ويرونس، وهومي صاحب الناء فأمر فصالة بن عبيد بقيره، عسوي، ثم قال: سمعت رسوله الله الجزنو بأمر بتسوينها . إصلم (٩٦٥) وأم دود ٩١٠١٩، ورونيه عن أبي الهياج الأسدي، قال: قال أبي علي برر أبي طالب "كا أبعثت على ما بعثني عليه رسول الله الإيهرا، أكا بدخ تمثالاً إلا طمسته و والأ قبرًا مشرقًا إلا صويفه - إسلم (١٩٩٥) وأم داود (٢٣٠٠) والترمدي و١٤٠٠). قال الترمذي: والعمل على هذا عند معشر أمل العدم، بكرهون أن يرفع الفير فوق الأرض، إلا يقدر ما يعرف أنه قير، لكيلا يوطأ، ولا يحلس علمه ، وقد كان الولاة بهدمون ما يُني ان القائر . هما زاد على المشروع . عملاً بالنسبة الصحيحة ؛ قال الشافعي : وأسمب ألا بزاد في القبر تراب من غيره ، وإنما أحب أن يشخص على وحه الأرض شيزا أو نحوه ، رأحب ألا يني ، ولا يحصص ؛ فإن ذلك يلب الزينة والخيلاء، وليس اللوت موصع واحد مهما ، وأم أر فبور المهاجرين والأنصار مجصصة، وقد وابت من بولاة من بهدم بديني في المقابر، ولم أر العقهاء يعبيونه عليه دثك. فان انشوكاني : والظاهر : أن رفع الفيور ريادة على القدر المأدون فيه محرم ، وقد صرح بذلك أصحاب أحمد، وحماعة من أصحب الشافعي، وملك ، والقول، بأه غير معظور ؛ اوقوعه من السلف والخلف، للا تكبر . كما قال الإمام يحيي . وطهدي في فالفيث، الا يعدم ؟ لأن غالة ما فيه أنهم سكتوا على فلك، والسكوت لا يكون دليلاً ، إذا كان في الأمور الظبية، وتحريم وفع القيور طل. ومن رفع القبور الداحل تحت اعمديث دحولاً أوليًا القبات، والمشاهد الممورة على القيور، وأبطُّه هو من النحاد القبور معاجمًا ، وقد لعن رسول الله ﴿ وَهُمُ الطُّلُ ؛ وكم قد سرى عن تشييد أسبة القبور وتحسينها مقامند يكي لها الإسلام أأ منها اعتقاد الحهلة بيها كاعتقاد الكفار في الأصدم، وعظموا دلك، فظنوا أمها قادرة على حالب صفع : ودفع الضراء فحطوها مفصدًا بطلب قضاء الغرائع ، وملجأ للجاح الطائب ، وسأنوا منها ما يسأن العداد من ربهماء وشدوا إليها طرحالء وتسمموا لها واستغالوان وبالخملة، إنهما لم بذهوا شبقًا مما كالت الجاهلية تفعمه بالأمسام، إلا معلوه، فإنا للَّه وإنا إليه راجعون. ومع هذا النكر اقتسع، والكفر القظيع، لا تجدّ من يعضب لله ويغرو حدية للدين اختيف ؛ لا عالمًا، ولا متعلمة، ولا أنبوا، ولا وريزا، ولا ملكًا. وقد توفود إلينا من الأحبار ما لا بشلك معه. أن كثيرًا من هؤلاء الفنوريين أو أكثرهم، إذا الرجهات عليه بيمن من حهة حصمه ، حلف بالله فاجزاء فإذا فيو له لعد دلك : بشيخك ، ومعتقابك الولي الفلامي. الفشو وتتكمّ وأمن ، و ضرف سافتي الوها العن أبن الأداة النالة على أن شركهم فقابلغ عولى شرقا. من قارد إله ، معانى ، فاي النبل ، أو ، اللك ثلاثة ، فها عقيده الدين ، وبا طوك الإسلام ، أي زرّةٍ للإسلام أشه من الكفر ، وأي ملاء تهما عدين أصر عليه من عددة عبر الناء وأي مصيبه يصلب مها استنباول العدل هذه المعيية ، وأي مكر بحث إلكاره ، إنا لو يكن بكار هذا الشرك الرين واحتادًا!

> فقد أنسمت و بادرت حلم و الكر لا مربة التي تمدي وقو مرة نفخت بها أضاءت وبكن أنب تسم في رماد

وفد أفتى العلماء بهذم المساحد والغياب التي لبيت على الغالم ، قال الى حجر في والرواحر أ<sup>10</sup> : وخب المادرة لهذم مساحد والقياب التي على القبور ؛ إذ هي أدل من مسجد الفيرا ؛ لألها أسسب على معصمه رسول الله الإلاية الأنه تهي عن ذلك ، وأمر لهذم الفيرا المشرعة ، وغيرا إرانة كلّ فناديل، أو سراح على قبرا ولا أدام ويقد ويدري

تسبيم القير وتسطيحه ( الفق المقهاء على حوار بستم الفق وسطيحه ؟ فل الطيري الا أحب أن يتعدى في الديور أحد الحين من تسويقها بالأرض ، أو رفعها استمة قلل تبر على ما عليه عمل المسمين . وتسوية القيور بست مسطيح ، وقد الحلف المقهاء في الأقصل منها : فقل الفاصي بالحي من أكثر أهل العام : أن الأقصل تسبيمها ؛ لأن مقيال التقار حدث ، أنه رأى قير اللتي الجاء مستا ، رواء البخاري . والسحري و ١٩٣٦ وهنذ رأي أي حيدة ، ومالك ، وأحسب والرابي : واكثر من السافعية ، وقصيا الشافعية ، وقصيا . الشافعية ، وقصيا .

تعطيم القبل بعلامة : يعمور أن يرمد ع على المهر عالمات من حجور الواحدات بمرق الهاد ثارواه الإراماجة . عن أنس وأن السي اليمج أعلم فما عندان من مظعود الصحرة : إلى المجاورة (إلى الوضع عليه الصاغرة ؛ ليدن له . ولي الاروادة العدارات حسل وارواء أنها عاود من حديث المطلب الل أن وداعة ، وفيد أنه حسل الصحوة ، توضعها عبلا رأسه ، وقال ، العلم لها قبر أحي ، وأدمن إليه من مات من أعلىء ، (أم داود (٢٠٠٦) وفي المدان المدحيات حسم تموني الأفارية ، في أماش مجاورة ؛ لأنه أسر أوبارتها ، وأكثر تلوجه علهم .

خشع العمالي في المقامى الدهاب أتحمر أمل المشهراتي أنه لا يأمر والدين في المعامر العمالي و قال سوير من حازم الرأيت الحسين، والى سيريين بمشهدات من الصوير العالهما . وززي المعامري، ومسلمها وأبو عادة -والمسائل والحق أنس والحق التنبي الإيتراك قال الراب العام إذا وضع في قراء ، وقولي عنه أصحابها إنه المسلم فرع تعالمهما ، والسفري (470 م) ومساد (400 وكور 47 و47 و47 والسائل (37 ما) وقد المسلم العسام

و از آثاب خاره الفتور في جهد اللك الصافر من فرم على عدم أنهاً مؤمى كوره من سال، ونفق هست عصر أنه بالدرا على ول الأكر مدر دان أثاماً

عيدًا الحديث على جواز مثني في المقام بالمعال؛ إذ لا يستمع فرع النعن، إلا إذا منتوا بها ، وكره الإمام أحمد لمنتي بانتقال السيئي<sup>(2)</sup> في المقام ؛ لما رواه أنو داود ، والسبائي ، وابي ماحم ، عن يشير مولى رامول الله يُتَهَاق أن رمول الله يُتَهاق على إساحت السبينين ، وأن سبيرين ؛ أن سبيرين ؛ (أبر داود ( ٣٢٠) والسبائي (٤/ ٥٠) وابي ماحد (١٩٦٨) وأسبد (٥/ ٥٠) ، فتقر الرجن ، فسا عرف رسول الله يُتَهاق علمهما ، فرمي بهما ، قال الحقابي : يشيه أن يكون إنما كره ذلك ما فيه من اخبلاء ، وذلك أن بعال المقام ، وذلك أن معال السبت عن قباس أهل الترقم والتنق . ثم قبل : فأحد ينام العقر ، فإنما كان هناك عقر التنفي على والمقر على المؤد عنه العقر ، فإنما كان هناك عقر عنه نظم العقر ، فإنما كان هناك عقر عنه نظم من خلوم الواحد ، أو التجامية ، النفت الكراهة .

النهسي عن سفر القيسور : لا يحمل سفر الأضراحة؛ لما فيه من حيث، وصيرف الذا، في غير غرض شرعي، وتقبلس العامة؛ وزي المحاري، وصيفو، عن عائشة، أن النبي ﷺ عرج في غزاة، فأحدث عظاء (\*\* فيستريه على لبات، فالما قدم وأي منهما، فجديه حتى هنكه، ثم قال: فإن الله لم يأمرنا أن تكسو الحجارة والطبيء .[مسلم (٢٠٠٧) وأبو داره (٢٥٠٤)].

. تخريم الساجد والسرج على القابر : جارت الأحديث الصحيحة العربحة بتحرم بناء الساجد في القابر ، والخاد السرج عليها :

ًا . زَوْى البحاري : ومُسلم ، عن أبي هريرة ، أن اللسي ﷺ قال : هاال الله البهود؛ الخذوا قبور أنبيالهم مساجدت إلبحاري (٢٧٧) ومسلم (٥٤٠) وأحمد (٢٧٠)

٣. وَرُوْقَ أَحِمَدُ وَأَصِحَابُ السَّنِ . إلا أَنْ مَنْحَهُ وَحِثْتُهُ الْرَسْدِي ، عن بن هماس ، قال : لعن رسولُ الله كَلُحُ (الرّاء الله والرّاء الله والرّاء الله والرّاء الله والرّاء الله والرّاء الله والسائي (٩٤٠) والرّاء الله والله والرّاء والرّاء الله والله والرّاء والرّاء والله والله

٣. وهي اصحيح مسلم ٢٠ عن عبد الله البحلي ، قال . مسعت رسول الله المخلق ، فيل أن يوب يحسس ، وهو يقول : فإلى أبراً إلى الله أن يكون في منكم خليل ؛ فإل الله ، فأثلُّ ، قا النخذي خليلاً ، كما النخذ وبراهيم حبيلاً ، ولو كنت متخلًا خليلاً ، لاتُخذت أيا يكر خليلاً ، وإن من كان فيمكم كانوا يتخذون قبور أسياتهم وصالحيهم مساحد ، ألا ولا يتخذوا اللمور مساجد ، إلى أنهاكم عن دلك ، اسلم (١٢٥١)

2. وفيه با هن أمي هويون. قال ( قال رسول عله 震震 ) ولعن الله اليهود وانتصارى ؛ التحقوا فبور أسالهم مساجله ( رسلم (٢٠١٩) .

حد وزوى البحاري، ومسلم، على عائشة، أن أم حبيبة، وأم سلمة فاكرتها كليسة. وأماما ناخبشة فيها نصاوير، لرسول الله فيخة، فقال رسول الله يُكلّف وإن أولتك إذا كان فيهم الرحل الصالخ فسات، مؤا على عبره مسجلة، وصوروا مه تلك الصور، أولتك شوار الحاق عندالله بوم الفيامة، ( احمارته ( ١٣٢٠) ومسلم

 <sup>(2)</sup> السان الدولة عقرات (2) السط الضراب أن السيط الدولة عقرات (3)

ولا عمره أرقال فسلافت المنفيرة أرولا يحوز أحاد المساحد على اللفهو والقول السي الإنبار الاعن الله وؤاوات الفنوراء والمتحذين عليها المساجد والشؤاجاء ارواء أمو دنوداء والسنائيء ولفصراه أنعي وسنول الفه 🛬 🗀 قام وأبر دارد (۲۳۳۶) د لزمدي (۲۳۰) و نساني (۱٫۵ د ق) وأحمد (۱۱ و ۲۹۹). و و أبيح والبويامن النسي الزنز من فعلما ولأنا فيه تصييقا للمال في عبر فائدة، وإفراطًا في تعطيم القبور أنسه تعظيم الأصناب ولا يجوز التحدد المساجد على القبوراء لهدا الخبراء ولأن اللنبي الربي فال اللمن الله اليهوداة الخدوا فلوا أهياتهم مساحمت تحأفز مزاحل ماصبعوا المتفق علمار وسيردج بهرفوضت عائشه زرتائهم يبرز فيرارسول الله (١٦٤/ لتلا يمخذ مسحفًا). ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يسبه بعظيم الأمسام بها ، والتعرب بإليهاء وقدروينا دأن الداه عنادة الأصماح تعطيم الأموات وبالخاد صورهم ومسحها دوانصلاة عليها الألك

اكواهية الخبيج عسد القسو : على الشارع عن الذبح عند القبرة تجنه لما كانت بفعله الحاهاية ، وبعانا نمن الشاخر والباهاة؛ فقد روى أبو داود، عن أبس، قال قال رسول للقد يريخ. إلا عقر في الإسلام، وأم دار: و٣٠٧٧ وأست. و٣/ ١٩٧٠)، قال عبد الرزاق . كانوا يعفرون عند القبر بفرة أو شاة . قالُ الحظامي: كان أهل الحاملية بعقرون الإس على قبر الوحل العواد . يفونون . كباريه على فعله ؛ لأنه كنان يعقرهما هي حبائده فيعلمهم الأهراف واصحى معقوها عنا قبره بالأكلها الشيائح والطرواء فبكون لمُصَعِفًا بعد عاليه ؛ كما كال مُطَّعِث في حيامه . قال الشاعر : -

> أعلى قبر من لمو أنسي مثَّ قبله ﴿ ﴿ ﴿ فَهَانَتَ عَلَيْهِ عَادُ قَرَي رَوْحُلُهُ

ا وحنهم من كان بذهب في دلك إلى أنه إذا لحفوت راحلته سند فرف، تحبّر في الفيامة راكتا، ومن لم يُغلّرُ عه : حشر راجلاً : ؛ كان هذ على مذهب من يرى البعث منهم بعد الموت .

النهى عن الحلوس على القبر والاستناد إليه والنشي عبيه : لا يحل القمود على الفراء ولا الاستناد إليه ، ولا العالمي محليجاء لما ووام مصرو من حزم، قال. رأمي رسول الله ( ﴿ مَكَانَا عَلَيْ قَرَّ ، فقال: فلا تؤه عماحت هذا القبر أوازلا تؤدهم أرواه أحبيد يوساد فتجيع إرزكره الدبط بن ممراني لهراف تمييد (١٧٧٠). وعن أبي هريرة فال: فال رسول الله ﴿ إِنَّ ؛ وَلَأَنَّ أَيْحَسُنَ أَحَدُكُمُ عَلَيْ جَمْرَقَ، فنجرق تنابت فتحلص إبني حلمته ، حير له من أن يحسن على فيره . رواه أحمد ، ومسلم : وأبو داود ، والسبائي ، واس ملحه . إمسام ٢٥٧٥، وأم دود و٣٠٧٥ والتسفي (١٥) هام) والراسعة (١٥٥ م) وأسمد (١٩٥ م) والقول بالحرمة مدهب من حزم؟ ما ورد فيه من فلوعيد، عال: وهو عول جماعة من المدلف، منهم أبو هربرة. وما هب الجمهور، أن تلك مكروه؛ قال النووي؛ عبارة الشامعي في «الأم»، وحمهور الأصحاب في

الهاري قبل مطلعة الباليز إلى عداروه المحازي عبر السراعيس من السب الهماد عوم برح المأمسان ود وموان وعباب وعمري ومسر وحاصله أأن فده أسناه رجال مداهين المعد قدمي لهيا بسوؤا بعد تولهيا ببلاقوره بها فيفحوا بهبوء فإند ذهب بعموارين لهيو الشميان حلاه فسترهم وكالبلهم بتعفيمها والسماح مها والمفرت إلهها ووصيحها الإمال البداعليها مرككا دومأة مهاء وكدفان فعل النامي نفسر المعراقين وسرن ملك من الوشر إلى أهل الكناب والسليق . والأحارة في ولان سوار.

انطرق كلها، أنه يكره الجلوس. وأرادوا به كراهة الدربه، كما هو المشهور في استعمال الفقها، وصرح به كثير سهم. قال: وبه قال جسهور العلماء؛ سهم المخمي، واللبث، وأحمد، وداود، قال: ومثاء في الكرهة الاتكاء عليه، والاستناد إليه، وذهب البر عسر من الصحابة، وأبو حنيفة، ومالك إلى جواز الفعود على القبور فيما ترى انظرة للفاهب. يقصد لقضاء حاجة الإنسان؛ من البول، أو الغائط، وذكر في فلك حديثًا شعيفًا، وضفت تحمد هذا التأويل، وقال اليسان؛ من التوافيل، وأبطه كذلك الله حرم من عدة وجوه، وهذا بشيء. وقال النووي: هذا تأويل ضعيف أو باطل، وأبطه كذلك الله حرم من عدة وجوه، وهذا المخلاف في غير الجارس لقضاء الخاجة، قامًا إذا كان الجارس لها، فقد انتن الفقهاء على حرمه و كما التفويا على حرمه و كما التفتوا على حرمه و كما التفتوا على حرمه و كما التفتوا على حرمه و كما النفياء على حرمه النفياء النفياء على حرمه النفياء النفياء على حرمه النفياء على النفياء على حرمه النفياء النفياء على حرمه النفياء النفي

النهـــي عن تجميـــص القبـــو والكتابــة عليــه : عن جابر ، قال : نهى رسول الله ﴿ يَثِينَ أَنَّ يحصص القبراء وأنا يقعد عليه . وأن كِتْنَي عليه . رواد أحمد ، ومسلم : والنسائل، وأبو عاود ، والترمدي ومنخجه ، وقفظه : نهي أن تُحَشِّمن اللبور ، وأن يكتب عليها ، وأن يدى عليها ، وأن تُوطأ " أ . وهي لفظ المستثنى الذكيني على القيراء أو تواد عيه ، أو بجميص ، أو يكتب عبه ، وسنه (٢٠٠) وأو داره (٣١٢٥) والترمذي (١٠٥٢) والنسائي (١٤ ٨٧) وأحمد (٣/ ٣٣٩) - والتجصيص ؛ معناه للطلاء بالحصي، وهو الجير المعروف. وقد حمل الجمهور النهي على الكراهة، وحمله ابن حزم على التحريم، وقبل: الحكمة في ذلك أن الفر للبلي ، لا للهاء ، وأن تحصيصه من زينة الدنيا ، ولا حاجة للمبت إليها. وذكر يعضهم أن الحكمة في النهلي عن تحصيص القبور كون الخص أحرق بالنار ، ويؤيده ما جاء عن زيد بن أرقع ، أنه قال لمن أراد أن يني فير ابنه ويحصصه اجفوت، وقفوت، لا يقربه شيء مسته النار. ولا بأس عطين الفير؟ قال الترمذي: وقد رخص بعض أهل العمم، منهم الحسن البصري ، في تطيين القمور . وقال الشافعي: لا بأس به أن يُعَونُ الغير . وعن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، أن النبي ينهج رفع قبره من الأرض شيرًا ، وطين بطين أحمر من الغزصة : وجعل عنبه الحصياء. رواه أبو لكر اللجاد. وسكت الحافظ عنها في التلخيص. والشامعي في الأم (١/ ٣٦٠)]. وكما كره العلماء لجصيص القير كرهوا نتاءة بالآخر، أو الحشب، أو دفن الميت في تابوت، إذا لما تكن الأرض رخوة أو ندية، فإن كانت كذلك، جاز بناء الفير بالأنجر والحره، وجاز دهن الميت مي ناموت من غير كراهة! فعن مغيرة، عن إيراهيم، قال. كانوا يستحبون النَّبَنَّ، ويكرهون الآجر، ويستحبون القصب، وبكرهون الحشب. وفي الحديث النهني عن الكتابة على القبور، وظاهره عدم الفرق بين كتابة السم لليت على الفير وخيرها . قال الحاكم ، بعد تخريج هذا الحديث : الإسناد صمعهم ، وليس العمل عليه ؛ فإن أثمة المسلمين من الشرق والغرب يكتبون على فورهم، وهو شيء أخذُه الخلف عن السلف . وتعقبه اللحبي ، بأنه محالث ، ولم يتقهم النهي ، ومقعب الخناطة ، أن النهي عن

<sup>10)</sup> نوطأ تقاس.

الكتاب لمكر هذه سوء أكانت قرآنا أم كانت صد البيت ووطهم الساعية ، إلا أبهم قانوا ايدا كان المعلم أو الماركان المعلم أو سائم أو

• في أكثر من واحد كوه ذلك ، إلا إذا تصدي السنف الذي جرى عليه العمال أن بدى كل و حد في قوره فإن قص أخر من واحد كوه ذلك ، إلا إذا تصدي الوات كل ميت غيره والعملية ، وفقة الداخين أو تحديد أو تحديد عدم هذه الحالة بيوز دمن أكثر من واحد في فر واحد الدورة الحمد ، والترمدي ومسخمه ، أن الأحسار جاءو الني النبي اليميخ عوم أحد ، فقالوا (عالم مول الله ، أصابة الجرح وحهد ، مكيف الأراه فقال الماحد إلى النبي المعلوا ، وأوسعوا ، وأعستوا ، واحموا الرحلي واللائدة في الفيره . فالواز فأيهم غده فلا أكثر هذا قرآنا المومدي (١٠٥٠ م) بالنبائي إدار ما ١٠٥٠ وأحد (دار ١٠٠ ما ١٩١٤ وزوى عبد الموان من والله من الأسقع ، أنه كان ليدن الرحل والمراة في الفير تواحد ، فإلكام الرجل والمراة في الفير تواحد ، فإلكام الرجل.

الحييت في النيخراء قال في الطني و زاؤا مات في سعية في البحراء فعال أسهداء وحبد الله البحظ به ا إن كانو برحود أد يجدوا له موضعًا بدفتونه فيما حسوم يونا أو يومين و ما لم يحافي عبد الفساد، وإن لم يحدونه شميل و كان عمله بحدونه شميل وكان المحدونة شميل وكان المحدونة المحدودة والمحدودة والمح

وضيع البغرية على القبر : لا ليسرع وضيع الخرائد ولا الزهور هوي الفنز ، وأما ما رواه اسحاري والبره ، عن ابن عاس ، أد النبي بيغير مزاعلي فبرين ، فقال : مايهما يعددان ، وما يعددان في كبير ، أما مذا ، فكان لا يستره من الرول ، وأما مذا ، فكان يشني بالسيمة ، المرافق بعديب وطب ، فتنف النبي ، تج عرب على هذا واحدًا ، وعلى هذا واحدًا ، وفال : عدد يحقق عهما ، ما لم يسمه ، والبخاري ود٢٣٥) ومسام وما إذا الود ودع ، والرسدي (١٧٥) والسائي (١٩٥ ، ٢٠ ، ٢٠ ولي باحد (٢٠٤) . فقد أحاف شه اختاب لحواله دوآه عرسه شق العسب على الفراء وقواه دولمنه يتخفف علهما، واكم يسده . وإنه من ناحة لمرك الراقع عرسه شق العسب على الفراء وقواه دولمنه يتخفف على ماه بقاء البداوه فيهمة حداً ما وقعت ما لمسألة من تحقيف العبلس المسألة من تحقيف العبلس المسالة من تحقيف العبلس المسالة في كثير من البدال تفرش الحوص في قبور موتاها ، وأراهم دهبوا إلى هداء وقس الاتعاقبوه وحد بده قاله الفلمي المحتوب وهذا هو المذي فيهمة أصحاب رموق الله يتجزه إلا موقس الاتعاقب عن أحيد المسرأته وحد المحتوب المحتوب في قرء حددتان رواه المحارب ويبعد أن يكون وضع الحريد مشروف ويحقى على حديم المسحاء ما علما بريدة . قال المافظ في والمعتوب المحتوب الم

ا المرأة تحولت وفي بطبهما جنيل حتى : إدا مانت الرأة ومي مطلها جنين حتى، وجب لمنق مطبها و لإخواج الحدين إذا كانت حيام مرحوة : وبعرف بناك بوسيطة الأطباء النفات .

المرأة الكتابية تموت وهي حامل من مسلم تدفق وحدها : روى البهيقي ، عن وائلة بن الأسفع ، أمه دمن العرأة تصرفة ، في عشية ولد مسمه ، في مقبرة البست انفيرة التصارى ولا الساسين ، واعتاز عدا الإمام أحسد : لأنها كافرة ، لا تدمن في مقبرة المسلمين ، فيتأذّوا معناتها ، ولا في مفيرة الكثار ، لأن وقده المسلم، فتأذّى منذا يهيا.

تفصيل اللقن في المقابو : قال بن قدامة : والدهل في معام السلمين أحد إلى أمي عدا الله ، هن الدهل في طبع الله ، والرحم في طبع السلمين أحد إلى أمي عدا الله ، والترجم في طبيعت الأم أفل صورًا على الأحياء من ورثه ، وأشده بحداكو الأحرف وأكثر فلدعا له ، والترجم عليه ، وقم البرائ الصحاب ، والتلوي ويهم في الصحاب . في الصحاب ، وقي قال في البيان بينه ، وقم السحاب معال في المحاب عائمة الإلها على المحاب ا

التهمي عن مسب الأصوات: لا يحل سب أمرت المسلمين ، ولا فكر مساويهم المنادو المحاري ، عن عالمنه درفعي الله علها دأن رسول الله بهيمو قال : لا تسهوا الأموان ؛ فإنهم قد أفصوا إلى ما فذموه . الالحاري (٢٩٣٩) - وزؤى أنو فاود والترمذي سنند ضعيف ، عدر ان عمر درفعي فقه عنهما دأن السي بهيم فال : وادكرو محاسن هوتاكم ، وكفرا عن مساويهم ، الذراب، و . . فاي والرمدي (١٥٠ مري) ، أما المساحون المعنوب تفسيق، أو يدعو : أو عمل عاصب فهنه يهج ذكر مساويههم إذا كذا فيه مصلحة تسعو إليه فا كالتحدير من حاليب، والتنفير من تولهم، وتراد الاقتداء يهد، وإنا تع ذكن فيه مصلحة ، فلا يجوز ، وقد روعه المخاري، ومسلم: عن أسل المؤهد قال: ظوا الجدازة ، فأنفوا حليها حيزا، فقال المشرعة المنافية المنافية المؤهد ، فقال عمر فقطه : ما وجيت؟ قال عمر فقطه : ما وجيت؟ قال. وهذا أنتهم علمه المنافية في المؤهدة ، فقال عمر فقطه : ما وجيت؟ الأرض من أنوات الكفار ولعنها ؟ قال الله . الأرض من أنوات الكفار ولعنها ؟ قال الله . الأرض من أنبيا حكم أن أنها أنها أنها ولين أنبيا أنها أنها في وتبيا أنها الله وقال : هذا الله ين أنبيا حكم أن أنها وسده مشهور في كتاب الله ، وقيه : فإذا المناف المؤهدة أنها لله في أنفيهم إماد ، الله ، وقيه : فإذا المناف المؤهدة ال

قواءة القوآن عسد القبر : احتما الفقهاء في حكم تراء الترأن عند القرار ؛ فذهب إلى استجبابها الشافعي، ومحمد بن الحسن : لتحصل لسبت بركة المجاورة ، ووافقهما القاضي عياض، والقرافي ، من المحكمة ، ويرى أحمد، أنه لا يأس بها ، وكرهها مالك ، وأبو حنيفة؛ لأنها لم ترديها المثق .

نْبَشْنَ الْقُبْلُو : الْفَقَلُ الْعَمْمَاءُ عَلَى أَنْ المُوضَعِ الذِّي بَاعِنَ المَسْلَمُ فَيْهِ وقف عليه ما بقي شيءٌ منه ؛ من حُم أو عطم. فإل نقى ننيءٌ منه، فالحرمة ناقبة نجميعه، فإن يلي وصار تراثاً، حاز الدفن في موصعه: وجاز الانتفاع بأرضه فمني العرس، والورع، والبناء، وسائر وجوء الانتفاع به., ولو حفر القبر، فوجد فيه عظام البيت باقبة ، لا يشم الحمفر حقوم، وقو فرغ من الحفر وظهر شيء من العظم، مجمعل في جنب القبر، وجاز دفن غبره معه . ومن دفن من غير أن ليصلَّى عليه ، أحرج من القبر . إن كان لم يُهتَل عليه التراب . وشائي عليه، ثم أعماد دفته، وإن كان ألجيل عب النزاب، حرم نسل فبره وإحراحه منه . عند الأحناف، والشافعة ، وروانة عن أحمد، وطلَّي عليه ، وهو في اللغير . وفي رواية عن أحمد، أنه ينش، وإنضلَّي عليه . وجور الأئمة الثلاثة نيش القبر غرض منحيح؛ مثل إخراع مان لُمِن في القبر، وتوحيه من دفن إلى غير القبلة إليها، وتفسيل من دهن بغير عسل، وتحمين الكفن، إلا أن يُختني عليه أن يتمسخ، فيترك. وخالف الأحناف في السش من أحل هذه الأمور، وإهتبروه تُشَكَّر، والنفائةُ مثهيٌّ عنها. قال اس غدامة : إنما هو لخنَّه في حقَّ من تعير ، وهو لا بسش . قال : وإن دفن بغير كمن ، فعيه وجهان ؛ أحدهما ، بترك؟ لأن القصد بالكفن ستره، وقد حصل ستره بالتراب. والثاني، يبيش ويكفن؛ لأن التكفين واحبُّ ، فأنسه النسلُ . قال أحمد : إذ نسي الحفار مسحاته في القير ، حار أن ينهش عنها . وقال في الشيء بسقط في القبر، مثل الفأس، والدواهم. يتبش. قال إذا كان له فيمة أيمني ينسش قبل: فإن أعطاه أولياء المبت؟ قال: إن أتمطُّوه خفه ، أي شيء يويد؟ وقا ورد في ذلك ما رواه المجاري ، عن حدير ، قال: أتى اسي 25% عبد علمه من أبيّ معد ما أدخل في حفرته ، فأمر به فأخرج ، فوضعه على ركبتيه ، ونقت عليه من ريفه ، وألبسه فسيف . (البحاري (١٣٥٠)). وروي عنه أيضًا، قال : دفل مع أيل وجل. فلم تطب نفسي، عني أخرجته الأن فحدلته إلى تواعلي حدة . المخاري و الراس و البخالي اليخالي اليخالي اليخال المخاليد . المحيين الحديثين . معلل مقال الماس على يحرف الماس الحديثين . والإن المحلل المن يحرف الماس الحديثين . والله المحلل المحلل المحيل المحلل المحلل المحيل المحلل المحلم المحلل المحلل المحلك المحلل المحلل المحلل المحلل المحلل المحلل المحلل المحلل ا

الطبال المبست . يحرم عنه الشافعية نقل المبت من بلد يلي بيد، إلا أن يكون نفرت مكة ، أو الدينة . أوابيت اللغواس، وتنه ينجور المقل إلى إحدى هده العلاه ؛ المدرفها وفضمها . ولو وصلى مغله إلى عبر هده الأماكس انفاضله ، لا تبقيله وصبته و ل من ذلك من تأخير دفيه . وتعرضه للبغير . وينحرم كالمنك نقله من الغبر، إلا تغرمي صحيح ؛ كأن دفن من قبر عسان ، أو إلى عبر الفينة ، أو بعق لقير سيل أو تدلوه - قال عي الشهاج في وليسه بعد دفته للبض ولهوم حرام، إلا الصرورة ؛ كأن دهن بلا عسال، أو في أرمي الوتوب معصوبين وأو وقع مال وأو دفر بعم القبلة . وعند المالكية ويعموه تقلد من مكان إلى مكان الحر . تش المدفن ونعمه لتصمحه وكأن يخاف عليه أن يعرفه الدحراء أو بأكنه المبيع، أم لزمارة أهله بدر أو الدف ينهمان أوار فأه بوكته<sup>وم.</sup> المكان سنفول إليه : ونحو ذلك : فالمقل حيثت جائزًا ما لم تنتهك حرمة الميت الفحارف. أو تعيره ، أو كسر عطمه . وعمد الأحناف، بكره النقل من طلا إلى الله، ويستحب أن ليدفن كلُّ في مقبرة السه اللي فأت بها و ولا بأس مقله قبل الدفل لحو ميل أو سلين إ لأن المنافق إلى الهالو قد تبلغ عالما الفداراء ومحرم النقل عد الدفن. إلا لعذر كما نقدم. ولو مات اللي لامرُه، وعلى في غير بعدها، وهي غالبة والم تصربه وأرادت نقله ، لا نجاب يلي دلك . وقالت الضابلة: يستحب دفل المشهبة حيث غنو ، قال لمُحمد . أما الفتلي : فعلى حديث حابر ، أن النبي المجرِّ قبال ( وهنوا القتلي في مصارعهم) . وقد تي وود ١٤٧٩ - فرزق من ما حدة أندرسول الله البيخ أمر بفتلي أحد أن يردوه إلى مصارعهم . الدمالي ١٥١ ١٧٩ وال منحه ١٢٠٥/١٥ فأما غيرهم، فلا ينقل المت من لماد إلى المد أعمر، إلا نغرص مسجح، وهذا مذهب الأوزاعي، وبين النفر، قال صدالته بر أبي مليكة. توفي عبد الرحمين بن أبي يكر بالجيش، بعمل إلى حكمة فلافن و فلمنا قدمت علاشة أنت فبره . ثمو قالب : والله ، ثو حضرتت ما أنجلت إلا حبت مت ، ولو شهلاتمت ما زرتك . لأن دالك أحف نؤت، وأسلو له من التفوء فأمّا إن كان فيه مرطق ف مريخ، حالٍ. قال أحمد الله أعلم بنقل الرحل بموت في بلده إلى بعد أحرى بأنها. ومنقل الرهوي على ذلاه؟ فقال. فنه حمل سعة بن أبي وقاص ، وسعيد بن ريد ، من العقبل إبي المديم .

و ٢٥ كاف حراسة له لعد تنصي منة أشهر على وجادل

والن هذا من القول عن المقروح

### ا\_\_ قعربه

- العرادة الفسل والتعوية التعليم واختل على الشير بدكر د يعلني الفيات ، ويحفّف حرب ويهؤن عليه مصيفه .

حكفها : التعزية مستحدة ، وتو كان دهيئا، نا رود الراساسة ، والبيهقي بسند سمس، على عمرو بر حرم، على النبي التيمة قال : هما من مؤمل يعري أحاد تصييرة ، إلا كساد الله يُظْفُّلُ من حال الكرامة بود الفيامة: [ال ماحة] ( ٢٠١١ ؛ والسهفي في الكري ( ٤٠١٤) - وهي لا نستجب ، إلا مرة واحدة .

. ويسمي أن تكون التجرية الحميج أهل الميت وأفاريه ( الكيار ، وألصيعان ، والرحال ، والنساء <sup>191</sup> منواه أكال فانك قبل المدفق أم معده بن اللاتة أرام إلا إنها كان المؤاني أو المؤتى عائد ، فلا يأس بالتجوية بعد التلات .

أَلْقَافُهَا \* وَالْتَعَايِّةُ لَؤْدَى مَانِي لَعَظَ بَعَمَعَى النَّفِيةَ ، ويَحَمَلُ الشَّارِ وَالْمَلُوالَ ، فإن اقتصر على اللهط الوارد : كان أفضل دروى البحاري، عن أسامة من ريد روضي الله عنهما ، قان : أرسلت النا النبي كِلْخُ إليه تابد النالي فيض ، فأن ، فأرسل يفوى السلام ، ويقول : ولا الله ما أحد وله ما أعطى ، وكال شي بإعده الأجل سنتي ، فنصير ولتحسب و (٢٠٠٠ / التحاري (٧٣٧٠) وسلد (٩٩٠٠)

زاؤى الطرابي، والحاكم، وإلى مردوبه بسند فيه رسل صعيف وعن معاد بن جيل هيا أما مات ابر أنه وكتب إليه رسول لك التماقية يعربه بابنه، فكتب إليه زيست الله الرسمي الرحيم ، من محدد رسول لله يلي معاد من جيل، حالام عنيك ، فإلي أحدد إليك الله الذي لا يله إلا هو الأحواء أما بعدًا ، فأعظم الله لك الأحراء وأنسبت الصدر، وررضا وإياك الشكر، فإن أنست، وأموالها ، أهلها من مواهب الله الهيئة ، وعوارمه المستودعة ، متعلق الله به في عبطه وسرور ، وقيف منك بأخر كثيرة الصلاة ، والرحمة ، والهيدى ، إن احسبته فاعسر ، ولا يحتبط حرطك أحرك فتندي، واعلم أن الجرح لا رد مية ، ولا يدفع حرال وما هو بازل فكان فدياً " والسلام، إرواء القاران في الكرو ( ٢٠ وجود) برفو (٢٠٠) وركوه الهيشي في الحدود (٢٠ ع) باحدًاد فدياً " والسلام، وأنو الهيدي الغياة ( ٢٠ ع) در ٢٠ حدى برفو (٢٠٠) وركوه الهيشي

وروزى الشافعي هي المستدلة، عن جعفر بن مجيد راض أبيه، عن حدو، قال: لما تُوفِي رسول طه البلاد وحمالت التُقريف مسخوا قاللاً بقول الإنامي الله عزالا من كلّ مدينة الإخطاء من كال همات، ولازكًا من كان قائب و فبالله فلقوال وزياه فارجوال فإن المصاب من حرم الثوات ، وإستاده ضعيف والشافعي في الا والم 157 (172).

أأأناء مستني العلماء النصيح الهامة وافقا والرافي يعربها إلا متحارمها

<sup>195</sup> فالدوري فيذ المصنف من أنفهم والهدم الاستام بقيل بهدار اكبره من الدول الدين وورامه وأدامه والدين الدين الواق الفهاء المدورة السنام ، وهر هذا من الأعراض الديني أن الأسطان ما أحد أن بدئ كاله طائل أن الدين الطار الدهاء عو اكرار العراض من عد تحد تواج المعنى معاولة أو مين به ما تقلق أن ما وهم لكن لسن حدوثة عن طائعه والم والدين المعاول الفيل مدات الشاء الرائع الدولة المعنى ما والا أن فراء وقراص تعدد المعنى أجله المسين المبادل فأمره أو تقدمت إن عليقو هذا الله المسروع المتدينة ما وإلى يكن

و ٣٠ هــه دوله تسعيمه الانتشاب هود الراحد دالمد والمداري ١٣٠ علمين والمكافئ مد الني مكافئ عا وبع ما عوامل ل

فالل العلماء " فإن مؤى مسلقا بجسمو ، قال : أعظم الله أحرك ، وأحسس عزاءك ، وحمر لجنك .

. وإن عزى مسلمًا مكافي، قال: أعظم الله أمرك ، وأحسن عراءك ، وإن عرى كانزا عسلو ، قال: "حسن الله عراءك ، وعفر شنك ، وإن عزى كانز بكانر ، فال: أخيف الله طليك .

. وأما حواب التعويه و هنومن المفرّى , ويقول المعرّي , أحواه الله , وعند أحمد، إلى شاه صافح العوي . ويذ شاء لم بصافح , وإذا رأى الرجل شق ثوله على الصبية ، عراه ، ولا يتبك حقًّا ماطن ، وإلا مهاه فحس .

### ة الجلوس لها

الطبعة، أن يُعزِّي أهل المبت وأقارمه وبو ينصرف كلُّ في حوالجه : دون أن يجلس أحدَّ ؛ سول أكان مُعَزِّي أَوْ مُعَرِّكًا. وهذا هو هذي السلف الصالح و قال الشافعي في الأَجْهَ "كُرُه مُأتُمَه، وهي الحمدُعة، ورد لم يكن لهم لكناك؛ فإن ذلك يحدد الحزن، وبكلف المؤنة مع ما مضي فيه من الأثر . قال الدوي: قال الشامعي وأصحابه ورحمهم كالديكره الجلوس والتعرية الهالواء وبعلي باجلوس وأدرجتمع أهل البت في سب مقصدهم من أراد العزمة، بل بيغي أن عصرهوا في حوائحهم، ولا فرق بن الرحال والسناء في كرعة الجلوس لها . صرح له المحاللي ، ولقله عن نص الشافعي فثهُ وهذه كرافة تنزيه ، إذا لم يكن معيا محدثُ أحراء فإن ضفح إليها أمر أخراص ادراع المحرمة . كما هو أهائك منها في العادة . كانا ذلك حرافا من فياتح اعرمات، فإنه محدث، ووتت في الحديث المدحدج أن واتنَّى محدثة بدعة، وكلُّ بدعة شلالة، . إلوهاود (٤٦٠٧) والرطاني (٢٦٧١)]. وذهب أحمل ، وكثير من علماء الأحناف إلى هذا الرأي. ودهب المتعامون من الأحياف إلى أنه لا بأس بالجدوس في غير المسجد تلالية أبياء لتمريق، من غير ارتكاب محظور . وما يلعله بعض الناس اليوم ! من الاحتماع للتعرية . وإقامة السرادقات ، وفرش البسط ، وصرف الأموال الطائلة من أحل المباهاة والمفاخرة، من الأمور المحدلة والبدع المكرة الني يجب على المسلمين اجتمعهاء ويعرم علمهم فعلهاء لامتهما والعايف فيها كتبراها بخالف هدي الكتاب ويناقص معاجر السبق ويسبر وفق عادات الخاهمية اكالمتغنى بالفرآن وعدم المزام أداب التلاوة، وترك الإنصاب، والتشاعق عبه بشرب الدخان وعيره ، ولم يفق الأمر عبد هذا الحد ، في تجاوزه عند كثير من دوي الأهواء ، فف يكنفوا بالأيام لأؤلء بن جعلوا بوم الأرسين يوم نجدد الهذه النكرات و وزعادة لهذه البدع، وجعلوا ذكري أولى تمامسة مرور عام على الوفاة ، وذكري تائية ! - وهكذا مما لا ينفق مع عقل ولا نقل .

### ريسارة الشعبيور

ازبارة القدور مستحبة طرجال بالمارواه أحده . وصالم ، وأصحاب السمل، عن عبد الله من بريعة، عن أبيد . أن النبي التائرة قال : فكنت الهيتكم على ريبارة القمول . فرورها ، فربها الذكر كام الآخرة، . (مسام (٩٧٧) وأبر دارد (ه٣٣٥) والرمدي وه ١٠٠٥) والسائل (١٤١٠) . وكنا اللهي المداد القرب عهدهم مالحاهلية ، وفي الوقت الذي لم بكونوا يجورعون فيه عن هجر الكلام وفحشه ، فلما دخلوا في الإسلام. واطمأنوا بد، وعرفوا أحكامه ، أذن لهم الشبارع بزيارتها .

وعن أي هربرة به أن النبي إيزيز زار قبر أمه، فيكي وأنكي من حوله با فقال النبي المنطخ: السناذات وبس أن أستفقر لها، فلم يؤذن في، واستأذته أن أزوز قبرها، فأدن في ، فزوروها، فإنها تذكر الموت، رواه أحمد، ومسلم، وأهل السنن إلا الترمذي، إسالم (٢٧٥) وأبر دارد (٣٣٦) والمسالي (١٩٤، ٥) وابن ماب (٣٧٥) وأحمد (٣٤٠).

ولما كان المقصود من الريارة التذكر والاعتبار، جنز زيارة غبور الكفرة؛ لهذا المعنى نفسه، فإن كانوا ظالمين، وأعضم الله يظلمهم، استحب البكاء، وإظهار الافتقار إلى الله عند للرور بقبورهم وبمصارعهم، له رواه البحاري، عن ابن عمر، أن وسول الله بهضج قال لأصحابه. يعني لما وصلوا الحجر، ديار نمود،: الاندخلوا على هؤلاء المعدّين، إلا أن تكونوا باكين، فإن لـم تكوموا باكين، فلا تدخلوا عليهم؛ لا يعينكم ما لمحابهمه. والمحاري (٢٣٨، و ٢٢٨، ومسلم (١٤٨٠).

## مدفئة فزيسارة

إذا وصل الزائر إلى القرء استقبل وجه البت، وسفم عليه ودعا نه، وقد جاء في ذلك:

١٠ عن بريلخ، قال: كان النبي جيمية يعلمهم إذا خرجوا إلى القابر، أن يفول تائلهم: والسلام عليكم، أهل "الثنايار من المؤمنين والمسلمين، وإذا إن شاء نلله بكم لاحقون، أنهم فرطنا ونحن لكم نبع، ونسأل فله لنا ولكم العافية، رواه أحمد، وعسلم، وغيرهما، إسميم (٩٧٥) وإن ماحه (٩٧٥)، وأحمد (٥/ ٣٥٢).

٣- وعن ابن صاس، أن السبي <sub>التخ</sub>يز مؤارقهور المدينة ، فأقبل عليهم بوجهه ، فقال ا «السلام عليكم با أهل القور ، يغير الله لنا ولكم ، أنت سلفنا وتعن بالأثرة . رواه الترمدي . (تدريدي و٣٠. ١٥).

٣- وعن عائشة، قائل: كان النبي بهزر كلمها كان ليلتها، يحرج من أحر الذيل إلى البقيع، فيقول: والسلام عليكم دار قوم مؤسين، وأتاكم ما توعدون غذا مؤشلون، وإما إن شاء الله يكم لاحقون، اللهم اغفر ألحل نقيع الغرفد، وواد مسلم. (مسلم (٩٧٤) (٢٠٠٦).

٤. وزؤى عنها، قالت: قلت: كيف أقول ايهم، يا رسول الله؟ قال: وقولي: انسلام على أهل الديار من المؤونه. إسلم (١٩٧٤) المؤونين وإلما إن شاء الله بكم الاحقونية. إسلم (١٩٧٤) المؤونين وإلما إلى شاء الله بكم الاحقونية. إسلم (١٩٧٤) وإلما ما يفعله بعض من الاعلم ايهم؛ من النمسيم بالأضرحة، وتقيلها، والطواف حولها، فهو من البدح المكرة، التي يجب احتنابها، ويحرم قطها؛ فإن ذلك خاص بالكمية، زادها الله شرقًا، ولا ضريح ولي، والخير كله في الأثباع، والخير كله في الأثباع، والخير كله في الاثباء، والنم كله في الاثباء.

وم أعل. منصوب على الاحتصاص أو فتهاء

قال الى التيم: كان الدي كتلة إذا زار التيمور، يزورها الدعاء لأهلها، والترحم عديهم، والاستغار تهم، فأس المتركون إلا دعاء اليت، والإصام على الله ما، رسؤاله الحواتج، والاستعانة به، والتوجه إنه، معكس هذه المثلة ؛ فإمه هدي توجيد وإحسان إلى المبت، ويعدي هؤلاء شرك وإساءة إلى تقوسهم والى ظيف، وهم ثلاثة أقسام؛ إما أن يشعو للمبت، أو يذعو به، أو عنده، ويرون الدعاء عده أولى من الدعاء في الساعد، ومن تأمن هذي رسول الله يتجز وصحاب، ثبن له القرق بين الأمرين.

### زساره فنسب

رخمن مالك، ويعض الأحناف، ورواية عن أحمد، وأكثر العلماء، في زيارة انساء للشور ؛ لحديث عائشة : كيف أقول لهم ، يا رسول الله . أي ا عند وبارتها للقيور . وقد نقدم على عبد الله بن أسي طبكة ، أنَّذُ عائشة أقبلت ذات ينوم من المقامر ، فقلت : يا أم المؤمنين : من أبِّ أقبلت؟ قالت: من قبر أخمى عبد الرحمن. فقلت لها : أليس كان فهي رسون الله يجمّز عن زبارة القبور؟ قالت : تدم، كان مهي عن زبارة القبورية تتم أمر بزيارتها . زواء الحاكموي والبيهقيء وقبال انفرد به بستميام بن مسلم البصيري . وقال التماهيني "صحيح". وفي الصحيحورة عن أنس، أن رصول الله بخيرٌ أمر بالرأة صد قبر تبكي على صبى لها، طَالَ لَهَا ؛ (الله الله واصبري). فقالت. وما نبائي تصدعي. فيما نجب: قبل لها : إنه رسول الله إليَّة . فأخذها هنل الفرت، فأنت ديمه، فلم تحد على يام يوامين ، فقالت : با رسول الله : لمو أعرفك . فقال : وإلما التفسر عنما الصدمة الأولى، (المحاري (٢١٠٥) بعملم (٢٠١). ووجه الاستدلال، أن الرسول ﷺ رأها عنه الفيرا، فلم يتكر عليها ذلك، ولأنَّ الزبارة من أحل التذكير بالأخرة، وهو أمر يشترك فيه الرجال وحساده وليس الرحال بأحوج إليه منهن . وكره قوم الزيارة لهن ذائقة صبرهن ، وكشرة جزعهن ، ولفول رصول الله ﷺ : قائمن الله زواوت القبوري، رواه أحمد، وابن ماجه، والترمذي وصححه، [الترمذي (١٠٥٦) وام، ماهه ٧٦١ ١٥ أو أحمد و١١ ٣٣٧ ر ٣٥٦) . قال الفرطبي : اللعن المدكور في الحديث ، إنما هو الممكنزات من الزيارة؟ لما تفتعب الصيعة من البالغة ، ومعل السبب ما يقضي إليه ذلك ؛ من تضييع سن التروح، والتبرج، وما ينشأ من العبياح، ونحو ذلك. وقد يقال: إذا أبن جميع ذلك، علا مانع من الإذن الهن ؛ لأن تذكر لحوت يحتاج إليه الرجال والمساء. قال مشوكاني. نعليقًا على كلام القرطبي.: وهذا الكلام هو الذي يبغى اعتماده ، في الحمع بين أحديث الناب لمنعارضة في الظاهر .

الأعمسال الذبي تشقيع البست وهل يجوز إجداء القواب إلى وسول الله ﷺ

. هن المنفق عليه ، أن النيت ينتفع بها كان سنبا فيه من أعمال البر في حيث ؛ لما رواه مسلم، وأصحاب السنن، عن أبي هريوة ، أن النبي بجائة قال: وإذا مات ابن آدم، القطع عمله إلا من للات ؛ صدفة حارية . أو علم يُنتفع بدء أو ولد صالح يدعو لده . (مسم (١٦٣١) والبعاري في الأدب الفرد (٣٨) وأمرهارد (١٨٨٠) و ترمذي (٢٣٦٦) وأحد، (٢/ ٢٧٦). ؤروى ابن ماحه عده أنه يجح قال : وإن مما بلحق اللوس مي عمله وحسانه بعد موقه ، علما علمه ونشره أو ولذا صاغاً تركه . أو مصحفاً ورثه ، أو مسجفاً بماه أو بيئاً بماه لابن السيل ، أو نهزا أحراه ، أو صدفه أحرجها من ماه في صحته وحيات المحقه من بعد موقه . إلى نابيد (١٤٢) والبيهني في الشعب (١٤٢٩) . وزوى مسلم وعن جرير بن عبد الله ، أن السي جهي قال : معن سن في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده ، من عبر أن ينفص من أحورهم شيقه ، ومن سن في الإسلام منه ميثة ، كان عليه وروها وورا من بعمل بها من بعده ، من عبر أن بغص من أوزاوهم شيئة ، إسامة (٢٠٠٤) ، أما ما ينتفع من أوزاوهم شيئة ، إسامة عبر أن ينفص من أوزاوهم بيئة .

14. المدعاء والاستغفار له، وهذا مجمع عليه؛ اغرل الله تعالى : ﴿ وَأَلَيْتَ مَامَر بِنَ بَشَدِيمٌ لِخَوْرُكَ رَبَّا أَلَمْهُ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

٧- الصلافة - وقد حكى الدورى الإجماع على أبها تقع عن المهت، ويصله تونهها إسراء كانت عن ولد أو غيره إذا أرباء أحمد، وصملم وعيرهما، عن أبي هريرة ، أن رحلاً قال لمبيى چيج : إنه أبي سات ، وترك الأ وله أجمد، وصملم وعلى أبكة أن أنصلك عن أبي هريرة ، أن رحلاً قال لمبيى جيج : إنه أبي سات ، وترك الأ أوله بوص ، فهل بكار عنه أن أنصلك ، وعن الحسن ، عن سعد بن عبادة ، أن أمه مانت ، فقال ، با رسول القد ، إن أمي مائت ، أفأنصلك عنها؟ قال : فنعية ، فلت : فأي الصلافة أضلل؟ قال : فسقي الماء ، قال المسيى : قلك سفاية أل سعد بالمدينة ، رواة أحمد ، والسائي إلمدر ، وم دعم وتسائل ١٩٥ ، ودي وكرا على وغيرهما ، ولا يشرع إحراجها عند المقاره ، وبكرة إعراجها مع الحماؤة .

٣- الصنوع - لما رواه البحداري، ومسلم، عن ابن عباس، قال: حاء رحل إلى النبي إيليج، هفال: با رسول الله النبي إيليج، هفال: با رسول الله - إن أمي مانت، وعليها صنوم شهر، أفأنضيه عنها؟ قال: فتر كان علي أمث ذير... أكنت قاضيه عنها؟ قال: عمر. قال: فقين النه أحق أن يُقضي، إسهن لحربيهم:

که الحسج د له رواه البخاري ، عن اس عماس ، أن اسرأة من حهينة جمامت إلى السي بيمايية ، فقاتت : إن أمي الذرت أن أفخ ، فلم تحتم حتى مائت ، أفائشخ علها؟ قال : وحمحي علها ، أرأيت نو كان على آمك دمن ، أكست قاصيفة الفصوا ، فالله أحق بالقصاءة و فيغاري (۲۲۸ م).

هم الصلاقة؛ لما رواه الدارقطتي، أن رجعاً قال: يا رسول الله اياد كان تي أبوان أبرهما في حال حبانهما، فكوه لي برهما بعد مونهما؟ فقال بيري: «إن من ابر بعد الموت أن نصلي لهما مع صلائل». وأن بصوم فهما مع صباحت، رادر أبي نبية (٣٨٧/٣) والغراس الأوطار (٢٧٨٥/١٤).

. إلى قراعة القوآن - وهذا رأي الحمهور من أهل السنة؛ قال النوري ; المتهور من مذهب الشامعي ، أبه

لا بصلى ، وذهب أحمد بن صبى ، وحمانة من أصحاب الشافعي ، إلى أنه يصلى ، فالا تعبار أن يقول الفترئ بعد فراهد تالهم أوصل مثل تواب مه فرأه إلى فلات وفي دالفوع لابن فداهة قال أحمد بن حشل : لبت بصلى إليه كل شيء من أنجر - المتصوص لواردة به . وأن المسلمين يجتمعون في كل مصر ، ويقرءون ويهدون لهزاجه من غير تكير ، فكان إجمالها والفائلون بوصول تواب القوامة إلى المبت ، يعتبرطون ألا بأعد الفارد أبرا على قراءته ، غرام على المعطي والآحد، والمباهل ، والبيهل . عن صد ترجمي بن شمل ، أن النبي المجاهل فالدون أنه على قراءته والمباهل ، والعبلان ، والبيهل . عن صد ترجمي بن شمل ، أن النبي المجاهل فال القرءوا القراء المباهل أن النبي المجاهل أن المباهل ، ولا تكلوا به ولا تستكروا به ، وأحد المارح وصول لواب الصدق على وصول الشارح بوصول لواب الصدة على وصول الشارح بوصول لواب الصدة على وصول الشارع بوصول لواب الصدة على وصول الشارع بوصول لواب الصدة على وصول الشارع بوصول الواب الصدة على وصول الشار العبادات المثابة ، فالأداع الملائح المهاهل المباهل المار المباهل المارة العبارا .

### اشتحاط النية

. ولابد من فية النمل عن النيت؟ قال ابن عليق : إذا فعل طاعة : من صلاة ، وصباع : وقواءة فرآب، وأهداها . بأن حمل ثوابها لسبت المسمى وإناء يصل إلاء ذلك ربيقعه : بشرط أن بنقاع فية الهذية على الصاعة وتفارتها . ورجح هذا ابن القيم .

#### افضيل ما بُهَافِي للمجيد

قال من الفيم. فيل: الأفضل ما كان أتفع في نفسه، كالمحق عنه، والصدقة أقصل من الصيام عنه . وأفضل الصدقة ما صاددت حرجة من الصلق عليه . وكانت دائمة استمرة، وعنه قول النبي فيُؤوّد وأفضل الصدقة سفي اللم وإنساني (٢٥٥ ١٩ يوس الله و٢٩٨٥) وأسمد (٢٩١٥)، ومدا في موضع بقر فيه تشاه، ويكثر فيه المعلان، وإلا مسمى الله على الأنهار والفني : لا يكون أمسى من إطعام الشامة عند الحاجة، وكدنك الدعاء و إحلامي وتضرع، فهو في موضعة أنصل من الدعاء على فرد.

ويالحملة ، فأفضل ما يُهْذَى إلي نبت ؛ العنق ، والصدقة ، والاستغفار ، والدعاء ، ، والحج عنه .

#### الشداء الشواب إلى رسبول أنه 📆

قال امن الفيم اقبل امن الفقهاء للتأخرين من استحياء ، ومنهم من لم يستحيه ، ورأم يدعه ؛ فإن الصحابة لم يكونوا يفعلونه ، وأن لنبي يؤافؤ له أجر كلُ من عمل خيزا من أمنه ، من عير أن ينقص من أجر العامل شيء ؛ لأمه الذي وفي أمنه على كمل سير ، وأو شدهم ودعاهم إليم، ومن دعا إلى هدى ، فله امن الأحر منق أحور من تبعده من غير أن ينصص من أحوره بها، وكا لم هطأى وعلمو، فإنما غلته أمنه على مقاد عنه عنو أحر من تبعده أهداه إنه أو لمو يهده .

#### : أولاد المعلميان وأولاد الشركتين

من صاب من أولاد المسامس الذين لم يقدوا الحسم، فهو في الحسة؛ قارواه التحاري، على عنهي الهن المن مأت من أولاد المسامس الذين الم يقدوا الحسم، فهو في الحسة؛ قال رسول الله الجزيراء ولا يعمرضها في الحباد والمدرى (٢٠١٥ من مرسلة المال الحافظ في المقدول الله المحاري الله الي معارضها المحاري الله المحاري الله المحالي المحاري الله المحالي المحارية المحا

## مسؤال القعسر

انفق أهل السنة واختماعه على أن كلّ إسدن بسأل هذا موند، قر أم لم تقير ، فلو أكانه السناع أو أحرق ، حتى هيار رماذا ، وتسعد في الهواء ، أو عرق في البحر ، فشقل عن أعماله ، وحوري ماخير خيرنا ، مااشر شؤاء وأن المدينة ، وأنها تصل بالبدن أحبانا ، ولحصل فروحه ولدنه ، وأن الروح على بعد مقارفة البلال ها معمه أو معدلة ، وأنها تصل بالبدن أحبانا ، ولحصل له ممها المعلم أو المداس ، تم إذا كان يوم الفيامة الكيري ، أعيات الأرواح إلى الأجمعان ، وقاموا من قبورهم لرب أعالمي ، ومعاد الأمدان منفق عليه من الكيري ، والبهود ، والمصاري ، وقال الفروري : قال أن عبد الله المدين ، الإمام أحمد من عقاب اللهم حق : لا يمكره رلا شان مشغل وقال ملين : قبت لأي شد الله في عدام الفير؟ فقال الفاء أحاديث صحاح فرم بها وتقرّ به ، وكيل ما حاد عن لهي الإيران عد ، الردا به ؛ فإذ إذا لم نقر الما نشاء أولائكم المؤسّون المنافرة الله الله المؤسّون الله المنافرة الله المنافرة الله الله ، تعالى الفرة المائكم المؤسّون وسول الله . تعالى الله أمره ، قال الله ، تعالى الله أمره ، قال الله ، تعالى الفراء الله المؤسّرة المؤسّون المؤسّون المؤسّرة الكي الله أمره ، قال الله ، تعالى الفراء المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المؤسّرة المنافرة المنافرة المؤسّرة الله ، تعالى المؤسّرة ال

وأفرار الني فقم السلاق

معُسَمُونُ﴾[ الله الر ١٧] اقلت له : وعمدات القمر حق؟ قال: حق، بعدمود في التيمور. قال. ومسعت أَنَا عبد الله يقول: فؤمن تعداب القبر، وتمكُّر ونكير، وأن العب نسأل في فيره قُر. ﴿ يُؤْتُمُنُّ أَمُّهُ أَلْمِيك مُامَنُوا بَالْغَاوْدِ الشَّابِ فِي الْحَيْدُومِ اللَّبِيَّا وَفِي الْلَابِحِيرُكُم إِنَّهِ اللَّهِ ا القدسم: قلت : به أما عبد الله ، نفر شكر و كبر . وما تيزؤن في عذاب القر؟ فقال - سحان الله ! معم، بقرّ لملك ونقوله . فلت: هذه النفظة نقول: حكم ولكبر هكدا - أو نقول المكبر؟ قال: منكر ولكبر. قلت : يعولون : ليمر في حديث مكر ونكبر . قال : هو هكما . يعني ، أنهما مكر وبكير - قال الحافظ في هالعنجير: ودهب الرّ حزم، وابن هيبرة ، إلى أن السؤال يقع على الروح فقط ، من غر غؤه إلى الحسد وخالعهم الجمهور، فقالوا. تعاد الروح إلى الحسنة أو بعصه: كما ثنت في الحديث، ولو كان على الروح فقط : لم يكن الجدن بذلك الخمصاص . ولا يمع من ذلك كون الميت عد تتفرق أحراؤه ؛ لأن ال قادر أن جيد الحياة إلى حزء من الجميد : ويقع عليه السؤال، كما هو فادر على أن يحسع أحزايه، والخامل للقائلين، بأذ السؤال بقع على الروح نقط، أن الحيت له يشاله: في بيره حال للسألة لا أثر ب ومن إنعاد ولا عبره ، ولا ضبق من قبره ولا سعة ، وكدلك غير الشور . كالمصدوب !! وجوابهم ، أن ذلك مير مجتبع في القندرة ، مِل له مُظهر في العادة ، وهو الناشج، فإنه يجد لدة وأنناً ، لا يدرك جبيسه ، بار اليقظاب قد بعرك ألناً وقدم الها يسمعه أو بفكر فيم ، ولا يسوك هناك حليسه ، وإنها أتى الغلط من قياس العانب على المشاهداء وأحوال دارده الكرت على ماطله باوالظاهراء أناات وتعلي مسرف أنصبار للجياد وأسماعهم محن مشاهشة دنك وسترم عنهم إنفاء عليهم التلا يتنافوا ، وليست للحوارج الديبوية فدرة سي إدراك أمور الملكوت، إلا من شاء الله. وقد النات الأحاديث بما ينعب إليه الحسهير، كقول: وإنه ليسمع لحملل فعالههاء وقوله فتختف أضلاعه عثبته الفرون وقوله إعليسم صوعاء رؤا ضربه بالطواقء وقوله : العمراب بين أذب ال وقوله : وفيقعدانه من وكلُّ دلك من صفات الأحساد

#### وتحن تذكر يعض ما ورد في ذلك من الأحاديث الصحيحة :

الدووى مسلم، عن زيد من نامت، فاقر البنا وسول الله الآلة في حالظ ألا لمني المجار على يقلم وتحل معه وإلا حالت ألا أبني المجار على يقلم وتحل معه وإلا حالت ألا به مكادت تلقيم، فإذا فيراسه، أو خصيت أو أو البناء أن الأشراط، فقال وهي يعرف أقبيحات هذه الأمه أبناي المحورالا، فعال وجل ألا تشافئوا، للدعوث الله أن الشيمكم من عقاب الفراء الدي أسمع مده، ثم أقبل علينا بوجهه، فقال المنوفزة المارة من عداب الدوراء فقل م عقاب الناوا، وقوفزة المائم من عداب الفراء فقل والمنافزة المائم من المعنى الماطهر منها وما علم الماكنة من عداب الفراء قال: وتعوفزها بالله من المعنى الماطهر منها وما علم المؤاد المؤذة الله من فتا الماكن ما طهر منها وما يطراء المراد نقوفزها بالله من نشق المحالة، قانوا، الموذ بالله من فتية الدحالة، قانوا، الموذ بالله من فتية الدحالية، قانوا، الموذ بالله من فتية الدحالية الماكنة بالمنافذة بالله من المنافذة المحالية بالماكنة بالمنافذة بالماكنة بالمنافذة بالماكنة بالمنافذة بالله من فتية المحالية بالماكنة بالماكنة بالمنافذة بالماكنة بالماكنة بالمنافذة بالمنافذة بالماكنة بالم

الا. فروى البحاوي، ومنسب، عن قتادة، عن أنس، أن النبي أثلة قال. فإن العبد إذا وضع في فنوه،

والمراطيط الأسبان

وتوبي منه أصحاب وإنه ليسمع فرع بعنهم، أناه ملكان فيفعدته ، فيقولان له ، ما كنت تقول في هذا أرجاع الرجاع المتعدد مأما المؤمن فيقول في هذا أرجاع الاستعاد مأما المؤمن فيقول ، أشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال : فيقولان النظر إلى مفعلك من النار ما تقد أندات الله به مقملًا من الجنال في إهلا أنزجل الأقوي ، كنت تقول في هلا الرجاع فيقول ، لا أنوي ، كنت أقول ما يقول الناس ، فيقولان ، لا درست ، ولا تلبسته الموال ما يقول الناس ، فيقولان ، لا درست ، ولا تلبسته الله ويعسرت عماري من حديد خرية ، فيسبح صبحة ، فيسمعها من يثيم عبر التقليل ، والتقليل (١٣٥٨ع) ومستدر (٢٨٨٠ع)

٣. الزياري البخاري. ومسلم، وأصحاب السنن، عن البراء بن عارب ، أن رسول الله بهيلا قال: والسلم ردا شيل البخاري. ومسلم، وأصحاب السنن، عن البراء بن عارب ، أن رسول الله : ﴿ لَيْنَ اللّهُ الْبِرِيّ رَدَّا سُول الله : ﴿ لَيْنَ اللّهُ الْبُرِيّ مَا مُأْمَلُ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ : ﴿ لَمُنْ اللّهُ اللّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلْكُولُ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْ

وروفي مسند الإمام أحمده وومسحيح أبي حائمون أل النبي البيج قال : قال المليث إذا وصع في فبره - إنه يسمع خفق بعالهم حين يولون عنه و وإن كان مؤمل ، كانت الصلاة عنا، رأت : والصبام عن يُبِيه ، والزكاة على شماله ، وكان فعل الحيرات؛ من الصدفة . والصلم، والعروف، والإحسان عند رحايه ، فيؤتن عن قبل وأب، فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل. له يُؤنِّي من يميد، فيقول الصنام؛ ما قبلي مدخل. لم يُؤنِّي من يساره، فيقول الزكاة. ما قيلي مدخل. أن كوني من قبل رحليه، فيقول فعل الحيرات؛ من الصدقة؛ والصدة، والمروف، والإحسان؛ ما قبلي مدخل، فيقال به الحاج، فيحسن، قد مثلت له الشمس، وقد أحذراء للعروب، فيقال به اهدا الرحل اللذي كان فيكم ما تقول فيه، وصدا تشهل به عليه؟ فـقـول دعوس. حتى أصلي فيقولان: إنك سنصلي، أحرز عما نسألك عمد أرأباك: ؟ هذا الرحل الذي كان فيكم ، ما نعول فيه . وما تنمهد به عليه؛ فيقول : محمد : أسهه أنه رسول الله ، جاء باسف من عبد الله - فيقال له : مللي ذلك حبيث : وعلى دلك من ، وعلى دلك تُحت : إن شاء الله - تم يصح + باب وي الجالة ، فيقال له ، هذا مقعدك : وما أعد الله لك فيها . فبرداد عِلْظَة وسروزًا ، ثم يفسح أم في فيرم سبعول دراغا ، ويتؤر له منه ، وبعاد الحسد لما أبدئ منه ، وتجمل تُسمنه <sup>(٢)</sup> في النسيم الطيب ، وهي طبر معلق في شخر الحنة. قال. طلك قول الله - تعالى - ﴿ إِنْهَتْ أَلَهُ ۚ الْذِينَ مَامَارَةَ بِٱلْفُولِ ٱلظَّابِ في ٱلْحَيْزَةِ ٱللَّذَٰبُ وَ وَ ﴾ ﴾ ﴿ يَشْرُونُ ﴾ ﴿ إِبْرَانِهِمِ ﴿ ١٩٨]. وذكر في الكافي فحد ذلك إلى أن قال ، نام بضيق عليه في قبره و إلى أن تَحْطُف فِ أَصَلاعِه ، فتلف الدينية الفيسك التي قال الله . تعالى . : ﴿ قِلْنَ لَكُمْ مُجِيشَةٌ مُسكًا وَتَحْشرُهُ بَوْكُ اَلْقِيْكُمْ فِي أَهْمَىٰ ﴾ وطه: ١٩٠٤ ا - ولين حال و١١٢٣ وعبا البران (٢٠٧٣) وابن أبي شيعة (٣٨٤.٢٨٣/٢) والخاكم (٢١٠/١٠، ٣٨) والهينس في الجميع (١/٢٥٠).

۲<sub>٬۱۸۶</sub> دریت را۲ نست ، دها، همه . آی لا کنت دری را۲ تالها، آو بعید بیماه بهدای باکار قد علم مصد و ۲ سال خراد می اطلام <sub>۱۲۶۶</sub> سال ۱۹۹۲ قسرها

ه. وفي اصحيح المخاركية: هن سجرة من جيدب: قال: كان السي ينجيج إذا صَلَّى صَلاف أقبل علينا بوجهه ، فقال: مس رأى منكم الديلة رؤوا"، قال : فين رأى أحد رؤيا فطها ، فيقول : دما شاء الله ». فسأك يوفاء فقال: فعل وأي أحد مكم رؤياك فننا الار فان: فلكني وأيت اللينة رحاين أنياتي فأسدا جاعيء وأحرحامي إلى الأوض المفدسة ، فإدا رجلٌ جانس ، ورجلٌ فائم ، بيد، كُمُوتٌ من حديد يدخته في شدقه، حتى جلع فعام، ثم يفعل بشدقه الآخر مثل دلك، وبلنتم شدقه هذا، فبعرد فيصنع مثله، قلت: فأحدًا؟ قالاً : فطلق. فأنطلها ما حتى أتمنا ضلى رجل فضطجع على ففاد، ورجل فائتم على وأسم الصحرة أو فيقر<sup>(1)</sup>، فيتشفخ مها وأسه . فإذا ضراعه للدهدا الما الحجر ، فانطلق إليه ! فيأخذه ، فلا يرجع في هذا حتى يلتمع رأسه ، وعاد رأسه كما هو ، فعاد إلله فضرته . قلت : ما هد؟ فالا : العطق. فالطقيا بأن لفب عنن عندور ، أعلاه صيق . وأسفم واسع، يوقد تحد دار ، فإذا عبه رحال وسناء عوالا ، فيأتيهم اللهب من تحتهم، فإذا القرب اوعمواء حتى كادوا محرجون ، فإذ خمات رجعوا ، فقمت : ما هدا؟ لولا : الطاني . فانطلقناه حتور أتبنا على نهر من دم و فيه رحل فالميء وتعلى وسط البهر رجل يق بديه حجارة وطأنل لرجل الشبي في خهر، فإذا أرد أن يحرح، رمي غرجل بحجر في فيه قرقه حيث كان: فجعل كلما جاء؛ لبحوج. رمني في فيه محجوء فرجع كما كنان، فقلت : ما هذا؟ قال. انطاني. فانطلقنا على أتينا إلى روضة محصراء افبها شحرة عفيمه ، وفي أصلها شيخ وصبيات ، وإذا رحل قريب من الشجرف بين يديه بار بوقدها ۽ فصعدا بن الشجرة وأدخلاني دارًا لم أز قط أحسن سها ، فيها شيوخ وشيان ، تم سعد بن ، فأدحلانني دازاء هي أحسان وأفضل وعلت وطؤفنتاسي اللهبة وأسهراني عمما رأبت؟ قالا "عجاء الذي رأيته يَشْنُ عَدَله و كذَّاتِ يحدُّن بالكتابة فتحسل عناه ، حتى بشع ﴿أَفَاقُ ؛ فيصنع به إلى بوم القيامة ، والذي رأيته بشماح رأسه وهرجل علمه الفوالقرآل وافتح عنه بالدسء وقع يعمل به علمهازاء لفعل به إلى يوم الغيامة ، وأما الذي رأيته في النقب ، ههم الوناة ، والذي رأيته في المهر ، فأكل الرباء وأما الشبخ الذي في أصل التنجرف فوراهيم ، وأما الصبياق حوله ، فأولاد الناس ، والذي يوقد النار ، فمالك عارن النار ، والله ر الأولى، داؤ عائمة المؤمنين، وأما هذه خدار، فدار العنهداء، وأنا حبريل، وهذا مبكاتيل. نارفع وأست. فرفعت رأسيء فإدا قصر مثل المسحدة، قالاً ; دنك منزنك . قلت . دعاس أدخل مرالي - قالاً : إنه بقي لت عمر لم تستكمله ؛ فو استكملته ، أنيت مزلت ، والتجاري (٢٠٨٣) ، قال ابن العبم : وهذا على في عداب العروج في قان رؤيا الأنساء وحي مطانق ، فا في نفس الأم .

آ. وَرَوْكَ الطّحاوي ، من أن مسعود ، أن البهي بهيج فان أثمر بعد من عباد الله ، أن يضرب في قرء منه أخطف على الله بعث من عباد الله ، أن يضرب في قرء منه خطف على بدأ بعث منه الله وبالعوم ، حتى صارت واحدة ، فادلاً قيره عبيه نزاء فلما أرتفع عنه ، لحالة خطفة خطة خطفة خطة خطف على مطلوم ، فلم خصره . أوله أبو أخلج على مطلوم ، فلم خصره . أوله أبو أخلج في كتاب فلمنوبخ ، كما في شرخيب رض (بالله على الله على شرخيب رض (۲۲۸) ، ودكره المفري في الفرغيب رض (۲۲۸) .

وه فيفي معرض فكات

الإدارعين أنس، أن السي إليها مسمح صوبًا من فيها، فقال: (على مات هذا!!). فقائوا: فانته في الخافلية . فشر الدلك ، أوطل ، دلولا أقلا الدافلوان الدعوات الله أن ابساء مكم الطفائية القرم. أرواه المسلم ، والتصافي (مدنو (١٩٨٨) وأد الديدة ١٩٠٤)

(A) وعلى من عمر (رضي الله عملهما على السي (3.2 قبل) وحدا الذي تمرك له العرش أن وقتحت له أموان المحارية وعلى من عمر (رضي الله عملهما و الثلاثكة والقد ضع ضعة أن قرح فرح فرعه و رواة الحجارية ومسلما و وانسائي والسائم (22-10-10) عن أن عمر أم رواة الحاري فهي تعالم ويلفظ (10-10-10) عن أن عمر أم رواة الحاري فهي تعالم ويلفظ (10-10-10) عرص عود معدد عرصه وقدان عمد مساعدة (10-10).

### ا مستقبر الأرواح :

عقل المن النبع الصلاً، وكوا فيه أقوال العلماء في مستقر الأرواح، تم ذكر القول الرجح، فقال: قبل الأرواح متفاوله في مستقرما في البررح أعظم الفقاوت العدلها، أرواع هي أعلى علين في ظلمة الأعلى: وهي أرواح الأنبياء، فلمنوات الله وسلامه عليهم، وهم متعاونون في منازئهم، كما رأهم على الدائيلة الإمراد.

وسها ، أرواح في حواصل طير عنظر ، تسرح في الجنة حيث شاءت أنا وهي أرواح عنف الشهداء ، لا جميعهم ، مل من الشهداء من أنجس روحه عن دحون العنة وليذني عليه أو غيره ، كما في المستدن ، عن محمد من عبد الله بن ححش ، أن رحلاً حار إلى الذي التنفي ، فال : ما رسول الله : ما لي بنا أنست في مبيل الله؟ فال الواجفة ، فلما وأنى ، فال الوالا الذين ، ماؤي به حيول تفاه ، أحمد 18 / 274 ، 18 وال

. وينهم و من يكون مجولة، على باب اللهة ، كما في الحديث الآخر . فوأيت صاحكم مجولة! على باب اللهة .

ومنهم، من يكون محبوث، في قروم كحديث صاحب الشملة التي غُلُها " ، ثم استشهده فقال الدس: حيثاً له الجنة، فعال لبني الله: ««الذي عبني معم» إن الشملة التي غُلُها، الشنعل عليه مرّا في قروم ((معلم ١٤٠٤))

وسهم ، من يكون مقره يات طبقه كما في حديث ابن عباس : فالشهداء على بارق تهر بيات الجنة ، في فية احصرات يحرج عليهم رزفهم من الحبة كرة و مشؤاه . رواد أحسد (1971) و قال الهنامي في محمح قريان (1954 فريال أحسد ، وإساد رحاله ندست والراحيان (1974) و الحاك (1974) وصلحات وواقع الدهم الله وهذا الخلاف جمعر من أبي طالب ، حيث أسله الله من يديه جما فرن يطير فهما في الجنة ،

<sup>19</sup> في معد بي معاد 19 في معي استان

<sup>27)</sup> خامة (قر 15) مهر أي مونها بر صيبة قبل السب

ومنهم من يكون محمولتا في الأرض. ثم نقل روحه إلى الدة الأسمى و فإنها كانت روعها سفلها أرضيه ، فإنه الأنفس الأرضية لا تجامع الأنفس السناوية ، كانا لا الدامها في الدياء والنفس التي تر تكسب في الديا معرفة وبها ، ومحمده ، وذكره ، والأنس به ، والنفرب إليه ، هي أرضيا سفتان والا تكون بعد القارقة لمدنها إلا حالت ، كله أن الديس العلمية الذي كانت في الديا عاكفه على محية الله ، وذكره ، والتقرب إليه ، والأنس به ، تكون بعد المفارقة مع الأراب العلمية الداسة لها ، فلزيام مع من أحمد في الورج وبود القيامة ، والله ، نعني ، أبراج النفوس مصفها بعض في الدرج وبود المعارفة نابحل روحه ، يعني المؤمل مع القدارة المعرفة المناكلة أروحه ، ماروج عن المعارفة نابحل بأشكالها ، وإعرائها ، وأصحاب عملها ، فكون معهم هناك .

وسها ، أرواع تكول في نسور الرساة والزواس ، وأرواح في نهر الدو، تسبيح بده و ولقم الميجاره ، فليس المأرواح السعيدها وشفيها ، مستقر واحد ، مل راوع في أعس طبن ، وروع أرضية سفليه لا تصعيد على الأرض ، وأنت إذا تأسلت السع والأثمر في هذا البات ، وكان ثق بها فقيل عصاء عرضا ، حجة ذلك ، ولا تقفل أن بين الأقل الصحيحة في خدا البات تعارضًا ؛ فإنها كلها حتى ، بصدق عصبها بعضًا ، لكن فلدأن في فهمها ، ومعرفا الفضل ، وأحكامها ، وأن فها ساله عبر شأن الدن ، وأنها مع كونها في الباه علي في السناء ، وتحمل بفناء الفتر وبالدن فيه ، وهي أسرع شرو حركة وانتقالاً ، وسعوذا وهوط ، وأنها شقسم البين مرسلة والمحوسة ، وعلوية وسفاية ، ولها بعد المعارفة فيحدة بعرض ، ولدة و مبع ، وأن أعظم عا كان الهاد الها تصابها ، والراض و طبيرة ، وخالها المدد المعارفة والمعال الدن في على أمه ا وحالتها بعد المعارفة والمعاد ، والنصاء والانتظاف ، والمائية ، ولها الهاد المائية ، والمائية ، الأنصل أربع دور ، كل دار أعطم من سي فيلها .

اقشار الأولى ، في نظر الأم، وذلك الحصر، والصيق، والعم، والتعلمات، التلاب.

، والدار التالية وهمي الدار عني متمالت فيهما والقفها دوا كنسبت فيهما الهير والدر ووأسيات السعد، وواستها وفي ا - واحدار التالية ما تار المرزخ و واهمي أوسع من هذه العار وأطفور على سبيتها إليهما ، كمسمة هذه الدار إلى الأونى الأونى

، والثان الرابعة، دار القول ، وهي الجنة والنار فلا دار عسمينا ، والله يقلها في هند اللَّهو مليمًا سنا فَيْسَ ، حتى ينجها النَّار التي لا يصلح بها غَيْرها ، ولا ينبن بها سواط ، وهي التي خُلفت بها ، وهَيَّت الممال الموسل إلهها .

وانها في كلّ فار من هذه اتدور تحكم، وضأن عبر شأن الدائر الأحرى، فسنوك الله فاطؤها ومستبها. وتحيتها ومحبها، ومستقدها ومشقيها، الذي قاوت سها في ترحدت سنادتها وشقاونها، كما فوت بسها في عرائب عمومها، وأعمالها، وأواها، وأشلافها، فمن عرفها انسا يرمي، شهد أن لا إنه إلا الله وحدم لا غربات له، له ذلك كله، وله الحمد كله، وجاه، فيه كله، وإنه يرجع الأمر كده، وله الفوة كلها، والقفرة كنهاء والعزاكلة روالمكسة كلهاء والكسال المصق من جميع الوحوة : وعرف بمرقة المده صدق أسياته ورسله ، وأن الذي حادوا به هو الحق الدي تشهيد به العقول ، ونقر به الجطر وما حالته فهو الباطل، وبالله الترفيق.

## فذكر

اللَّاكُورَ ﴿ هُو مَا يَجِرِي عَلَى الْقَصَالَ وَالقَلَدَ ﴾ من تصليح الله . تعالى ، وتنزيهه ، وحمده ، وأشاء عامه ، ووصيعه بصفات مكمال، ونعوت الحلان والخمال.

ار وفند أمر الله بالإكتبار عنه، فقال: ﴿ وَمَالَ الْذِينَ بِالْقِلْ اللَّهُ إِلَّهُ اللَّهُ الْمُؤْ أ والأحراب وبروية

٣. وأعبر أنه مدكر من شكره ، فقال : ﴿ فَالْكُونِ ٱلْكُرْكُ ﴾ [البغرة . ١٥٢] . وقال في الحديث القلسى الشي دواه البخاري ، ومسمع ١ وأما عبد ظن عبدي بي ١٩٠٠ ، وأما معه حين يذكوني ، فإنا ذكرني في معينه وذكرته في نفسي -وللا ذكرني في ملأ ، ذكرته في ملأ حور منه ، وإن افتارت في شيرًا ، نفرَّيْت إليه دراتها ، وإن افتوب إلي دراتما ، اقترات لليه داخا ، وإن أثاني بحشى أنت فروزاقه <sup>67</sup> ، البحاري (٢٠٤٥) ومستبر (٢٠٤٥) -

٣. وأنه ، سبحانه ، اعتص أهل الدكر بالتعود والشنق ، فقال رسول للله ١٣٪ : ١٠جق الحرَّدونات. غالوا: ومَا النَّهُوقُونَ يَا رِسُونَ اللَّهُ؟ قال: اللَّهُ اكْرُونَ اللَّهُ أَكْبُرُا والذَّاكُواتِ . رواء مسك [اسلم (١٩٧٧) والترمدي راده عالايا

يما وأنهم هم الأحياء على خلفيفة . فعن أبي موسى . أن البني التي قال . امثل الدي بذكر به والدي لا يدكر ، مثل الحي والليت ما رواه المحاري (المخاري ١٤٠٧) ومصم (٢٧٠١)

اه. والذكر وأس الأعمال الصالحة ، من ؤمَّق له ، فقد أعلني منشور الولاية ، ولهمة كان وصول الله المجيَّة بذكر الله على كال أحياها، وتوصيل الرجل الدنو، قال به بابان شوائع الإسلام فالاكتراث تميني، فأحمرني بيشيء أتشمت ألكم يدهم فيقول فعاز ملا يرأل فبإفى رطنا من لاكر اللعاء وأحمد (١٨٨٨)و ١٩٩٠ والترمدي و٣٤٧٠) ، هن ماند (٢٣٧٩٣)، ويقول لأصحاب، فألا أنتكو يخبر أعماءكم، وأركاها عند مبككم، وأرفعها في درحاتكم . وحير لكم من إنعاق الدهب والؤوق<sup>ون ،</sup> ، وعير الكم من أن تُلقوا عدُّوَّ كم ، فتضربوا أصافهم، ويضربوا أعافكما!؛ قنول سي يا رسول الله، قال 1 وكر الله ( الرواه الترمدي، وأسمد، والحاكم، وقال: ممحيح الإسلار)الترمذي و٢٣٧٤) وأحمد و١٩٥١ ع والرامحة (٣٧٠) ومثلك في الموطأ

الدوائد سبهل النجاؤ ، فعن معاد فالله و أن النبي البراتي فان الهما عدل الامني عملةً قط أنحى له من عداب

والداكي إلى الله أنه الله منوا وعاليه وهو الدهوم قتال ومن السقيرة ومن أثر الله يعمر له وهكما . والله أي أنه كاما أرد ومان العمد علي وما كان الله له تكول عبر أما الله (19 أنسان أنها أقسمت

وفاء الورق المشاء

الله ١٠ وز ه كر الله يَجْلُقُ ٤ - رواد أحمد . أحمد (٢٣٧) . والعيراني في المحم الصعر (٢١/١٥).

الا. وعند أحمد، أنه بيجية قال: وإنا ما تذكرون من بعلال الله ﷺ من النهليل ، والتكبير ، والتحميد ومعاطق حمال العرش لهن دوي كدوي اللحل، بذكرة بصاحبهن ، أهلا ليحب أحدكم أن يكون له ما يذكر بعاه والمسد (١٧١/١٤).

### خه لذکر تکیبر

أنه الله و حمل ذكره و يأل إلا تحز دكوا كثيران ووصف أولي الأنساب الدين بسعوف الطل في أياته و بأنهم: ﴿الْمُونَ يَكُونُ اللّهُ فِيكُمْ وَلَكُنْ فَيْلُ خَلُوبِهِ ﴾ [ أن صواد ١٩٠] • ﴿وَالْمُحَانِ اللّهُ كَثِيرًا وَالْمُكِرَانِ أَنْفَا لَقَا ظُهِ نَفْهِمُ وَلَهُمُ عَلِيمًا ﴾ [ الأحراب: ٣٥] وقال محاهل: لا يكون من الذاكر، في اللّه كثيرة وانداكوات وحتى بذكر الله قائمًا، وقاعدًا، ومصطحمًا

وشيئ أمن العملاح ، عن الفائم الذي يصير به من الداكرين الله كنوا والذاكرات؟ فقال : إنه و طاب على الأدكار المألورة الثبية ، صداخا وصداء ، في الأوقات ، والأحوال المختلفة ، ليام وبهايا ، كان من الذاكرين الله كثيرًا والذاكرات ، وقال على بن أي طلحة ، عن الل عباس ، ومني الله علهما ، في عدد الآءات ، قال الدار الذاكرة الله أعالي أنه عرض على عدد فريشة ، إلا جعل لها حدًّا معلوثاً ، وقدر أعلها في حال الدار على تركم ، على الدار بعد الله بعد أحما في تركم ، ولا معلوثاً على تركم ، فقال على تركم ، فقال الدار والمضر ، والمعار على تركم ، فقال الدار والمضر ، والمعار والمضر ، والمضر ، والمنع والعمر ، والمضر ، والمعار ، والمعار ، والمنار والمعار ، والمنار ، والمعار ، و

### شمول الذكر كلُ الطاعات

قال معيد من حين الكون عامل نله يطاعة لذاء فهو فاكر نبد وأراد بدس السند أن يعصيص هذا العام، فقسر الفاكر على معني أتواعد، منهم عطاء، حيث يقول: مجالس الدكر؛ هي مجالس الخلال واطرام، أكيف تشتري ونهج، وتصفي ونصوم، ونكح ولطاق، وقام، وأشياد اذات ، وقال القرطاني، مجالس فأكراء بعني محمد عليه وتذكيره وهي المجالس التي يدكر فيها الكلام الله وسنة رسولا، وأحبار السلف الصالحين، والمراحة عن المقاصد فردية المسلف العالم الله عن المقاصد فردية والمعام.

#### أدب الوكس

المفصود من تدكر غركية الأحس، وتطهير القلوب، وإيفاظ الصمائر، وإلى هذا نشير الآية الكرعة الله أيس الفتدرآ النت الفتدان المقدان شي الفشتين المائدكي ويُوكن أنه الشيرة الفيدرا الفيد المشيرآ إ والسكون: 19 أنهاء أنه ذكر الله في النهي عن العجد، والشكر، أكبر من الصلاة، وذات أن الفاكر خين بنفتح قربه خنانه وبلهج بذكره قسامه ، يمده الله بنوره ، فيزداد إهمانا إلى إيمانه ، ويفيقا إلى يقبه ، فيسكن قلبه اللحق، ويطمعن به : ﴿ أَلَهِنَ مُسَنَّوا رَفَلْمَاتُهُمُ الْمُؤْكِدُ بِلِكُمِ الْفَرِّ الْآلِ بِهِسِكُمْ الْفَرْتُ ۞ ﴾ [عرصه: 78] .

وإذا اطمأن الفلب للبحق، اتجه نحو المثل الأعمى، وأعق سبيله إليه دون أن تلفته عنه نوازع الهوى، ولا دوافع الشهوة، ومن ثَمَّ عفتم أمر الذكر، وجل ضغره في سياة الإنسان ومن غير المعقول، أن تتحقق هذه انتتابع بمجرد لفظ يلفضه اللمبان؛ فإن حركة الملسان فليلة الجنوى، ما لهم تكن مواطقة للقلب، وموافقة نه، وقد لمرشد الله إلى الأدب الذي يتبغي أن يكون عليه المرء أثناء الذكر، فقال: ﴿وَوَالْأُمْ رَائِكَ فِي غَلْبِكَ تَشَرُّكُ وَفِيفَةً وَمُونَ الْقِمْقِ مِنَ الْقَرْلِ بِالْفَائِرَ وَالْأَصَالِ وَلاَ شَكْلُ مِنْ الْفَتِيلِيمَ إِلاَ الْحَافِ ، مِن النَّالِ بِالْفَائِر وَالْأَصَالِ وَلاَ شَكْلُ مِنْ الْفَتِيلِيمَ إِلاَ الْحَافِ ، مِن النَّالِ وَلاَ شَكْلُ مِنْ الْفَتِيلِيمَ إِلاَ الْحَافِ ، ١٩٠٥).

والآية تشير (بي أنه أيستحب أن يكون الذكر سؤاء لا ترفقع به الأصوات، وقد مسمع رسول الله الله الله التحليم مساعة من الناس رفعوا أصوافهم بالدعاء في بعض الأسفار ، فقال : ايا أيها الناس ، أزيئوا على أفسكم الإنكم الا تذعون أصلم ولا خالها، إن الذي تدعونه مسيع قريب ، أقرب إلى أحدكم من غيل راحاته والرحمة التي يحسن بالإنسان أن راحاته والرحمة التي يحسن بالإنسان أن يتحم بها عند للذكر .

ومن الأدب : أن يكون للذاكر تظيف الدوب، طاهر البدن، طبب الرائحة ؛ فإن ذلك تما يزيد النفس تشاطًا، ويستقبل الشلة ما أمكن ؛ فإن خبر الجالس ما استقبل به الشالة .

# استمياب الاجتماع في مجال من الذَّك و

### يستحب الجلوس في جِلْق الذُّكر ، وقد جاء في ذلك ما يأتي :

1. عن ابن عمر ، رضي الله عنهم . أن رسول الله رَجُلا قال: فإذا مروتم برياض الحنة ، فارتعواه .
 قالوا : وما رباض الحدة ، يا رسول الله؟ . قال : «جننى الدكر ؛ فإن يله . تمالي . شهازات من المعتكة ، يطفيون جننى الذكر ، فإذا أنتوا عليهم ، عشوا بهمه . [الارمدي (٢٠٠٩)].

٤. وروى مسلم: عن معاوية، أنه قال : خرج رسول الله على حلقة من أصحابه، فقال: وما أجلسكم ٩٥، قالوا : جلسنا نذكر الله . نعائي . وتُختذه على ما هدانا الإسلام، ومَنْ به علينا . قال: وآله ، ما أجلسكم إلا داك؟ و . قالوا ألله، ما أجلسنا إلا ذاك؟ . قال : ﴿ أما إِي لم أستحلفكم نهمة ثكم ، ولكنه أثاني جريل، فأحرني أن الله . تعالى . ياهي بكم الملائكة، إسلم (٣٠٠٠ والريزي (٣٧٠ وأحد (٣٧٠٠)).

٣. وروى أيضًا، عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة . رضي الله عنهما . أنهما شهدا على رسول الله الجَجْرَ، أنه نان : فلا يقمد قوم يذكرون الله . تعالى . إلا خلتهم اللاتكة ، وغشيتهم الرحمة، ولاقت عليهم الشكينة ، وذكرهم الله قيمن عنده .(مسلم (٢٧٠٠) والترمذي (٣٢٧٥) وأحمد (٢٤٧٢)).

### فقيل من قبل لا إليه إلا الليه المعلشا

الداعل أبي هويرة، أن النبي البيخ قال: وما قال عندًا: لا إلمه إلا الله ، أسُخلِطُنا، إلا صحت له أبوابُ السماء، حتى النّصي بهي أهرش (\*\*) ما الجَهُنِيت الكنائرة، رواه الشرطذي، وقال: عديث حسن غريب. (عرضي (١٩٥٨))

. ٣- وعده أنما التيميز قال : الجَمَّدُوا إيمانكم: القِيل . يا رسول فليد، وكبعاء تحدُّد يَمَانا؟ قال : فأكثروا من قول : لا يُنه إلا الله عارواه أحمد بإساد حمس . وأحمد (٩/٠ هـ) .

 ٦. وعن حامر ، أن النبي إليزية عالى: وأنصل الذكر الا إنه إلا الله، وأنضل الدعاء دحمد لله، وواء المسائي، وابن صحم، واحاكم. وقال: صحيح الإستاد والفرمدي و١٩٨٠، وابن عاحم (١٨٠٠) وابن عاجم (١٨٠٠) وابن حياد (١٢٦) وابن حياد

### مضل التسبيح ، والتمعيد ، والتهليل ، والتكيم ، وغير ذلك ﴿

الدوعي أي هربرة لتثبته أن رسول الله البيج قال: وكالمنان خفيقتان على النساد، تقيلتان في الميزات، حبيمان إلى الرحمن؛ مسجك الله ومحمده، مسجك الله العظيمة، روقه الطبيحان، والترمذي، (المحادي، (1-17) ومسلم (1516) والترمدي (1737)

ق. وعلى أي هرارة فالله عن البي جوي قال: (الآن أقول: مسحان الله ، وا قسد الله ، والا إله إلا الله :
 وقلة أكبر ، أحب إلي مما طلعت عبد التسميل ، رواه مسلم ، والترمذي ، (مسلم 1993) و مراشي (1993)
 والنساني وهجم) مي عمل الرو والامغان .

ع. وهن أبي فر تتخله قبل: قال وصول بله البيمين: وألا أخبراه بأحب لكالام إلى المعتاد. قلت: أحبر ني ه به وهن أبي في الكالام إلى القب السحاد الله وتحدده الراء مسلم التواهدي ( وسعد المسلم على التواهدي ( وسعد المسلم) والمسلم الله أبي الله في الله

ق. وعلى جابر علاقة، على النبي إليحة قال: ومن قال: سبحان الله العظيم ويحمده. غرست له احمه في
قاطئة، رواه الترمذي وحشته (إشراءا بـ و ٣٤٦٠ و ٣٤٦١) وان حالة ١٩٣٥ وانسطالي ١٩٩٥) في عمل البود
والمهلة)

ه. وعن أي سعيد ، أن السي ويتم قال ( باستكنروا من الناقبات الصاخفات) . قبل : وما هن ، به رسول العقاع قال : ومن السيالي ،
 القائد قال : التكبير ، والنهبيل ، و تسميع ، واخمد الله ، ولا حول ولا قوق إلا الله ، رواء التساني ، والخاكم ، وقال السحيح الإسام ( أصد ) قال على ( ١٠٥١ ) والرحال حال ( ١٥٠ ) والخاكم ( ١٠١٠ ) .
 الرحل عبد الله تنظم عن التي يجه قال : انقب إراميم بهذأ أسري بي ، فقال : يا محمد ، أمرى أمدان .

وال يعلم إلى قبرس أن يعمر فعا نقل بها. وهذا تقول عند حلق ﴿ لَهُمْ يَضْفُكُ ٱلْكُورُ ٱلْكُلِيْسُ ﴾ .

اسي المسلام، وأحبرهم أن احملة طبية التربة، عدية الماء، وأنها فيعان (10 وأن يمر سها مبيحان الله ، والحمد تله ، ولا ينه إلا الله، والله أكبره ، وراه الترمذي ، والطيراني ، وراد : اولا حول ولا فوة إلا بالله، والبرمذي (40 %) والفر العوسات الرماية و(60 % 40 %) :

٧. وعند مسلم، أن النبي بيهيج قال: وأحث الكلام إلى الله أربع لا يضرك بأنهمي بدأن، و شنحان الله، و واحمد لله ، ولا إنه إلا الله، والله أكبره وإسسم (٣٠ : بم وأحمد ودار، د، واس ماحه (٣٠٨-٢).

الله. وعن اس مسعود ينتهج أن النبي إجِيَّ قال : فعن قرأ بالأيتين من أخر سورة البقرة في ليلةٍ ، كفناه ، رواه المخاري ، وصنعم (المخاري (٩٠ - ١) وممال (٧٠ هو ٨٠٨) .

- أي ا أحراناه عن قبام نظك اللبلة - وقبل : كعناه ما بكون من الآفات ثلث اللبلة - وقال ابن عربمة في الصحيحة: ناب ذكر أقل ما يجزئ من القراءة في قبام الليل . نبرذكره .

أ. وعن أي سعيد ويتله قال: قال النبي بينية: وأيعجز أحدكم أن يفرأ المن الفراق في المقارة فشاق قال عليه وعن أي سعيد ويتله قال الماء والماء وقال عليه والقال الماء المناه الماء والماء وقال الماء والماء والمناه وال

## قضل الاستفقار

عن أنس يظفيه قال : صمحت رصول الله بهجيه بفول : وفال الله . تطلى . : يا الن أدم ، إمك ما دعوتشي ورحواشي ، إلا عفرت لذى على ما كمان مشك ولا أنفي ، يا ابن أدم . لو بلعث دومك عمالا؟ السماء . ثم استغفرتشي : عقوت لك ولا أمالي ، يا ابن أدم ، إمك لمو أنبتني بفرانسا؟ الأرض خطابا ، تم نفيتني لا تشرك بي شيئاً ، لأمينك طرابها مفقوظ ، رواه الترمادي ، وفال : حديث حسن نجرب ، والتردري و ، ي دج.

۱۲۸ بفصد مورا الإسلام. ۱۱) همرات ما بخارت ستها

و در قدم . جمع ناح آي منتوبه مستقه واست. وجع احيان ، أمنجات .

. وعمل عمد الله من طباعل ، وضي الله عمهما ، فال : فال رسول الله بيهيج : همل قرم الاستففار ، جعل الله انه ممين كال همة هولجنا ، ومن كال صبيعن محرجما ، وروقه هل حسته لا يحسست . رواه أمو هاود ، والمسالمي . واين ماجه ، والحاكم ، وقال ، صحيح الإستاد .

### الذكسن للضاعسات وجوامعسه

۱۵ عن تحویریة درخس افته عمیها در آن الدی پیچیز ادرج می حدها ، ثیر رحم بعد آن آصحی ، وهی حالصه و درخ علیه از آن الدی پیچیز ادرج می حدها الدی پیچیز اولید الدی به الدی الدی پیچیز افتاد الدی درخت بعد از آریخ کالسات ، تلات مراسم او قردت درخت میدان به درخت الدی است.
آریخ کالسات ، تلات مراسم ، او قردت درخت میدان و درخت میدان این درخت به است ۱۳۵۹ می و آو درد و ۱۳۰۹ می درخت به درخت درخت الدی درخت به درخت الدی درخت الدی درخت به درخت به درخت به درخت الدی درخت به درخت الدی درخت به درخت الدی درخت به درخت به

الدود على رسول الله بيجلي على المرأة، وبين بديها نوئ أو حشى أشيح الله به، فقال ( وأحيرك بما هو أبسر عسان من هذا، أو افضال. وأحيرك بما هو أبسر عسان من هذا، أو العضال. فقال: حسنجان الله عدد ما خلق في السماء، وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض، وسبحان الله عدد ما هو حالن، والله أكبر صل ذلك: في الأرض، وسبحان الله عدد ما هو حالن، والله أكبر صل ذلك: والمحاب لله مثل ذلك: وإذ أسحاب المحاب في الله على ذات ولا إله إلا أله أله شرط مسلم. وإلو عاود إن مدن، وعرشتى وهدامان، والحاكم ( ١/ السماء و الله على المحاب إله على شرط مسلم. وإلو عاود إن مدن، وعرشتى وهدامان، والحاكم (١/ المحد).

#### هند فذكسر بالأصليخ ولاه للأنسال من السيعية

 عن إشتيرة رضي نقه عنها د مالت: قال رسول بله ﷺ: وعليكن بالتسبيح ، والتهليل ، والتقديس و ولا تَعَفَّنَ فَشَتَينَ الرّحمة ، واعقدل بالأناس ؛ فإنهن مسئولات، وشتنظفات "كه . رواه أصحاب السني و والله كم يستد صحيح ، وقبو داود (٢٥٥٧ م) ، وعرضي (٢٥٨٢ م) ، والساني (٧٩٦٣).

لا وقال عبد الله بن عمر درضي الله هنها، أوأنت رسول الله ﷺ نعما الصبيح بيمياه ، رواه أصحاب المناق.

وم يعمل أسدت ومعلك ( ) وم في هذا فقل من أو عليهم على الأصابع ألقور م السابة وإذا كالديجور المدعلهما

#### الترهيب من تن سطحن الإسمان مجلسًا لا مذكر له فعه ، ولا يعسلي عل مييه ﴿﴿ ﴿

عن أبي هربرة ، أن رسول الله ﷺ قال : هما قصد قوم مفعلًا لم يدكروا الله فيه ، ولم بُعدلوا على النبي رَبُّوْلَ . إلا كالد عليهم خشرةً بوم القيامة ، رواه المترمذي ، وقال : حسن . (الرسنب (٢٣٧٧) - ورواه أحمد المعظ . (الم جلس قوم محلت المه بذكروا الله فيه ، إلا كان عليهم بزةً أنه وما من رحل يمشي طريقًا ، فلم بدكر الله - تعالى - إلا كان عليه نرة ، وما من رجل أوى إلى فراشه ، فلم يذكر الله وتحكّل إلا كان عليه الرقاد . وما من رجل أوى إلى فراشه ، فلم يذكر الله وتحكّل إلا كان عليه الرقاد . وما من رجل أوى المرابعة التواب ، وأسمد (٢/٣) و ١٩٥٤) .

وفي افتح العلامه: أحدث دليل على وجوب الذكر والصلاة على ظبي ليُمَوَّا في المجلس، لا سبسا مع تفسير النوة باشار أو العذات، فقد فسرت مهما ؟ فإن التعديب لا يكون إلا لترك واجب ؛ أو فعل محظور ، وظاهره : أن الواجب هو الذكر والصلاة عليه لِتُقَاتِّا مقا .

### فكسر كفسيارة الجلسي

عن أبي هريرة، قال، قال وسولُ اللهِ المختلِّر: ومن يخلف فيخلف الكنون فيه لنطب<sup>2</sup>ا، فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سيحانك اللهم ويحسك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستعقرك واتوب إليك . إلا كفّر<sup>27</sup> الله أنه ما كان في محلسه ذلك، . إلفرندي (٢٦٢٦) وأحسد (٢٥/١٥)، والسباني (٣٩٧) في منان الديم والله، والخاكو (٢٢١٥م).

### ما يقولنه من اغتاب اختاه للسليم

روي عن الدي ﷺ أمّه قال: وإن كفارة انفية أن تستعفر لمن اعتبه، تقول: اللهم اعفر النا وقده. والنسسة (۲۹۲)، وحمية والسهمة (۱۹۲) كلاهما لاس أي الدين، وفيض اعدم (۱۷/۵). والاسه، (۲۳۵)، وكنس طفا (۲۹۲)، ونذكرة الموضوعات (۱۹۹۹)، والمذهب المحتل، أن الاستغفار لمن اعتبب وذكر محامده يكمّر العيبة، ولا يحتاج إلى إعلامه، أو استسهامه،

#### الدعسساء

الأقتر به أمر الله الناس أن يدهوه، ويصرعو إليه، ووعدهم أن يستحبب لهم، ويحقق فهم. مؤاجه:

د. فقد روى أحمد، وأصحاب السنن، عن العمال بن بشير، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الدعاء هو مسادة». نم قرأ، ﴿ تَعْوَفُ السَّمْوِتُ اللَّمْ إِنْ ٱلَّذِيكَ بَشْتَكُونُكُ عَلَى جَيْدَانِ السَّيْمَةُ مَنْجِيكٍ ﴾ مسادة». نم قرأ، ﴿ تَعْوَفُ السَّمْوِتُ اللَّهُ عَلَيْمُ مِنْجِيكٍ ﴾

الماتو الماتا

وان الرة ، مساما العمرة أو النفس ، أو البساء. وان تعرب أن ستر .

والرزامط والمراسب بمع والطعف كالاعامية ملية والمعلاط

١- وروى عبد الرزاق عن الحسن، أن أصحاب رسول الله ﷺ سألوه : أين ربنا! فأنزل الله : ﴿وَلِهَا
 شَالَتُكَ بِبُسُادِى عَيْرَائِلَ قَدْرِكَ ۖ لَهِبْ دَعْزَةَ اللَّهِ إِنّا تَعْلَى ۖ (اللَّمَةِ : ١٩٥٩).

٣- وروى النرمذي ، وابن ماجعه ، عن أبي هربرة ، أن النبي ﷺ قال : فليس شيء أكرم على الله من . الدعاله ، والنرمدي ( ٣٣٧ ، واس ماجه (٣٨٢ ، وابن حيال (٨٦٧ ، والحاكم (٩١٩ ؛)].

إلى وروى الترمذي عنه ، أنه صلوات الله عليه وسلامه ، قال : فتن سره أن يستجيب الله - تعالى - له
 عند الشدائد وفاكر ب ، فليكثر الدعاة في الرخامه ، والبرمدي (٢٣٧٦) ، و . الحاكم (١٠٤٤) .

هـ وروى أبو يعلى ، عن أنس ، عن النبي ﷺ ، فيما يروبه عن وبه عزّ وجل ، قال : فأربع خصال ؛ واحدةً منهن في ، وواحدةً لك ، وواحدةً فيما يني وينك ، وواحدةً فيما ينك وبين عبادي ، فأما النبي لي ، لا تشرك بي شهكا ، وأما النبي لك ، فما عملت من خير جزيتك طبه ، وأما النبي ببني وينك ، فعنث اللعاء وعليّ الإجابة ، وأما النبي بنك وبين عبادي ، فلرضّ لهم ما ترضى لنفسك ، (أبو يعلى (۲۷۰۷) ، والنزار (١٤) ، ومحمع الزواد (١١٤/١) .

٦- وثبت عنه ﷺ قوله: إمن لم يسأل الله ، يعضب عليمه ، وأحمد (١٩٣/١) و (٤٧٧) ، والبخاري في الأدب المفرد (١٨٥٠) ، والسماري (١٣٧٠).

٧- وعن هانشة ــ رضي الله صنها ــ قالت : فال رسول الله ﷺ : 19 يمني خفاز مِن قُلُو ، والدهاء ينفع تما نؤل وتما لم ينزل ، وإن البلاء لَيْتُولُ قيلقاه الدعاء ، فيعنلجان<sup>(١)</sup> إلى يوم القيامة c . رواه البزار ، والطبراني ، والحاكم ، وقال : مسعيح الإستاد , (الحاكم (١٩٤/١) ، ومجمع الرواند (١٤٤٢)).

٨ ـ وعن سلمان الفارسي ١٠٠٥ أن رسول الله ﷺ قال : ولا يُردّ القضاء [لا الدعاء ، ولا يزيدُ في الفتر إلا البرّ ، رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ، العرمذي (٢١٣٥) .

 إلى وروى أبو عوانة، ولهن حيان، أن رسول الله ﷺ قال: وإذا دعا أحدُكم، قاليمفيم الرغبة؛ فإنه الا يتعاظم عن الله شيءه. إان حيان (١٩٩٦).

آدابك، : الله عام أداب ينبغي مراحاتها ؛ فذكرها فيما يلي :

١٠ غُرِي الحالانِ: أنعرج الحافظ ابن مردوبه، عن ابن عباس، قال: تابت هذه الآية عند النبي الله: ﴿ يَكُنُ الله عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَل

وفي مسند الإمام أحمد، ووصحيح مسلم، عن أبني عربرة، قال : قال وسول الله ﷺ: اما أكها التاس، إن الله طبب لا يفيل إلا طبياء وإن تله لمر المؤسنين بما أسر به الرسلين، تفال : ﴿ كَالِيَّا الرُّكُمُ كُلُواْ مِنَ

<sup>(\*)</sup> يخلمان التصارفان ويتدامان.

الطَّلْبَاتِ وَآصَلُوا صَبَعْتًا إِنْ بِهَا فَلَمُونَ فَلِيمُ ﴾ والوصول ١٥٠٪ وقال فِي فِيَالُهُمُّ أَلَّ بِنَ م فَقُوا صَفَّقًا بِن لَبُنْتِ مَا وَهُمْنَا اللّهُ ١٤٠٤ ﴾ (١٧٧). تما ذكر الرحل مطبل السفر، لمشحث وأخراء ومطعمه حرام، وملب، حرام، وعمدي بالحرام ، بحد يديه بن المسمدة فارت ، فارت ، فأنى يستحاب للالشاؤا في إصله (١١٥، ١٠)، وأحسد (١٤/١٨٤)، والرمدي (١٩٨٤).

٤ المنتقبالُ الفاقية إن أمكن ، فقد حرج التي ﷺ يستسلغي ، فدعا والمستقى ، والمقبل القبلة .

حمد ملاحظة الأوقاب الفاضية ، واخالات تعشريمة ، كيوم عرض وشهر رمضان ، ويوم الحممة ، واثلث الأحير من الليل ، ووقت السخر ، وأثناء السجود ، ونزول الغيث ، وبين الأدان والإقامة ، والثقاء الجيوش ، وعمد الوحل ورقة الغلب .

 (أ) فعن أي أهامة. قال ا قيل به وسول الله ، أي الدهاء "سمع؟ قال: «جَوْف الليل الآخر ، ودير الصنوات المكاور ت: «. رواه الترمدي بسيد صحيح . 1 ترمذي (٢٩٤٥) ، والسالي (٢٠٨٥) في عمل البوم الليلة]

(ب) وعمل أبي هويوه، أن السي ﷺ قابل: وأمرب ما يكون العبق من رئه وهو ساجان، فأكبروا الدعاء، فحفيل أن يشتخاب لكم، رواه مسلم، (مسلم (EAT)، وأو علوه (EAT)، والساني (PERT)، وأحد والرائمة).

وقد جاء هي فالك أحاديث كتبرة، منثورة في تنايا الكتب.

. قد ترکع البدس خذو المتکنین: له رواه أبر داود . عن اس عماس قال: المسائد: أد برفع پدیلار حذو انتکلیك أو نحوهما، والاستعفار «أن تشهر بوصع واحده ، والانتهال «أن تمد بابيك جمينا».

رروي عن مالك بن بستر، أبه ﷺ قال: وإذا سأتم الله، فاسألوه بطبول كفك، ولا تسألوه بظهورها، وروي عن سلمان، أبه ﷺ قال: وإن ركم ـ تبارك وتعالى ـ عيم كري، يستحي من عدد إدا وقع ينها إليه أن يردهما صفراء (أبو عاره (۱۹۸۸)، والترمذي (۱۹۵۵) وس ماجه (۲۸۱۵).

قد أن بهذأ محمد الله وتمعيده والكناء عبد، ويصلي على اللي الما رواه أنو داود : والسنائي : والترافي وصححه عن فضالة من عيد : أن رسول الله ﷺ سمع رابعة يدعو في صلاته له يمحد الله تعالى ، وقو يصل على النبي : فقال : وعبيل هذاه ، ثم دعاه ، فقال له ، أو لمبره ، وإذا صلى<sup>(١)</sup> أحدكم ، فليهذا بتمحيد ويه ﷺ والثناء عليه ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، ثم يدعو لعد تا بثناءه ، (أنو داود (١٥٨١) ، والسائق (١٤٤١) .

 ١- حضور الغلب وإظهار الغافة والطراعة إلى الله - جل شأمه - وتحفيل المصوب بير الحافة والجهير -قال الله معالى المؤفّة تحقر بشكرية ولا تخابق إنها وتنفيع في ديمان البياد إلى الإسراء - ٢٠١ . وقال المؤلّة فيا وَيُكُمّ تَسْرُعُا وَمُعْمِناً إِنْهُ لا يُحِنَّ الشّنادي لها الأعراب ٥٠٥ .

<sup>(</sup>۲) معنی اگل دها

قال اس جرير : (تضرفاه: تذلح وسه، لا جهار مرايلة، وفي «الصحيحيز»، من أي موسى الأشعري، وصحة النفوز على المربعية ويوبيته فيما ينكم ويسه، لا جهار مرايلة، وفي «الصحيحيز»، من أي موسى الأشعري، قال : رفع الناس، أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله في أنها الناس، أربعوا على أنهاسكم ؛ فإنكم لا تدعون أصم ولا عائبا، فيما تدعون سمينا بصيرا، إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحاته، يا عبد الله بن قبل، ألا أعلمك كمة من كوز الجماء لا حول ولا قوة إلا بنظه، والبحاري (١٩٦٤)، ومسلم (١٩٦٤)؛ وروى أحمد، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله في قال: والفلوب أوعية، ويستمها أوعى من بعض، فإذ بالله بالله الله الله الناس. فاسألوه وأتم موقدن بالإجابة؛ فإنه لا ستحيب لمددعاه عن ظهر قلم شافله، وأحد (١٧٧/١)، ومحمع الرواد (١٤٨٤).

٧- الشّحاة بخير إلّم: أو تطبّعة رحم ؟ أنا رواه أحمد، عن أيي سعيد ، أن النّبي ﷺ قال : وما من مسلم يدعو النّم بدعو أن النّبي ﷺ قال : وما من مسلم يدعو الله يكل بدعوة لبن بدعوة إلى أعط، الله يعالم الله إما أن يُعكل أن يُعكل له دعوته ، ويما أن يدعونه عند من السوء مثلها، . قالوا : فأن نكتر ؟ قال : دالله أكثر ؟ وأحمد (١٨/٢) والنوار (١٩٨/٢) و (١٩٨/٢) . وجادكم (١٩٣١) ، وحجمع الرواند (١٩٨/٢) .

 ٩- اللّماة مع الحمزم بالإجازة ؛ لما رواه أمو داود ، عن أبني هريرة ، أن وسول الله ﷺ قال : (لا يقولن أحدكم : اللهم اغفر لي إن شنت ، النهم ارحمني إن شنت . ليعزم المسألة ؛ فإنه لا مكره لمه . والمعاري (٦٣٢٩) ، ومسلم (٢٣٩٩) .

۱۹ خَبُّتُ الدَّعناء على نفيه ، وأهله ، ومائه ؛ فمن جائر ، أن رسول الله ﷺ قال : الا ندعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على الفسكم ، ولا تدعوا على حابكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا تواقلوا من الله . تارك وتعالى ما ساعة قبل فيها عطاء ، فيستجاب الكهد . إسمام وه ، ٠٠٠ ، وأبو داوه ١٥٣٢١) ، وإبن عياد (٢٤١١) .

ا ۱۳ مـ تَكُوارُ اللَّهُ عَامِ ثَلَاتًا - قَعَنَ عَبِدَ اللَّهِ مِن مُسَمَوهُ ، أن رَسُولُ اللَّهُ 秦 كان يعجبه أن يناعو اللائة ، ويستغفر ثلاثًا . رواه أبو داود . <sub>إ</sub>نمو داود و ۲۰۱۱م. \* 1-4 إذا فعا لعبره أن يبدأ بنفيه فا قال الله تعالى \* فإزان المعلق فيك ؤوينون البائل البائية بالإدوار. والمجار الدوار وعلى أي الل كلف ، قال اكان رسول الله الكؤ إذ ذكر أحدًا عاداً قد بدأ بنفسه . رواء الفرماني باسفاد استجمع الإمرازي ود١٣٣٨ع

قال مشخ الزجم بالبدي علمت الدّمان، وحقد بلد وعجيده، ومشاهة ومشاه على رسوله بيني . وقد ربي مسح الوجه بالبدي من عدة طرق كلها صعيمة، وأشار احافظ إلى أن مجموعها تبلغ به درحة حس .

### دعاء الوالد. والجنائم، والمنتفرء والطلوم

### دعناه الأخ لأشيسه بظهنو الغجيب

۱۰ روی مسلم، وأبو داود، عن سموان بن عبد رقه بیتید فارات قدمت الشام. فأست أما الدارد و می مسلم، وأست أما الدارد و می سموان بن عبد رقه بیتید فارات قدمت الشام. فارع الله الدارد و مقالت : أنزيد الحج الفار قدم، قدمت : هارع الله الدارد الله المخبرة بالله المحتل ا

. ٣- ولأمي داود، والترمذي. أن السي فيتل غال . وأسرع الدعاء إسابة دعوة العانب طائب. . النو دود وهاسمان والبريدي ( الدينة )، والمحديث من الأدر العرا ( ١٣٠٣)

ا آما وروبا عمل همراء قال. استأذلت السي ليُتُهَا في العسرة فأدن لني و وقال: الا نسب با أخلي من المعالمات، فقال عسر اكلمة ما نسرني أن لي بهد عايا . ولو دار ( ۱۹۵ و ۱۰ وليام ) (۱۹۵ و ۱۹ و ۱۹۵ و ۱۹ و ۱۹۵ و ۱۹ (۱۹۵ و ۱۹)

# بقَصَ مَا وَرَدُ فَيِمَا يَنِحِي أَنْ يُسْتَغْتِجُ بِهِ الذَّعَالَةِ: وَجَاءَ أَنْ يُقْبِلُ

هـ عن وبدة ، أن رسول الله يُتَأَرُهُ صبع رجعاً يقول : اللهم إلي أسالك ، بأي أشهدُ ألك أمن الله الا إنه

والام النقل وأكبر وأفاهم للك عص فالمت

إلا أنت و الأخذ الطبقة ? و الذي لو يُتلذ ولم يولُّدُ و لم يكن له كُفُوا ? أعدُ. فقال و القد سألتُ الفأ بالاسم الأغظم، الذي إذا سغل به أعطى، وإذا دعي به أجاب. رواه أبو داود، والترمذي وحمت. [أموعاوه (۱۱ ۴ ۱۱)، والترمدي (۲۰۱۸) وابن ماحد ولاحالاس، وأحمد (۱۹۴۳)، والسباتي (۱۲۳ه)، والحاكم (۱۱ ٣٠ ه.]. قال المُتلوي: قال شيخنا أبو الحسن المقدسي: إسناده لا مطعن بيه، ولم يرد في هذا الباب حديث

 إلى وعن مداذ بن حيل، أن النبي ﷺ سمع رجلاً وهو يقول: با ذا الحائل<sup>(٢)</sup> و (كرام. فقال: دامشجيت لك ، فشرع ، رواه الترمدي ، وقال : حسن . [الرمدي (٣٠١٧)] .

٣- وعن أنَّس، فال : مر رسول الله ﷺ بأني عباش زيد بن المصاحب الزَّرقي وهو يصلبي، ويقبول: الملهم إنني أسألاك، بأن لك الحمد لا إله إلا أنت، يا حفان يا منان، يا بديع السموات والأرض، يا فا الجلال والإكرام، با حتى با فيوم. فغال رسول للله ﷺ؛ ولقة سأنت الله واسمه الأعظم، الذي إذا هشي له أجاب، وإذا سئل به أعطى، رونه أحسان وعيره، وقال الحاكم؛ صحيح على شرط مسلم. [أبو نارك (٢٩٤٣)، والترمذي و٢٤٧٩)، وإن ماحد (٢٨٥٧)، وأن جالًا (٨٨٨)، والحاكم ٢٩١٥)،

ع. وعن معاوية ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ومن دعا يهؤلاء الكنسات الحسس ، لم يسأل الله ً شيئًا إلا أعطاه ؛ لا يله إلا الله و ند أكبر ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملف وله الحمد ، وهو على كلُّ شيء قدير ، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا باللَّه، . رواه الطبراسي بإسناد حسن . (اجمع الزوانه (١٠٠٠

## لأكبار الصبياح وللمساء

الذكار العماح يتدئ وقنها من الفجر إلى طلوع الشمس، وأذكار الساء ما ين احصر والفروسة.

١- روى مسلم، عن أبي هريرة، أن قايلي ﷺ قال: ومن قال حين يصبح، وحبن يمسى. مبحان الله وبمحمده . مائة مرة ، لم بأت أحدٌ بوم القيامة بأفضل مما جاء به ، إلا أحد قال مثل ما قال ، أو زاه عليمه . [مسلم (٢٦٩٢) ، وأنو داود (٢١٠٠ه)، والترمذي (٢٤٦٦) والنمائي (٢٦٨) في مسل أبرم والليلة، وأحمد (٢١

٣. وروى أيضًا ، عن ابن مسعود ، قال : كان نبي الله 🔆 إذا أمسى ، قال : السميها وأمسى للملك لله ، والحمد لله ، لا إله إلا الله وحده لا شربك له ، له الملك ولا الحمد ، وهو على كلَّ شيءٍ قدر ، ربُّ أسألك خبر ما في هذه الليلة وحبر ما بعدها: وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشرٌ ما بعدها ، ربّ أعوذ بك من الكَّمَالُ ومنوء الكبر، وت أعوذ بك من عذات في النار، وعدات في الغيرة. وإذا أصبح قال ذلك

و ( و البسية - الذي يكميد في ( الراتج . ( ) و الجامع ميمات فعضة . ۲۱) کفؤا: شبقاء

أيضًا : وأصبحنا وأصبح فللك يقهي [مسلم (٢٧٢٣)، وأنو داود (٢٧٠٠)، والترطيقي (٣٣٨٧)، والنسائي (٣٦) في عمل الوم والبلة إ

٣- وروق أبر داود ، على حد الله من حيب ، قال : فال رسول الله ﷺ : فقله ، فلت ؛ با وسول الله . ما أقول؟ قال : ففل هو عله أأحد والمعرفتين ، حين السبني و حين تصبيح ثلاث مرات ، تكفيت من كلّ غيءه ، قال الترمذي . حديث حسن صحيح . إأ و ناود (١٨٨٠) ، والرمدي (٢٩٧٥)

أعد وروى أيضًا ، عن أبي حريرة ، أن أسي فجلًا كان بغشُم أصحابه ، يغول : وإذا أصبح أحدكم ، معيل العقم بدل أصبح أحدكم ، معيل اللهم بك أصبحنا وبك أصبحنا ، وبك محيا وبك نحوت ، وإبك الشنور ، وإذا أصبى ، فيقل اللهم بك أصبحنا ، وبك نحيا وبك نحوت ، وإليك المصبرة ، قال الترمدي : حديث حسن صحيح . الرمدي (٣٣٨٨) .

هـ وفي اصحيح البخاري، عن شداد بن أوس، عن الذي كالآفال. اسيد الاستغار - اللهم أب ربي الا إله إلا أنت ، حلمتني وأنا عبداك، وأنا على عهداك ووعدك ما استطفت. أعود ماك من شر ما صدت ، أبوء "لله بنعت على وأبوء بذني، فاغفر لي ؛ فإنه لا يعفر الذنوب إلا أب رمن قالها حين يسي فسات من ليات، دحل الجنة ، ومن بالها حين يصبح بماك من يومه، دعل الحدي، السعاري (١٣٠٠) ، والدمك وطلبة عن المعاري.

١٦ وفي الدمذي ، عن أبي هربوة ، أن أبا مكر الصديق غال برسول الله يُخْلُقُ مرنى مشيء أفوله . [18 أصبحت وإدا أصبيت ، قال: دقل اللهم عالم العب والمسيدة ، فاطر المسمولة والأرض ، وث كل شيء ومليكه ، أشهد أن لا إله إلا ألت ، أعوذ بن من شر تصبي ومنو الشيطان وشركه . وأن أفترف على نفسي سوقا ، أو أحرم إلى مسلم . قأله إذا أصبحت وإدا أصبيت ، وإدا أعدث مطبخ فله بقل الترمذي : حديث حديث صحيح ، والرمذي (٣٣٩٢)]

٧- وفي الترمدي أيضًا: عن هنمان بن عقال: قال رسول الله ﷺ. (ما من عبد يقول في صباح كل يوم وساح كل ليفة : يسم الله الدي لا يضر مع السمة شيء في الأرض ولا في السماء : وهو السميع العلم . تلاث مرات ، فيضوه شيء : قال الدرسدي : حديث حديث صبحيح . وأو داود (١٨٨٥ و ١٨٨٩ ) . والزماني ، وإذ رامه و ١٨٨٩ ).

الله وقيه أيضًا . عن ثوبان وعبره ، أن رسول الله ﷺ فال : ومن قال حين يسني ، وبذا أصبح . رصبت المثم ارتجاء ومالإسلام دينا ، ويمحمد ﷺ يؤاد كان حقًا على الله أن برصيه : . وقال : عديث عسن صحيح . (قرد الود ١٩٣٥ هـ)، والترمدي (١٣٨٩ع) ، والنسائي (١٩٥٥ه).

ون لود اي آخرف

و حدثك لا شريفاء لداء، وأن محملًا عمالك ورسولك . أعفل النه أرتبته من الدار ، فعن قالها مرتبر أعمق الله تصفه من النار ، ومن طلها تلاقًا أعنق الله تلاله أريامه من النار ، ومن قالها أربقا أعنقه الله من الماره . إلى دارد (١٩٨ - د) ، وتترمدي (١٩٥ ع) ، والبحاري في الأدب نقرد (١٠ - ٢٠)

١٠ وفي دست أي داود) , عن عبد الله بن عدم ، أن رسول الله ﷺ قال . دس قال حين يصبح : اللهم ما أصبح بي من يصبح اللهم ما أصبح بي من يصبح إلى الله المحمد والله المسكو . فقد أدى شكر يومد ، ومن قال مثل دلك حين بسبي ، فقد أدى شكر ليلده . وأد داود (٧٣ - ١٥ والدسائل ٧١) في عمل فروه واليلة ، وأد حال (٣٣ - الموادي) .

١١- وفي السدى، وصحيح الحاكم، عن عبد الله من عمر، قال: لم يكن الذي قَجْرُ بدع هؤلاء لكن الذي قَجْرُ بدع هؤلاء لكناءات، حين بحد إلى الله الله وحين بصبح : فاللهم إلى أسألك العاقية في الدنيا والأعراء اللهم إلى أسألك العمو والعاقية في ددي ودنياك، وأهلي وطالي، اللهم المتر طوراني، وإمن يؤعمني، اللهم الحفظني من بين بدئية ومن تعمي، وعن يبني، وهن شمالي، ومن قوتي، وأعوذ بعظمتك أن أعال من تحتيه، قال وكمع : يعني الصدف. وأنو (١٨٢٨)، وسال (١٨٢٨)، ونسائي (١٨٢٨).

٧٠. وعلى عبد الرحمن بن أبي الحُرف أمد قال الأمه زيا أبت ، إبي أسمعك تدعو اكل غداه : ٥ السهم عاضي بدي و السهم عاضي في سمعي ، اللهم عاضي في بصري، الا إنه إلا أنت ، وتعدما أثلاثًا حين تعدم ، وثلاثًا حين تسيئ قال . إني سمعت رسول الله الجُؤْدُ بدعو بهن ، قائدًا أحيد أن أسمل بسنه ، رواه أبو داود (١٠٥٠ م) ، واسمائي (٢٠) مي صن قوع والبناء وأحدد (٢٠٥٢))

وروى ابر السبي، عن ابر عباس، أن رسول الله يُخْتُرُ فال. ومن قال إذا أصبح دائلهم إلى أصبحت سنت في تعمله، وطافية، وستر، فأنَّم تعملك علي، وطافيك، وستراد في الدينا والآخرة. تعادت سوات إذ أصبح وإذا أصبح. كذا حقّاً على الله أن يُستم عبده. رسام (٢٧٤٠)، وأنو داود (٢٠٠١٥)، وأراد دور (٢٠٠١٥)، والرحمية فالوا : ومن أب وتحمد (٢٠٤١)، وأو على الله أن يُستم عبده المنظم؟ فالوا : ومن أنو ضمعه به يا رسول الله قال : كان إذا أضبح قال : اللهم وصب نفسي وعرسي للله، فلا أنهنتم من شهيه وحمت نفسي وعرسي للله، فلا أنهنتم عن النبي كافئة قال : ومن قال في كلّ يوم، حين يصبح و حين يحسى . حسي الله لا إله إلا عو عليه توقيت و وهو رش العقيم من معامرات. كفاه الله معالى ما أهمه من أمر اللها والأخرة ، وأبر داود توقيت وهو رش العرب (٢٠١٠)، وروى عن طلق بن حبيب، قال. جاء رجل إلى أبي المرداء، فقال : يا أما نظردا، عن المردل المناف و كلمات سمعتهن من المدول المناف أن المادات سمعتهن من رسول الله يُخلق من قالها أول تهاره ؛ لم تصبه مصبة حتى يسبي و ومن قالها أحر البهارا ، ام تصبه مصبة حتى يسبي و ومن قالها أحر البهارا ، ام تصبه مصبة حتى يسبي و ومن قالها أحر البهارا ، ام تصبه مصبة حتى يسبي و ومن قالها أحر البهارا ، ام تصبه مصبة حتى يسبي و ومن قالها أمر المناف الله يقال الله منى كل شيره قديرا و أمان الله عني عليه عليه منافي المنافية كان المنافية المنافية كان المنافية المن كل شيره قديرا و أمان الله قبل كل شيره قديرا و أن الله قد

أحاظ بكلُّ شيءِ علمته واللهم إني أعود من من شر لفسيء ومن شر كلُّ دانة أنت أخط بمصينها ، إن رمي عني صراط مستقيم. وفي بعض الروايات، أنه قال . انهصوا بنا . فغام وقاموا بعد، فانتهوا إلى دارم، وقد احترق ما حولها، ولم بعسها شيء.

## الأكسار فنسوم

١- روى البحاري، عن حفيقة، وأبي ذو ـ رصي الله عنهمة ـ فالا . كان النبي فَجْيُرٌ إِنَّا أَوَى إِنِّي فراشه قال: ؛ فالسمك اللهم أحية وأموت ه. وإذا استيقظ قال ؛ والخمد الله الذي أحيانا بعد ما أدتها ، وإبيه استموره . البحارات (۱۳۹۴)، وأنو دارد و ۱۱ د ۱۹۰۰ والتربدي (۱۹۹۹ م، والل ماحد (۱۲۸۸)). وكان من هميه أن يضع رده اليمني تحت خده، ويغول: (اللهم فني عذابت يوم نبعث عناطقه. وأنو داو، (١٥٠٠ه) - والترمدي (٢٣٩٠) ، رَاحْمُمُ (٢٨٧/١) . قلائًا، ويقول : فاللهم رَبُ السموات ورَبُ الأرض، وربُ العرش العطيب، وما وربِّ كُلُّ شرَّو، فالق الحب والنوى، منزل النورة والإنجيل والقرآن، أعوذ بك من شر كلُّ ذي شر أمت احمله بناصبته ، أنت الأول فليس فبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأثث الغناهر فليس فوقك شيء، وأنت الناص فليس دونك شيء، النص عنا الدين، وأغننا من الفقرة. إمسلم (١٧٣٣). وأنو داود (٢٥-١٥). والرمدي (٣٣٠١٧). وإنن ماجه (٢٥٨٧١). وكان يقال؛ فالحمد فأم الذي أطعمنا وسفاناه وكفالاوآواناه فكم بمح لاكلعي لده ولاغزويء الإمساء زدلاي وأبوساره والداهية والترسي (٢٠٠٩٣)، وأحمد ١٩٢١-١٩٤١، وكان إذا أوى إلى فرائه كلَّ لبلاء حسع كف ثم لفَّكَ أَ فيهم، مقوأً فيهما: ﴿ فَلَ هَوْ أَنَّهُ لِمُسَكِّكُ } [الإعلامي: ١٦، و: ﴿ فَقُلْ أَعُودُ بِرُبِّ ٱلْعَلَيْكِ ﴿ عَلى الر و: ﴿ فَلَ أَعُودُ بِرُبِّ أَفَّكِينِ ﴾ (اللهر الله) ثم صبح بهما ما السطاع من حسده، بدأ بهما على وأمه ووجهه ، وما أقبل من حسله ، بفعل هلك ثلاث حرات . (النجاري (٢٥٠١٧) . ومنت (٢٠٠٩). وأمر أن يقول المضطحع: فالسمك ربي وصحتُ خشَّى وبن أرفقه، إن أسمكتْ نفسي، فارسمها، وإن أرسلتها، فالحققها تما تحمقًا به عبادك الصافين) . [الرمذي و٢٣١٨] . ومن ماجه (٢٨٧٤). والساني في عسل الموم والنباة (- ١٨٠٠)، وقال لفاظمة : همسحى الله تلالًا وللاتين، واحسديه ثلاثًا وثلاثين، وكبريه أوعًا وتلاتين!. وأحمد (١٩٢١) وأوضى بقواءه الدهاء التنفذم ذكوه وفاليهم فاطر للمموات والأرض . . . ..النزه . وأحمد (١٣٧٠) . كما أوضى غرابة أبة الكرسي، وأخبر بأن من يغرؤها ﴿ بران عبد من الله حافظ - وقال للراه: فإذا أنَّيت مصَّجَعك ، فوضأ وضوط لنصلاة ، نم اضطجع على شفك الأيمي ، وفي : النهم أسلمتُ مغسى إليان ، ووجهت وحهي إليك ، وهوضت أمري إبيك ، وألحأت ظهري إتيك ، وغية ورقمة أنيث ، لا فلجأ ولا فلجا منك إلا فينك ، أحدث مكتابات الدي أبرلت ، وقييك الذي أرسبت. . ت. قال : دولان مِثْ بِثْ عَلَى الْغَطَرَة، وتجعلهن أحر ما تقولُ الله . والبحاري (٦٣١٣)، ومعلم: ٢٠٧١) .

ر ۱۶ المث ، يقح كوني طاري . ۱۹ و كرنا الأحديث الطنعة سان تحريح (فاند) إذا و كلها منجمة

#### وعناه الاضتيناه مسن النسوم

أمر رسول الله في المستبقط من نومه أن يقول: الملمنة الله . ذي زد علق روحي وعافاني في حسدي . وأن رسول الله في المستبقط قال: الا إله إلا الله بناء كرده و كان إذا استبقط قال: الا إله إلا أتت سبحالك، اللهم أستغفرك المغيى ، وأسائك رحمتك ، اللهم زدني عقفا ، ولا ترغ قلي بعد إذ هديني ، وحب لي من لديك رحمة ، إيك أنت الوهاب، وصع أنه قال: ومن تفاؤا؟ من الليم، نقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك كه ربه الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء فديم ، الحمد الله، وسبحان الله ، والمائل الله إلا الله ، والله وسبحان الله ، والله الا الله ، والله والا على الله ، قال الله ، والله الا الله ، والا حول ولا قوة إلا بالله . تم قال: اللهم المقر الي . أو دنا ، استحب الله ، قال توصل وصفي ، قبلت صلائه ، والا ماه (٢١٥ ) ، والا ماه (٢٥٠ ) ، والا ماه (٢٥٠ ) .

#### الذكر عند للازع ، والأرق ، والوحشة

هى عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، على جامه ، أن وسول الله يحلي قال : فإذا فرع أحدكم في النوم ، فإرقل اعرفي المساولة المؤلفة المؤلفة

ا ما يقوله ويفعله من رأى في منامه ما يكره .

 إ. عن جابر فيهج من رسول الله إللي أنه فال: إذا رأى أحدكم الرؤما بكرهها، فلينصل عن بساره نهراً، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم، وليتحول عن حنيه الذي كان عليه، رواه مسلم، وأبر داود، والتسائي، وابن ماحم، إمسلم (٢٢١٦)، وأبر داود (٢٠٠٥)، و بن ماحه (٢٠٠٨)، وأحمد (٢٠٠٦)

9 وعن أي سعيد الخدري، أنه سمح النبي في إلى يقول: وإذا رأى أحدكم الرؤيا يحيها ، فإنه هي من
 الله ، فيجمد الله عليها وليحدث بما وأى ، وإذا رأى غير دلك مما يكره ، فإنما هي من المتبطأن ، فليستعد

وان اعمار : بسبير وافقت على تعراق للأميم كلام . لعا تلموس ، والم والدن مشبعط بالليل ولا يد متمم العيد في ألوم

جالله عن شرعه ، ولا يذكرهما لأحد، فإنها لا تصره . وواه الترمذي، وقال. سديت حسن صحيح. (الحارب (١٩٩٤)، وعرمدي (١٩٤٩)، والتساني (١٩٤٥)، في عمل ب وبادليان، وأحمد (١٩٨٢)

# الذ<del>ك</del>ر ع<u>ضد</u> ليسس الشوب

ادوي اسن السدي ، أن الدي يُحْكُر كان إذا لسم نوت ، أو فسط ن أو إداره ، أو عسامة ، يقول - والهيد إن أسألك من خبره وحمر ما هو أداء وأعود لك من شره وشو ما هو لدى (أبو دارد ١٠٠٥) ، والرما ي الا ١٣٠٤ ، وعمر الما يواد ١٠٠٤) ، والرما ي
 ١٣٧٤ ١٠٥ ، وتعمل ١٩٠٥ ، في عس نبوع و تلها ، وأحد (١٣٠٥) .

\* وروي على معاد من أنس، أنه ﷺ قال: ومن ليس توكا خديدًا فقال: العبيد لله الدي اكسالي هدا ورزقته ، من نجر خول مني ولا قوة ، غفر الله له ما تفدم من ذسعاء ، وتستحب السندة كذلك ، فإن كال شيء لا يبدأ فيه سند الله ، فهو رفض .

# الذكسر إذا البسس تويّسا جدبـــنا

 الدعن أمي صعيد المخدري قال: كان رسول الله ﷺ إنه المشخط ثوبًا، الشفاه بالسعة الصادق أو فسيطاه ا أو رداء ، ف يقول: «اللهم لك الحمد ألت تحدونه» أسألك عبره وتحير ما طبح به ، وأعوق بلك من شرم وشراط صبح فه ، رواه أبو داود ، والترمذي وحشه . إنه داياء ١٠ ١٠ عار الإرساني (١٠٩٧) ، والداليني (١٠٩٠) ، والدائي

الله وروى الترمذي، عن عمر، قال: صمعت رسول على المجاز الدين ليس ثونا حديثاً، فقال الحسد بله الذي كساني ما أوري ؟ به عورني، وأنجمل به مي حياتي. لهم عند إلى الدول الدي أخلو مصدّق مه، كان في حفظ الله، وفي كنف الله، عراوجل، وفي سيار الله في وميثاه (إلرساي وهده) وإلى عبد (reavy).

### اها يقول لتماحيه إذا رأى عبد قويًا جديدًا :

. (د. صنح آمه لَمُجُنَّةُ قال لأم خالف مده أن أنسمها حميصةً : وأملي وأخلص و. وكانت مصحابة تقول : ليقي و ويحلف الله . إهماري و ٧٧- ص، وأنو هايدو، ٢٠٠٤ ، وأسمار و ١٩٣٥ - ١٩٣٩

 ٦- ورأى على عمر تنجيم لوثا فقال. «أنس جديدًا» وعن حسدًا، ومن شهيدًا سعيدًا، وواه ابن منجه وابن السني ، وأحمد والعدي وبال ماحه وهده عمر ويسائل و ١٩١٥ مي حمل اليوم واللبيد وإس السني
 ١٩٨١).

#### الذكبر عضبه طبرح فتبوب

ا روى أبين السمعي، عن أدس قبل: قبال ومسول الله 🌉 المنشر ما يون لمفيل العبل وعورات سي آدم. أن

والمراولين تأي أحو

يقول الرجل المسلم إذا أراد أن يطوح ليابه , « بسم الله الذي لا إله ولا هو» . "من السي ( 1878)، ومحمح الرواد (1/4- 2):

## الأكسار الخسيروج مسن النكسول

١٥ وزير أبو داود ، عن أسىء أن رسول الله إليما فال عامل فان ، يعني ، إذا خرج من بنه ، رسام الله ،
 أوكانت عنى الطب ولا حول ولا أفود إلا المنه ، يغان له : أنحدت ، وؤذنت ، وهديت ، وتنجى عنه الديطان ، فيقول المنبطق الحوز كلف فان برحمل فله عدي ، وكفي ، ووفي . (إثم داد رده من) ،
 بالديطان ، فيقول المنبطق الحوز كلف فل برحمل فله عدي ، وكفي ، ووفي . (إثم داد رده من) ،
 بالديطان ، (۲۹۹۳) ، «سائل (۲۸) من عمل فيه ولايلة ، إس سان (۲۷۸ اله رد) ، «س السي (۲۸۷۸) .

- كان وفي ومسيد أحينك ، عن أنس : ومسم الله ، آصت عاليم ، عنصيبت بالله ، توكلت على الله ، لا حيل ولا توفرالا بالله و . حديث حيس . " مدر 1975ع .

عن وروى أهل الدين، عن أم سنسة، قالت عا حرح وسول الله إيثاثي من بيني، إلا رفع طوفه إلى السند، فقال: واللهم أبي أخوذ مائد أن أضل أو أصل، أو أن أن أو أن ، أو أطلم أو أنظم، أو أن أو أنها أن أو أجهل أو أجهل على ١٠٠٥، والدين (٣٤٣٨)، والدين (٣٤٨٨)، والدين (٣٩٨٨)، والدين (٣٩٨٨)،

## أذكبار دحبول المعبرل

قد على فصحيح مستم ، عن حار و قال استعمار رسول بقه ﷺ فولدا الزقاء على الرحل منه ، فعاكم الله ما فعاكم الله منه العالم المعالم و فعالم المعالم الله على المعالم ال

ا لا وفي دستن أمن داوده ، على أني مالك الأشعري ، فالل العال إسول الله بينتيلاً : فإذا والع الرحل بيته ، ظيفل : اللهد إلى أسأمك عبر المواجع أنا وحير المحرج ، بسنو الله والجداء وسنس طه شرسنا ، وعلى الله الله توكان : البرايسة، على أعلمه . الموطور والاه ، دور

٣٠ ولي الترمذي، عن أسر، قال: قال بي رسور الله ﷺ (١٤ سي، إفا فاحلت على أهبان بسلم، لكن بركة غليك وعبي أهل بتك(، قال الترمذي: حديث حسن صحيح (زالومدي 1345)

والزرافياج المحموجة الدحول

#### الذكار عضاد رؤياء ما يعجباء مان مائله

بنخى للمرة إذا رأى ما يعجد من أهده أو مائه أن يقول: إما شاء الله ، لا قوة إلا بالله ، فإنه لا يرى بها سوقا . فإن وأى ما يسوءه ، فليفل: « الخمد لمه على كل حال له . قال الله ، معالى ، : ﴿وَلَوْلاَ إِذْ مَنْدَتْ مَشْكُ فَلَمْ مَا فَلَا أَفْلَا أَلَا إِلَيْهِ إِنْكَافِي إِنَّ الْحَمِدِ : ٢٩ ] . وروى إلى السني ، عن أنس ، قال ، قال وسول الله تُنْهُ وقا أنصم الله على عبد نحمة في أهل ، وطال ، وولا ، فقال : ما شاء الله ، لا فوة إلا بالله ، فيرى فيها أمة دون الموت ، إن السي و١٣٥٧] . وعنه يُؤت أنه كان إذا رأى ما يسرم ، لك : والحمد بله الذي يتعبته نتم العبالحات ، وإذا رأى ما يسومه قال : 1 خمد لله على كلّ حال، ووله الن ماجد . وقال الخاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ، إلى ماحد ٢٠٠٤) ، وإذا كم (١٤/٤) ، وإلى السي (٢٧٨)

#### الذكار عنسد الفظار فلي السرقة

الدروى ابن السني، عن على طبقة أن النهي يُتهيُّ كنان إذا نظر في المرَّاة، قال: والحسد لله، اللهم كما حسنت حلقي فحسن لحلقي». إس السني (٦٦٠)]. ولروي عن أنس، قال: كان السي يَتَجُّلُو إذا نظر وجهه في الرَّاة؛ قال: الحسد عله اللذي سؤك خلقي فعدله، وكرم صورة وجهي فحسنها، وجعلني من المسالمين، إلى نسم (٩٦٠)، ومجمع ارواندا، ٩٩٢٠).

#### ما يقال عند رؤية أهل البلاء :

روى الترمندي وحشمه، عن أي عربرة، أن النبي فيخير قال : ومن رأى مستلى. فقال : الحمد الله الذي عاداتي مما التلاك بدء وقطعتي على كثير ممن عنق تفضيلاً . لم يصبه دلك البلاء، والمرمدي وجوء؟). قال الدوري قال العلماء - يبخي أن يعول هذا الذكر سؤا، بحيث يسمع نفسه ، ولا يسمعه المبتلى ؛ لتلا يتألم قلم بذلك ، إلا أن تكور بله معصبة ، فلا بأس أن يسمعه ذلك ، إن لم يخف من ذلك مفسدة.

#### الذكر هند صباح الديكه، والنهبق، والنباح

روى الدخاري، ومسلم ، عن أبي هربرة ناؤي، هن الذي يُخْفُقُ قال : اباذا سنعتم نهيق الحدير، فتعودوا بالله من الشيطان الغانها وأت شيطاناً ، وإذ استعتم صباح الديكة ، فسلوا نافه من فضله ؛ فإنها وأت متكّام . والبخرى (٢٣٠-٣) ، وسنتم (٢٧٤٩) . وعند أبي داود : فإذ صبعتم نناح الكلاب ، وفهيق الحسير بالليل ، فتعودوا بالله صهن ؛ فإنهن برين ما لا تروفاه . (٢٤٤٠) ، والخار و (٢٨٤ و ٢٨٤ و ٢٨٤ ) . وأبو داود (٢٠٤٠) ، وأسعد (٣/٣) ، ١٩٤٥ ، وإن حند (٢٨٤ ) ، والخار (٢٨٤٠) .

#### الذكبر عميت الربيح اذا هاهيت

ووى أنو داود وإساد حسن، عن أي هريوه و قال: صعف رسول الله فلط الربط من روح "" الله و داود وإساد حسن، عن أي هريوه و قال: صعف رسول الله فلط المراد و المعادوا فلا مراد و الله و المعادوا فلا مراد و الله و الله و المعادوا فلا مراد و الله و الله و الله و المعادوا فلا مراد والله و الله و

#### ما يشول عنب سنساخ الرعبد

روى الترمذي، عن ابن عمر: أن يبني بنجّة كان إذا مسلم صوت الرعد والصواحق، ثال: تالبهم لاتفتانا بعصيك، ولا يهلك بعدائك، وعاهد بين ذات: روسنه ضعيف، والنجرير في الأسم عدر. وه ١٧٠ بار سرمان والرواع، وأحمد والرسادة.

#### الذكبر عنبيد وؤبية الهملاق

( وي انظرائي : عن عبد الله الله عبر ديال: كان رسول الله أيّلة (فا وأي الهلال ، فا : الله
 أكبر : اللهم أحمّ عبد بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام، والنوفيق لم تحب ومرضى : ربّما وربك الله . )
 إالسارت و ١٠٥١م و بن حباس ١٠١١ العارض : ١٠٠ في السي (١٥٥٥)

ا بدر معدد أمني داود مرسلاً، عن فيادئ، أن سي الله للكال كان يذارأى الهلال ، قال : العلال خبر ورشت ، حملال عبر ورشيل الدين المثل الذي خلفات، الملائ مرات، ثم يغول : الحمد أنّه الذي فحب مشهر كذا، وجال يشهر كذاه ، وأمود (دولاه مو عالم من)

# اذكبار الكرب والحبون

۱۵ روی البختری : ومسطم، عن اس عباس، آن رسول الله نتخة کناه بعول عمله انگراب د ۱۷ آنه یلا الله العظیم الحلب ، لا آله آلا الله رک انفرش الفظیم، لا آله آلا الله رک السموات ورک لاًرض : ورک آخرش : ایکریزی رابستانی (۱۹۵۵ تا ۱۳۵۱) ، ومسلم (۱۹۳۵) .

ع أوفي متومدی و على أنس و أن النبلي فلل كان وذا خراء أمر والله قال : وبا حتي يا فيوق، برحمدت أستفيان، والمرمدي و ٢٠١١ وال ناسي ٢٣٢٨؛

عمل وليد ، عن أمي هريزى أن النبي كالله كان إذا أهمه الأمر ، رفع رأسه إلى النساء فقال: مسيحة الله المظهرة ، وإذا الجنها هي القدمي مال : مراسعي بالقوائد ، الرمانة ( ١٣٣ ع ع) ، واس السير (٢٣٣) .

والروح برجمة (١٥) جريف وي بعائر مهيا،

الناسارفي نسمت كي هاوده، على أي يكترف أن رسلول الله للحكة فائل الدعوات الكاروب : النهم رحمتك أرجواه فلا تكلّي إلى نفسي فنزفة عبن، وأصلح لي سأني كله ، لا إله إلا أنت. ( إلو عاره ١٩٠١-)، والمحاري في الأب العرد (٢٠١٤)، والسائل (٢٩٥) في عمل بيره والبين، وأسمال (٢٤١).

هم وقيمه أيضًا ، عن أسماء ست عميس، قالب : قال لهي إسمول الله ﷺ : وألا أعضك كالسات تقولسهن خند الكرب ـ أو في الكرب ـ : الله الله وبي و لا أشرك مه شبقه. وفي ووله : أنها تقال سبع مرات . (أمو دارم (١٩١٥) ، والرسمة (٢٨٨٠) ، وأعهد (٢٠,١١٥).

٣- وهي الترمذي ، عن سعد من أبي وفاص، قال : قال رسول الله ﷺ: هدعوة ذي النون إدادعة وهو هي يعلى الحوات الايام إلا أنت ، صبحانك إلى كنت من فطانات ، مو يدع بها رحق مسلم في شيء قط، إلا استحبام الده الشرائدي (١٠٠٤) ، وهي رواية لداء إلى لأعلم كلمة لا يقولها مكروب ، إلا فرج الله عنه . كلمة أمني يونس ، عليه الملام، . [السائي في عمل اليوه والذاء (١٥٥) ، ومن السي (١٣٥٢)

لاد وعند أحمد، واس حبات، عن ابن مسعود، عن اسبي تَقَلَّوْ قال : بما أهداب عبدًا هم ولا حولً، غفال : الجدوبي عدلًا ابن عبدلا ابن أمثل ، العبيتي بيدان، ماض في حكمت، عدلً في فضاؤك، أسالت مكل اسم هو لك مسبت به نقست ، أو أرثه في كتابت. أو عسته أحدًا من حلفك ، أو اسالزت ، م في معم الغب عملا : أن تُعل القرآن ربع ظلي ، وفور صدرى ، وحلاء خزني ، وذهاب هلكي . إلا أدهب الله همه و حربه ، وكِفاله مكانه فرشاء ، وأصد ( ٢٠٠٧) ، وأو بدان (٢٠٩٧) ، وطاكم (١٩٤٥ ، م) ، بال حال

# الذكر علد لقاء العدو وعند اللخوف من الحلكم

ا روى أنواد وداء والتسائي واعن أي موسى . أن تشي ﷺ كان إدا عدف قوشا ، قال ، والنهم إنا فعملت في محروهم ، ومعود مك من شرورهمو ، وأنو داوه (۱۳۳ ) ، والسائق و ۱۹۰ ) في عمل الياد، دايانة .

- بروى ابن السني ، أنه فَكُلُّ كان في عزوق فقال : وبا مالك نوم الدس، إباك أصد وإباك أستعيره . قال أس : فاقد رأيت الرجال نصوعها اللاتكة من بين يديهما ومن حلمها [ - برائس، ٢٥٥]

- وروده أنصّاه عن ابن عسوال رصي الله عنهما القال: قال رسول الله ﷺ: فإذا جملٌ منطقاً! [ غيره . ففن: لا إنه إلا الله الحليم الحرج ، سمحان الله ربي ، سبحان الله وبُّ السموات السبع روبُ العرش العظمو ، لا إنه إلا أنت : عزّ حازك ولهن شاؤكته . إذن السبي (ما ٢): .

ورون البحاري ، عار ابن عباس قال . فوخششا الله فينكر الفحيديثي، إن عمران (۱۷۳ ) عالها بمراهبه علمه السلام ــ حين ألمني هي المان . وفالها محمد فتلكز حين قال له الشاس : ﴿ بِنَ اَلْمَانَ فَلَا مُعَمَّواً فتتم ﴾ إذ عمران (۱۷۲ ) . ومعارف (۱۶۹۳ و ۱۳۵ و) .

وهي محوف بن مالك م أن السي ﷺ فضى بين رحلين . فغال طقضي عليه له أشر الحسب: الله ولعم

التوكيل. فغال النبي ﷺ وإن الله الا بالوم على العجزاء ولكن عليك بالكُيْس<sup>(\*\*)</sup>، فإذا غلبك أمرّه. فقل: حسبي الله وتعم الوكيل».

#### ما يضول إذا استصحب عيسه أمس :

روی این انسنی ، عن أنس، أن وسول الله ﷺ قال . والليم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً ، وأنت نحمل الحرزيَّ (\*\*) إذا شنت سهلاً .

#### ما يضول إذا تعسبرت مجشمه :

روى ابن السنتي ، عن ابن عسر ، عن النبن ﷺ : إما يمنع أحدكم إنا عسر عليه أمر معيشته ، أن بقول إذا عوج من بينه : بسم الله على نفسي ، وماني ، وديمي ، اللهم رضّي مقضائك ، وبارك لي فيما قُمُّر ، حتى لا أُجِبُ تمجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلتُك . [ان تسني ٢٠٥٥]

# الذكير عضيد الدبين

الدروى النومذي وحشده عن عالى فائلة أن مكاتبا جابوه الغال: إني عجزت عن كتابش فأعني .
 فيتال: ألا أعلمت كاندات علمدين رسول الله فلكن الوكان عليك مثل جبل صبو<sup>(٢)</sup> دينا ، إلا أداد الله عنك ، قوا : فاللهم اكفني محلالك عن حرامك : وأغني بفضلك عس سواك . والترمذي (٢٥٥٨) .
 وأحد (٢/١٥)، والغاكم (٢٨١٥).

٣- وقال أبو معيد: دخل رسول الله تتكل المسجد ذات يوم، قاذا هو برجل من الأنصار، يقال نه، أبوأ هو برجل من الأنصار، يقال نه، أبو أمامة فقال: وبا أبا أمامة ، مالي أبوك جالشا في السجد في غير وقت صلاة؟، قال: هموم لزمتني وديون خفتني يا رسول الله . قال: فأفلا أعضل كلاتما إذا قلده أفحب الله هلك، وقصى عنت دملك؟، قلت: بلي » يا رسول الله . قال: فقل إذا أصبحت وإذا أمسيت: اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزث، وأعود بك من العبر والحجل، وأعود بك من العبر والبحل، وأعوذ بك من علية الدين وفهر الرحال، فقال: فقال: فأدعب الله همي، وقصي عني ديني، وأبر داود (١٥٠٠)]

## ما يقول إذا نزل نه ما يكره، أو غلب على أمره :

ا روى أمن الستي ، عن أمي هريرة . قال : قال رسول الله ﷺ : فليسترجع أحدك في كلّ شيءِ : حتى في ا شميع تعلمه فإنها من المصالب، . إدن فسني (٣٥٢) .

- يسترجع : يقول إذا انزل به ما يستوده ، حتى ولو القطع الشبيع . إذا الله وإذا إليه وجعوده . والشبيع : أحد سيور النبل لذي تشد إلى زمامها .

وروي مسلم: عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «المؤمن القومي خبية وأحب إلى الله من المؤمن

 <sup>(</sup>٥) القرن (علية الأرس ومشها.

ام) سو مبر حکی طی

الطبعيف ، وفي كلّ خيرًا ، احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تصجر ، وإذا أصابك شيءٌ فلا نقل : لو أني معلت كذا ، كذا وكذا ، ولكن قل : قدّر الله ، وما شاء فعل . فإنّ لو نفّتح عمل الشيطان! . واسلام (١٩٤٤ ) . وأحمد (٢١٢١) ، واس ماحد (٢٩٠) .

## ما يقول من فزل به الشُّكُّ :

 ١- روى المخاري، ومسلم: هن لمي عربرة، أن اللهي ﷺ قال: هائي الشبطان أحدكم، فيقول: من خلق كذاء من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغ ذلك، فليستعذ بالله ولينتح. إالبحاري
 ٣٢٧١٥ ومسند (١٢٧١)

لا ـــ وفي «الصنحيح» و أنه فجُنُمُ قال: ولا بزال الناس يتساطران و حتى يقال: خلق الله الحلق و عمل خلق الله؟ قمن وجعد من ذلك شهبًا فليقل: أصتُ بالله ورسله». [أمر داود (۲۲۱ و ۲۷۲۱)، والنسائي (۲۲۳ و ۲۲۲) مي ممن تبده واللبلة و رام راستي (۱۲۲۵).

#### منا يقبول عنبند الفضيب :

روى المخاري، ومسلم، عن سليمان بن صود، قال: كنت حاستا مع طلبي يَتَكُنُّ ورجعان يستثبان. أحدهما قد الحمر وجهه، وانتفخت أوداجه، فقال النبي يُنَيُّنُ : فإني لأعلم كالمة لو قالها، ذهب عنه ما يجد، كو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . ذهب عنه . والدباري (٢٥٨٦)، ومسلم (٢٥٨٠).

# منن جواسع ادعيثة الرمسول ﴿ ﴿ ﴿ الْمُ

الد فالت عافشة : كان السي رَبُّقُ يعمل الجوامع من الدعاء ، وبدع ما بين ذلك .

ومحن بذكر من هدم الأدعية ما لا غنى للمرء عنه: عن أنس بتنجَّه غال: كان أكثر دعاء النبي يُنظِّهُ: فاللهم رثنا أثنا في الدنيا حسلة، وفي الاحرة حسنة، وقنا عقاب البار، . (البحاري و٢٧٠)، وسندر (٢٦٩٠).

٣- وروى مسلم، أن رسول الله ﷺ عاد رجالاً من المسلمين، فد خشت أن فصدر مثل الدرخ، فغال له رسول الله ﷺ: وهمل كنت تدعو بشيء، أو تسأله إياه؟، قال : نعم، كنت أقول : المهم ما كنت معافيي ما في الأحرف، فعالمة على أن الأحرف، فعالمة على أن الأعرف، فعالمة على أن المسلمية على أفلاً على المسلمية على أفلاً المسلمية على أفلاً على المسلمية على أفلاً على المسلمية على أفلاً على على الدورة على المسلمية على أفلاً على على المسلمية وهي الأحرة حسنة وهي الأحرة على على المسلمية إلى المسلمية إلى على المسلمية إلى المسلمية إلى على المسلمية إلى على المسلمية إلى على المسلمية إلى على المسلمية إلى المسلمية المسلم

۳ موروی أحمد، واسسائي، أن سعةً سمع ابنًا له يقول : اللهم إلي أسأنك الجنة، وعرمها، وكذا وكذا، وأعوذ لك من النار، وأغلالها، وسلاملها. فقال سعد : لقد سألت الله عبرًا كثيرًا، وتعودت به

<sup>(</sup>١) سفت ( شعب وحزل بعني صار مثل وقد فطائل .

من شراكتين، وإلي مسمعاء وسول الله الخفخ يقول، فسيكوث قوق يبضون في الدعاء، بحسبك أنا نقول: واللهم إني أسائك من الحير كلماء ما هذمت منه وما لم أعلى، وأعود بك من الشراكله، ما هلست منه وما لم أعضوه رزاسة و١٠/١٥٥، وأنا «ودود ٢٥، وران-١٠٠١، ٨٠٠)، و حالمة (١٩٥١)،

وروي، عر اين عباس، قال: كان من دعاء النبي نُؤَلَق، وربُّ أهي ولا تمن علي، والحمراني ولا تعمر علي، وامكر لي ولا قكر علق، وقطدي ويسر الهدي بي، والصرني علي من بغي عليّ، رثّ اجعلني بات شكارًا، قلك ذكارًا، لك وحليًا أنّ الك مطواغاً، قل مخبّ أنّ أواقعاً أنّا، إليك منها، وث تقبل نوبي، واغسل حويتي(<sup>53</sup>، وأحب دعوني، وثلث حجتي، وسنّت حالتي، وبعد العالم، واعد قبي، واطلل مخيمة أنّ حسرتي، وأن ديد (١٩٥٠، والعالم، ودولاه، من معدود ١٨٨٠، بأحدد (٢١٨٢٠)

وروى مسلم، عن وله. من أرقم، قال: لا أقول اكلم إلا كلما كان رملول الله ﴿إِنَّ بَقُولُ ﴿ كَانَا يقولي. واللهم إلى أغوذ بك من العجو والكمل ، والحين والبحل والهرم، وعداب القبر، اللهم أمَّه علمين تفواها ، وركها أنت حبر من ركاها ، زنك ولبها ومولاها ، الله، إلى أحوذ الله عنو لا ينفع ، ومن قلب لا يغشم، ومن نصل لا تشمع، ومن دعوق لا يستجاب لهاف إمسم (13.55)، والربذي (5.559)، والمسائلي وهال ٢٠١ ، وأحدد (٣٧٠/٤) . وفي دفسجيج الحاكم ، أن رسول افله ليُخلق قال: وأتحون ، أبها الساس، كَنْ تَجْهَارُوا فِي نَفَاهَاهُ٩٠. فانوا : نسم، ما وساول الله . قال: تغولو - اللهم أعمَّا تمني فأكوك وشكرك ، وحسن عبانشانه . [ حاك و ١٩٠١ ، يم] ، وعند أحمد : قال النبي كِنْتُنَ ، تُبْطُوا اللَّه بنا ما الحلال والإكرابه . وأحمد و ١٩٧٧م. و ترمذي ٢٠٤١مم ، واشاكم والرفرة ١٥ وعنده أيضًا اكان رسول الله ﷺ يقول. تها مقلب القلوب واثبت قلبي على دينك، وإنبزان بهد الرحمن رَبُّكُنُّ بوفع أقواتنا ونضع أحرين. ر آميد وه (۱۳ مخ و ۱۳ مز) و وسرماني و ۱ مخم و و من النسل و ۱۵ من او على أبن عمل و وطنيي الله عمهم ما كان رسول الله ﷺ بفول. واللهم إلى أسوة أن من روال بصنت، وتحول عمينا؟ ، وفجأة لمصنك وجميع صحطان، ومسام (۱۳۳۹). وأمر داود (۱۰٫۵۱). وروى الترمدي و أن النبي بخيرٌ قال: (النهم أنفعني مجا علميني، وعلميني ما ينعمني، وردني علمًا، والحميديلة على كلُّ حان، وتُعوذ بالله من حال أهل الدرة. ر غرما مي زود دهمان وروى مسلمان أن فاطعة حاوت إلى النبي لَيْنَةُ تسأله حادثاً ، فقال بها التقولي : اللهم رت السموات السبح، وربّ العرش العطيم، ربنا وربّ كلّ شهري، منزر التوراة و لا نجل والغرف، فالله الحُبِّ والسوى وأعود بلك من نم كلُّ شيء أنت الحدُّ بالصليف أنت الأول قليس قبلك شيء، وأنت الاحر فليسل بعدك شهريره وأنت الظاهر فليس فوقك شهره وأنت الباطل فليس دولف شهرده اقص تمني الدينء وأهنتي من الفقرة . إحساب ٢٦٠ ١٣٠٤ وأنو دايا: ٢٥ ما دايا، والدسني (١٥١٥ م) دواس داخه ٢٠٨٥) . والمسائل وفالدراهي عسنز الدوم وانسطاع

وخيالإحاث ومعشوب

والروارعات المتهر الرعية والخرف

رَجُ الْمُؤْدِ اللَّمَاةِ عَرِيهِ أَ وَالنَّبِينِ . كُنْهِ أَمْ طَوْحَ لِي اللَّهُ : 2) السنطينة العربوالحيث

وزار اخدان (نو ابرس کشور آن آنرمو هذا شخوه بدارموا حادث

ا فروی آبطناه آمه ﷺ کان بفول: دانلهم إلى أسائك الهدى، والنفى، والنفى، والعفاف، والغنى». إسلم (۲۲۲۱)، رأحمد(۲۱۱۱)، والديمان (۲۱۸۱)، والن مامه (۳۸۸۲).

وروى الترمذي وحمسه والحاكم ، عن ابن عمر ، قال : قلما كان رمول الله فكافي يقوم من محمس ، حتى بدعو بهزلاء لكلمات لأصحابه : « للهم نقسم لنا من حسيك ما تحول به بينا و بين معميلك ، ومن فاعتك ما تبلمنا به جنتان ، ومن البقين ما تهولُ به علينا مصالب الديها، ومنصا بأسماعيا وأنهمارها وقزئنا ما أحريشا ، والحفه الوارث منا ، واحمل تأريا على من فلماء والعيرة على من عادات والرمدي ولا 175 و بناه ولا تجمل الديا أكبر همنا ، ولا ملغ علمنا ، ولا تُشلط علينا من لا يرحمناه ، والرمدي ولا 175 م

# العملاة والمعلام على رسول الله وَهُوُ

ا قال الله حالى . فإن لند رنايعة فم السَّلُونَ عَلَى الشَّبِيِّ اِنتَالِيُّ الْمُؤْتِ كَامْنُواْ صَلُواْ عَلَيم وَسَلِمُوا فَسَرِينَا﴾ . (الأحراب: ١٥٩].

#### معي الصلاة على رسول الم ﷺ

قال استعاري، قال أو العالمية : صلاة الله ل نطالي الدينو على عنه الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء. وفال أو العالم وقال أو عبسي المترمدي (وروي عن سعيان الديري، وغير واحد من أهل العلم، قالوا (مبلاة الربّ الله ل سمحام وتعالى ل الرحمة ، وصلاة الملائكة الاستعمار، قال أبن كثير، والمقصود من هذه الآية اأن الله ل سمحام وتعالى ل أشير عاده بحرية عبده ونما عدم في اللغ الأعلى، يأنه بنني عليه عند الملائكة القراس، وأن الملائكة تصلي علم في أم الله المعالى المسلمة والدينية عليه المنابع النتاء عليه من أمل العالمين! المعالى والسفلي حديقاً، وقد حادمي ذلك أحاديث كثيرة، لذكر بعضها فيما بلي

الدووف مسلم به على عند الله بن عمرو من العاص با رضي الله عليمنا با أنه مسلع رسول الله فيليُّلَّ الحول : عمر صلّى عليّ صلاةً ، صلّى الله عليه بها عشّراً ، إسلم وهر ي. وأن سم: و١٠ ٣٠٥) ، والترمدي وقد ي ، والسائي (١/٢-١٤).

(دروى الترمدي، عن اس مسعود يعينه أن رسول الله يتخير كال : الولمي الدس ي يوم القيادة ، أكثرها عملي السلامة ، أدروي السلامة ، قال الترمدي ، حديث حسلي ، أي ؛ أحقهم الشماعته ، وأفريهم محدث النه ، والرمدي (د.د.) ورد إدراد ي المرد إدار المرد إدا

۳- وروی أبو دارد واساد مسجیع ، عن أبي هربره ، آن رسول الله ﷺ قال : ۱۷ أفعلوا قبري عبدًا . وصنوا عليّ دعول حبلاتكم تتلعني حبيت كشوه . وأبر داور و ۲ و ۲۰ و انتماد (۲۰ ۲۷ و) .

الله - ودوى أمو هاوه ، والتسائلي . حلى أوس بعيثه أن رسول الله فجيَّة قال : وإذ من أعمل أمامكو بوم الخمعة : فأكاروا علي من الصلاة فيه ؛ فإن صلاتك معروضةً على-. فقالوا : بالرسول الله ، وكيف نعرض صلات عليك ، وقد أرشت؟ قال: بقولون: بليث. قال: إن الله حزم على الأرض أجساد الأسياء<. [أبو داود (۲۰۱۷) ، والنساني (۲/۱۹۰۱) ، واين ماجه (۸۱۰۱۱) و أحمله (۸/۵)).

اهـ وقي استن أبي هاوده، عن أبي هربرة ﷺ بإسناد صبحبيح، أن رسول تلد ﷺ قال: يما من أحمد يُسلم عليني، إلا رد الله على روحي ، حتى أردَ عليه السلامة . أبو داود (٢٠٤١)، وأحمد (٢٧١٢ه)] .

. 1- وروى الإمام أحمد ، عن أبي طلحة الأعماري . قال . أصبح رمول الله ﷺ بومًا طلب النفس ، أيري هي وجهه النقر، قانو: ١٤ رسون الله ، أصبحت اليوم طيب النمس ، ترى في وجهك النشر . قال : الحل ، أتاني أن من رمي ﷺ فقال: من صلّى علوك من أمثث مبلاً، كتب الله له بها عشر حسنات، ومحا عنه عشر سينات، ورفع له عشر فرحات، ورد عليه طلها، قال ابن كليو : وهذا إسناد حيد. [أحمد (٢٩/٤ ١٠٠) ، والسمالي (٦٠) في عمل اليوم والليلة وفي الجنبي (٣/٤٤). ١٥٠).

٧٠ وعن أبي هريرة مخطَّه عن تشبير ﷺ قال ٢ ممن ستره أن يكالُ له اللكيال الأوفي ، إذا تسمي خلها أهال البليت، فليقل: اللهم صلُّ على محمد النبي، وأرواجه أمهات النوسين، وفارينه وأهل بنه، كما صليت، على أن إبراهم، إنك حمية مجيدًا . رواه أبو داود ، والنسائي ﴿ يُو دَاوِد ( ٩٨٠) .

هم وعن أبي بن كعب فليخة قار : كان رسول الله فيكيُّ إذا دهب تك تلفيل فام : هذال : يه أبها الباس ، اذكروا الله الاكروا الله، حالت الراحلة! ك. تتهمها الرادة!" . جاء للوت تما فيه حاء لموت بما قيمه . فلت ; يا رسول فله ، إني أكثر الصلاة عليك ، فكم أحمل لك من صلاتي؟ قال : مما لشت. . فلت : الربع؟ قال: وما شنيت، فإن زيت فهو حير بلاء. قلت. النصف؟ قال: وما شنت، فإن وهب فهو خير الله. قلت: فالالتين؟ قال: وما ذهت ، فإن ردت فهو حيخ المله . فنت : أجعل في صلاني كلها^^ . قال . وإنان تكفي همك ، ويلغَّز لك دسته ، رواه البرمدي ، وأحمد (١٣٦٧ع ، والدِّمَدَي (١٥٤٥) ، والحاكم ٢٦١/٦٥

## هل تجب الصلاة والسلام عليه كلما ذكر اسمه؟

ذهب إلى وحوب الفسلاة عنى السي 🌋 كلسا ذكر طائنةً من المعناء؛ عنهم الطحاوي، والحليمي، واستدالوا على ذلك بما رواه الترمدي وحسته، عن أبي هربرة، أن رسول الله 義 قال ا فرغم أنف رجل لاً كوت عنده، قلم يصلُ نهاي، ورغم أنفُ رجن دخل عليه شهر رمضان، نم انسلح قبل أن يغلز له ، ورغم أملُ رحلٍ أهرك همه أنواه الكبر ، فلم يفسلاه الجنة ، والتومدي (٥٥ هـ ٢٥٢)

ولحديث أمي ذر. أن رسنول الله ﷺ قال علين أسحل مناس من ذكرت عنده، فالم يصلُّ علين، [الترمذي (١٤٤٠) وأحمد (١٢١٠) كارابي حبان [٥٥] ، وابن السني (٣٨٢) من حديث علي.ّ.

وذهب أخرون إلى وجوب الصلاة حبه في المجلس مرةً واحدةً ، نم لا نجب في بقية ذلك المحلس، بن

<sup>(</sup>٢) لودية النفية تلاية.

 <sup>(</sup>٥) الراحمة المصدة الأولى.
 (٣) أي أحمر محالس كالها في الصلاة والسلام علمك.

تستحت ؛ الحديث أي هريرة ، أن رسول الله كيلاً قال : وما جلس فوغ مجلتنا فم يذكرو الله عنه : والم يصفوا على البهم، إلا كنان عليهم فرةً <sup>(1</sup> يوم النيامة ، فإن شاء عفيهم ، وإن شاء عمر فهم . رواه العرضي : وقال : حسن . إمترمدي (٢٣٧٧) ، رأحد (٣٢٢٥ لا و ٤٨١) ، وافعات (٩٩٤)]

# المنتجياب كفاية الحملاة والمبلام عليه كلما ذكر اسمه

استحب العلماء الصلاة والسلام عليه رصلوات الله وسلامه عليه . كلما كتب فسمه ، (لا أنه لم يهرد في ذلك حديثٌ بصح الاحتجاج به ، وذكر الحظيب البغدادي قال : وأيت بخط الإمام أحمد بن حيل ، وحمه الله ، كثيرًا ما يكتب اسم النبي يُتَكُرُّ ، من غير ذكر الصلاة عليه كتابة . قال : وطفني ، أنه كان يصلي عليه لمظًا .

# لجميع ببين المسلاة والتسليم

- قال النووي: إذا صنى على النبي للجُلِّلَاء ظيجمع بين الصلاة والسليم، ولا يقتصر على أحدهما، فلا يقل: صلّى الله عليه فقط، ولا عليه السلام نقط.

#### المسلاة على الأنبيناء

فستحب الصلاة على الأنبياء والملائكة استقلالاً.

وأما غير الأنبياء، فإنه يجوز الصلاة عليهم تبغا بالتفاق العلماء ، وقد نقدم قوله ﷺ: فالنهم صلُّ على محمد النبي ، وأزواحه أمهات المؤمنين . . . إلخه ، وتكره الصلاة عليهم استفلالاً ، فلا يقال : عمر ﷺ.

# منبقة فصلاة ولنبلام عليه"

روى مسلم، عن أبي مدعوه الأنصاري، أن تشهر بن سعد قال : أمرنا الله أنه نصلي عليك يا وسنول الله ، كيف نصبي عليك إ وسنول الله . كيف نصبي عليك؟ قال : مسكت وسول الله على الله ، كيف نصبي عليك؟ فال : مسكت وسول الله على الله توقولوا : اللهم صبل على محمد ، وعالى أل محمد ، كما صليت على ال إفراهيم ، ونارك على محمد ، وعالى أل إفراهيم في العالمين ، إنك صبيد مجيد ، والسلام كما قد علمتها . وأحمد ١١٨٨ و ١١٨٩ ) ، ومسلم (١٠٠٥) ، وتقرمذي (٢٦١٨) ، والتعاني (١٩٤٥) ، وأبو عاود ١٨٥٠) .

وروی این ماجه، عن عبد الله بن مسعود فظیه قال : إذا صلیتم علی رسول الله ﷺ: فأحسنوا المسلاة ؛ فإنكم لا تدرون لعل دلك يعرص عليه . قاتوا له : معلّمنا . قال : فولوا : اللهم اجعل صفواتك ورحمت ، وتركاتك على سيد المرسلين، وإمام المتقدمين، وحاتم النبيين، محمد عبدك ورسولك ، إمام الحير، وقالد

 <sup>(1)</sup> القبر معلى المسيخ الواردة في ذلك .

أخيراء ووسول الراحمة، اللهم العقه مقاط يغيم مه الأولوناء اللهم ممل على محمد وعلى أن محمد، كما سليت على توافيد وأن تواهيم، إمك حميد محيد، اللهم ساوك على محمد وعلى أم محمد، كما باركت على يواهيم وأن لواهيم، إنك حميد مجلة، إمرام: (١٠٠١)

# ها جاء **إ** السفر

ا على أبني هريره اليخ بأن الدي يُؤيَّزُ قال فيمافروا الصخواء واغزُوا تستظراه , رواه أحمد ، وصحمه الماوي بالمدد و ١٠٠١ / ١٢٠

الاستئسارة والاستخبارة قبل الخروج : بسفي النساع أن ستشير أهل الحمر والصلاح في سمره قبل حروسه : لفوله تعالى : فإوكته رفق ي الأثركي : ك عمران (١٥٥٩، وقوله تعالى في وصف الوصيل ﴿ وَالْمُفَا غزى شهري المهران (١٩٥٠، قال فنادف ما شاور قوع يتمون وجه الله ، إلا فلمُه إلى أرشد أمرهم .

وأن يستخير الله تعالى : فعد أحدث عن سعد بن أبي وفاض بيؤته أن النبي يُهُوَّا قال : وبن سعادة ابن أدم استحارة الله : ومن سعادة ابن آدم رضاء ما فصلى الله : ومن شقوة ابن آدم تاكه استحارة الله : ومن شقوه ابن آدم سحطه نبا قصلي الله : قال ابن يسبة : هما ندم من استحار الخالق ، وشاور اظلوفيزه ، إأحمد و الدارة : ومحمد الروش (١٩٨٤) .

ووي أعتمرت أي أطلب ملك حروار الخر

ودورماعع بمهلان

و دومی میمو کامل د هدا دین طل الصوب ولی کام لا بحد آمره الصعره وشده الاهتباق به فاران کرمناه رفاعه دارت آمر بستخه واقع ا ایکروس الامدم هو آو می ترکزه مارن مقدار داکل قال این ﷺ السائل آمداند رسی شمع عدد ا

الم مارك لي عبد وإن كانت تعلم أن هذا الأمر شؤالي في ديني ، ومعاشي ، وعافية أمري ــ أو قال عاجل أمرى وأجله ، فاصرفه على واصرفنى عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم أرضتني به ، قال ، ويسمي حاجته أي ا بسمي حاجته عبد قوله : اللهم إن كان هذا الأمرد ، والمعاري (١٦٦٣) ، وأمر دود (١٥٣٨) ، والزماني (١٤٠) ، والسائي (١/١٨ . ١٨)] ، وأم يصلح في الفراءة فيها شيء مخصوص ، كما لم يصبح شيء في استحياب تكرارها .

قال المورتي: طبقي أن يقعل بعد الاستخارة ما يسترح له ، فلا ينبغى أن يعتمد على الشراح كان فيه هوى قبل الاستخارة ، بن يسمي للمستحبر ترك احتياره رأشا ، وإلا فلا يكون مستحبرًا فله ، بن يكون غير صادق في ظلب الخيرة ، وفي صبري من الطب والفندرة ، وإثباتهما يله تعالى ، فإذا صدق في ذلك ، ترأ من الحول والقوة ، ومن احتياره لنصب .

المستحبسات السفير يهوم الخميسيس: روى البخاري، أن رسول الله ﷺ فلما كان يحرج، إذا أراد سفيزاً، إلاّ يوم الخميس، والبغاري (١٩٤٩ع).

استحصيات الصيلاة فيسل الحُسُوع : عَنْ المُطعم بن القدام ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : دما خيَّف أحد على أهله أفصل من وكعين بركعهما عندهم ، حين يريد منفزاة . رواه الطبراسي ، وامنّ عساكن، وسنده معضل أو مرسل ، والأحديث الضعيفة الواتياس (٢٧٤٠).

استحيساب الخساذ الأصحساب والرفقساء :

١ . ووى أحمد و هن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي ﷺ نهى عن الوحدة و أن نيبة الرجل وحده ، وأحمد (٩٩٥/٥).

۳- وعن عمرو بن شعیب، عن آیه، عن جدا، آن النبي هی قبل: دالراکت شیطان، و الراکان شیخالمان، و اطلاقه زکید، و آنو داره (۲۹-۲۹)، و انترامای (۲۹۷۹)، و فانسانی می السن الکتری (۲۹۸۹۹)، و الحاکم (۲/۳۰، ۲).

# استحياب توهيع أهله وأقاربه وطلب الدعاء منهم ودعاته لهم :

۱- ووی این السنی ، وأحمد ، عن أمي هربرق، أن الرسول ﷺ قال : همن أراد أن يسافر ، فليقُل لمن يخلُف : أستردتحكم فلله الذي لا تطبيع وذائلته . چاين قسمي وه ، ه و ۱۰ م) ، وأحمد و۲۰۸۴ و راين محمه (۱۲۸۵) .

۲- وروی أحسد، عمن عسر ﷺ أن النبين ﷺ قال : اين الله إذا نشتُودع شيئًا ، حفظه، وإسمد (سرر ۸۷) : وامن حال (۲۳۷۱لهوارد) : والنسائق (۲۰۱۹) في صبل اليوم واقليلة] .

آم وتمرؤى عن أبنى هربرة ؛ أن رسول الله ﷺ قبال : هاذا أراد أحدكم سفراً ، فلتبدؤ ع إحوانه ؛ فإن الله
 مثانى - حاعلٌ في دعانهم خبرًا ؛ إالطبراني في المعجم الرسيط (١٩٨٩) ، والمتوحز، الربانية (١٩٩٥).

 عد والسنة ، أن يدعو الأمل والأسحاب والمؤرعون أسسافر بهذا الدّعاء المأثور ، وال سائم : كن ابر عمر - رضي الله عنهما - يقول لنرحل إذا أراد سقوا : الذّن مني أودّقك ، كما كان وسول الله علي بودعنا ،

فيقول: فأستودع الله دينك، وأمانتك؟ ، وبحواتهم عملك: . والترمذي (٣٤٣٩)، وأحمد (٧١٣)، وابن حبين (٢٢٧٦) ، والحاكم (١٩٧٦). وفي رواية . أن النبي 🌋 كان إذا وقاع رحلاً أحدُ بيده : فلا يُذَعُّها حتمى يكنون الرجل هم الذي يدُنح يد رسول الله ﷺ، وذكر الحديث للتقدم، قال الترمذي: حسن صحيح ، [التربذي (٢٤٣٧)] .

🗢 وعن أنس، قال : جاء رجلً إلى النبي ﷺ، فقال : يا رسول الله، أريد سفرًا فزؤدتي. فقال : وَوَقِدْك الله التقوي. قال : زدني. قال : دوغفر دُنىك، قال : زدني . قال : دويَسر لك الحيز حيثما كنت. . قال الترمذي: حليث حسن ، [البرمذي (٢٤٤٠) ، والحاكم (١٧٤٣) ، والعارس (٢٦٧٤)].

٦٠ وعن أمي هريرة ، أن رجالاً قال : يا رسول الله ، إني أريند أن أسافر فأوصلي . قال : «عليك بتقوى الله . عزَّ وجل. والتكبير على كلِّ شرفِ» . فلما وتَّى الرجل، قال: «اللهم الحُو<sup>رد؛</sup> له البعدُ ، وهون عليه السفرة . قال الترمذي : حديث حسن . والترمذي ٣٤٤٦٥ وأسمد و٢٥٥١٣ وفن ماجد (٢٧٧١) والحاكم (٢/

طلب الدعاء من المسافر في هوطن الخبر : قال عمر ظله استأذنت النبي ﷺ في العمرة فأذن لي ، وقال ; الا تنسنا يا أخي من دخالك؛ . فقال : كلمة ما يسرنني أن لي بها الذنبا . رواه أبو داود ، والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح - وأبر داود (١٩ ٩) وافرمذي (٣٥٥٧) وابن ماجه (١٨٩٤).

### فعينة فستشر

يستحب للمسافر أن يقول ـ [ذا خوح من بيته ـ : فيسم الله ، توكلت على الله ، ولا حول ولا ثوة إلا بالله ، اللهم إني أعوذ بك أن أضِلُ أو أَضَلُ ، أو لَزِلُ أو أَزَل ، أو أطليم أو أَطَلَمَ ، أو أَجهَل أو يُجههل عليّ ا -[أبر داود (٩٤ ه) والتربذي (٣٤٢٣) والنسائي (٢٦٨/٨) وابن ماجه (٣٨٨٤)}. ثم يتخير من الأدعية المُأثورة ما يشاء ، وهلك بعضها :

١- عن ابن عباس . رضي الله عنهما . قال : كان النبي ﷺ إذا أراد أن يخرج إلى سفر ، قال : واللهم أنت الصاحب في السفر، والحقيقة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك مِنَ الصُّبُنَةِ (٣) في السفر، والكأبَّة في الهنقلب، اللهم اطو لنا الأرضَ، وحون علينا للسفر، . وإذا أراد الرجوع، قال: اأبيون، تائبونَ ، عابدون، الربنا حامدون; . وإفة دخل على أهله ، فال : وتويًا تونّ (\*) لمرتبا أونا ، لا يُشاهرُ علينا خرّتاه . رواه أحسد، والطبراني، والبزار بسند رجاله رجال الصحيح وتسب (١٥٦/١٥) والبيهقي في الدين الكبرى (١٩٥٠/٥٥) وأبريطي (٢٠٥٣) واليزار (٢١٦٧) وسجمع الزوائد (١٠/١٣٠)} ٠

وج اطو: كرت. (ج) اطو: كرت. (ج) نوبًا، مصدر ذب، ولوج، مصدر أنب، وصبا بعني رسيع، والحيان: اللذب.

ووع على الحطامي : الأسعة . صا . أهامه ومن بسائله ، وسقه اللمي عند أسيده ودكر السين عناء لأن السائر مخلة للشقة، فرقة كان سيتا الإصال بعض أمور كادي .

. ٣- وعن عبد الله من شرحس و قال اكن السي بالأزودا عرج في سفر و قال . والنهم إلي أعوذ لك من وتعام الشفراء وكأبة المقلب و والخور بعد الكور (\*\*\*. ودعوة الطلوم، وسوء المتطر في المال والأهل». ومسلم و ١٣٤٣ و الرديب و٢٣٠٤ و سندن وهذا ٢٠٤٢ والرادات ومشاهة والمساد وهذا من

- وإذا رجع قال مثلهاء إلا أنه يقول: دوسوء المنفر في الأهل والمالية. فيهذأ بالأهل. رواء أحمد. ومستميد: انتقاضحوج الدائري.

ما يقسول الهيافس عسد الوكسوس : عن علي من ربعة، قال : رأيت عنها اللها أوفي بداية المركبية ، فتما وصع وجلم عنيا الوكس، فال العسم الله . فلما المشبوى عليها، قال الحمد لله وفيانا فتما وصع وجلم عنيا الاكساب فال العسم الله . فلما المشبوى عليها، قال الخمد لله وفيانا الذي المركب المركب المركب المركب الله الله المنظرة المنظرة المنظرة المركب الم

ا ما يقوله المسافر إذا أهركه الليل : عن ادر عمر درضي الله عنهما . كان رسول الله المجاز إذا الوا أو سافر عادركه العبل، قال : ها أرض ، ربي ورمك الله ، أعود عادله من شؤك ، وشؤ ما فيك ، وشؤ ما خلق فيدًا . وشر ما هيئ عليك ، أعود بالله من شؤ كال أشد وأسؤد (أنه وعنها وعقوب ، ومن شؤ ساكل البلب، ومن شؤ والله وما ولده ، رواه أحدث ، وأنو هاود ، إأحمد و ۴۶۰۱ ، وأن ماوه (۲۲۰۳ و سالي (۲۲۰) مي عمل الموم والله :

ا هما بالوالمة المسافسر إذا نسول منسؤلًا : عن حولة عند حكيم الشلبية . أن السي ﷺ قال - من نزل

<sup>(1)</sup> كُنْهُ أَلِمَا حَرَقَ إِسْمَلُتُ العَوْمَانِ وَتَعَنَّى أَيَّ العَيْدِ لِمُشْتَرِعُونَ مِنْ الرَّحُوعِ ...

غنرلًا ، ثم قال " أعوذ بكلمات الله التائات" كلها من شرَّ ما خشّ . لم يضرِّع شيء ، حتى له تحل من منوله ذلك في رواه الجماعة إلا المخلوي ، وأما داود . إصمم (١٠٧٧) والترمدي (٢٤٣٣) وأسما، ٢١٧٧١) والمستي ومنا دو ١١ د) في عمل البوء والليلة إ

ما يقوله المسافر إذا أشرف على قرية أو مكان وأواد أن بدخله : عن عطاء بن أبي مروان ، عن أبيه ، أد كعبًا حلف له بالذي على البحو غوسي : أن طبهيتنا حدَّثه ، أن النبي فَحَالِ لم يز فربة بربدُ دخولها ، إلا قال حين يراهه: «اللهم ربّ السموات السبع وما أظالن ، وزبّ الأرضين السبع وما أفلنن ، ووبّ الشياطين وما أضلش، ورثِ الرياح وما فزيِّق، أسألك حيز هذه النرية، وخير أهلها، وخير ما فيها، ونعودُ لحد من شؤهه : وشؤ أهلهه ، وشر ما بيهاه . رواه النساني ، و بن حيان : والحاكم وصححه . (النسائي (٩٩٤) مي عمل نهوم واللينة، وابن حيان (١٣٧٧) موارد) والحاكم (١٦/٠٠١). رغى ابن عمو - وطني الله عنهما -قال: كنا نسافز مع رسول الله 🎉 ، فإذا وأى قوية بريد أن يدخلها ، قال: (اللهم بابرك انا فيها ـ ثلاث موات ـ النَّهُم ارزقنا جناها ، وحينا إلى أهاب ، وخبَّب صالحي أهلها إليناه . رواه الطرائي في «الأوسط» بسنة جيم إسمجمع الرواك (١٤/١٠)). وعن عائشة . رضي الله عنها ، قلت : كان رسول الله ﷺ إنا أشرفُ على أرض بريد دحولها، قال: (النهم بني أسائك من حيرِ هذه وحير ما جمعت قيها، وأعوذ بك من شرها وشر ما خمصت فهياء النهم ارزقها جناها با الله وأبحدًا من وناها، وحبينا إلى أهديها، وخبَّتِ معالحي أهديها إنهاه ، رواه ابن الشنى . زاس لسني (١٩٣٠)

منا يقولنه المسافير وقبت السنخسر : عن أي هريرة ، أن النبي ﷺ إذا كان في مغر وأسحر الله بغول: وسنتمغ سامغ \*\*\* بحمد الله ، وعمسر بلان علينا: رئبًا ضاجبًا وأفضل علينا، عائبًا بالله من التارية"" ، رواه مسلم . إحسام (٩٧٠٨) وأبر داده (٩٦٠٩) .

## ما يقوله المسافر إذا علا شرقًا أو هبط واديًا أو رجع :

١٨ روى قبيغاري: عن جابر فليُّه قال: كنا إذا صعلنا كثرنا. وإذا نزلنا سيحنا (السخاري ١٩٩٣) وأحمد (٣٢٣/٢)].

1. وروى الدخاري، عن ابن عصر، وطني الله عنهما . أن النبي ﷺ كان إلغا قفل 🖰 من الحج أو العمرة. ولا أعنسه إلا قال: الغرو. كلُّما أرفي"؟ على ثبية"؟!أر فدفد"؟ كثر تلانًا: شر قال: الا إله إلا الله وحلم لا

و مي فلديات و أي الكالمات، والمراد وكممات الله المرأن

١٩ وهنهم بوري حائما آي ما يحني من تعار .

<sup>(</sup>٧) قسيم . أي البين في سيره إلى التسيم ، وهو آشر الأبل.

وهوالبادع بالماع بجمد أنفا واحسر بلاله عيناه أي شهيأ شجدات بحمصا ابقاه والمستا صمتاء والأسي فصمه عليقاء والجازي فقعيل

وهم) هذه دعاء الله أن يكون ما منا منا وعاصت الما من اللو ومن أسابها .

<sup>175</sup> أوفي . في أنرف . واتي قطراء آنها عاديا ٢٨) ليديد وأي الأصع فعنى غلة ولزينع و فرق تحتريل فوخ

<sup>(1)</sup> المنود: الطريق العالى في تسميلي

لحديث لعاء لله الملك وله احمده وهو على كلُّ سيءٍ فدراء ألبوذا. ثانون ، عابدون، ساسدون، ترعا خاهدون وصدق طهاوعده ووهمر عبرها وهزم لأحراب وحدده إاللخدي والافلاد ويسلم والاجتاع

منا يقولنه المسافير إذا ركب سفيشة : -

"ماروي من العمليي، عن الحسين من علي درضي الله عنهما، قال : قال رسول الله ﷺ : وأغالُ أنسي من قَدْه، وَالْأَيْدُ خَبِيتُ فَلَمُسَنَّةً فِينَ آلِهَا مَا وَالنَّدَارُكَ الْقُولِكُ لَلْ بَشِيعِهِ. لشخلة للناقي عند ليدرَّوري 🚓 ا الزم ( 27) ... ( ابن السني ( ۱۰۰ ) ومجمع الرواقة (١٠ دا ١٣٥ ) وينش لفدي و (١ -١٠٥٥) .

# أركوب البعسر عشب اضطراب

لا يحون ركوب البحر عبد اضطرابه في حديث أبي عمران الخويق، قال : حدشي بعص أصحاب السي ﷺ قال. فان بات قول بيت ليس له إلحاراً الله فوقع فعات ، فقد برنت منه طبعة أناء ومن ركب البحر نام ارتجاجة؟؟ . فمات ، فقد برقت مم الذمقة ، رواه أحمدً بصد صحيح ، وأحمد ١٩٥١/٥٠)

وأأوا المأد فعطات لدووليال أتواهيمي مراجهه

والإي وأناف المسطوات

# الجح

عال الله تعالمس : ﴿ إِنَّ أَوْنَ بَيْنِو وَمِنْعَ فِقَاسِ النَّبِي بِنَكُمَّ مُرَارَةً وَهُمَانَ فِتَعْلِمِينَ الرَّهِينَّ وَمَنْ مُعَلِمُ كَانَ البِنَّا وَيَشْرَ مِنْ النَّانِي مِنْ النَّانِ مَنِ النَّفَاعِ إِنَّهِ مُهِي النَّسَلُومِينَّ ﴾ إذا الله صرات: ٩٥ ، ٤٠٠).

فقويقه : هو تصد مكه لأداء عددة الطواف , والسعي ، والوقوف بديق ، وسائر الماسك ؛ استحالة لأمر الله واستحالة لأمر الله والمعال المنظمة لأمر الله والمعال الله الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله الله والمعال المعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال المعال الله والمعال المعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال الله والمعال المعال الله والمعال المعال الم

ا **فضَّلُه** : رغَّب السارح في أناء فريضة الخيج ، وإليك بعض ما ورد في ذلك "

#### مساجباه فيي أنسه جهالاء

(م) عن الحسين بن عملي ، وضي الله عنهما ، أن رجالًا جاء إلى السي إنهيج ، فقال ، إلي حمالًا ، وإلي
صحيفًا ، فقال : وعلم إلى حهاد الاستواكة فيه ، الحجاء ، وواد عبد الرواق ، والطرالي ، ورواته القات ،
[الطراق في الأوسط و ١٩٠٩ ك ، وعد الرواق في مستعد (عال لا عدى وداكره الهشمي في نضم و ١٩٢٣ / ٢٠٠٤] .

. ٣- وعن أمي هريرة ، أن رسول الله التربيخ قال . وجهاد الكبير والصعيف والرأة الحجود وواه النسائي الإساد حسن . ( عسائي ١٩١ ) . .

٣- ومن عائشة أرضي الله عديها أنها قالت الأردون للبدء لرى الحهدة أفضل العمل، أفلا نجاعه؟

از) رکند که مخد

قال. ولكن أفضل الحهاد وخخ تبروزها. رواه المحاري ، ومسهم المحاري (١٩٥٠) وأحمد (١٠٠١) دو وهـ، والرجعة ويلاوكوا

ة - ورويا عملها، أنها فانت . فلت : يا رسول الله و ألا نعرو وتحاهد ممكم؟ قال : ولكُنُّ أحسن الحهاد وأحمله الحلج؛ فلح صرورًا، قالت عائمة علا أذاع الحاج، بعد إد سمعت هذا من رسول الله بزيرة (التحاري (١٠١٠) وأحمد (١٥ ١٧) والمالي وهار ١١٥)

#### منتا جنء مني انته يمحنق الذنبوت .

العرعمون أمي هريرة ، قال " قال رسول الله (#5 " فائل حائع)، فلم يرفائنا " أ ، وأبو إستنق ، رجع كيوم والفاته أصده . رواله البخاري، وحميم . والبحاري و ٢٥٢١ ومنييو (١٣٥٠ والساني ١٩٥٥) وابن باحد والمحالة والرمدي والمحارب

 إلى عمرو بن العاص. قال: لما جعل الله الإسلام في فيي، أيث رسول الله بيج، فغنت البُشطُ يَعدُكُ فَالأَمَامِنَاتُ ﴿ قَالَ رَسِيعَاءُ فَيَجِيتُ يَعَانِي فَقَالَ رَوْمًا عَلَى يَا عَمَرُواهِمْ فلت ، أشترط ، قال : وتشترط ماذا؟، . فلت ؛ أن يُعَفَّز في؟ قال : وأوا عنست أن الإسلام يهدم ما فيله ، وأنَّ الهجوء تهذم ما قبلها، وأنَّ الحج بهدم ما فقده. روء مسلم، إستنبر مطولًا (١٣١) ءاير عربمة

٣. وعن عند الله من مسعود اللهمة أن رسول الله الإنهة قال " إنامعوا" " بين الحج والعسرة ؛ فإسهما ينفيان الغشر والدموت، كما يقى الكار غبث " الحامد، والذهب، ومفضة، وليس العجمة المبرورة ه واب ؛ إلا الحقاد ، رواه النساني ، والترمذي وصنحه ، إللزمدي و١٠٥٠، وابن مامه (٢٤٨٧٠) وابن مريد (٢٠١٢) وأبن حمال (٣٨٨٩) والمهلقي في شعب الإينان وهلاء إن والأصبه بي في الترفيب والترهيب و١١٥٠) .

#### مساجباء شبي أن الحجباج وتبدد الله -

عن أبي هزيرة ، أنَّا وصول الله بتريَّة قالي : والحجاج والغشَّار وفدَّ اللهِ ، إن ذعوه أحانهم ، وإن استعفروه عفر لهمة . رواه السنالي . ولين ماحه ، وابن حريمة ، وابن حيال ، في فضحيحيهما ، ولفضهما : فوقد الله للائلة والحارج والمعتجري والعاتري وبراطساتي ومحاوره واس منحه وفاؤها وباس حربهة واداه فها واس ممان (١٩٦٠) موزدن

#### مسا جساء فسي أن الحسج توابسه الجنسة

المدروى البحاري، ومسلم، عن أبي هربرة، قال. قال رسول الله يميج: : الشعرة إلى التعرة الخَفَّارة لما

<sup>14 -</sup> يرفت أنها محامج ، يعسير : يعملي - كيره ويدره أمه أي من وب. 15 - الأمواد اك و ترا منهما وأمعي أحد السكور الأمر معيث يظهران.

أأرا مستقدا ومسيح الكهر الأناة الني ينعمج بها استدار والعسائع النار

بينهما ، والحج البرور ليس له حزالها إلا الحنة . والمعاري (١٧٧٣) ومسم (١٣٤٩) والبرمادي (١٣٣٩) وانسائي و١١ ٣١٦) واس ناجه (١٨٨٨) ومالك في الوطأ (١٤١٦) .

٧ دوروى ، بن تجزيج بإسناد حسن ، عن جامر مَثَيَّتُهُ أَنْ رسول الله يُؤَيِّدُ قال : اهذا البيتُ دعامة الإسلام ، فمن خرج نؤم أ<sup>77</sup> هذا البيت من حائج أو تعتمي ، كان مصمونًا على الله إن قبضه أن يُشخله الحِمَّة ، وإن وقَّه وقَّه مأجرٍ وغَنِيمَةٍ ، إالعبراي في الأوسط (٣٧٠) وذكره الهيتمي في المحمد (٣) ٩- ٢) .

#### فضبال للتنفية في الجيج ،

عن كروده ، قال : قال رسول الله قِتُلِج : الثقفة في الحج كالعقبة في سيل الله ؛ السرهم بسيعائية ضعف» . رواه الن أبي شيبة ، وأحمد ، والطيراني ، واليهفي ، وإسلام حسن . (أحمد (١٥ ١٩٣٠) والطرائي في الأرسط (١٤٢٠) وذكره مهيشي في اجمع (١/٨٠٠) والبهفي (٢٣٣٠/١) .

#### المنع بجب مبرةً وامدةً ،

أحسع العلماء على أن الحج لا ينكور ، وأنه لا بجب في العمر إلا مرةً واحدةً ، إلا أن يلفوه ، فيجب الوفاء بالنشر ، وما زاد فهو تتلؤ كم عن أبي هربرة ، قال : خطبه وسول الله إنجاز عقال : بها أبها الماس ، إن الله كشبان عليكم الحج ، فخجواه ، فقال و بيل : أكّل عام ، بها رسول الله؟ فسكت حتى قالها فلاكم ، فو قال يُخِينَة : اللو قلتُ : تعب لوجت ، وقا استطعته ، ثم قال : فذرو بي ما فركتكم ؛ فإنه أهلن من كان قاكم كثرة مؤاليم ، واختلامهم على أنبائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فأوا حد ما استطعتم ، وإذا نهينكم عن شيء فذَّهود، رواه البخاري ، ومسلم ، إسسم (٢٣٧) والسائل (١٠٤ م) وأحد (١٤ ١٠١٨) .

وعن ابن هماس ، وضي الله عنهما ، قال : حطينا رسول الله بينيخ ، فقال : ديا أيها الناس ، أكبت عليكم الحمره ، فقام الأقرع بن حابس فقال : أتي كلّ عام ، يا رسول الله؟ فقال : علو قفها لوحمت ، وثو وجبت لم تعملوا بها ولم نستطيعوا ، الحج مردًّ ، فمن زاد فهو تطؤعج ، رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والحاكم وصيحه ، إثو داره (۲۷۲ ) والسائي (۱/ ۲۵ ) وفن ماجه وشمد (۲/ ۵۸ ) واحمد (۱/ ۵۲۲) .

#### وجويسه علسي القسور او الزَّاخسي :

الذهب الشامعي ، والتوري، والأوزاعي . ومحمد بي الحسن إلى أن الحج واحب على التراضي ، فبتؤذى بي أي وقت من الدمر ، ولا يأتم من وحب عليه يتأخيره على أداء فيل الوداة ؛ لأن رسول الله يُظيّرُ أَخَر الحج إلى سنة عشر ، وكان معه أزواجه وكثير من أصحاب ، مع أن إيجابه كان سنة ست ، فلو كان واجتا على الفرر ، ما أخره بينيًا . قال الشافعي : فاستدلينا على أن الحج فرضه مرة في العسر ، أواه البلوع ، وأخره أن

<sup>(1)</sup> يام. أب يقهم (11 كاب أب موش

بأتني العاقبيل موتنع وومست أنو حيمة ، ومالك ، وأحملاه ويعص أصحاب الشافعي ، وأبو يوسف . إلى أن الحج والعث على الغور الحديث الل هامل . رضي الله عنهما . أنا وسول الله "بيجيج ذال " العمل أواد الخلج، فألفكل إلزاء فلدنيرنني الريصء ونضل الواعدة بارتكون الفاحف ارواه أحسده والبيهقييء والطحاوس والتي منتعه المن ماحد و١٨٨٣ والسيد وواله و١٠٠٠ و ٣٠٢٠ و معهم والبيغي في الكبري ووراء و١٤٣٠ وعنه وأمه پيينغ فال افتحالوا لحلخ بالعمل العريصة. فإن أحدكم لا يدري م العرض نعم الرواه أحمداء والبيهقي وأحماء (١/١٤/١). والأصبهائن عي فرنياء والزمارا (١٠١٠)، والمهلن في مكنوي (١١) (٣٣٥)، وقال ١٠١ حرص له ؛ من مرغي أو حما جنو . و حمل الأملون هذه الأجاديث على النشب : وأنه بستحب تعجبه والمبلارة وفاء فتني استطاع فلأكلف أداءه

## تسروط وجنوب الغبج

فانعل الفقهاء على أبه يشتوط لوجوب اللح الشروط الأنبق

المرافع أحلام الداللوش

الإسامقان عد الحرية

حدولا ستعواعة

فعل أبو تنحفق فيه هذه الشروط، فلا يحب عليه أحج. وذلك أن الإسلام، والبلوع، والعقل، شرط التكليف في أبة عبادة من العددات . وفي الحديث , أن السبي بهلاي قال - رابع الفلم عن اللاب ، عن السائم حن يستيقط، وعن الصبي حبي بشِت، وعن معتوم حتى بعقوب؟!! . إميل معربحه]. وأحربة شرط الوسوب الحمج ؛ لأنه عباده نفضي وقتًا . وبنشراط فيها الاستطاعة ؛ يسما العبد مشعول بمعقوق سها.ه.، وغير مستطوع، وأنه الاستطاعة؛ فلفون الله تعانى: ﴿وَيَشَاعَلُ النَّاسَ مِنْجُ النَّذِينَ فِي النَّسْقَاعُ إِنْكُ كَبِيلاً ﴾. [ال

#### بسم تنحقيق الإستطاعية؟

تتحقق الاستطاعة ، التي هي شرط من شروط الوجوب ، بما يأني

\$ ما أن يكون الكلف صحيح البدل ، فإن حجز عن الحج ؛ الشيخوجة ، أو ذالة ، أو درض لا برسي شفاره، لره، إحجاج عبر، عنه إن كان به عالى. وسيأس في ومنحث الحج من فعيره

الإسائن فكون الطويق أمنة . محدث تأس الخاج على نفسه وماله . فنو حاف على نفسه من قطاع العقريق، أو وباء، أو خاف على ماله من أن يسدن، منه، فهو عمل لم بستصع إليه سبلًا. وقد التتبعي العلماء، فيما يؤخذ في الطوبي مار للكس و لكوشان. هل بعد عامرًا مستعمًا للمحج أم لا؟ وهب السعمي ،

روي نقدم الحديث عنه من هذه بركانات وها أنج فرش النه على المان مع السند من المتطاع زيد لسنة

وعبره، إلى اعتباره عدرًا تسقطًا للسج، وإن قل المأسوف، وعند المالكية، لا يُعَدُّ عدرًا ، ولا إذا أجحف يصاحبه أو تكرر أحذه .

ج. ٤ . أن يكون هالكًا لقزاد والراحلة : والعتبر في الراد ، أن يملك ما يكفيه مما بصبح به بدنه ، ويكمي من يعوله كفايه فاضلة عن حوائجه الأصليه؛ من طبس، ومــكن، ومركب، وألمَّة حرفة ١٩٩ حتى ينودي الفريضة ويعود . والمعتمر هي اثر: طلة وأن تمكنه من الدهاب والإياب؛ سواء أكان فأنث هن طريق البُراء أو السحراء أو الجواوهدة بالسمية لمن لا يمكنه المشهى ؛ لمعناه عن مكاة . فأما الفريب الدي يمكنه المشهى : ملا ستبر وحود الراحلة في حقد؛ لأنها مسافة قريبة بمكنه الشنى إليها. وقد جماء في خلص روايات الحديث، أنا رسول الله بهيج فسنر السنهل بالزاء والراحلة؛ فعن أسن ينهجه قال: قبل : با رسول الله ، ما السباع"" قال عائراله والزاحلمة . رواد الدارقطني وصححه . [سراطي و٧] . ١٤٠] . قال الحافظ : والراجع برساله، وأخرجه الترمذي من حديث الل عمر أيضًا ، وفي إسناد: ضعف والترمدي ١٢٨١٣٦ . وقال عبد الحق طرقه كلها ضعيفة . وقال ابن النشر الا بثيت الحديث في فلك مسامًا ، والصحيح روانة الخدل المرساة , وهن عالى ينتفجه أن رساول الله إيتهج قال العمن ملك زاقا وراحلة تبلغه إلى ببت علله ولما يختره فيلا عليه أن يموت ، إن شاء بهودة ، وإن شاء نصرائيًا ، وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ وَهِمْ عَلَى النَّامِلَ عِنْهُ النَّبَيْتِ مَن السَّفَاعَ إِلَيْوَ لَنِهِكُ ﴾ [أر، عمران: ١٩٧] ٥ - وزاه الترمذي، [الترمذي (٨١٤) وتشيهفي مي شعب الإيان (٧٨٥). . وفي إسناده هلال بن عبد الله وهو مجهول ، والخارش، كذَّمه استعبيء وعبره . والأحاديث، وإن كانت كلها ضعيفة ، إلا أن أكثر العاماء يشترط لإيجاب الحج، الزاه والراحلة بن بأثَّ داره، فمن لم مجد زادًا ولا راحلةً، فلا حج عليه. قال ابن نيمية : فهذه الأحاديث ؛ مستدة من طرق جسال، ومرسلة، وتوقوفة، تدل على أن مناط الوحوب ايراد والراح، في مع علم النبي ﷺ لَوْ كَانْهُوا مَنْ تَسَاسَ بَشَـَامُوونَ عَلَى النَّسِي . وأَنفَشَاءَ فَإِنَّ اللَّهُ فَانَ فِي الحَجَّةِ فَي تَسْكُلُغُ إِنَّهُ شَيْعًا ﴾ [أن ممران: ٧٩] . إما أن يعني الفشوة التشرة في حميع العيادات. وهو مطلق المكتة، أبر قلرًا والمنَّا على ولك ؟ فإن كان المعتبر الأول والم تحتج إلى هذا التقييد ، كما لم يحتج إليه في أبة الصوم والعملاة ، فعام أن المصنو قدر والله على ذلك ، وليس هو إلا المال . وأيضًا ، فإن الحج عبادة مفتقرة إلى مسافة ، فانتقر وجوبها إلى ملك الزاد والراحلة، كالجهاد، والحيل الأصل!"؛ قولمه تعالى:﴿وَقُو عَلَىٰ النَّبِينِ لَا يَجِمَارِك مَا يُنفِقُونِ مَرْجُهِمْ النوبة ( ١٥٠ - إلى فول الحولا على النَّين إذا مَا أَوْلَا بِنَا بَلَقَدُ فَلَك لا أُولُو مَا أَفِلُكُمْ غَيْرِيمَ ﴾ [ النوبة 19 ] . وفي اللهذب، : وإن وجد ما يشتري به الزاه والراحلة، وهو محتاج إليه لدَّيْنِ عليه ، لم بهزمه ، حالًا كان الدُّنين أو مؤخلًا ؛ لأن الدُّنين الحال على الفور والحج على التراعي ، فقُدم عليه ، والمؤجل

روم لا شاخ تنزلت التي يا سها واولا طباح الدي يتحاجه . ولا الدي تني بسكتها وايان كانت كبيرف عضل حه من أمل الفيج رام أي . در مني والسبل الدكور في الاية . رام الأمس أي المهاد الفيس هذه والله أصل يلذن عليه الفراج والعراء قبح .

يعلَّ عليه ، فإذا صرف ما معه في الحج ، لم يجد ما يفضي به الدُّش. قال : وإن احتاج إليه فسكن لا بدُّ من مثله ، أو محادم بحثاج إلى خدمته ، لم بطرحه ، وإن احتاج إلى الذكاح ، وهو بحاف النقف ، فلم اسكاح ؛ لأن اختاجة إلى قلك على العور ، وإن احتاج إليه في عضاعة بشعرٌ فيها ؛ ليحطل منها ما يحدج إليه للفقة ، فقد قال أبو العباس من صريح : لا طرحه الحج ؛ لأنه محتاج إليه ، فهو كالسكن والحادم ، وفي قالفيء : إن كان قبل على على مالي، بادلٍ له يكفيه للحج ؛ لرمه ؛ لأنه فادر الوان كان على معسر ، أو تعلُّر استفاؤه عبه ، ام ينومه ، وعند الشافية ، أنه إذا المذل رجل لآخر واحلة من عبر عوص ، لم يعرمه قبولها ؛ لأن عليه في قبول بالوح من عبر عوص ، لم يعرمه قبولها ؛ لأن عليه في قبول منتقب أنه ، وفي تحمل المثم مشخف ، إلا إذا بذل به ولذه ما يتمكن به من الهيج ازمه ؛ لأنه أسكنه الحج من مير مشخف وضاء بلدل ؛ سواء كان الماذل قرية المؤمد و وقالت الحقابلة ؛ لا يلزمه الحج ببذل غيره اله ، ولا يصير مستطبقاً بملك ؛ سواء كان الماذل قرية أو أخبيًا ، وسواء بلدل نه الراد أو بدل كه دالًا .

هـ ألاً يوجد ما يمنع الناس من اقدهاب إلى الحجج ، كتخبس، والمعوف من سلطان جائز يمنع الناس
 .

حسيح الصيبي والعيماء : لا يحب عنهما الحيم ، وكهما إذا خيف صبح منهما ، ولا اجزئهما عن حجة الإسلام ؟ قال ابن عباس ، وهي الله عنهما ، قال الذي قطة : وأكا صبح حجة أخرى ، رواه الطبواني بسند فعليه أن يحج حجة أخرى ، رواه الطبواني بسند حبحج . إالطماني في الأوسط (٢١٥ - ٢٠٥) . وقال السائب بن حبحج . إالطماني في الأوسط (٢١٥ - ٢٠٥) . وقال السائب بن يريد : حج أبي مع رسول الله يميم في حجة الرواع ، وأما لمن سبع سبن. ووله أحمد ، والبخلوي ، والرمذي ، وقال : قد أجمع أهل العلم على أن الصبي إذا حج قبل أن يُقرق ، فعليه الحج في وقد ثم أولان ، وكذلك المسلوك إذا وجد إلى ذلك سبيلا . (المحاري ودهم) والرمدي وه ٩٠٥) وأمر مدي (٢٠٥) . وعن ابن عباس ، وضي الله عهما ، أن البرأة وقعت إلى رسول الله يختف صبك ، فقال : حبيجنا مع وسول الله يخيف ، وهما السب والعبين ، فكينا وأحمد (١٠ ١٠٠) . وعن جامر فقوق فال : حبيجنا مع وسول الله يخيف ، وهما السب والعبين ، فكينا وأحمد (١٠ ١٠٠) . وومن عامر فقوق الموسي بميزا ، أحرم بمسم ، وأو منه فيل الوقوف بعرفه أو يبها أخراً عن حجة الإسلام ، كذلك المهد إلى وقال مالك ، ومال الله والمالك الحج ، والا أخرم حد وقبها أن وحدة الإسلام ، كذلك المهد إلى أنتول مالك ، ومن المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحرم منفقد تضوقاً ، فلا ينقل مؤمله المهد وقول مالك ، وامن المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحرم منفقد تضوقاً ، فلا ينقل مؤمله المهد المؤل مالك ، وامن المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحرم منفقد تضوقاً ، فلا ينقل مؤمله المهد المهالة أخراً عن حجة الإسلام ، كذلك المهد إلى أنتول مالك ، وامن المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحرم منفقد تضوقاً ، فلا ينقل مؤمله المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحرم منفقد تضوقاً ، فلا ينقل مؤمله المهالة أن الإحراد وقال مالك ، وامن المؤد : لا يحزفهما ؛ أن الإحراد مالك ، وقال مأله والمؤل المؤل المؤل المؤل المؤل المؤل المهالة أخراء عنه وقبها المهالة المؤل المؤلك المؤل المؤلف المؤلف

الله المستاح الأشاء أي الغ الديكات عليه إله .

<sup>177 -</sup> كثر أمل العلم على أنَّ أنعاني بنات على طاحة وتكلب له حسلته دون مسئلته إ يعو مروبي على عمل

الآلمان ويعا وتحتين مرأبوه بالخبخ ويعيينه إباور

<sup>493</sup> من أبويان أبري أبدئ يجرم عما يُقا كن مراجيون مواولي ماها، وهو أبود تو مده أر الوصلي أن جهة أماكم. أن الأم فلا يصح المدمون إلا إن كان أدرية فر مصوط من سهة الحاكم، وهن يصح بعرامها وإمارة العلمية وإنا تم يكن انهم ولانها

حسج الحسوأة : يجب على المرأة الحج كما يجب على الرحل، سواة بسواء، إذا استوقت شرالط الوجوب التي تقدم ذكرها ، ويزاد عليها بالنسبة للمرأة ، أن يصحبها روع أو محرم (٢٠٠ . فعن ابن عباس -رضى الله عنهما ـ قال: صمعـت رسول الله يبيج يقـول: الا يُخْلُونُ رجلٌ بالرأةِ ، إلا ومعها فو محرم ، ولا تسافر المرأذ، إلا مع دي محرم، . فقام رحلٌ فقال : يا رسول الله ، إن امرأني خرجت حاجمةً ، وإني اكتنبت في غزوة كذاء وكدا, ففاق: (انطلق، فلحنج؟! مع امرأتك، رواه البحاري، وحسلم، واللغظ شعلم. [البحاري (٢٠٠٦) ومسلم (١٣١٤) وأسمه (١٣١٤) وأسعد (٢١ ٢٣٢)] . وعن يحمي بن عباد: قال : كتبت امراةً من أعل الزئي إلى إبراهيم النخص : إنى تم أحج حجة الإسلام ، وأنا موسرةً ليس لي ذو محرم. فكتب إليها: إنك بمن لم يحمل الله له سبيلًا. وإلى اشتراط هذا نشرط، وجعله من جمعة الاستطاعة ذهب أبو حيفة، وأصحابه، والتخفي، والحسن، والتوري، وأحمد، وإسحاق. قال الحافظ : والمشهور عند الشافعية اختراط الزوح، أو المحرم، أو النسوة الثقات، وفي قول : فكفي العراقة واحدةً نقةً . وفي فول . نقله الكرابيسي، وصححه في اللهذب؛ .: تساهر وحدها، إذا كان الطريق آمنًا، وهذا كله في الواحب؛ من حج أو عمرة، وفي وسبل السلام،. قال جماعة من الأثمة : يجوز للمحوز الدخر من غير محرم . وقد استثل المحيزون لسفر المرأة من غير محرم ولا زوج ـ إذا وجلت رفقةً مأمونةً ، أو كان الطربق امنًا . بما رواه البخاري، عن تحدي بن حاتم، قال : بينا أمّا عنـه رسون الله ﷺ ؛ إلا أتاه رجلً فشكا إليه الفائق، ثم أناء تحر، فشكا إليه قطع السبيل، ففال: هما عدي، هل وأيت الجيزة ا<sup>17</sup> قال : قلت : لم أرها ، وقد أنبت عنها . قال : فؤان طالت بك حياةً ، غرين الطَّبِيَّةُ ! \* ترتُّعل من الحبرة ، حتى تطوف بالكمية لا تخاف إلا القه . إنسعاري (دة 10). واستدلوا أيضًا ، بأن نسباء النبي يُؤيِّز حجيجين بعد أن أذن لهرَّ عمر في آخر حجية حجيها، وبعث معهنَّ عثمان بن عقاب، وعبد الرحس بن عوف والبحاري (١٩٨٠) . وكان عنمان ينادي : ألا يدنو أحدّ منهن، ولا ينظر إليهن. وهي في الهوادح على الإمل. وإذا خالفت المرأة وحجت دون أن يكون معها زوج أو محرتم، صح حجها. رفي اشبل السلامة : قال ابن نيسية : إنه يصبح الحج من الرأة بغير محرم ، ومن غير المستطيع ، وحامله ، أن من الم يجب عليه الحبج العدم الاستطاعة ، مثل الريض ، والعقير ، وللمضوب ، والمقطوع طريقه ، واللولة بغير محرم ، وغير ذلك ، إذا تكلفوا شهود الشاهد ، أجزأهم الحج . تم منهم من هو محسن في ذلك ، كالذي

وي التال المقط في الفتح ، وطابط فتحرم علما فلمليد ، من حرم عليه الكامها على الدأوة بسبب سابع الموسيقا ، فتعرج بالدأية : أحث التروحة أو مشتها ، وبالداع - أو الوغوية بالبيهة وسها ، وبمرسها : فللاجه

<sup>(</sup>٢) هذا الأمر شدب، قابله لا يرم الروح از الهرم السعر مع المراك يقا نه يوسد عرد، لا في الحج من الشفاء ولأنه لا يجب على العد بنيل مبادع بنيد، ويحمل مرد با يجب عليه إلى المعلم بنيا ما يجب على المعاد بنيا مبادع بنيا بالمحمل المحمل ال

١٠٠ اغيرة : فرية فرية من الكومة .

<sup>(4)</sup> الغنبية على الهودج فيه الرأة أم لا. أعد. اللموس.

بحج ماشها، ومنهمد من هو مسيء في ذلك . كالدي بعج بالديانة ، والرأة تحج بدر محرف وإنما أخراهم؛ الأن الأهلية انتمة ، والمصية إن رفعت في الطريق. لا في نصل الفصود . وفي فللصيه : لو تُبشّه غير السنطيع للشقة ، وسار بعير راد وراحية فجح ، كان حجه صحيحا محرثًا .

استشفان الحواقة زوجهها . يستحب للمرأة أن تستأذن روحها في الحروج إلى الحيح الفرض . فإن أفد لها عرحت في الحروم إلى الحيح الفرض . فإن أذن لها عرحت في الحروم إلى المحال من ماراته من حج العريضة ؛ الأنها عبادة وجبت عليه . ولا طاعة علوق في معصة الخانق ، ونها أن تصحل لله الحري ذمها ، كما لها أن تصلي أن الوقت عليها كجعة الإسلام ، وأما أن تصلي أن الوقت عليها كجعة الإسلام ، وأما حج النظرة فيه معها منه ؛ لما ووقع الدارقطي ، عن الراحم من رضى الله عهما دعن رسول الله التي عليها أن سطاق ، إلا ياذه زوجهاء . العراقلي والمارقالي يا الحج . قال الانبي لها أن سطاق ، إلا ياذه زوجهاء . ولمارقلي والمارتالي والمارتالي والمارة على المناب الله المنابق الإناف الوجهاء .

همن همات وعليمه حميج : من مات وعليه سببة الإسلام أو سببة كان قد ندرها و وبيب على وليه أن يجهو من يعج سه من ساله كما أن عليه قديا ديوم و عمل ان عباس برشني الله عليها . أن الم أن من خبية حديث إلى السي بتكف هفات إن أن عليه قديا ديوم و عمل ان عباس برشني الله عليها . أنأه ج عبها أن الا ديمه و تحتى حليها ، أوأدت نو كمان على أملك دين أكب قاصيته الفيوا الله . فيله أحق بالوقاء . والى السجاري : ١١٨٥، وفي الحديث وليل على وحوب الحج على طلبت وسواء أوصى أم لو يوم و المنان الدول الله . فيله أحق بالوقاء . لوص و لأن الذي بحب فضاؤه مطلق ، وكما سائر الحقوق الثالية و من كمارة ، أو ركان أو تشرر ولي عنه وهب إلا تعلى دول المناز و المنان عباس ، وزياء من ثانت وأبو هريق والشاهي . ويجب إحراج الأجرة من رأس المال عدهم . وطاهة : أنه المذاخ على دي الآدي إذا كانت التركة الا تسمع تدجع والدين القوم التيكة الخالة أمن بالوقاء . أسن تحريما . وقال مالك : إنها بحج عنه إذا أوصى ، أما إذا لم يومر فلا يعج عنه الأن الملح عاد حال الشية . فلا يقبل السبة . وظال أوسى ، حد من الملك .

الحسيج عسل العيسون من استفاع السيل إلى الحجاء عبد عبد عبد عبر منه عرض أو شيخوجة ، ازمه إحجاج عبره عدد الأم أييل من الحج يقدم لعجاء و فعال عبد عبد عبره و ولحديث المضل من عباس . أنه المرأة من حنهم قالت : با رسول الله ، إن فريسة الله على عباده في اللجح ، أو ركت أي شيخ كبرا ، لا يستطيع أن يُشت على الراحلة ، أفأسح عبلا قال : يسمه ، وذلك في حجة الوفاع ، وإد الحساعة ، وقال الرماني "حسل صحيح ، اللحارب (٢٠١١) وسلم (٢٠٢١) وأبو داود (٢٠٨٠) و برماني (٢٠١٨) وانساني الرماني "حرب عبر المراني إلى هذا الراب غير (١٨٠١) ولي منامه (٢٠٨١) و وقال الرماني المؤلمات وقال ما الربات غير حمل عند أهل العلم ، عن أصحاب البني المؤلم وظهرهما يوود أن يحج عن البنت ربه يعقل التوري ، وإدن المارك ، والشافعي ، وأحساء وإسحاد . وقال ما لك أوسى أن يُحتج عن البنت ربه يقول التوري ، وإدن المارك ، والشافعي ، وأحساء وإسحاد . وقال ما لك أوسى أن يُحتج عن البنت ربه

عنه . وقد رخص بعضهم ، أن يحج عن الحي إذا كان كبيزا ، ويحالي لا بقشر أن يعج ، وهو قول اس المبارك ، والشافعي اك. وفي الحديث دليل على أن المرأة يجوز قها أن تحج عن الرجل والمرأة ، والرحل لجوز له أن يحج عن الرحل والمرأة ، ولم يأت نص يحالف ذات .

إذا عنوفسي المصحبوب " ; إذا عوفي فريض بعد أن حج عنه نائيه، فإنه بسقط غموض عنه، ولا منوف المهميور : لا يجزله ا لأنه للمورد الإعادة ا ثقلا نفضي إلى إيجاب حكين ، وهما مدهب أحمد . وقال اجمهيور : لا يجزله ا لأنه تميز أنه لم يكن ميثوث منه وأن العبرة بالانتهاء ، ووجح ابن حرم الرأي الأولى، فقال : إذا أمر النبي جهيد بالخج عمن لا ستطيع الحج ، واكتبا ولا ماشيا ، وأخير أن ذي لله نفضى همه ، فقد تأدّى الدّين بلا الحث ، وأجزأ عنه . وبلا شك أن ما سقط وتأدى : فلا يحوز أن يعود فوضه مدلك إلا ننص ، ولا بص هاها أصلا بمودته . ولو كان ذلك خاتمًا أنهن عجه الصلاة والسلام . ذلك ؟ إذ قد يقوى النبح فيطيق الركوب ، فإذا لم يخرو المراس خده ، هد صحة تأديم عنه .

فسوط الحسج عسن الغيسر: يشترط فيمن بحج عن عرد أن يكون قد سبق بدالحج عن نفيه باك رواه الله عبال . رطني الله عبال نفيه باك رموال الله الجانج سمع رجالاً بقول: فقك عن شرمة. فقال الأحجاب عن شرعة عن شرعة بالإراقة عن شرعة بالإراقة أبو داود ، وقال المجاب عن فسلك علم تحق عن شؤنفه ، وواه أبو داود ، والل ماجه رأو بارد و بالردي والله بالمجاب قلل البيهقي : فقا إساد صحيح : يس في الباب أصح منه . قال الى تيمية : إن أحمد حكم في رواية الله صحيح عنه أنه مرفوع ، على أنه وإن كان مرفوعًا ، قليس الابي عباس في محالفًا ، ومنا قول أكثر أهل العلم : إنه لا يصبح أن يحج عن غيره ، من لم يسج عن نفسه مطلقًا ، مستطيقا كان أو لاء لأن ترك الاستفصال ، وانتغريق في حكاية الأحوال ، دالًا على العموم .

- منن حسج لتستقر وعليسه حجه الإسسالام: أنفى ابن عناس، وعكرمة: بأنا من حج لوهاه ندر عليه، ولم يكن حج حجه الإسلام، أنه يحزئ عنهما، وأنفى ابن عسر، وعطاء، بأنه ببدأ بغريضة الحج، تم بعي بندره.

الا هسؤوزة فسي الإمسالام : عن ابن عباس در صي الله عنهمد . قال : قال رسول الله ﴿ وَهُمَ : فالا ضؤوزة في الإسلام، درواه أحمد ، وأبر دفوه ، وأبر داوه ، ١٧٩٩م وأحمد (١٠ ٣٠٣م) والعاكم و٢٠ هـ (٢٠) ا

. قال الحطابي : العسرورة تفسر تفسيرين؛ أسدهما . أن الصرورة هو الرحل قلدي قد انقطع عن الكاح وتمثل . على مذهب رهمانية للمسارى ومعافول النابغة

> غسدُ الإنه ضوورةِ للنغلب وأخالَهُ وشَدًا وإن لم يَرْشُد

مو أمها عرضت لأشنط راجب أوّاً ليهجمها وتحدّر حامتها والوجه الآخر، أن الشوورة هو الرجل الذي لم يحجر.

والح المصوب والأبن الذي لا مراك لله.

العماد على هذاء أن شبّة الدين ألا يبقى أسكاس الباس بستطيع الحيراء فلا يجع ، فلا يكون صرورة في الإسلام ، وقد يستمل به من ترعها، أن الطَّرورة لا يجور له أن يجع على غيره . وخدير الكلام شده، أن الطبرورة إذا شرع في الحج على غيرها، صدر الحج عنه ، وانقلب على فرجيه ؛ ليحجال معنى الدعي ، قالا يكون صروره . وهذا مذهب الأوراعي . وعداهمي ، وأحمد، وإسحاق . وقال مانك، والنوري . حجه على ما بود. وإليه دهب أصحاب الرأي. وقد روي دلك على اخسين الصري، وعظاء، والعامي.

الاقتمواص للحمج : عن عبد الله بر أي أوفي، قال. سألت رسول الله الزلاعي الرحل لم يحج. أو بمسقوضُ لمحجَّا قال: ولاه (وإله البيهقي: (السهقر فرالكرت ٢٣٣٠٩).

الحسج صنق مسالي حسوام : ويمعزى أنجح ، وإن كان اللهل حراقا ، وتأثثم عند الأكثر من العلم ، إقال الإمام أحمد: لا يجرين، وهُو الأصم؛ لـ حاء في احديث الصحيح: إنَّ الله طلبُ لا نقس إلا طلبًاء. [مستوره ۱۹۱۹) وانتره بي (۱۸۹۹) يار وروي عن لهي هريوم، أن النبي اليترن قبل: وإدا غزح الخرج عناتج حناتج ينفقغ طبيغ<sup>(6)</sup>ء ووضع وخله في الغرورا<sup>65</sup> قادى؛ لبيك اللهم تتبك النادة مناه من أسماء السك وشقاءاك أنَّا، وقت حلال، وواحلت خلال، وحلتك مروق، عير مأزور أأنَّ. وإدا خرج بالنفقة الحبينة. فوضع إجله مي اللززاء فنادي: بيدهم، ناداه صادِ من المصادر الا أنبال ولا منقفتِكُ ، والآك حرام ، ومفتتك حرائم، وحجك مأروع الله غير مأخوره، قال اللشوي. رواء الشرائي في الأوسطة ورواة الأفسهامي، من حديث أسلم مولي عمر بن الخطاب، مرسلة مجتمعوان إلصران في الأوسط (٥٩ ٩٥) والأصفاق في الرئيب والترهيب والراءاة) وذكره الهشمي في الحمح والراة الإلاجرا

ا أيهما أقصل هي الحَيْخ ، الوكوب أم المشير؟ فال الحافظ في فالفنج ، قال ابن شقر : الحُلِف في الركوب والمتني للحجام أيهما أفصلي قال الحمهور داركوب أهمالي لعقل السي اليميزاء ولكوبه أعود عليي الدهابه والابتهال، وبما فيه من المعمه ، وقال ومحاف من وهويه " النشي أفصل ؛ لما فيه من التعديد، ويحتمل أن نقال البحناع بالحنلاف الأحديل والأشجاص روى البخاري , عن أس تأثثه أن السي الغيراني شبهجا بهادي أثنَّ مِن النبه ، فقال , رما بال هذا إن قائدا ; نشر أن بمشيى العال: وإن الله فَكُلُّكُ عن تعاميب هذا لقت الغميج أر وأمره أناء كب الاستعاري (١٠٥٠) ومسلم ١٩٠٠).

ا التكسسية والمكتلوي فسي الحسج : لا يأس بالحاج أن يلاحل، ويؤاحم : ويتكسب، وهو يؤدي أحمال الحج والعمرة. قال من شامر إن الناس في أبل الخجُّ \*\* كانوا بترابعون بسق، وعرفة، ومنوق اذي المجاز ''أن ومونان السبخ، فخافوا البلغ وهم حوافي فأمول الله النطاقي ؛ فؤَلَيْنَ فَالِحَجْمَة أَمْا أَقُّ ل فَالْمُواْ مَصْلَةٌ بَقِنْ إِلَّاكُمُ الشَّرَةِ ١٩٩٨ - في مواسم الحجار رواه البحاري، ودسمه، والسالي، والحاري ١٩ نعهم ألو دود رو٧٣ من.

المحاجدة ولال

٢١٠نيك أجال له جملك بالمالمورمان المحاضرين حسوالهم والإثنج

والأكراني والمحيا

والله العرب أأفال من حسر يعتمه عليه فراكر بأحجر والخالة المامون المعود الأبحث و (۱) وهائي العبد شهد في سني والاندواعي موضع لحوز أبرهان

وعن ان عسل فيضا، في قبله تعالى : فإليان غيندة لم شناع أن شنتفؤا فشا به بن أي حظيها "المنفرة الله 10 بالله الله الله بالمحرود بهي ، فأمروا أن يتحزوا إذا أفضوا من عرفات ، رواه أبر داود ، وأنو داود ، والمحرود بهي ، فأمروا أن يتحزوا إذا أفضوا من عرفات ، رواه أبر داود ، وإن ناشا بهوتون لمي إله سل المحرود ، وإن ناشا بهوتون لمي إله سل المحرود ، وإن ناشا بهوتون لمي إله سل المحرود ، وإن ناشا وترمي المجموعة قال ، قلت : فلي ، قال الله على الحجر وجاء رحل إلى اللهي اليمي فسأله عن مثل المسألتي وفسك عدد حتى نواب هذه الأبة ، فوقيل المؤتور المحرود ، والمنافق المسألة بن أن وحقيلها من منصور ، والمواب والمحرود ، والم

# حجدةً رئسول الله 🖂

يه داني الاجماعيك وأفراريم المهلة من ينته ومع ومرك والدند عرصه بله عليكو من الهج والإدد في التجابة وحصة دو الافسار الرائعة

وه آگري آن ادم برواحل لا قرب الاهياسان.

وواستحب السالأم ويوضع منها انتاب وماح للما فلسعامه

<sup>...</sup> وهم ملات فينغ مدل آني فيديد. ... وهن الاستعار أن لايد في ومطها دريا ، ولأكب درها مراجعة تجميها على منعل بدر وللتما طرقها من قيامها يبري و الهاجي الانتا الاستعاد

ان پرسمها دو د لان قدم پردو نقدموان استراده الدی <del>گؤت</del>ر.

من وفكت وعاش، وعلى تمهيم على ذلك، وعلى بسارة على ولات، ومن عجمه عثل فتك، ووسول الله يُجَرِد بين أفلهرنا، وعليه بنزل الهران، وهو يعرف تأويله. وما عسل به من شيء صبلنا به، بأعلُ `` بالتوحيد: البيك اللهم لبيك إربيك لا شربك لك لهين ، إن الحمد والحمة لك والممك الاشربات الحداء وأهلل الساس بهيدا الدي لهلول به ، فلمه يزة وسيول بله الحمَّة عليهم سهلًا منه، والرم وسيول الله البريخ تلسنه . قال حامر عُثُمُّ . لعما نبوي إلا لحج ، لب العرف العمرة : حتى إن أنيه معه ، المطلو الركس وافزغل ثلاثة ومشي أرغاء ثهرالغد إلى مفاه إبراهمها. علمه السلام، فقوأ ، فإلاَحْذُرُ من أغَّام (بَعِيمَ تَعْمَلُكُمُ ﴾ [ خاذ، ١٠٣٧. هجمل القام بعد وبين البيت ، فكان بقرأ في الركسين: ﴿فَلَوْ هُو أَفَة أنحكاكم والإحلام والمراوق والموقل فاأبها ألعجابهم والأحرر الاراشه وجنع إلى الوكس فاستعمارات خرج من البات ربي العيف، فعما منا من العبداء ، قرأ: ﴿إِنَّ الْطَعَا وَالْمُؤْذُ اللَّهُ أَلَّهُمْ الْعَبُّه وَالْفَرِهُ ١٩٤٨]. وَأَبِدُأُ بِمَا نَمَا مِنْدُ مِعْدٍ، فِيدًا رَبَقُهَا، فَرَقَى عَلِمِهُ حَمَّى أَق البيت، وسنشق الشلة، فوهد الله وكبره، وقال. ولا يُه إلا الله وحده لا شريت له، له الملك وله الحمد، وهو على كبل شهري فاديري لا إله إلا الله وحدور أشز وعدن ونصر عهدور وهوم الأحواب وحدده 🤼 تبادعا ين فالمك، قال مثن هذه اللات مرات، الد بزل إلى ملروف حتى إذا الصبت فدماء في مطن الوادي، سعى حتى إذا صعدة مشيء حتى أمي الروق، فقعل على الرَّوة كما فعل على الفيقاء حتى إذا كال أعمر طوافه على المروه، فقال: فاو أبي استفات من أمري ما التصارف، لما أشن الهدني، وجعلتها تحمره، فعن كان مكم لسل معا عطيُّ، فأيجلُ وليجاهها عُمزون ففام سراقة بي الله بل محقدون فغال ابنا رسول الله، ألعامنا همه أم لأبيلا فشلتك رسول الله التخلة أصابعه واحدة مي الأحرى؛ وقال العدمات العمرة في الحج مربين، لا بل لأبد أنده. وقدم على من اليس جذب المبير التيلا. فوحمه فاطمع بارضي الله عنها باممل حل ونسبت ثباتا فسيقا والتنجب وأكر دلك عليها: فقالت إن أبي أموني نهلف فال : فكان حرق نقول بالعرف ، فاحدت إلى رجون الله : \$يَجَ تُحَرِّشُا أَأَنَّ على فاطلعة فلمدي حسمات، مستعملية فرسول الله الثيبية فيسا لأكبرت الدماء فأعمرته أنبي أنكارت والك عَبِها والقَالَ : فَعَمَاقُتُ صَافِقَتُ وَامَنَا قَلْمَ حَنْ فَرَسْتُ خَلِحُرُونَ قَالَ رَفْسَ اللَّهُ والى أهلُ بَمَا أَهْلُ به رسولك ، قال علان معي عهدتي , قام أنَّها إدر قال: وكان حماعة الهدي الدي قدم به عليَّ من البحراء واللذي أني مه النبي الجيميَّة، عالمُ. قال : فعملُ الناس قالهم وفطرو ، إلا النبي الجيَّة ومن قال صم هذيًّا، فدما كان بوم التروية . أنَّا توجهوا بني مين فأهلوا بالحج، وركب رسول الله ٢٠٪، فصلَّى

١١ أعلى بن لإحلال دوما رمع الصوت باطباق.

<sup>2)</sup> هوه الأعراب وعده، ونسأه عرمهم ميز قدل مر الأدمن ولا سنت من جهتهما الإنار بالأمراب الشار تعربوا على راولي فله \$ وما الحسيق

الإرابيج بشريق الإحراب والراداها أسهمكم لهاما عاصبي عالمها

<sup>(\$)</sup> يوم الرواية أهو القوم التأمل من داير الحميد .

نها انظهر والعصر، والمعرب والعشاب والقامر، ثم مكن قلبة حتى طلعت الشميس، وأمر يتجنّو من شعر، تصرب له المعرف، فسار راملول الله الالماق، ولا تشكل قريش إلا أنه واقعًا عند الشعر الحرام، كما كانت قريش تصنيع مى حافقية الآل فا فارائ رمول الله الحقية، حتى أي غرفة و فوجله الفله فه صرب له بشره فنرل بها واحتى إدا راعت الشميس، أمر الفصوء فرخش الده فأنى الحل الوادي (ألك فخطب الناس، وفال، فإلى دمايكم وأمراكه حراء علكم، كحرمة بوسكم هذا، في المعالم شهر كما هذا، في المداكم هذا، إلا كل شرب من أمر الخاطبة تحت فداني موسوع، ودما الحافلية موسوعة، وإلا أول دم أضع من دمانا ده الى ربعة من الحارث و كان مسترصفا في سي معده كما، فانقوا الله في الساء، فيمكم أنتذ فوهن بأمان الله والمتعالم مروحها بكلمة الله والكم عليهن وكلوتهن بالعروف، وقد تركت فيكم ما لى تضوا بعد إن اعتصلت به اكتاب الله، وأكم بالون عني، فما أنها قانون واكر كنت فيكم ما لى تضوا بعد إن اعتصلت به اكتاب الله، وأكم المسافة الله الها المعالمة والكون والكانية المعن والمهد اللهم النهاء والصعف والما الموات . وقد أن عالم المالية المهد، والهيد النهاء والعسطة ، فقال واصعه المسافة الله المها إلى السماء والكانية المهد المهد اللهم النهاء اللهم النهاء اللهم النهاء اللهم المالية المالة المالة المالة المالة المالة المهد المالية المهداء المالة المهداء المالة الما

فيم الآن، ثير أقام فصلى الطهير، ثير أقام فصلى العمرار، ولم يصل بيهما شيئا [1]، نو وكنت رسول الشيخ حتى أن يقوف محمل بطل العم المصادرات إلى العدام التي الوقت المشافة المسافق ا

و (4 کاری بر بر بر مشهد ندن باشته را طرفو بش معتقی و ۱۸ میدورد فیمیورد انسو کافر ایل نووات اگر انده معلی ایر مذات فی - قول دامل در فوشش آلیمیشوآ بیش خشیک آلیک ایک ایک شیخ آلی ساز امرات به اورش دارد کانب فرش عجب طواحه ایسا در افرود و کار بادرات ایر امل مرد طورت می میزد ب

و هي طاعيل رائي معان الوردانية والواقعين مها رامل توجه هي عواقات التعرف الرواد الرواد الرواد الرواد

<sup>(</sup>۳) فرمشان آي سمل هليد کرجي. ۱۵) هنر بولاي افوالاي لوله

الشا موضوع أني يعض

امة) فقال وصيعة السيامة (أي يمانها ويراهر إلى الاس مليءًا إليهام).

<sup>(</sup>٣) يسأل الطهرات فالإنسالي المعلم وما يسأل سينها — وقع مها وليل على أنه يساح الخبيران العنها والمسترحات في المث الإوقاء - وما أخرون الأناذ عيام والمعلوا في سنة الطبل السند الشبك والجنوا بدعت الأمام أو حيفة وحس أسخات الشامي الأمال الكام - أهريتان الاصلي أمار سنت السعر

والرحاق الشاري محتمها المراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة والمراجعة

والاستراك والموضيع العالى يزير هواكب رجاه بطاء والعاه الرجل وإدامل من الركاب

وه النابر فيال ببعد الأبل بشهر بهما فالكال الرموا السكامة ، وهي الرهن والخبطارة :

المها المسلحة رسول الله التجهد على طلع العجراء وسلى العجر حين تبين له العسج بأتان وإقابة، ثم ركب القصواء وحتى أنى الشعر اخرام فاستقبل القياف فدعاء، وكدره، وهلله ووخنده شه بنزل أوقة حتى أخفر جدًا عدله على ألى تطلع الشعاب، وأردف الفضل بن عباس، وكان رسلا حسن الشعر أدعى وسيفا أثاء عدم وسول الله بجيج، مرت به فلغن أثابيجرين، فطفن الفصل ينظر إليهن فوضع رسول الله بجيج، مرت به فلغن أثابيجرين، فطفن الفصل ينظر وجه أفصل وصول الله المنتى الآخر ينظر و ختى أنى بطن فيجلر، وكردف من النبي الآخر ينظر و ختى أنى بطن فيجلر، فخرات فليلاً أنه والما الطوري الوسطى أثاء التي يخرج على الحدوة الكرى، وحتى أنى بطن فيجلر، فحرات فليلاً وأمام بسبح حصيات و يكثر مع كل حصاق مها مثل حصى الخاص و رس من بطن الوادي أثار المواصول أنه أمر من كل بناء عبد المعالي المناح ما عبر (ش) وأشركه في هله و أمر من كل بناء برياء من موضها المواحد، فأكلا من خسها وشرياً من موضها، ثم ركب ومول الله برياء فالعام يستقول على رموم، ومول الله برياء فالعام المعالية الطهراء فأنى بني عبد المطلب يستقول على رموم، ومول الله برياء المعالية عنا المعالية الفليل على يتارة فالعام على بناء عبد المعالية عبد المعالية عنائل المام على عبد المعالية عنائل عبد المعالية المعالية والمها أنه يعبكم الناس على يناء عبد المعالية عنائل المام الأثه المعالية عنائل المام على عبد المعالية عنائل المام على المعالية عنائل المراها أنها المعالية عنائل المراها أنه المعالية عنائل المراها أنهائل المام المعالية المعالية عنائل المراها أنهائل المام المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المراها المعالية المعالية المعالية المناطقة المعالية المراها المعالية المعالية

قالوا وفيه دلالةً على أن غسل الإحرام شبة الديسا، والحائض، ولعيرضنا بالأولى. وعلى ستثقار احائض والغساء، وعلى صحة إحرامهما، وأن يكون الإحرام عقب صلاة نوض أو نقل، وأن يرفع نظرم صونه ماشلية، ويستحمد الاقتصار على تعية السي الإنتا، فإذا زاد فلا بأس؛ فقد واد عمرة لبيك ، ذا المساء والفضل الحمن، مبك، مرهوبا فتك، ومرغوبا إليك.

لاَلوَّاء فشرف منه . ومسلم (٢٠٨٥) وأنو فاود و١٠٥٥ وبي ماجه و٢٠٥٥).

<sup>()</sup> ومثال أي حيلًا

و 17 معتمل المحميج صحيرة و منمي اللسور الحاري حليه للرفة . أثنو منسيت به الموقَّة ويحالُ الماسسيتيا المنسور

الالا موسالو حالة الطرق فوصلتي. فياهلي طبي أن سلوك عما الطرق في الرجوع من فردت بسنة الوهو عمر العربي العب بدرقي - موهاب الركان فياد دهت إلى فردات من طرق وضياء ليحاقب الطابق. كما كان يعمل في القروم إلى فليلدي في معالمته بدرق - الديات والادب

<sup>(1)</sup> فتاح ارجي من على الوقاعي أتني تعجبت بكون أمهها وأو فرمائية ، والتوداملة عن يبيع و مدتمة إعلى بساره .

<sup>(4)</sup> هراند المحرّ للان وسنين إلى الومه قلبل عمل مرامه أن الكان الها ي، وكان عدما ﷺ في تسك السند ملك بديا. وعبر أتي يقي (1) تسبعه أتي فصفا فلمدر

<sup>(</sup>١٧) وأقاص إلى مهت "أي حاف تلبيق طواف الإصعبة . ثم صلى طبيع .

۱۹۱ و در من مي مهيد. ۱۹۵ و در دور د دي مستقول العدلاء و متر عود باز شان و خالق د

را با جود به محمود مداه وجر فرم بوسته و المحافظ المنافظ المامل ملك من ساسك رفع ودسسون علوه محبك رملوك الأرافزيلا أنه بالكرك الدار على ... راح محاف لولا حوق قد يعقد الحاص ملك من ساسك رفع ودسسون علوه محبك رملوك والمعراكم في الاحتفاد التنفيت محكر لكرة معرفة منا الاجتمال.

وأنه يسغى للمعاج الفندوم أولا إلى مكة ؛ ليطوف طواف الفدوم، وأن يستلم الركن. الخجر الأسود - قبل طوافه : ويرمل في اثلاثة الأشواط الأونى، والإمل ؛ أسرع المشي مع تقارب الحطاء وهو الحابث . وهذا الرمل يفعله، ما عدا الركدين اليعائلين.

الشم مجملسي أربقنا عنسي عادة من وأره يأتني بعالما تمام طوافعه مقناع إمراهيم ، ويغلمو : ﴿وَالْجُمَاوا بن تُعَلِم إبايتوبت مُشَلِّيكِم وَالدِّرة: ١٦٠٩]. ثم يجعل المُقام بيته وبين البيث، ويُصلى ركعتين، وبقرأ فيهمه في الأولى - بعد الفائمة . سورة والكافرون؛ ومي الخانية . بعد الفائمة . سورة والإحلاص.و. ودل الحديث على أنه يشرع له الاستلام عند الغروج من المسجد، كما قعاء عند الدخول، واتفق للعماء على أن الاستلام سنة، وأنه بسمي بعد الطواف . ويبدأ من الصفا ويرقي إلى أعملاه ، ويقبف هنيه مستقبل الغبلة ، ويذكر الله - تعالى -يهذا فلذكر ، ويدعمو تبلات مراف ، ويرمل في بطن الوادي ، وهو الذي يقال له : بين المبلين . وهو - أي ؛ الرنش. مشروع في كال مرة من انسبعة الأشواط، لا في التلاتة الأول، كما في طواف القدوم بالبيت ، وأنه يؤقى أيضًا على للروة كما زقين على الصفاء ويذكر وبدعوا. وبتمام ذلك تتم عسرته . فإن محلَّق أو قطر ، صار حلالًا . وهكذا فعل الصحابة ، الذين أمرهم ﴿ فِينَا نَصَيْحُ الْحُجِ إِلَى العمرة ، وأما من كان قارنًا ، فإنه لا يحلق ولا يقطّبر، ويبقى على إحرامه، ثم في يوم التروية. وهو الثامن من ذي الحجة -يحرم من أواد الحج ممن حلّ من تحدرته ، وبذهب هو ومن كان قارنًا إلى سِي . والشَّنة ، أن يصلُّي تبني الصلوات الحمس، وأن يبت بها هذه الليلة، وهي ليلة التاسع من ذي الحلجة. ومن الشنة كذلك: ألا بخرج يوم عرفة من مني . إلا بعد طلوع الشمس، ولا يسحل عرفات ، إلا بعد زوال الشمس ، وبعد صلاة الظهر والعصر حميهًا بعرفات ؛ فإنه الجمير بزل بنعرة وليست من عرفات، ولم يدخل ﷺ الموقف، إلا بعد الصلاتين . ومن المنية ، أن يصلَّى بينهما شيئًا ، وأن يحطب ﴿مام الناس فِس المبلاة ، وهذه إحدى الخطب اللمنونة في الحج.

. والذائبة بأي : من الحطب المسونة . يوم السابع من دي الحجة : يخطب عند الكعبة بعد صلاة الظهر . والثالثة أي : من الخطب السنوية . يوم المحر .

واتراحة , يوم النَّفر الأول. وفي الحديث من وقالب منها! أن يحمل الفعاب إلى الموقف عند فرغه من الصلابين . وأن يقف . مي عرفات . واكبا أفدال . وأن يقف عند المسجرات عند موقف النبي يُثَلِق الواقال منه . وأن يقف مستقبل الفينة . وأن يقى في الموقف ، حتى نغرب الشامس . ويكون في وقوفه داعيًا لله ﷺ و فقا يديه إلى صدره ، وأن يدفع سد أخفل عروب الشامس بالشكية ، ويأمر الناس بها إن كان مطاقا . فإذا أتى المؤدلة ، وزل وصلى الفرب والمساء بحكاه بأذان واحد وإقامتين ، دون أن بنطرح بسيما شبئ من المسلوات . وهذا الحديم منفق عليه بين العلماء ، وإنما المحلفوا في سعة ، فقيل : إنه أشتث - وقيل : الأمهم مسافرون . أي السفر هو العلة نشروعية المجمع ، ومن السنر ، المهت عمرائفة ، وهو لمجتمع على أنه نسك ، وإنما المحتفوا في كون أي كون العالم على أنه نسك .

بعد ذلك، فيأتي التسمر الحرام، فيقف به ويدعو، والوقوف عنده من الناسك. ثبر يدفع منه عبد إسفار القجر إسفارًا بنهغًا ، فيأتني بطن تمحشم ، فيسرع الشيخ فيه ؛ لأنه محلٌّ غَصِبَ الله فيه على أصحاب الفيل، فلا يبغي الأناة فيه ، ولا اثبقاء فيه . فإذا أتي الجمرة . وهي جمرة العقبة . نزل ينطن الوادي ، ورماها بسبع حصياتٍ ؛ كلُّ حصامٌ كحمة الباقلاء، أي ! الفول. يكتر مع كلَّ حصامٌ . ثم ينصرف بعد ذلك إلى النحر فيتحر، إن كان عبده هدي، ثم يحنق مد نجره، ثم يرجم إلى مكة فيطوف طواف الإفاضة، وهو الذي يقال له : طواف الزيارة . ومن بعده يحل له كلُّ ما خرَجُ عليه بالإحرام، حتى وَطَّمُ النساء. وأما إذ رمي جمرة العقبة ، ولم يطف هذا الطواف ، فإنه يحل له كلِّ شيءٍ ، ما عدا انسماء . هذا هو خديٌّ رسول الله رَئِينَةُ في حجَّه ، والآتي به مقتهِ به ﴿يَؤِهِ ، وتمثلُ لقوله : فَخُلُوا عَني مَنَاسَكُكُمُوا ، إ أحسد (٣٦٦ /٣٦٦) والبهفي عي الكترى (16 19) وبنحوه عند مسلم بالفظ : التأخذوا ساسككمية (1547) والنسائي (10 49) عن سامري. وحجه صحيحٌ . واليك تفصيل هذه الأعمال ، وبيان آراء الطماء ، ومذهب كلُّ منهم في كلُّ عمل من أغمال الحج

# الواقيد

الموافيت: حمع مهقات، كمواعبد وميعادً، وهي موافيت زمانيةً ، وموافيت مكانيةً .

المواقبيت الزماليسة : هي الأوفات التي لا يصح شيءً من أعمال الحيج إلا فيها . وقد ينها لله . تعالى - في فوله : ﴿ بَشَوْمُكُ عَنِ ٱلأَجْلِلَّ فَنْ مِن تَوْجِكَ لِلنَّاسِ وَالْعَبِّجُ ۚ وَالْعَرْدُ (١٨٨). وقال: ﴿النَّبَعُ أَشَهُرُ تَّمَكُونَكُ ۗ ﴿ النَّمَةِ . ١٩٧٧] . أي؛ وقت أعمال الحج أشهر معلومات. والعلماء مجمعون عليَّ أن نلزاد بأشهر الحج شوال وذو القعدة. واختلفوا في ذي الهجة، هل هو مكاملة من أشهر الحج، أو عشرٌ ماء؟ ففحب اس عمر ، وابن عباس ، وابن مسعود ، والأحناف ، والشائعي ، وأحمد إلى التاني . وذهب مالك إلى الأول. ورجَّحَه اس حزم ، فقال : قال تعانى : ﴿ اللَّهُمُّ أَشَهُمْ أَشَهُمْ مُذَكِّرَاتُكُ ﴾ والبقرة : ١٩٧٧ . ولا يطلق على شهرين ، وبعضِ أخر أشهرُ . وأيضًا ، قان رمي الجمار . وهو من أهمال الحج . يُعقل يوم الثالث عشر من ذي الحجة ، وطواف الإفاضة . وهو من فراتض الحج . يعمل في ذي الحجة كله ، بلا خلاف منهم، فصح أنها للائة أشهر . وشعرة الحلاف تظهر ؛ فيما وقع من أعمال الحج بعد النحر ؛ فمن قال ; إن ذا الحجة كله من الوقت . قال : لم يلزمه دم التأخير . ومن قال : ليس إلا العشر منه . قال : يلزمه دم التأخير .

الإحسرام بالحسج قبيسل أشبهسوه : ذهب ابن عباس، وابن عمر، وجائر، وانشاضي إلى أنه لا يصبح الإحرام بالخج ، إلا في أشهره (١٠) . قال البحاري: وقال ابن عمر ، رصي الله همهما . أشهر الحج ؛ شوال، وذو الفعلم، وهشر من ذي الحجة، وقال ابن عناس، رضي الله عنهما، من الشنة النَّ ألا ينحرم

 <sup>(</sup>٠) وقاترا عيس أخرع شلها أو أهل معمرة الا يجرئه عن إجرام اعتج
 (٤) فوقد العبجائي عن السنة كلما يستى حكم ترجن إلى ادن 美人

بالحبِّج، إلا في أشهر الحج. وروى ابن جرير، عن ابن عباس. وضي الله عنهما ـ قال: لا يصنح أن يحرم أحد ،الحج، إلا في أشهر الحج. وبرى الأحتاف، ومثلث، وتحمد، أن الإحرام بالحج قبل أشهره بصح مع الكراهة . ورجع الشوكاني الرأي الأول، فقال: إلا أنه يفتري المنع من الإحرام، قبل أشهر الحج، أن الله -سبحانه . ضرب لأعمال القبع أشهرًا معلومة ، والإحرام عمل من أحمال الحج ، فمن ادَّعي أنه يصبح قبلها ، فعليه اللكيل.

الملواقيسة المكانيسة : المواتية المكانية ! هي الأماكن التي يُحرِّمُ عنها من بربد الحمح أو العمرة . ولا يجوز لحاج أو معتمر أن يتحاوزها دون أن بحرم، وقد بيمها رسول الله بيجيج، فجعل مبقات أهل المدينة وذا الحليفة؛ (موضع بهنه وبين مكة - 20 كيلر متزًا يقع في شمالها) . ورقُث'') لأهل الشام والحجفة، (موضع في الشمال الغربي من مكة، بهنه وبهنها ١٨٧ كينو منزا، وهي فرينة من ورابغ، و درايغ؛ بينها وبين ومكنه ٢٠٤ كبلو متوات، وقد صارت درابغ، ميقات أهل مصر والشاع ومن بمر عليها، بعد ذهاب معالم الجمعفة) . وميقات أهل نجه وقزن المنازل، (جبل شرقي مكة ، بطلُّ على عرفات، بنه وبين مكة ٩٤ كيلو مترا) . إهماري (٢٠٥١) ومسلم (٢٠٨١) وأحمد (٢٢٨)] . وميقات أهل اليسن ويَأْمَثُمُه وحيل يقع حنوب مكة، يته وبنها ٤٥ كيلو منزا). وميقات أهل العراق فذات عرق! (موضع في الشمال الشرقي لمكة ، بينه وبينها ١٤ كيلو منزام . وقد تظمها يعضهم ، فقال :

عِولُ البِرَاقِ وَلَمْكُمُ البَعْسَيِ وَبِيْنِي الْحَلَيْفَةِ لِمُعْرِمُ المَدَنِي والشّام جُحَفَةُ إِنْ مَرَرَتَ بِهَا وَالأَمْسِلُ نَجْدِ قُولُ فَاسْتُونِ

هذه هي الهوافيت التبي عبمها وسول الله ﷺ ، وهي سوافيت لكل من مرَّ بها : سواء كان من أهل تلك الجهات ، أم كان من جهة أخرى(٢٠). وقد حاء في كلامه ﴿ يُؤيُّ قوله : اهلَ لهن ولمن أني علمهن من غيرهن . مَن أواد الحج أو العسرة، . وسين تعريبهم . أي ؛ أن هذه الواقيت لأهل البلاد المدكورة ولمن مرابها ، وإن الم يكن من أهل ثلك الآة، في المعينة ، فإنه تبحرم منها ، إذا أنَّى مكة قاصة؛ النسك . ومن كان بمكة وأراد الحبج ، فميقاته منازل مكه . وإن أراد العمرة ، فميقاته الحل ، فيخرج إليه ويحرِمُ منه ، وأدني ذلك الخنجيمه ، ومن كان بين الفيقات وبين مكة ، فعيقاته من منزله . قال ابن حزم : ومن كان طريقه لا تمر بشيءِ من هذه المواقيت، فليحرق من حيث شاء ؛ برًّا و محرًا .

الإحسرام قبسل المبشات : قال ابن الدفر: أجمع أهل العلم على أن من أحرم قبل المقات أنه محرم، وهل يكره؟ قبل: نعم ؛ لأن قول الصحابة : وقُت رسول الله بِنْغٍيٍّ؛ لأهل المدينة ذا الحليفة . يقضي بالإهلال من هذه المواقب،، ويقضى ينقى النقص والزيادة، فإن لم تكن الزيادة محرمة، فلا أفل من أن يكون تركها أقضل

واج وفيد أي حدد.

رًا في فراد كشامي الحج يدسل فلدنة مسهمانه دو الحلفظ، لاحتياره عليها ولا يؤخر احتى يأتي درايه التي حي سيفتك الأصليء بن أشر أنساء وارسده عد الحميدر

## #<u>\*</u>

- تغريفُه : هو نيه أحد النسكين؛ دخيج أو العمرة ، أو لينهما مقا ، وهو ركن؛ بقول لفة - عمالي . : ﴿وَلَا أَمُونَا إِلَّا يَشَمُهُ اللَّهُ كَلِيمِهِمُ لَا اللَّهِ . ٣] . وقول الرسول ﷺ: وإنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكلّ امرئ ما نوى . [سين تحريح:

. وقد مبنى الكلام على حقيقة النهة (\* وأن محلهة القلب. قال الكسال بن الهمام : ولم نعلم الرواة النسكة التما روى واحدًا منهم ، أنه مسمعه بمثل يقول : مويت العمرة . أو : نويت الفيح .

**آدا**نسسه : للإحرام أداب بنيغي مراعاتها ، لذكرها فيسا يلي :

 التظافة : وتتحقق بتغليم الأظافر : وقص الشيرت : ونتف الإبط : وحلق العانة : والوضوء أو الاحتسال : وهو أفضل : وتسريح اللحية وشهر الرأس .

قال ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ من السنة ، أن يغتسل<sup> (۱)</sup> إذا أراد الإسرام ، وإذا أراد دعمول مكة . رواه البزار ، والغارفطني ، والحاكم وصنعت . إقبرار ۱۹۵۰ :) ودكره البيشي في الهمم (۱۳ ۲۱۷). وعن ان عباس - رضي الله عنهما . أن النبي . ينظ قال : وإن التُقَساة والحائض تغتسل<sup>(۱)</sup> وتُحرم ، وتقضي المناسك كلها ، غير أنها لا تطوف بالبت ، حتى تُطَهّره . رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي وحث ، وأبو داود (۱۲۷۵) والترمذي (۱۲۵۰) وقعمد (۱۲ ۲۵۵).

 ""- الشَّجُودُ : من النياب المخيطة ، وليس ثوبي الإحرام ، وهما وداء يلكُ النصف الأعلى من البدن دون الرأس ، وإزار تبنُّكُ به النصف الأسفال منه .

وهيمغي أن يكون أبيضين ؛ فإن الأبيض أحب النباب إلى الله . تعالى . قال ابن عباس . رضي الله عنهما ا المطلق وصول الله التيميخ من المدينة بعدما ترجل والأهل ، وليس إرازه وردايه هو وأصحابه . الحديث رواه المحاري . [المحاري (١٩٥٠)] .

٣٠ التُطيبُ في البدن والتياب، وين بقي أثره عليه بعد الإحرام؟ ؛ فمن عائدة ، رضي الله عنها . قالت : اكأني أنظر إلى وينص اله الطب في تخرق رسول الله الثيري، وهو شعرمُ ١٠ رواه البحاري، وسعم إسعاري، د وسعم : [سحاري: (٣٨٥) ومسلم (١٠١٠) .

- وروبها همها ، أمها قالت : كنست أفكِبُ رسول الله يَتِجَيّق لإحراب ثبيل أن يُحرِغ ، و-لذ<sup>47</sup> قبل أن يطوف بالبيت . (المخاري (١٩٢٩) رسالم (١١٨٩) (٢٣) .

والها إياب فوشوعه من هذا الكاس.

<sup>(</sup>٦) أي يخسن سنة خمل الإخوام.

<sup>(</sup>۳) فاق الحقالي "مي أمره الطبيخ" خاتص والشعب والانتساق والل على أما الفناهر أولي بدلان ، وفيه دليل على أن الفعال إذا تكوم أحوقه الإمراءة .

<sup>(</sup>۵) کومه بعض اعتداد، والدبیت میبه طهیر. (۵) کومه بعض اعتداد، والدبین التی ویژ.

وه) الحراد بالإحلال معد نومي الندى ينحل به الطب رجيره لا يمنع معدم إلا من المساد كما سيأتني .

وقالت: كما نخرج مع رسول الله بهؤيز إلى مكة ، فتُقضّع جِبَاهنا بالبشك عند الإحرام ، فإذا عرفت إحداثا ، سال على وجهها ، فيراء النبي وتيزيز قلا بنهانا . رواه أحمد ، وأمر داود . وأمر داود (١٨٣٠) وأحمد (٢٩/١) .

3. صلاة وكعثي، ينوي بهما صنة الإحرام، بقرأ في الأولى منهما، بعد انفاقت سورة والكافرون، وفي الناتية سورة والكافرون، وفي الناتية سورة والإعلام. فأل ابن عمر . وضي الله عنهما .: كان السي. بهيج بركع بذي الحُمْتِينَة (١٠ ركع بذي الحُمْتِينَة ، رواه مسلم ، والبخاري (١٠٤٠) ومسلم (١٨٨٥). وتحزي المكتوبة عنهما و كما أن المكتوبة نخي عن تحية المسجد.

# افسواع الإهسوام

الإحرام أتواغ ثلاثة :

۱ ـ قرآن ۲ ـ وتمتع ۲ ـ وافراد ،

وقد أجسع الطماء على جواز كل واحو من هذه الأنواع الثلاثة؛ فعن عائشة . رضي فقة عجها . قائلت : خرجنا مع وسول الله الخيرة عام حجة الرداع ، فينا من أمل بعمرة ، ومنا من أهل بحج وعمرة ، وما من أهل بالحج ، وأهل وسول الله ينجج بالحج . فأما من أهل للمهرة ، فحل عند قدومه ، وأما من أهل بحج أو جمع بين الحج والعمرة ، فلم تبجل ، حتى كان يوم الناهر . رواه أحملت ، والبخاري ، ومسلم ، وماثلك . [البحاري (١٣٦٦) ومسلم (١٤١١) (١١٨) وأحمد (٢١٢١) ومانك مي المعر والإعاري.

مطنى القران (\*\*\*: أن ليحرم من عند البغات بالحج والعبرة مقاء ويقول عند التلبية : لبث يحج وعمرة . وهذا يقتضي بقاء المخرم على صفة الإسرام، إلى أن يفرغ من أعمال العمرة والحج جميقاء أو يحرم بالعمرة ، وتدخل عليها الحج قبل الطواف؟.

مفنى التمثيع: وانصدع؛ هو الاعتمار في أشهر الحج، ثم يُخخ من عامه الذي اعتمر فيه ، وسمي تحقاء للانتفاع بأداء النسكين في أشهر الحج في عام واحد، من غير أن يرجع إلى بلده، ولأن المتعتم بتمتم بعد التحلل من إحرامه بما يتمتع به غير الحرم ؛ من ليس النباب، والطيب، وعبر ذلك ، وصفة التمتع الذي تحرم من الميقات بالعمرة وحدها، ويقول عند اللبية : لبيك يعمرة، وهذا يقتضي اليقاء على صفة الإحرام، حتى يعمل الحاج إلى مكة، فيطوف بالبيت، ويسعى بين الصفة والمروق، ويحلق شعره أو يقصره، ويتعلق شعره أو يقصره، ويتعلل فيحلح تياب الإحرام، ويلبس تبايه المعادة، ويأني كلّ ما كان قد خزام عليه بالإحرام، إلى أن

و ويردو الخليفة وفي الكان الذي أهرم منه العبي 🏂 .

و٢ يسمي يعطت علاميه من المسع بن الميع والعمرة . والعرام والمدر

و الله يطنق على هذا لنظ : وتمنع، في الكتاب والسنة .

يحق، وم التروية : منحوه من مكه بالهج . قال في اللعاج ، والدي دهت إليه ا تجمهور أن النمتع : أن يحسم المتدخص الواحد بين الحج والعمره في سعم والحلو في أشهر الفيح ، في سلم والمبراء وأن يضام العمره ولألا يكون اكتفاء فعلى احتل شرطً من هذه المشروط ، فم يكن متمنظ .

- مغلى الإقوالا : والإفراد ! أن يُنجرم من يرت الحج من البقات بالحج وحف، ويقول في التاسية : للبث العج ، ويشي مجرك وعلى تستهي أعمال الحج ، له معمر بعدً إن شاء .

أي أنسواع النسسك افعيسل المتعلق المفهاد في الأنصل هذه الأنبراع "أو فدهيت الشافية إلى أن الإفراد والدوم في السكين كمال أفداله والمارد والدوم والسكين كمال أفداله والفارد بمنظم على حدد معلم المعارد في المسكين كمال أفداله والفارد بمنظم على حدد المعلم المقارد والموارد والدوم والمسلم المفارد والفارد والفارد أن المسلم المنظم والإفراد وأخداله والمسلم أفضل من والفارد الإفراد وأفضل والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم المنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم المنظم المنظم المنظم المنظم والمنظم والم

### جسواز إطلق الاحسوام

ا من أحرم إحراث مطلقاً ، فاصفاً أداء ما فرض الله عديد ، من عبر أن تعيل وغا من هذه الأنواع البيريّ ؛ عدم معرقته مهذا التفصيل ، ختر وضح إحراب اقال العلماء : و و أهلُ ولني ، كما يعمل أندس ، فصيفاً طلسك ، وتم إدائم شيئاً طفعت ، ولا فصد القليم لا تمثل، ولا إفرادًا ، ولا فرائاً ، صبح حمد أيضًا ، وقبل واحدًا من التلات

. طواف القاول والتتمنع وسعيهما وأنه ليس لأهل الحرم إلا الإفراد . عن نبي عباس، أنه ستل عن منها. الحج؟ فقال: أهل الهاجرون، والأنصار، وأزواج سبي المائة في حجة الرداع وأطلقا، فلما فنجا ركف، قال رسول طف 175: فاجعلوا إهلاكم بالحج عمرةً، إلا من فلّه الهدي، أطفنا البيت والصعد والمروة، وأنها الصاء، ولست النباس.

و المديد واستان مهم عمر المسامهة في مع رسول لله ﷺ واقتسمين في كان لاياً وأنه كان مدستاني الهديور. وأنا تأكيب من المجدود المحافظات لا سوي مندهديد ويتدمين الهديو كان المواد المنسق

وهجات بعوه العيهيد أكني والمداو فالمدار

١- وهي مذا الحديث دليل على أن أهل الحرم الاحدة لهم ولا قرال (\*\*) وأنهم يحجون حجّا مغردًا، ويعتمرون عمرة مغردة موسلم معرون عمرة مغردة موسلم معرون عمرة مغردة معرف عمرة مغردة المعرون عمرة مغردة معرون عمرة مؤلف المقروب وهذا مدحد الرام والحقال مالك والمعلم من عمر حاضرو للمدحد العرام وفقال مالك وهم أهل مكة بعينها وهو نول الأعرج واحتاره الطعاوي ورجعه والمعدد وقال ابن عباس وضورس وطائفة وهم أهل المغرم وقال انشافي ومن كان أهمه على أقل مسافة تقصر فيها المصلاة والمعارد الل حرير وقالت الأحناف ومن كان أهمه باليقات أو هونه والمهرة بالقاو الا بالنشأ .

٣- وفيه، أن على المتمنع أن يصوف ويسمى للصرة أدلًا، ولينني هذا عن طواف انقدوم الذي هو طواف الصية ، ثم يطوف طواف الإقامة بعد الوقوف بعرف، ويسمى كذلك بعده. أما الخارد، هذا ذهب الجسهور من العاماء إلى أنه بكميه ضمل الحج ، فنظرف طوافًا واحدًا أنا ويسمى سعبًا واحدًا للحج والعموة ، مثل المفود مثل المفود .

ا در فعن جامر صَحَّةُ قال: قُرِّن رسول الله الثَّلِيَّةِ اخْتَعَ والعمرة ؛ وطاف الهما طوافًا واحدًا . وواه الترمذي ، وقال: حدث حسن . (الترمك (١٩٤٧) وينحوه الراماجة (٢٩٧٧) .

٣- وحن ابن عمر ، أن رسول الله الثلثة قال : بعن أَهَلُ بالخيج والعمرة ، أجرأه طواف واحدٌ وسعي واحدُّه ، رواه الترمدي ، وقال : حسن مسجيع تربيب ، وأخرجه اللافطلي ، وزاد : وولا يحل منهما ، حتى بحل منهما جميعًاه ، (الترمذي (٤٨٨) وبحوه ان ماحه (٢٧٥) والدارفطي (٢٤٥) .

٣- وروى مسلم، أن رسول الله التجيّز قال لعائشة : فطوافك بالبيت ربي الصفا والمروة . يكفيك خجلة وعسرتك د. (مسلم (١٣١١) (١٣٢٤). وذهب أبو حيفة إلى أنه لا بُلُّ من طوافين وسعس والأول أولى ؛ الفوة أدلت .

أيد وفي الحديث، أن على المنستع والقارن هديًا، وأقلد شاف فمن لم يحد مديًا، فليصم اللانة أيام مي

<sup>(</sup>١) المعاركين أي أوطاكم .

<sup>(</sup>٦) بري مُالكُ ، والشَّاهِمِي ، وأحمد ، أن للحكي أن سمح وغير ، ، غود كا العام ولا شيء طلبه ا

<sup>(19</sup> أي العراف الإناهة بعد كولوف بنزلة . (1) والفرق يسهدا أما في حالة العراق نقرق جنهما في بنه حد الإخرام .

طفع ، وسمة إفا رسم إلى أهله ، والأولى ، أن يصبوم الأيام الثلاثة في العشر من أي الحجة قبل يوم عرفة . ومن العائماء من جوز صباعها من أول شوال ؛ منهم طاووس ، ومجاهد ، ويرى ابن عمر ، رضى الله عمها . أن يصبوم فيل يوم المروبة ، ويوم النروية ، ويوم عرفة ، فلو لم يصبها أو بعسم بعصبها قبل العبد ، فله أن بصبومها في أيام التشريق أن يستومها في أيام التشريق أن يتحقيمها في أيام التشريق أن يُقتلت ، إلا لمن لا يجد الهدى ، رواه التخاري ، والمحارى (١٩٥٧م) من عائمة ، ومحدوي (١٩٥٥م) عن الراح عمرا ، وإذا المسبحة الأيام ، فقيل المصرمية إذا رجع إلى وطلع ، وقبل الأنهر بصبح فيومها في الطريق ، وهو مشهد إلى وطلع ، وقبل الأن رحلم وعمل الأنها المشرة ، وإذا نوى وأسرم ، شرع فيه أن يلبي .

## D)

اللهظّها: روى مالك، عن نامع و عن اس عمر روضي الله عنهما . أن نسبة وسول الله البخيرة والبلك(\*) اللهم البلك البلت لا شريك لد نبك و إذا الحسد والنعبة لك والملك. لا شريك لك، والدخاري وا ده و ومسام (١٩٠٥) واللهر الواجاء وكان عبد الله من عمر مرضى الله عمهما الزماد فيها : لبلك والبك والبيك ومستمثيلًا\*\* والحير الواجت النبك والرحاءا\*\* وبيك والعمل، ومن سريعها . وقد استحب العلماء الاقتصار عبر تلبية رسول الله يتيج ، واختلفوا في الويادة عليها الفدهب الجمهور إلى أنه لا يأس بالويادة

<sup>14)</sup> النبية (من سلك ، الرحاء بإلى من ولا يحاولا المناج .

<sup>(</sup>٣) فيهل ۾ بريع صوله انتدار اوي آو المصال ا

ولماء فال الإملمشيول. معنى ليبعث التي فواتنا فتي طاعتك والإمدام بهامرة بعد تُعرِّف والراحب عليكار والمحكماء إذا أتام بلا

والإستان أأي إسعاد عد إسعاد والراء مساعده والرافقة على الذيء ال

<sup>(1)</sup> الرفاعة أي الطالب والسنَّانَة : والنعني الرحمة إلى من بعدة النهر. وهو للمصورة بالصادر.

عليها ، كما زاد ابن عمر ، وكما زاه الصحابة والنبي ١٦٠٪ يسمح ولا يقول لهم شكًّا ، رواه أبو عاود والبيهةي . [أبو دود (١٨٩٣) والبهلمي ١٩٤٠/١]. وكره مالك: وابو بوسف: الزيادة على تلبية رسول الله

#### فعَلها :

٩ ـ روى ابن ماجه عن جامر ﷺ قال: قال وصول الله الثلاثة هما من محرم يضحي يومه ٢٠٠٠ لماليل حتى نفيب الشميس، ولا غايث فنويه هعاد كما واشته أمهه . [ابن ماجه (۲۹۲۵) ولمال الهيتمي في المجمع (۲۲۶۳). وواه العقراني في الكهراء وطبيهتي (٢٠٤٠).

٢ . وعن أبي هربرة عالى: قال رسور الله ﴿ يَتُنْهُ: هما أَقِلُ عَهِلُ قط، إلا نِشْرَ، ولا كمر مكبر فط إلا تُشْرَه قبل؛ با بني للله: يا قمة؟ قال: (نعم) . رواه الطبراني، ومنعيد بن منصور -

٣ . وعلى سنهن بن سنعد دأن النبي الترافز فال: ومنا من مسلم يلبي إلا لبي من عن مجينه وشماله . من حجر، أو شجر، أو مُدرِ<sup>رت</sup>، حتى تنقطع الأرض من هاهنا وهاهناه . وواه ابن ما<sup>حه</sup>، والبيهفي، والترمذي، والخاكم وصححه (الترمدي (٨٢٨) راس سمه (٢٩٢٨) والبيهفي في الكبرت (٣١٥) والل عرجة (۲۹۳۶) والحاكم (۱۱، ۵۰).

### استحباب الجهر بها :

٨ . عن زيد بن حالد : أنه النسى الجنيخة قال : و جايسي جبريل السُخِيرُ؟ هذال : تمو أصحابك فشرفعوا أصواتهم عالنبيية، فإنها من شعائر الحجء . رواه من ماحه ، وأحمد ، وابن خزيمة ، والحاكم وقال : صحيح الإسعاد [الريامات (٢٩٢٣) والريام(١٤٤٣) وأن حاله (٩٧٤) أ مورياء والحاكم (١٠/١٠)].

 وعن أبي بكر عاقمة أن رسول الله ﷺ سئل: أي الحج أنصل؟ فقال: (العج<sup>67</sup> والنج أ<sup>63</sup> - رواه الترمذي ، وابن ماجه . (الغرمدي (٨١٧) ولبن ماحه (١٩٣٤) والحاكم ١٩٨١/١٥٥).

٣ . وعلى أبي حارم قال . • كان أصحاب رسول الله ١٣٠٪ إنها أحرموا : لـم يبلغوا الروحاء حتى لبحاً " أصوانهمون (هيبشي في منته وفالة) من حديث عائله، ومجمع الربائد (١٤٧١٣) من حديث أنس). وكاد استحب الجمهور ومع الصوت بالتلبية . لهذه الأحاديث : وقال مالك : لا يرقع واللبي، الصوت في مسجد الجماعات بن نسمع نصمه ومن بليه . إلا في مسجد من والمسجد الحرام. فإنه يرفع صوته فيهمنا. وهذا بالنسبة للرجال: أما البراة فنبسع نصبها ومن بليها، ويكره لها أن ترفع صوتها أكد من فلك. وقال بمعاين برفع الرجال أصواتهم ووأما الرأة فمسمع بفسهاء ولاترفع صوفها ا

رام) المبراء أي الخصي . (1) ڪج انسر لهدني.

 <sup>(</sup>١) يعيمي (أي يخل يوند.
 (١) المح. رقع العيرت بالثلبة
 (\*) قبع: أن تعلق وتحشن.

المواطن التي تستحب التابية فيها : تستحب التلبية في مواطن : عند الركوب : أو النرول ، وكلما علا شرقًا? أو هبط وادتيًّا؟ ، أو لقي ركتًا ، وهي دبر كلُّ صلاة ، وبالأسحار , قال الشاهمي : وسحن تستجها

وقتها . يبدأ المحرم بالنفية من وقت الإحرام . إلى رمي جسرة العقبة يوم المنحر ، بأول حصامٌ ثم يقطعها . وإن رسول ألله بَيْنَاتُهُ ، لم يزل يلمي حتى بلغ الجمرة . رواه الجماعة . وهذا مذهب النوري ، والأحناف ، والشاقعي ، وحمهور العلماء ، وقال أحمد ، وإسحاق : يلبي حتى يومي الجعرات جميعها ، ثم يقطعها ، وقال مالك : بقي حتى نزول الشسس من يوم عرفة تم يقطعها ، هذا بالسبة للحج . وأما المعتمر فيكي حتى يستلم الحبير الأسود . فعن أبن عباس -رهمي الله عنهما : وأن النبي ﴿ فَهُ كَانَ بُمِسْتُ عَنِ النَّبْيَةَ فِي الْعَمْرَةِ إِنَّا السَّلمِ الحَجْرَةِ . رواه القرمذي وقال: حديث حسن صحيح ، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم . ٢٠٠ (الرمذي ١٩٦٥) .

استحياب الصلاة على النبي فيني والدعاء بعلها : عن القاسم بن محمد بن أي بكر قال : يستحب للرجل. إذا فرغ من ثلبيته . أن يصلِّي على النبي بيطيِّ . وكان النبي ﷺ إذا فرغ من تلبيته سأل الله مغفرته ووضواته ، واستعاده من الباسأ . رواه الطيراني وغيره ، (الطبراني في الكبر (٢٧٣١) وذكره الهيشمي في الجميع (٢٩٤/٣) والنارقطني (٢٩٨/٣)] .

### ما بياح للمحرم

 ١ - الاغتسال وتغيير الرقاء والإزار: فعن إبراهيم التخمي قال: كان أصحابًا إذا أنوا بنر ميمون المتسلود، وليسود أحسن ليابهم . (دكره ابن حجر في فنح الياري (١٤٠٦/٣) . وعن ابن عياس . وطني الله عتهما . : أنه دخل حمام الجحفة وهو محرم ، قبل له : أندخل الحمام وأنث محرم؟ فقال : إن الله ما يعبأه ٢٠ بأوساخنا شيئًا . وعن جامر عَيْجُتُه قال: يغسل للحرم، ويغسل ثوبه، وعن عبد الله بن حنين: أن ان عباس، والحسور بن مخرمة اختلقا بالأنواعاً\*، فقال ابن عباس : يغسل المحرم رأسه، وقال النسور : لا يغسل المحرم رأسه، قال : فأرسلني ابن عباس إلى فمي أبوب الأنصاري، ، فوجلته يقتسل بين الفربوز؟؟ ، وهو يستير هوب، فسلمت عليه، فقال: من هذاج فقلت: أنّا عبد الله بن حديث، أرسلمي إليك ابن عباس، يسألت: كبف كان رسول الله ﷺ يغنسل، وهو محرم؟ قال:فوضع أبو أبوب يده على النوب فطأطأط ؟ ، حتى بنا لي رأسه ، ثم قال لإنسان يصب عليه الله، النبيب ، فصب على رأسه : ثم حرك رأسه ببده، فأقبل بهما وأدبر، فغال: هكذا رأيته بيهليج بفعل. رواء الجماعة، إلا الترمذي . إعماري (١٨٤٠) ومسلم (٥٠١٥) وأبو دايد (١٨٤٠) والنسائي (١٩٨٨) وابن عاجه (١٩٣٤) وأحمد (١٩٢٥). - وزاد

وادو الشرف المكان المرفقع.

رام افرادي المنكان المختص ٣٥) فالماء إدا تعرو من الحقات خطع التقية بدمول الحرم - فإن أسرء من المضران أو الشبيه فطعها بيزا ومن بيوت مكات.

والم مستحقولا بصبح (١٠) څېروي : مري اليد

ودع الأواد) السوسكان. وين خاطأ . أي توانه عن رقب

الدخاري في رونها: فرجعت إليهما فأحرنهما، فقال النسو الابن عباس: لا أماويك أن أنقاد قال الشوكاني: وخديك من على جونو الافتسال المسترم، وتعتبة الرأس باليد حاله أي حال الافتسال. قال من المنظر أحدموا على أن اعرم بجب أن يغتسل من الحيابة، واحتفوا فيما عد طالت وروي مثلك في المؤطأة على مافع: أن ابن عمر درسي الله عبهما. كان لا يفسل رأسه وهو محرم وإلا من الاحتلام. إيثالك في طوماً والمه في الماء. ويحور ستعمال المعالم في فرعا من كأن الإرباع كالألمان وفسام أن واخليلي، وعد طفافية والمنابلة، يجوز أماسيس وغيره من كأن المورات كالألمان وفسام أن واخليلي، وعد طفافية والمنابلة، يجوز أن مغتس ومنابلون أمار النبي المؤلا عالماً المنابلة المعالم والمنابلة المنابلة المن

 ٣ دقيس النباق : وروى اسختري ، وسعيد من مصور عن عائسة . أنها كانت لا ترى بالثقاف ؟ بأكثا الدخوم . النجاري نعبد (٣٠٩١).

٣ لافظية وجهه : روى الشاهمي ، ويسعيد من منصور ، عن الناسم فان : كان عثمان من عقال ، ورياد من اللهب ، ومرو ن الدكم الحمورات<sup>223</sup> و جوههم وهم المحروب ، ومن طاوو من العطي المحرم وجهه من الفيار ، أم رماد ، وعن مجاهد فال : كامرا إذا حاجت الربح عظرة وجوههم ، وهم محرمون

. \$ بـ فيسل الحقيق للمرأة : لما رواه أب داوه ، والتسعمي على عائشة : أنه وسول الله الحجاة قد أكان وخص للمساه في تنخير : إلم دايه و ( ١٨٢٣ والبيغي ( ١٩٤٥ م) .

هما تعطيه وأسمه تامينا و قالت الشاتعية ( لا شيء على س عطى وأسه ناسباه أو لمس قدمه ماسنا ، وقال عطان الا شيء عليه ، ويستغير الله العالى ، وعالم الأحداث ، عليه العدية ، وكدال الحلام عبد إذ عطيم المعينا، أو حاملًا ، قاعمة الشافعية أن الحهل والسيال، العدر يمنع وجوام العديه في كل محطورا ما لم يكن إثلاثا كالصيد، وكذلك الحين والفائع " أن على الأصح عددهم ، وسأني طال في موضعه .

الا ما الحجامة ، وفق الدمل ، ومزع الصوبي ، وقطع العوق : قد نسب أن رسول الله الالا الحسام رهو سحرم وسط والسوائل ، وفال ماذن ، الا مأس للمحرم أن يقفأ الدمل ، وبرسط الخرج ، ومقطع العرق إذا احماج . وقال الله عليها : الخرم مزح مرسم ، وبدأ القرحة الذا الغروي ارفا أراد الخرم الحجامة الغير حراجة ، قال النووي ارفا أراد الخرم الحجامة الغير حراجة أن العرب وإن لم مصلحة جارت عند الخمهور ، وترجها ماسل وعن الخسر : فيها المقدية ، وإن ثم يقطع شعرًا ، وإن كنال العمرورة جار قطع الشعر وتحسد الفندية يشعر الرأس .

<sup>(4)</sup> أمارك أي أحاران.
(4) أمارك أي أحاران.

ا که افران الدران نصب کال محمد العد ایش راته است و والاکتران القرائد دادان به شان بادراویل، هی معد معمره (۱۹ الحدود) أن الدرون .

<sup>(</sup>٦) قال أن تنجأ الأجكر ذان إلا مواحق عص فيمر

حلك الرأس والجميلة : عمن عائمة . رضي الله عنها . : أنها سئلت عن الخرم بحث جميده! قالت : نعم فتبحككه وليشنده . رواد التخلري ، ومسلم، وطائف ، وزاد : ولو ربطت بداي وتم أبعد إلا رجلي لحككت . والتحري محصر . معلم وارده مه ومانك في نوط (٢٥/١٥٩) . ولؤوي مثل ذلك عن اس عباس ، وحاير ، ومعهدين جبير ، وعطاء ، وإبراهيم التحمي .

4. 9 - النظر في المرأة وشع الريحان: روى البخاري عن أبن هاس. وضي الله عنهما قال. الهرم يشم الريحان وبنظر في المرأة وبتداوى بأكل الزبت والسمن - إن بناري تعلق في المرأة وبتداوى بأكل الزبت والسمن - إن بناري تعلق في الحال النبي ، به وجاء المشرب مد الإحرام - وعى عمر بن عبد العربز : أنه كان ينظر فيها وهو محرم ويسبوك وهو محرم . وقال ابن المنفر : أحمع العلماء على أن المسحرم أن يأكل الزبت والنسجم والسمن، وعلى أن المعرم الاحتاج والماكية المكث في مكان فيه رواتع عطرية، مواه أقتمت استعمال الطبيب في جميع بديه . وكره الأحناف والماكية المكث في مكان فيه رواتع عطرية، مواه أقتمت شميا أم في يقصد . وعد المحالمة والشافعية : إن قصد حرم عليه ، وإلا فلا . وقائت الشافعية : ويحوز أن يحلس عبد المحال في موضع يهخر ، لأن في المنع من ذلك مشفة، ولأن ذلك ليس بطب مقصود، يجلس عبد المحال في موضع يهخر ، لأن في المنع من ذلك منافق، ولأن ذلك ليس بطب مقصود، والمستحب أن يتوفى ذلك إلا أن يكون في موضع فيرق، كالحموس عند الكامة وهي تجمر ، فلا يكون في موضع في خرفة أو فارورة ولا فدية ولي مدافع .

١٩٠ - شد الهميان في وسط الهرم فيحفظ فيه تقوده ونقود غيره وليس الخاتم: قال ابن عاس! لا بأس بالهشيان، والخاتم، المسجرم.

٩ ٩ - الاكتحال: قال اس عباس ، وضي الله عنهـا : يكتمـل افترم بأي كـعـل إذا رمد، ما لـم يكنـحـل عطيب، ومن غير رمد ، وأجمع العلماء على جوازه للنقاوي لا تفرينة .

٩٠٠ منظلل المحرم بمظلة او محيمة أو سقف وضعو ذلك : قال عدائله بن عامر : حرحت مع عمر ينهج. فكان يعفره الشيخ على الشيخ من الشيخ المكان بعفره الشيخ على الشيخ على الشيخ المكان و (١٩٧١ - ١٩٧٩ على الشيخ على الشيخ الله وهو محرم . أخرجه ابن أبن شيبة - والمهوق في المدن الكرى و (١٩٧١ - ١٩٧٩ على الله عنها . قالت عنها . قالت : ٥ حججت مع رسول الله يجيخ حجة الوداع ؟ فرأيت أسامة بن ريد . ويلاك وأحدهما أخذ بخطام نافة اللبن يجيخ ، والآخر واقع توبه يستره من المار ، حتى رمى حدرة العقية في أحرجه أحمد ، وسلم ، وسيح والحرم من المناس المناس

4.4 - الحمضاب بالحماء: دهمت الحمايلة إلى أمد لا يمعرم على المخرم، دكرًا كان أو أنشى: الاحتصاب بالحماء والمعالم بالحماء المحمود على الحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود على المحمود على أجراء حمود المحمود المحم

يعرم عبيها الخصاب إذا كان نقشًا ، وبو كانت معندة ، وذالت الأحماف والماكية : لا يجوز الممحرم أن يختضب الخماء في أي جرء من البدن : سواء أكان رحاً؟ أم امرأة ، لأنه طيب والحرم محموع من النظف . وعلى عولة بنت حكيم عن أمها . أن منبي إلالا ذال لأم سلمة : الا تطبي وأنت محرمة ، ولا تمشى المعاء فإنه طيبه ، رواه الطبراي في الكبر ، وليهفي في المعرفة ، والى عبد البرافي التمهيد . إنضراي في الكبر الكبر ، واليهفي في المحرفة ، والى عبد البرافي التمهيد . إنضراي في الكبر

• ١٩ - أقبل الفياب والقراد والنمل: فمن عطاء أن ربيلًا سأله عن الغرادة والنماة ندب عبد وهو محرم عقل. أن عنه الغرم الغرم الغراد أن عنه المحرم الغرادة أن عنه المحرم الغرادة أن الله عليه أمره أن يقتل المحرم الغرادة أن الله عباس أمره أن يقرط أن معرم وهو محرم، فكره ذلك عكرمة أن قبل غلل عالم عرص غلادة إلى عباس أمره أن يقرط أن غرادة المحرم، فلحرم، فلك الأو فلك أن كم قبلت فيه من غرادة المحرم، فلك وحسلة أن الله عليه عليه على غرادة المحرم، فلك وحسلة الله عليه المحرم المحرم، فلك المحرم، فلك عليه عليه على غرادة المحرم، فلك عليه عليه على المحرم، فلك المحرم، فلك

۱۷۷ - قبل الفواسق الخمس وكل ما يؤذي. دمن عائشه ذات اخال وسول الله المخاج : دحسق من الدواب كسهى فاسق "كليم المخمس وكل ما يؤذي. دمن عائشه ذات اخال وسول الله المخلف والكلب العقورة . رواه السلم والدخاري . وزاد . دواحية . [الحارث (۱۸۲۹) وسلم ۱۸۹۱) وأسمة (۱۸۲۹) وأسمه (۱۸۲۹) . وفد العق المنساء على رخواج غراب الروع ، وهو الغراب الصغور غذي يأكل الحب، ومعنى الكلب العنور : كل ما عقر الناس وأخالهم : وغذا عنهم من الأساس والشهد ، والشهد ، والدئب . فقول الله تعالى : وفتكفيك المناه المال : وفتكفيك من المؤلف المؤلف المؤلف والمداه ) فاشتقها من الكنب ، وقالت الأساس : نفط والكسد فاسر عبود الابيمن ما عبره في علنا المكس منون الدئب .

<sup>. 14</sup> أمرع بالدم موجع بالربكة والمدينة . . (19 أربيك بالأفاليدم إندابكي معجم السمر.

الله التحرير المراقع الله المردي براجي. 1- الأنام للدي بديان و يومد يكك علي الأكساد ولا يقصد الله الله الذي الميسانا أنامي من المليد .

<sup>.</sup> لاه مسيان بهذا الاسم أخروطها عن أنكد عيرها ما إلهيديات في العزم قبل اشره لها، فإذ أقيستي مدد الخروج أوفيل إقا رسطت - بهذا الوسيف شروطها عن مردا من الحبوادات في حق أشدا أبا غروطها عن حكم عبرها بالإنجاد والإنساد والحدد والانتفاع . - الكاوسان أيضًا أوما روايا مسلم.

<sup>(</sup>٢١ أخواج (الكوانيب أفي نصاب ومي ساخ النهام والطراء كالأكلام والصفاء المكلمة أي معمدي

فال مِن تنسبة: والسخرة تُحل بفتل ما يؤدي . معادنه . مناس، كناخية، والسفرب . والعلوق، وشهراب، والكلب العقبور وقله أنا يدفع ما يؤذبه من الأدمير ، والمهاتب، حتى الرصال عنه أحد ولم يسفع إلا يلقتال 18 هـ - فإن سني بهيري قال . ومن قتل دون مانه فهو شهيش، ومن فنن دون دمه فهو شهيش، ومن فتل دون هيشه فهو شهيق، ومن قتل دون حرت فهو شهيدً يا . ولو دود (١٩٧٧) وغيماني ١٩٤٧٥) و لرساي : ٩٤١٠) وابن ماجا ﴿ ١٠٥٢) . قال: إذا فرصنه البراعبت والقسل ، فله إلقاؤها عنه ، وبه قتلها ، ولا شيء عليه > والقاؤها أهون من قتلها. وكذلك مما يتعرض له من الدواب بينهي عن لناه , وإن كان هي نصب لحُحرَف كالأَسْد ، والفهاد ، فإذا قتله فلا حزاء عليه مي أففهر أنوال معلماء . وأما التفلي بدون التألأي فهو من النرفة قلا يعمله , ولو فعنه فلا شي، علي .

### محتثورات الإحرام

حظر الشارع على انترم أشباء : وحرمها عليه ، مذكرها فيما بلي

٩ ـ الجماع وهواعيم: الكانقس ، واللمان لشهوة ، وحطاب الرجل لثرأة فيما بتعني بالوطاء.

٣ . اكتساب السيئات ، والقواف الماميي التي تحرج الره عن طاعة الله .

٣ . اغاصمة مع الرفقاء وناخده وغيرهم .

والأصل في شربه هذه الأشاء ، قول لله نعالي ﴿ وَلَنَّدُ وَمَنْ بِيهِ مِنْ الْفَتْمِ إِلَّا إِمْنَا الْأَ فَشَوْف وَلَا بِدَانًا فِي اللَّمَيُّ ﴾ ` إلى يولم ١٩٧٧ ) - وووى المحري، ومسلم، عن أبي هرمرة أنَّه النهي بيجي قاليه: فاس أحج وأم برقت . وأم يفسق وافع من فنونه كنوم ولفته أمعا . [البخاري و الردن] وسلم و دادم.] .

\$ . ليمن الخيطاء": كالفعيص والبرس والفيالا؟ واجمة والسراويل، أو لسر امحنط كالعمامة، والطربوش وللحو فالمل مما يوصيع على الرأس. وكلفاك ينحرم لبس التوب المصبوغ بما له رائاحة صيبةً . كما بحرم السن الحلفُ والمحداثة الله فين الين عصر ، رضي الله طبهما .: أن النبي ﷺ قال: ولا بالنس المحرم القميص، ولا العمامة، ولا البرسل؟) ولا المراويل، ولا ثوبًا مسه ورس؟)، ولا وعفوال، ولا الحقين، إلا أنه يحد معلون فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكاهمين، رواء المخاري، ومسلم. وإسخاري و10154 ويسلم (١٧٧) . وقد أحسم العالماء على أن هذا مختص بالرجل . أما المرأة فلا تمحق به، ولها أن نسم حميح ملت ، ولا يحرم عميها إلا النوب الذي مسمه الطبب والتقاسية؟؛ والففازات؟ ، نقول ان عمر . رضي

وي الحمال النهلي عند هذا حور لحدال بعن علمو. أو الجدال في باصل، أما خدان في بشب الحق فهو يستحب أو واحب في ويك للها باأبي مِن الشرُّ ﴾.

يري طاهي فتنسال

ومن عمر ان الحرافوت وأنه ب

ومهم النقاب الديسنة الراسه كالترفح

وهم أنجيط ( ما تسن مني قار المعنور) وهي الحداد في اللغة اللالية المعنونة ( الحريث أو الكسرد)

ووراكوري وأسوافها فيسا الربع عبيرات

<sup>&</sup>lt;sub>\$69)</sub> مقضرات دمعوالتي. الكفوات

الله عنهما -: فنهي النبي بهج النساء في إحرامهن عن القفارين والنقاب، وما مس الورس، والزعفران من الثياب، ولندس بعد ذلك ما أحبت من ألوان الثياب، من معصفرها أو عراك أو حلي؟؟، أو مراويل أو قميض، أو خفه . رواه أبو هاود والبيهتي والحاكم ورجاله رجال الصحيح ، إلير داود (١٨٢٧) والبيهتي وهارايع والحاكم وبالهروم ، قال البخاري : وليست عائشة النباب المعسقرة وهي محرمة وقالت : لا تلتم، ولا تتبرقع ، ولا تلمس ثوبًا بورس ولا زعفران. وفال جابر: لا قرى المعصفر طبيًا. ولم تر عائشة بأشًا بالحلمي، والنوب الأسود، والمورد، والحقُّ للمرأة. وعند البخاري، وأحمد عنه: أن النبي يُخيج قال ١٥١ التنقب المرأة المحرمة، ولا تلبس الغفارين، - والبخاري (١٩٣٨ ع راسمند (١٩٩٧) . وفي هذا دليل على أن إحرام المرأة في وجهها وكفيها . قال العلماء: فإن سترت وجهها ، بشيء قلا بأس٤٢. ويجوز ستره عن الرجل بمظلة ونحوها ، ويجب سنر. إذا خيفت الفتنة من النظر . قالت عائشة . وكان الركبان يمرون منا ، وتحن مع رسول الله ﷺ محرمات ، فإذا حاذوا بنا سدك إحداثا جلبابها (\*١ على وجيهها ، فإذا جاوزوا ينا كشفتاها . رواه أبو هلوناء وابن ماجه . [أبو دلود (١٨٣٣) وابن ماجه (٢٩٣٥)] . ومحن قالوا بحواز سلال التوب ، عطام، ومالك ، والتوري والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق .

الوجل الذي لا يجد الإزار ولا الرداء ولا النعلين: من نم يجد الإزار والرداء، أو النعاين لبس ما وجده . فعن ابن عباس ـ رضي كلُّه عنهما ـ : أن النبي يَهُج خطب معرفات وقال : اإدا لم يجد المملم إزارًا فليليس السراويل، وإذا لم يحد العلين فليبس الحقين\٢٠ . رواه أحمد، والبحاري، ومسلم ، إفهيزي (١٩٨٥) ومسلم (١٩٧٨) وأحب (١٩٥١) - وفي روابة لأحمد، عن عمرو من دينو : أن أبا الشعثاء أخبره هن ابن عباس ، رضي الله عنهما . أنه صمح السي پيچج . وهو يخطب ، يقول : امن لم يجد لزارًا ووجد صراويل فليليسها ، ومن لم يحد تعلين ووجد خفين فيليسهماه . فقت : ولم يقل : أيعظعهما؟ قال : لا. واحمد ووابرووين. وإلى هذا ذهب أحمد فأجاز للسحرم، لبس الحفّ والسراويل، قبذي لا يجد النعلين والإراز، على حالهما ؛ المتدلالًا يحديث ابن عباس وأنه لا فديًّا؟؛ عليه . وذهب حمهور العلماء : إلى اشتراط قطع الحمل دون الكمين لن لم يجد التعليل، لأن الحقّ يصير بالقطع كالمعلن. لحديث ابن عمر المتقدم، وفيه إلا أن بنجد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعين . وبرى الأحناف شق السراويل وفتقها لمن لا يجد الإزلر، قإذا لبسها على حالها لرمته الغدية . وقال مالك والشامعي : لا يقتق السراويل، ويليمها على حذتها ، ولا فدية عليه ؛ لما رواه جابر من زيد عن ابن عباس . رضي الله عنهما . أن النبي بجيج

ون الخز:من من علمه وبي التصعر الصبوغ بالمصغراء

رم، عني . ما ننومن يَهُ الرَّأَةِ .

وع أ الشراط المحافظ من الرحد نفسوب لا أصل أم أغلام من النوم و كاداك حديث إحرام الرحق مي وأسم وإحرام المرأة في وحمهها.

ردي اللبات اللحة .

رُوحَ أَي : إذا ثم يجد هذه الأشاء لباع ، أو وحدها ، ولكن بس منه ثس فاضل هي حواتهم الأصلية . ويع رجح مقا ابن القيم.

قال: وإذا لم يجد إراز الطبلس السراوين، وإذا لم يجد التعلين فليسى الحقين ، وليقطعهما أسفل من الكمييز، رواه السبائي مسد مبحيح [الحدرى (٢٠١٤) واسلم(١٩٧٨) وانساني (١٩٣٥)] - وإدالس السراويل، ووجد الإراز أترمه خلعه، فإذا لم يجد وداء لم يلبس القسمي، لأنه برندي به والا يمكه أن يثن بالسراويل،

• مقد المحكم قنفسه أو الغيره، تولاية ، أو وكالة ويقع العقد باطلاً ، لا ترتب عليه أثاره بشرعة ، قا روم مسلم وغيره ، عن عتمان أنا رسول الله بترك قال : الا ينكح الحرم ، ولا ينكح ، ولا يعتمسه . روء قا روم مسلم وغيره ، عن عتمان قار رسول الله بترك قال : الا ينكح الحرم ، ولا ينكح ، ولا يعتمسه . روء النبر وغير أن يروم أو المنظم على هذا عند يعطى أصحاب السي بترفية ، وما يقول مالت ، والتساهم ، وأحدث وإسحاق . ولا يرون أن يروم الحرم ، وإن نكح شكاحه بالعل . إصاب و ١٩٠٥ ) وأن والمراب و ١٩٠٥ ) وأن يروم الحرم ، وإن نكح شكاحه بالعل . إن المناو به و ١٩٠٥ ) وأن مسلم ، وأنه أن السي بتركة ؛ (الروم عيم وهو محرم فهو معلوض عا رواه مسلم ، وأنه تروم ها ، وهو حلال . (١٩٠١ ) وأم مسلم ، وأنه تروم ها ، وهو حلال . (١٩٠١ ) وأم مسلم ، وأنه أن المناو بالمناو بالم

٧٠٠٧ منظيم الأظفار وإزائة الشعر بالحلق، أو الفص. أو تأية طريقة، سوك كان شهر الرأس أم غيرم، لغول الدم معاليم المراسة على الرمة فلم لغول المائم على المراسة فلم الفحرة على المراسة فلم الفحرة على المراسة فلم الفحرة على المراسة على المراسة فلم الفحرة على المراسة على الفحرة المعالية على الفحرة الفحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المعالية المحرة المحرة

A- التطبيب في التواب أو البدن: سواء أكان وجملًا أو امرأة، فعن أبن شهر درنسي الله عنهما . أن حمر وجد وبح طبيب من معاويف وهو محرش عفال له : رجع عاصب و فإني سنعت رسول الله كياكة بقول : والحاج الشعب التمل الرواه البزار بعد فسيد وسجع إراحه (١٦ م ٢٦) وقرار (٩٩٠- ١) ودائره الهيمس بمي الحمد (١/ ه ٢٦) وقرار (٩٩٠- ١) ودائره الهيمس بمي الحمد (١/ ه ٢٦) وقدار ١٩٥٠) . والتول رسول الله شكلاً عام الطبيب الذي بك الخاصاء عنك العليب في عسله المحمد (٢/ ٢٠) وانساني (٩٠ - ١) وانساني (٩٠ - ١) . وإذا مات المخرج الا يوضع الطبيب في عسله المحمد (١٠ - ١٠) . وما يغي من تطب الدي وصعه في يدنه أو توبه ، قبل القيامة طباء والدغاري وصعه في يدنه أو توبه ، قبل الإسرام ، فإنه لا بأس به . ويناح شم ما لا بنيت تنفيب الاكتمام ، والشفوجل وفيه في يدنه أو توبه ، قبل الإسرام ، فإنه لا بأس به . ويناح شم ما لا بنيت تنفيب الاكتمام ، والشفوجل وفيه به في يدنه أو توبه ، قبل

Carrier 4850 (25-10)

أن لا يقصد الطرب، ولا شخاء منه ، وأما حكم ما يصيب الخرم من طلب الكفية ، فقد روى سعيد س منصور ، على صالح من كيسان ، لال : وأبت أنس من مالك ، وأصاب توبه ، وهو محرم ، من تحلوق الكعبة ، فلم يضله ، وروي على عطاء ، قال : لا يضله ، ولا شهره عايم ، وعند الشامعة : من تعمد إصابة شهره من ذلك أو أصابه ، وأمكنه قسم ، ولد ينادر إليه ، فقد أساء ، وعنيه القدية .

إلى السين الفواب مصوفًا، بما له واتحة طبية : الفق العلماء على حرمة لدى التواب العدوغ ، بما له بالمحقة ، ولا أن بمختل ، يحيت لا تضهر به والحقة طبية : الفق العلماء على جرى بمراء وضي للله عنهما - أن اللهي بمثل القلماء ولا أن بكوت غييكه . يحي ، في الاحرام ، وواه ابن عبد البراء والعلماء في الاحرام ، وواه ابن عبد البراء والعلماء في الاحرام ، وإنه ابن عبد البراء والعلماء في الاحرام ، والعرال والعرال والعرال التوابع والمحاوي . والعلماء في شرح معلى الآثار (١٠ - ٢٦) بات تسن النبات الذي مد منه ورس والعرال والموابع والموابع الموابع المحافظات والمحافظات والمحافظات المحافظات والمحافظات والمحافظات

• 1- التعرف للصيد. يجور الممحرم أن يصيد صيد البحر، وأن يتعرض الد، وأن يشير إليه، وأن مأكل مه و وان يشير إليه، وأن مأكل مه و وأنه يحرم علم المعرف المراق الله الله عليه مه وأنه يحرم علم المعرف المراق المدين الحيوان المبرب، كما يحرم عليه يحم وشراؤه، وحلب نبه و العالم عليه يحم وشراؤه، وحلب نبه و العالم على حذا قول الله نعالى: فإنهل المتحد كثيثة البنائي المقادئة المثل على حذا قول الله نعالى: فإنهل المتحد كثيثة البنائي المقادئة المثل المتحد المدين المعدد المدين المتحدد المتحد

1 1 - الأكل هن الصيد : بجرم عنى المحرم الأكن من صيد البر المدي منها من أجله ، أو حديد والشارته ولايه ، أو حديد والشارته ولايا ما والمحادث الله ويوج على والمحادث أن وسول الله ويوج خرج حائجا ، فخرحوا سعد مصرف طائفة سهم ـ فيهم أبو فنادة ـ فقال : وخدوا ساحل البحر ، حتى بلتقيء ، فأحدوا ساحل

دان مدر أين مصوحه مقارق وجو مقر الأحمر الذي نصح بدالهاب.

وادي الوي الحواما يكون تواقده ودامله في الراء ولا كان يعاش في اللها والمحري ويحافظ عند الحمهواء وصد تشاعبها الهوي الايسطى اليميا الرافظاء أو اليم مر وطاعر الواجعون ما لا يعيش إلا يي ليجر والا تقدم المتافقين الرامة على الصيد الأكول الرابو حتى والسواء فقوم يعرف في الموامات الراء اينه السوار منها الحدوم الواط مهور الرى تقريم فيها الحيدة المواد أكانت ماكولة أم غير ماكولة إلا عد السند الطباعة الاصطبى يقتل في الحل

البحراء فلما العمرفز أحرموا كنهمء إلا أبا فتادة الهابحرم، فيبعثا هم يسيرون، إدا رأوا لحفز ؤخمل: هجمل أبو فلادة على الحمر فعلر منها أدلًا ١٠٠٠ فراو، فأكبو من جملها ، وفاتوا: أنَّاكن لحم صيف، وبحي محرمون؟ فحملنا ما يعي هي حمم الأثان: فلما أموا وسول الله الإيرة، قالوا : يا رسول الله ، إنا كنا أحرمنا : وقد كان أبو فتلاة لم بحرم، فرأينا تحقز ؤخش، فحمل عبيها أبو فتادة معنز منها أثاثًا، فبرلدا فأكانها من لحميا ، ثم فتنا : أمَّاكل جم صيب ، وبعن محرمور؟ بحملنا ما يقي من لحمها . قال : وأسكم أحد أمره أن يحمل عليها، أو أشار إلهاكا: قالوا: لا. قال. فكناوا ما بفي من لجمهان. (المحاري ١٨١٤) والسم (١٩٠٩) (١٩٠ - ٦٠) وأحمد (١٠١٥)]. ويجبر حالن يأكن من طبع الضيد الذي تو يصفه هو، أو لم يُصَفّ من أجاه . أو له بشر إليه ، أو معين عليه : لما رواه الطلب . على حامر عَلَيْه أن النبي الجيخ قال . وصبيد السر نكبو حملاًل وأنتم حرمٌ، ١٠٥٠ و نصيا وه. أو يُضِدُ لكبود. رواه أحمد، والترمدي، وقال: حديث جار مقصراء والحصاب لاحترف له سماغا س جابرار والعسل على هذا عند بعص أهل العام، لا يرود بأكل الصيم طعمرم بأشا إذا لم يصفون أو ليضة من أعلم ( أنو داود ، ١٩٥١) والديمة، (٨٤٦) وتساني (٩٧/٥) (أحمد (٣/ ٢٦٦)]. قال الشافعي: هذه أحمس حديث روى في هما الباب وأنيش وهو قول أحمد، وإسحاق . وعلتصاه فال مالك أيضًا ، والحمهور . ون صاده ، أو صيد له فهو حرامٌ ؛ سواه صيد له واذنه أه بعبر إذبه وأمارت صافق فلال لتقييه ولم يقصد المحرم: ثم أهدى من خيم استجرم أو ناعب لم يحرم عليم. وعن عبد للرحس من عثمان التيمي، قال: العرامنا مع طلحة من عبيد الله، وتعمل تحزمُ، فأهدي له طير، وظلحة راقب، فعنا من أكل، وما من تورع. فلما استيقظ طلحة: وقُلُ " من أكل، وقال: أكلته مع رسول الله الخالق رواه أحمد ، ومسلم (١٠٥٧م) والتسالي (١٨٥/٥) وأحمد (١/ ١٩٦٠) - وما حام من الأحاديث المانعة من أكل لحم الصيد ، كجديث الصحب بن خَذْمة النَّيْني ، أنه أهدى إلى زمنون الله يُتَاذُ حَمَانَ وَحَمْنُهَا .. وهو بالأمواء، أو بوذان . فرقه إليه رسون الله اليانية، قال: فلما وأي رسول الله المثلق ف في وجهه : قال: (ز) لغ نرده عليك، إلا أنَّا خرة، (المصري (١٨٣٥) ومسم (١٩٣١) (١٠٥) وأحمد (١٠ ٣٧]]. فهي محمولة على ما صاده الحلال في من أحل الحرم، جمعًا بين الأحاديث. فإل اللي عبد البرار وحجمة من ذهب هذا الندهب وأنه عليه تصبح الأحاديث في هذا الناب، وإذا حملت على ذلك بم بصاداء ولم تحمعه بالوام تغالمع الوعمي هذا يحب تجمل السنيء ولا يمارض بفضها معمل مدوحها إلى استعمالها سبق. ورجع أن القبم هذا لقدهب، وقال. آثار الصحابة كلها في هذا، إنه ندل على هذا

. حَكُمُ فن اوقاكت محظورًا من محظوراتِ الإحرام اللي كان به عاقرُ واحتاج إلى ارتكاب محصره من محطورات الإحرام؛ غير الوطاء إ<sup>17</sup> كجاني السعراء وليس الخيطاء القاء على أو يرم. وتحو ذلك .

<sup>19</sup> الأثار بألتي مر احسير ( ) يعلى حيات أني دها به ماتونيو. 19 ميلاًن خكمة

لامه أن يذبح شاة ، أو يتلهم سنة مساكين ، كلُّ مسكين نصف صاع ، أو بصوم تلائة أبام ، وهو مخير بين هذه الأمور التعالف ولا يبطل الحج أو العمرة بارتكاب شيءٍ من المحقورات، سوى الحماع، عن عبد الرحمين من أبي ليلي ، عن كعب بن تحجزه ، أن وصول الله بينيج مر به ومن الحديثية ، فقال : فقد أذلك عوالم رأسلاء . قال : نعم . قفال طبعي بهيج : داجلتي، لم فذبع شاءً نسكًا ، أو صم ثلاثة كام، أو أطعم ثلاثة آصح من تحرب على سنة مساكير، . رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود . وليحزي (٧٨٠٦) ومسم (٢٠١٠) ﴿ - إِنَّا وَهُو دَاوِد ﴿ - ١٨٦٤] . وعنه في رواية أخرى ، قال : أصابني هوامٌ في رأسي ؛ وأنا مع رسول الله جيخ عام الحديبية، حتى تعقومت على مصري، قائول الله ﷺ؛ ﴿ مَنْ يَكُنْ بِنَكُمْ فَرَبِهَمَا أَوْ بَرِهِ أَيْنَ بَن وَلهو، لَهَدْيَةٌ مَن مِبَارِ أَوْ مُنْذَقُوْ أَوْ مُنَالِهِ ﴾ وانفرة - 19 وز. فدعاني رسول الله البيجيز، فقال ني : انسق وأسك وصم للاقة أيم، أو أطعم لنة مساكن فوقًا?؟ من زيب، أو الشكُّ شاقه، فحلفت رأسي، ثم نسكت. إلو دود (٨٥٨ ٢٠] ، وقاس الشافعي غير المعذور على فلعذور في وجوب الفدية . وأوحب أبو حنيفة «دم على غير المعقور إن قدر عليه لا عبر ، كما تعدم .

ما جاء في قَطَى بعض الشُّغراء عن عصاء، قال: إذ عنف شحرم للات شعرات فصاعفًا، تعليه دم! أنَّه، رواه سعيد من منصور . وروى الشاقعي عنه ، أنه قال : في الشعرة تُدُّه وفي الشعرةبن مدال : وفي الثلاثة فساعدان

عند أبي حيقة ، في أي عضو كان وعبد الشاهية ، في دهن شعر الرأس واللحبة بدهن نمير مطبب الغامة ، ولا فدية في استعسانه في سائر البدن.

لا حرج على من قبس أو تطيب ناسيًا أو جاهلًا : رفا لسن الحرم أو نطبب جاهلًا بالنحرج ، أو كان ناسيًا لإحوام لم تنومه الفدية ؛ فعن يعلمي من أمية ، قال : أنني رسول الله جيز وجلُّ بالحعوانة ، وعليه جبة : وهو مصفرً الحند ووأسد، فقال. يا رسول الله، أحرمت بعمرة وأنا كما ترى. فقال: «اغسل عنك الصعرة، والرع عنك الجمة، وما كنت صابقًا في حجك، فاصنع في عمرتك، وواه الجمعة، إلا ابن ماجه. والمحاري (٢٦٥ ق) ومسمور ( ٨٠٨ م) وأو دود (٨٠٨) و درميني مختصرا (٨٣٦) والتسائق (٩٥ مـ ٢٠ ـ ١٣١٥) -وقال عطاء إيذا تطيب ، أو ليمر جاهلًا أو تأسيًّا: للا كفارة عليه . رواه البحاري ، والبحاري نعاسنًا و١٤ ٣٥٦٠ . وهذ بمملاف ما إذا قتل صيعًا نائبًا أو حاهلًا بالنجريم : فينه يحب عليه (خزاه؛ لأن ضمامه ضماد المان ، وضمان فلال يستوى فره العلم والجهل ، السهو والعملم مثل ضعانا مال الأنصيان.

بنطيسلان الحسيج بالجنصياع : أهي على ، وعمر ، وأنو مربرة ينتثر رجلًا أصاب أقله ، وهو محرم باحج ، نقالوا : بتعدَّان لوحههما ، حتى يفضيا حجهما ، ثم عليهما حجٌّ قابل والهدي ،

۱۹۱۹ افترق : مکاباق بسام سنة عشر وطألاً هوانها ۱۹۱۶ وافراد طالع - صا - شاه دواريا نامب فساهمي .

وقال أمر العباس العمري: إذا جامع المحرم، قبل التحلل الأون، فسند حجدة سواء أكان ذلك نس الوقوف بعرفة أو بعده ، ويجب عليه أن يمضي في تاسده ، ويجب عليه مدنة والقصاء من قابل ، فإن كانت المرأة محرمة مطاوعة، فعليها المضي في الحج، والفصاء من قابل، وكذا الهدي عند أكثر أهل العلم. وذهب بعصبهم إلى أن الواجب عليهما هدي واحد . وهو قول عطاء . وقال شغوي في دشرح المنتة : وهو أشهر قولي الشافعي. ويكون على الرحل، كما قال في كعارة الجماع في فهار رمضان; وإن خرجا مي الخضاء نام قا `` حيث وقع الجماع ؛ حذرًا من مثل وفوع الأولى . وإذا محز عن البدمة ، وجب عليه نقرة ، فإن عجراه فمسام من انختم وفإن عجزاء قؤم البدية بالدواهيرة والليواهير طعاتا وتصدق به فكل مسكين مداء فإن لم يستطع ، صام عن كلُّ مند يوث . وفال أصحاب الرأي : إن حامع قبل الوقوف : فــــد حجه ، وعليه شاة أو مسح بلاءة ، وإن صامع تعده ، لم يفسك حجه ، وعيم بدنة ، والقارن إذا أفسد المجه ، يجب عليه ما يجلب على الغرد ، ويقضى ـ قارئة ـ ولا بسقية عنه هذي الفران . قال : والجماع الواقع بعد التحلن الأول لا يفسد الحج، ولا قضاء عليه عند أكثر "هل العلم، وذهب يعضهم إلى وجوب الفضاء. وهو قول ابن عمر ، وقول الحمق ، وإبراههم ويجب له العدية ، وظلك الفدية ؛ بديةً أو شاةً ؟ التتلف فيه ؟ فذهب الن عباس وعطاء إلى وجوب المدنة . وهو قول عكرمة ، وأحد غرني الشاهمي "`` والقول الآخر ; يجب عايه شة . وهو مذهب مالك . وإذا الحظم المحرم، أو فكر أو نظر فأنول ، فلا شيء عليه ، عند الشافعية . وقالوا ، فيمن هُمَن بشهوه أو فَكُلُّ : يازمه شاة ؛ سواء أنزل أم لم ينزل . وعند ابن عباس . رضي الله عنهما ـ أن عقليه دش. قال مجاهد : جاء رجلٌ إلى امن عباس ، فقال : إلى أحرمت ، فأنتني قلانة في ربيتها ، فما ملكت نعسبي أن سيقتني شهوتي ؟ قضحك ابن عباس حتى استلفى، وقال إنك لطبق " ، لا بأس عبيك اهرق عمَّا ، وقد تم حجلت . روط سعيد عن مصور . (الدارفطي (١٧٢/١)] .

حسنزاه قصميل المصييسية : قبال القد بصالسي الإيتائية أبُونَ لَاشْوَا لَا لَقَائِوا الشَّيْدُ وَالنَّذَ بَرَّمُ وَس فَلَمْ بِبَكُمْ تُشْتَبُنا فَجَرَاكُ بَثَلُونَ فَقَلَ مِنْ اللَّمْنِ بَقَائِلَ بِهِ. ذَا خَشَلِ يُسَكِّمُ فَانَيّا بَالِغَ الكفاين أو كذَّرَة طَشَيال شايكان أو غذل رائك مساكا لْجَنْدُونَ زَالَ أَنْهِذُ مَنَا لِمَا مُمَا مُعَنَّذُ وَمَنْ عَادَ فَبِسَطَهُمْ أَفَلَتُ يَنْهُ وَأَفْلَهُ عَرِيزٌ وَلَوْ فَتَعِشَاجٍ ﴿ ﴾ [التابع: ١٠٥٠]. فال أمَن كثير: الذي حبه الجمهور: أن العامد والناسي سولة في وجنوب الجواء عليه. وقال الزهري: دل الكتاب على العامد، وحرت السنَّة على الناسي. ومسى هذا و أن القرآن دل على وجوب الحزاء على المتعمد، وعنى تأثيمه غوله تعالى: ﴿ إِلَّاوَلَا لَهَنَّ أَنْزَلَ ﴾ . الآية . وحامت الشَّنَّة ؟ من أحكام السبي بمية وأحكم أصحابهم يوحوب الجزاء في الحطأء كما دل الكتاب عليه مي العمد . وأيضًا، فإن قتل الصهد إنلاب، والإنلاف مضمونٌ في العمد وفي السبيان، ولكن المعتبد مأتوع، والخطئ عبر صوم. وقال في الطسؤك! : ﴿ فَكُرُامٌ أَنْكُرُ مَا فَكُلُ مِنْ أَنْشَمِ ﴾ . معاه على فول أبي حديقة , يحب على من فتل الصيد حمر،

اگاه وجولا عند آستند وبالله دوندگا مند اطبید و «معید». داگه الشور شده استند ولزنده ی فیکام والأراء ومعتره فيالحب البسوط والسائح والراغ أحياف

ه و : فويقل ما فقل أنه المنافة على القياسة ، فوايقكم كالموسد المافية على القيامة : فوقوا مقال إليه كالن من التعام حال كواد هدن اللغ الكباء ، وإما كفارة طعام بسياكين ، ومعناه على قول الشافعي ، يجب على من قتل الصياد جراء ، إما ذلك الجراء : فويقل كا تقول ، في العام ورة والشكار ، يكاون هذا المائيل من حاس النداء : فويحكم عمينه : فوقوا مقال كا يكون حراة حال كونه هديا ، وإما : ذلك الحراء كفارة ، وإما فوهمًا ل

العمل علمة علم الجزاء : روى سعيد بن محمور ، عن ابن عدس رصي القد عنهما هي قوله المنطقة علم الته عنهما العمل علم المنطقة المحمور ، عن ابن عدس الرصي القد عنهما العمل المنظل : فو فيراته على المنظل المن

(1) فأيل د ذكر الومون (1) الخياس الصديح الرحشي . (1) عناق القير على ردت عان أوبعه النهر . (4) عنزة القير التي طحت قرعة أشهر . ۱۲ تفرق نبید رأی نده می انفرس. ۱۳۰۱ آوی رئیسی الوعل ۱۳۰۱ تعمیل ابرخ می انفیس ۱۳۰۱ تیربوخ اسپیان می سائل انفذ كيفية الإطعام والطبام: قال مالك: أحسن ما مسعت في الذي يفتل الصيد، فيحكم عليه قيم، أن يقوم الصيد الذي أصاب، فينظر كم ثمنه من مطعام ؟ فيطعم كلّ مسكن مذّا، أو يصوم مكان كلّ مد يومًا و وينظر كم عدة المساكين ؟ فين كانوا عشرة، صام عشرة أيام، وإن كانوا عشربي مسكينًا، صام عشرين يومًا، عندهم ما كانوا وإن كانو أكثر من سني مسكينًا.

الاضطراك في قصل الصيمة (إذا اشترك حماعة في فتل صيم عامدين نذات جميعًا، فلبس عليهم إلا جزاء واحدًا؛ نقول الله تعالى . فو نفزاة باقل فالإبر الشركي ( الثانية : هم). وسئل الل عمر درضي الله عمهما داعل جماعة فتثوا ضبقاء وهم محرمون؟ فقال الذبحوا كبشًا. فقائوه تاعل كُلُّ إنسان منا ؟ فقال . بل كنت واحدًا على جميعكم . إلدرفشي ١٦٠ - ١٩٥٤.

صيب الحسيرم وقطب عضج به يعرم على الهرم والخلال؟ صيد الحرم، وتطلع المسيد الحرم، وتنصيه، وقطع شجره الذي لم يستنبته الآدميون في العادة، وقصع الرطب من النمات، حتى الشوك إلا الإذهر والسناء؟؟ فإنه يناح التعرض لهما بالفظع، والقلم، والإملاف، ونصو دلك؛ لما رواه البحاري، عن ابن عاس ـ رضي الله عنهما ـ قال رسول الله جين موم فتح مكة : فإن هذا الملد حراتم، لا يعضد شوك، ولا يحتنى علاء، أنا ولا يترك منها، ولا نتقط لقيضه، إلا تفرف، فقال العباس : ولا الإدحر، فإنه لالد لهم منه فإنه للقول الأوشوت . فقال الإدحر، فإنه لالد

قال الشوكاني: قال الغرطي : خص الفقهاء الشيخ النهي عند ، بما يبته الله عالى ، من غير مسيخ الدي ، فأم المسيخ المراء وأما ما لمنت بمعاجد أدمي ، واختلف فيه يا طبهور على الجواز ، وقال الشافعي : في الشميع الجراء . وقال مالك : لا جزء فيه ، بل يأتم ، وقال ورجعه الله قدامة ، والمنطقة أو براء ما قطع من النوع الأول ، فقال مالك : لا جزء فيه ، بل يأتم ، وقال عطاء : يستعم ، وقال أبر حنيفة : يؤخذ بقيمته عدي ، وقال الشافعي : في العقيمة أو البرقية وقيما دونها شافح من التسجر ، من غير صنيح الآدمي ، وفها بسقط من الرق ؛ قال ابن فيامة وأجمعوا على إداحة أحدا ما استبت ظامل في حمره ؟ من نقل ، وزرع ، ومشموم ، وأنه لا بأس وعبه واختلام ، وفي الروضة الديمة ، ولا بحب على الخلال في صد حرم مكة ولا شجره شي أه إلا محره الإنم ، وأما من كان محرة الموحة ، وما يروى عنه إبره أن حرم مكة ولا شبر منه شيخ ، وشهر مكة ؛ لعدم ورود دفل تقوم به الحجة ، وما يروى عنه الجرة أن على المعرف إلا محرة الإنه ، وأما من كان محرة ، والجرة ، وما يروى عنه الإدامة والمواد الكيرة ، إذا فضت من أصلها : شرق ، ام يصح ، والحدم احبر الابرة به ، ثم قال : والماصل ، أبه لا ملازمة بين تنهي عن نشر العبد وقطع المنص عرب الجزاد أو القيمة لا يجيال النهى يفيد يحقيقته التحرم ، والجزاء والقيمة لا يجيال إلا منازم وبرب الجزاد والقيمة لا يجيال إلا منازم الإس وحرب الجزاد والقيمة لا يجيال إلا منازم المن وبرب الجزاء والقيمة لا يجيال إلا منازم الإس وحرب الجزاد والقيمة لا يجيال النهى يفيد يحقيقته التحرم ، والجزاء والقيمة لا يجيال النهى يفيد يحقيقته التحرم ، والجزاء والقيمة لا يجيال النهى يفيد يحقيقته التحرم ، والجزاء والقيمة لا يجيال النهى يفيد يحقيقته التحرم ، والجزاء والقيمة لا يجيال النهى ولالمنا المالان المنازم المنازم المراء المنازم الجزاء والقيمة المالة على النهال المالون الما

والمطاحل عيراهوم

٢٠٠٠ لا معتلى خلاه أي لا مقطع الرطب من المات . ﴿ وَمَ اللَّهُولُ مُعَمِّعُ فِينَ . وهو الخداب .

ودوالمطبعة : أي الشمرة المشبية .

وم الإدمر . بت طيف ترافعة . وطنتا السامكي .

ولمسميره دقيل، إلا مول الله تعالى : ﴿ لَا تَنْكُواْ الدَّيْدُ وَالنَّمْ عُرْمٌ ﴾ والمتعدة. ١٩٥ الآية . وليس فيها : إلا فكر الحزاء فقط، فلا يحب نحيره

حدود الحرم المكي : للحرم المكي حدود تميط بمكان وقد نصبت عليها أعلام في سهاب حسي : وهذه الأعلام أحدث مرتبعة فدر متر ، مصوبة على جانبي كل طريق . فعده - من جهة الشمال . (التعيم) ، وبنه وبين مكة ٦ كيلو مترات . وحده - من جهة الشمال أوبينه وبين مكة ٦ كيلو مترا ، وحده - من جهة الشمال الشرقي - (وادي ما محدة الشرق - (الجموانة) ، بيها وبين مكة ١٦ كيلو مترا ، وحده - من جهة الشمال الشرقي - (وادي بالماغة على محب الدين الطبري : عن الرهري ، عن عبد الله بن عبد الله بن غنية ، قال : نصب إراهيم مترا ، قال محب الدين الطبري : عن الرهري ، عن عبد الله بن عبد الله بن غنية ، قال : نصب إراهيم أنصاب الموم بربه جبرين الطبري : عن الرهري ، عن عبد الله بن عبد الله بن غنية ، قال : نصب إراهيم أنصاب الموم بربه جبرين الطبي الموم بربه الموري ، عن عبد الله بن عبد العزى ، وأوهر من عبد عوف قريض ؛ فحد العزى ، وأوهر من عبد عوف وجددوها ، ثم جدرها معاورة ، فم أمر عبد الملك بتجاريدها .

حرم المدينة اوكسا يحرم صيد حرم مكة وشحره . كذلك يحرم صيد حرم المدية وشحره اخس خبر أبن عبد الله فاقية أن وصول الله يجيئ قال: اإن يراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة ، ما يبي الاخبها ، لا يقطع عضاهها أنا والا يصاد صيدها ، وواه مسلم . ومسد (١٣٦٧) . وروى أحمد ، وأبو داود على وفيقة عي النبي يجيئ في المدينة : الا يختبي خلاها ، ولا ينفر صلحا ، ولا المنفطة الفعلتها ، إلا من أشاد مها<sup>(٧)</sup> ، ولا يصلح لرجل أن يحمل بيها السلاح القال ، ولا يصلح أن تقطع فيها شجرة ، إلا أن يعلف رجل بيمره . وأبو داود (١٣٥٠ ) وأحمد (١٩٢٩) . وفي الحديث المنفل عليه الماذية حرم المول الله المحدة والإ أن يعلف رجل أن يعلن مراة المراة المنافق عليه المعالم (١٩٢٧) وأحمد (١٩٢٧) وأحمد (١٩٢٧) وأحمد (١٩٢٧) وأحمد (١٩٢٧) وأحمد (١٩٤١) . وقير المراة السود . والمدينة تقع بين فلايتين المشرفية والغرية ، واللابنان منه لا يعلن المراة السود . والمدينة تقع بين فلايتين المشرفية والغرية . وقول الجراء عن أنها عند المود والمدينة تقع بين فلايتين المشرفية والغرية . المسلمان المود والمدينة تقع بين فلايتين المشرفية والغرية . وقول الجراء عن أنها عند أنها المحرث وقفر كوب وغير المينا عبد المناف المحرث وقفر كوب ونبو ذلك عالا لا عني لهم عند ، وأن المعلم المدينة تقطع الشجر الالاخاذ المود والمهم دورى أحمد ، على المدينة عبد المها المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافة المنافة المنافة المنافقة المنافقة المنافة المنافة المنافقة المنافة المنافة المنافة المنافة المنافة المنافة المنافقة المنافة المنافقة المنافة المنافة المنافة المنافة المنافة المنافقة المنافقة

م ام كانت ترسي المصيف وهي التي وقمت صاحا بمة الرحيان به مسبب الفروة بالمحها . (٢) عضاعها المضالا ، ومعنها عضامة . وهي الشجرة التي فهه الشوك الكتي

والأيافاه بهاء رفع صوته بتبريقها

هسل قسي التنفيسا حسوم أخسر؟ قال أمل تبديه ( وليس في الدنيا حرم، لا ست القدس ولا سره ، رلا هذا الخرمان، ولا يسمى عبرهما حرف النما تسمى الجهال، فيقولون ( حرم انفدس) و عرم الخال، وإن هذين وعبرهما ليسا يحرم، (أداق المسلمين، والمرم الحميع عبد حرم مكثة، وأما تمديد، فها حرم أيضًا عند السمهور، كما استعامت بالك الأحاديث عن البي الجهر، ولم يتنازع للمنسون في حرم ثابت، إلا وجاء اوهو وإذ تنظرها، وهو عند بعضهم ( الحرق، وعند المسهور نسر محرم.

تفاظمين في مكنية علمي فلمونية : فأمن حمهور العلماء إلى أن مكة أفصل من تنابيغة الما رواه أحساسه ويز ماحمه والترمدي وصنصحه و مراجد الله بن عدي بن الحسران، أنه سمع رسول الله التوجئ . يقول : اواقه وإلى خمة أوض الله وأحب أوض الله إلى الله و والولا أن أتحرجت مثل و ما حرجت . (الترمدي و ٢٩٩٥) ومن ماحمة (٢٠٠٨) وأحمد ولما الاراد وروى الترمدي وصنصحه عن الن طائل رضي الله عملها - قال : قال رسول الله الإلا أن توجي أمن عبد وأحمد ولما أنه توجي أمن عبد وأحمد وبي وليلا أنه توجي أحرجوبي مثل وما مكنية عبرالارد والرمدي و ٢٩٥٥).

الاخسول مكنة بغيسر إحموام : بحوز دحول مكة بغير وحرام من الم الرة مغا ولا عمرة و سوء أكان دحوله حاجة شكار ۱ كالحطاب، والحنائل ، والنشاء ، والمداه ، وغيرهم ، أم الم شكر ١ كاناب ، والزائر ، وغيرهما ، وسواء أكان أنك أم حالف ، وهذا أصح الفوان للشاهي ، ولم بغير أسماله ، وعني حديث مسلم ، كه رسول الله ، ويخير دخل مكة وعليه معاملة سوداء ، بعد إحرام ، ومسلم والاداء ، و والنسائي (١/١٥ مار) ، وعن أن عمر - رضي الله عمهما با أنه رامع من بعض الطريق ، فلمن مكة غير محرم ، وعن اس شهالت قال : لا أن بلاخول مكة بعد إجرام ، إمسان (دراء على الواقب على مز ابها راء الايا وقال أن حزم ، داد ولم مكة المراجزة حائز ، لأن النبي ويجهز إنه حص الواقب على مز ابها راء المشارة والسلام - لا كان مكة إلا إسرام ، فهذا إلا عمرة ، فم الدرائل والله على ولا رسولة با علم المدارة والسلام - لا كان مكة إلا إسرام ، فهذا إلزام ما لم يأت في الشراح إلزامه .

والمعطو فيتعلمي وللدرسج المواكنان وأم

ما يستحب لدخول مكة والببت الحرام : يستحب لدخول مكة ما يأتي:

الدالاغتسال؛ فعن بن عمر درطي لله علهما .. أنه كان يخسل بدخول مكة .

ـ ٢- المبيت بذي طوى في جهة الزاهر : فقد بات رسول الله الثينية الها . فال نافع : وكان ابن عسر يفعله . رواه البحاري ، ومسلم . (البخاري (١٩٧٤) ومسلم (١٩٧٩) .

٣- أن بدخلها من النُبيّة اللقلي (تَبيّق كُمُاه)؛ فقد دعمها البهي رقيّة من جهة العلاة . [ لبحاري و٢٠٧٠ و٢٧٦) ومسلم (٢٢٧)) . فمن قيسر به ذلك فعمه واإلا فعل ما ولائم حالته، ولا شيء عميه .

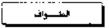
لا أن يبادر إلى البنت بعد أن يدع أمعه في مكان أمن، وبدخل من باب بني شبة. باب السلام.
 وبقول ، هي خصوح وضراعة : وأعود بالله العظيم ، وبوجهه الكرم، ومناطاته الفدم ، من الشيطان الرجيم، بسم الله على محمد وأنه ومبلم ، المهم الخفر في دنوبي ، وافتح في أجواب رجمتك .

هـ أوها وقع نظره على البيت ، رفع يديه وقال : والنهم أرد هذا البيت تشريعًا ، وتعظيمًا ، وتكريمًا ، ومهابذا وزد من شرعه وكرسه عن حجه أو عشره تشريعًا ، وتكريمًا ، وتطفيمًا ، وركال أنه المثلث في السند. (١/ ٣٣٩) والمهلقي (٣/٣٧)] ، «اللهم أنت السلام، ومثل السلام، فحشا ربنا بالسلام، إلمبهلقي في الكرى (١/ ٢٣٩) .

أم تقصه إلى الحجر الأسود، فيقبله بدون صوت ، فإن لهم يتمكن استلمه بيده وفياء ، فإن •جو عن
ذلك ، أشار اليه بيده .

٧ شم يقف يحداثك ويشرع في انطواف . .

٨ د ولا بصائي تحية المسجد؛ فإن تحيته الطواف يد، ولا إذا كانت الصلاة المكتوبة مقامة، فيصاليها مع الإسماء القوله الخالف : والمسالة المسلمة على مسلمة الإسماء القولة الخالف ، أبر داوه (٢٦٦١) والمسلمة على المسلمة (٢١) والمسلمة (٢٠ د ١٠١١) والمسلمة (١٠ د ١٠١٠) وأحدد (٢١) والمسلمة المسلمة المسل



فضيل الطبواف .

روى البيهقي واستاد حسن، عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي أنثية قال : ايتؤل الله كلّ يوم على حكاج بهم الحرام عشرين ومائة رحمة ؛ سئين للطائدين، وأربعين للشصابين، وعشرين الناهوين. (السهلي في شعب الإجلار: « ١٠٠٠)

#### كيفيثه :

١- يبدأ الطائف طوافه تمضطفا محاذةا الحجر الأسود، مقتلًا له، أو مستلك أو مشيرًا إليه، كيفما

<sup>(</sup>١) رواد الشخص مرموقة إلى النوسي الآذ الماء عمر.

أمكان جاعلًا البيت عن بساره ، فاللَّان السب الله ، والله أكبر ، اللهم وعالًا لنك ، وتصافيقًا للتحالك ، ووقاء بعهدالله والنائة السبر النبي الزجّاء ، الاكراء الغافط في اللحاص ( 20 127 ، والديني في الكري ( 20 19) .

لان فيها أحدًا في الطواف، المدخلت له أن يرطل في الأشواط المثلاثة الأول، فبدرع في النشي وطارت الحطال مفتواه من الكمية، وينشي مبتئه عاديًا في الأشواط الأرطاة الدافية، فإنا لم يمكنه الزمار، أو فيم وستطع القرب من البيان ولكتره الطائفين إمراجية الداني لد، صاف حسيد فيدر له، ويستحب أن يستدم الركن اليماني، ويقمل احجر الأسواد، أو يستلمه في كلّ شوط من الأشواط السعة.

ا الله ويستحب له أن يكتر من الذكر والدعاء . ويتجير منهمة ما ينشرج له همفره ، دون أن ينفيد كي و. أو يودد ما يقوله لنطوقون ، فلرس في دلمار ذكر محدد أفرمنا الشماع له .

وما يتوله الناس من أذكار وأدَّعية في الشولة الأول و لتالي و فكافاء فلبس له أصلُ ، وتع ليحفظ عن رسول الله إينية النيء من ذلك ، فللفائض أن يدعو لنفسه ، ولإحوام كا شاء من خبري الديا والأحرة ، وللبنك بنان ما جارفي قلك من الأدعية .

. أنازدا منطقل الحجراء قال: « النهم إنهاك على «تصديقًا مكتابك» ووقاة بعهدت والناقا لمنية مبلك. مسابقه والقا أكبر ( 1777 م) كوم العامم و العاممية / 4 لاه / 5 م

. ب. يا وإذا أعبد هي الطواف بالقال: مستحدة الله ؛ والحسد لله ، والا إنه إلا الله ، والله أكبر ، ولا حمل والا هوة إلا بالله ؟ . رواه أنو ماجه إلى ماجه (١٥٠٤).

حد، فإنا اسهى إلى الركن البسائي فاعاء نقال ، فؤازك الايت بي أثاثيًا؛ منتشبةً وفي الأبيدة عكينة ولها: عدال الشان في العند، ١٠ تار ، رواه أنو فاود، والشافعي، عن السي البيميز - الساماو- (١٩٥٣). والسبني من الكرى (١٩٣٥) ومن حدد (٢٨٥٥) وطائح (١٥ ١٤٥٥) أحدد (١٩٥٠).

. 2. قال الشانفي : وأحبّ، كلمها حاذي الحجر الأسود. أن يكثر ، وأن طول في رمله : اللهم جدا الحقّا صروزا، ودننا مطوراً ، وسعنا مشكوراً .

. ويقول في الطواف عند كلُّ شوط، ورت العمر و رحم، وانعت عمة بطلم، وأدت الأعرُّ الأكرم، اللهم الله في الذي حصلة، وفي الاسرة حسلة، وفيا عدال النارة، إدماراتر في الدائمة، ١٧٠ (١٠٥٠ أي شنة و١٠٠ ١٥٠). ١٩٩) واليهم في الكرار (١٩٥ هـ).

. وعَلَى اللَّ عَلَى دُوحِي اللَّهُ عَنهما دأنه كالدينول بين الركتين : اللهم فقي قا يرفني و والركالي فيد، وقعلف على كلُّ غاللهِ لحيراً " . رواه محيد بن منصور ، وقط كم . و تفاكد و الله دم و وكاد قطات في تحديد رود مددي)

### فواءة القران للطائف

الا يقمل تسفياتك مقرادة القرآن أشاد طهامه والأن التغلوات إنما تقرع من أحس ذكر الله تعالى، والقرآن باكر

ر ها د الدهام رمي مربوطا إلى احمل بالآ

فعل عالشة لـ رضى فلله عنها لـ أن وسول الله الجيج فال : وإنما تجبل الطواف بالبيت : وبعل العشفا والمروث وزئي الجمارة لإنامة ذكر ان فَقِلُك , رواه أبو داود ، والترمدي ، وقال: حسن صحيح . ﴿ أَمَرَ فَاوَهُ (١٨٨٨ والترمذي (٢٠٠٠ وأحمد (٦/ ٦٤)).

قضل الطواف: روى البهقي ومناد حسم عن إن عباس - رضي الله عنهما - : أن السي مجيَّة قال: فانتزر الله كل بوم على حجاج بيته الحرام بمنترين ومائة رحمة . ستين للطائفين . وأربعين للعصلين ،

هـ. فإذا فرخ من الأشوات الشبعة، صلَّى ركعتين مند مقام إبراهيم، ذالها فول الله نعاني: ﴿وَأَتَّهِمْ وَا مُقَارِ إِنْرِهِينَرُ لَمُسَلِّكُهِ ﴾ [البقرة: ١٩٠٥]. وبهيله ينتهني الطواف. ثم إن كان الطائف مقرقًا، سمي هذا الطفواف طواف أنفدوم الوصواف للمحية الوطواف العجلول الوجو ليس بركل ولا واجب الرانا كال قارئا أو لهمتكاء كان هذا الطواف طوف الفدرة، ويجرئ عن طواف النحية والفدوم، وعلمه أن يمصي في المتكمال همرنف فيسحى بين العبط والروف

# انسواع الطسواف

. (2) وطواف الإفاصة. (٢) طواف القدوم.

(٤) وطواف التعقوع. (٢) وحواف الوداع.

ومبيأتي الكلام عبها في موضعها. وينعى للحاج أن يعتلم فرصة وسوده تبكة، ويكثر من طواف النطوع، والصلاة في المسجد الحرام؟ فإذ الصلاة فيه خبر من مانة ألف فيما سواه من الساجك.

وليس بي طونف التطؤع زملَ ولا اضطاباع. والسنة. في بحتى المسجد الحرام بالطواف حوله كمعا دمده البخلاف المساحد الأحرىء فإن تمنها العبلاة فبهاء هقاء وكلطواف شروط وصنن وأهابء ندگره فیما ینی :

## شسروط الطبواف

يشترط العراف الشروط الآنية :

 الطهارة من الحدث الأصعر والأكبر، والنجاسة ( ) والما وواد ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن البين رَهُوهِ قال. «العاريف صافاةً ، إلا أن الله ـ تعالى ـ أحلُ فيه الأكلام ؛ فسن تكلم ، فلا يتكلم إلا بخيره . رواه

و () عبد، علي رأي جبل في عومًا سامير عبدًا فتي و () بري اطبية أن اطبيع و من ( فديت فيب عبديًا و إداعي باحث يني باللم احق أنان منسأة عداءً قبيع وطاقف سنع صوحا وارمه الفياء الواق طاقب عند أو ماطباء هيج وارام عبدًا ، ويجمد ما دام فكاء وأما العبيارة من المنسأ في اعرب أو البلد ، فين سنة علمهم

الترمذي، والدارقطني، وصححه الحاكم، وابن حزية، وابن الشكى. والترمدي (١٩١٠) والمائم (١٩ مر). (٢١٧) وهي المنائم (١٩ مر) وهي الكي ، (٢١٧) وهي عائمة - رضي الله عنها - أن رسول الله البيلا دخل عليها، وهي المكي ، فقال: (أفسية ١٩ م. يعني الحيضة ، قالت: نعم ، قال: (إلى هذا شيء كنه عليه على بنات أدم ، فانفسي ما يقتني الحائج، غير ألا تطوفي بالبيت، حتى تغليليه ، رواه مسلم - إسلم (١٩١٥) وعنها قالت: إن أول شيء بنا به النبي بينية حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت ، رواه الشيخان - (المحاري (١٩١٤) و (١٩١٥) وسمر (١٩٢٥)). ومن كان به تماسة لا يمكن إزائها و كس به الشيخان - وكالمستحاشة التي لا يزقأ دمها، فإنه يطوف ولا شيء عليه، باتفاق ، روى مالك، أن عبد سلس مول، وكالمستحاشة التي لا يزقأ دمها، فإنه يطوف ولا شيء عليه، باتفاق ، روى مالك، أن عبد الله بن عمر جامته امرأة تستفتيه، فقالت: إني أليلت أربد أن أطوف بالبيت منى إذا كنت عند باب المسجد غرفت المحماء وجعت، حتى ذهب فلك عني، ثم أقبلت، حتى إذا كنت عند باب المسجد غرفت المحماء فرجعت، حتى ذهب فلك عني، ثم أقبلت، حتى إذا كنت عند باب المسجد غرفت المحماء فرجعت، حتى ذهب فلك عني، ثم أقبلت، حتى إذا كنت عند باب المسجد غرفت المحماء فرجعت، حتى ذهب ذلك عني، ثم أقبلت، حتى إذا كنت عند باب المسجد غرفت المحماء فرجعت، عن نص هدر: إنها ذلك و كفية من الشيطان، فاعتسلي، فم استفري بنوب، في طوق.

٣- ستر العووة ١٤٠١ علديث أي هربره، قال: بعثني أبو نكر الصديق في الحجة التي آثره عبيها رسول الله المجلجة قبل حجة الوفاع، في رهبط يؤدنون في الناس يوم المحر: الا ينجع بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عربالله، رواه الشيخان. وضعاري (٣٦٢) ومنظم (٢٢٤٧).

٣- أن يكون سبعة أشواط كاملة ، فلو ترك حضوة واحمة في أي شوط ، لا يحمس طواف ، فإن شك يني على الأقل ، حتى يتبقل السبع . وإن شك سد الغراغ من الطواف ، فلا يلزمه شيء .

إن بدأ الطواف من الحجر الأسود، وينتهي إليه .

هـ أن يكون البيت عن يسار الطائف ، فلو طاف وكان البيت عن يمينه ، لا يصبح الطواف ؛ لقول حاير عَقِيْهُ لما قدم رسول الله ﴿ فِي مُكَانَ أَنِي الحَمْجُرِ الأُسُودُ فَاسْتُطَمْهُ ، ثَمْ سَنَى عَنْ يُمِينُه ، فَرَمَلُ<sup>نَ ا</sup> ثَلَاقًا ، وسُنَى أُونِقًا <sup>(1)</sup> . رواه مسلم . (مسلم (١٣١٨) (١٠٥٠).

٦٠ أن يكون الطواف عارج البيت، ظو طاف في المايتر، لا يصبح طوانه؛ فإن المفجر ١٠٠٠. والشّفاؤول يُشتِق المفجر ١٠٠٠.
 والشّفاؤووان ١٠٠٠ من البيت، والله أمر بالطواف بالبيت، لا في البيت فقال: ﴿ وَلَـبُــُونُولُ يَشْتَبُ الْمُنْسِيقِ ﴾
 ( الحج: ٢٠). ويستحب القراب من البيت إن تهمر.

<sup>(</sup>١) أيضين : أي أحصين .

<sup>(1)</sup> هذا الأستاف واحب ، فس طاف عربالا سبح صيفة ، وعليه الإعلاغ إلا عرج من مكان والمدينوس بد (1) إلا من الإصواع مع فر الكنفد .

<sup>)</sup> از) الرامل " (وسواح مع هر الجنيس) ( 3) منذ الأختاف أن راكل المقوات أرسة أشواط والقارئة الثالية بيهم بالدور

<sup>(</sup>ه)اطلين هو حمر أوساهال، ويتم شبال فلكما ، ويحوطه سور على شكل بعيف بالزد، ولهن المبير كيه س الهيك ، يل اقويا لهدي عمر من اللبت قدره منة أمرع: سمر للات أسار .

<sup>(</sup>١) والمشافروان: البناء الملاصل كأساس الكمية الدي يوصع بدحلق الكسوة

لا موالاة السعي، ضد مالك، وأسعد ولا يعلم التعريق اليسيم لعبر عدو، ولا التعريق الكتير تعدر، وفعات المحقيق التعريق المحتود بن أسراء الطواف تقريقًا كنيرًا الغير عدر، لا يتعلل الوبني على الم مضى من طوافه الروى سعيد من متعبور ، عن حسيد من زياد : قال أرأيت عبد الله اس عمر - وشي الله عنهما - صاف الميت الملائة أطواف أو أربعة ، ثم جلس يستريح ، وعلام به بروح علم ، فقام التي على ما مضى من طوافه ، بن أبي النه الإلا المعلق ، وعبد التنافية ، و خيفية ، لو أحادث في الصواف ، نوصاً وسي م الاستفاد وإن فقل الفصل الفصل الاحتواف الوبنية ، ولا يحب الاستفاد وإن فقل الفصل الفصل الاحتواف المي عمر - وصي الله عبداً أما كان بطوف الميتون العبلاء ، في الرحل بطوف بعني طوافه ، لم تحتور الخنازة : يحرح فيصلي طوافه ، لم تحتور المقتلي الم تحتور المعلى من طوافه ، لم تحتور الخنازة : يحرح فيصلي عليه من طوافه ، لم تحتور الخنازة : يحرح فيصلي عليه من يوحد المهام .

## أ سبين الطبواف ،

و الها متقبال الحجر الأسود عند بدء الصواف ، مع التكسر والنهاس ، ورفع الندين كرفههما في الصلاق.

للطواف سنزء نذكرها فيما يبيء

واستلامه بهمه موسعهما عليه ، ونقيبه مدون صوت ، ووضع الحد عنه في أمكن دلك ، وإلا منه يهده وقتها ، أو منته بشور بعده وقياء ؛ أو أدار إله معتبا ولحوها ، وقد حاله في ذلك أحاديث ، وإليك معيها ؛ قال ابن عمر لـ رصي الله طعهما لـ السنطن وسول الله المزا الحجر واستلمه ، ثم وضع شفيه ليكي طويلًا ، فإذا عمر يمكي طويلًا ، فإذا عمل المناشك الغزائد أن ووله الحاكم ، وقال العلميح طويلًا ، فإذا عمر بمكي طويلًا ، فإذا والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم والمائم وقال المنتميح المناشك والمناشك والمناشك والمناشك والمناشك المناشك المناشك المناشك والمنتمك والمناشك والمنتمك والمناشك والمنتمك والمناشك المناشك والمنتمك والمناشك المناشك المنتمك والمناشك المناشك المنتمك والمناشك المناشك المناشك المناشك والمناشك و

والهاهركن المرادان هنا الحيير الأسود

<sup>11)</sup> العمرات أن عمراج. 12) 1804 مهيلا ويعيل

عن عمر بنظه أنه جاء إلى الحجر فقيله ، فقال . إلى أعلم ألث خخر لا تضر ولا تعم، وألولا أني رأيتُ ومسهلُ تُلَفُ جِيرِةٍ يُصَلَكُ مَا قَبُلُكُ . والمحاري ١٩٧٥هـ ومسلم (١٣٧٠) وأبو دارد (١٨٧٣م) والترحاب (١٨١٠) والانسالي (مار ٢٣٧) ولان مات ٢٩٥٣) وأصيد (٢٥ ١٥). قال الحنفاني : فيه من العمم، أن متابخة السنن واجبةً ، وإن لم يُوتِّف لها على عللٍ معاونةٍ ، وأسبابٍ فمقوبةٍ ، وأنَّ أعيانها حجةً على من بلعته بوإن لد يفعه معانيهه، ولا أنه معمومٌ في الجملة، أن تغييم الحجر إنما هو إكرامٌ تدول مطاع لحقه، وتبرك مه . وقد فضل طه بعض الأحجار على بعض . كما فضن بعض البقاع واللمال، وكما فضل بعض الطاني والأنام والتمهور، و.اب هذا كله التسليم. هذا، وقد روي أمرُ سائغ في العقول، حالرٌ فيها، غير ممنع ولا سمسكرٍ في يعض الأحاديث: الحجر بمين الله في الأرضوه . [الديلمي في الودوس الأعبار : (١٨٠٨) عن جام ، بكنز العمال وع ٣٤٧٤م). والمعنى ، أن من صافحه في الأرض ، كان له عند الله عهدً.. فكان كافعها. اللهي نعقده الموك بالصافحة بالمرابريد موالاته والاختصاص يدار وكما إنصفق على أبدي الملوك لمبعة ، وكذلك تغيل البد من خدم لمسادة والكبراء، فهذا كالصفيل مدلث والتشبيه به . وقال للهلب " حديث عمر بردُّ على من فال ابن الحمدر بمين ان في الأرض، بصافح بها عباده . ومعاذ الله أن تكون لله حارجةً . وبما شرع تصله اعتيازاه البعلم وبالشاهدو، طاعة من يطبع، وذلك شب بقصة إبليس، حيث أمر بالسجود لأدم. هذا، ولايطام على وجه بيقين أنه يقي حجز من أحجاز الكعة من وضع إبراهم، إلا الحجر الأسود.

## الزاهسة عشسى العجبر

لا بأس في المؤاحمة على الحجراء على ألا يؤذي أحدًا؛ فقد كالله بن عمراء رضي الله عنهما لما يزاحبوه حتى بدمي أمَّه. وقد قال الرسول جيخ لعمر ينظه: (يا أبا حمص: إنت رجلٌ فويُّ، فلا يزاحم على الركل؛ فإنك نؤذي الضعيف، ولكن إن وحدث حلوةً فاستسم، وإلا فكثر وامضيه. رواه الشانعي في (مستدعه . وأحمد و ١٩٨٦) واليهمي بي الكري و ١٥٨٠٥) .

 (٣) الإطبطباع <sup>(1)</sup>: فعن بن عباس ـ رضي الله عبهما ـ أن النبي العابي أصحام محسروا من الجعرافة. فاضطبعوا أرديتهم تحت أباطهم ووفاغوها على عواتفهم البدوى رواه أحمده وأنز داود البرادود و، ١٨٨٠ وأحمد (١/ ٣٠٠). وهذا مذهب الحمهور ، وقالوا في حكمته (به يعين على الرقل في لطواف. وقال مالت: لا يستحمه ؛ لأنه بم يعرف , وتم ير أحدًا بفعله . ولا سنحب في صلاة الطواف ، العالمًا .

 (٣) الزمل (٢): في الأشهواف الثلاثة الأول ، والمشمى في مائز الأشواط الأربعة ؛ فعن امن عمو ـ رضي الله عنهما . أن رسول أنله بميميز رض من الحجر الأسود إلى الحجر الأسود للأمَّاء ومشى أربعًا. رواه أحمد، ومسام. الاسلم: ١٣٦٦ ( ١٣٦٥) وأنسد ٢١/ ٢٥٨]. وبو توكه في الثلاث الأول، لو بقضه في الأولمة

<sup>(1)</sup> الاصطباع حو عمل وسط الرداء تحد الإحاء الأبول، وطرفيه على الكند الأبد. (2) الرفل الإساع مي المدني مع هر الكناس والخلوب، أعما وقد شرع إطهازا للعرة واستاط

فاأحراق والاصطداع والرمار عمامتن بدرجان في طواف المعابقاء ومي كلّ طواف بعقمه سعن في احجاء والمناء الشافصة . إذا التنصيح ورمل من صواف القموم : للوامعي بعاد ، لم يُعد الاضطباع والرجل في بطواف الإدفية . وإن لم يسلغ معدد، وأكم النسمي إلى ما بعد مقال الزيارة، شبطح ورمن في طواف الزيارة أأما الممتاء فلانحاصاخ عبيهل الرجوب منارهن، ولا رمن، لهول الن عمر - وضي الله مدهما : لمان فلى النساء للعج <sup>(1)</sup> بالنسات . ولا من السعا والبروة - رواء البيائي ، (البقي في الكرى (١٥٨٥٠) -ا حكمة الزمل الإنفائد، فيه ما رواه الن جامل بارضي الله عنهما باقاراً فلده رسول الله 📆 مكه : وقداء هنتهما أأخشى يترب أأثاء ففال المفركات إبا نفدم ملك قوة قد وهشهم الحميء والنوا مها شؤاء فأطلع القداء سيحاله بالبهد يتميته علمي مرفانوه بالمرهم أن برملوا الأشاهة التلاقم وأن نمشوا لابر تركبينء فلمة وأوهبه وملواء فالوف هؤلاه الدبن وكوفران الخسي قد وهنتهما فؤلاه أخلدهما أأأ القال ابن خاص ح وصبى تله متهمات وليرالعرهم أنا برمنو الأشوط كالهاء إلا إشاذا أأساعيهم راواه المحاري، ومساساء وأبو عاوف واللفظ للدر وللحربي وتزارتني ومستدر والانزازة والرفاية وتندده وأحسد والافتار وكلمه بالدافيم. بدود أن بدع للإمل مقدما النهات الحكام منه والمكن فله المستلمين في الأرحل وإلا أنه وأقد للخامة عني ما كان عبد في العهد الشريء لشقى هذه المسورة ماتلة للأسبال بعدد أعل محب الدين الصبريء وقبد ينجدت شيء من تمر الدين للسبء لم مرول السب ولا يدول مكمه و هن ريد من أسلس عار أيده فال الممعلي عمر سي الحظات الإدافلون الجما لرملالة اليوم والكندي عن الناكسة وقار أسأأأ التن الإسلام، وبقي الكفر وأهم، وسم فلك لا تلك شبة كما علماء على عهاد رسعيل الله

وقاع المناخخ المنوخي السابع الم تقول ابن عبر سارطي الله عليما به الله أو الدين الطالعة به من الأركاف الإنجاب المنابع و ١٩ المنابع و ١٩

رسول الله مجيج مع يترك المتلامهما ، إلا أمهما بيميا على قواعد البيت ، ولا طاف الناس وواد الملجر إلا المدلف ، وأنو ماود (١٨٧٥) . والأمة متفقة على منتجباب استلام الركين اليمامير،، وعلى أنه لا يستظم الطالف الركتين الأخرين، وروى ابن حال هي وصحيحه، أن النبي اليهيج قال : ٢ شجر والركن اليمامي بعط الحضايا حطّاء ، إلحد (١/ ٨٥) وانسالي في الكون (- ٢٠٣) .

 (4) صبلاة ركامتيان عبد الطوال (1) يسن الطائف صلاة ركائين بعد كل طواف (1) عند مقام البراهيم وأوافى أي مكان من المسجد و معن حالز غلثيه أن الشي كيليج حين تدم مكَّف، طاف بالبيت سبقا وأتن الغام؛ فقرأً: ﴿وَالْهُدُنَّ مِن تَمَّانِهِ إِنْزِجِنْدُ النَّشَلُّ ﴾ [العرف 100]. فصلى خلف ظفاء، ثم أتني الخجر فاستلمه رواه الترمديء وقال احديث حسن منحيح والبرمدي و١٨٥٣]. والسبة فيهما قرابة سورة هالكافرونيه بعاء ( لفائحة ) في الركسة الأولى ، وسورة (الإخلاص»، في أركسة الثانية ، نقد ليب ذلك من رسول الله 💥 کمه رواه مسلم ، وعبره . زمسلم (۸۰ ۲۰) (۲۱ ۲) ولير داود (۲۰ ۱۰ والسائي (۴ ۲ ۳ ۲)) . وتؤديان مي جميع الأوقات، حتى أوقات النهي؛ فعن جبهر بن مطعب أن النبي للجهيز قال: وبا بسي عــد مناف، لا قتموا أحدًا هاف بهذا البيب، وصلَّى أية ساعةٍ شاء؛ من نيس، أو بهبري، رواه أحمد، وأبو فاود ، والترمذان وصنححه . وأنو داود (١٨٩٤) رنتربذي (٨٦٨) رنتماني رها (٣٣٣) وابن ماجا (١٣٠٤) وأحمد (١٤/ ٨٠)) ، وهذا مدهب الشافعيء وأحمد . وكما أن الصلاة بند ثطواف تسن في المسجد، فإنها أجوز خارجه ؛ فقد روى البخاري، عن أم سلمة لـ رضي الله عنها ـ أتهما طافت راكبة : قلم تصلُ حتى خرجت ، (البخاري (٢٠٩٠)] . وروى باللك، عن عمر ﷺ أنه صلاهما بذي طوى . [ ليخاري تطبقًا في كتاب الحج ، باب و٣٠٪ الطواف بعد الصبح والعصر . ومانك بي الرطأ (١/ ٢٩.٨] . وقال البحاري: وصلَّى عمر فَيْقُهُم درح الحرم. [البخاري تعلبهُ في كتاب الحج، باب (٧١). من صلَّى ركعتي الطواف خارج من انسجه). وأو تملَّي طكنوبة بعد الطواف، أجرأته عن الركمتين، وهو الصبحبح عند الشافعية ، و لمشهور من مذهب أحمله ، وقال مالك، والأحناف : لا يفوم غير الركعتين مقامهما .

المستروز أمسام المتصلمين في الحسوم المكسى: بجوز أن يصبّى للصنى في المسجد الخرام، وثقاس يجرون أمامه : رحالًا ونساء مدون كراهة ، وهذا من خصائص التسجد الحرام ، فعن كثير بن كثير بن المطلب من أبي وداعة، عن معمل أهله ، عن جده ، أنه وأى الذي البيخ يصلّي ع، بلي سي شهره والدامر يجرونه من يعه ، وفيس ينهما مترة ، قال سفيان بن عيسة : ليس بيده يودين اكمة مدرة ، رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، إثبر داود (٢٠١٨) وفلسائي ودا ٢٣٥ وفير منجه (١٢٨٨) .

طنواف الرجمال صبح النمسياء : ووي البخاري ، عن ابن جريج ، قال : أحرني عطاي إذ سع ابن هشام انسياء النطوف مع الرجال ، قال : كيف إيسمهن ، وقد طاف مداء النبي التيجيّز مع الرجال؟ عال : قت : أبعد الحجاب أم فيلُّ عال ، إي الصوي ، لقد أدركته بعد الحجاب . قب : كيف يجالطن

وه ورست ميد كي سيمه . . . . . واج أي سوله كان سهوها برث أراسة

رجال؟ قال : لم يكن يحالص الرحال ، كانت عائلك ، رضي الله عنها ، تطوف خفرة ١٥٠ من الرجال لا تحالطهم ، فقالت المرأة : اتطلقي نستلم يا أم الؤمس ، قالت : الصفي عنها ، . . وأبت ، وكن يخرجن متكرات بالمبل ، فيصفى مع الرجال ، ولكنها كور إدا دحمن البث ، قالت ، قال جني بالحلل ، وأخرج لرجال ، إسحاري به ١٩٠٤ مع الرجال ، فعن عائشة لا رجال ، إسحاري به ١٩٠٤ مع الرجال ، فعن عائشة لا رضي الله عنها ، أنها قالت الامرأة : لا تراحمي على المبعر ، إن وأبت خلوة فاستفي ، وزد رأبت زحالنا . فكري وهمي إدا حافيت به ، ولا توفي أحدًا .

وكسوب الطبائسف: يبعور الطائف الزكوب وان كان فافرًا على المشي ، إذا وحد سبب بدعو إلى لم كوب الفعن البي عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنا السي الجزيز طاف في حجة الوداع على بعير ، يستام الركان المجمع الأزار رواد المحدوي ، ومسلم ـ والمغاري (١٠٥٠ م) ومسلم (١٢٧٦) ، وعلى حام الجزيد قال : صاف السي الجزيز في حجة الوداع على راحلته بالست وبالصفا وبالمرود البراه الثامي ، وليشرف ، وليسألوه ؛ فإن الناس غفره الراه الثامي وأحمد (٢٠٧٦) إ

كواهة طواف المجدّوم مع الطائفين : روى مالك , عن بين أي طبكة ، أن عسر بن الخطاب رئيج، وأى الرأة محدومة تطوف بالبيت , فقال لها : يا أمه الله : لا تؤدي الذي لو جلست في ينطق؟ فقعلت ، ومر بها رجلُ معد ذلك ، فقال نها : إن الذي نهاك قد مات ، فاخرجي . فقالت : ما كنت لأطبعه حامًا ، وأعصبه مخذ إمالاه من المعافرة ( الدودي) .

السنجيات المقرب من طاء رقوم: وإنا فرع العالمات من طواف وصلى ركعيه عند المقاء الشحب له أن يشرب من طاء زمرم الشوء في فالصحيحين أن رسول الله الإيلام سرب من طاء زمرم الشواف في فالصحيحين أن رسيل (١٩٥٧) ومحمع الروال (١٨٥ - ١٨٨) والها مباركة وإنها المعام صعيري وشفاء الشعار (١٨٥ - ١٨٥) ومحمع الروال الشيال الشعاري (١٨٥ - ١٨٥) ومحمد الروال الشيال الإسراء والمحمد والمحمد الشيال الإسراء والمحمد الشيال الشيال الإسراء والمحمد المراكز الشيال الشيال المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الشيال الشاري والمحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) والماري في الكير ، والمعر وهم المحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومدم المحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) والماري في الكير ، والمعر وهم المحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومراكب المحمد المحمد الروال (١٨٥ - ١٨٥) ومراكب المحمد المحمد

أقافُ النَّقُوبِ منه : بسن أن ندي السارف عند شربه انشف، وتعوم، تما هو خبرٌ في المدي والدياء فإن رسول الله النجيّة قال: 145 رمزة لما تُمُرب لهد . إسائي تنديده مند فليز إ. وعن سويد بن سعيد ، قال : وأبت

والارا فحوة النزياجة معرده

ووي الفيحن أنفوه المنطوة الرأس بكديد مع الراكب بجرك يدرفنك ب

راحي فشود الرد حيوا عاره . ا

وكَيْ الْوَيْدُاءُ لَكُنِّي بَالِوَدُ فَطَيْكُ مِنْ الرقيقُ \* هَيْ يُجَدِّن يُسْتِعُ مِسَالِمَ ، ومنهي طعبه طعب أبلي أند يتسبع من شرح

أصل بقير في فرق البحاري، عن ابن عباس وسي الله عنهما أن ها مر نا أشرفت على الروه سبن أصابها وولدها العطال ، سمعت صوت فقالت حقيم الربد نفسها الله تستنجت ، فسمعت طوت فقالت حقيم الربد نفسها الله تستنجت ، فسمعت طوت فقالت العلم الملك عبد موضع رعوم، فبحث نعقه ، أوقال المجاحه ، حتى خهر المان عبعت غوال الوقال بيدها : هكذ الوحل تعرف من فلاء في المقالم ، وحقل تعرف من فلاء في المقالم ، وحقل تعرف من فلاء في المقالم ، وقول بيدها : هكذ المول الله المتقالم ، وقول من فلاء في المتقالم ، وحقل المقالم ، وقول من فلاء في المتعالم ، وقول بيدها : هذا المتقالم ، وقول الله عبد المقالم ، وقول المتقالم ، وقول المتعالم ، وقول المتعالم ، وقول المتعالم ، وقول الله ، وكان المتعالم ، وأبوه ، وأن المتعالم ، وكان المتعالم ، وكان المتعالم ، وتعالم ، وقول المتعالم ، وقول المتعالم ، وكان المت

الستحبال اللّمتهاء عند الملتزم: وبعد الدرب من ماء ومزم، يستحب الدعاء عند المترم؛ فقد روى البيهفي، عن ابن عباس، أنه كان يقوم ما من الركن والسب، وكان يقول. ما بن الركن والباب يدعو سلترم، لا بلزم ما بينهما أحد يسأل الله شيئًا ، إلا أعطاه الله إيام، (ابسمي بن الكبري وم، ١٩٦٤).

ال (1) مِن تَسَرِجَ اللهِ للسَّنِي وَسَمَاهِيَ فِي أَوْنِ الْأَمْرِ

ة "إعراط أي حيرة (\* الصنع : أي الحيلاً شنة أولي على عام أن أصلامه

وروي على عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، على جلم ، قال الرأيت رسول الله اليخ يلزق رجهه وصدره بالملازم . الادارنطي (۱۶/ ۱۹۶۸) وصيفني في الكبرى (۵/ ۱۹۱)). وقيل : إن الحطيم هو الملازم ، وبرى: البخاري ، أن الحطيم الحبير نفسه . واحتج عليه بحديث الإسراء، فعال : ١ بينا أنا نائم في الحطيم ١ - وريح قال : في القيمر ، قال : وهو حطيم ، يمني محطوم ، كفتل ، تعلى مقتول .

استجاب دخول الكعبة وجهر إسماعيل: روى التخاري، وسلم عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال: دخول الكعبة وجهر إسماعيل: روى التخاري، وسلم عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال: دخول رسول الله بهلاه الكبية الكبية الكبية الكبية الكبية الكبية بين العمودين البيانين (البخاري قلما منحوا أخرني بلال . أن وجول الله بهلا صلى أن دخول الكمية والصلاة أبها سنة . وقد استدل العلماء بهذا على أن دخول الكمية والصلاة أبها سنة . وقال : وهو وإن كان سنة بالا أنه ليس من مناسك الحج القول ابن عباس - رضى الله سيما - : أبها النبي ، إن دخولكم البيت ليس من حجكم في شيء . رواه الحاكم سنة صحيح ، ومن لم يتحكن من دخول الكعبة ، يستحب له الدخول في جحر إسماعيل والصلاة فيه ، ولا جرقامته من الكبية ؛ روى أحمد بينه حبيد من سعيد من حبر ، عن عائمة ، قالت : با رسول الله ، كل أهلك قد دخل البيت غري بالعبة عنها : وأرسلي إلى شية : ما استطمة فتحه في جاهبة ولا إسلام بليل . فقال المي بينها البيت ؛ حين نومه . والمسلام الميد عرب المعدة ولا إسلام بليل . فقال المي بينها البيت ؛ حين نومه . وأمسلام الميد والمهدة البيت ؛ حين نومه . وأمسلام الميد والمهدة البيت ؛ حين نومه . وأمسلام المهدة المهدة المين بنه البيت ؛ حين نومه . وأمسلام المهدة المين بنه البيت ؛ حين نومه .

### البسمي بين الصخبا وللسروة

أصل مشروعيته : روى البخري : عن نن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال : جاء إبراهيم التخيلاً عهاجر وباسها إسدعيل المتخيلاً وهي ترضعه ، حتى وصعهما شد البت عند درجة فوق زمزم في أعلى السجد ، ولس بمكة براهد من أحدٍ ، وليس يها ماء ، فرضعهما هالك ، ووضع عبلهما حرانا هي تمر ، ومشاء قيه ماء ، قم قمى إبراهيم منطلقاً ، فنبعه أم إسماعيل ، فقالت : با يراهيم ، أبن تذهب وتتركما بهذا الوادي ، الذي قيس فيه إلس ولا شيء؟ قفالت له ذلك مرازا ، وجعل لا يلتفت إليها ، فقالت قد : آلله أمرك بهما! قال : نم . قالت . إذن لا يصبحنا .

وفي رواية : فقالت له : يمنى من تتركنا؟ قال : يلى الله . فقالت : قد وضب الله . كم وجعت ، طالطانق إمراهيم ، حتى إذا كنان عند النبية ، حيث لا يرونه ، استقبل موجهه فست ، ثم دعا الهؤلاء الدعوات ورفع بديه ، وقال : ﴿ زُنَّ إِنَّهِ الشَّكْتُ بِن وَكِيْنِي وَاوَ مَثَرَ وَى ذَلَعَ عِندَ الْمُؤَدِّ رَبَّنَا لِلْهِسُواْ الضَّائَوْ الْمُحَلَّلُ الْمُؤْمَ يَمَى النّابِ الْهِيمَ بِإِلَيْهِمْ وَوَلَاقَهُمْ مِنْ الشَّيْرَةِ لِمَاهِمَ لِللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ ال

<sup>(</sup>۱) کان دال فی مام نفتنج (۳) استعمارات کی ترکوا در سرکا وجو خمار

وجعات أم إسماعيل ترضع إسماعيل و وتشرب من ذلك الماد، على إذا نقد ما في السقاد، عصفت وعطش المها، وجعات نظر إنه بالزي، أو قال: بطعف و قاصلف كراهيد أن نظر إلى و قوجدت السفا أنوب حل بمها، فقامت عليه و ثم استقلت لوادي نظر و على ترى أحقارا فلم تر أحمار فها على من القيماء حلى المها، حلى الإثمان المجهود و حتى حاوزت العماء حتى إلا يبخت الوادي، وفعت علم في فراهيد، ثم سعت سعي الإثمان المجهود و حتى حاوزت الوادي، نه أحداً المهام أحمار المعان ذلك سبع مراد. الوادي، نه أحداً المهام و أحمار العمان ذلك سبع مراد. الله عباس المراجع، المحالة قال سبي الهاج و العالى يتهاه و إسمال المراجع، المراجع، المحالة قال سبي الهاج و العالى سعى الماس يتهماه و إسمال المراجع.

خَكَمَهُ : احتلف لعلمه في حكم السعي بين العلمة والروه ، إلى أراه تلاتة

(أ) فذهب ابن عموه وجاير ، وعائشة ، من الصحابة بؤتر ومالك ، والشافعي ، وأحمد . في إحدى الروايين عنه ، إلى أن السعى وكن من أركان الحج ، بحيث لو ترك الحالج السعي بين الصفا والمووة بطل حجه ، ولا يحبر بدم ولا غيره . واستدلوا لمذهبهم بهذه الأدلد :

ا- ووى البحاري، عن الرهري، قال عروة اسائك تمانشة ـ رضي الله عنها عادت لها ؛ أرأبت قول النه تعالى : فإن شخط والمنزلة من الرهري، قال عروة اسائك تمانشة ـ رضي الله عنها عادت لها ؛ أرأبت قول النه تعالى : فإن شخط والمنزلة من شخر الله عنها الله النهاء والروة. قالت النس ما قلت يا ابن أسي ، إن عده لو كانت كما أولها عليه . كانت الاسماح عليه ألا يطوف لهما و وتكنها أراب في الأنصار ، كانو من قد أن يسلموا ، قهاأون شاه الطاغية الني كانها يجبدونها عند المقالي ، فكان من أفل ، يحرح أن يطوف مانسما والمروف قد أسلموا ، سألوا رسول الله الجاج عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله ، إنا كن المحرح أن يصوف من الصفا والمروف المأتول الله تعالى : في الفينة والمترة بن شائر المؤهد . . الآية . فانن عاشد . يصوف من الصفا والمروف ، فأدل الله تعالى : في الصواف بهما . فيس الأحد أن يواد الطواف بهما . بيمان المحرف المؤلف بهما . فيس الأحد أن يواد الطواف بهما . المهال المحرف المحرف المهال .

الروى مسلم ، من خاتشة دارضي الله عنها . قالت: طاف وسول الله الترة وطاف الفسلمون.
 يعني ، يين العبد والزوة ، فكانت سنة ، وتعمري ، ما أثم الله حج من له يطف بين الصعة والمروة الإسلام 1975 . (2015).

الا وعلى حيبة من أي تجرّاه وإحدى بساء مي عند الدار أقان . فحلت مع مسوة من قريش دار ثل أي حسان و انظر إلى رسول الله الناه وهو يسمى بين الصفا والنروه ، والدمترة قدور في وسطة من شدة معرف حتى إنني الأقول وإنني الأرض ركبته ، ومسعته ابقول : السموا ؛ عود الله كتب المبكم السميء الله وواه من ماحه وأحدث والمنطقي وأحدث 10 دولة والدراس في الكير و174 والدياس الديم 2001 والذاكر

ة. ولأح سبلًا. في حج والعمرة، فكان وكنَّا مهما، كانصاف بالمرت.

والما في إنسامه المناطن والموس وجود مناسب أنسا ميافي منه أبها أوامرة أمران إدا المدمث إلى معسها توسب جما أي الضيع .

 (ب) وفهب ابن هناس، وأنس، وبن الزبير، وابن ميرين، ورواية عن أحمد إلى، أنه سنة : الا يجب يتركه شيء.

هـ واستدار عفوله تعالى: ﴿ وَلَكُو شَاعَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَاؤِنَكَ بِهِيناً ﴾ والبغرة الددار ، ونعي الحرج عن فاعله دني على علم وجوده و فون هذا وينا السباح ، وإما نسبت بقوله : ﴿ وَمَنْ مُنْزَلُهُ وَالْمُرْدُ نَا ١٩٥٨ ) .
 وروي في مصحص أي ، و من مسعود ؛ ﴿ فلا ساح عَنِه أن لا يطوف عهد ﴾ . وهذا وإن الج يكن فرآك ، فلا يحط عن رقة الخر ، فيكون تفسيرا .

الله ولأبه بسك دو عدد لا يتعلق بالبيت، صم يكن ركال، كالرمي .

( ج ) وفلعب أنو حنيفة : والثوري ، والحسن إنى أنه واجت وليس بركن، لا ينظل الحج أو العمرة التركه ، وأنه إذا تركه : وجب عليه دقم .

ورجع صاحب المعنى، هذا الراي، فقال:

ال وهو أولى ؛ لأن دليل من أوجبه عال ملي مطان الوحوب ، لا على كونه لا ينمه الوجب إلا به .

٣- وقول عائشة ـ رضي الله عنها ـ في ذاك معارضٌ بقول من خالعها من الصحابة .

على أنه مكتوت وقد ألي تجرأه ، قال أن المنظر : يرويه عبد ألله بن المؤمل ، وقد مكلموا في حديثه ، وهو بدل
 على أنه مكتوت ، وهو الواجب .

ا في وأن الآية ، فإنها نزلت لما تعرج ناس من السعني ابي الإسلام ، لمّا كانوا يطوفون لينهما في الحاهلية؛ لأحل صنعين كانا على العُنما والمروف

الخروطه : بشترط اصحة السمي أمور :

۲ وأن كون سعة أشوط.

۱ ـ آن بکون بعد طواف .

٣. وأن بهدأ بالصفاء وبحتم بالمروة! ``.

إن يكون السمي في المسمى ؟ وهو الطريق المستدابين الصها والمروة (١٠٠٤ المعل رسول الله ١٨٥) والداء مع توجه المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المحكمة المراجعة المحكمة ا

الطعوق على العُنقاء ولا يشترط لفيحة السعى أن يرفير على الصف والمروة، ولكن وجب علمه أن يستوعب ما ينهما ، فيلصق قدمه بهمة في الذهاب والإياب ، فإن نرك شيئًا له يستوعه ، مم يحزّته حتى يأتي .

ا تتوالاةً في الشعي ؛ ولا تشترط الوالاة في السمي (٢٠٠٠.

ددويقه مولده فاومدان

<sup>10</sup> مدهن الإساف أنهد والبناد لا ترمين ويؤا مني قبل المؤاذ الواعة للووة ويحب عنقا صع سعوه ووسنيه طله دم.

٢٣٢ صد صلك المواقلة السمي ، ١٠٠ عاية، كلير ، خرط ،

فتو محرض له عارضٌ تجمعه من مواصلة الأشواط، أو أفيمت الصلاة، فمه أن يفطع الديمي طالك و قاذا قرع تما عرض به با بني عليه وأكمله : فعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما لا أنه كان يطوف بين الصفا والمروة ، فأعجله البول، فسحى ، ودعا تناء فتوضأ، ثم قام، فأثمُ على ما مضى. رواه سعيد من منصور . كما لاتشترط الوالاة بين الطواف والسعي. قال في الملمني؛ قال أحمد: لا بأس أن يؤخر اسمعي وحتى يستربح أو إلى العشق. وكان عطاء والحسل لا بريك بأشا شن طاف بالليث أول التهار . أن مؤخر الصفا والمروة إلى العشي . وفعله الفاسم، وصعيه بن حبير ؛ لأن الموالاة إذا لم تجب في نفس انسعي، ففهما بهم وبين الصواف أولى. وروى معبد بن منصور : أن سودة روج بمروة بن الربير سعت بين الصغا والمروة، فقصت طوافها في اللالة أيام واكانت ضخمة إ

الظهارة للشمي درهما أكتر أهن العلم إلى أنه لا تشترط الطهارة نفسمي بين العدما والمروة ونقول رسول الله البريخ لعائشة . حين حاضت . - الهاقضي ما يقضي الحاج , غير ألا تعلوني بالبيت ، حتى تغنسلي \$ . رواه مسلس. (مسلم (٢٩٦٩) (٢٩٩٩). وقالت عائشة، وأم سلمة: إذا طانت فأرأه بالبيت وصلت وكعير، والم حاضت ، فلتطف بالصفا والروة , رواه سعيد بن منصور . وإلى كان المستحب أن يكاون المرء على طهارة في حميع مناسكه : فإن الطهارة أمرّ مرغوبٌ شرعًا .

المفشئ والمؤكوب فيهاء بحوز السعي واكبا وماشياء والمشي أفضلء وفي حديث امن مباس بارضي طه عنهما ـ ما يفيد أمه بخيرة مشيء فلما كتر عليه الناس وعشبوه باركت د لبروه وبممالوه ـ قال أبو الطفيل لاين عناس - رضي الله عنهما لـ: أخبري عن الطواف بين الصله والمروة واكنا ، لمسئةٌ هولا فون قومان يزعمون أنه سنَّةً. قال: صدقوا وكذبوا. قال: فلت: وما قولك: صدقو. وكدبوا؟ قال: إن رسول الله الجابخ كثر عليه الناس : بخولون : هذا محمد ، همنا محسف . حتى حرج العوائل " من النبوت . قال : وكان وسول الله . يرليج لا يعمرت الناس بين بديد، فضا كثر عليه الناس، ركب. والمشي والسعي أن أفضل. رواه مسلم، وعهره. إمست (۲۲۹) وأسبد (۱ (۲۹۷) واتبعتي (۲۵ - ۲۰))، والركوب، وإن كان جائزان إلا أنه مكروه، قال النومدي: وفاد كرم قوم من أهن العلم أن يطوف الرجل بالبيت وبين الصغنا والمروة راكتا، إلا من عندر. وهمو قبول الشافعي . وعند المالكية . أن من سعي واكتا من غير عدر ، أعاد إن لم بغت الوقت ، وإن فات لهليه دم؛ لأن المشنى عند القدرة عليه واحب. وكمد يقول أنو سنيعة , وعَلَلُوا وكنوب رسول الله ابترة بكترة الناس واردحامهم عليم ، وعشبالهم له ، وهذا عدر يفتضي الركوب .

المنتحبات الشعبي بين الميلين: يندب المشي بين الصفة والمروة، فيما عدا ما بين الميلين، فإنه يندب الرمل ميمهما . وقد نقدم حديث بنت أبي تحراه، وفيه ، أن طبي الجيَّة سمى ، حتى إن متزره ليدور من شدة السمىء إسنز تحريحة . وبي حديث ابن عباس التقدم: وانشى والسعى أطمل . إسان تخريمه إ . أي و

 <sup>(4)</sup> العوانو ( حميع مائل وهي المكر اسالية . مسيدار كذاك تأنهه عدلت من الاعداق والتصرف الدي تعدله فطعك .
 (5) المحمل كانو من علم الواس من الهلين و المشنى بيد مواه

ليبغى في نصن أوادي بال بالبايي ، تلسى فقد سواه . فون مشي دون أن يسعى ، جنار ، فعن المعداس عبير ريائه قال وأبيب الرعمين الرمعي تلع عنصا بالعسي ابن الصفا والمروق تمو قال درن مسيت العقد را ب رسون الله . اي الممني، و وإن العبات و فقد رأت وسول الله التاب يسعى و فأنا شائح كبير . رواه قي والبيدار والترمدي الإنسانات ويارعان والمرمدي وعادان وباراشي وهارا فادعي والراماعة إراء ياعي الرهيدا البلاب في حلق الرحلي، أم مترأق، فإنه لا يعدل لها السبعي، من قبلني مشتلا عامليًّا ؛ ووي الشافعي ؛ محر عائلته بالرضي علله عديد بالأنها فالت بالوهد رأت مساء لسمل أأما لكل فينا أمناة الالبس عليكل معي الأاء والبيهي فأناذهان

المتحباب الرقي على الصفا والمروة، والدعاء عليهما مع المنقبال البيت. استحب الرقي من الصلا والمروق والدعاء عليهما بما مناه من أمر اللحر والحايد، مع استقال البيب ، فتلم رف من فعل لتجي الشارا أن حرج من رب الصعة فسنا هام من الصفاء قرأ. عجها الطفاء والسابة من طفاير الحائجاء المدة الاحداء. وأبدأ تماريا أرابتها بموار تحريجان هبدأ بالعينفاء فرفي علمه بالحتى وأتحد البيت العامسقس اقتدته فوخد الله وكثره للائم وحمده، وقال الإلا إن إلا الله وحمه لا سريك الداله البلك وله الحميد، لعليم وتبيت وموانسي كأر معرع فعبره لا إله إلا تظه وجاده أأبئز وحامه وعصر عدمه وهنزم لأحراب وجيرعان الهم بالنظ بين فالدل، وقال من علما اللات موانت النم بارل سنت بين الدوة احتى الطعاء الرقى عليها، حتى نظر إلى الناب، فقعل على الروة كما فعل على الشبط الانت تحرجها. وعلى العيرة قال السبقين عبد النه من عسر به رضي الله عنيمه به معم على عسف بدعوه طول المتنبع إلحث قات، وَالنَّفُونُ ٱلنَّاجِبُ بِلَوْ لِهِ إِدْمِنْ وَإِنْ وَإِلَّا لَا تَعْلَمُمْ الْبِعْدِ، وَفِي أَسْلُكُ كَا الْعَلَيْسَى للإسلام الا تبرعه مدي. حتى التوفاني وأما مسمع، أماناه (١٠٩١٥).

اللدُّعالَة بِينَ الطَّفَقَة والقرورة : يستحب الدَّماء مِن أصم "والشروة ، وذكر اللَّه تعانى ، وقداءة القرائ ، ومد روي، أنه الجاني التعلق في منعمه: فرث المعر وازجيه، وأها بي العميل الأقامة ، ( الحجر جمير (٢٠ بالدامهن المراك عنده فؤنان الحفر وتزخم وإثك أنب الأمر الأثروم، وبسن تعريجها الوالطواهم والديعي تبنهي أحدان العمرون وليحل فغروس إحرامه بالحلن أو التقصير والماكات تنمنقاء ويتقي تعن إحرامه ديت كان قارئان ولا يبحل إلا يمم المحر الوكشه هما السمي عن انسمي مها طوائد الحواش الواش إن كان فارثًا. وتسعير مرة أسرى معد طواف الإقاصية . إنا الان مصطاء وبقي تلكة حش مام القروعة -

الترجية إلى همسي . من السنة التوجه إلى من يوم البردية أأنا يا إلى كان معاج غربًا أو مفردًا ، توجه بليها والعراض وبإن كافر مستلمة أشتره بالحنح وفعل كالماهض عبد البطائب والسنة وأن يحرم من التوضح

و به آن الذي مسي ولا تسمير ، بر و العلام، بي و موت قسمي شابقي . و فواسع شاود الدر الدوم فادن الدراء القسم الديم استفاد الأما دادي الراوي الأن وزاي السي المستطوع الرمل الدرا الوارث بالانهم مراوم الفياني فانك الهوم والبحاء ما تمكي

الذي هو نلزل فيه ؟ فإن كان في مكة أحرم منها، وإن كال خارجها أحرم حيث هو . فقي الحديث : ومن كان منزله دون مكة ، فمهله من أهله ، حتى أهل مكة يهلون من مكّفه ، واليماري سعوه (١٩١٤) وأستحب الإكار من الدعاء ، والتلبية عند التوجه إلى منى ، وصلاة الظهر والعصر ، والمغزب والمشاء ، والمبتاء ، والمبت بها ، وألا يخرج الحاج منها ، حتى تطلع شمس يوم الناسم ؟ افتداة بالمني بينهج ، فإن ترك فلك أو شبكا منه فقد ترك السنة ، ولا شيء عميه ؟ فإن عائشة لم تخرج من مكة يوم النروية ، حتى دعل الليل ، وذهب نقته ، روى ذلك ابن النقر .

جهوازُ الحروج قبلُ يوم الشُرُويةِ : روى سعيد بن منصور ، عن الحسن ، أنه كان يخرج إلى منى من مكة قبل التروية نيوم أو يومين . وكرمه مالك ، وكر، الإفامة بمكة يوم التروية ، حتى يحسي ، إلا إن أدركه وقت الحسمة بمكة ، فعليه أن يصليها قبل أن يخرج .

التوجمه إلى عرفسات : يسن التوجمه إلى هرهات بعد طلوع شمس يوم التاسع : عن طريق ضب ، مع التكبير : والتهليل ، والتلبية : قال محمد بن أي بكر اللقفي : سالت أنس بن مالك ، ونحن غاديان من جني إلى عرفات عن التلبية ، كيف كنتم تصنعون مع النبي بيناية قال : كان بلي اللبي ، فعلا ينكر عليه ، ويكثر المكثر ، فعلا ينكر عليه ، ويهلل المهلل ، فعلا ينكر عليه . رواه البخاري ، وغيره . [البخاري (١٩٥٩) ومسلم (١٩٥٨) . ويستحب النزول بنمرة ، والانتسال عندها ؛ للوقوف بعرفة ، ويستحب ألا يدخل عرفة ، إلا وقت الوقوف بعد الروال .

## الوقبون بعوقية

فَعَسْلَ لِمَوْمَ عُوفَسَةُ : عن جابر مُثَلِّمَة قال : قال رسول الله يَتِيْقُ : وما بن أيام عند الله أفضل من عشر ذي الحجة . فقال رجل : هن أفضل من عدتهن جهاذا في سبيل الله ! قال : وهذا أنضل من عدتهن جهاذا في سبيل الله - تبارك وتعالى - إلى المسماء الدنباء في سبيل الله - تبارك وتعالى - إلى المسماء الدنباء فيسامي بأهل الأرض أهل السماء، فيفول : انظرو في عيادي ، جابوني شُخّا عُزاء ضاحين ، جاءوا من كلّ فيخ عبيق الرجون رحمتي ، ولم يوا عفاني . فلم يز يوم أكثر عيفًا من النار من يوم عرفة . قال المنظري : وواه أنو يعلى ، والبوار ، وان حزية ، وابن حبان والمفظ له . [أبر بعني و ٢٠٠١) والبوار (١٩٨٥) المنظري : وواه أنو يعلى ، والبوار ، وان خزية ، وابن حبان والمفظ له . [أبر بعني و ٢٠٠١) والبوار (١٩٨٥) والبوار (١٩٨٥) والبوار (١٩٨٥) وقتل المنان المؤول ، وروى النال المؤول ، ونال المنان الم

خَكُمُ الوقوفِ: أجمع العلم، على أن الوقوف بعرفة هوار كن خاج الأعظم دا رواه أحمد، وأصحاب ولفائل، عن عبد الرسس من بشتوء أن رسول الله الزين أثر تماديًا أبادي، فاطلح عرفة أناء من حاء ينة جماع أشاقيل طفوح الفجر ، فقد أدرك، وأبر داود (١٩٤٩) وغرستي (١٨٥٩) والمسائي (١٩٤٥) والا ١٦٥، ١٦٥) والن ماحة (١٨٠٤).

وَقُتُ الوقوفِ : يرى حميهور العلماء، أن وقت الوقوف بننادئ من زوال اليوم التناسع<sup>وم ا</sup>ء إلى طلوح فحر يوم العاشر، وأنه بكفي الوقوف هي أي جرء من هذا الوقت لبلا أو بيناؤا. إلا أنه إن وقف والنهار ، رجمه علم مذًّ الوقوف إلى ما بعد خفروب ، أما رفا وقف بالليل ، قلا يحب عليه شيء ، ومذهب الشافعي ، أن مد الوقوف إلى الليل شنة .

المقصوف بالوقوف : القصود بالوقوف ، الحضور والوجود في أي جزء من عرفة ، ولو كان نالتنا أو يقفان ، أو راكبا أو تدعدًا ، أو مضطوعًا أو ماشيّا ، وسواء أكان طاهرًا أم غير طاهر ، كالحائض ، والنفسان ، والحس واحتقوا في وقوف اللهني عليه ، ولم يقتى حرج من عرفات ؛ فقال أبو حيفة ، والملك : يعمع - وقال الشافعي ، وأحبد ، والحسن ، وأبو ثور ، وإسحاق ، والبي نشدر : لا يصبح الأندوكي من أركان الحج ، فلم تصبح من القمي عليه ، كغيره من الأركان ، قال الترميذي ، عقب نخريت الحديث المن يعمر التقفيم : والحسن على حديث عبد الرحمن من يشتر عبد أهل الطوري ، أصحاب النهي الميتروسوهم ، أنه من له يقف الرفات قبل طبوع التعمر ، ويجعلها عبرة ، وعليه الحج من قابل ، وهو قول التوري ، والنباهمي ، والحبيد ، ومعالمها عبرة ، وعليه الحج من قابل ، وهو قول التوري ، والتناهمي ، وأحبيد ، وسحاق .

المستحباتِ الوقوفِ عنذ الضخراتِ : يجرئ الوقوف في أي مكان من عرمة ؛ لأن عرمة كلها موقف ، إلا

رًا وَلَوْ مَرِ مِ قَلَوْ هُمَا اللَّمَامِعُ يَعْمِمُ عَلَى سَبَوْرَ الْإِمْلَالُ وَالْإِحْافَةُ مَ

رازيزج أورسود

و" وسطّع عربة وأنها الحمد الصحيح عنه من أمرك الولوف بوم تمانه. و" والطّع المرادة والمن المناسب المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة

رًا: إليها تسبُّع ؛ ليلة الجيت يزولهم أوهم ليلة السعر ، وطاهره أنه يكفي الوقوم ، في أي جزء من فرعة والواحشة .

١٨٠] ولاحب أنضالها: أن الإمواء ، والذي أمن أسعر من التاسيع إلى حيور أبوع السعور .

علن عرفة ۱٬۱۰ قبل لوفرف به لا يجرئ الإحماج ، ويستجيب أن يكون الوفوض عبد الصحوات ، أو فريثا العها حسب الإمكان ؛ فإن رسول الله ، 7 تو وقف في هذا الكان ، وقال ؛ توفدت هاهد، وعربة كميما موقف ، رواة أحمد، ومسلم، وأبو داود ، من حديث حابر ، إسطر ۱۹۹۵ (۱۹۹۵) وأمر دارد (۱۹۳۹) وأحد ، ۲۲۱ تار ۱۶ تار وللسعود إلى جيل الرحمة ، واعتقاد أن الوقوف به أيصل حصاً ، وليس يسبة .

الستحاف العُسل اسلاب الاعتسال للوقوف سرفان وقد أكان ان عمر لدرضي الله عنهما لا يغسل ا لوقوله عشية عرفة روباء طفت [10 تا ير توفق ١٩٥٠ - ١٥٣٠]. واغتس همو الثيج عرفت وهو مهلً.

آهات الموقوف والدّعاء ديسقي عنافظة على الطهيارة الكامنة والسقيات الهارة والأكبار من الاستعدر ، والدكرة والدعاء لعدة وعره ، ما شاء من أمر طدين والديا مع المرتبة وحصور الفليب والدين المجاز موافقة المنافق والدر كنت وعلما الدي المجاز مع المرتبة والمحال المائة في ربد كنت وعلما الدي المجاز مع جده قال كان أكثر دعاء الدي السبتي ، إلا الدرام المحال (قال 1976) وعن عمره بن ضعيب ، عن أيها على جده قال اكان أكثر دعاء الدي المحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة المحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة المحالة والمحالة المحالة المحالة

أَه كُل حَجْتِي أَمِ قَدْ كَفَانِي الْحَسِيَّةِ إِنْ سَيْسَتُ لَجِياهِ وعَنْمَاتُ اللَّهُ تُوفَى وَأَنْتُ مَا كُمَ اللَّهِ الْجَشْبُ الْمَهَادِبُ وَاسْتُنَاهُ إذا أَنْتُنَى عَلِيْمِنُ الْمَرَاءِ يُومَا الْحَدَّةِ مِنْ فَوْسِيْسِهِ اللّهَاءِ إذا أَنْتُنَى عَلِيْمِنُ المِنْهِ يُومَا كَنْنَاهُ مِنْ فَوْسِيْسِهِ اللّهَاءِ

ا تعوقال بالحسون عدا مخلوق يكتمي بالتناء عليه دون مسأم، فكنت الخالئ؟ ووي البيهقي (11 عن علي نائم قال اقال رسول الله الترزاع فإن أكبر دعاء من كان لهلي من الأسياء ودعالي بوم عروان، أن الحول الازلة إلا الله وحدد لا شريفان ، في تلك وبد الجمد، وهو على كل مني، فسير، النهم جمع في يصوي فوزاه وفي سمح، نوزاه وفي فلمي نوزاء الفهد الشرح في صدوي ، وطفر في أمري ، المهم أموه من من رسائل العسور، والمنت الأمراء ومن فضة الفراء ومدان بالمح في الفيل، وشراء ليفح في الفيل، وشراء يفح في النهار، وشرا

وهوالطراخ للمتاوة يعتيجي المهما للوالم الرابولان

ما تهب به الرياح . وشر بواتق<sup>42</sup> الدهرة . [الديهاي في الكيرى [٥] ١٩٧] . وروى الترمذي عنه ، قال : أكثر دعاء الدي المجهز بوم عرفة في الموقف . باللهم لك الحمد كالذي تقول ، وعبرا تما نقول ، اللهم لك صلاتي ، وتسكي ، ومحياي ، وعاني ، والبك مأمي ، ولك وك تراثي ، اللهم إني أعوذ بك من عداب القبر ، ووموسة الصدر ، وشنات الأمر ، اللهم إني أعود بك من شر ما تهب به الربح ، (الترمذي (٢٥٧٠) ،

الوقوف مناله إبراهيم بدعليه الشلام: عن برئيم الأنصاري ، قال: إن رسول الله بيجيج يقول: الاكونوا على مشاعركم(٢٠ ؛ ونكم على إوث من إوث إبراهيم،(٣٠ . رواه كرمدي ، وقال: حديث برئع حاست حسن صحيح . إلير دود (١٩١٩) والرمذي (١٨٥٦) وان ماحه (٢٠١٦)] ،

## صبخ جراسة

نبت أن رسول الله بينيج أقض بوم عرفة ، وأنه قال : وإن يوم عرفة ، وبرم النحر ، وأيام النشريق عندنا أهل الإسلام ، وهي أبام أكل وشرب، وأبو عنوه (٢٤١ ) والرسندي (٢٧٠) والسائي (٢٠ / ٢٥٠) ، والبت على عنه ينتيج ، أنه بهي عن صوم يوم عرفة بعرفات . وقد استدال أكثر أهل العلم بهذه الأساديت على استجباب الإعظار يوم عرفة لعجاج ؛ ليتقوى على الدعاء والذكر . وما حاء من الترغيب في فسوم يوم عرفة ، هو محسول على مراك يكل حائجًا بعرفة .

الجفتح بين الطّهر والقصر : في العديث الصحيح ، أن الدي يهجى جمع بين الطهر والعصر بعرفة ؛ أذن تبر أقام فصلى الطهر : ثم أقام فصلى العصر ، والمحاري (١٩٦٩) ، وعن الأسود ، وعلقسة : أنهما فالا : من قام الحج ، أن يصلي الطهر والعصر مع الإمام بعرفة ، وقال ابن النفر : أسهم أهل العلم على أن الإمام يجمع بين انظهر والعصر بعرفة ، وكانفل من صلى مع الإمام ، فإن لم يجمع مع الإمام ، يجمع منفرذا ، وعن ابن عمر مرضى الله عنهما ، أنه كان يقيم بمكة ، فإذا نحرج إلى منى ، فصر تعدلاة ، وعن عمرو بر دينار ، قال : قال . ق

### أ الاماشية مين عرفية

يسن الإفاضة المن عرفة بعد غروب الشمس بالشكية ، وقد أقاض بينية بالسكينة ، وضم إليه زمام فاقه ، حتى إن رأسها ليصبب طرف رحله ، وهو بقول : اليها الناس ، عليكم بالسكينة ؛ فإن اليز بس بالإيضاع ، أي ؛ لإسراع ، رواه البخاري ، ومسلم ، والبحاري (١٦٧١) ومسام (١٢٦٨) ، وكان ، صلوات الله وملامه عليه ، يسير المثلّ ، فإذا وجد فجوةً ، نعل ، رواه الشيحان ، والبحاري (١٦٦١) ومسام (١٢٨٦) ، أكرة

وم بوكل الدهراء أي مهلكيند

والله إنشاع أأصبغ مضم والوعيق النسك والبيات ياطك الكع معالم هياوات

۱۳۶ آبي تي موقعية موقعة إراضية يونوه منه والع بمعقوا في الوفوس. به عن سنة واج الوافقة : القامع و بديرة تأخل من المنكان وإذا أشرع منه إلى المنكان الآسو ، وأحدث القامع و مسمي له الأبهيم إن العمولما الواحسوا ووقع والعمود التنافية :

أنه كان يسيير سيزًا رفيقًا ؛ من أجل الترفق بالناس : فإذا وجهد فحوة بـ أي ؛ مكاناً مصدف اليس به رحام بـ سالر حمرًا فعه سرعة ، ويستحب التلبية والدكر ؛ فإن رسول الله . بهد لم يرن بيسي ، حتى حسرة العقية . وعن أشعت من مليم ، عن أبياء فان . أقبلت مع الن عمر لما رصي الله عميهما لماس مرهاب إلى مرفلعة ، فلم يكن يعنز من التكيير والتقليل ، حتى أتينا المردافية . روام أو داود . الداد و٢٠١١ ما ) .

الحِشْغ بين المُفرِّب والعشاء بالمُؤذَّلَة : فإذا أنى المُؤذِلَق ، صَلَّى الْعَدِّب والعدَّد ركعين بأذان وإقامتين ، من عمر تطرّع بمهما ؛ ففي حديث مسلم ، أنه برني أنى المُؤذِلَة ، فجدع بن العرب والعشاء ، بأدار والعب وإقامتين ، ولم يستنج أن بيهما شيئًا ، "عد حرة أن المدنث الطول الذي رواد سلم في عهد التي يهم وحد والم ٢٠٠ سن تحريد م ، وحدا الجدع شئة بإحماع العلماء ، واختلفوا فيما لو صلى كلَّ صلاة في وقتها ، فحراء أكثر العلماء ، وحملوا فعله الرائح على الأوثوثة ، وقال النوري ، وأصحاب الرائي ، ولا حلى المُغرب دول مرابعة الإعادة ، وحوروا في الطهر والعمر أن يصلي كلَّ واحدة في وقتها ، مع الكواهية .

المبيث بالمزهلفة والوقوف بها : في حديث حار «فؤه أنه بيرج لما أي الزهلفة ، صلّى العرب والعشاء، تم اضطحح سنى ظلع الفحر ، فصلّى الفجر ، تم ركب القصواء، حتى أنّ المشعر الحرام، ولم برن وافقًا حتى أسفر جدًا ، توحفع فل طفوع الشمس ، ولم يجب عنه بيري أنه أحيا هذه العالمة ، إنظر العديد السائع .

وهدة هي الشدة التاسة في البيت بالمردانة ، والوقوف بها ، وقد أوجب أحمد البيت بالمردانة على حير الرحة واللمدة . أما هم ، فلا يجب عليهم المبت بها ، أما ساتم ألمه المذاهب ، فقد أوحمها الوقوف بها ديا . النبت ، والمفسود بالوقوف الرجود على أبه صوره ، سواء أكل و فقا أم قاعاً السائر أم نالشا . وقالت المناسب هو العضور المؤداء في محر يوم البحر ، فلا ترك الحصور الردة ذه الإزا أم نالشا . وقالت المناكثة : الواجب هو العضور ، ولا شيء عليه حيث ، وقالت المناكثة : الواجب هو المورا بالمزافلة المؤالفة على له عشر ، فإلى المحر ، فلا القحر ، فلا المور بهذا والمائلة بها المور بعد أمل العمر ، على المور بعد المؤول بالمزافلة المؤالفة في الصح المنابي مل بله يواء المور بعد المور المورد المورد

ا **مكانيّ الوقوف**ية: المردلعة كفيها مكان لليقوف إلا و دي محشراً ؟ . ومن جدر من مطعميه أن الدي يتريج عام : وكل مؤدلفة موقعت، والوقعوا عين المخشرة رواه أحمد، ورحاله مواقعون. إلاب (15) 15/4.

و ۱ ایسخ دانی بخش هو اس ادر ده و می

والارداف عنه عرج الصين ؛ فعي حديث علي التجاء ال السي التناز لما أنسلج لجامع والتي قاح السوفقات عليه . وقال : مدن فرح وعو الفوقف ، وجمع الثلها موقف ، رواء أنو داود ، والتراف يا وقال : حسل صحيح . وأمو دود ( A F و يا يردي وديمه يول إسحام محصوف ، السمع :

#### أعيسال يسوم لنتحسر

أعبال يوم النحو تؤدى موقة هكذا الله أبارس بالدائم بالداخ، ثم الحاتي واثم الصواف النبات، وهذا الدنيب في المحدد الدول المدينة على المائل ولا الدنيب في الدين المواق المحدد الدول المحدد المح

أ التحليل الأولى والكان بي : وبرمن الجمرة أوباً أسراء وأداني الشعر أو تقطيرها أيجل الممجرم كل ما كان محرفة علم الإحرام وظلم أن يسل الطنيف، ويسمل النباف، وعد فظك ما عند السداء وعدا هو المحل عاول الفرد طاف النباف الإمانية لـ وهو معرف الركن لـ من أنه كلّ شيء . حتى السناء ، وهذا هو المحل عالي والأمير

#### ومني فجمناوأأأ

أصل مشروعيته دوي البيتي ، عن سائد بن اي الجعد ، عن ابن مناص رمي الله سيند . أن شي ركة قال منا أن يرحم المتفقالا مدائ عرض أه الشيطان مد حمرة العرد ، ورده سيح حدرات . حتى مناح في الأرض ، تم ترص له عند الهيم الثانية ، وراه يسلح حسيت ، حتى راح في الأردار ، الم عرض له عند المدرد الثانية ، وراه سيح حسيات ، حي ساخ في الأرش ، قال الى عدل - ، عني الله عنهما . . عني الله عنهما الشيطالا الرحمول ، وملك أيكم شيون ، قال الشاري الرواد الى حرية في المسجود . وقال ي دول الاحتمام في الأراب الإلامية والاحتمام في الرحمية والرحمية والإلامية والإلامية والإلامية والإلامية المدي في الترجيب الإلامية الدول المتحدة المدين في الترجيب الإلامية الإلامية الإلامية المدين في الترجيب الإلامية الإلامية المدين في الترجيب الإلامية الإلامية الإلامية الإلامية الإلامية المدين في الترجيب الإلامية المدين الإلامية المدين المدين في الترجيب الإلامية المدين المدين في الترجيب الإلامية المدين المدينة الإلامية المدينة الإلامية المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة المدينة الإلامية المدينة المدينة

الأقاف بالربيع من فردهم، وها توهي فرين في خنصية لا كتاب لا تقد الدية الوقال خوداي الديو على شردتمة، وهذا إزام التقدم أخراء علم قد ما القدمي

والمحارض والمستحرب

ا ۱۳۶۲ المعرار في العجرود المصروع والعمل في دائل والانتباء كالما مي والوطن الدار موروع لطبة العمل المال في العربي التي التي الله المعروض المعروب العمرة (١٩٨٧-١٥ مور

والرعيع أراومي أبوالل ويجرانكن والمراشيدي والومص والهاف والأراب

حكفته : قال أو حامد العزائي ، رحمه الله ، في بالإجداء، وأما رمي الجدار، وليقصد الرامي مه الانقياد الأمر، وإظهارًا للرى والعبودية ، وانتهامًا لجره الاعتقال من عبر حظ اللغس والعقل في ذلك ، لم يقصد به النشه بإراه رم الأيلان مليه الله نظلي ، في ذلك الموصع 1 للدحل على حجم شهمة أو يفسه عمصية ، فأمره الله بإنكل أن يربيه بالحجارة! طرق الايطان الموصع 1 للدحل على حجم شهمة أو يفسه عمصية ، فأمره الله بإنكل أنا يربيه بالحجارة! طرق الايطان ، واعتمان أنها في قبلك النفر حزمك في الرمي ، ويحيل إليك أنه عدا الخاطر من الشيطان، وأنه هو الذي ألقاه في قبلك البقتر حزمك في الرمي ، ويحيل إليك أنه الانتقال ترقم أنف بالمهاد ، واعسم، أنك في الظاهر ترمي الحصلي في العقمة ، وهي الحقيقة ترمي به وجه النبطان ، واعسم، أنك في الظاهر ترمي الحصلي في العقمة ، وهي الحقيقة ترمي به وجه النبطان ، واعسم، أنك عن الخاطر ترمي الحصلي في العقمة ، وهي الحقيقة ترمي بهجود الأمر، من عبر حيف المفسى فيه .

خَكَمُه : دهب حمهور العلماء ولى أن رمي الحمار واحب، وليس مركن، وأن تركه مجبر مدم : ما رواه أحمات ومسلم : والاستاني : عن حاير وؤلاء قال : رأيت النبي اليهي الهمرة على راحلته يوم التحر، ويقول : فاتأخذوا عني صاحككم ! الإني لا أفري تعلَي لا أخيج بعد حجبي هده، وسي حريده ، وعن عبد الرحس اليمي ، قال المراد وسول الله اليليج أن ترمي الجمار عنل حصى احدف. الله في حجة الرداع ، رواء الطيراني في فلكيره يسمد وحاله رجال الصحيح

فائر كم تكون الحصافي وما جميسها في الحديث المفاص أن احصى الذي ترمى به مثل حصى الخدود والهذا ذهب أمن العلم إلى استحال قالل، وإن أياوزه واللي بحجر كدير، فقد قال الجمهر : يجرف و وتكوه و وكوه محمد وقال أحدد الا يحرف حتى يأتي بالحدى على ما فعل النبي يجين ولههم بجين عن ظلن العلم ما فعل النبي يجين ولههم بجين عن ظلن العلم المنافق النبي بحين وهو في بعل الرادي و مو يقول الها أنها الناس الا بعن العلم المنافق الهاد فائل النبي المنافق الم

و اع الحمام ، الرمي ، والمراد هذا لرمي بالحميل الصينة، مثل حب الباقلار، وهو العول ، فإن الأترج "بكون أكبر من فالمنطق ، وهولا البلطق

الأفصلية ، لا على التخصيص . وراقيح الأوراء بأن النبي إينج رمى بالحصل، وأمر بالزمي عنل حصى الخدف وقلا يتناول عبر الحصيل، وعناول حميع أنواعه .

بين أون يُؤخذ الحصيم؟ كان ابن عمر ـ رمي الله سهما ـ بأخذ الحصي من الزواهة ، وقصد سعيد ، ن جبير ، وقال علماء والن المشر ، لحديث ابن عباس الشافعي . وقال أحمد الحد الحصي من حيث شابت . وهو الول المعاد والن المشر ، خديث ابن عباس الشافعي ، وقال أحمد الحد الحصي من حيث شابت . ويجوز الرمي حصي أحد من المرمى مع الكراهة ، عنه الحقيق ، والسافعي ، وأحمد ، وهم يعين مكان الانتفاظ الغزار بدين كراهة ، فقال الرمي مع الكراهة ، عنه الحقيق ، والسافعي ، وأحمد ، وهما الراهي المواقع المؤثر بدين كراهة ، فقال المواقع ، فقال المواقع المواقع عن الماء أنه أنها والمناف المناف عنها المؤتر وي عن ابن عباس المواقع عنها ـ أن حصي الحمر الما تضل منه رفع ، وها لم ينفيل منه الرفك والولا فلك لك ١٩٥٤ معتمانا المعاد عليها والماء المواقع المؤتر المواقع المؤتر المواقع المناف المواقع المناف المؤتر المنافع المنافع المؤتر الماء وقال المنافع المؤتر المنافع المنافع

عدد الخضي : عبد الحمل الذي يرتى به سينون حالته ، أو تسلع وأربعوت السلع برس بها يوم التحر عبد حمرة الشقال ويحدي وعشرون مي اليوم الدين عشر، مورعة على الحمرات الثلاث ، ترمى كل جمرة منها بسلع وياحدي وعشرون برمي بها كذلك في لدوم النامي عشر ، وإحدي وعشرون برمي بها كذلك في لدوم النامي عشر ، وإحدي وعشرون برمي بها كذلك في اليوم النائث عشر ، فيكون عدد الخمسي سلعي حسالة ، فإن اقتصر على الرامي أو الأيام البلاثة ، وله برم في اليوم المناث عشر ، جبال ، ويكون الحملي الدي رميه الحديج تسقا وأربعي ، ومذهب المناهب إن من الماج بخمس سعيرات ، أحرأه ، وقال عطاء : إن رمي بحملي : أجزأه ، وقال مجاهد : إن رمي بحملي ، أجزأه ، وقال مجاهد : إن رمي بحملي ، أجزأه ، وقال مجاهد : إن رمي بحملي ، أجزأه ، وقال مجاهد : إن رمي بحملي على بحمل الإنسائي وين منت حصيات ، قال بريت بعض على بحمل الإنسائي ويا فيحة مع الدي يحمل الإنسائي .

الهالم الوفقي : أيام الرسي تلاقة أو أرسة ، يوم النحر ، ويوسان أو للانة من أيام التشويل ، قال الله العالى : ﴿ وَوَصَّرُوا إِنَّ بِهِ أَيْسُمِ مُشَادِّرِتُنَّ صِيرَ تُشَهِّلُونَ بِالنِّقِ فَقَا يَئِينَ فَقَالًا وَانْشَا الذِّ وَالْمُلِقُونَ لِنِّسُمُ يُشِيرُ مُشَارِّينَ ﴾ [1] والبقرة : ٢٠ ش: .

اللاقلي بؤم الشخر : الوقت المحتار للرمي بوم الدحر ، وقلت الطلحي لعد طلبوح اللحس ؛ وإلا وسول الله

وباراتهمات ومبع فعينة الخلل فلنسط غلي وجه الأرمى

والمرائبات فدم فعل أأكيا الاحد وتسع

يُحَمَّ أَنِّهِ لَا إِنْهِ عَنَى مِنْ أَسْمَعَلَ. مَثَمَّ فِي \* وَمِ اللهِ إِنْ مَشْرَةٌ وَلَا عَنَ مِن أَمَر تنفر إلى فوم اللَّالَثُ مَشْرٍ .

يخيخ إنها رماها صبحتي دلك اليوم ( رسيس ( ٢٩٩ م ( ٢٠٥) وأبو دود ( ٢٩٧ م) والترمدي ( ٢٨٥ و والدمامي و ٢٠٥ و والدمامي و ١٠ و ٢٠٠ و على الدين عباس - رضي الله عنهما - قال : قام الدين الدين الدين عباس - رضي الله عنهما - قال : قام الدين الدين الدين الدين وصختمه و الترمذي ( ١٩٨٩ م) و فإن أشره الي أسر التهار و جر . قال ابن عبد الدر : أحمم أهل الدين والدين وصختمه و الدين قال الحيب و قال رماها في وقت الها ، ووان الدين عبد الدر : أحمم أهل الدين والدين والدين قال المحيد قال المحيد و قال الدين والدين والدين والدر الدين والدر الدين والدين وال

هلى يجوؤ تأخيز المرتمي إلى الليل؟ إذا كان فيه عدر يمنع الرمي مهارًا ، جاز نأخير الرمي إلى الديل ! لما رواه مذات : عن الله ، أن سه بصفية اسرأة ابن عمر عدمت ساردتفة ، هخلصت هي وصفية ، سمى أننا بمي معد أن غربت الشمس من يوم النحر ، فأمرهما ابن عمر أن لرميا الجمرة حين قدمتا ، ولم ير عليهما شيقًا ، أما إذا لم يكن فيه حدو ، فإنه يكرم التأخير ويرمي بالليل ، ولا دم عليه ، عند الأحناف ، والشافعية ، وروابؤ عن مالك ! لما يت ابن عباس النقوم ، وعند أحمد ، إن أحر الرس حتى النهى يوم النحر ، فلا يرمي ليلًا ، وإما يرميها في الغذ عد زوال الشمس .

الترخيص للضخة وذوي الأعذار بالرمي بعد منتصف لبلة النجر : لا يجرز لأحد أن ترسي قبل بصف النبل الأحير ، بالإحماع , ويرخص للسمه، والصيان ، والصعفة . ودوي الأعذار ، ورعاة الإبل: أن يرموا جعرة العقبة من نصف بله لمنحر ١ فعن عائشة . رصي الله عنها ـ أن السبي ﴿ يُمَّةَ أُوسُلُ أَمْ سَلَّمَهُ ليلهُ البحر ، فرمت قبل الفجر، أم أفاطنت. رزاه أنو داوم، والبيهقي، وقال: إسباده صحيح، لا عبار عليه. والع داود (١٩٤٢) فرانسيمي في الكمرى (١٩٠٩-١٠). وعن بن عياس ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي كلا رخعن لرعمة الإمل أن يرمنوا مالليل. رواء لبرار، ومه مسلم بن خالد الزنجي، وهو تسييد. . (الطوابي في الكبر (١٩٢٧، ودكره المهلمين مي عجسم ٢٦٪ ٢٠٠٠ ص. بن عباس . أما رونهة البرار فهي يرقبر ١٩٠٨، و ولكن عن المز عمر، وهي بنفطه أعلاه، يذكرها البيشمي في الجمع ٢٦/ ٢٠٠)]. وعن هروق، قال: ذلة النبي الثلثة إلى أم سَلْسة يرم النحراء فأمرها أن تعجل الإقاضة من حسم، حتى تأتي مكة فنصلي بها الصبيع، وكان بوتتها بأحب أن ترافقه . رواء الشافعي، والبيهقي [٢٠ لام طعر (٢٠ /٢) والبهقي (١٥ ١٥٠). وعن عطاء، قال: أحبرني محورة عن أسماه وأنهة رمث الحموق فت زاما رمينا الجمرة ببيل. قالت زيما كنا مصنع هذا على عهد وصول الله 💥 وواه فمو داود . (أمو قارد (۱۹۹۳) والسنالي (۵) ۲۹۷). ذال الطبري : استدل فشاقعي بحديث أم سلمة وحديث أسماء ؛ على ما ذهب إليه من حوار الإفاضة بعد نصف القبل . وذكر بين سرم، أن الإذاذ في أرمي بالبيل مخصوص بالتساء دون الرحال وخاهاؤهم وأقوباؤهم في عبدم الإدن مموان وللدي دن عليه احديث د أن من كان فا عدر . حنز أن ينقدم نبكًا وبرسي فيلًا . وفاق لين المبشر : الشينة ألآ برمي إلا معد طموع الشمه. . . كما فعل النبي الجئة ، ولا يجور الرمي قبل طموع الفجر ؛ لأن فاعله مجالف للنسخ ، ومن رصفا حيثات فلا إعادة عليه وإذ لا أعلم أحدًا قال : لا يجزي

. وَهَيَ الْجِهْرَةِ مِن فُوفِهَا : عن لأسود ، قال : رأيت عمر الثابت ومن حسرة العقبة من فوفها . وستل عطاء، عن الرمي من فوقها؟ فقال : لا تأمل ، رواهما سعيد بن منصور .

التوقيق في الأيام المثلاثية والوقت المحار المومي في الأيام الثلاثة بيندئ من الروالى بني الغروب و فعن الن عباس وطني أنف عنهما . أن النبي والمؤلف والمحار عبد روال التسمير ، أو بعد روان التسمير . رواه أحجد . والن ماحد والترمذي وحشد . والترمذي وهمدي وأن ماحد والده ؟) وأحجد (١/٤ ٢٦٨) . وروى البيهقي ، عن نافع ، أن حد الله بن عمر الربي الله عنهما الكان يقول . لا يرمى في الأيام الثلاث ، حتى الرب التسميل . المحمد والكوري (١/ ١٠٤٥) . فإن أخر الربي إلى اللياء أكره له ذلك ، ورمى في البيل ربي الفوح شميل الفد ، وهذا منفق عبد بين أشمة المدحب ، سوى أني حبيفة ، فإنه أحاز الرمي في اليوم عدلت قبل الروال ، خديث شعيف ، عن ابن عباس دارمي الله سهما دافال : إذا التعج الناب يوم النفر الأحر، حق الربي والصالح \* الرب عباس دارمي الله سهما دافال : إذا التعج الناب يوم النفر الأحر، حق الربي والصالح \* \* الرب عباس دارمي الله سهما دافال : إذا التعج

التوقوف والله على مستقبرة تنصم والإخواء التجهوية : بستجب الوقوف بعد الرمي مستقبلاً القباة ، داخة الله وحامة له ، مستقبرة تنصم والإخواء المؤمون ؛ لما وواد أحمد ، والبخاري : عن مالم من عبد الله من عمر : عن أبه ، أن رسول الله بيج كان إذا ومن الجسرة الأولى ، التي تشي السجد ، وماهة بسبع حصيات ، يكثر مع كل حصاة ، ثم يعمر ف ذات البسلر إلى عطن الودي ، قبة ف ويستقس القبلة ، واقة ينهه يعمر و وكان بطيل الوفوف ، ثم يرمي اثنائية بسبع حصيات ، بكثر مع كل حصاة ، ثم يعمر ف ذات البسلر إلى بض الودي ، قبة ف ويستقس القبلة ، وافقا يديه ، ثم ينفي حتى تأي الجمرة التي عند العقبة ، البسلر إلى بض الوادي : فيقف ويستقبل لقبلة ، وافقا يديه ، ثم ينفي حتى تأي الجمرة التي عند العقبة ، فرميها بسبع حصيات ، بكر حسا كل حصاف ، ثم ينصرهم ولا يقف . (المختري (١٧٥٣) و (١٧٥٣) و (١٧٥٣) و (١٧٥٣) و (١٧٥٣) و كان روت وقد وقد وقد وقد الدال الدال أسلاء ، فدو ، إن كر رمي البن يعده رمي في ذلك شوع ، لا يقت عنده ، وقد وقد وقد وقد ومن إذا ومن جمرة العقبة ، مصل ولم يقف . إن ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله ، في عالم الودي الله ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله ، في عالم الودي الله ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله ، أن الله عنده ، إن ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله الله المناء المناه المناه ، الله عنده ، في عالم الله المناه ، في عالم ولم يقف . إن ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله الله المناه ، أنه الا مقب ولم يقف . إنه ماحه ، عن ابن عام - وقتي الته عمله المناه ، أنه المناه ، أنه الله عنه ، أنه الله الله عنه ، أنه الله عنه الله عنه ، أنه الله عنه الله عنه ، أنه الله عنه ، أنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه ، أنه الله عنه ال

الشرقيب في الراقمي: الثالث عن رسول الله التنزاء أما بدأ ومي الحسرة الأولى للنبي تعيي مبيء لم احسرة الوسطى الذي تسهده لم جمرة العقبة ، وثبت عند بنظير ، أمدقال : رشقارا عني مناسخكم ، إسمال حمرمه إ .

. فاستدل بهذه الأنهة الثلاث على اشتراط الترتب بين الهمرات ، وأمها تُرني هكما موتية ، كمما فعل رسول الله المُنِيَّة ، والمحتل عند الأحتاف ، أن الترتب سنة

استحباب التكبير والدعاء مع كلّ حصاة ووصعها بين أصابعه : عن عند الله بن مسعرت وابن عمر ــ رضي الله عنهما ــ أنهما كن يقولان . عـــ رمي جمرة العقبة .: اللهم احمله حكّا مروز، ، وذنتا مغفوزا.

وأأنا كالتفاح الأرتماع والصغرة كالصراف مراميي

وعن إبراهم ، أنه قال : كانوا محبول للرحل ، إذا رسى حمرة العقية ، أن يقول : النهيم احمله حلجا مهروزا ، وذك مغفوزا ، فقيل له : نفول ظلت عدد اللّ جمرة! قال انعم ، وعلى عطاء ، قال ، إذا رسب مكتر ، وأتبع الرمن التكبيرة ، روى دلك معبد من مصبور ، وهي حديث حار بالله عند مسلم ، أن رسول افقه كزير كان يكبر مع كلّ حصاء ، إحر، من احديث نفون الدي رواه مسم في حجدالتي چزر وف (٢٠١٥) . قال هي دالفتحة : وأحموا على أن من لم يكبر ، لا شيء عليه ، وعن سلمان بن الأحوص ، على أمام هفانت : رأيت رسول الله يبيئر عبد حمرة العقبة واكباء ووأيت بين أصابعه حجزا ، فرمي ، ورمي الناس معه ، رواه أبو داود ، إثار دود (٢٠٦٠) .

النيابة في الرشي : من كان عنده عشر يهجه من مهاشرة كرمي ؛ كاشرض، ومحوه : استناب من يرمي عمدة قال حدر نقيّة المجحدة مع رسول الله الجزء، ومعنا السناء والصيات، فدينا عن الصديات، ورسنة عنهم، روام ابن ماحه ، إشرمدي و١٩٤٧، والراماجة (٢٠٠٨) .

## ائبیت بخی

الديات يمنى واحب غي اللبالي الداهات، أو ليدي المادي عشر والثاني عشر، عند الأنمة التلائد . ويرى الأحماف و أن الديات سنة . وقال ابن عمال . رضي الله عنهما . إذ رحيت الحسار، فيت حيث شنت . رواه ابن أي شبية إدر أي سنة (٢٠٥ / ٢٠٥) . وعن مجاهد الا يأم يأن بكون أول الليل ممكة وآخره عمى ، أو أول الليل تمي وآخره بمكة . وقال ابن حرم اوس لم بنت لبالي سي بمي ، فقد أساء، والا شيء عليه ، والفقوا على أنه بسقط عن دوي الأعذار : كالسقاة ، ورعاة الابن ، فلا بمرمهم عركه شيء ، وقد استأدل استأدل الدين في بري أن يبت بمكة بالي عنى امن أمل سقايم ، فلا تمرهم عركه على وعرف الإسادى الدين الدين الوعاء أن يتركوه وعرف (البحارى (١٩٧٩) وسلم (١٩٣٥) ، وعلى عاصو بن عدي . أن جه: رحمس لموعاء أن يتركوه الدين ، من يمنى . رواه أصحاب السال ، وصحمه الترمدى ، أو ، ، ووه ١٩٧٥) وترددي ودهاي ، السالي ودا

. حتى فرحم من منى؟ برج من منى بلى مكة قبل عروب التسميل من اليوم التاني عشر بعد الزمي ، عبد الأنمة الثلاثة . وعند الأحماف ، يرجع إلى مكة ، ما لم يتبلغ النجر من قبوم الثالب عشر من ذي الخماة ، لكن بكره النفر بعد بغروب ؛ لخالفة السنة ، ولا شيء عليه .

#### الهدي

النهائيُّة: هو ما تهدى من النصابلي حرم؛ نقرتنا إلى الله عام وجن دقال الله نعالى: ﴿ وَإِلَّارُكُ اللَّهُ عَلَى خذتها لكُ في تُقارِراً اللهُ لكُمَّ من تُنتُّ وَلَكُمْ اللهُ اللهُ للهُ عَلَيْهِ سَوانُ مِن وَسَدُ اللَّهُ عَل

والأراب الإمل والإمامان والإمامان الميار وكأرما ممر منة لصاماته

الْمَعَاجِ؟" وَالْمُتَأَرِّ" كَالِمُ مُعَلِّقِهِ لِكُو لَمُتَكِّمُ فَلَكُونِهُ مِنْ إِنْهُ الْشَرَى يَمَكُمْ ﴾ [الحج: ٣٦، ٢٧]. وقال عمر نظَّة : أهدوا: فإن الله يحب الهدي. وأهندي رسول الله ﷺ مالة من الإبل. (فيحاري (١٧١٨) ومسلم (١٣١٨). وكان هديه تطوعًا.

الأفيضلُ فيه : أحمع العلماء على أن الهدي لا يكون ، إلا من التُعيرُ " . وانفقوا على أن الأفضل الإطر، الم البقر، فم الغم ، على هذا الترتيب؛ لأن الإمل أنفع للفقواء؛ لعظمها ، والبقر أنفع من تشاة كذلك . واحتلفوا في الأفضل للشخص الواحد ، هل يهندي شبع بدنة ، أو سبع نثرة ، أو يهدي شاة؟ والظاهر ، أن الاعتبار بما هو أنقع للفقراء.

أقلُ ما يجزئُ في الهَدِّي. السرء أن يهدي للحرم ما بشاء من النعم، وقد أهدى رسول الله ﷺ ماتة من الإبل، وكان هديه هدئ، تطوع، وأنس ما يحزئ عن الواحد شاة، أو شهع بدنة. أو شهع مفرة؛ فإن البغرة أو البدية تجرئ عن سبعة ؛ قال جاير 🗱 حججا مع رسول الله ﷺ ، فبحرنا البعير عن سبعة ، والبقرة عن سعة. رواه أحمد، ومسلم. [مسلم (١٣٦٨) (٢٥٤) وأحمد (٣٠٢)]. ولا يشترط في الشركاء أن يكونوا جميعًا تمن بريدون القربة إلى الله تعالى، يل لو أراد بعضهم التقرب، وأواد اليمغى اللحم، حاز . حلاقًا للأحتاف، الذين يشرطون التقرب إلى الله من جميع الشركاء .

حتى تُحبُ البِذَنَةُ؟ ولا تجب البدنة إلا إذا طاف الزيارة؛ بجنبًا، أو حائضًا، لمو نفسان، أو جامع بعد الوقوف بعرفة وقبل الحاتى، أو نفر بدنة أو حزوزاً . ومن لم يجد بدنة ، فعليه أن يشتري شيع شياه ؛ فعن اس عباس . رضي الله عنهما لـ أن النبي ﷺ أثاء رجل: فقال: إن عليّ بدنة وأنا موسر بها، ولا أجدها قَانْسَرِيها . فأمره ﷺ أن يبتاع سبع شباه و ليدبحهن . رواه أحمد ، وابن ماجه بسند صحيح . وأحمد 145 ۲۱۱ و ۳۱۲) واین ماجه (۳۱۲۱)] .

أَلْسَافُه: يَقْسُمُ الْهُدِي إِلَى مُستحب وواحب؛ وْلَهْدِي الْسِتَجِبِ الْحَاجِ الْفَرْدِ، وَلَلْعَشِر الْقرد، والهدي الواجب أضامه كالأثي :

١٠١ - واجب على الفارل والتعنم .

٣ ـ واجب على من ترك واجبًا من واحبات الحمع ؛ كومي الحمار ، والإحرام من البغات . والحمع بين الليل والنهار في الوقوف بعرفة ، وتلبيت بالتُوطَقة أو متى ، أو ترك طواف الوداع .

٥- واجب على من ارتكب محطورًا من محظورات الإحرام، عير الوطاء ، كالتطالب، والحلق.

٥- واجب بالختاية على الحرم، كالتعرمن الصيده، أو قطع شجره. وكلَّ ذلك منهن في موضعه، كما غد.

وا) العامع: أي السكل . (٢) العام ، الذي يشرمن لأكل المعمو

<sup>(</sup>١٧) وانتحم هي الإلل و والنفر ، وانتقب والدكر أر الأنني سوا، في حوار الإعداء

شروط الهذِّي. يشتره في الهدي تشروه الآية :

إلىا أن يكون لبنا إذ كان من عمر التناأد ، أما الضأة ، فإنه يحرئ منه الجلاع هما فوقع، وهو ما له سنة أشهره وكانا سميلاء واللتي من الإبليء ما له خمس سنين، ومن النقرة ما نه مسالاً ، ومن العراء ما له سنة للعقاء فهادو يجران عنها النبي فعا فوقعا

الدأن يكون طلبشاء فلا تحرئ فيه العوراء، ولا العرجاء، ولا الحرساء، ولا العجفالا . وعن الخسس، أنهم قالوا: إذا الشنري الربيل لجدلة أو الأضحية، وهي وقدة، فأصابها عزر، أو عرج، أو عجف قبل يوم البحر ، فليذبحها ، وقد أجرأته ، رواه سعيد من منصور ،

المتحبابُ الحتيار الهَلَاي: روى مالت: عن هشام بن عروة، عن أبيه ، أنه كان بغول قنيه : يا بس، لابهد أحدَكم نله تعلى من الباد شيئا يستحي أن يهديه لكريما ""، فإذ الله أكرة الكرماء، وأحق من العشرالة . وروى سعيد بن مصبوراة أن الهرا عمر بارضي الله عنهما المنار فسادين مكة على باقة بحنية المحم فقال لها : بام باغ أأ . فأعجته فنزل شبها والدمرها ، وأهداها .

إشعارُ اللَّهَدِّي وتفليلُه: ﴿ شعارُ ! هو أن يشن أحد جسى سنام اسدية أو ابغرة إن. كان بها سنام، حنى يسين دمهان ويدمون بلك علامة لكومها هدياء فلا يتعرض لهاء والتقليد والدران بجمورص حن الهامي قطعة حند ولحوها؛ ليعزف بها أنه هدي . وقد أهدى رسول الله ﴿ فَلَمَّ عَشَاءَ وَفَادَهَا، وقد نعت بها مع أبي بكر عُوَّهُ عندما حج منة تسعى (المحاري (١٠٠١) ومسلم (١٣١٥) (١٣٥٧) من حديث ١٩٥٥٠ وليت عنده أنه الثنة فأما العهدي وأشعره، وأحرم بالعمرة وف الحديبة الالمحاري (١٦٩٤، ١٦٥٠) وأبو الود (٧٥٤) - أسالي (٩٠٠/ ٧٧٠)). وقد استحب الإشفار عامة العساء، ما عدا أما حنيفة .

الحكمة في الإطفار والتقلب والحكمة فنهما نمصم شمائر الله وإظهارهاء وإعلام الدس بأمها قزامين المُمَاقُ إِلَى يُبِيِّهِ ، لُمُنفِع له وابتقات مها إليه .

وكوبُ الهَدُي؛ يجوز ركوب اللِندُ، والانعاع بها؛ نفول ابنه تعالى : ﴿ لَكُمْ فَهُ سَنِعَ بَانَ نَبْلِ مُسْلَى فُمَّ مِمَلَّهَا ۚ إِلَى أَلَيْتِ الْمَيْمِينَ ﴾ [ الحج ٢٦٠ ] . هذان الضحياك ، وحلت الشاذع فيهما والركبوب عليهما إذا الحضاح، وفعي أوبارهما وألبانها، والأعمل المسمى؛ أنه نُقَدَم فنصبر هذًّا، و: ﴿ وَالْجَاهُ ۚ بَلُّ ٱلَّهَابَ · تُغَبِيقِكُهِ [ الحج : ٢٣] ، فالا: يوم النخر لينحر عمى . وعن أبي هريرة ، أن رسول الله كلماة رأى رجلًا لنشوقُ بَشَّلَةً ؛ فقال : فاركنهاه . قال : ربها سنة . فعال : فاركنها ، وبالمهاء في الناشة أو النائقة . رواه البخاري ه ومسلم، وأبو داود، والسبائي. [الحارى ١٣٨٩، ومسلم (٣٣٢) وأبر دوا ( ١٣٦٦، الصالي ١١١ ٢٧١٠ . وهدا مذهب أحمد ، وإسحاق ، مشهور مذهب مانك . وقال الشافعي ، بركابها إذ اصطُرُ إجها .

وقت فأبح الهذي : اختلف العلماء في ذبح الهدي ! فعد الشافعي، أن وقت فبحه يوم النحر وأيام التنزيق، لفوله في المحر وأيام التنزيق، لفوله في المحرورة المحد، وأسعد (المحدورة) . فإن فات وقف المحرورة الهدي الواجب فضاء وعد مالك، وأحمد، وقت دبع الهدي . سواه أكان ذبع الهدي واجبًا أو تصوّفًا . أيام التحرر وهذا رأى الأحماف، والنسبة لهذي التمثّع والفران. وأما ذمّ النذر، والكفارات، والنطوع فإذبع في أي وقت. والحكي عن أي شامةً من عبد الرحس، والنحمي، وقتها من يوم التحريلي أن التحريلي أن المحرورة والتحريم، والتحمي، وقتها

مكانُ الدَّبِح : الهدَّيَ . سواء أكان وجبًا أم تطوّعًا . لا يُفيع إلا في الحرم : وللشهدي أن يذبع في أي موضع منه ؟ فعن جابر فَقَّة أن رسول الله يختم قال الرائد وكل بين المناعر ، وكل المُزْفَلِة مَوْقِك ، وكل المُخاج مكة طرين ومتحره . وواه أبر داود ، وابن ماحه . (أمر دود (١٩٣٧) وابن ماحه (١٩٠٨) . والأولى بالنسبة للحاج أن بلبع يمنى ، وبالنسبة للمحتمر أن يذبح عند المروة ؛ لأنها موضع تحلل كلّ متهما ؛ فعن مالك ، أنه بلغه ، أن رسول الله فَيْظُو قال . بمنى . : (هذا المنحر ، وكلّ منى متحره ، وفي العمرة : (هذا المنحر ، يعنى المرة ، وكلّ معها مكترى .)

استحبابٌ فخرِ الإبلِ وذبح غَيْرِها : يستحب أن تسعر الإبل وهي فائسة ، معقولة البد فليسرى ، ودلك المؤحديث الآتية .

۱ ـ لما وواه مسلم ، عن زياد بن جمير ، آن ابن عسر ـ رضي الله عنهما ـ أني على رجل ، وهو ينحر بدكه . ماركة ، فقال : العنها قيانة مقيمة ؛ شنة نبيكم ﷺ ومسلم (-۱۹۶۳) .

٣- وعن جابر ﷺ أن النبي ﷺ وأصحابه ، كانوا ينخرون البدنة معقولة اليسرى، قائمة على ما بقي منها . رواه أبو داود .(أبر دارد (١٧٧٧) .

٣- وعن أن عباس ـ رضمي الله عنهمـا ـ في فوله نعالى : ﴿ أَكُولُوا أَسُمُ لَقُو عَلَيْهَا صَوَاتَ ﴾ إلحج : ٣٦] . أي ؟ قيامًا على ثلاث . رواء الحاكم .

أما البغر والسم، فيستحث نفحها فضطجعة، فإن فُبغ عا تبحل وتُجز ما تِستع، قبل: يُكرم. وفيل: لا لكزم، وتستحب أن يذبحها بضمه إن كان يُحسنُ الدَّبغ، وإلا فِتناتُ له أن يشهدُه.

لا يقطي الجزاؤ الأجزأة هن القذي: لا يجوز أن يعطى الجزاز الأجرة من الهدي، ولا بأس بالتصدق عليه منه المهدي، ولا بأس بالتصدق عليه منه القول على فقيّة أمرني رسول الله يتجهّ أن أفوة على نذنه، وأنست جلودها وجلالها، وأمرني الا أعطني الحرّاز منها شيئًا، أمرني رسول الله يتجهّ أن أفوة على نذنه، وأه الجماعة ( (بحدي بنجو ( ۱۷۱۷) ، وهي الحديث ما يدل على أنه يجوز أن وطنف المديث ما يدل على أنه يجوز أن يمين عنه من يقوم بذيح خديه ، وتقديم الحده ، وجلاه ، وحلاله أنه أو أنه لا يجوز أن يعطى الجزار منه شيئًا على معنى الحرار منه شيئًا على معنى الحسن ، أنه على مديناه ، وزوي عن الحسن ، أنه على من عدداه ، وزوي عن الحسن ، أنه خال الإ بأس أن يُعطى الجزار الحلاد .

<sup>(</sup>٦) الغن الأقلمة على عدم حوار بهم حلد فهدى أو شيء من أحوت .

الأكل من قوم الهذي : أمر تلذ بالأسمى من فوم الهدي ، هدال : فوماتكوا يشها والحويمواتشايش الطهرية الطهرية والمدير المورد ، وهد المتدع علمهاء الأحداد في المدير المورد ، وهد المتدع علمهاء الأحداد في دلت و هذه المورد الورد ، واستعد إلى سور الأكل من هدي الشاء ، وحدى الفراد ، وحدى العلوع ، ولا يأكل من الهذي الدين العداد كالمساد كالله و موات الحمح ، ومن هذي المنتقع ، ومن النهدي كلمه الأدي وحراء العداد ، العداد كالمساكر ، وحدث الفلوع إذا المعدد ، وما يسرد المساكر ، وحدث الفلوع إذا عبلت في المعدد ، وعدد القديمي : لا يحور الأكل من الهذي الواحد ، دان المع الواحد في حباء العديد وقدى الفلوع الما المعدد وحدى الفلوم والفرار ، وكانات ما كان بعل أوحد على نفيه ، أما ما كان بطؤت ، فام باكان مؤتل ما ويهدي وعددى وعدن في

- معداز ها يأكمه من الهذي: للشهيري أن يأ نيل من هديه الدي ساح له الأكل منه أي مقدار سناه أن يأكمه اللا تحديد ، ولم الالذك أن لهيدي أو المصادل عما يراه ، وقبل ايأكل النصاف ، وتعلمان بالتعلق ، وقبل الجُمامة أثلاث ، فيأكل هنات، ولهيدي الثلث، ويتعلق بالثلث .

### المليق تو المقصيس

ابند العلق والتقصير بالكتباب مالتندة والإحماع والدائمة تعالى التج كذا متذفت أنه زشوقة الزام بالنبرة المتفق المتفاولية أو المتفق المتفق

وقّه ؛ وقته للحاح بعد إني حمرة العقبة يام النحر ، فإذّا كان معه قبلَكَ حلق بعد الدّبح ، فعي حديث معمر الراحية الله ، أن رسول الله عجهج لما يحر حليه على ، قال ، فأمري أن أحدثه إدارواه أحد ما والصراش ، إمطولًا : أحمد (41 - - غ) والطراق في الكيو (4 1/ 6 2 2) رحم (4 - 4) وذكره الهيشي في الجمع (7/ 111) إم ووقته في احمرة بعد أن يفرغ من الشعبي بين الطفه والمؤوّة ، ولمن بعد قالي بعد أنحه ، وبحب أن يكون في الخروء وفي أيم الشغر ، حدّ أبي حبيفة ، ومانك ، وروانة عن أحمد ، للحديث المبتدم .

و الرفق أبي مست لكرار عدقاء للمستعين، هو الشند عبد والتأكيد تدينه الأنه أقلع في المنافقة والل على صافي عبه في الامل أله م - كأن الشعر مني بدينة من الربحة لد حتل للمقصد في عسمًا الله يعيد أنه أبن أنبه من صلح العرفة . و وود أحقر أن استر أما تعرف ما علج عبد الدوم فدري أرافل البعد بدر

. وعند الشافعي ، ومحمد من الحسن ، والمشهور من مدهب أحسد، يجب أن يكون الحمق أو التقصير بالحرم، دون أيام المحر، فإن أشر الحقق عن أيام التخر، حال ، ولا شيء عليه .

ما ليستحبُ فيه اليستحبُ في الحلق أن يبدأ بالنيق الأيمن، ثم الأيهس، ويستقبلُ القبلة، ويكبر، ويُعللي بعد الفراع صه، قال وكيم : قان في أبو حدة: الحطاتُ في عصمة أبواب من الناسك، فعالمه، حجام؟ وذلك أني حين أردتُ أن أحلق رأسي، وقفتُ على عجام، نقلت له الكم تحلق رأسي؟ قفال أنجرافي أست؟ قشتُ : بعم، قان : النُسلُ لا يُشارَطُ عليه، الجلس، فجلستُ الشحرةُ عن القبلة، فقال في : حرّادُ وجُهَكُ ربي القبلة، وأردتُ أن أحاق زأسي من الجانب الأيسر، فقال : أبر النَّقُ الأَنْمِرَ من رأسك. هأذرَك، وجعل يحلق وأما ساكت، فقال أبي : كيّر، قحملتُ أكبر، حتى قبتُ الأذكب، فقال أبي أبي أربد؟ يحلق وأما ساكت، فقال الله يم كيّر، قحملتُ أكبر، حتى قبتُ الأذكب، فقال من عقل هذا الحجام ا

ا استحباب إمرار الموشى على وأمي الأضلع: ذهب جمهور العلماء إلى أنه يستحب اللاصالع الدي لا شعر على وأسعه أن أثر الموشى على وأسه - قال ابن النقو : أجشع كالَّ من لحفظ عنه من أهل معم على أنّ الأصلع أيرًا الموشى على وأسه ـ وقال أمو حيفة الإدارة الموشى على وأسه واجب ـ

استحبابُ تقليم الأظّفارِ والأخذِ من الشّارِب؛ يستحب بن حاق شعره أو فشره، أن يأخذ من شاريه، ويُقلمُ أطافره، فقد كان الله عمر الرصي الله عمهما به إذا على في خجّ أو عمرة، أحدُ من خجه و شاريه. [عائك في الموطأ (١/ ٩١٣)، وعند أبخاري بحوه : نهاية الهديث (١٩٨٩)] ، وقال ابن المعر : ثبت أن رسولُ الله يُغِيِّجُ بنا حلى رأنه ، قام أطافر، وأحد (١/ ٢٤)] .

أَمْنُ المُواَةِ بِالنَّفْصِيرِ ، وَفَهُنَهَا عَنِ الحَلَقِ: ووى أَمَو داود وغيره ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما . قال : قال رسول الله يُجْيَّقُ : فليس على النساء حلق ، وإنما على النساء النقصيرة . حسمه احافظ، إلَّو داود (١٩٨٤) والدارقطني (٢٧١/١)] . وتلميص الحبير (٦/ ٢٦٨) . قال ابن النس : أجمع على هذا أهل العلم؛ وذلك لأن الحلق في حقهق نشاةً .

القفائر الذي تأخذه المرأة من وأميها : عن ابن عسر بارسي الله عنيسات قال: الرأة إذا أرادت أن تقشر ، حسفت خمرها إلى مقدم رأسها ، قم أخدًات منه أنمنة ، وقال عطاء الذا قطيرت المرأة شموها، تأخد من أطرافه ، من طويله وفصيره ، رواهما سعيد بن منصور ، وقبل : لا حقائنًا تأخذه المرأة من شعرها ، وقالت الشافية : أقلَّ ما يحزي ثلاث شعرات .

#### طسواف الإشانسسة

- أجسع المسفسون على أن طواف الإقاصة وكن من أركان الملج، وأن الحاج إذا لم يقمله، علل محجّه و تقول الله نعائل : ﴿وَلَهُمُ يُقَرُقُ بِالنَّهُمِ اللَّهِمِينَ﴾ والمعج: ٢٥] . ولابذ من تعيين النبة له عند أحسد والأقمة التلالة يرون أن بهذا الحُمَّ تسوي عليه : وأنه يصفح من الحاح ويجرِثه ، وإن لم يُمُوه يقته . وحمهور الطماء برى أنه سبعة أشوط . ويرى أبو حيفة ، أنَّ ركن الحج من ذلك أربعة أسواط . لو تركها الحائج ، بطل حجه . وأما الثلابة النافية فهي واجبة ، وليست مركن . ولو ترك الحالج هذه الثلاثة ، أو واحدًا منها ، فقد نرك واجبًا : ولم يُنطُ خلحه ، وعنه دم .

وَقَشْه : وأول وقته نصف الدل من أبلة النحر، عند الشائعي ، وأحمد . ولا حدَّ لأخره ، ولكُن لا فَمُ لا أَخْره ، ولكن لا فَمُ له النساء حتى يطوف ، ولا بجب بتأخيره . عن أبام التشريق . دم، وإن كان يكره له دلك وأصل وقت بؤدى به طخوة النهار يوم النحر ، وعند أبي حنيقة ، ومالك ، أن وقته يدخل بشوخ فجر يوم النحر . والتعلق في أخر وقته بن أبام النحر ، فإن أخره ، وما له دم ، وقال مقال : لا بأس عاصره إلى أخره ولم التشريق ، وتعجله أفضل . ويحد وقته إلى آخر شهر دي الحجة ، فإن أخره عن ذلك أرمه دم ، وضح حجه والأن حميع دي الحجة عنده من أشهر النحج .

تعجيل الإقاطة التساور ليستحب تعجيل الإفاضة لنساء يوم النحراء إذا كن يخلن سادرة الميض و وكانت عائشة تأمر النساء بتعجيل الإفاضة يوم النحراء مخاطة الحيص. وقال عطاء: إذا حاقب المرأة الحيصة، فلقار البيت قبل أن ترمي الحيرة، وقبل أن تدبح ، ولا يقي من استعمال الدُواه البرتفع خيضها حتى تستطيع العَراف وروى معها من منصوره عن ابن عبر - رضي الله جهما - أند منافي عن المرأة تشتري الدُواه البرتفع حيضها لنظر؟ فلم تزريه بأت ، وتكت نهل ماء الأزاك ، قال محك الدُين فطري : وإذا احتذ بارتفاعه هي هذه العبورة، اهتدُ بارتفاعه هي انفشاء العدّة ، ومناز الصور ، وكذلك في شرب دواه يتحلب الحيش إلحاقًا به .

السنزول بالمحصب أن ثبت أن رسول الله يُخطّ حدر نفر من منى يى مكة ، برل بافضب وصلى الفهر والعمر ، والغرب والعشاء ، ورقد به رقدة ، وأن ابي عسر كان بغس ذلك . (بحاري رسلى الفهر والعمر ، والغرب والعشاء ، ورقد به رقدة ، وأن ابي عسر كان بغس ذلك . (بحاري يحلق المعتلى ) وسنم (١٣١٨) وصنم (١٣١٨) ومول الفه يخفف المواد المعتلى ؛ ليكون أسمح أن لمروحه ، ولبس بشقه فسن شاء نزله ، ومن شاء سم ينزله ، وقال الخطبي : وكان هذا شيئا تغفل ، ثم ترك ، وقال الترمذي ، وقد استحب بعض أمل العلم نزور ، الأبطح ، من غير أن يوا دلك واحت ، إلا من أحد ذلك ، والحكمة في النزول في هذا لملكن شكر الله تعالى ، على ما مسح لنه يختذ من الطهور فيه على أعدائه ، الذين تقاسموا فيه على سي هاسم ، وبني الطلب ألا يناكموهم ، ولا يابعوهم ، حتى يسلموا إليهم البي يختج . قال الله الإمراء ، هذه كانت عادمه عمارات الله وسلامه عليه ، أن يقيم شعائر المتوجد في مواضع شعائر الكهر والشوك ، كد أمر النبي يختل أن يسي مسجد علائف موضع اللاب والعزى .

<sup>(</sup>٧) اعتمال العوا الأنطع وأو العيمان ولا بي عيل عبور والمجرد.

اللغفوة : مأحرد من الاعتمار وهو الرباره ، و القصود بها هذا ؛ رباره الكلية والطواف حولها ، والسمي بين العمعا والمروذة واحلق أو التقصير . وقد أجمع العمماء على أنها مشروعة ؛ معلى بين عباس ـ وصلى الله عنهما لد أن النسي بازير الخالل : فعمرة على رمعنان أنغا في حجية فا ال رواد أحدث والن ماجم والبيماري و ١٨٠٨ ومنظم و٢٠٤١ و مان ماحه ١٩٤٩ ٢٥ وأحيد و٢١ لا مايان واعل أبي هريزه ما أحد وينج اقال الاطلعموة للى انعمرة كفارة لها بينهمه ، والحمَّع المبرور ليس له حزاي، إلا الحنة، أرواه أحمد، والمحاري، ومسلم. والتحاري (١٩٩٣) ومسلم و١٤٦) والترجدي (١٩٣٩) والمسائق ١٩٥١ وري ماجه (١٨٨٨) ومالك في الوجة ( \*) ٣١٩) . ويقدم حديث : فأنقوا بين الحمّ والعموة ، إنسو سريحه . .

تكرازها :

٩ - قال المامع ، المناصر عمل علم من عصو ـ وصبي الله عنهما لا أعوامًا في عهد ابن الرَّبير ؛ تحمولين في كلّ

٧- وقال القاسم زين عائشة ـ رصي الله عنها ل اعتمرت في منة ثلاث مؤات . فسطى على علم غلب ذلك عابها أحدًا؛ قال: سبحك الله، أم فلوسين إ! وإني هذا دهب أكام أهل العلم. وكره مانكُ بكوارها في العام

جوازُها قبلَ الحجّ وفي أشْهُره: ينجور المعتمر أن يعتمر في أشهر الحج، من عبر أن يلجُّ ؛ فقد اهتمر تحمز في شؤاله، ورجع إلى اللدية دون أن نخف . كما يجوز له الاحتماز فس أن يحمّ ، كما فعل ضرعَةُ وقال طاووس، عن أبه ، عن الساعدس : كان أهل الجاهلية يزون تُعمرة في أشهر الحج من أهجر الفجور في الأرض، ويحملون المحرّة صفرًا، ويقولون إذا برأ السّراً!! . وعما الآثراً!! ، والسلح صفر. حلَّت العموةُ بأن اعتمر - فلما كان الإسلام، أمر الناس أن يعتمروا في أشهر الحج، فدخلت العمرة في أشهر الطمح . إلى يوم القباسة .

اعجاثه تحفوه أثبة ١ عن بن عدس بارضي الله عنهما با أن النبي 🚜 العتام أوبع تحفر ١ عمرة الحابيبة ، وعمره القصادة والثالثة من الجبرائة ، والرابعة مع حجيَّة ، رواه أحمد، وأبيو هاوه ، وابن مأجه نسته رجاله غفات دوامو دود (۴۳ م ۱۸ و عرصلي و ۱۸ ۸ م) واسي «احد و ۲» . مم) واست. (۱۸ م ۲۹م)

حكفها . دهب الأحداف ومالك إلى أن العمرة بسنة ؛ خديث حار يُثلِقه أن النبي بيجيز استل عن العمرة، أواحمة هي؟ قال: ١٩٤، وأنا يعتمروا هو أفصل، رواد أحمد، والترمدي، وقال: حديث حمس صحيح ([ هرماني ١١ ١٩٣ وأحمد ٢٦/ ١ ٣٠ والبهلي (١/ ١٥٣٤) .

<sup>11)</sup> أي أوات أدافها في مضاياتهما، أوات صعد عبر مدونية ، وأداؤها لا يستعد عُنج المروض.

وعبد الشاهمية وأحسب أمها فرض والفال الله تعالى : ﴿وَالْمُؤَا لَكُمْ وَالْدُوْ لِذَاكُمْ وَالْبَعْرَة ٢٠١١]. وقا عَطِفت على الحج وهو فرض، فهي فرض كمالك، والأول أوجح. قال في افتح العلاوة أوبي البات أحلايث ، لا تفوع بها حجاة . ويغل عرماري ، عن الشافعي ، أبه قال : ولسن في العمرة شيء تابت ، فأمها

وْقْتُهَمَّة : ذهب حميور العماد إلى أن وقد، العمرة جمع أنام السنة ، فيجوز أداؤها في يام من أيامها ، ودهب أنو ختيمة إلى كراهنها مي حمسة أبام ؛ يوم عرفة ، ويوم لمحر ، وأيام النشريق التلاتمة . وتحب أنز بوسف إلى كرافتها في وم عرفة ، وتلاتة أباه معده . وانتفوا على جوارها في أشهر احج .

٨- روى البحري، هي عكومة في حالماء قال. ماأنت عيد الله في عمر بالرضى للله عنهما با هي العمرة قبل الحجُّ? فقال: لا تأس على أحد أن يعتمر قبل اتمح؛ فقد اعتمر النبي الحجُّة فال أن تحج. (التحارب

الدوزوي هن جالب درفشي الله عنه باأن طالطية حاصيت : مسكر بن الباطك كنها، غير أنها م تصف بالنبث، فنما طهوت وطافت، قالت: با رسول الله، أتنطلقون بحج وتحدة، وأنطاقي باحج؟ فأمر عند الرحمين بن أبي مكر أن يجرج معها إلي القاميم، فاعتمرت بعد الحج في ذي الحجة. (المحاري (١٧٨٥)ز. وأقصل أوقاتها رمصان وحا تقدمي

مبقائقها : الذي يريد العمرة . إما أن يكون خارج مواقبان الحج النفاعة . أو يكون د خلها : فإن كان خارجها و فلا يحلُ له محدورتها بلا إحرام؛ عا رواه النجاري، أنّ زند من نحبير أنّي بحمد عله من عمر، فسأنه امن أبيز يحوز أن أنشمر؟ فان افرضها رسول الله الجلتج لأهل تبند فزنًا، ولأهل الدينة فـ الحميمة، ولأهل الشام محجمة . ود. كان داخل مواقبت ، فميقانه في العمرة الحلُّ ولو كان بالحرم ؛ لحديث التجاري التغارم وقوم أن عانده حرجاب إلى التلعيم وأحروب مبدء وأناعاك كنان أهوار من رصول لمله يتثلجه إساق تجريجين

### طسبواف السبوداع

اطواف الوداع لمشئ بهذا الاصم الأنه لتوديع البيت . وعفلق طية طواف الطمار : لأنه عند صدور الناس هن مكافي وهو طلواف لا إمل فيه ، وهو أخر ما يقعمه الحاج عير المكني<sup>979</sup> عند إرادة السنعر من مك<sup>رم و</sup>روى مالك. في اللوماً، عن عمر عَنْهُمُ أنه ف. : أخر مسلك الطواف اللهيث ٢٠٠ . إمالك في الوحاً (٢١٩/٢١). .

أما المكني والحافض ، فإنه لا يشتر و في حقُّهما ، ولا يلزم لتركهما له شيء ؛ فعن أمن عناس - رضي الله حهما به أنه قبل: وُخُنس للحافض أنه تنقير إذا حاصت. وواه البحاري، ومسلم، والبحاري (-١٧٦٠)

وان أما تتكي فإنه مقيد هذه وسلام بها والم والمنتبذات. والموامل في الروام المنتب والمواجع والمدور والمعمود المدين والكون والكون والكور والمعرود الكونة هو العسود من السفر .

وسلم (٣٢٨ ) (٣٨٨) . وفي رواية ، قال : أبر الدامر أن يكون آخر عهدهم يالبيت ، إلا أنه اعتقال عن المرأة الحالص ، (بلجاري (١٧٥٥) وسلم (١٣٢٨) . ورويا عن صفية زوج النبي المؤتج ، أنها حاصت ، فلكر ذلك النبي كيّنينج انفال: وأحابستنا هي؟، . فقائوا : إنها قد أفاضت . قال : يفلا إذًا. [المبخاري (١٧٥٧) وسلم (١٤٩١) (٢٨٤)] .

لحَكْمُهُ : اتعن العلماء على أنه مشروعٌ ؛ لما رواه مسلم، وأبو داود، عن ابن عباس ـ رضي الله علمهما ـ قال : كان الداس يتصرفون في كالّ وجه، فقال الدين چيچ : بلا يتفرقُ أحدٌ ، حلى يكون آخر عهده بالنيشه ـ واحتلفوا في حكمه : فقال مالك، وداود، وابن المذر : إنه سنة، لا يجب بثرك شيء، وهم قول الشاقمي . وفالت الأحدث، واحتاباته ورواية عن لشاعمي : إنه واجب ، يُلزَعُ عركه دم.

وقفسه دوقت طواف النواع عد أن يفرخ طره من جميع أعماله ، وبرية السعر؛ ليكون اعر ههمه بالنيت ، كما نقام في الحذبت ، بإذا عاف الحانج سام تؤا (١٠) ، دون أن ستنفل بنيج أو سترا، ولا يقسم ومنا ، فإن فعل شيئا مر ذلك أداده ، اللهم إلا إذا فصل حاجة في طريقه ، أو الشرى شيئا لا غني له عنه من طعام ، فلا يعيد فلندك ؛ لأن هفا لا يعترجه عن أن يكون أعو عهده بالنيت . إسلم (١٣٦٧) وأبو دفوه وهو : اللهم إني عبدك ، وابن أفتيك ، محتلفي على ما سخرت لي من خلفك ، ومتونني في وهو : اللهم إني عبدك ، وابن أفتيك ، محتلفي على ما سخرت لي من خلفك ، ومتونني في بلادك ، حتى ملكني ، فإن كنت زطيت على ، فاردة عني من رضاء والا قسل الآن فارط عني كبل أن تنأى عن يبنك داري ، فهذا أوال العبراني إن أذلت لي ، غير مشيد داري ، فهذا أوال العبراني إن أذلت لي ، غير مستبدل بك والا بسيلان ، ولا راعب عبدل ولا عن بينك ، اللهم فأصحبني العافية في يدني ، والمسحة في جسمي ، والمسحة في يدني ، والمسحة في بدئ على كل شيء فدير . قان الشافعي : أحمل إذا وقع لبيت ، أن يقف في المنزم ، وهو ما ين والآخرد ، إنك على كل شيء فدير . قان الشافعي : أحمل إذا وقع لبيت ، أن يقف في المنزم ، وهو ما ين الركل والمال . تم وكر الحديث .

## كمقينة لداء الحيح

إذا فارب الحاج فليقات ، استجاب له أن يأخذ من شاريه، ويقعل شعره وأظافره، وينتسل أو يتوضأ، ويتطلب، وطلس فياس الإحرام ، فإذا طلغ الميقات ، صلى ركعتين وأسرع ، أي ؛ نبوى العج إن كان مفرقا ، أو العمرة إن كان صميقاء أو لهما منا إن كان فارناً . وهذ الإحرام ركن ، لا يصبح النسك بطوع ، أما تعيين نوع النسك ؛ من إفراد ، أو تمتع ، أو قرب ، فيس مرضًا ، وأو أطلق ثنية ومم بعيل نوعًا خاصًا ، صح إحرامه ، وأه أن يقعل أحد الأنو ع الثلاثة ، ويجرد الإحرام تُشرع له الثلية بصوت مرتفع ، كلما علا شرفًا ، أو هبط وادناً ، أو لقي زكيًا أو أحدًا ، وفي الأسحار ، وفي ذير كلّ صلاة ، وعلى المحرم أن نتجلب الحماع

Se (1) (1)

ودراعيه ومحاصمة الرفاق وغيرهم والخفل فيما لافاللنة فيده وألا بتروج ولا يزؤح عبره ووينحنب أبطأنا النس المحيط، والحذاء الذي تستر ما نوق الكعين. ولا يستر راسه، ولا يسر طبيتا، ولا يحلق شعرًا. ولا نفص ظفزي ولا عمرص لصيد المرامطانقان ولا الشجر الحرم ومعتبسه. فإدا داخل مكة المكرمة، استحبّ له أنه يدخلها من أعلاها ، بعد أن يغتسل من بتر دي طوى بالزاهر إن بيسر به . لم يتحه إلى الكعة ، فيدخلها من باب السلام داكرًا أدعية دخول المسجد، ومراعبًا اداب الدخول، وملتزمًا الحشوع، والنواضع، والمثبية . فإذا وقع يصوه علمي الكعبة، وقع يديد، وسأل الله من فضله. وذكر الدَّحا، المستحب في ذلك ، ويقصد وأت إلى أحجر الأسود ، فيقتله بغير صوت ، أو يستلمه بياءه وفقيّلها ، فإن ام بستصع ذلات، أخار إليم. ثم يقف محداله، ملتوقة اللَّأكُر الحسنون، والأدعية الألورق، تم يشرع في الطواف، ويستحب له أن يضعهم بيرقل في الأشواط اللائة الأزل، ويمنعي على هيئه في الأشواط لأربعة الباقية ، وثبتنيُّ له سمالام الركن اليماني ، وتقبيل الحجر الأسود في كلُّ شوط . فإذا فرع من طواهه ، نوجه إلى مقام إن اهميم، باليّا قول فقد معالى : ﴿ وَأَنْهِدُوا مِن نَفَّانِ إِنْ يَعِيدُ مُسَرِّكُ ﴿ اخْرَف ١٩٢٠ . فيصلَى وكعني الطلواف ، ثم يأتني زمزم ، فيشرب من مائها ويتصلّع منه ، وبعد ذلك يأتي اللغزم : فيدعو الله ﴿ يُجْفُلُ بُما تناه من ختزي الدنيا والاخرف لم يستلم اخجر ونقيلت ويخرم من باب الشِّفا بني الشِّفاء ثائبًا قول الله تعالى : ﴿ يَنْ أَنْشُهُ وَالنَّازِةُ مِن سَفَتْرِيمُ ﴿ الغَرْفَ ١٥٠٩. وَأَيْهُ ﴿ وَيَصْعَدُ صَبَّ وَبنجه إلى الكعبة ﴿ فيدعو بالدعاء المأثور ، تم بنزل ، فيمشى في السعى ، دةكرًا داعيًا تما شاء . فإذا سغ ما بين الميلين فزول ، لم يعبد ماشيًا على رسله، حتى بلغ طروف فيصعد الشلم، وينجه إلى الكعبة، داعيًا دكرٌ، وهذا هو الشوط لأولى وعليه أن يفعل ذلك ، حتى يستكمن سبعة أشواط ، وهذا السعى واحب على الأرجح ، وعلى تاركه . كنَّه أو بعصه ادم . فإذا كان المحرم منتشقًا ، حتى رأسه أو تُقشر . وبهذا تشم تحمرته ، وبحل له ما كان محظوزا من محرمات الإحرام، حتى السياء. أما القارل والمفرد، فيبقيان على إحرامهما، وفي البوع الفامن س ذي الحجة ، يعمرم المتمنع من منزله و ويحرج . هو وعبره تمن بقي على إحرامه . إلى جني . فيبعد جها : فإذا طبعت الغيمس ، ذهب إلى مرفات ، وترزر عبد مسجد تيزة والخصل ، وصلى ابطها والعصر جمع تقديم مع الإمار، يُنظن فيهما الصلاة العدا إذا نيسر له أن يصلي مع الإمام، وإلا صلى حمقا وفصواء حسب استطاعته . ولا يبدأ الوفوف بعرفة . إلا بعد الروال ، فقب بعرفة عبد الصحرات، أو قريبًا منها ، فإنا هذا موصع وتوف النبي ١٥٦ والوقيوف بعرفية هم ركس الحج الأعطيء ولا ينسل ولا بنيغي صعود حمل الرحمة . ويستقبل الشبلة . ويأحد في الدعاء ، والذكر ، والاههال ، حتى بدخل النبل . فإذا دحل تمثيل أفاض إلى الردامة . فيصلُّى بها المعرب والعضاء حشمٌ تأخير ، ويبيت بها . فإدا طارع العجر ، وقاف باستنصر احمرام، وذكر الله كلينزا حتى تجملةز الصدح و فسطرف بعد أن يستخصر الجسرات، ويعود إلى مبن. والوقوف بالمشمر الخرام واحباء بلرم نتركه دم , وبعد طلوع الشمس يرمي جمرة العقبة بصنع مصبات ، ثم ه برخان بالد أمكنه ، ويجهل شعره أو يفضره ، وبالحلق بحل به كلَّ ما كان محرنا عليه ، ما عدا النساء .

تم يعود إلى مكة ، فيطوف بها طواف الإفاضة ، وهو طواف الركن . فيطوف كما طاف طواف الفندوم . ويسمى هذا الطواف أيضًا طراف الزيارة ، وإن كان منطقا : سعى بعد الطواف ، وإن كان مفرة أو قارئا ، وكان فد سعى عند القدوم ، فإن كان مفرة أو قارئا ، يعود إلى بنى ، فيبت بها ، والحبت بها واجب ، يلم متركه دم ، وإذا زالت التسمس من اليوم الخادي عشر من ذي الحجمة ، رمى الحجمة الوسطى ، ويقف بعد الرمي ، داعيًا داكوا ، ثم يرمى الحجمة اللات ، مبتدة بالحجمة التي عني منى ، ثم يرمى الحجمة الوسطى ، ويقف بعد الرمي ، داعيًا داكوا ، ثم يرمى ججمة العقبة ، ولا يقف عندها ، وينهني أن يرمى كل جمرة بسبح حصيات قبل الغروب ، وينف أن يرمى كل جمرة بسبح حصيات الناتي عشر ، ورمى الحجار واحب بجبر تركه بالدم ، فإذا عاد إلى مكة والم المودة بي بلاده ، طاف طواف الزداع ، وهذا النفوض واجب ، وطنى تاركه أن يعود إلى مكة ، لمطوف عواف الوداع إن أمكته الرجوع ، ولم يكن قد تجاور البقات ، وإلله ذبح شاة ، ويؤهذ من كل ما تقدم أن أعمال المعرة ، ولايد عليه الحج ؛ الودوف بعوقه ، ورمى الحسار ، وطواف الإفاضة ، والحب ، ويقاف من المتعمة ، والحان ، والمعواف الإفاضة ، والمهنة عمال المعرة . والمعرة ، والمعرة .

#### استحباب نصجبال العسودة

عن أي هربرة ، أن رسول الله بيجيج قال : (المشغر قضعة من العداب ؛ يمنع أسدكم طعامه وشراءه : فإن قضى أحدكم الهسته (١٨٠٤) ، فليعكمل إلى أهله ، رواء السخاري ، ومسلم - إلسناري (١٨٠٤) ومسلم و١٣٠٦ ) . رعن عائشة ، أن رسول الله يتيخ قال : (إذا فضي أحدكم خيف المنتميكل إلى أهله ؛ فإنه أعظم الأحرف . رواه الدارقطني ، (١٤ ) والدرفسي (٢٤ ) ] . وروى مسلم ، عن العلام بن الحضرمي ، أن رسول الله ينظيم قال : القيم المهاجر بعد قضاء تسكه ثلاث ، (١٠ ع ) . وروى العدى (١٤ ) ١٤) .

## الإحسار

الإحصار؛ هو المدع والحبس، قال الله تعالى : فؤين أشيرتم في انتشيئر مِن تقانين كه والدواء والحد والحد الحرام. وقط الوقت هذه الآية في خصير البهي بينيم ، وانتجه هو وأصحابه في اخاسية عن المسجد الحرام. والمراد به المسعد عن الطواف في الفقرة ، وعن الرقوف معرفة ، أو طواف الإقاضة في الحميم ، وقد اختلف العلماء في السسب الذي يكون إلا بالعقوم ؛ قال ماذك ، والشافعي : الإحصار الا يكون إلا بالعقوم ؛ لأن الآية توفت الوقت في إحصار النبي بيجيز به ، وقال ابن عامل : لا حصر ، إلا خضر العلوم ، وذهب أكثر العلماء ، منهم الأحناف ، وأحمد ، إلى أن الإحصار بكون من كل حاسر يحبس الحاج عن البيت ؛ من عامو بالأ

ين بهنده بارغ الهمة المندامشهود في الحميول على عشيء 💎 🕝 كافرا كتبا أو نافيا.

أو مرض يزيد بالانتقال والحركة ، أو خنوف ، أو صياح النقة ، أو موت محرم الزوجة في الطريق ، وغير ذلك من الأعذار المانعة ، عنى أنفى ابن مسعود رجلاً أباغ ، بأنه محصر ، واستدلوا معموم قوقه تعالى : ﴿ لِذَا أَسْهِرَتُهُمْ ، وأن مبت نزول الآية إحصار النبي الثلاة بالعدة ؛ فإذ العاقم لا تُقضر على مسه . وهذا أقوى من غيره من المداهب .

على المحضوطاة فما فوقها : الاية صريحة في أن على الهصر أن يدبح ما سنيسر من الهدي. وعن اس عباس سرضي الله عنهما - أن النبي بيئيّة قد أحصر ما فحلنى، وجامع نسايه، ونحر هدب وحتى اعتمر عائا عابلاً ، رواه البحارى . (الحاري (١٩٠٩)) . وقد استدل بهذا الجمهور من العلماء على أن المحصور بجب عبد دبح شاةٍ ما أو يُقرِين أو أشر بداتٍ . وقال ملائ : لا يجاب . قال في يفدح الملاح : والحقّ مده، فإنه فه يكن مع كل المحصورين هدي، وهذا الهدي الدي كان معه الجهرات من المدينة، متنفلًا به ، وهو الدي أراده الله . تعلى سائلة لا تدل على لايجاب . الدي أراده الله : على الحجم الوالم والمحقوب العلماء : هل تحره يوم الحَدَية في موضح فَيْح خَلَى الإخضار : قال في يفتح الدلام : المتنب العلماء : هل تحره يوم الحَدَية في موضع فَيْح خَلَى الإخضار : قال في يفتح الدلام : المتنب العلماء : هل تحره يوم الحَدَية في

موضع دفيح هذب الإخصار: قال شي افتح الدلامه: انختمه العلماء: هما تحره بوم الحديدة في الحبل أو في الحرم؟ وظاهر توله تعالى : فو أفقتك تفكّرُكُ أنّ بَلَيْمٌ جَلَّمُهُم [ النح: ٣٥]. أنهم لحروه في الحبل. وفي محل نحر الهدي نشخصر أنوال ؟ الأول للجمهور، أنه يدمج هديه، حبث يحل في حرم أو جل. النالي للحنفية. أنه لا نيحره، إلا في الحرم، التلدك لابن عباس وجماعة، أنه إن كان يستطيع النفث به إلى الحرم، نحر في المرح، وجب خليه، ولا بعش، "حتى ينتخر في محمه، وإن كان لا يستطيع البعث به إلى الحرم، نحر في محمل إحصاره.

لا قضاة على الخفشو [لا أن يكون عليه قرض الحج: عن ابن صام ، رضي ابن عبسا ، في قوله تعالى : ﴿ لَا النّهُ لَذُ يَا الْفَيْدُ فِينَ الْمُوعِ وَالْفَرَاءُ ١٩٦٤ إلى بقول. من أحرم يحج أو معرف ثم حبس على البيت محرض بجهده ، أو علو بحب ، فيا حجه ديم المبيسر من الهدي ؛ شاه هما فوقها ، بذبح عنه ، فإلى كانت تحكم الإسلام ، فعليه فضاؤها ، وإذ كانت حجه بعد الغريضة ، فلا قضاء عليه ، وقال مالك ، إنه باعد ، أن النبي يجبح هو وأصحابه الحديدية ، فنحروا الهدي ، وحلقوا رءوسهم ، وحلّها من كلّ شيء قبل العواص بالبيت ، ومن قبل أن ببعيل الهدي إلى البيت . ثم لم يُذكر ، أن النبي المجرّة أمر أحدًا من أصحابه ولا ممن عمد أن يقضوه شيء من الحرور البهادي سلمًا في كان معه أن يقضوه شيء وحلّ ، والإيمادي سلمًا في كتاب الحسر الله إلى من قال يستم على الحسم بدلج ، فإلى الشافعي : فحيث أحسر ضح وحلّ ، ولا فضاء كتاب الحسر الله المبارة المناه المن يقضوه على المناه من غير ضرورة ؛ في نفس ولا مال ، وبال معروفها ، والقصية ، للمقاصاة شي وبالماء ، فإلى البي يختفوه عنه ، وقال وإنها سقيت عمره القضاء ، والقصية ، للمقاصاة شي وقت بين البي خيرة وبن قرين ، لا على أنه وبحب قصاء ثلك العمرة .

جوازً الشتراطِ المحرم الشحللَ بعشُو المرض ومُخوِه " دهب كاير من العلماء إلى جوار أن يشترط انجرم عند

إحرامه وأمه إن مرض أنفل و فعله روى مسلم، عن اللي عباس و رضي الله علهما ـ أن السي يَظْمُ فَالَّا الطباعة ( وحكي، والمتوطي أنَّ تعبدي البيت المبسى، ((مسلم (١٩٠٨)) . فإن أحصر المسلم من الأسام ومن مرض أو فيره (والانسرة في إحرامه وفعاله بمعلل، وليس عليه وم ولا صوم

#### كسسوة الكعيسة

كان الدين على مهد الخاهلة يكسون الكبيف عنى ما الإسلام فأفر كسونها . فقد ذكر أو فذي و عن المساعل بن الرهيم من أي وبعد عن أبد عان أبد عان : تحرير سبت في الحاهلية الأنطاع أن الم كساء رسول الله يجز الدان السهايات و كساء عمر و ومعال مقاطين أن الله على الداخة الحياج الأيساح ، وأوي أن أول من كساها أسها المنطق المنافل المن من كساها أسها المنافل و الأعاط أن الله عليه المنطق المنافل و الأعاط أن المنطق المنافل المنافل من والحيل أن المنطق المنافل المنافل من والحيل أن المنافل المنافل على المنافل عليه المنافل عليه المنافل عليه المنافل عليه المنافل عليه المنافل المنافلة المنافل

## تطبيب الكمية

. عن حادثاً بالرطاني الله عنها با قالب رطيبوه النبت ؛ فإن ذلك من منظيره ، وطهب أبن الربير الجاوف. الكبياء كلّه ، وكان يجتر الكلماء كان يوم برطان من مجمو<sup>177</sup> ، ويتعترها كلّ جمعة برطاند .

## الفهمي عنين الإلجاد في العسرم

ة بال الله العالمي . فؤنول يُميره بنداله بالأفتتاع بطّلمبر أبايقةً بن كذب أبسو إلا "( حج ، 130 - 199 - 199 أم د وه ، عن دوسي بن باذان ، فان ، أنب بشمى ال أنه ، فقال الإنا وسنول الله بيمانج قال ۱ بالحكة الصعام في الحرم رضاك فيده ، وأنو الاد (1979) ، وووى التحري في والدراج الكسراء عن يعلى من أمية الأنه سعاح عمر بن الحفاف بنظم بقول ( المبكار الصحام إلحاد ، والسعال في عديج الكبير (12/ 19 19 الإنجاء برقم (18- 19) . وروى أسمان عن المن عمر ـ وضي الله عميسا ـ أنه أني أن الومير ، وهو حاسل في المهم ، فقال ذيا عن

والم) الأنساخ المنبع عنع وهوام المرائل على الأوجر الالساحاء وتصبح من الحجا الأحج

وهه فلتمامي المسكر للشهر الدول من قبل مصري إلى أنفش أقد بريون إلى القيمة المعدمل مصر وهه وكام الدولية من المستدار في المستدار الدولة تقرأت بالصحاحة والمعارض المرد معاملاً من المرد من أيات الجن

ودود برا و والأن بصعراً المناه والاوالدوالدور بطالب م

<sup>(</sup>٧) (﴿ أَمُمْ أَنِي الْعَسِيمَ

الزبير، يبلك والإلحاد في حرم الله فكالك فإنى تمشهد المسبعث وسول الله النجيج بقول: البعثها رجلٌ من غربش. وأحسد (٢/ ١٩٩٠/ ٢٩٠). وهي رواية: استلجد فيه وحمل من قربش، لو ؤربت ذاوبه وذانوب الثقلين، لوزائتهاه، فانظر ألا تكون هو. فال مجاهد: تضاعف السينات بجكة، كما تضاعف الحسنات، وسنل الإمام أحسد، هل تكتب السينة أكثر من واسدة؟ فقال: لا، إلا يمكة التعظيم الجلد.

## فسزو لاكسبة

روى الدخاري، ومسلم، عن عائشة ـ رصي الله عنها ـ قالت: قال رسول الله ﴿ وَلَيْمَةٍ : وَيَعْرُو حَيْشُ الكمية : فإذا كانوا بيداة ( فن الأرض ، يُخسف بأزانهم وأخرهم، قلت : يا رسول الله ، كيف وفيهم أسواقهم ( <sup>(1)</sup>، ومن ليس منهم؟ قال : الخسف بأولهم وأخرهم، ثم يعثون على نباتهمه . والبحاري ( ( ( ۱۹۸۸ ) ومسلم ( ۱۹۸۵) وأحمد ( ( ( ۲۰ ۱۹ )).

استحياب شد الرحال إلى المساجد الثلاثة : عن سعيد بن المديب عن آي هريرة ، عن المبي ينجلة قال : الا تشد الرحال . إلا إلى ثلاثة سماحد ؛ المسحد الحرام ، ومسجدي هذا : والمسجد الأنصى ، رواد البخاري ، ومسلم وأبو داود (٢٣٠٠). وفي لفظ : وإيما البخاري ، ومسلمد إلي تلاثة سماجه ؛ مسجد الكوبة ، ومسلمد إلي (٢٣٠٠) وفي لفظ : وإيما تالل : قلت : يا رسول الله عنه أي شر عليه الكوبة ، ومسلمد إلي الإلاث المراب وعن أي ذر عليه قال : قال : قلت : يا رسول الله ، قلت : كم يبهدا قال : الأرض أؤل؟ قال : والسلم الحراج . قلت : تم أي قال : فالمسجد الأقصى ا . قلت : كم يبهدا قال : الأرض أؤل؟ قال : والسلم المواد إلى المسلم المواد أي المسلم المواد ال

<sup>(</sup>٢) يعاد . فلاه وصحراء .

<sup>(</sup>٢) أسواق - سبع سرقي ، وقد يكون في السوق العنا فود المعناد مساطهم . (٢) إنهاز القدم .

ادات دخول المسجد النّبوي. وآدابُ الزّبارة:

1- السناسب ألبان مسجم رمول الله جري بالشكية والتوقير، وأن يكون منطبية بالطب ، والمتخفة الحسن البيات ، وأن يدخل بالزجل اليمسى ، ويقول ، أعوذ بالله العظم ، ويوجهه الكرج، وسلسانه القدم ، من الشيطان الرجيم ، ناسم الله ، النهم صلى على محمد وأنه وسلم ، النهم المعرائي فنوي ، وافتح في أبوان رحمتك .

٧٠ ويُستحب أن يأتي الزوضة الشريقة أولًا، فيصلّي الها أحة السجد، في أدب ومحشوع،

. 19 ثم يتأخز نحو فراح في الجهد البسل و بيسلّم على أبي لكر الطائبين، ثم يتأخر أيضًا نامو فاراح ه وسأم على عمر الفاروق بارضي الله عنهما .

ها تم ومعقبل الفيلة ، فيدعو كنفسه ، والأحيابه وإحوافه ، وسائر السلمين . ثم بمصوف،

٩ وعلى الزائر ألا برفع صوتان إلا بقدر ما يستنع نفسه ، وعلى ولي الأمر أن بمنع نلك برفع د فعا.
 ثبت أن مدر من الحمداب رضاي الله عدم ارأى رجلين برفعان أصوالهما في المدهد السويء فقال : لو أعلم أنك من بهدد لأوحلكما ضربًا ، والمدري (١٥٤٠) .

الاند وأن ينحقب النمشج بالخجرة برأي و انقرار والنقبيل لها و فإن ذلك مما بهي عده الرسول باعنيه العملاة وانسلام بارون أنو داود ، عن أبي هويزة بتؤلف أن رسول الله الإيخ قال . ولا تجعلوا مونكو قنوزًا ، ولا تجعلوا قبري عبدًا ، وصفية علي و فإن صلاتكم تبلعني حيث كنتوه ، إنه داود (٢٠٤٢) .

- وقد وأنى عبد الله بن حسن رابعًا ينتائ في وسول الله الإنج بالدُّماء عنده، فقال : با هذا ، إن رسول الله البجرة قالى ، الا تبحدوا فيري عيدًا ، وصفوا على حيشط كشوء قال مبلاتكم اللعمي، ، وأحمد (١٥/ ٣٥٧) . فما أنت بارجن وفن بالأنادس : إلا شواء .

السنجابُ كثرة الثعليا في الرّوطنة الباركة: روى البخاري، عن أي عربرة، أن رسول الله الله قال : منا بيل بيني وبسري روضةً من رياض الحدة ! أا وشيري على حوصيه ، واسحاري (١٩٩٩٦) . المتحبابُ إليان مسجع فياءٍ والطلاة فيه : فقد كان رسول الله يثيرة بأنيه كال سبب ، واكنا وماشياً ،

و ۱ و ههار مي معمل و هام مرام الشفاء آن ما يعدث عنها من شياده و عبد بشده أن يكون روسه من وياهم الحفال ويكون عان كفوته عبد العدلاة بالسلام وينا مرام مرام العفار فريعوان ، لاتو ، با يسول الله و با رياض الشاء غال ، حقق الدكرة

ويصلّى فنه ركعتين. (البخاري (1935)). وكان . عليه الصلاة والسلام ـ يُرغُبُ في دلك ، فيقول . امن الطقة في بيته ا ف أنى مسجد فياء فصلى فيه السلاق كان له كأجر غسرمه . رواه أحمد، والسمالي ، وامن ماحه، والحاكم ، وقال الصحيح الإنسان (تاسائي (٢/ ٢٣) والى ماجه (١٣) ١) وأحمد (٢/ ١٨٧). والخاكم (٢/ ٢٤).

# فضائل ادبنيه

روى البحدي، عن أبي هرية غيمها أن رمون الله الجيمة قال: وإن الإلهان اليأو<sup>(1)</sup> إلى المدينة، كما تأبؤ الحجة إلى تحقرها ما إسحاري (١٨٧٦). وروى الطرابي، عن أبي هريوة الإلهان إلى أمر به أن رسول الله الجيمة قال: النسبة منه الإسلام، ودار الإلهان، وأرض الهجرة، ومتوى الفلال والقرام». والمبرئي في الأوسط و ١٩٦١م: ودائره الهيشي في الجمع (١/ ١٩٨٥). وعن عمر غيمها قال غلا فسعر بالدينة، فالتند الحهد، فقال وسول الله الجيمة؛ إحميروا، وأيشروا، فإلى قد باركت على صابحك ومذكم، وكالوا ولا تقرفوا وأن طعام الواحد بكفي الاثبر، وطعام الاثبان يكمي الأربعة، وطعام الأبعة يكفي المستة والشابة، وإن البركة في الحيامة، من ضبر على الأثانيا وشائلها، كذا لا شفيغا وشهيذ يوم الفيامة، ومن خرج عنها رسة عما فيها، أبدل الله به من هو خير منه فيها، وقل أرادها بسوء أذبه الله، كما دقوت اللم

#### ا المحمد البود فيي الدينية

روى الطبراني بإسناد حسين، عن امرأة بنيسة، كانت عدد رسول الله الإيج من نقيف ، أن رسول الله الإيج على نقيف ، أن رسول الله المجلح قال: دنمي استطاع مكم أن موت بالمقديمة ، فينسف ؛ فإنه عن مات بها، كان اله متهمان ، أو شيف يوخ المجاملة . إعطراني في المجموع (٢٠٠٦). وجدًا مثل عسر المجاملة ، إعطراني في المجموع الدينة ، فقد روى المجاري ، عن ريد بن أسم ، عن أيد ، أن عمر فال المهم الرقمي منهادة في شبلت ، واجعل موى في حرم رسونك البيجة ، (المجاري (١٨٥٠)).

والإزارات بالمسم وعميع

# اسزواخ ا

الزوجة مكة من منعر الله في الحلمة والتكرين، وهي عامة مطَّردة ، لا يتمد عنها عالم الإ سال، أو عالم الحلموان ، أو حالم السلام قال والعالمي ما الجول كالفل فيتها للفلة وُوْلَيْل الْمُشَكِّر الطَّارِيات الاعال. وقال: ﴿ مُنْكُنَنَ الْذِي مُلْقُ ٱلأَيْرَامُ كِنْهُمُ مِنْهَا مُنْهَا قُلْمُ الْعَرْضُ ومِنْ الشُّبهينَ وَبِهَا لَا يَسْلَسُونَاهِ [من ٢٦]. وهي الأسلوب الذي اختاره الله المنوانداء والمكاشراء واستمرار الجياة والعدأان أشأ كاللا الروحين وهيأهما ا الحدث بفوم كل منهما بدور نيحالي في تحقيل هذه العالم، فان بالعالى . ﴿ يُؤْلِنُنَا الذِّلَ بِمَا ظُلْمَنكُم بن أكر وَأَنْوَالِهِ وَالْمُحرَاتِ وَالْمُوالِيُّوا النَّاسُ الطَّوَّ وَكُلُّ النَّالِي لَشَكُمٌ فِي لِلنَّم وَهُوا وَلَهُو يَا وَوْجُهُا وَيَقُو اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ وكَيْرُكُو [تنداء ٢٠]. ولو بنياً الله أن يجعل الإنسان التعبره من العاسو، فيدع غرائزه التعلق دواء وعمى ويترك النساق لدكر الأطلى فرضيء لا صالعا الدارين وصع النظام لللات لصباغات والدي من شأمه أن ليحلط شرفعار ويعمون كرمام فجعل اتصان الوحل المرأد الصالأ كريماء مللة على وصاهجاء وعلى ريعاب وقبول، كمنفيدين لهذه الرضاء وعلى إشهاد على أن أثأة منهما قد أصبح للأعر، ومهما وضع للمرازة للسلها للأنولة ، وحمل النسل من الصباع ، وصائد الرأة عن أن لكون أثلةً مناخة لكلُّ التع . ووصح نهاع الأسرواوتني تحوطها عربرة الأسومة وبرصاها عاصفة الأنوف فننبث سائه حستاه ونتصر تعارها البدعة وهذه النشام هوا للدى ارتضاه لللذه وأنقى عليه الإسلام وأوهام كأراما عداه

## الأنكعسة التبي هنمها الإنسيلام

فلمن هالفين ريخانه الحديث كانوا بفولون " ما استنز فلا بأمل به ، وما طعر فهم يؤه . وهو الدكور في فابل العداء على المركزكيلا مُشَهِمَاتِ الْمُمَارِكُم والسناء وجع. وصواء لكنام الرازل: وهو أن يقرب الرحل فرحل الرزالي عن الرائف، وأبراز الن عن البرأتي ، وأربك الرواة الدارنسي، عن أبي هربرة ، نسمة صعيف حيًّا . ود شرت والفينة صراها بين التوقيل . فقالت " كتاب الكتاح في الطفعاية على أربعة أنحالها أ ا

١/ نكابه الثانيا اليومان بحصل الرحل إيار وحل ويته أو الله المصنفها : أو مكاحها .

هر ونكاخ اعراب كان الرحق يقول لانوأنه باريا طهوت من طفيما <sup>التريا</sup>رساني إلى فلات، فاستنفسني ماها أمار ومعترعها روحهان حتى يتبان حملها والإداسين أصابها إدا أحمت وإنانا يعلن تلث الرعاة مي حانة الوهاء وسنسل فعالكاح لاستطاع

تها ولكاع أخنوا الايجنمع الرفط وما دون العشرى على المرأف فيدخلون كالهم فلسنهال فهدا حمات ووصعت ، ومراعليها ليال ، أرسلت إلهها ، فلم يستطع ، جلَّ منهم أن مجمع ، حتى يجتمعوا عما ها ، فتعول

ولا وقيمان أن ع وهم المتصيني "طلبي ب درجيدة أن أحيال أدابي دره أمد وخرطه والزحجي

الهم الله عوضم ما كان من أمركب وقد وقدت و فهو ارمل يا فلان . تدسى من أحيث بالسدم فيلحق به ولدهاء لا يستطيع أن تمنع مده الرجل .

#### .... الغفيست هي السزواج

وقد رغب الإسلام في الزواج بصور متعدده المرغب؛ فتارة بذكر، أنا من سن الأسهار، وهذي الوسلان، وأمهم المقادة الدين يجب عليدا أن تقبدي بهماهم: ﴿ وَلَنَا أَرَكُمُ رَبُكُ بِنَ فَايَقَ وَمَمَلُمُ لَمُ النّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الْمُلُمُ وَاللّهُ مِن سَعَى المُوسِلِينَ الْحَناءِ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ فَلَا أَنْ اللّهِ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ وَاللّهُ وَلَمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالل

 <sup>(</sup>٩) أيضًا أخروني .
 (٩) أيضًا خرم عند وهو من يشه بين الثاني ، قبلمي أنوال بالشب.

 <sup>(\*)</sup> خاط ما : \* همم به ونسب السب بسهد (د) وقال بعض الرواد د ف ، بالهاد .

<sup>(</sup>ه) أناس عنو أبي وهوالذي لأزاعة الدأو أن لأبرح بهذا (٥) تأهيدًا المحيدًا المحيدًا

اللذهب والفضائ فلم عنهما أي غال خبر متخدم؟ فغال: ﴿السَّانَّ فَاكُو ﴿ وَقَلَبُ شَاكُو ﴿ وَرُوحَةً طَومَةً آجيته على إيمامه . والمنسودة ١٩٨٣ والترمدي (٢٠٠٩) والل ناحة و١٩٨٨). وروى الخبراني بسند حيث عن ابن عبياس بارميني الله عنهما بـ أن السي ﷺ قال : وأربع من أصابهن ، فقد أعطي خير الدنيا والأحرة ؛ أالا شاكونا. والممثلة ذاكرًا ، ويدنَّا على البلاء صمايرًا ، وروحة لا نبغيه لحويًا في نفسها ومالعه . ومصمح الروط ويار ١٧٤٧ع. وروى مسام ، عن حسد الله بن عمرو بن العاص ، أن رسول الله فيللج قال : الله مناخ ، وخمير متاعها المرأة الصاخفين. [مدل ١٧٩ ه. ومي وقد يحمل للإنسان في لحطة من لحظات بقظته الروحية أن ينتس. ويقطع عن كلُّ شأن من شتوق الدنياء فيفوم الليل: ويصوم النهار، ويعنول النساء، ويسير في طريق الرهبانية الصافية لطبيعة الإنسان ويعلمه الإسلام أن دنت منتاب لفصرته واومغاير تدنسه وارأت سند الأسياء له وهو أخشى الناس لله وألقاهما له له كان بصوح ولفطراء وبقوع وينام، وينزوج الدساء، وأن من حاول الخروج من هنيم. قيس له شرف لانتساب إليه ؟ روى البحاري،، ومسف، عن أنس لجهُمات: ١ ١٩٠٥ لانة رهمية إلى بيوت أزواج النبي ﷺ. سائنون عن عبدة السي ﷺ، فنما أخيرو كأنهم نقائوها ١٠٠ فقالوا : وأبع بنحن من اللسي ﷺ، قد عفر به ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال أحدهم . أما أما. قيمي أصلي الليل أبلًا.. وقال أنشر بأن أصوم الذهر، ولا أنظر - وقال حرا أنا أعمرل النسام، فلا أنزوج أبناً.. فجاء رسول الله ﷺ، فغال : السم الدين فلنم كذا وكفا؟ أما والله ، إلى لأخشاكو الله وأنفاكو له . كني أصوم وأفطره وأصلي وأرضك وأتروج النساء، فصن رعب عن ستيء قليس ميء ارتخاري (١٩٣٠ م) وسلم ود . ودي والزوجة الصاحبة فيض من السعادة يعمم البيث و ويلؤه مسرورًا ، ويهجمه : وإشراقًا ؛ فعن أبي أمامة وترفيد عن النبي ﷺ قال: هما استعاد المؤمن لعد نقوى الله ، عر وحل : خيرًا له من روحة صاحّةٍ ا إن أمرها أصاعته، وإن نطر إليها شارته، وإن أصبح عليها أبرته. وإن عاب عنها تصحته في نفسها وعاله. رواه بين مامية . ﴿ بن ماجه ٢٥٠٨٥ ] . وضي سعد بن أبن وقاص فلله فال : قال رسول الله 大学 من محادة ابن أدم تلافةً ، ومن شقاوة ابن أدم ثلاثةً ، من سعادة الله فام و المرأد قصاحة ، والمسكل العمالح ، والمركب العبارم، ومن شقاوة ابن أدم؟ المرأة السوء، والمسكن السوء، والمركب السوءه، رواء أحمد بمناه صحيح. ورواء الطيراني، والبؤار : والحاكم وصنححه . وأحمد و١٥ (١٦٨) والل حباد (١٦٠)، ومحمع الرائد (١٤ ٧٤ ٣ج.. وقد حاه نصير هذا الحديث في حديث أعر رواه الحاكب، أنه رسول الله ﷺ قال: اللانة من السعاده والفرأة الصالحة، تراهم نعجيك ، وتعيب طأسها على نهسها ومالك ، والذالة تكون وطيئة الله اللحقك بأصحابات، والدار تكون والسعة كثيرة الرافق: وتلانة من السفاء؛ الرأة تراها فنسوءك: وتحمل السانها عليك ، وإن عبت عنها لم تأملها على نفسها ومالك، والدابة تكون قطوعًا أأنه، فإن ضرعها أتعيمك ، وإن تركتها لم تلحفك بأصحابك ، والدار تكون ضيفة ، قليلة المرافقة - إشرار (١٩١٣) والخاكم

وح وخجة الشراق بديعة المسر

واس خطوعًا وبعضوض

## حكمة الزراج

ا وإنَّا وَهُمِهِ الْإِصلامِ فِي أَرُواجٍ على هذا التحول، وحبيب فيه : لا يترتب عليه من آثار نافعة ، نعود على الفرد نفسه ، وعلى الأمة حسينا ، وعلى الدرع الإنسائي عامة :

ا. فإن الغرارة الحسبية من أفوى العرائو وأعلقها ، وهي نقح على صاحبها دانقا في إيجاد مجال فها ، هما لمه يكن ثما في المبحيد مجال فها ، ومن لما يكن ثما أما يشهيها ، نسب الإنسان الكثير من الفلق والاضطراب ، وتوعت به إلى تتر من عا والرائح هو أحسن وضع ضبعي ، وأسب مج ال حيوي ؛ لإراء الغريوة ، وإنساعها ، فيهذا اللدن من الاضطراب ؛ وتسكن النعس عن الصراغ ، ويكف النفز عن التطلع إلى خرام ، وتطمئن العاطفة إلى ما أحل القد ، وحفا هو ما أشارت إليه الآية الكريمة ، وفين المؤنية ، لأ شنق فكل بن أشيئة أردك إنشاكور إليها وعن أن البي وكند عن معارة أيليا اللها وكند المؤلف المؤلف المؤلف أن الدي المراة ما المراة ما يحجبه و فليأت أهله ؛ فإن ذلك برق ما مواة مناها ، والدر عن صورة البيطان ، فإذا رأى أحدكم من المراة ما يحجبه و فليأت أهله ؛ فإن فرائد من مصورة المعالم ، والدر عن صورة البيطان ، فإذا رأى أحدكم من المرأة ما يحجبه و فليأت أهله ؛ فإن فلك مرة ما في نفسه ، ورأة مسؤل ، وأنو داود ، والرملين ، إسلم (٢٠٥ / ١/٤) .

٣. والزواج هو أحسن وسيلة فإنجاب الأولاد، ونكتبر السيل، واستدار الحياة مع المحافظة على الأساب، التي يوليها الإسلام عناية داتفة، وقد نضام غول رسول الله ﷺ: فنزوجو، الودود الوثود؛ ولي سكرة المسلم على الخياء بوم القيامة، (أنو دارد (-٥٠ ) والتسالي (١٦ ) ١٥ و والحاكم (١٦ ) ١٦٥). وهي كبرة المسلم من التسافح العامة، والمشافع الحاصة، ما جعل الأم تحرص أشد الحرص على الكبر سواء أنوادها، بإعطاء المكاهات المستحديدة من كثر نساه، وزاد عدد أبناك، ودديًا فيل (إنما أخرة للكرش ولا تزال هاء حقيقة المكاهات المستحديدة من كثر نساه، وزاد عدد أبناك، ودديًا فيل (إنما أخرة للكرش ولا تزال هاء حقيقة المتحددة أب بطراء من تقول في الواسة فعلم ما أواد، فعلى الما أمير الموسين، هم عماد صهورنا، وعمر قلوبنا، وقرة أفيف، بهم مصول على أعدائنا، وهم الخاف منا لمن بعدنا، مكل لهم أرضًا ذبلة، وسماء ظليمة، إن مائوك فأعظهم، وإن استحدوك أعلمهم، وإن استحدوك المتحدد الاستحداد المناسبة (١٠) وصفول المائون أعدائنا، وهم الخاف منا لمن بعدنا، مكل لهم أرضًا ذبلة، وسماء ظليمة، إن مائوك فأعظهم، وإن استحدوك أن يحر، هو كما وصف (١٠).

<sup>(</sup>۱) امتحود ( فنبوا ملك الرماد

. ج. نيم إن غريرة الأمولة والأمومة تنسوا وتتكامل في طلال انطقوبة، وتنسو مساحر العصف، والود. واحداد وهي فضائل لا تكسل إنسانية إسمال بموقها.

1. المنحور نتيجة الرواج ورعابه الأولاد يحت على المشاط، وبدل الواح في تقوية طكات الفرة ومواجع، فينظل إلى العمل ، من أحل الديون بأعيام ، والقيام بواجه ، فيكثر الاستعلال، وأسام الاستندار، من يريد في العمل ؛ من أدارة الانتاج ، ويدفع إلى استخراج حرات الله من الكرن ، وما أودع فيه من أشباء وساع مناس.

د. توريع الأحدال نوريقا ينتصم به شأن البيت من حهة . كما ينتظم به العمل حارجه من جهة أحرى ، مع تحديد مستولية كلّ من الرحل والمرأة ، فيما صاه به من أعدال ؛ فالرأة تقوم على رعاية البيت ، واسمر الشرل ، وتربية الأولاد ، وتهيئة الخو أعمامح فلرجل ؛ ليستريح فيه ، وبحد ما يقاعب بعاله ، وبحدد نشاطه . بيتما بسعي الرحل ، وينهض بالكسب ، وما لحناح إلله البيت ؛ من حال ونققات . وبهدا التوزيج الحال يؤدي كلّ سهما وظائفة الطبيعية على الوحة الذي يرضاه الله ، وبحمده الدس ، وبنعر التمار الباركة .

الله على أن ما يتمره الزواج من نرابط الأسراء وتفوية أواصر المحمد بين معالملات، وموكيد الطلات لاجتماعية، مما يباركه الإسلام، ويعشده ويساسم، فإن المجتمع الترابط النحاب، هو المحتمع الغرب السعاد.

الرجاء في تقرير هيئة الأم التحداد، لدي نشرته صحيفة الشعيب الصادرة يوم السبت 1909/1911 الدراوحين بعيشون مدنة أصول تما بعيشها غير المتروجين وسوء أكان غير المتروجين أراطيء أو مطافين، أم عزيّا من الطبيون. وقال منقوب أو إن الفاس بدءوا يتروجين في من أصغر في جميع أبحاء العالماء وإن عمر المتروجين أكبر طولاً وقد من الأم المصدة تقريرها على أساس أبحات وحصائبات، تحت في جميع أبحاء العالم عجل عام 1908 من المتراجد، ومان على عده الإحصاءات، قال تنقر، وإدن من المتراكد أن معقل الرحاة بين المروجين من الجنسين ، أقل من معلن الوقاة بين سير المتروجين، وهنك في محتمد الأحدار ، واستطره المتفرر قائداً من منه المتراكد على القول، فأن الرواح شيء المتراكد على السواءة على السواءة على السواءة على المتراكد والمتفرد إن أحظار الخمل والولاوة قد تضاءات، فأصلحت لا نشكل حطرا على حية الأم. وقال التقرير إن متوسط من أن من سوسط من الزواح من الدوات في المالم كله اليوم هو و المدرأة ، ولا المرجل، وهو من أن من سوسط من الزواح مند مدوات.

## حكيم السزواح

الزوائج الواجب: نجت الزواج على من قدر عليه ، إنانت نفسه إنياء وخشي العت<sup>(1)</sup>: لأن صبابة

يمام مانت وصف عدو في مرا نوجوب أو الحرف اللغ والرفايس الرمر - معتلى علم الإنا والسعور والأسر الشاقة

النفس، وإعدائها على الحرام واجب، ولا يتم ذلك إلا بالرواح. قال القرطبي : السنطيع؛ الدي يبحاف النفس، وإعدائها على نخره والدي يبحاف النفسر على نفسه ودينه من العزوية، لا برنفع عنه ذلك إلا بالنزوج، لا تبختلف في وجوب النزويج عليه. فإن نافت نفسه بإليه، وعجز عن الإلعاق على الزرجة، فإنه يسمد قول الله . تعالى .: فوزة النبية اللهيئ لا يُجدُونُ يكمّا حقل يُحْرَدُ الله الله . تعالى .: فوزة النبية اللهيئ لا يمان مسعود بحدوث الله على النبية اللهيئة أن وسول الله يجدونه الله الله اللهيئة الله اللهيئة الله وسول الله يجهز فال : فها معشر (١٠ الشباب، من استطاع منكم الدامة (١٠ فليتروج؛ فإنها (١٠ الشباب) اللهجة اللهرية، ومن تم يستطع منهم بالسامة ، فإنه له وجاء (١٠).

المزواج المستحب: أما من كان ثائمًا له، وقدرًا عليه؛ والكنه بأمن على بعسه من الفراف ما حرم الله عليه ، فإن الرهائية المستحب أن الإسلام في شيء والمنه فإن الرهائية المستحب له ، ومكون أولى من التحقيق للعبلاة ؛ فإن الرهائية المستخبر في المويائية المستخبر في المعالمين المعالمين وقاص ، أن رسول الله يُخْفِئ فال : وإن الله أبدنا بالرهائية المستخبر أن المستحبة أن المنتخب المعارمة والمستحبة أن المنتخب المعارمة والمستحبة أن المنتخب المعارمة وقال المستحبة المستحب المستحبة المستح

الزواج الحسراني: ويجرم في حق من يخل بالزوجة في الوطه والإغاق، مع عدم فدرته عليه، وتوقابه إليه، قال الفرطني: فعنى علم الزوج أنه يعجر عن نفقة زوجته، أو صدافها، أو شيء من حفوقها الواجمة عليه، فلا يحوُّ له أن يزوجها، حتى يبن قها أو يعلم من نفسه الفدرة على أداء حقوقها، وكذلك لا يحوز أن بغوها به علمة تمتعه من الاستمناع، كان عب أن مين؛ كيلا يعو الرأة من نفسه، وكذلك لا يحوز أن بغوها بنسب يناعيه، ولا مال ولا صناعة بدكرها، وهو كلاب بيها. وكذلك يحب على الرأة، إذا علمت من نفسها المحرر عن قامها محقوق الروح، أو كان بها علّه تمنع الاستمناع، من حنون، أو جلم، أو يومى: أو داء من بالقرة أو داء أو داء والموجئ من العبوب، ومنى وجد أحد الزوجين بصاحه عينا، فنه الرد، فإن كان العب بالمرأة ودها الزوح، وأحد ما كان أعطاها من العبداق. وقد زوي، أن النبي في تزوج ادرأة من بني بناطبة، فوجد يكن ما بسنعه من العبوب، ومنى وجد أحد الزوجين بصاحه عينا، فنه الرد، فإن كان العب بالمرأة ودها المؤوح، وأحد ما كان أعطاها من العبداق. وقد زوي، أن النبي في تزوج ادرأة من بني بناطبة، فوجد يكندها الاي رضاء فردها، وقال: عدل عليه، ونسعة أرواح على (٢٥) وأساب الأشراف (١٤ مع) وأرواع النبي (١٥-٢)؛ واختلفت الؤولية عن مالك في ادرأة الجنينا أنه إلى المسلمين مصاحها، تمه فرق بنهما وأرواع النبي (١٥-٢)؛ والعلمة من العبداء قرة عن مالك في ادرأة الجنينا أنهاء المسلمية المالية عليه، وأرواع النبي (١٥-٢) وأداء المناها المناها عن مالك في ادرأة الجنينا أنه المناه الملكة عن مالك في ادرأة المناها المناها المناها المناها المناها المناها المناها عن مالك في ادرأة المبنية أراء المناها المناها المناها المناها المناها المناها المناها المناها وقد من مالك في المرأة المناها المناها

واكا للعشر الخطائية يتصلهم ومسل وطالأراء معشره والشيوح معشره والشياب معشرة والعساء الرجكانا

 <sup>(7)</sup> الناوة الحماع من الدعاج محكم الحماج القارته على أنواد فليزوج ارمن بو بمنطع الحماع العمود من مؤم لعلم بالصوم المديع شهراته ويقطع شرامية عما إيطانه الوساد.

<sup>171</sup> أحس وأحصن أشند حصًّا القصر و وأنت رحصافًا للعن ومينًا من الوفوع في الصاحبية ..... وقد أن المدينة المسالمة

<sup>(1)</sup> الوحال ترض الحصيتين، والأواها السوم يقمع النهجة وغينج لتراثلي كدا عليه الوساء ووادة عدد مدهدة المارية الإراق روز محد والرواه والإراز والمتناخ

<sup>(</sup>د) إذا بها محلفة الطبية الإستان. وما كان أفله ليشرع إلا ما يندق وطبيعة. (1) في مستدن مصندس لبدر يمم شهري.

<sup>(</sup>٨) أنَّى العاسر عن إنبان الرسان

بالقَّلَة ، فقال مرة : لها جميع الصداق . وقال برة : لها بصف الصداق . وهذ ينبني على اختلاف قوله : م تستحق الصداق ، بالصليم أو بالدخول؟ قولان ".

الرُّورَجُ الكسووة : ويكره في حق من يخل بالزوجة تي الوطاء والإنفاق ، حيث لا يفع ضرر بالمرأة ؛ مأن كانت عنية ، ويس لها رغية قوية في الوداء ، فإن انفطع بدلك عن شيءٍ من الطاعات ، أو الاشتعال بالعلم ، وتتعان الكراهان

الزُّوانجُ اللَّبَسَاحُ: ويناح، فيما إذا انتفت الدواعي والموانع.

النهني عن النَّظُل<sup>ام)</sup> للغادر على الزراج:

١٤ عن من صامن، أن رجيعٌ شكا إلى وسول الله ﷺ لعزومة، فقال : ألا أختصي؟ فقال - البس منا من عصمي ، أو احتصيم ، رواه الطبراني . [مجمع الروائد (١٤ ٢٠٠)].

ي. وقال منصد بن أبي وقاص: و در منول الله ﷺ على عتمان بن مظعرب النبش، ولو أذن له ، لاحتصبينا . رواه البخاري. والنحري (٧٣، ٩٠]. أي ! لو أذن له بالفتل، بالغنا في السل: حتى يغضي بنا الأمر إلى الاختصال قال العبري: "تنتل الذي أراده عثمان بر مظمون؟ تحريم النساء، وانطيب، وكلُّ ما يُشَدُّهُ به ؟ عليهذا أنول في حلمه : ﴿ يَائِنُهُ الَّذِينَ النَّذَا لَا غَلَيْهُوا كَلِبَتِكِ مَا أَلَقُ اللَّهُ لَك المنتبع المائدة ١٨٧.

تقديمُ الزُّواجِ عنى الحلجُ: وإن احماح الإنسان إلى الزواج، وعنسي العنت بتركه، فدَّمه على الحج الواجب، وإنَّ لم يحف ، قدَّم الحج عليه ، وكذلك فروض الكفاية ، كالعلم، والجهاد، أنَفَتْمُ على الزواج ري له يخش العثان .

الإعراض عن الزواج وصبيه : تبيُّن مما نقدُّم، أن الزواج ضرورة لا غني عنها، وأنه لا مجنع منه . إلا العجز أو الفحور ، كما قال أمير المؤسين عمر غلاموأن مرهبانية بمنت من الإسلام في شيء، وأن الإحراض عن الرواح لِقَوْت على الإنسان كيزا من لماقع والزايا . وكان هذا كافئا في دفع الجماعة النسلمة إلى العص على نهيئة أسبب ، وتبسير وسائله ، حتى تإنه له الرجال واللماء على السواد، ولكن على العكس من ذلك ، حرج كثير من الأم عن سماحة الإسلام، وسمؤ نفائيمه، فعلَّموا الرواح، ووضعوا العقبات في طريقه، وحلفوا بدلك التعقيد أزمة تعرض مسبها الرحال والنساء لآلام العروبة وتبارمحهاء والاستجابة إلى العلاظات الطالتة ، والصَّلات للفنيعة . وظاهرة أرمة الرواح لا نيدو في محتمع القرية ، كما تبدّو في محتمع المديدة ؛ إد إن القريم لا ترال الحياه قبها بعهدة عن الإسراف ، وأنساب فلتغييد . إذا استثنينا يعض الأسر العتبة ما يسعا تبدو الحياة في المديمة معقَّمة كلُّ التحقيد. ومعظم أساب هذه الأزمة ترجع إلى النعاني في المهور" أوكثرة

<sup>(</sup>١) سيأتي ولك منصلاً .

<sup>(\*)</sup> البيتل (الانتخاع من الرباج وما يمحد من الملاة إلى السادة (\*) واسع فعل النطق في الجهور

سفقات ، التي ترهق الزوج وبعيا بها ، هذا من حهة ، ومن جهة أخرى ، فإن ليذُل المرأة وحروجها بهذه الصبورة النبيره، أنفى الرسة وانشلك في مسلكها ، وحفل الرحل حاذازًا في الختيار شريكة حياته ، بل إن يعض الناس أفشرب عن الزواج ؟ إذ لم يجد الرأة التي تصلح لـ في نطوه ـ تلقيام بأعياء الحياة تروجية .

ولا مد من العودة إلى تعاليم الإسلام، فيما ينصل عربية للرأة، وتنشئها على الفضيلة، والعناف. والاحتشام، ونرك التغالي في الهراء ونكاليف الزواج .

## الفضمار الزرجية

لزوجة سكن للروج وحرت له ، وهي شربكة حباته ، يربة بيته ، وأم أولاده ، ومهوى هؤاده ، وموضع سره ونجواه. وهي أهم ركل من أوكان الأسرة؛ إد عن التنجية اللؤولات وصها يرتون كثيرة من المؤايا والصفات، ومي أحضاتها تنكون عواطف الطفل، وتنوثى ملكانه، وبطفى لنته، ويكسب كثيرًا من تقاليده وعاداته ، وبتعرف دينه ، وينعود فلسنوك الاجتماعي . من أحل هذا ، غمي الإسلام بالحتيار الزوجة الصالحة، وجعلها خبر مناع، مبغى النظلع إليه والحرص عليه، وليس الصلاح إلاَّ المحافظة على الدين، والتحسث بالفصائق، ورعاية حق الزوج، وحماية الأبناء، فهذا هو الذي ينغى مواعاته، وأن ما عبدا ذلك من مضاهر الدنياء قهر مما خطَّره الإسلام، ونهى عنه إذا كان مجارَّة من معاني اعبر، والفصيل، والصلاح. وكليزا ما يتطلع لناس إلى المال الكنير، أو الجمال الفاتن، أو الحاه العربض، أو السبب العربق، أير إلى ما يعد من شرف الاناء، غير ملاحظين كمال النفوس، وغسن للربية، فتكون شهره الزواج ترق، وتنتهى متنائج نشارة ، ونهذا يحفر الرسول ﷺ من التنزوج على هذا النحو ، فيقول ؛ ولياكم وخطّراة الدُّش، قبل: يا رسول الله ، وما حضره الدس؟ قال : والمرأة الحسناء في للنبث السنوع . <sup>(19</sup> إفرامهرمزي في الأمثال (٨٤) والقصاعي في الشهاب (٦٣٠)] . ويقول: (لا تُؤوجوا النساء لحسمهن . فعسي حسمهن أن لرديهن. ولا تزوجوهن لأموالهن ، معسى أموا بهن أنه تطعيهن ، ولكن تروجوهن على الدين ، ولأنذُ عرمنا؟؟ ، ذات عمن أفضل ٢٠٠٨. (في ماحه (٩١٨ه٩)) . ويحير أن الذي برية الزواج، مبتعيًا به غير ما يقصد منه ، من تكوين الأسرة > ورهاية شئونها، فإنه بعامل منفيض مفصوده، مبقول: يمن تزوج ادرأة لمالها، لم يَزِدُه الله إلا فقزاء وهن تزوج امرأة فحسمها موايزده ولا دنايف ومن ترؤج المرأة ليغص بها بصيرت وينعشن فرجده أو يصلُّ راحمه ، بارك الله له فيها وباوك لها فيه . رواه ابن حمال ، في الشيخفاء. "وابن النحار كما في كثر العمال (٢٠١ / ٢٠١) . والقصيد من هذا الحظر، ألا يكون القصيد الأول من الزواج موحدة الانجاه يجر هذه العايات الدنياء فإنها لاترفع من شأن صاحبها ، ولا تسمو به ، بل الواجب أنه يكودا الدَّبن متوفزا أولاً و فإن الدين همالة للعقل والضاسير، ثم نأمي يعد ذلك الصمات التي يرغب فيها الإنسان يطبعه، وتحيل إليها

CD دوم العاوميلين «الله تعدد به الوهدي، وموجعه ، والدمن : « يعي من أمار مدائر ويستعمل سماة والإراء فرماء التمويد أأبعل والأون

<sup>(</sup>٣) هذه المديث رواه عبد بن خليد ، وب حد الرحس بن ، بد الإلايقي وفيا طليف

نفسه ، بقول رسول ﷺ: التكافح المراق الأربع و المالها، ولحسبها ، والجمالها ، والدينها ، الظفر بدات الدين ، المؤيت بدائته أن الوالم الدين و العامل و العامل (١٤٤٦) . وقصع تحايفا تسوأة الدينة ، وأمه المساء والراق الموالم المؤينة ، فيقول : احجر الساء والراق المؤينة ، البارة ، الأمينة ، فيقول : احجر الساء والراق المؤينة ، وإذا أفست عليها أوزلك ، وإذا أمث عليها المفاقفة في نفسها وطلك ، رواه العاملي أفرتها أطاعات والمؤينة والمؤينة ، أن مكول من بيئة كريمة ، معروفة باعتمال الراح ، وهدوء لأعتمال ، والمعامل المؤينة ، أن مكول من بيئة كريمة ، معروفة باعتمال الراح ، وهدوء لأعتمال ، والمعامل المؤلمة ، أن مكول من بيئة كريمة ، معروفة باعتمال الراح ، وهدوء لأعتمال ، والمعامل المؤلم ، والمعامل المؤلمة ، والمعامل المؤلمة ، والمعامل المؤلمة ، والمعاملة أو لان القال : والمياسمة وكان الإلا صفح به الاقرام والمؤلمة المواملة أو لان المال المعاملة أو المعاملة المعا

وهن يتح الخطّئ إلا وغبجة .... ويعرس إلا تستسمي مسته المحسل المشاء إسلُ مرأة لا يديها في غرفها ، فأسمت :

يكي الحسب الرَّكي من غزوة ... من الديسب المنقومي أن يعسما هـ

ومن مقاصد الزوام : الأولى الإنباب الأولاد. فينمي أن لكون الروحة محمه ويعرف قلك مسلامه مقال: وبقياسها على حيلاتها من أحواتها، وعبانها، وحالاتها؛ حط رحل الرأة عقيمًا لا تلد: فقال: ولو حوا الردود الرئيد و فيالي مكافر بكير الأم يوم الدياسة، وأحيا لا فلد فهاه رصول الله \$ فقال ( وفيل : فازو حوا الردود الرئيس مكافر بكير الأم يوم الدياسة، وأحد (٢/ ١٩٥ ه ١٩٥٠)، ومعمم الرواك والإنسان مضيمه بعدى الحدل ويهواه، ويشعر دائمًا في فررة نفسه بأنه فاقد الشري من دائم، إذا كان الشرى المقاف والهاب الشرى من دائم والا منافرة والهاب المنافرة والهاب المؤلفة والهاب المنافرة عاملتي وسعادة والهاب المهاب المنافرة حدال من حسابه عند اعتبار الروحة، ففي الحداث المسحم : فإن الله جسل يحب الجدال، المسلم ومن وأكو فود (١٩٥ في والرماني (١٩٥ ع) وأخرة ي والمنافرة والمناف

١٧) فرات (١٧٠ - المهدرة المترات) ، وهو وقال العقر على من لم يكي الدين عن تعداقات

وام آسان آخر، شفقا، والملهة على ولماها: هي الي لدور غيهم في السهور، ولا مروحت السبت بحلها المرهاد: أحفظه وأصوب فاله المأمد هيالة وترك المدير في الإنعاق ربات بهد رائمان , بمثل فاين الرائمة أأن فقيل الناء.

# الفنسار الروج

وعلى الخولي أن يعتشر لكريمته ، علا يروحها إلا غن له دين، وحلق ، وشرف ، وحلس سست ، بإل عاشرها ، عاشرها ، عدر فل عاشرها ، عاشرها بحروف : وإن سزحها ، سرحها بإحسان . قال الإمام الغزائي في والإحباء ؛ والاحباء في حقها أهم ؛ لأنها رقيقة الدكاح ، لا مخلص لها ، والزوج قادر على الطلاق بكل حال ، ومن روح المتعاش أنه أن فاسقا ، أو مبتدعا ، أو شارب حمر ، فقد حي على دينه ، وتعرض استغط الله ؛ قال ؛ زوجها من الرحم وسوء الاختبار ، قال رحل للحسن بن على الإل بينا ، فمن ترى أن أروجها له ؟ قال ؛ زوجها من ينقي القه ، وال أحبها أكرمها ، وإن أنفضها لم يضمها ، وقالت عائمة ؛ النكاح رقى ، قليظ أحدكم أبن يضع المقد ، والله أبن حيان في والضعفاء ، من الرحم على المناس الإرام ابن حيان في والضعفاء ، من حديث أمن ، ورزاء في والقائمة ، من نصف في المناس بعدي أكام المجروس ؛ لابن حيان في والشعفاء ، من المناس بعدي أن يرام .

# الفطية

- الخطفة : فِغْلَة لَاكْتِمِدَق، وجلسف، بقال : لحَلَف المرأة الِمُطَلِّق ، أفطنا وخطبة . أنبيء طلمها اللزواج بالوسيلة العروفة مين الناس، ووجلٌ عطّاب . كثير التصرف في الحطفة . والخطيف، والحاطب، والخطب؛

الدي بخطب الرأق وهي خطمه وحصته وخطب بخصه : قال كلانا يعظ له ، أو يجذج عبره، ونحم ذلك . والحطية من مقدمات الرواج ، وقد شرعها علم قبل الارتباط بعضا الزوحية ؟ ليتعرف كلُّ من الزوجين صحمه به و يکنون الإفتاع عملي مزواج عملي هذي ومصيره.

> من تباخ جَطَبُهُا؟ لا تباح حطبة امرأة، إلاَّ إذا ترافر فيها شرطان ا الأولى: أن نكون حداية من الموانع الشرعية ، فني تمنع رواحه سها في احمال .

الثاني إلا يسيفه عيره إليها لخطة شرعية إعوا كالت نمة مالع عرفية اكأل تكاون محرمة عليه ا سبب من أسباب التجريم النؤيدة أو مؤفقة ، أو كان عيره سنة، بحطتها و دلا بناح له خطعها .

نجطبة معتدة الغير: تحرم خصة المعتابة؛ سواء أكانت عدتها عدة وفاة أم هدة طلاق، وسواء أكان التهلاق طعاقة رجعيًا أم بالقاء فإن كانت معندة مر طلاق رجعي ، حرمت خطبتها ؛ لأنها لم تخرج عن عصمة زوحها والدمراجعتها في أي وقت شاء . وإن كانت معتدو من طلاق بالن ، حرمت خطاتها بطرق التصريح : إذ حق الزوج لا برال متعلةًا بها، وله حق رمادتها لعقد حديد، ففي نقدم رحمل حر خطبتها اعتداء عليه . و تحتف العلماء في التعريض لخطيتها ، والصحيح حوازه . وإن كانت معتلة من وقدة ، فإلم يهجور المعربص خطيتها أثناء لعدة . دون التصريح ؛ لأن صلة الزوجية فنه الحققعت سوقاف فلم ينق للروح حق يتعلق مروحته اللبي مات عشها ، وإنما حرمت خطئها اطريق التصويح ؛ رعاية الحزب الزوحة، وإحدادها مان جانب و ومحالصة على شعور أهل الوت ، وورتته من جانب أخرا؛ يقون الله ، تعالى - ، فإقرأتا لجاناخ عَنِدَكُمْ فِيهَا عَرْضَالُهُ وِرْ- بِنَ جَلِمُمْ آفِينَاهُ أَنْ أَصَفَىنَامُمُ فِي أَنْشِيكُمْ غِنْهَ أَنْ أَلْكُو مُشَاكِمُهُمْ وَلِنَاقِي لَا فَأَعْسُوفُنَ بِينًا إلا أن تفولوا فؤكا مُشتهدةً فه تُسْرِئون مُقدة البه تاج على ينتخ الكِنت ألجلةً وأعلمُوا أنَّ أنَّه بغلم ما إن أَعْيَسَكُمْ فَأَتَمَازُونَكُمْ [الغرف ٢٣٦] . والراد ولنساء واللعدائ لوفاة أزواسهي ؛ لأن الكلام في هذا الصباق ، ومعنى التعريص ؛ أن يذكر الشكلم شبئًا يدل به على شيءٍ لم يدكره ؛ مثل أن يقول. إبي أربد أسزوج . أو ; لورديثُ أن يُشتر الله لني المرأة صاحمة " أو يقول الإن الله السائل لك حيرًا " والنهدية إلى المعتده حائزة ا وهني من النعريض، وحائز أن يحدج غسمه ويذكر مأبره على وجه التعريض بالرواح، وفاه فعله أنو جعفو محمد بن على من الحسمن . قالت سكينة يست حفظة المتأون منيّ محمد من علي و ولم تنقص عليم من مهالك " الروحي . فقان : فله عرف جانبي من رسول الله ﷺ ، وقرابتي من علي ، وموضعي في العرب، فلت : غفر فإنه لك يا أبا جعفر ؛ إنك وحل يؤخ، حلث و تخطيعي في عدتي ! قال . زئما أحبرتك فرابني من رسول الله ﷺ ، ومن عليي ، وقاء دخل رسوار عله ﷺ على أم سلعة ، وهي عناية ۗ أ من أبي سلمة ، فقال: لقد عست أني أرسول عله وعيرته؛ وموضعي في قوميء. وكانت تلك حطية. رواه الدوقطني أنثأ المدرنض (۱۲۲۴).

<sup>20</sup> مهمت وأنه ملاك . 20 مثابه وأي الها أي . 20 مثابه وأي الها أي .

. وخلاصة الأراء ، أن التعاريخ إدريقية حرام حميع المعتدات ، والتعريفي مهاج لمالن ولسمهدة من الوفق، وحرام في العنده من طلاق ربيعين وإد فيرح فالحنية في الفنة، ويكن لم يعقد عليها، إلا بعد الفضاء عدتها . فقد احتلف العلماء في هنذي قال مالك العارقها ؛ دخل بها أمِّ ثم يدخل وقال الشاهمي المبح العقداء وإنا ربكب فنهن الصراح اللذكوراة لاحتلاف الحهة أوالمقواعلي أبه يتغزق بينهما لواوقع العقدافي العدة . ودخو عها أوهن تحل له يعث أم لاً؟ وال مالك ، واللب ، والأوزاعي الانحق له رواحها مثل. وقال جمهدر العلماء أبل بجلي له إذا القضت العدة أد عرو فها بالإداشان

ا الحطبة على الخطبة؛ يخاع على الرجل أن يخطب على حصة أنعيه ؛ لما في دلت من اعتداء على حل الخاطب الأوراء وإساءة إليمه وقد يبحم عل هذا التسرف انشقاق بين الأسوء والاعتداء الذم يرؤغ الأصير ا فعن عقبة من عامر، أن رسول الله ﷺ ذان؛ والمؤمن أنمو مؤمن، فلا تبحل له أن ينتاع على تبتع أحباه ولا تحطب على حطَّبَةِ أحيانا وحنى يشريانا . رواه أحمده ومستور وأسمه والروزاع وسيلم (ال ١٤٠٦ . ومحل النحريم ما إذا صرحت الحطوبة بالإسابة ، وصرح وليمها الذي أدبت له . سبت يكول إدبه معتبرًا.. وكموز الحطبة نو وفع النصريح بالرت، أو ونعت الإحسة النعريدي. كعولها: لا رسبة عبك. أو ليم بعلم النالي محطبة الأولء أواقم لقبل ومرفض، أو أبال الخاطب الأول لنبابيء وحكي المرمدي، من الشافعي في معني الخديث: إذا حطب المرأة، فرصيب له وركبت إليه، فليس لأحد أن يحطب على حطته الإدامه بعلم وصاها ولا ركوبها وهلا بأمر أد بحصها وإذا حطها النابي بعد إحابة الأول ووعقد عبها وأثماه والعقد صحاح والأد النهي عن الخلية ، وليست شرطًا في صحة الرواح وافلا يفسخ يوقرعها غير مسجيحه ووفال دودا إينا تورجها الخاطب التانيء نسخ انعقد منو الدمول وامده

اللظار إلى المحطوبة عما يرفعت حره الزوجية، وتجمعها محموقة بالسعادة، محرفته بالهماء، أن يبطر الرجل إلى المراة قبل الحطية واليعرف حسالها العدي بدعوه إلى الإعدام على الاعترال مهاء أم أسجها الدي بصرة، عمه بن عموها - والخارم لا تدخل ملاخلاً، حتى يتعرف خبره من شره قس الدحول فيه، قال الأعمش: كَلُّ تُروبِح يُلْمَع على سير نظر. فأحرد هاتي وعنو.

#### وهذا النظر ندب إليه الشرع، ورغب فيه؛

ان لعن حابر بن غوار الله ، أن رسول الله 🏙 قال - فإنا خطب أحدكم المرأة، فإن استطام أن ينعم منها إلى م يدعوه إلى لخاجها وطبقعل . قال حالوا فحطلتُ الرأة من لي سلقه ، فكلت أحشى بهلاك ، حلى وأبلت منها حضن ما دعاي إليهال وواه أمو لابوت وأبو داوه و١٨٠٠ وأسمد و١٤٠٠ والمراد

۴ رس معيرة من شعاف أبه خطب شرأتي مثال له رسول الله ﷺ : أنظرت إنهها!) . قال 🕚

وفاع الحقيق الفط الأخ مدهن الأداخرج سعرج العاسياء فلمرم الحلطة على حقية الكافر والفاسس وأسد بالشهيرد عاس الشاعية - والأدامي، ويسر دا غضة على محيا التامر المتراديجي أومو الصعر

<sup>(</sup>٢٠) مَاهُ عَلَى فَهِي أَنْهُ يَعَلَّمُ رَاسُهَا عَلَى عَمَلُمُهَا وَإِنَّا لَمُ الْأَنَّانِ مِنْ

قال: وانظر إنبها ؛ فإنه أخرى أن يؤدم بتكمان . أي ؛ أجدر أن يدوم الوقاق لينكما . رواه النسائي ، والن ماجم والترمذي واختله . وأسمد (٢٩٤١) والترمذي (٨٧٠) وانسائي (٦٩ ٢١) وإس اجه (٩٦ ١١) .

٣. وعن أمي هويوة ﷺ: فأن وجلاً خطب العراة من الأنصار ، فقال له رسول الله ﷺ: فأنطرت (لبها؟) . قال الار قال الفلاحب فانظر إليها ؛ فإن هي أمين الأنصار شبكه ٢٠٠٠ وأحمد (٢/ ٢٩٩) وانساني (٢/ ٢٩٩) ا

المواضع الذي ينظر إليها : ذهب الجمهور من العلماء إلى أن الرجو النظر إلى الوجه والكفين ، لا عبر الأنه يستدل بالنظر إلى الوجه على خمال أو الدمامة : وإلى الكفين على حصوبة البلك أو علمها ، وقتل لأنه يستدل بالنظر إلى الوجه على خمال أو الدمامة : وإلى الكفين على حصوبة البلك أو علمها ، وقتل لا والمعبد دود : ينظر إلى ما يحصل له القصود بالنظر إليه (1) والسليل على ذلك ما روام عبد الرذال ا وسعيد من مصور . أن عمر خطب إلى على البته أم كنوم ، فذكر له سخرها ، فقال : أبعث ابقا رأبت ، وإلى رصيت ، فهي الرقال ، فأرس إليها ، فكشف عن سافها ، فقائل : أولا أنك أمر المؤمس ، لصككت عينك ، وإذا الغرامة ولم المؤمن عا يُلدكر عنها ا وعل الذي عينك ، وإذا الغرامة ولا يقل شبكا ، حتى لا تناقى عا يُلدكر عنها ا وعل الذي الا يعبد عنها قد يعجب عيره .

ا نظر الموآغ إلى الولجلي: وفيس هذا الحكم مقصورًا على او حل ، بن هو ثابت للمرآة أبطّت الماكم الله تنظر إلى عاطيها ؛ فإنه بعيبها منه مثل ما يعجبه سها ، قال صبر الا تروسوا بناتكم من الرحل الدسير ؛ فإنه يعجبهان منهم ما يعجبهم سهن .

المُتَعَرَّف على الطَّنْفاتِ - هذا بالنسبة للنظر تذي يعرف به خسال من القبح ، وأما بقبة الصفات الخلقية ، فعرف بالوسف بالاستصاف ، والتحري عن حافظوها بالماشرة ، أو الجوار ، أو بو سطة معض أذا تمن هم موضع ثقته من الأقرباء ، كالأم ، والأحت . وقد بعث النبي ﷺ تم شُلم إلى المرأة ، لغال : ا نظره إلى عرفوبها ، وشني معطفها الآث ، وفي رواية : وشكي عوارصها الثاني رواه أحدث ، والحاكم ، والطبراني ، والبيهقي . وسن تخريجها ، قال الغوالي في فالإحباء : ولا يستوصف في أعلاقها وجمالها ، إلا من هو مدير صادق : خبير بالفاهر والباطن ، ولا بهن إليها فيفرط في الثناء . ولا بحدث فيقض ، فلطباع مائة في مادئ الزواج ، ووصف الرؤسات إلى الإفراط ، أو انتفريط ، وفي من بصدّق مه ويقتصد ، في الخداع والإعراء أعلى عرف غير وجمه .

حظرٌ الحَلَوةِ بالخطوية : يحرم الحَدوة بالمُحطوبة ؛ لأنها محرّمة على الخاطب ، حتى يعقد عليها ، ولو فرد الشرع يغير النظر ، فيفيت على النحريم . ولأنه لا يؤمن مع الخلوة موافعية ما نهى الله عنه ، فإذ أرّحد مُقرم جازت الحَلَوة ؛ لامنت وقوع للعصية مع حضوره ؛ فعن حاير ﷺ أن السي ﷺ قبال : يعمل كان

ووي في العلام هـ ٥ من ١٩٥٠.

وُمِهُ مَدَّطُمُهَا \* باسينا السلى وَهِمُ يُسُولُونُنَ \* الأسلام عن هرص تلفيه ومن ما بين الأساب والأسيراس وواحدها عارس . والراد احدار راتحه العج

يؤمن بالله واليوم الآخسر ، فلا يحلونُ بامرأة ليس معها ذو تشوّع منها ؛ فإن ثالثهما للشيطان، وأحمد ٢٠/ ٣٣٩) ، وعن عامر بن ربيعة ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : ١٥ يخلونُ رجلٌ يامرأة لا تحل له ؛ فإن ثالثهما الشيطان ، إلا محرم ، رواضا أحمد . (أحمد (٣٠٤٤)) .

خَطَرَ التهاونِ في الحَلْوة، وضورَه: درج كثير من الناس على التهاون في هذا الشأن، فأباح الابته، أو فريته، أن تخالط خطيبها، وتخلو معه دون رقابة، وتذهبه معه حيث يريد من غير إشراف. وقد بنج عن دلك، أن تخالط خطيبها، وتخلو معه دون رقابة، وتذهبه معه حيث يريد من غير إشراف. وقد بنج عن دلك، أن تعرصت الرقة لفضياع شرفها، وقساد عفامها، وإهمار كرامتها، ولا يتم الزواج، فتكون قد أشافت إلى ذلك قوات الزواج مها، وعلى النقيض من ذلك، طائفة جامدة الا تسمع للخاملب أن يرى بناتها عند الحطة، وتأمى إلا أن يرضى بها، ويعقد عليها دون أن يراها أو تراء، إلا ليلة الزفاف. وقد تكون الرقية مفاجئة لهما غير متوقعة، فيصلت ما لم يكن مقدرًا؛ من الشفاق والقوق ! ويعض الناس يكتفي الرقية مفاجئة لهما غير متوقعة، فيصلت ما لم يكن مقدرًا؛ من الشفاق والقوق ! ويعض الناس يكتفي بعرض المصورة المتسمية، وهي في الوقع لا تدل على شيء يمكن أن يُطمئن، ولا تصور الحقيقة تصورنا دقيقاً . وغير الأمور هو ما جاء به الإسلام، فإن فيه الرعابة لحق كلا الزوجين، في وؤية كل منهما الآخر، مع تبقد الحلوة الاحماية للشرف، وصيانة الميرض.

العدوقي عن الحقيقية، وأثراه: الخطية مقدمة تسبق عفد الزواج، وكثيرًا ما بعقبها تقديم المهر كله أو بعضه، وتقديم عدايا وجبات أن عقوبة لنطلات، وتأكيلاً لنطاقة الجديدة. وقد يحدث أن يعدل أعاطب أو المخطوبة، أو هما مقاعن إتمام العقد، فعل يجوز ذلك، وهل يَرَدُّ ما أعطي للمخطوبة، إن الخطية مجرد وغيد بالزواج، وليست عقدًا مثرةا، والعدول عن إنجازي بمقتضاها المحلف، وإن عدَّ ذلك علمًا لمتواعدين، ولم يجعل الشارع لإخلاف فلوعد عقوبة مادية، يجازي بمقتضاها المحلف، وإن عدَّ ذلك علمًا ذبينا، ووصفه بأنه من صفات المنافقين، إلا إدا كانت عناك ضرورة ملومة، تقتضي عدم الوقاية فني المنصحيح، عن رسول الله تلكن أن قال: وأنه المنافق الإن عناد من قرائم وسلم (24) من حدث أبي مردةاً. ولا حضرت الوقاة عبد الله من حمر، الأن المنافق المنافق وما أحب أن غلقي الله ينلك النظروا فلاناً. لوجل من قرائم م فإني قلت له في ابني قولاً كنب الهذي، وما أحب أن غلقي الله ينلك النفاق، وأشهد كم أبي استرداده الأنه بالله ينظر وضاء منه، ويجب رده إلى صاحبه إذا إنه حتى عاض له. وأما الهدايا، فحكمها حكم الهذ، والصحيح، أن الهبة لا يجوز الرجوع ضاحه إذا كانت برغا محضًا له لا أحل الموض الأن الموجوب له حين قبض العين للوهوبة، دخلت في صاحبه إذا كانت نرغا محضًا له لا أحل الموض الأن الموجوب له حين قبض العين للوهوبة، دخلت في ملكه، وجاز قد التصرف فيها المرجوع الواهب فيها التراع لملكه منه يغير وضاد، وهذا باطل خرعاً وعناد؟ أنها وهباء المتوات في هبته ويتاب عليها، فلم يغيل للرهوب قه وجاز له المحرد في هبته وعاد الدالرجوع في هبته وعاده المحرد أنه وعناد الدالرجوع في هبته وعاده المحرد المناد المناد المناد المناد عليها المناد عليها المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناطب فيها وعاده المناد عليها المناد المناد المناد المناد المناد المناد المناد على المناد المناد المناد عليه المناذ عربة المناد المناد المناد المناد عن هبته المناد المناد المناد المناد عليه المناذ عربة المناد المناد المناد المناد عليه المناد عربة المناد المناد المناد المناد عليه المناد عربة المناد الم

<sup>19)</sup> الشبكة. (1) تميزم طونيين جرء 4 من 14.

وآثا تلاكره المعطار

وللواهب هما حتى الرجوع فيما وهب؛ لأن هيته على جهة العاوصة، فلما لم يتم الزواج، كان له حق الرجوع فيما وهب، والأصل في ذلك !

الدما وواه أصحاب الدين، على امن عباس ، وهني الله عنهما . أن رسول الله ﷺ قال : الاكتبال لرجال أن الفيني عطية أو تهيت جبة ، فبرحم فيها ، إلا الوائد فيما يعلمي وقده . إنو داود (٣٠٢٦) واشرشان (٣١٦٦) وانسائي (١/ ٣٤٥) وابر مامد (٣٢٧٧).

٣. ورؤوًا عنه أيضًا ، أن رسول الله ﷺ قال : العائد في هنه ، كالعائد في فيه، . زأنو دارد (٨٣٠٥)] .

٣- وعن سالو، عن أنيه ، عن رسول الله ﷺ، أنه قال: فعن وهب هبة، فهو أحق بها ما لم بنب منها ، والنبهني (١/ ١٥١) والخاكم (١/ ٥٠) . أي ٢ يعوض عنها ، وطريقه الجمع بين هذه الأحادث هي ما ذكره في دأخلام الموقعينا، قال: وبكون الواهب الذي لا يعمل له الرجوع ، هو من وهب تبرغه محضًا ، لا لأحل المدين ، والواهب الذي له الرجوع هو من وهب ليعوس من هبته ، وبناب سها ، ظم يفعل الموهوب له . وتُستعمل سف وسول الله كلها ، ولا يضرب بعضها يعص .

رَأْقِي الْفَقْهَاءِ : إلا أن العسر الذي جرى عليه القصاء بالحاكم ، تضيق المدهب الحنصى ، الدي برى أن ما أهداء الحافظب طعطوبته الداخل في استرداده ، إن كان قائمًا على حالته فم يتغير ا فالأسورة ، أو الحائم ا أو العقد ، أو الساعة ، ونحو دلك يُرد إلى الحاطب ، إما كانت موجودة ، فإن لم يكن قائمًا على حالته ، يأن فقد ، أو بيخ ، أو بغير بالزيادة ، أو كان طعامًا فأكل ، أو قبالنًا فوفيط توثا ، فنيس لمحاطب الحق في تسعرداد ما أهداد ، أو استرداد منال منه ، وقد حكمت محكمة طبطة الابتدائية الشرعية حكمًا نهائيًّا ، شاريح ٢٢ يونيو سنة ١٩٣٣ ، وقررت فيه الغراعد الأثبة ؛

٩. ما يقدم من الخاطب تخطوبته، مما لا يكون محلاً ليرود العقد عليه : يعتبر هدية .

٣. الهدية كالهمة ؛ حكمًا ومعنى .

 ٣. لهية عقد تمايك يتبر بالضعن، والموهوب له أن بتصرف في العين الموهوبة ؛ طلبع والشراء: وعرف: ويكون تصرف بافداً.

٤. هلاك العبن ، أو استهلاكها مامع من الرجوع في الهبة .

ه. يس للواهب إلا صلب رد العين ، إن كانت قائمة .

وللمالكية في ذلك تقصيل، بين أن يكون العدول من حهته أو جهتها ؛ فإن كان العدول من جهته، فلا وجوح له فيما أهداه ، وبن كان العدول من حهتها ، فنه الرجوع بكل ما أهداه ؛ سوله أكان باقبا على حاله أم كان قد خلك ، فيرجع بده ، ولا إذا كان غراف أو شرط ، هجب العمل مد ، وعند الشافعية ، ارد الهدية ؛ مواء أكانت تائمة أم حالكذ ؛ فين كانت قائمة ، ردت هي دانها ، وإلا ردت فيمتها ، وهذا المدهب قريب ها ارتصيناه .

#### مغند النزواج

الخركن الخفيفي للرواح. هو رضا الطريس، وتوافق إرادتهما في الارتباط.

. ولما كان الرضا ونوافق الإبادة من الأمور البغسية، التي لا تطلع عليها : كان لابدً من التعبير الدال على المصميد، على إشاء الارتباط وإيحاد.

- ولمسئل النجير فيما يحري من عمارات بين التعاقدين ؛ فينا صدر أولاً من أحمد المتعاقدين للتعمر عن إرادته في إشاء العملة الروجة ، يسمى إيجاك ويقال ؛ إنه أوحمت .

. وما صحر ناتيا من التعاقد الآخر، من السنوات الدية على الوضا ،اللواهة، يسمى قُلُولاً . ومن ثَهُ يقول الفقهاء إنا أركان الرواح ؛ الإيجاب والقبول.

- **شروطُ الإيجابِ والقَتُولُ<sup>(2)</sup> : ولا يتحق**ق العقد وتبرقب عليه الأتار الروحية ، إلا إدا توافرت فيه الشروط . الآمة :

٧ . تمييز التعاقلين ٩ فإن كان أحدهما محمولًا ، أو صمرًا لا يجيو ، فإن الرواج لا يمشد .

المدورة المجالس الإيجاب والفيول؛ عملي ألا يعصل بن الإيجاب والفيول مكلام أحيي ، أد عا يعد في المعرف (يراضا) وتشاعلاً عه مغيره ولا يشترط أن يكون الفيول معد الإيجاب مباشرة على طرفان الفيلس المعرف (المبال مباشرة) على هذا ذهب الراحات ، فالجنس متعد ، وإلى هذا ذهب الأحاف ، والمشتبلة ، وفي اللعبي و إإدا تراحي القبول عن الإيجاب ، صبح ما دما مي الجهلس، ولهي بنشاغلا عنه جدود أن حكم الجنس محكم عالمة النقف ، بدليل النبض فيما مناها من وشوت المياس على موضوط المناس والمياس به والمراس عنو المهام عنوا المناس المناس

- أحمدهما: أرهو قول الشيخ أبي حامد الإسفراييني ، أنه يصبح ؛ لأن الخطبة مأمور بها للمقد ، فالم تمنع صحته ، كالنيقم بين صلاتي للممنع .

- والتاني: لا يصح ؛ لأنه فصل بين الإيجاب والفيول: فلم يصنح، كما لو فصل بينهما بنير الملطية، ويحافف النيسم؟ فإنه مأمور به بين الصلافين، والحطية مأمور بها قس العقيد. وأما مالك، فأجار التراسي اليسير بين الإنجاب والفيول.

<sup>(1)</sup> وتسمى الروط الأنطان

- وسبب الخلاف ؛ هن من شرط لايعقاد وجود القلول من التحاددين في وقت واحد منه ، أم ليس ذلك من شرطه ؟

ألا يتحالف القبول الإيجاب، إلا إذا كانت المجالفة إلى ما هو أحسن للموجب، فإنها تكون أملع في الملوافقة ؛ فإذا فإلى الموجب؛ روجتك البني فلالة ، على مهر فموه مالة حديد ، فقال القامل : قبلت رواحها على مائين . المقد الرواح؛ لاشتمال القبول على ما هو أصبح .

إلى مبداع كثل من التعاقدين يعضهما من بعص ، ما يفهم أن المقصود من الكلام هو إنشاء عقد الزواج :
 وإن ثم يفهم منه كل متهما معاني مفردات العبارة ؛ لأن العبرة بالقاصد والنبات .

الفاظ الانطاء""؛ ينتقد الرواح بالأقاط شي تؤدي إيه باللغة التي يفهمها كلُّ من التعاقدين، عني كان النعير الصادر عنهما دالاً على إرادة الرواج ، دون أيس أو إيهام . فال شيخ الإسلام اللَّ تبعيهُ : وينعقد الكالم بما عدم نفاض بكاخا، يأي لعة وتفاط ، وفعل كان ، وطله كلُّ عقد<sup>979</sup> . وقد وافق الفقهاء على هذا بالنسنة للفيول . فلم يشترطوا اشتقافه من مندة حاصة . بن يتحفق بأي نفظ بدل على الموافقة أو الرصاء مثل: قبلت، وانفت، أمضيت، نفذت. أما الإبحاب، فإن العماء منفقون على أنه يعبح بلفظ النكاح والتزويج، وما الشنق منهما، مثل زؤجتك، أو ؛ ألكحتك، لدلالة علمي اللفعلين صراحة على المفصود. والحنافية في تعقاده يغبر هدمي الفظين، كلفظ اللهيف أو البيع، أو التمليث، أو الصماقة؛ فأحازه الأحداف ٣٠)، والتهروي، وأنو ثور،، وأنو عبيد، وأنو داودة لأنه عقد يعتبر فيه النية، ولا يتشترط في صحته المتبار اللعظ المخصوص، مل للمتبرع، أيُّ لفظ إذا انفق فهم معنى الشرعي منه، أي: إذا كان بنه ويين ولمنسى المشرعي مشاركة ؛ لأن البهي 🌋 وأج رجلاً الرأة ، فقال : وقد ملكتكه بما مسك من القوآلاء - ووام البحاري والمحاري (١٨٧٠ م) ومسلم (١٤٠٥ م) . ولأن لفظ الهية العقد به رواج انسي 🗯 ، فكذلك بتعقبه ء، زواج أمنه، قال الله ، تعالى ، ﴿ وَلِكَالَهُمُ النَّبِيُّ إِنَّا لَعَلْمًا لَكَ أَرْضَيْكَ الَّذِي كالَّبَ أَعْرَفُكَ ﴾ . إلى قويد: ﴿وَالذَّا كُونِكُ لِنَهُ وَمُنْتُ لَلْمُنَّا لِلَّهِيَّ ﴾ [لأحراب: ٢٥٠]. ولأنه أمكن تصححه فمجاره، فوجب تصحيحه كإيفاع الطلاق بالكتابات. ودهر. الشابعي، وأحمد، ومعهد بن الحبيب، وعصاء، إلى أنه لا يصبح إلاَّ للفظ الدّرويج أو الإنكاح ، وما اشتق منهما ؛ لأن ما سواهما من الألفاظ وكالتعليك ، واللهية ، لا يأتي على معنى الزواج، ولأن الشهادة عندهم شرط في الزواج، فإذا عقد بلغضا الهية، لم تقع على

العقلُ نَغْتِرِ اللغَةِ العربيةِ: الغن التقهاء على حواز عقد الرواج بغير اللغه التربية، إذا كان العاقدان

<sup>(</sup>۱) الإيمان والقبول والإي الأحسارات المسية من 114

<sup>؟؟</sup> فالمد لأساحا أن تقد الواح ينقد بكل تفقا موصوح عدلين النهي في خال بهيمه دائمه علا تصد المنط الإحلال أو الإسح إلى بهها ما يدن على فسيند. ولا سنط الإعارة والإحراق لأن الماسيل كل سيمة تملك منعنة فعمر . ولا يتفط الرسية الأم موضوعة لإدرة فقال معادليت .

أو أحدهما لا بعهم العربية . واختلفوا فيما إذا كاما بفهمان العربية ، ويستطيعان العقد مها ؛ قال ابن فدامة ، غي فالأمني» : ومن قدر على نفظ المكاح بالعربية : لم يصبح يغيرها . وهذا أحد قولي الشافعي . وعبد أبي حنيفة، بنعقدة لأنه أتي بلفظه الحاص، فالعقد به، كما ينعقد بلفظ العربية. ولنا، أنه عدل عن بفط المكاح والترويج مع الفشوق فلم يصبح وكلمط الإحلال . فأما من لا يحسن العربية ، فيصبح منه عند المكاح بلسانه؛ لأنه عاجر عمه سواه، فسقيل عمه،كالأخرس، ويحتاج أن يأتي تصاهما الخاص، بحبث بشتمل عمي معنى اللفط العربي، وليس على من لا يحسن العربية تعلّم أنفاط التكاح بها . وقال أبو الخطاب: عليه أن يتعلُّم؛ لأنا ما كانت العربية شرطًا فيم، لزمه أن بتعلمها مع القدرف كالتكبر . ووجع الأول، أن المكاح غير واحبء فلم بجب فعلع أوكاله بالعربية اكالبيع، بحلاف التكبير . فإن كان أحد التعاقدين بحسن العربية دون الآخر، أتي الذي يحسن العربية يها، والأسر بأتي بلسامه. فإن كان أحدهما لا يحسس لسان الأخراء احتاج أنديعلم أق النفظة التي أثى بها صاحبه لفظة الإنكاح، بأن يحبره بذلك ثفة يعرف اللسانين جمعة . والحق الذي بدو لناء أن حدًا تشلم ودين الله يسر ، وسبق أن فلنا: إن الركن الحقيقي هو الرضا. والإبجب والفبول ما همة إلا مظهران لهذا الرضاء وطيلان عليم، فإذا وقع الإبجاب والقبول،كان ذلك كالقباء مهما كانت اللغة التي أديا بها . ذال ابن تهمية : إنه . أي ؛ النكاح . وإن كان قربة ، فإنما هو كالعنق والصفقة، لا يتعين له لفظ عربي ولا عجمي، ثم إن الأعجمي إذا تعلم العربية في الحال، ومما لا يفهم المقصود من ذلك اللعظاء كسا يفهم من اللعة التي اعتادها . نعم، تو فيل : تكره العقود بفتر العرسة لغير حاجة : كما يكره سالر أتواع الحطاب بعير العربية السر الحاجة . لكان منوجها يكما روي عن مالك ، وأحمده والشافعي ما بدل على كرهية اعتياد افغاطبة بفير العريبة لعير حاحة .

- زوائج اللخوس: ويصبح رواج الأخرس بوشايعه إن هيست وكما بصبح بيعه ، لأن الإشارة مثلي تقهيم . وزن تم نفهم إشارته و لا يصبح منه و لأن العقد بين شخصين ، ولايد من فهم كلّ واحدٍ منهما ما يصدر من صاحب:\*\*\*

عقدً الزواج الغائب: إذا كان أحد طرفي العقد غالثاً، وأواد أن يعقد الزواح، فعلمه أن يرسل رسولاً. أو يكتب كناتا إلى انطرف الأعر يطلب الرواح. وعلى الطرف الآخر \_ إذا كان له رفية في الفيول \_ أن لمحضر الشهود، ويسمعهم عبارة الكتاب، أو رسالة الرسول، ويشهدهم في الحجاس على أنه قبل الزواج، ويعمر فهون معبدًا لانجلس.

### طروط صيطة العقد

ا اشترط الغفهاء لصيغة الإيجاب والقبول، أن تكون يلقطين وضعا للماضي، أو وضع أحدهما للماضي. والآخر للمستقبل.

 <sup>(</sup>٩) حد مي الاسعة ارتب اعداكم الشرطة والإسراءات التعلقة بها مادة ١٧٨ يغربر الأمرس بكور واشارته العهودة . ولا يعتم وقراره بالإشارة إنه كان يكنه الإنزار بالكتابة

ا فسئال الأول : أن يهدال العاقد الأول : رزّ بعنك السهى ، ويغول العالم : فسنت . - ومثال التنمي أن يقول الخاصب : أروحك ابسهى ، فيقول له : فسك .

وإثما الشرطو الذك و لأن تحقق الرصاص الفرقين، ولا تقل يرادنهما والعرائر كل الحقيقي لعقد الرواح ، والإيجاب والفول مظهران لهذا الرصاء كما عقدم ولايد فهيد من أن بدلا دلالة فطهية على حصول الرضا وتحقيد فعلاً وقت العقل و هميغة مني ستعملها الشارع الإنشاء العقود هي صفة الماضي و لأن دلالهما على حصول الرضا من الطرفين قطعية ، ولا تحمل أن معنى أحمر الخلاف الطبع المائة على الخال الإحمر وتعلل وافهة لا ندل ففاقا على حصول الرصا وقت الفكلم و فنو قال أحمدهما أروحت المتهى وقال الإحمد والرعد بالرواح مستملاً لهن عقدًا له في الخال والوال خالم والمائل والمتها الواق من هذه الأنفاذ محرد الإحمد والرعد بالرواح مستملاً لهن عقدًا له في الخال، ولوال خاطب والوحل والعقد يصح أن عولاه واحدًا عن الطرفي و وقا قال الحاطات وارحتي ، وقال الطرف الاحراء قلت ركان مؤدى دنك أن الأمل واحدًا عن الطرفي و وقا قال الحاطات وارحتي ، وقال الطرف، الاحراء قلت ركان مؤدى دنك أن الأمل والتي الكان مؤدى دنك أن الأمل

الشتوطُ التنجيز في العقب: كما الشوصوا أن تكون سجرةً ، أي و أن انصحه التي يعقد عها لرواح يحت أن تكون مطلقة : غير طهده بأي فيد من القهود ، بش أن يقول الوحل للحاطب : روجتك ايشي . فيقول الخاصب : فيلت . عهله العقد صحر ، ومتى استوهى شروطه : صح ، وترثبت عليه آلاره . ثم إن صحة اسقد قد تكون معلقة على شرطاء أو مصافة إلى ومن مستقيل ، أو مقرونة بوفت معين . أو مقترنة بشرطاء فهي في عذه الأحرال لا سعفد بها العقد ، وإليك عان كلّ على حدة :

الطبيعة المعلقة على شراط وهي أن يحمل تعقير مصبوبها مملقاً على تعقير شرو أحر، بأداة من أدرات التعميق و مثل أن يقول الأنافية و تروجت البطل و يقول الأن و نشت . فإنه الرواح بهذه السينة لا سعفه الأن إمنام العقب على الموظيفة و تروجت البطل و يقول الأن و نشت . فإنه الرواح يقيد مثلاً المنعة في الحرل و ولا يتراحى حكمه عند وسنة الشرط و وهو الالتحاق بالوطيفة و مصوح عالى التكلم و ولمعنى على العدوم معدوم و طهر بوجد رواج . أما إذا كان المعلى عنى أم محفى في وخال و الاراجع يتعقد . من أن يقول الأن العلك مثها عشرون منذ و روحته ، يقول الأن المنت و بسية فعماً عشرون منذ و تروحته ، يقول الأن المنت و بالجسم فعماً عشرون منذ و الإناب و قال أبوها في الجسم : والدران منت و الوات محرة المنت في هذا الحرام والاراب و الله المناس في الإنسان في هذه الحال مباري و الاستعاد و الواتع محرة اللها المناس في هذه الحال الوات المناس في الترات المناس في الإنسان في هذه الحال مباري و الاستعاد و الواتع محرة المناس في هذه الحال المناس في هذه الحال المناس في هذه الحال المناس في الأنسان في هذه الحال مباري و الاستعاد في المناس في هذه الحال المناس في المناس في المناس المناس في المناس في المناس المناس في التناس في المناس ف

الطبيقة المنطقة إلى ومن مستقبل: مثل أن يعول الخاصب، تروحت النتك غذا، أو . حد شهر ، فيقول الأت : فلت . فيماء الصنفة لا يتعقد بها تزوج ، لا في الحال، ولا عند حدول الرس للصدف. إليه، لأن الإضافة إلى المستقل تنافي عند الزواج ، الذي يوجب تحليك الاستستاع في الحال .

الطبقة المفترفة عوقت العقد بوقت حمين: كان بدوج مدة شهر، أو أكثر، أو أقل، فإن الزواج

لا يحل : لأن الشصود من الزواج دوم المعاشرة - نشواك، والمحافظة على السل، وتربية الأولاد. ولهما: حكّم الغفها، على رواح النمة والتحليل بالسطلان، لأنه يقصد بالأولى محرد الاستمناع الوفتي، ويقسد بالثاني تخليل الزوجة لزوجها الأولى. وإليك نفصيل الفول في كلّ منهما:

### زواج الشعسة

ويسمى الرواج المؤفف ، والزواج فلشطح ( وهو أن يعقد الرحل على المراة بومًا ، أو أسبوها ، أو شهرًا . وسمي خلقعة فالأن الرجل ينتصع ، ويتبلغ بالرواج ، ويتستع إلى الأحل الذي وهم , وهو زواج متمن على تحريم بين أشة المذهب ، وتانوا : إنه إذا انعقد، يقع باطلاً ١٥. واستدنوا على هدا :

- (أولاً) أن هذا الزوام لا نتسق به الأسكام الواردة في القرآن يصدد الرواج، والطلاق، والعدة، والميراث، فيكون بالعلاً :كميره من الأنكحة الناطلة.

(قانیّا) أنَّ الأحاديث جاءت مصرّحة بمحريمه؛ فعن سيّزة الجهس، أنه عزة سع النبي ﷺ في فعع مكّة، فأدن الهدرسول الله ﷺ منعة السباء . قال: فلم يخرج سها، حتى حرمها رسول الله ﷺ.

وهي انعطارواه الل ماجه وأن رسول الله ﷺ عزم النعة ، فقال : وإا أيها الماس ؛ إلى كنت أذنت الكم في الاستمتاع وألا وإلى الله قد سنرمها إلى يوم الفياسة و إلى يد (١٤) و ١٩٠٤ ) وسلم (١٩- ١٩/٤ ) وأبو داود (٢٠٧٠). وعمل خلق ﷺ أن رسول الله ﷺ بهي عن النعة النساء يوم الحبير ، وعن الحوم الخسر الأعلبة (٢٠ والبحاري (١٩١٥) وسلم ٢٠٠٤) (٢٠٠٤).

(قالقًا) أن عمم الطخير حزمها ، وهو على المنبر أيام خلافت ، وأفره الصحابة . وشمي الله عمهم . وما كانوه البقروه على خطأ ، لو كان محطق .

(وابق) قال الحطابي : تحريم نمتحة كالإجماع ، إلا عن بعض الشبعة ، ولا يصبح على فاعديهم في الرجوح في الخالفات إلى على ؛ فقد صبح عن طلق ، أنها تستحت ، ونفل البهشي، عن جعفر بن محمد ، أنه منظر عن التعا؟ بقال : هي الزني بعيد .

(خاصتاً) ولأنه يقصد نه قضاء الشهوة، ولا يقصد نه الماسل، ولا المحافظة على الأولاد، وهي المقاصد الأصابة المزواج، فهو بشيم الرئى من حبث قديد الاستمتاع، دون غيره، ته هو بضو بالقرأة ( إد العبيح كالسلمة التي نشقل من يد إلى يد، كمما يضم بالأولاد؛ حيث لا يجدون مبيت الذي يستقرون فيه،

رام وترقد رهر إذا عن على توقيد فعده واللكاح صنعكم ويستقط عرط التوقيت . هذا إذا العمل التعد المنط التهد فهو طرائق للخساطة الثل. المستعدد

وم حسمين أندائسة إنه سرست هام العام لأد قد ثان في صديع مدائم أسدتموا هام العام مع السي ويونده أولو كاندائستري أرس حبر الزوا العسم برئين. وهذا لا ههد علما في الشريعة البنة ولا يقع الله مهدا وبهدا الحلف أهل تصلي في عدة الحديث الخال ترم أنه المدير وتأسر وتدريد المدائس ويجهى عن لحوم السر الأطبة يوم مدير وهن معة السناء ومدائد الوثاث الذي بعي حمها تعا وقد بهاء مديد عسليم، وأنه كان عام اللهم أخراج المناهي شد سمل الأمر على طاهر، هذا ألا أقلم شيئا أسه القدائم مراه، تعا أعداد والمربة إلا الدور.

ويتمهم مدرية والمأديب، وقد روي عن يعص الصحابة، ويعض الديون، أن زواع اللحة الملائم، والشهر ذلك عن الراعاس فؤلام الوفي وتهذيب السين، وأما إلى عائس، فإنه سلك عند السنك في إما مها، عند الحاجة والشرورة، وتم يمحها مطلقاً، فيمنا عمم إكتار الناس منها، رجع، وكان يحمل التحريم محى من تم يحتج إليها، قال الحطاس: إن معيد الراحيو فالراء أن الاس عباس العل معرفي ما صنعت، ولم أفتيت؟ قد صارت يقيك الركدان، وقالت به السعود، قال: وما فناو؟ فيت : فقواً.

> قد تبت للشنخ بما طال مجيمه انا صاح على من في فتيا ابن عاس " عوالك في رهمسة الأفترف أبسة الكون منوك على وحا حد شاس لا

ا هذال امن عدامل : إنا لله وإنا رب واجعوب الوافقاء له لهذا أفليت ، ولا هذا آردت ، ولا أحلمت ولا مثل ما أحلُ الله المبتاء والدم ، واعم الخزير ، وما تحل إلا للمضاهف ، وما هي إلا كالمبتاء واللهم، وحمو الحمور ، ودهلت الشبعة الإمامية إلى جوازه .

#### وأركاته صدهم:

ف الصيعة : أي ؛ أبد سعة ، سفد " روحتك . و : أنكحتك . و - صعبك .

٣. الروحة , ويشترط كونها مصممه أو كتافيه ، واستحب احبيار المؤمنة العفيمة ، ويكره الزالبة .

٣٠ اللهر : وذكره شرما ، ويكفي فيه الشاهده ، وينقدر بالتراضي ، ونو يكفُ من كا ،

ومن أحكام هذا الرواج عندهم:

لا الإحلال بأذكر الهرامع ذكر الأسل، يحطل المقل، وذكر المهر من دون ذكر الأحل بقمه تائثة ا

الإسلامين به الولاد . الله الله المنطقة طلاق ، ولا أخال .

يمد لا ينبت به ميرات بين الروامين . ﴿ ﴿ ﴿ أَمَّا الْوَلَقَاءَ فَإِنَّهُ مَا وَهُرَّانُهُ .

الله تقطعي عدديد إدرائة من أحديد محتصدين، إن كالسند عن ألبعس، فإن كانت عمل تحيض ، والم
 أنعس، قعدتها حمدةً وأربعون برائا.

تحقيقي الشوكاني على النواكان الوعلى اكل حالي، صحى متعدون بالنعا عن بشارع و وقد صح لما عند التجريم النوب و معالفة طائفة من الصحابة له عبر فلاحة في خدجت ولا قائمة له بالمطرة عن العمل به . كيف واحدهور من الصحابة لمد حقفوا السعر م وعدرا به ، وروزه لما اسلى قال ابن عمر سعيداً عرجه عبد ابن ما جد برساد صحيح بدان و بسول الفحلي أدن تناجى المتحة ثلاث المد حرمها ، واقع لا أعلم أحماً تقع رهو محصن ، بلا رجمته بالمحدرة ، وسينم (١٠٠٥ ما ١٩٥٤) ، وقال أبو هريرة ، فيما بروته عن اسي المقتم السعة المعلاق ، والعدة ، والهرائه ، أخرجه الله لوطفي ، وحشته الخالط والمارتفقي (١٣٠ عليه عمر) ، ولا يسع من كونه حملة كونه في إساده مؤقل من يستاعين الآن الاحتلاف فيه لا يحرج حقيقه عن حد الحسن وقاة العيم في المناورة مؤقل من يستاعين عبره ، وأما ما يقال من أن تحيين حقيقة عن حد الحسن ورد العالم أنه المناورة عن حد الحسن عرة ، وأما ما يقال من أن تحيين

المنعة مجمع عليه، وانجمع عليه قطعي، وتحربمها محظم فيه، والخطف فيه هنبي، والطلبي لا يسمخ القطعي، فيجاب عنه:

أولاً ; تنع هذه الدعوى : أعني كون القطعي لا يستخد الفني ، فما الدليل عفيها؟ ومحرد كوتها مذهب الجمهور غير مقتع ، لمن قام في مقام المنع يسائل عصمه عن دليل العفل والسمع ، بإجماع المسلمين .

وقائية : مأن النسبح بذلك الطلبي، إنما هو لاستمرار الحل، والاستمرار طنبي لا فطمي. وأما قراءة الن عباس، رأس مسعود، وأتي بن كعب، وسعيد بن جبير : فقما استستعم به همهن إلى أجن مسمية. هيست نقرأن عند مشترطي التواتر، ولا سنة؛ لأجل روايتها قرآنا، فيكون من قبيل النفسير للآية، وليس ذلك يحمدة، وأما من لم يشترط التواتر، فلا مانع من نسخ فكي الفرق بطني السنة، كما تفرز في الأصول. أنتهى.

العقل على المرآق وفي نية الزوج طلاقها: انفق الفقهاء على أن من نوح امرأة، دون أن بشوط التوقيت، وفي نيته أن يطلقها بعد زمن، أو معد الفضاء حاجته في البلد الذي هو مقه به و فالزوج صحيح، وحالف الأوزاعي: فاعتبره زواج منعة. قال الفشخ برشيد برطاء تعليقا على هفا في الفسير الماره: هذا، وإن تشديلا علماء السنف والخلف في منع النعة بقتضي منع المكاح بنية الطلاق، وإن كان الفقهاء يقولون : إن عقد المكاح يكون صحيحاء إذا بوى الزوج التوفيت: ولم يشترطه في صيفة العقد ولكن كتمامه إدا يعد حدامًا وغشًا، وهو أجفر بالبطلان من العقد الذي يشترط فيه التوقيت الذي يكون بالتراصي بين الزوج، والمرأة، ووليها، ولا مكون عبد من الفسدة، إلا العبل بهده الرابطة العظمة، الني بالتراصي بين الزوج، والمرأة، ووليها، ولا مكون عبد من الفسدة، إلا العبل بهده الرابطة العظمة، الني من المكاون، وما لا يشترط فيه ذلك، وكول على اشتمائه عنى دمك عملًا وخدامًا، عزاب عبد مقامد أخرى؛ من العداوة، والمؤخواء، وذهاب النق، حتى بالصادقين الذيل بربلون بالزواج حقاعة، وهو أخص بأن من العداوة، والبغضاء، وذهاب النق، حتى بالصادقين الذيل يربدون بالزواج حقاعة، وهو الأخفاء، وناحاده كان وعاونهما على تأسيس بيت صالح من يون الأخق.

## زواج النصليال

. وهو أن ينزوج المطلقة ثلاثًا بعد انقضاء عدتها ، أو يدخل بهان ثم يطلقها ؛ ليحمها الزوح الأولى . يحذا النوع من الزواح كبيرة من كمانو الإنم والفواحش ، حرِّمه الله ، ولعن فاعله ؛

ا الد معن أبي هوبرق أن رسول الله ﷺ قال: فلمن الله المُحَلَّى، والمُحَلُّق له، . وواه أحمد السلد حسر [أحمد (٢٣٣/٢]]].

عن عبد الله من مسعود، قبال: أنفن رسول الله ﷺ الفلّل، والمحلّل له. رواه النرادي، وفال : حدّا حديث حديث حديث صعيح، وقد روى هذا الحديث عن النبي ﷺ من عبر وحد [آحد (١٠] مداه) والنسائي والرادي (١٩٥) والزامان (١١٥٠). والعمل عني هذا عبد أعل العلم من أصحاب تسي

ينجيره المبهم عمر من الخطاب، وعدمان بن عفان، وعبد الله بن عمر، وعيرهم. وهو قول العقهان من التابعين.

٣- وعن عقبة من عامر، أن رسول الله عجير قال: «ألا أشرك بالنيس المسعار؟». فالواد على ، يا رسول الله ، وعن عقب أن راحول الله عضل والمحلّل والمحلّل لعه . رواه ابن ماجه ، والحاكم ، وأعله أنو رُزعة ، رأبو حاسم بالارسال ، واستكره البحاري ، وفيه يحين بن عشمال ، وهو صعيف (بدر راحه ١٩٣٦) ، والماكم ديمة عدد .

اً كان وعمَّ ابن عباس، أن رسول للله بخلاج مثل عن المختلع فقال الحلاء إلا تكام رغبة لا بشيؤ. ولا متهزاء تكتاب الله . عز وجل . حتى قدوق تحسيلته». رواه أبنو إسحاق الجوزجاني والار المملل وعد ربع، ودوه . بدره . بويم . وعمل عمر بنتيج، قال : لا أوقي تتحمل ولا محلّل بده إلا رحمتهما . فسئل ابد عن دالك؟ فقال : كلاهما زان . رواه ابن المدر ، وبن أبي شبث وعد الرزاق

ه. رسال وحل این عمر : فغال : ما تغول فی امراه نیروحتها ؛ لأحقها نروحها ، وسم یائمرس ولم یعلم؟ فغال له این عمر : لا ، زلا تکاخ رضایم این اعجبنك أستکنها ، وزن کرجتها دارهها ، وان کتا تعد هفا سعاشا علی محمد رسول الله نیجین <sub>(علما</sub>ی پرمزم به <sub>۱۲۲۲</sub> وقال ؛ لا برالان زندین ، وزن مکنا عشرین سنه زما علم آنه برید آن بحقها .

حكفه إهده النصوص صريحةً في بفلاى هذا الزواج، وعدم صحته (۱) وأن اللعن لا يكول، إلا على الدوغر ما إلا على أمر غر جائز في الشريعة، وهو لا يحل المرأة المراج الأول، وفو نم بنغرط التحييل عند العقد، ما دام قصد التحديث قالتنا، فإن الشياء فإن المنتجة، وأهل الحديث وتحقيلات المتحديث قال المنتجة، وأهل الحديث، وأهل الحديث وتقهائهم بين المشراط المتواط بالمناوط والمتصد، فإن المنصود في العقود عندهم معتبرة، والأعمال بالنبات. والشراط المتواط عليه المدي دخل عليه المتعاقدات كالمعوط عدهم، والألفاظ لا زاد لهينها، بالمناوط على العاني ، فإذا طهوت العاني والمقاصد، فلا عبرة بالألفاظ والأنها وسائل و وقد تحقيل عاياتها، فترتب عليها أحكامها. وكيف يقال وإن هذا زواج تحل به المروجة الروحها الأول. مع قصد التوقيل، فليس به غرض في دوام المسترة، ولا ما يقصد بالزواج من التناسل، وتربية الأولاد، وعبر دلك من المقاصد الخيف المنافعة والمنافعة والمنافعة في دين، ولم يبحه لأحد، المعامد والمنافعة المنافعة والمنافعة والم

ويها شامه حميع أسكام العقبد النامينة ولا يتبت به الإحصاد ولا الإماعة لدوح الأول. .

حى شرائع الأنبياء، لا سيما أفقال الترائع، وأشرف الدهج، نهلى . هذا هو اخى . وإله ذهب طال ، وأسبد ، والتوري : وأص الطاهر ، وحمرها من العقهاء المهم الحسن ، والمنخمي : وفتادة ، والميت ، وابن الشارك . ودهب أخررت إلى أنه حائز ، إذا لا استوط في الدقال الأن القطاء بالظواهر : لا الماهاء والميتمائر ، والميات في المقود غير معترة ، وقال الشائمي : المحلى الذي يفسط لك حاد الهو من يتزوجها المحلها ، ثم يطلقها . فأما من لم يشترط ذلك في عقد الكاح ، فعقده صحيح ، وقال أبوحيفه : ورثر : إن المحلها ، ثم يطلقها . فأما من الم يشترط ذلك في عقد الكاح ، فعقده صحيح ، وقال أبوحيفه : ورثر : إن المحلها ، فأمل علائم ولكره : لأن عمد الزواج لا ينظل المشار والله عهد ، والفضاء عدلها ، وعدلا أبو برسف ، هو عقد فاسم ؛ فواد رواج مؤقت ، ويرى محمد صحة العقد الذاتي ، ولكنه الا يتحلها قارول. . الأول .

الزواج الذي تحلّ مع الطلقة الزوج الأولى: إذا طبى الرجل روجه اللات تطليفات، فلا أص له مراجعتها ، حي نزرج بعد الفضاء عديه زو بحا أمر زوائنا صحيفاً ، لا يقصد التحليل ، فإذا نروجها الدني زواج رعية ، ودخل بها دخولاً حقيفياً ، حتى دال كلّ شهما عسية الأخر ، ثم فارقها الخلالي أو مرت ، حل المؤل أن شرومها بعد المضاء عديها وري الشافعي ، وأصده والمخلوب وسقم عليه مع عائلة : جاءت مرأة رفائة الغرض بن رسول الله في فقالت : إني كست عبد وفاعة ، فطلفتي ، فيتُ طلافي ، فتروجني عبد الرحمن بن الزير ، وما بعد إلا مثل فذنة النوب . فيسم النبي في وقال الأربعان أن ترجمي إلى رفاعة (٢١٠ على دول الحديث وما في منافقة عليه الحديث ومناوق عسيلتك ، والساري (٢١٠ هـ) وصال (٢١٠ هـ) ورفول أن فلك المنافقة المتافيات المنافقة على الحد والمسل ، ومناق في دفك البناء الحديث ومنافقة على الحد والمسل ، وغول في ذلك قبل الله تعالى المنافقة على الحد والمسل ، والمنافقة المنافقة المنافقة الله بنافة على المنافقة المناف

رعلي هذا . فإن الرأة لا تحل للأول . إلا بهذه الشروط :

١ ـ أن يكون رواجها بالروج التاني صحبحاً " .

٦ أن يكون رواج رنمة . .

اسماأن يدحل مها دخولاً حقيقيًا بعد العقداء وبذرق غنيلتها ، وتذرق عسيته .

حكمة ذلك: قال المعدرون، والعلماء، في حكمة ذلك: ونه إد علم الرحل أن الرأة لا تحل له معد أن يطبقها تلات مرات، إلا إذا تكحت زوج، عبره، فإنه مرتماع؛ لأنه عا نأباه عبرة الرجال وشهامتهم، ولا سبعاً إذ كان الزوح الآخر عدوًا، أو مناظرًا للأول، وراد على ذلك صاحب دكاره، فقال في

<sup>(</sup>٢) سندل المدار بهذا على أن الدائرة عاملل لسن بدير عار تصديد الدخل أراقصا ولها رقم بقصيد فروح لما يؤار دعد في المقد وأكدنان فرارح الأول بها لا يقدل شيئا في النقد والأعل رفعا ، فهو أحمل ، وإنها نس إدار مع إلى الرأة بست التحمل ، لأنها الماحل الما يتعم رئياً ما التعم رئياً وفي طرواع الديار الأياس المقدم الأخل.

منصبره الآدران الذي يصلق روجه ، تم يشعر الحاجة وسها ، فيرانحها الانتهاء على طلاقها ، ثم تنقت عشرتها على طلاقها ، ثم يشعر الحاجة وسها ، فيرانحها ، فيها ، فيرانحها ثابة ، فإنه بشهاله عشرتها على طلاقها ، ثم يدو له ، ويراجع عدد عدم الاستعال علها ، فيرانحها ثابة ، فإنه بشهاله على الحكار الفلاق الذي الأول ، وبا حدد على عراره بالاعد لدم عنى ما كان أولاً ، والشعور الله كان حطأ ، ولكن الفلاق الذي تال الانتهاء بالما لا يكون الله الانتهاء بالإعداء كان وقل ترجيحا الإمساكها على تصريحها ، ويمان قلل ترجيحا الإمساكها على تصريحها ، ويمان الفلاء ويلك ترجيحا الإمساكها على تطريحها ، ويمان الفلاء بالتاليم مرجوح ، يقام الله على الأدارة الإسلام المرجوع ، فإذا هو حدد ، وطأبق الناء هواء ، بل يكون من المكلمة ، أن ثين ما ، ويخرج أمر ما من يلده الأنه عنه أن الافقاء التدميما ، والمانق المانك مهاء المانك علها . ثم رضا فيها الأول ، وأحد أن ينزوج بها ، وقد عمم أنها صدرت في أنا لعره ، ورضيت ورضائية . أن المانك أحقاد المداد الله ، والمان أن المانك أحقاد المانك ، يكون حيثة والمانك أحقاد العدد المنذ .

## صيغة العقد المقترنة بالشرط

الدا فرن عنده الرواح بالشرط و فإما أن مكون ما المشرط من منتصدات اعتقد و وإما أن يكون صفح له . وزم أن كون ما يعود نفعه على المرافق وبدا أن يكون شرعًا يهي انشارع عنه ، ولكلّ حالة من هذه الحالات. حكم شنعن بها . تجمله فيما يلي .

(4) الشّروط الني يجبّ الوقاة بها : من الشروف ما يحت موداد بدا وهي ما أناست من مقتطيات المقد ومقاصدات الله وها ومن المتطيعة المقد ومقاصدات المن مقتطيات المقد ومقاصدات المنسوم بالعسروف و والإتعاق عليها، وكسولها : وسكناها بالعروف وأنه كليها في شرح من حقوقها، ويقسم لها كعرف وأنها لا نحرح من يته ، إلا أود ما ولا نماز حبه ، ولا نماوم الطوق حبر إدام ، ولا تأدن في يته ، إلا يده ، ولا نصوف في منامه ، إلا يشه ، إلا نصوف لها نماوه في منامه ، إلا يشه ، إلا نصوف لها نصوف في منامه ، إلا يشه ، إلا نصوف لها نماوه .

(٣) تشقروط الني لا بجب الوفائيها: ومنها ما لا يحب الوفاء به مع صحة العقد ؛ وهو ما كان مناهيا المشيرة على المناهية المشيرة الوفائية المناهية والوفاء ، أو كاشترط أن لا مهر لها ، أو بحرل عنها ، أو استراط أن نبعي عليه ، أو نمطيه شيئا ، أو لا يكول عندها في الأسباح إلا ليله ، أو نمرط بها النهار هون النيل ، فهذه السروط كلها بالثلة في الصنها ؛ لأنها ناهي الطفاء ، ولأنها المضامل إسفاط حقوى تحب بالعقد قبل المعاده .

رومي مود الدخل 1997. وهم إلا المعادلين عاد المنظر الكنسي. أما العقد في نقسم، فهو صحيح ؛ لأن هذه الشروط تعود إلى معنى رائد في العقد ، لا يشترط ذكره ، ولا يصبر الحمهل به ، فلم ينطل، كما لو شرط في العقد صداقًا محرمًا ؛ ولأن الزواج يصبح مع الجمهل بالعوض ، فحلو أن ينعقد مع الشرط القاميد .

(٣) الشروط التي فيها تفع للمراقى ومن انشروط ما يعود بعد وفائلته إلى الرأة ، مثل أن يشترط لها ألا يخرجها من دارها أو بندها ، أو لا يسامر بها ، أو لا ينزوج عليها ، وتحو ذلك ؛ فمن الطماء من رأى أن الراح صحيح ، وأن هذه الشروط ملعاة ، ولا يلزم الزوج الرفاء بها ، ومنهم من ذهب إلى وجوب الرفاء بخا اشرط للمرأة ، فإن لم يف لها ، فسخ الزواج ، والأول مذهب أبي صيفة ، والشافعي ، وكثير من أهل المام ، واستدلوا بما يأتي :

 ان رسول الله ﷺ قال: «المسلمون على شروطهم» إلا شرطًا أحل حرائاً» أو حزم حلالاً، وأنو داود (١٣٩٨)والنرستي (١٣٥١) واس سعه (٢٣٣١). قالوا: وهذا الشرط الذي المشرط يعوم الحلال، وهو المتوافق يعوم الحلال، وهو المتوج، والنسفر، وهذه كلها حلال.

٣٠ وقوله ﷺ؛ وكلّ شرط ليس في كتاب الله، تهر باطل، وإن كان مانة شبرطه (أحمد (٢٠٣/١). واس الحمد (٢٣٣١). فقوا : وهذ ليس في كتاب الله والأن السرخ لا يقتضيه .

الدواران هذه الشروط ليست من مصلحة العقد، ولا مقتضاه، والرأي الثاني مدهب عمر بن
الحطاب، وسعد بن أي وقاص، ومعاوية، وعمرو بن العاص، وعمر من عبد العزيز، وجار من ربد،
وطاووس، والأوزاعي، وإسحت، والحنابلة واستدلوا بما يأتي:

١- يقول الله. فعالى : ﴿ يُقَالِّهُمَا أَلَوْبِكَ مَاسُلُوا أَوْفُواْ بِالْفَقُورُ ﴾ [النامة: ١٠].

٣- وقول رسول الله ﷺ: والمسلمون على شروطهم، [استراح. ٣٠ .

۳- وروی البحاری، ومسلم، وعبرهما، عن عفية بن عامر، أن رمول الله ﷺ قال : وأحل الشروط أن يوني به ، ما استحلام به الهروح<sup>ال ا</sup>و (إسحاري (۲۷۱) ومسلم (۲۹۱۸).

. قد روى الأثرع بإسناده ، أن رجلاً تزوج الرأة ، وشرط لها دارها ، تم أراد نقلها ، فخاصموه إلى عمر بن الخطاب ، فقال : لها شرطها ؛ مقاطع الحقوق عند الشروط .

قد ولأنه شرط لها فيه منفعة ومفصود ، لا يمنع المقصود من الوواج ، فكان لاوتنا ، كما لو شرطت عليه ويادة الهر . قال ابن فدامة ، مرجحًا هذه الرأي : ومفتلًا الرأي الأول : إن قول من شفيتًا من الصحابة ، لا تعلم له مخالفًا في الصلاة ، فكان إجساعًا . وقول الرسول ، عليه الصلاة والمبلام ، : «كلّ شرط . . في الحريمة إلى أبن في سكم الله وشرعه ، وهذا مشروع ، وقد ذكرنا ما ذل على شروعته ، على أن الحلاف في مشروعته ، ومن نفى ذلك ، قطيم الدايس .

وقولهم : إن هلما يحرم الحلال . طنا : لا يحرم حلالاً ، وإنما يثبت للمرأة خيار القسيخ ، إن لم يك لها به .

<sup>(</sup>١) شي آمني الشروط علونا، شروط الزراح . لأن أمر مأسوط وعلم أخريل.

وقولهم : ليس من مصلحته، فلماء لا بسلم بذلك، فإنه من مصلحة الرأة، وما كان من مصلحة العاقل كالا من مصلحة عقده . وقال ابن رشد ١٠٠ وسبب احتلافهم معارضة المموم للحصوص ؛ فأما العموم، فحديث عائشة ، رضي الله عنها . أن طبي تجيَّةٍ خطب الناس، فقال في حصيم : وكلِّ شرط ليس تي كتأب الله ، فهو باطل ، ولو كان مائة شرط ه . <sub>(مسق نما</sub> يهيم، وأما الحصوص ، فحديث عفية بن عامر ، أن السبي ﷺ قال: وأحق الشروط أن موقى به، ما استحالتم به الفروج ٤. بريس تبغريبهم.. والخديمان صحيحان خرجهما البخاري، وصلمي. إلاَّ أن الشهور عنذ الأصوليين، القضاء بالخصوص على المموم، وهو ء فروم الشروط 4. وقال ابن تهمية ٢٠٠ ومقاصد العقلاء إدا دخلت في العقود، وكانت من الصلاح اندي هو المقصود، لم تذهب عفؤاء ولم نهدر وأشاء كالآجال في الأعواض، ونقود الأثمال المعينة ببعض البندان، والصفات في البيعات، والحرفة المشروطة في أحد الزوجين، وقد تفيد الشروط ما لا بغيده الإطلاق، بل ما يحالف الإطلاق.

الشُووط التي نهن المُشَارعُ عنها : ومن الشروط ما نهى الشارع عليها، ويحرم الوفاء بها؟ وهي اشتراط المُرَّةُ عند الزواج طلاق ضرتها ؛ فعن أبي مربرة، أن السبي ﷺ؛ ؛ يهي أن يخصُب الرجل على خطبُ أخمه، أو يبيع على بيعه ، ولا تسال المرأة طلاق أختها ؛ لتكفئ ما في صحفتها أو إنائها ٢٠٠٠ ولفا ورقها على الله العالمي في متفق عليه . [البخاري وج ١٥٠٤] مسمسر و٢٠٤٦]، وفي لفظ منقل عليه . هنهي أن تشترط المرأة طلاق أختها؟ . والبحاري و١٥١٥) ومسل إنا ١٥٢/١٢). وعن عبد الله بن عسرو ، أن رسول الله . خليه الصلاة والسلام ـ قال: إلا يحل أن تُتكح الرأة بطلاق أخرى، رواه أحمد ، واحمد والروب والمرابع فهما النهي يقفضي فساد الممهي عمه، ولأنها شرطت عليه صبخ عقده، وإنطان حقه وحق امرأته، فلم بصح، كما لو شرطت عليه فسح بيمه. فإن قبل: فما المقرق بين هذاء وبين اشتراطها ألا يتزوج عليها، حتى صححتهم هذا، وأعطلتم شرط طلاق الضرفة أجاب ابن القيم عن هذا، فقال: قبل: التعرق بيمهما: أنَّ في اشتراط طلاق الزوجة من الإضرار بها، وكسر قليها، وحراب بيتها، وشمانة أعدائها، ما لبس في اشتراط عدم تكاحها ، وتكاح غيرها ، وقد فرق النص بينهما ، فقياس أحدهما على الأحر فاسد .

## نكاح الشفار

ومن صور الزواج المقترن بشوط غير صحيح زوانج الشفار : وهو أن يزوج الرجل ولينه رجلاً ، على أن يزوجه الآخر ولينه ، وليس يسهما صداق . وقد نهي رسول الله ﷺعن هذا الزواج ، فقال :

4. ولا شغار النَّافي الإسلام: . «مستبر إن « ١٠٤ ر. ١٠٤ روفه مسلم : عن ابن عسر ، ورواه ابن ماجه ، من

ورم سلمه العنهد و چاه من الله وام تكفي اكتيل ومعنى العديث مهي الرأة الأجهية أن تسأل وحلا طلاق روجه . وأن يتروسها فيصير مها من نمته ومعاشرت ما كان المسافلة

ر فع الشغار (أصله الخلواء بقال المنتا شاخرة إلا احلب أن المبيطان)، والمراد بداهنا الجلوا من المهراء وقبل إلاقا سعي شعارًا أفساحه والشبها الرفع الكلب وجلًا شهرك في الضح ، بقال الشعر الكلب إما وبعار بقاء ليوراء أو كان عدا طوح من الوواع أمورةًا رض الخافقية .

حابث أنس بن مالك . قال في )الزوائدة : إسناده صحيح، ورجاله نقات ، وله شواعدُ صحيحة . ورواه الترماني ، من حديث عمران بن الحصين ، وقال : حديث حسن صحيح .[الترماني (١٩٢٣)]

3. وعن ابن عمو ، قال : 1 مهن رسول الله ﷺ عن انشغاره ، والبحاري (١٩٠٤) ومسلم (١٩٠٩). والشغار ؛ أن يقول الرجمل المرجل : روجني الدان ، أو ; أهنك ، على أن أووجك ابنتي . أو "أخني . والبس يتهما صدال (") ، رواه ابن ماجم . (ان ماجه (١٨٨٣) .

وَأَهُيُّ العَلْمَاءِ فِيهِ : استدل جمهور العلماء بهدين الحديثين على أن عقد الشغار لا بتعفد أصلاً، وأنه باطنٌ . وذهب أنو حنيقة إلى أنه يقع صحيحًا ! وبجب فكلُ و حدة من البنين مهر منابها على رزجها ؛ إذ إن الرجابين سقيا ما لا تصمح تسميته مهزا ؛ إذ جَعْلُ الرَّأَة مقابل فلرَلَة ليس بَال ، فالفساد فيه من قِبل المهر، وهو لا يوجب فساد المقد ، كما لو تزوج على خمر أو خنزير ، فإن العقد لا يصرخ ، ويكون فيه مهر المثل .

علمة الثهي عن فكاح الشفار : واختلف العلماء في عنه النهي ، فقيل : هي النطيق والنوقيف ، كأنه يقول : لا يعقد رواج النتي ، حتى ينعقد زواج البتك . وفيل : إن انعله التشويك في البطني ، وحمل يُصح كلّ واحدةٍ مهزا فلأخرى . وهي لا تنتفع به ، فلم يرجع إليها المهر ، بل عاد المهر إلى الوفي ، وهو بلكه لنضح زوجته بتمليكه لمضح مويته ، وهذا ظلم لكلّ واحدةٍ من المرأتين ، وإخلاء للكاسها عن مهر تنتفع به . قال الى الفيه : وهذا موافق للغة العرب .

### خسيروط معصبة للزواج

- شروط صحة الزواج ؛ هي الشروط التي يتوقف عليها صحته، بحيث إذا وجدت، يعتبر عقد الزواج. موجوكا شرقاء وتتب له حميم الأحكام والحقوق الفرتية عليه . وهده الشروط الناذ :

التشرط الأترك: حِلُ للرَّة للتزوج بالرجل الذي يويد الانتوان بها، فيندرط ألا تكون محرمة عليه: بأي سبب من أسباب التحريم؛ المؤنث أو المؤيد.

وسيأتي ذلك مفصلاً في بحث الخرمات من النساءو .

الشرط الثاني، الإشهاد على الزواج، وهو ينحصر في المباحث الاتية :

١ حكم الإشهاد .

7. شروط الشهود .

٣\_ شهادة النساء .

حكم الإشهاد على الزواج : ذهب جمهور العلماء إلى أن ازواج لا يمقد . [لا بينة ، ولا ينعقد حتى يكون الشهود حضورًا حالة العقد ، ولو حصل إعلان عنه برسيلة أحرى .

<sup>(</sup>١) مال النووي أجمعوا على في عبر فشات من الأحوات وبمات الأخ وعبرهن كالشات في وثلا .

وإذا شهد الشهود، وأوصاهم المتعاقدان بكتمان العقد، وعدم إذاعته ركان العقد صحيحًا `` . واستعالوا على صحته بما يأتي :

(**أولاً)** عن ابن همياس ، أن رسول الله ﷺ قال : والـشايا ؛ اللاتي يُتكِحن أتفستهن بغير بينة . رواه الترمذي (الترمذي (۱۹۰۲) .

(قائية) وعن عائسة ، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تكاح إلا بيوليّ ، وشاهِدْيّ عدليه . رواه الدارقطني (الدارقطني (١٢٦/٣)) . وهذا النعي يتوجه في الصحة ، وذلك يستلزم أن يكون الإشهاد شرطًا؟ لأنه قد استلرم عدام عدام الصحة ، وما كان كذلك ، فهو شرط .

(قاللًا) وعن أمي الزير المكي، أن عمر بن اخطاب أني بنكاح قد يشهد عليه، إلا رحل وامرأة. فقال : هذا نكاح السر ولا أجيزه، ولو كنت نقدمت به، قرجمت . رواه مالك في النوطأة. (مالك في الوطّا (٢٠١٧)؛ . والأحاديث، وإن كانت ضعيفة، إلا أنه يقوى بعضها بعضًا.

قال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم، من أصحاب النبي ﷺ : ومن بعدهم من التابعين، وغيرهم، قائوا : لا تكاح، إلا يشهود (إنظر : نيل الأرطار (١٩٩/٤)) . لم يختلف في دلك من مضى متهم، إلا قوم من المتأخرين من أهل الحلم.

(وابقا) ولأنه يتعنق به حق غير الشعافدين ، وهو الوقه ، قاشترطت الشهادة فيه ؛ لقلا بجحده أبوء ، فيضيع نسبه ، ويرى بعض أهل العلم ، أنه يصح بغير شهود ؛ منهسم الشهمة ، وعبد الرحسس بن مهدي ، ويزيد بن هارون ، وابن المنفر ، وداود ، وفعله ابن عمر ، وابن الزبير ، وروي عن الحسن بن علي ، أنه تزوج بغير شهادة ، ثم أعلن النكاح ، قال ابن المنفر ؛ لا يثبت في الشاهدين في النكاح خير ، وقال يزيد بن هارون : أمر الله - تعالى ، بالإشهاد في ظبيع دون المكاح ، فلاشرط أصحاب الرأي الشهادة للتكاع ، ولم يشترطوها قليم !

وإذا تم العقد، فأسروه، وتواصو بكسانه، صبح مع الكراهة؛ فخالفته الأمر بالإعملان. وإليه ذهب انشاضي، وأبو حنيقة، والهر المدّر، وتمن كره ذلك عمر، وعروة، والشمبي، وقافع، وعند مالك، أن معقد يفسخ، روى الن وهب، عن مالك، في الرجل بتروج المرأة بشهادة رجمين، ويستكتمهما؟ قال: يقرق يتهما بتعليقة، ولا يجور التكام، ولها صدافها إن أصابها، ولا يعالمب الشاهدان.

ما يُشترطُ في الطُهودِ: يشترط في الشهود؛ المقل، والبلوغ، وسماع كلام المتعاقدين، مع فهم أنّ المفصود به عقد الزواج ""، قلو شهد على العقد صبي، أو مجنون، أو أصبي، أو سكران، قان الزواج لا يصح الذان وجود هؤلاء كعدمه.

<sup>(</sup>٢) مذهب بالذل وقسطه أن افتهارة على الكام ليست بعرض ، ويكمي من دلك شهرته والإعلام به . واستجوا للذهبهم بأن ألهوع شي وكرها نيم نماي مها الإشهاد عبد المنف وقد قلت الدلالة بأن فقت تهى من برائض الهيوع ، والنكاح الذي لم بذكر فقه حقي لهم الإشهاد أشرى بأنه لا يكون الإشهاد يها من شروطه وهرائسه ، ويان فقرض الإحلال والشهار خفظ الأستاب. والإشهاد بصلح بص العند سنتاهم والانتبلام الينا يستد بن الشاكمين ، فإن حقد العقد ولم يعصره شهود تم قتهد عليه قبل الدعوق لم يقسع العقد . وإن دخلا ولم يشهده فرق منهما .

<sup>(</sup>٢) وإذا كان الديهود هبيانا بشترط فيهم ليفن العبوت ومعرفة صوت التعالدين على وجه لا بشك فيهما .

اشتراط العدائة في اللهورة: وأما اشتراط العدالة في السهود؛ خدهب الأحناف إلى أن العدالة لا تشترط، وأنا الزواج يعقد بشهادة الفاسفين، وكلّ من يصلح أنا يكون ولا في زواج، بعدل أنا يكون المنشرط، وأنا الزواج من عشهادة الإعلان، والشافعية فالزار الابد من أنا يكون الشهود عدولاً ؛ للمحدث المنقدم ولا فكاح إلا بولق، وشاهدي عشل، إسبى تحريجه وعندهم، أنه إذا عقد الرواج مشهادة مجهولي الحال، فكاح إلا بولق، وشاهدي عشل، إنه يصح و لأنا نزواج يكون في العرى، والبادية، وبهناء عنائه تناسر، عن لا يعرف حقيقة المدالة، فاعتبار ذلك يشق، فاكتبي نظاهر الحال، وكون الشاهد مستواه لم يظهر هسقه ، فإذا نبي بعد العقد، أنه كان فاسقاء كو يؤثر ذاك في العقد و الأن الشرص في العدالة من حبت الظاهر، ألا يكون ظاهر الفسل، وقد تحقق ذلك.

شهادة النساع ؛ والشافعية ، والحالفة يشترطون في الشهود الذكورة ، فإن عقد «زواج بشهادة وحل ولمرأتين لا يصبح ؛ لما رواه أنو عبيد ، من الزهري ، أنه قال : مضت الشبة ، عن رسول الله بجُنُظِيّر لا يجوز شهادة النسله في الحدود ، ولا في الكاح ، ولا في الطلاق ، ولأن عقد الزواج عقد ليس تمال ، ولا المقصود عنه النسله في الحدود ، والأحاف لا يشترطون هذا الشرط ، حد المال ، ويحضره الرجال عائدا ، قال بشت يشهادنها ، كاحدود ، والأحاف لا يشترطون هذا الشرط ، ورون أن شهادة وجميل أو وجلّ رام أين كاحة ؛ لقول الله . تعالى . : فؤ وَاسَتُنْهُمُو غَيِيدانِ بن يُجَابِحكُمْ فإن لُمْ بَعْلُون مُرْسُلُقُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

الشتواط الحوية : ويشترط أبو حنيفة، وانشافعي، أن يكون الشهود أحرازا. وأحمد لا ينشرط الخرية، وبرى أن شهادة المدين ينطد مها الزواج، كما تقبل في سائر الحقوق، وأنه ليس فيه نص من كتاب، ولا سنة يرد شهادة العبد، وتجنع من قبولها، ما دام أمية مصادق، تقيّا .

الشراط الإسلام: والفقهاء لم يختلفوا في اشتراط الإسلام في الشهود، إذا كان العفد بن مسلم ومسلمة، واختلفوا في شهادة عبر السلم، فيما إذا كان الروح وحلم مسلمًا؛ فقد أحمد، والشامعي، ومحمد من الحسن، أن الزواح لا ينعقد؛ لأنه رواح مسلم، لا تقبل فيه شهادة غير المسلم، وأجاز أبو حيفة، وأبو يوسف شهادة كتابِئرِزُ إذا توج مسلم كتابة، وأنهذ بها، مشروع بابون الأحوال الشخصية.

عقة الزّواج شكلي: عقد الزواج عم ينحقق أركانه وضرائط انعقاده، إلا أنه لا تترتب عيه آثاره الشرعية، إلا بشهادة الشهود، وحضور الشهود شيء خارج عن رضا الطرقين، فهو من هذه الوحية عقد شكلي، وجو يخالف العقد الرضائي، الذي يكفي في العقاده اقتران القول بالإيجاب، ويكون الرضا من المتعاقدين وحده منشقاً للعقد، ومكوّنًا له، كعقد الإجارة ونحوم، فهو في هذه الحالة تترتب عليه أحكامه، ويظله القانون بحمايته، دون الاحتباج لشيء.

شروط نتالا فعقد

إذاتم العفداء ووفع صحيحاء فإنه يشترط لنفاذاء وعدم توقعه عالي إجازة أحدار

 أن يكون كالا من العافدين اللدين توجا إنشاء العقد داما الأهدية، أي و عدفالاً و اللها و حزاء إلى كان أحد العافدين الفعن الأهدية و بأن كان معنوها و أو حسيرا عميزاً . أو عبداً و إن عقده الدي يعقده سقسه .
 حقود مبحيخه موقوله على جارة الولى أو السيد و بإن أجازه عدد وإلا يطل .

٣ وأن بكون كالا من الداندين وأحيدة بجمل الداخل في صائرة العقدة فلو كان العاقد فحصوليًا؟ باشر العمد لا يوكانة ولا يولايف أو كان وكلاً، ولكن جالف لهما وأكل هيد، أو كان وبناً وونكن بوحد ولي أقرب صديقه م عليه، وإن عقد أي واحير من هؤلاء، إذا استوفى شروط الانعقاد والصحة، بعقد صححة مومونًا على إجرة صاحب لشاك.

# تبروط لزوم عقد فزواج

ابدع عقد الزواج، إذا استوفى أركانه ، وشروط فيناحته ، وشروط نفاذه ،

. ويذا لزم، فبسل لأحد الزوجين ولا لعيرهما حق غشل فعقد، ولا فسحه، ولا يتهي إلا بالتفلاق أو الزماة , وهذا هو الأصل في مقد الزواح ، لأن المقاصد الني شرع من أحمها : من دوام العشرة الزوجية ، وتربية الأولاد، والعيام على شفومهم لا يكن أن تنجعل، إلا بع لزواه .

. ونهيف قال العنساء: شروط فزوج الرواج يجسمها شرط و حدة وهو ألا يكون لأحد الروحين حن قسح العقد بعد انعقده، وصحته ، ونفاذه ، فلو كان لأحد حق فسحه ، كان عقدًا حر لازم .

متى يكون العقد عبر لازم: لا يكون العقد فارها , هما يأتي من الصور : إدا تبين أن الرحل عبر الغراق . أو أن المرأة غزرت بالرحل اعتال دنك ، أن يتووج الرحل المرأة ، ومو عقيم لا يولد اله ، ومع تكن تطع يعقمه , ظهر ني هذه الحائل من نقص العقد ، ونسجه على علمت ؛ إلا إدا احديثه زوخا فها ، ورصيت معاشرت ، فان عمر الألف لمن نروح المرأة ، وهو الا وقد له : أعمرها أنك عقيم ، وتخرها <sup>155</sup> ، ومن مدور العمرين أن يتروجها على أنه مستقيم ، تم يتبين أنه فاسف ، فيها كذلك -ق ضح العقد .

. ومن ذلك ما فركوه ابن تيمية : إذا نزوج الرأة على أنها بكر ، فبات ثبت ، فله الفسيخ ، وله أن بطالت بأرش الصداق لـ وهو يتفاول ما يس مهر الكر والقبرات وإذا فسنح قبل الترجول ، سقت مهر

وكدين لا يكون الفقد الايثان إذا وحد الرجل بالرأد عينا ينفر من كسال الاستعفاع وكاف الكون مستحضا دائما ، فإن الاستحاضا عيب يتبت به فسيع الكام الا وكدلك إدا وجد عها الا يمتع الوطاء، كانستاد الفرح ، ومن الميوب التي تجر الرحل فسيغ العقد : الأمراض النعرة ، هتو البرض ، والحوث ، واخدام ، وكند بنيت حق السبع المرحل ، فكذلك بنيت المعرأة إذا كان الرحل أبرض ، أو كان مجول ، أو محموقا ، أو محوق ، أو عنيا " ، أو صغير ا

والزرائي حراها وراصارهني المحاربين للمحار

<sup>(</sup>٢) الإحدادات الطلبية وجعنصر المتاوى لأمر تنبية العاستحادث التريف

٣٠) الحباب المفطاح الدكر العنول العبر لأبعس ثني السناوس لارتجاد

رَّأَيُّ الفقهاء في الفسيخ بالقيب : وند احتاف الفقهاء في ذلك ؛

١- فتنهم من رأى ، أنا الزواج لا يفسخ بالبيوب، مهما كانت هذه العيوب. ومن هؤلاء الفقهاء؛ بالود، وابن حزم ٩٠٠.

قال هناحب والروضة التدية: (علم، أن الذي ثبت بالضرورة الدينة، أن هقد النكاح لازم ثبت به الأحكام الزوجة) من جواز الوطء، ووجوب التقفة ونحوها، وثبوت الميزن ، ومناز الأحكام ، وثبت بالضرورة الدينة، أن يكون الملووج من التكاح سبب بالضرورة الدينة، أن يكون الملووج من التكاح سبب من الأسباب ، قعليه الدليل الصحيح ، المقتضي للانتقال عن ثبوته بالتضرورة الدينية ، وما ذكروه من الأسباب ، قم يأت في الفسخ بها حجة ثبرة، ولم يثبت شيء صها. وأما قوله على الخفي بأهلك، والمبادئ ، وعلى غرض الاحتمال، والبحاري (٢٠٤ م). فالسيخة صبحة علاق ، وعلى غرض الاحتمال، فالواجب احجل على المبقن دون ما سواه . و كذلك الفسخ بالفئة، ام يرد به دنيل صحيح ، والأهمل النفاء على النكاح ، حتى يأتي ما يوجب الانتقال هذه ، ومن أعجب ما يتعجب منه تخصيص بعص العبوب بذلك على المناء

 ٣- ومنهم من رأى و أن الزواج يفسخ ببعض العيوب دون بعض , وهم جمهور أهل العلم , واستفالوا المفجهم هذا بما يأتي ;

(اُولِيْنُ مَا رَوَاهُ زَيِدُ بَنَ كَعَبِ بَنَ غَجَرَةً ﷺ عَنْ أَبِيهِ أَنْ رَسُولَ اللّهِ ﷺ تَزُوجٍ المَرَاةُ مَن بَنِي غَنَارٍ ، فلما دخل عليها ، ووضع ثربه ، وقعد على الفراش ، أيصر بِكُشَجها؟؟ بياضًا ، فانحارُ؟؟ عن الفراش ، ثم قال : فخذي عليك ثيابك؟ ، ولم يأخذ مما لقاها شيئًا . رواه أحسد ، وسعيد بن منصور ، وأحسد (١٩٣/٣).

(ثانية) عن عمر، أنه قال: أثمة امرأة مُثو بها وجل، بها جنون، أو حذام، أو برس، فانها مهرها بما أصاف سنها، وصداق فرجل على من غر. وواه ماقت، والدارقطني، ومالك من الموطأ (٧٦٧) والندرقطني (١٧) ٧٦٦). وهؤلاء اختلفو في العبوب، التي يفسح بها النكاح، فخصها أبو حنيفة يالحبّ، والمئنّ، وزاد مائك، والشافعي الجنون: والترص، والحمام، والقرّن؛ (انسناد في الصرح). وزاد أحمد على ما ذكره الأثمة الثلائة، أن تكون المرأة فقاء كامتخرقة ما بين السينين.

التحقيق **في هذه القنصية** : والحق، أن كالأعن الآراء التقدمة غير جدير بالاعتبار ، وأن الحياة الزوجية التي سبت على الشكن ، والمودة ، والرحمة لا يمكن أن تتحقق وتستقره ما دم هناك شيء من ظميوب والأمراض بنغر أحمد الزوجين من الأخر و فإن العيوب والأمراض المقرة ، لا يتحقق معها المقصود من التكام ا وجفة أذن الشارع بتخيير الزوجين في تبول الزواج أو رفضه .

وان مسيئتي عن الل حزء أن النواح النسيع إذا التنوط شرطة علم ببعث عند الخواج وان استشع : ما بين الحاصرتين في الفنتيخ وان النعار : تسمر .

وللإمام الرز القيد تحقيق جدير بالنضر والاعتباراء فالراء فالعسىء وألحرسء والطرشء وكوابها مقطرعة اليدين، أو الرجمين، أو رحداهما، أو كون الؤلجل كذلك، من أعضم للغرات، والسكوت عنه من أقبح الهتعليس والغشيء وهو مناف للدينء وفد قال أمير التومين عسرابي الخطاب فالجئة لمن البروح امرأه، وهو لا يولد له وأخبرها أنك حقيم وخبرها . فسانا يقول يؤفينه م العيوب لني هي عندهما كمال، علا نقص . قان: والقياس أن كلَّ عيب يتفر الروح الأغر منه، ولا يحصل مه مقصود النكاح من الرحمة والمودة ، يوجب الحباري وهو أولى من ثلبه م كمه أن الشروط المشروطة في تنكاح، أولى بالوقاء من شروط السيم. وما أبرج الله ورسوله معرورًا قطء ولا مغولًا بما غُرَّ وعَين به. ومن تسم مقاصله الشرع في مصادره، وموارده، وعديه، وحكمته، وما انتصل عليه من الصابح، لا يَخْفُ عليه رجحان هذا القبل، وقرمه من قياهمد المسرعة . وقد روى يحيى بن سعيد الأحجاري ، عن اس الحسب يَقْتُكُمُ قَالَ : قَانَ عَمَرَ عَيْنُكُ : أيما امرأهُ تروجت، وبها جنون، أو حفام، أو بوض، فلنحل بها، ثم اللغ على فلك، فنها مهرها بمسيحة إناها، و على الولجي الصدقال مما فألس، كما غزه , وروى الشعبي ، عن على . كرم الله وجهه .: أيما العرأة لكحث ، وبها برص ، أو حنود . أو جانام، أو فوف، فزؤنجها بالخيار ما لهر يمسها : إن شاء أمسك : وإن شاء طائق، وإن مسها، طهة النهر بما استحل من فرجها . وقال وكيع : عن سقياق الثوري، عن يحين بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن عسر المجهد قال الإذا تروجها برصاله وأو عميله و فلحل بهذا، فلها الصفاق ؛ ويرجع به على من عزله . قال : وهذا يمل على أن عمر مع يعاكر طلاق فجوب التقلمه على وعد الاحتصاص والحصر ؟ دون ما عداها . و كذلك حكم قاصي الإسلام شريع ﷺ نذي بضرم، الش بعسم، وديله ، وحكمه، قال عبد البراق ؛ عن مصر ، عن أبوت ، عن الن سيرين ﴿ فَيْهَا حَاصِمْ رَجَلُ وَجِهُ إِلَى شَرِيح ، فقال ! إن هذا قال لى : إلا يزوجك لمعمس لناس، هجممي بالرأة عملياء، فعال شريح ، إن كان فلُس عليك سبب، الجابجر، فتأكل حفا الفصاء ، مِقوله : إن كان ونُس عباك سب، كيف يقتضي أن كلَّ عيب دلِّست به المرأة ، فناؤوج الزد به؛ قال الرهري ﷺ: يرد الكام من كلَّ داء عضال. قال: ومن مأس فناوي الصحابة والسلف: عمم أنهم لم يخصوا الرقم بعيب دول عاب ، ولا رواية زويت عن عسر . لا ترد الساء، ولا من العيوب الأرسة ؛ الجنوب. والجذاب والبرص، والداء في الفرج.. وهذه الرواية لا نعم نها إسنادًا أكثر من أصنع، عن امن وهب ، هي عمر ، وعلى -رينبي الله عنهما . وقد روي ذلك عن ابن عماس ، وإساد منصلي . هذا كله إذا أطلق الروح. وأما إذا اخترط المملامة، أو الفرط الحمال؛ فبالت التوهاء، أو شرعها شامة حديثة السن؟ فهانت عجوزًا شمطاء، أو شرطها يبعداء، فبانت منوداء، أو بكن فبالت أتيتا، فله انفسح في ذاك؛ فإن كان قس فدحول فلا مهر ، وإن كان بعده قلها المهر ، وهو غرم على رائهها إن كان عزه . وإن كانت هي الغلؤة سقط مهرها، أو رجع عليها به ون كالت قبضه . وبعن على عده أحمد ، هي إحمدي الرو يتن عمه ، ومر أقهسهما وأولاهما بأصوبه، فيما إذ كان الزوح هو المشتوط، وقال أصحابه .إذا شرطت فيه فسقة، فمن للحلامها، علا خيار كها، ولا مي شرط الحربة إذا بان عبدًا، ففها الحبار، وفي شوط النسب إذا بان

بعلاقه وحهال والدي ينتصيه مدهمه وفراعده أندلا فرق بن التتراطة والمبراطها، على إليات الحبار فها ، إذا فات ما يُشترطنه ، أولى ؛ لأنها لا تنسكل من المفارقة بالطلاق . فإذا حار به فلفسخ ، مع تمكمه من العراق بعبراء فلأن للجوز لها النبسج والمع عناه تمكيها وأولى رازك حارانها أن تنسبع إنا طهر الروع با صباحة دمدًا ؛ لا تشبيع في دينه : ولا في عرضه ، وإنما تميع كممال لدنها ، واستستاعها به . فإذا شرطته شابًا حميلًا صحيةًا، قال شبيجًا، ستؤقمًا، أعلى، أطرش، أحرس، أسود، فكيف نفرم لم، وتمنع من الصبخ؛ حما في عاية الامتناخ والتنافض، والتعد عن القياس، وقواعد الشرع - قال: وكنف الجكل أحد الروجون من الغميج لقدر العدسة من منزص، ولا يمكن منه بالجرب للستحكم التمكن، وهو أشد إعداء من علمة النوص البنسراء وكدلك عبره من أنواع الذاء العضالي؟! وإذا كان النبي ﷺ لنوم علي الدائع التصان عب ساهنه ، وحزم على من علمه أن بكنمه عن الشنري . فكيف سعبوب في النكاح؛ وفد قال السي ﷺ للناصعة بنت قيس د عين استشارته في بكاح معارية . وأبي جهم عالما معاويد، فصعلوك لا مال لد، وأما أبو جهم وعلا يضع عصادعن عانقهم ودحد ولائدة دئار ومسلمة والمراد والموادوة وعالا والموادية المعادي والرماني (١٩٨٠) ودخار (١٩٤٦). فعلم، أن بيان النب في إنكاح أولى وأوعب، فكرم بكون كتمانه، وتعليسه ، والعش الحرام ، مبيئا للزومه ، وجعل دا العيب عُلَّا لارمنا في عنيل صاحب , مع شدة عرته عنه . ولأسيما مع شراط السلامة منه وشرط حلامة!). وهذا ما يعلم يقيئاً. أن تصرفات الشريعة، وتراعدها، وأحكامها تأباه دوافله أتمنس وذهب ألو محمد س حزم إلى أن الزوج إدا شرط السلامه من العيوب، فوحم كي عبب كان م فالكاخ دامل من أصفه غير منعقد. ولا حيار له فيه . ولا إحارة. ولا نفلة، ولا لله ميرادات. قال: لأنا التي أدجلت عليه عبر التي تروح؛ إذ السلمة غبر العين بلا شك، فإذا لم ينزوجها فلا زوجية

ما جرى عليه العمل بالخاكم و وها. حرن العبل الآن بالخاكو ، حسب ما حاله بالدائة الدسعان من قاسون سنة ، ١٩٦١ أنه الله المرأة هذا اختر أن إيلا كان العبب مستحكمًا لا يكن العرب منه ، أو يكن بعد راس ، ولا يكنها الغام معه ولا يصرو ، أنها كان هذا العبب ؛ كالجنوب ، والخذاف، وتهر س ، سواء أكان دلك بالزوج على العقد ، ولم يعم به ، أم حقات بعد الفقد ، ولم ترض به ، بإن تزوجه عالمة سميت ، أو معدت حسب بعد العقد ، ورضلت صباحة ، أو دلالة بعد عسها ، قلا جور اللب التقابق ، والنشو التقريق في هذه الحال طالاةًا الذا ، ويسعال للعن الخرة في معرفة العب ، ومداد الاسترا

و الدائد مناخل في هذا النات با عند الأحداف با نرويج الكيوة العافلة نفسها من كالهرب، عمهر أقل من مهم مثلها، مادول رصا أقراب عصلتها . وكالمداراة أزوج التسمير ، أو السخيرة عمو الأب والجدامل الأوبيات عند عدمهما ـ وكان الروح كعفًا . وكان المهر مهر المثل، كان الزواج اليم لازم وسيأي دلك مفصلاً في دريجان الولاية .

وكالمراوية

- شروط سماع المدعوى بالزواج قانونًا ارأى المشرع الواندي شروطًا : سماع الناموى الزواج اس. جهذا وشروطًا أخرى : فناشرة عند الزواج وسميًا من جهه أحرى : فجعلها فيما يلي . إتمامًا للعائدة :

النسوغ الكتابي لسماع دعوى الزواج. جاءت العفرات الأربع من المادة (90) من المرسوم فدون وهم (70) المندة (90) من المرسوم فدون وهم (70) المندة (90) الحاص بلائحة ترتيب المحاكم الشرعية، والإحراءات المتعلقة عبد الإنكار دعوى الزواجة أو الطلاق. أو الإقرار بهما معد وهاة أحد الزواجين في الحوادث السائعة على صغر و 90 أفريكية و سواء أكانت مقامة من أحد الزواجين، أم من غيرهما وإلا إذا كانت مفهدة بأوراق حاجة من سهمة النزوير على مدحتها. وهم ذلك ويحوز اسماع دعوى الزواجية وأو الإقرار بهياء المامة من أحد الزواجين في خوادث السابقة على سنة ألف وتساعاته ومبع وتسعيل فقط، مشهدة الشهداء وبشرط أن نكون الزواجية معرفة المشهداء والمنابع دعوى ما ذكر كاه من أحد الزواجين أو مقوة في المؤاد ومن الواقعة من منه أن وتسعمانة وإحامى مشرق بلأ إذا كانت نابعة بأبراق رسمية أو مكوية كلها معاها المؤتى، وعبها إبصافيه أو مكوية كلها المؤتى، وعبها إبصافيه في الخوادت الواقعة من أول أنسطس منه (90) وحية و الإقرار بها و الإفرار بها و الإفرار الها والانت

وجاء في الذكرة التفسيرية لهذه المواد ما يأتي ، وومن تقواعد الشرعية ، أن التفعاء تتحصص الرماد ، وتذكان ، و خوادت ، والأشخاص ، وأن بولي الأمر أن يدم قصداء من مساع معنى الدعارى ، وأن تقيد السماح بما يراه من القود الثا لأحوال الرمان ، وحاجة الناس ، وصدية للحقوق من العيث والخضاع ، وقد عرج الفقياء من ساعد العصور على ذلك ، وأقروا هذا اللهذا في أحكام كثيرة ، والشملات الاتحتا سنة الاملام المعاون السحاح السرعية ، طلى كثير من مواد التحصيص ، وعاصة فيما يتعلق بدخاوى ، الوجية والطلاق ، والإفرار بهما .

وألف الناس هذه الفود ، واطباقوا إليها ، بعد ما بين ما لها من عظم الأثر في عبيانا مقوق الأسر ، إلا أن اخبادات قد دات على أن عقد نروج وهم أساس رابطة الأسرة بالا براال في حامة إلى الصبائة الأسرة بالاحباط في أمره ، فقد بنفق أثان على الرواج عدون وتيقة في يحجمه أستحما ويعجز الأخر عن إلى أسم القضاف وقد يدعي الروجية بعش ذوي الأغراض روزا وبهناكا ، أو تكاية وتشهيزا ، أو ابتغاء غرص المراة اعتمل مهولة إليانها ، محصوطا وأن الفقه يجيز الشهادة بالتسامع في الزواج ، وقد معنى الروجة برزفة ، إن بنت صحبه برف لا نعت مرائل ، وما كان على من ذاك أن يقع ، و أثبت هذا الشد دائل وتهة وسمية كما في عقود الرهل ، وحجم الأوقاف ، وهي أقل مد شاكا ، مو أحظم منها حطز ، فحصولاً للناس على دلك ، وإظهارًا لشرك ها المقد بويقا المناس على دلك ، وإظهارًا لشرك ها النفاد ، وتقديشا عن الحجود والإلكار ، ومنه بهذه المقاسم المعديا في والحداث لروحة أو الإقرار بها ، إلا يؤا كان ثابة بونيفة رواج رسمية ، في الحودث الرافعة من أول أقسطين منذ (1918 م) .

تحديث من الزوجين، السماع دعوى الزواج. انصت انتقرة الحاسبة من الادة 1993 من الاددة. الإجراءات الشرعية على أنه الانتسام دعوى الزوجية ، إذ كانت سن الزوجة تقل عن ست عشرة سة هجرية ، أو سن الروج تقل عن تماني عشرة سنة هجرية ، إلا يأمر مناه .

وقف جاء في المذكرة الإيضاحية مشأن هذه الفقرة ما نصه : كانت دعيى ظروجية لا تسسع . إذا كانت من الزوجين وقت العند أقل من ست عشرة سنة للزوحة . وتساني عشرة للزوج ؛ سواء أكانت مسهمة كمالك وقت الدعوى . أم جاورت هذا الحد .

. فخرفي ؟ تيسيزا على الناس، وصيانة للحقوق ، واحترافنا لآنار الزوجية، أن يقصر المنع من السماع على حلة واحدة ؛ وهي ما إذا كانت سنهما ، أو سن أحدهما وقت الدعوى أفل من السن المحددة .

تحديدً سنّ الزوسين - لمباشرا عقد الزواج وصعيًا : نصت الفقرة التالية من المادة ١٣٣٦، من لاتسة الإحراءات اللي أنه اللا يجور مباشرة عقد الزواج ، ولا المصادقة على رواح مسد إلى ما قبل العمل يهدا القانون ، ما لم تكن من الزوجة ست عشرة سنة . ومن الزوج تماني عشرة وف العقدة .

وهما جاء في المذكرة الابتضاحية بشأن هذه الفقرة : إن عقد الرواح له من الأهمية مي الحالة الاجتماعية مرلة عظمي من حهة معادة المهيشة المزلية أو شفائها ، والسابة بالبسل أو إهماله ، وقد تطورت ا فال محبث أصبحت انتظاب المهيشة المزلية استعلاقاً كبيرا ؛ غسن القيام بها ، ولا استأهل الروجة والروح ، الحال الخلك عالجا ، قبل سن الوشد الحالي . (١٠ م غير أنه لما كانت عبة الأشي سنتحكم وتقوى قبل استحكام بيية العسي ا كان من الوشد الحالي . (١٠ م غير أنه لما كانت عبة الأشي سنتحكم وتقوى قبل استحكام بيية العسي ا كان من المشاع دعوى الروحية العسم عدد الشارع المهير المهيرة المحبولة المحالية من عدد الشارع المهير المهيرة المهي

### العرمات من النصام

اليس كلّ المرأة صالحة للعقد عليها ، بل يشهرها في المرأة التي بواد العقد عليها . أن تكون عير مبدؤات على اس عرف التروج الها : سواء أكان هذا النجويم مؤيدًا ، أم مؤقف والتحريم المؤيد بمنع المرأة أن تكون زوجة للرحل ، في حصيح الأوقات . والتحريم المؤفف بمنع المرأة من التروج يها ، با دامت على حالة صادية قائمة الها ، فإن تعبر الحال ، ورال النجريم الموقف صارت حلالاً .

ه ٢٠ سن الرحم الحالي إحمد وحشرون ممة مبلادية

١- النسب. ٣- المصاهرة. ٣- الرضاح.

والمؤقمة لتحصر في أنواع، وهذا بيان كلَّ منها ﴿ المحرِّمَاتِ مِن النَّسَبِ هِنَ :

بدالأفهات جرالسات عمالأحوات

ورالعثاث. وراخالات، ورناك الأح. الإسات الأحت.

- والأم : السم لكلّ أشى لها عليك ولادة فيدعل في ذلك الأم . وأمهائها : وجدانها ، وأم الأب ، وجدانه ، وإن غلبُون .

- والبنت ؛ سم لكلّ أشى نت عليها ولادة، أو كلّ أشي يرجع نسبها يبنت بالولادة يشرجة أو درجات. فندخل في فلك منت الطّشب، وبيانها .

والأحدث؛ السو لكلُّ أثني حاورتك في أصليك ، أو في أحدهما .

- والعشاء السم لكول أنثى ساركت أباك أو حدك في أصليه . أو في أحدهما . وقد تكوف العمة من جهة الأم، وهي أحت أبي أمك .

- والخالة والمسم لكلُّ أنتي شاركت أمك في أصبُها، أو في أحدهما ، وقد تكون من حهة الأب، وهي أحد أم أبيث .

وينت الأخ ؛ اسم لكلِّ أنتي لأخيك عليها ولادة بواسطة أو مباشرة . وكذلك بنت الأخت .

الخرماتُ بسبِّب الصاهرةِ: الفرمات بسبب المصاهرة (١٠ هن:

د. أم زوجته، وأم أمها، وأم أبيها، وإن علمت ؛ لقول الله ، تعالى ،: ﴿وَأَمَّهَاتُ بِنَاكِحُكُمْ ﴾ [السناه: 17] . ولا يتسرط في تعريمها الدخول بها، بل محرد العقد عديها بحرمها؟؟ .

٣. ولينة زوجته التي دحل بها ، وبدحل في دلك بنات عامها ، وبنات أغاثها ، وإن غزأن ؛ الأنهان من بناتها و للنائه الله ولا غزأن ؛ الأنهان من بناتها و نفوا الله الله ولا غزأن أم تتكوفؤا والمباد ٢٣٠] . و غرائب حمع ربية ، وربيب فرجل ؟ وقد العرائه من عبره . سمي ربية الدولة ، غزاه ، كما يُزت ولند أي المسوسة ، وقولة : ﴿ قَالُهُ فَيْ مُعْمِرِكُمُ ﴾ إلى الدولة المرائه من وصف لبنان النائب في الربية ، وهو أن تكون في حجوزوج أمها ، وليس قبنا . ومنذ الفاهرية ، أنه

<sup>(1)</sup> المسافرة المفرنة النافقة سبيب أنزوج.

٩١) ووي علي لهي هيدس وريد من ثانت فمرَّ من هفته على العرقة وله بدخل مها حمَّر له أمَّا متروح مأمها

فيده وأنه الرسل لا تموم عليه رسنه ـ أيء ابنة الوأنه . إذا لم نكل في حجره . ورُوى هذا عن لعص المصحفة ؟ فعل مائك بي توسيدت الرائم فلايت و فلا وللدن في الموسيدت الاب فلتيني عن أي منافل بي يوسيدت الاب فلتيني عن أي منافل بي يؤيد فلوأة . فقال : أنها بسنية قست : نعب وهي بالطائف . قال : كانت في جشرك ؟ قلت : لا . قال : فاتكحهاه . أفلت : فأين قول الله . نعاني . : فل إيتبطاء ألمني في المحمود أنها نظام إنها فلا . ورد حصود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود عن مائل بي المحمود المحمود عن مائل بي المحمود ا

۳۰ روحة الاين ، وابن ابت ، ولمن منه ، وإن بول ؛ لقول كله ، تعالى ، :﴿ وَحَالَتُهِنَّ النَّهُ حَجْمُ اللَّهِينَ مِنْ النَّشِيمةُ لَهُمْ إِنسَانِ ٢٣ مِ وَالحَمْرُانَ جَمَعَ حَلَيْلَةً ؛ وهي الرَّوعِينَا، وقالرُوج حَلِينَ مِنْ

وبری جمهور العلمان، أن الزمی لا تتبت به حرمة الصاهرة، واستدارا علی هذا بما یانی: ۱- قول الله : نعالی ... فورایق نگریز ((دربس<del>د))</del> واستان و وی نهدا نیاز عما بعنل می انستان مد بیار ما حرم متهن ، ولم بدکر آن افزی می آمیاب النجریز .

الاستروت عائشة دوصل الله عنها . أن السي إيماني سنل عن يرجل وني بالمرأد، فأواه أن يتروحها أو المنها؟ الهال كيمرة علا حكزم الحرائي الحملال، إنها يحرج ما كان بكارحه . رواد اللي ماجه، عز ابن عسر ، إاس مرس وهذا ١١٢٠-

والإيامين المراقب المتاريخ والمتاريخ والمتارغ والمتارغ والمتاريخ والمتارغ والمتارغ والمتارغ والمتارغ والمتارغ والمتارغ والمتارغ والمتارغ

+\_ أن ما ذكروه من الأحكام في ذلك، هو عا تمس إليه الحاجة، وتعم به البلوي أحيانًا، وما كمان الشارع لبسكت عنه ، فلا ينزل به قرآن ، ولا قضي يه سنة ، ولا يصح قيه خبر ، ولا أشر عن الصحابة ، وقد كانوا تريمي عهد بالجاهلية التي كان الزنى قيها فاشيا بينهم، فلو فهم أحد منهم أن لذلك مدركًا في الشرع، أو قدل عليه علة وحكمة لشألوا عن ذلك، وتوفّرت العواعي على نقل ما يفتنون يه (``.

ع.. ولأنه معنى لا تصير به الرأة فراشًا ، فلم يتعلق به نحريم المصاهرة ، كالمباشرة بغير شهوة .

الغرمات يميب الرضاع : يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، والذي يحرم من النسب ؛ الأم ، وقلبت، والأخب، والمكة، والحالة، وينات الأخ، وبنات الأخت. وهي التي ينتها الله - نعالي ، في قوله : ﴿ يَرْمَتُ عَلَيْهِ حَمَّمُ لِمُعَنِّدُ ثَنِيَا عَلَمْ وَلِمُوضَّعَمْ وَعَنَسَتَكُمْ وَمَبَان اللَّهِ وَبَناكَ اللَّهِ وَبَناكَ اللَّهِ وَمَناتُ اللَّهِ مُعَلَّمُ وَاللَّهِ اللَّهِ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمٌ مُعَلِّمٌ مُعَلِّمٌ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمٌ مُعَلِّمٌ وَمُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمٌ مُعَلِّمٌ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلِّمُ مُعَلّمُ مُعَالًا مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعْلِمٌ مُعَلّمُ مُعِلّمٌ مُعْلِمُ مُعَلّمُ مُعْلِمُ مُعِلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعَلّمُ مُعْلِمُ مُعَلّمُ مُعِمّالًا مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعَلّمُ مُعْلِمٌ مُعِمّالًا مُعَلّمُ مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعَلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمٌ مُلْعِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعَلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُنْ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمٌ مُعْلِمٌ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُنْ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مِنْ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِمّالًا مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مِنْ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مِنْ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مِنْ مُعْلِمُ مُعِمِعُمُ مُعِلّمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعْلِمُ مُعِلً اَلْتِينَ أَرْضَعَنْكُمْ وَأَمْرَتُعَظِّم فِينَ ٱلرَّشَنعَةِ ﴾ [النساء ٦٦] . وعلى هذا ، قانولُ المرضعة منولة الأم ، وتحرم على المرضع هي وكلّ من يحرم على الابن، من قبل أمّ انسب؛ فحرم:

١- الرقة المرضعة ؛ لأنها بإرضاعها تُحَدُّ أَمَّا للرضيع .

٢ ـ أم المرضعة ؟ لأنها جدة له .

٣٠ أم زوج المرضعة . صاحب اللبن . لأنها جدة كللك .

\$. أخت الأم؟ لأنها خللة الرضيع .

ه ـ لمُنعت زوجها ـ صاحب اللبن ـ لأنها عمته .

١٠. بنات يتيها وبناتها ؛ لأنهن بنات إخوته، وأخواته .

٧. الأخت ؛ سواء أكانت أحنًا لأب وأم ، أو لمحنًا لأم ، أو أخمًا لأم ، أو أخمًا لأب" .

الوضاع الذي يثبتُ به التحريج: الظاهر ، أن الإرضاع الذي يثبت به التحريم هو مطلق الإرضاع .

ولا يتحقق إلاَّ برشعة كاملة ، وهي أن يأخذ العبلي الندي ، ويمتص اللبن منه ، ولا يتركه إلاَّ طائقًا ، من عبر عاوض بعرض له؛ فلو نعش مشة) أو مشتين، فإن ذلك لا يُخرّع؛ لأنه هون الرضعة ولا يؤثر في الففاء؛ قالت عائشة . رضي الله عنها ـ : قال رسول الله ﷺ : ولا تُحرِّم المعنَّة ولا المعنَّقان و . رواه الجماعة ، إلا البخاري. (أحمد (٢١/٦)، وصلم (١٤٥٠)، وأنو دلود (٢٠٦٢)، والترمذي (٢٠٦٠)، والسالي (١٠١٦)، وأبن ماجه (١٩٤٩]. والمصَّة : هي الواحدة من المصر؛ وهو أخذ اليمير من الشيء، يقال : أمضَّهُ ، ومُصَحَّمُهُ . أي ؟ شربته شربًا رقيقًا ، هذا هو الأمر الذي بعدو قنا راجحًا .

والعلماء في هذه المسألة عدة آراء، نجملها فيما يأتي:

١- أن قليل الرضاع وكثيره سواء في النحريم ؛ أخذًا بإطلاق الإرضاح في الآبة ، ولما رواه البخاري ،

<sup>(4)</sup> القار بسود عاء من 244 . (7) الانت لأب وقع يومي في كرهنتها الأوطابات الأب، سواه قرصت مع الطفل الرضيع أو رضيت فيله أو معله . والأنت من الأب و هي فني أرضتها تروسة الأب ، والأنت من الأب، وهي فني أن السنتها الأب بليان رسل أنفر .

ومسلم. عن عفية بن احارث، قال: نزوج، أم يحني ست أبي إهاب، محايث أتم ساداه فقالك اقد أرصعتكما . فأنيتُ السي ﷺ، مدكرت له ذلك، لقال : ووكيف، وقد قبل ا دعها عنك. ﴿ إِلَّهُ عَمْدُ وَلَا ( ١٨٨٤) ، والبختاري ( ١٤ - ١٨) ، وأمو داوه (٣٠ - ٣٠) ، والترمدي (١٩ - ١٨) ، والنسطي (٢٣٣٠). ، فترك أبرسوك 🎉 انسؤال عن عدد الرصعات، وأهره بركها، دليل على أنه لا اعتمار إلا بالإرضاع، فعيث وجد السمه، وحمد حكممه ، ولأنه فعل يتعلق له لتنجرين، فيستوي قلبه وكشوم، كانوطاء الوجب ام، ولأن إنشاز العظلم، وإليات اللحم ، يحفظ بقليله وكتيره . وهذا مذهب علي . وابن عباس ، وسعيد بن المنيِّب، وأحسن ظيفسري ، والزهري ، وقنادة ، وحمال ، والأوراعي ، والتوري ، و أبي حبيق ، ومالك ، ورواية على أحمد . ا إنا أن تفخريج لا يشت بأقبل من حمس وضعات العرفات الله وواد مملم ، ويبو داود ، والتسائي ، عل عائشة وقالت: كان قسا برل من القرآن محتر رضعات، معثومات يعزمن، ثم سنحن يحسن مصومات، فقولي رسول الله فينجيُّر، وهن فيما بقر من القرآب. وسمم و١٥١٢ه ١٠٥٠، ولد ناوه (٢٠٠٥)، والنومدي (١٩٥٠)، والمساهي (١٠٠٠)، وبني باسم (١٤٥٠). وهذا تقبيعًا لإطلاق الكتاب والسنف وتفييد المطلق ليلاً لا نسخ ؛ ولا تحصيص . وأب لم يعترض على هذا لل أي . بأن الفران لا يست إلا منو ثوا . وأنه تو كان كما قالت عاشلة ، فَمَا خَلِي على المحالفين، ولا سيَّما ﴿مَامَ عَلَيَّ ؛ وان تبدس، نقول: ثو لم يوحه إلى هذا لرأي هذه الاعتراصات. لكان أقوى الأراوا ولهدا عدل الإمام البخاري عن هده الزواية. وهذا مدهب هند الله بن مسعود . واحدى الروايات عن عائدة ، وهيد الله بين الزيير ، وعطاء ، وطاووس ، والشافعي ، وأحسده في طاهر مذهبه ، والل حزم ، وأكثر أهل الحديث

قال التحريم يشت بتلات وضعات ، فأكثر ، لأن السي ﷺ قال ، الا تحرم المشة ولا المصداء ، إمهين المعربيم ، وهذا صدرج من الدول الثلاث ، فيكول التحريم ، محصرا فيها واد عليهما ، وإثر حدًا ذهب أبو شبت وأبو ثور ، وداود الطاهري ، وابن المدار ، ودوايه عن أحمد .

. قتلُ المُوضِعة يحوَّمُ مطَّقَةً : التعديد على المُوضِعة مسؤمِ ؛ سواء أكان شرقا . ثم وحوزا 19. تُو سموطًا 19. حسن كان منشى الصبي ، ويسد حوعد ، ويبلغ فسر وضعة ؛ لأنه يحصل به ما محصل بالأرضاع من إبان التحديد وإشارً العضم ، فيساويه في التحريج .

الليل المختلط يغيره: إذ المختلط التن لمرأة بطعام، أو شراب، أو دواه، أو بين شاب أو غيره، وندوله الرصيح ، وذ كان الغالب لبي المرأة، حرم، ون الله بكن عاليه، فلا يتبت به النحريم، وهذه ماده... الأحماف، والمري، وأني ثور، قال ابي القالسم، من الماكية: إذ المشهلك المعرفي مان أو غيره، ثم سعيه الطعل، له نقح به الحرمة، ولرى الشافقي، وإلى حبيب، والطرف، والل بناحتوان، من أحديب مالك، أنه تقع به الحرمة، عنواة ما لو الحرد الذن وأو كان محتلك، في تذهب عيد، قال ابن رشد: وسبب المختلفية، في المحدد، والله المختلفة عند الحكوم حرمة وذا حتله العبرة، أم لا يعلى به مكسية؟ كالحال في الدحاسة، إذا

علامات الفلال الطاهر . والأصل المعنو في ذلك نطلاق السم الذي عليه ، كالفاء، هل بصهر إذا حالطه شيء . من انطاهر؟

- صفةً الموضعة : والمرضعة التي يشت لجنها التحريم؛ هي كلّ المرأد دؤ الذين من نشيهة ؛ سواء أكانت الثلغة أم عبر باللغة ، وسواء أكانت بالشنة من المحيص أم عبر بالندة ، وسواء أكان لهنا روج أو لم اكرن، وسواء أكانت حاملاً لم عبر حامل .

سن الرضاع : ارضاع الحرم الرواج ، ما كان في المواون ، وهي المذه التي بينها الله . تعانى . و حدده في عوله : فإذا فؤذا أن يُريغ الرئاسة في المؤدان . ويبته على المراه مع المده ويبته المده ويبته على المراه مع المراه المواون المراه المراه المراه المواون المراه المراه المواون المواون المؤدان . والمدونة في المراه مع المؤدان . والمدونة في المراه المؤدان . والمدونة في المراه المؤدان . والمدونة المي المدين المؤدان المناه والمدونة المواونة المواونة المواونة المواونة المواونة المواونة المواونة المؤدان . والمدونة المداونة المؤدان . والمدونة المؤدان . والمدونة المؤدان . والمدونة المؤدان . والمدونة المؤدان ا

وضاغ الكبير : وطلى هذا، قرض ع الكبير لا يحرّم في رأي جماهير العلماء : تلاّه تا التقديد ودعيت طالفة ، من طسلم والخلف والى أه يحرّم ، ولو أنه شيخ كبير ، كما يحرّم رضاغ الصمير ، وهو وأي مناشئة برضي الله عنها ، وبروى عن عني فؤق ، وعروة بن الإسر ، وعطاد بن أي رباح ، وهو أول اللبت بن معد ، ولى حرّم ، واستداوا على دلك قيا وواه مالد ، عن ابن شهب ، أنه مثل عن وصاع الكبير؟ فقال : أخبري عروة بن الربي بعديت : أمر وسول الله فلك سهلة بنت سهيل برضاع سام ، فقعلت ، وكانت تراه الكالها . وأصد والاداران وسام الكبير؟ فقال : أخبري بدلت عائمة أم وسول الله فلك سهرة اللها . والمد والاداران وكانت تراه الكالها . والمد عائمة أم يؤمنون وصي لله عنها . فيمن كانت تحد أن يدخل عليها من الرجال ، فكانت تأمر التنها أم كنترم ، وسات أحبها ، أن يرضعن من أحدث أن يدخل عليها من الرجال ، وروى منات ، وأسعد ، أن يدخل عليها من الرجال ، وكانت وأسعد ، أن يدخل عليها من الرجال ، وكانت وأسعد ، أن يدخل عليها من الرجال ، وكانت ، وأسعد ، أن

والما فرعيا وه

رًا إِنْ فَيْلُ كَا فِوا مَسْتِمَا عَلَى يَشْقِ لِمُنْزُورُ اللَّهِي عَلَيْهِ أَنِّ فَيْ كَانِ يَعْلَى لَمُو ا وأنه قبل الأماران الى وصفها وقياها والنصف به عن عرف

الجاهلية ، دعمة الناس اب ، وورت من ميراته ، حتى أمزل الله ﴿ يَثْلُقُ : ﴿ أَنْفُوهُمْ لِلْأَسْتُهُمْ هُن أَفْسَكُ يُمِدُّ أَمَّوْ فِين لَمْ تَمَكُولَ السَّامِمُمْ وَلِمُوتِكُمُمُ فِي الْبَيْنِ وَمُولِكُمُ ۖ [الأحراب: «] · فردوا إلى آباتهم، فعس لَم يُعلم له أب ، فعولي وأخَّ في الذين، فجاءته سهلة فقالت: يا رسول الله، كنا نرى سلماً وللا يأوي معي ومع أبي حذيقة ، وتواني مضلًا ؟ ، وقد أنزل الله . عز وجل . فيهم ما فد علمت . فقال رسول الله ﷺ : وأرضعيه عملس رضعاتها . والطر تعريج المدت انسابل فكان عنزلة وقله من فلوضاعة . وعن زينب بنت أم سلمة . رضي الله عنها - قالت : قالت أم سلسة تعاششة . رضي الله عنها . : إنه يدخل عليك الفلام الأيفع ، الذي ما أحب أن يدخل عَلَنْ. فقالت عائشة . رضي الله عنها .: أما ثلث في رسول الله ﷺ أسوة حسنة؟ نقالت : إن امرأة أبي حديقة قالت : يا رسول ابله ، إن سالماً بدعل على ، وهو رجل ، وفي نفس أبي سديقة مه شيء . فقال رسول الله ﷺ : «أرضميه ، حتى يدخل عليك» ، والمطر تدفريج الحديث السنبق] . والمختار من هذين لحقولين ما حققه ابن القيم، قال: إن حديث سهلة ليس بمنسوخ، ولاّ مخصوص، ولا عام في حق كلُّ واحد، وإنما هو رخصة اللحاجة، لمن لا يستطني عن دخوله على المرُّلة، وبشق لمحتجابها عنه، كحال سالم مع امرأة أبن حفيفة . فعثل هذا الكبير إذا أرضعته للحاجة ، أثر رضاعه . وأما من عداد ، فلا يؤثر إلا رضاع الصغير . وهذا مسلك شيخ الإسلام ابن نيسية . رحمه الله عليه . والأساديث النافية للرضاع في الكبير؛ إما مطلقة ، فتقيد بحديث سهلة ، وإما عامة في كلُّ الأحوال ، فخصص هذه الحال من عمومها . وهذا أولى من النسخ ودعوى التخصيص لتبخص يعينه ۽ وأقرب إلى العمل يجميع الأحاديث من اجائيين ۽ وقواعد الشرع تشهد له . انتهى .

الشهادة على الرضاع: شهادة المرأة الواحدة مقولة في الرضاع، إذا كانت مرضية؛ لما رواه عقة بن الحلوث: أنه تزوج أم يحيى بنت أبي إهاب و فجاءت أمة موداء، فقالت: قد أوضعكما. قال: فذكرت الحلوث أنه تقوي في المرضاع على وقال المنحب و فذكرت الحلك للد. فقال و وكف و وقد رعمت أنها أرضعتكما (ه. فنهاه عمها - إسبق تحريجه) واحتج بهذا الحديث طاووس، والزهري، وابن أبي ذئب، والمحتكما (ه. فنهاه عمها - إسبق تحريجه) واحتج بهذا الحديث طاووس، والزهري، وابن أبي ذئب، لا يكفي في ذلك شهادة المرأة الواحدة مقولة في الرضاع و وذهب الجمهور في أنه لا يكفي في ذلك شهادة المراشعة و لأنها شهادة على ضل نفسها، وقد أحرج أبو عبيد، عن عمر، والغيرة ابن شعبة، وعلي بن أبي طائب، وإبن عباس، أنهم امتعوا من التقرقة بن الزوجين بدلك، نقال عمر طفي : فقول وبن عباس و أنهم امتعوا من التقرقة بن الزوجي ولو فنح هذا الباب ولم طفي : فقول وبن عباس والمعارف أن الشهادة على الرضاع لا بد فيها من طفادة رجاين، أن ورجل والرأد، إلا أن ينزها وحده في القول الله يختل تشاهدة الساء وحده في القول الله يختل تشاهدة الساء وحده في القول الله يختل تعمد طفي أن المواحدة على والرأد، أنها أرضية المؤلفة المؤلفة

واج خبك يعني حيقلة تياب اللهنة أراغي نوب واعدار

يسهد وجلان ، أو وحلَّ وامرأنان ، وعن الشامعي ، فقيّه ، أنه ينبت بهذا ، ويشهده أربع من النساء ؛ لأن كلَّ امرأنين كرجل ، ولأن النساء يطبعن على الرضاع غالغا ، كالولادة ، وعند -الك ، تقبل قيم شهادة الرأنين ، يشرط فشرٌ تولهما مذلك قبل الشهادة ، وقال ابن رشد : وحمل معضهم حديث عقبة بن الخارث على الندب ؟ جمعًا بينه وبين الأصول ، وهو أشه ، وهي رواية عن ملك .

أبوة زوج طرضع للرضيع : إذا أرصعت امراً وضيفا عبار زوحها أنا لمرضيع : وأخره عبقا له : لما تفدم من دليت حقيقة و ولهديث عائشة . رضي الله عنها . أن رسول الله يُخْلُقُ قال : الشفي الأهلج آخي أي الله عليه . (السعاري (٩٣٣٩) . ومسلم (١/١) اللهجيم ا فإنه عملية . وكانت المرأنه أرضعت عائشة . وضي الله عنها . (السعاري (٩٣٣٩) . ومسلم (١/١) . وسفل ابن عباس ، عن وحل له جاويتان ، أرضعت إحد هما جارية والأخرى غلاقا ، أيحل المعلم أن جروح الجارية الله لل إلا لله الملقاح واحد . وهنا رأي الأئمة الأربعة ، والأوزاعي ، والتوري، وتعما . قال به من الصحابة على ، وابن عباس ، رضي آنه عنهما .

التساقل في أمر الوضاع: كتير من النساء بتساهل في أمر فارضاع، فيرضعون الولد من امرأة، أو من عدة مسوة، دون هناية بموفة أولاد المرضعة وأحواتها، ولا أولاد زوجها - من عبرها - وإخوته الايعرفوا ما برئب عليهم في ذلك من الأحكام، كحرمة البكاح، وحقوق هذه القرانة الجديدة، التي جعلها انشارع كالنسب. فكتيرا ما يتزوج الرحل أنت، أو عدت، أو خالته من الرضاعة، وهو لا بلوي أ<sup>17</sup> والواحب الاحتياط في هذا الأمر، حتى لا يقع الإنسان في المحظور.

حكمة التحريم: قال في وتفسير لمارة" ؛ إن الله . تعالى . جعل بين الناس ضروبًا من الصالة ؛ يتراحسون بها ، ويتعاونون على دفع الفنيار ، وحلب المنافع ، وأقوى هذه الصلات صالة القرابة ، وصياة الصهر ، والكل واحدة من هاتين الصالين درجات متعاونة ؟ فأما صفة القرابة ، فأقواها ما يكون بين الأولاد والواقعين من المحاطفة والأربعية . فمن اكنه السر في عطف الأب على وقده ، يحد في نفسه داعية فطرية ، تدفعه إلى المناطفة والأربعية المناس ويعلن الأب على وقده ، يعد في نفسه داعية فطرية ، تدفعه إلى المناطفة والمرتبعة في نفس الوقد شعوز ، بأن أباه كن متشأ وجوده ، وعد حياته ، وقوام تأديه ، وعنوان شرف أباسه ، ويجد في نفس الوقد شعوز ، بأن أباه كن متشأ وجوده ، وعد حياته ، وقوام تأديه ، وعنوان شرف ويهذا الاستاذ الإمام محمد عيده . ولا يعفى على إنسان أن عاطفة الأم الوادية أتوى من عاطفة الأب ، ورحمتها الأسمة والمناس أرسخ من حياته ؟ لأنها أرق قتب ، وأدى شعوزا ، وأن الويد يتكون حيثا من دمها ، المثنى من نفيا من المناس من الجناء قبل أنه ، ثم إنه يحب أباء ، والعل دول حيا العظيم بين الوالدين كال بحيره أشد تما يحترمها . أدلس من الجناء على القطرة ، أن يزاحه هذا الحب العظيم بين الوالدين كال بحيره أشد تما يحترمها . أدلس من الجناء على القطرة ، أن يزاحه هذا الحب العظيم بين الوالدين والإد حبث استماع الشهور و غرصها . أدلس من الجناء على القطرة ، أن يزاحه هذا الحبّ بني وأبط هذا كان تحري والإلاد حبث استمناع الشهور و غرصه وغيد ما في هذه الحباء بني وقائم هذا كان تحري والمنا هذا كان تحري

الكار من (١٤) ع من (٢٥ من تصيير للقرار)

نكاح الأمهات حو الأشد المقدم في الآية، وبيد تحرج الدائل. وقولا ما هها في الإنسان ا من الجباية على القطوه، والعبث بها، والإفساد فيها، فكان نسليم الفطوة أن بنعجب من نحوج الأمهات والبنات ! لأن فظرته تشعر أن النجي والإفساد فيها، فكان نسليم الفطوة أن بنعجب من نحوج الأمهات والبنات! لأن فظرته تشعر أن النزوع إلى ذلك من فيل المستجلات، وأما الإحواء، والأعواث، فالعملة يسهما المبده بن الواقدين والأولاد، من عبر تفاوت يسهما، فم إلهما يتشأن في حجر واحاء على طريقة واحدة في المناب المواقد في السبة إيده من عبر تفاوت يسهما، فم إلهما يتشأن في حجر واحاء على طريقة واحدة في الغاب، وعاطفة الأخورة عاطفة الأمومة والأبوء على عاطمة البنوة. طهذه الأسباب، يكون أنس أحدهما بالأخر أنس مساوان الا بضاهيه أنش أحدهما ولأخرى أنس مساوان الا بضاهيه أنش المحدد إلى المنابقة المواجد في عادم الماء في الكاندة، وعواطف الون والثقاء المنابقة والمحدد فيلهم، فتنظمها في واحد مهم منهجه وأمرها أن تختار من يقى، فاختارت أخاها، فسائها عن سب ذلك؟ فقالت: إن في واحد مهم منهجه وأمرها أن تختار من يقى، فاختارت أخاها، فسائها عن سب ذلك؟ فقالت: إن الحوص عده وقد مات الوالذان، وأما الروح والولد، فيدكن الاعتباض عهما بمنهما، فأمجد هذا المواحد غير الأحر، فا أيقيت لها أسكا.

وجهلة اللهول: إن صاة الأخوة صاة فطرية توية، وإن الإخوة والأخوات لا يشتهى بعضهم المست يعمل الأن عاملة الأخوة تكون هي الستولية على النفس، بعيت لا يبقى نسوها معها موضع ما سبت المعطرة الأن عاملة الأن عاملة الأن عاملة الأن عاملة الأن عاملة الأن المنات إلى المنتقال لااعية الشهوة بعطمة الأخوة، وفي المدين: وعم الرحل الشهوة بعطمة الأخوة، وفي المدين: وعم الرحل صحو أيه - والرهني و١٠٦٦ع. أي هما كالمستواذ بحرحان من أصل النخلة، ولهذا المعنى الذي كانت مصلة العمومة من صلة الأمودة والواء المعنى الذي كانت مصلة العمومة من صلة الأبوة، وصلة الحؤوثة من صلة الأمودة، قالوا: إن تحريم نجدات منصرة في تحريم الأمهات وداخل فيد، فكن من محاسس دين الفطرة المخافئة على عاصمة صلة العمومة و طؤولة، والزاحم والتعاون بهاء وألا نشور الشهوة عليها، وذلك بحريم نكاح العسات والمثالات، وأما على التات الأخود المناطقة من نفسه، وكذا مناحب الفعرة السقيمة، إلا أن عاطفة هذا، تكون كفطرته في سقمها. الأحداد والمتعدة الرحل على بنت يكون أفوى! الكونها لشغة منه المت، ومرعرعت بعنات ورعابته، وأنسه بأحداد والأحوات، فهو أن الحب بهؤلاء حب عطف وحيان؛ والحب لأولئك حب تكريم واحترام، فهما بالمعد عن موقع لشهوه مستهما الذي الاطفرة المحرات، فهو أن الحب بهؤلاء حب عطف وحيان؛ والحب لأولئك حب تكريم واحترام، فهما من طنة المعد عن موقع لشهوه مستهما أشرف وأعلى من صلة الإنوة والأعراث.

هذه أنواع القراية الغربية التي يتراحم الناس، ويتعاطفون، ويتوائدون، ويتعاومون بهما، وقا جعل الله لهما في النفوس من الحمد، والحنان. والعطف، والاحترام، فحرم فله فيها النكاح؛ لأجل أن تتوجه عاطفة الزوجية ومعيتها إلى من ضعفت الصلة الطبعية، أو النسبية ينهم، كالغرباء، والأحاب، والطبقات

البعيدة من سلالة الأقارب، وكأولاد الأعمام والعمات، والأحوال والحالات، والذلك تنجده بن العشر قرامة الصهر ، التي تكون في الودة والرحمة ،كفواة النسب ، فتسبع دائرة اعبة والرحمة بور الناس ، فهذه حكمة الشرع الروحية في مجرمات القرابة . تم قال : إذ صالت حكمة مستنبة حيوية عظيمة عمًّا ، وهي أن تؤفّج الأقارب بعضهم ببعض يكون مبته لصعف المسن. فإذا تسلسلت واستحرت بتسلسل الصحف والطُّوي فيه ، إلى أن ينقصع ، ولذلك مبيان ؛ أحدهما ، وهر الذي أننار إليه الففهاء ، أن فوة السل تكون على قدر قوة داعية التناسل في الزوحين، وهي الشهوة . وقد ذالوا : إنها تكون ضعيفة بين الأقارب . وحطوا ذلك علمة لكواهية تزوج زنات الديروسات السمَّة ، إلى أخره ، وسبب ذلك ، أن هذه الشهوة شعور في النفس ، يزاحمه للمعور عواطف القوابة المضاد نعاء فإما أن يربله، وإما أن يزلزله ويضعفه . والسبب شماني، يعرف الأطباء، وإنه مظهر اللعامة بمثال تقريمي معروف عبد الفلاحين؛ وهو أن الأرض الني يتكرر زرع موع واحمار من الحيوب فيهان يضعف هذا الرَّزع فيها . مرةً عند أحرى . إلى أن ينقطع ؛ علَّة الواد للتي هي قوام غفائه ، وكثرة الواد الأخرى التي لا يتعدي سها، ومواحستها لعذاته أن يخلص له . ولو زرع ذلك أخب في أرض أسرى، وزوع في هذه الأرمل نوع أنفر من احب، لبنا كلُّ منهما، بن ثبت عبد الرزاع، أن احتلاف الصنف من الدوع الواحد من أمواع البذاريقيا، 9 فإذا دوعوا سبطة في أوض، ٥ وأخفوا بفوّا من علتها ١ اذرحوه في نلك الأوص، يكون تو. ضعيفًا، وغلته قليلة. وإذا أحدوا البدر من حنطة أخرى، وزرعوه لي تلك الأرض نفسها ، يكون أنمي وأركى . كذبك النساء حرت ـ كالأوض ـ يزرع فبهن الولد ، وطوائف الناس كأبواع البدار وأصفامه ، فيسمى أن ينزوج أفراد كلُّ عشيرة من أخرى ؛ ينزكو الولد ، وتنجب ؛ فإن الولد يرث مَن مرتبع للويد، ومادة أجدادهما، ويرث من أخلافهما، وصفاتهما طروحة، ويباينهما في شيء من لذلك . فالتونوك والمنامي منتان من سن الخليقة ، يتمغي أن نأحظ كل واحلية منهما حظه ؛ لأحل أن ترتقي السلائل البشرية ، ويتفارب الناس معضهم من يعض ، ويستمد بعضهم القوة والاستعداد من بعص ، واغتروج س الأقرين يمافي اللف. فتنت بما نقدم كلما، أن صار بدئًا وغيدًا، حاف للعطرة، قحلُ بالروابط الاجتماعية، خالقٌ لارتماء 1 شر، وقد ذكر العرالي في ولإحياء، أن الحصال التي تُطلب مرعاتها في الم أه و ألا تكون من القرابة القريمة . قال : فإن مولد ليحلق ضاولة ٢٠١. وأورد في ذلك حديثًا لا يضبح ! ولكن روى ايراهيم الحرمي في وغريب الحديث؛ أن عمر مال لأل انسانب. المتربوا، لا تُشَوَّرُا ، أي ا تزوجوا الغرئب والبلا نحيء أولادكم نحافًا ضعافًا . وعمل أنفتالي ذلك نعاله : إن الشهوة ، إنما تعبعث علوة الإحساس بانتظر أو النمس، وإنما يقوي الإحساس بالأمر الغرب احديد، فأما للعهود الذي هام النظر إليه، وبِمَ يَصِيعَفَ أَحْسَ مِن تُمَامَ إِمْرَاكُهُ وَلَـأَثْرُ مَاءَ وَلا يَبْعِثُ بَهُ تَشْهُوهَ. قال: وتعليله لا ينظبن على كُلَّ صورت والمملقانا قثار

حكمة الفحريم بالرضاع: وأما حكمة الفحريم بالرساعة: فمن رحمته ـ تعالى . بنا أن وضع لنا عائرة القربة، بإلحاق الرضاع بها، وأن بعض بدل الرضيع تتكول من فين الرضيع ، وأنه بذلك يوت صها : كما برث ولدها الذي وقدته ٢٦٠.

وي مرازة : أي تحيفان

حكمة النحويج بالمصاهرة أأوحكمة أتربح انحرمت بالصاهران أن ببت الزوجة وأمها أولي بالتحريره لأبا روحة الرجل شقفة روعه رال مقومة ماهيته الإنساسة ومتممتها رحسني أبا تكويا أمها بمؤنه أما مي الاحتمام، ويقسح سَمَّا أنَّا بكون ضَدَّهُ بهاه فإن خُلَةُ الصناعيَّةُ الطَّجَمَةُ النَّبَسَ، فإنا يؤوخ الرَّمَلُ مَن عضيرة بالهسار كأحمز أفرادهما وأحددت في نفسه عاطفة مودة حشيمة بهبار فهق يحور أب كون سبيها للنغابير والصوار عن الأم وعنها؟ ٩٦٪ إن فاك ينافي حكمة المصاهرة والفرايف ويكون سبب فساد العشيرة. فالبراقي للمصرة باللبتي تقوم بد فصالحة بمعوان تكون أم الزوجة كأه الروح ، ومسهد، التي في حملوه ،كينته مراهسته أوتحالك يسمي أن تكون روحة عه محزلة اللتاء وبويعه إلهها العاطفة التي يجلدها لينداء كما ليزل لاس الرأة أبيه موقة أمه . وإنه كان من رحمة الله وسكمته ، أن جوم نخمع بين الأحين ، وما في مستقدل سكون العراهرة لحبم مودق عير مضولة بسبب من أساب الشرار والفوة، فكيف يعقل أن يُهج تكاح من على أقرب إلى الروحة ؛ كأمها الراملها ، أو زوجه الواله للوقعاء وروجة الولد للوالد؟! وقد بين لــا أن حكمة الزواج دهني مكون نفس كلي در الزوجين إلى الاجوء والمودة والرجمة يتهماء ديدر من يسجم ممهم مُحمَنة السبب، فقال: ﴿ فِلْ لَمَانِهِ إِنَّ عَلَوْ لَكُوْ بِلْ الصَّلَقَةِ الرَّوْمَا لَتَتَكَّدُوا والِهَا وصل، فإنْهَ الشراعِ لَمُؤَدًّا فريعلمة كالداء والمستمان الخفيد مكون النعس الخاص بالروحيق ولنم يفيد المودة والرحمة، لأنها تكون بس الروجين درمن بالصو معهما يلحما السبيب وارداد ولقوي بالوطاء اخار

## الحرمات عومنا

(1) الجَمْعُ مِن الحُرْمِين: بشترَم الحمع بين الأختينَ ``، وبين المرأة والمعتها، وبين المرأة وخالتها . كما بحرع الحمح بن كلِّ مرأتين ينهما فرانه ، و كانت إحد هما رسلًا ، لم يُغرِّ له النروح بالأحرى

راء قول الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ تُجَمَّمُوا نَوْمَكُ الْأَمْلَكِيرُ وَلَا لَهُ مُذَا سَلَقَتْ لِهِ أَ أَ سَدَه ا

٣- وما رواه المخاري . ومسام، عن أبي هريرة . أن النبي 📆 نهى أن تمحمع مين المرأة وعسمها . وبين المرأة وحالتها الراحارت وفرداه يرداده ومسلم وهدياه والاحراج ولاحرول

الاستوما وإراه أحمده وأبوادا والرا ماحماء والترمدي والصناء عار درور الديلميء أبه أدركه الإسلام وتحله أحدثان و فقال أو رسول الله ﷺ . وطلق أكلهما شنت ، رأ أحمد (٢٥ ٣٣٢) وأم دارد (٣١٠ ٥٥ والارسامي 

ة- وعن من عماس قال. مهن رسول الله تَجَلُّو أن عروج برجل التراة على العهد، أو علي الحالة، وفال الرمكم افا فعلتم دلك . فطعهم أرحمكم ورااس حاد (٥٠١٠٥)

<sup>19</sup> في والرامحان فائك عبد رواح أو عبد النبي. 19 في وجرم ما تحد عدم بن الأحد، مثلاث والشروع من ملك تروان ولا ما أدنا بسكت في ماهستكر غيد عبور عبد

قال القرطبي: فكره أبو محمد الأصيلي في وفوائده، وابن عبد البر، وغيرهما.

هـ. ومن المراسيل أبي داوده، عن حسين بن طبحة، قال: نهي رسول الله ﷺ أن ننكح الرأة على أحواتها ؛ مخافة القطيعة . وأبو داود في المراسيل ٢٢٠٨٦ . وفي حديث ابن عباس وحسين بن طمحة التنبيه على المعنى ، الذي من أجله حرم هذا الزواج ، وهو الاحتراز عن قطع الرحم بين الأقارب ؛ فإن الجمع بينهما لتؤلَّد التحاسد، ويجر إلى البغضاء؛ لأن الصُّرَّتِين قلَّما تسكن عواصف الغيرة بينهما. وهمَّا الجمع بين المحارم كسا هو محنوع في الزواج، فهو محنوع في العدة، فقد أجمع مملماء على أن الرجل إذا طلق زوجته طلاقًا رجعيًا، قلا يجوز له أن يتزوج أعتها، أو لَربقا سواها، حتى تنقضي عدتها؛ لأن الزواج فالسم، وله حق الرجعة في أي وقت . واختلفوا فيما إذا مثلقها طلاقًا بالثاء لا يملك معه رجعتها ؛ طال على ، وزيد بن تابت، ومجاهد، والنخعي، وسقيان الثوري، والأحناف، وأحمد: ليس له أن يتروج أختها، ولا أربعة، حتى تنقضي عدتها؟ لأن العقد أثناء العدة باق حكمًا ، حتى تنقضي ، بدليل أن لها نفقة العدة . قال ابن التنفر : ولا أحسم إلا قول مالك . وبه نقول : إن له أن يتروج أختها : أو أربقا سواها . وقال سعيد من المديب، والحسن، والشافعي: لأن عقد الرواح قد انتهى بالبتونة، قلم يوجد الجمع المحرم، ولو جمع رجلً بين المحرمات، فنزوج الأخنين مثلاً ؛ فإما أن يتزوجهما يعقد واحد أو بعقدين، فإن نزوجهما بعقد واحداء وليس بواحدة منهسا مامع، فسند عقده عليهساء وتجري على حذا العقد أحكام الرواج الناسف فيجب الافتراق على التعاقبائي، وإلا فوق بينهما القضاء, وإذا حصل التفريق قبل الدخول، فلا مهر الواحدة منهمان ولا يترتب على مجرد هذا العقد أتر وإن حصل بعد الدخيران، فللمدخول بها مهر الشء أو الأقل من مهر المثل والمسمى . ويتوقب على المنحول بها منائر الأثار ، فتى تترقب على الدخول بعد الزواج الغاسد . أما إذا كان بإحداهما مانع شرعي ، بأن كانت زوحة غيره ، أو محدثه مثلاً ، والأحرى ليس بها مانع، فإن النعقد بالنسبة للخالية من المانع صحيح، وبالنسبة للأخرى فاسد تجري عليه أحكامه. وإن تزوجهما بعقسين متعاقبين، واستوني كلّ واحدٍ من العقدين أركاته وشروطه، وقليته أسبقهما، فهو الصحيح، واللاحق فاسد. وإن استوفى أحدهما فقط شروط صحته، فهر الصحيح؛ سواء كان السابق أو اللاحق . وإن لم يعلم أسبقهما ، أو عُلم ونسي ، كنان يوكل رجلين بنزويجه ، فيزوجانه من النتين ، ثم يتبين أنهما أختك ، ولا يُعلم أسبق العقدين ، أو عُلم ونُسبي ، فالعقدان غير مسحيحين ؛ لعدم المرجع ، وتجري عليهما أحكام الزواج الفاسدالان

( ٣٠ ٣) (وجة الغنير ومعتلفة: يحرم على المسلم أن ينزوح روجة الغير أو معتلفة؛ رعاية لحق الزوج؛ لغول فئه . تعالى .: ﴿ وَمُنْكُ مُنْكُ إِلَّهُ مَا مُنْكُمْتُ أَنْكُ اللّهِ الله على النامة : ٢٥ ] . أي ؛ تحرّف عليكم المحمدات من النساء . أي ؛ المتروحات منهى (لا المسيات ؛ فإن المسية تحل لسابها حد الاستبراء ؛ وإن المترحة ؛ لما رواه مسلم ، وابن أي شية ، عن أبي سعد وفيد أن رسول الله كالله بعد جمعًا إلى

واع أسكام الأسوال الشخيمة للأسناء عند الوهاب غلاف .

أوطاهري، فلفي عسرًا ﴿ فَفَاتُلُوهُمْ ﴾ فلمبروا تمليه وأقبالوا سالاً ، فكان بالنا من أفسحات رسول الله ﷺ غريجود من مصيفهن ، من أحل أرواجهن من المصير كين ، فيتراكين ما تقول وحل ، في فالك ، ﴿الْكَلَّمُمُنَاءُ مِنْ أَلْكَلَمُمُ وَالْمُعْمِلُ ، وَالْمُعْمِلُ اللهِ عَلَاكَ ، وَالْمُعْمِلُ ، وَاللهِ عَلَيْهُ مَا يَعْمُ مَاللهِ وَالْمُعْمِلُ ، وَاللهِ عَلَيْهُ مَا يَعْمُ مَا اللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ عَلَيْهُ فَي يَعْمُ عَلَيْهُ فَي يَعْمُ وَاللهِ عَلَيْهِ فَي يَعْمُ فَيْهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ عَلَيْهُ فَي يَعْمُ فَيْهِا فَي يَعْمُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ عَلَيْهِ فَي يَعْمُ فَيْهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ فَي يَعْمُ وَاللّهُ وَلِيلًا للللّهُ وَاللّهُ وَاللّ وقالهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

(4) المطالحة فلاتا : الضفة نلائق لا تحل لروحها الأدال ، حتى تكام رديم عرد كانفا صححها المحافظة فلاتا : الضفة نلائق لا تحل لروحها الأدال ، حتى تنظير الولاية أو ركال ويفع العقد ناطالا.

لا تراب سيد أثاره الشرعية : المرواه سيس وعيره ، على عنها الل عقال أن رسول الله ﷺ والله الراس عقال أن رسول الله ﷺ والله : لا ينجل الله مولاية أو ركالة ويبس عيد مولا يختشه .

قال : الا ينكل الولاية والله والمنظم والمدال الله ويبسل والله على ويبس عيد مولا يختشه .

والسائل والما 13 المولاية والله والمدال والمعلل علمة عند يعلى أسحاب الله ﷺ . ويد يقول المنافقي والمولاية والمولاية والمعلل المالي الله الله . والمحال المولوية المولوية المولوية المولوية المولوية الله والمولوية المولوية الله الله . المولوية المؤلوية المؤلوية المولوية المولوية المولوية المولوية المولوية المولوية المؤلوية المؤلوية المولوية المؤلوية المؤلوية المؤلوية المؤلوية المولوية المؤلوية المؤلوية

(4) روائج الأمة مع القارة على الزواج بالحوة (منى الفلساء على أنه يحور المبدأت بتراج الأمة ، وعلى أنه يحور المبدأت بتراج الأمة ، وعلى أنه يحور المبدأت الروح العدد إدا رصيت بدلك على وأدلية ها. كما الفقوا على أنه لا يجور أنه لا يحور أنه لا يحور أنه أن لكنه عور المجارة إلى المجارة إلى المجارة إلى المجارة المجارة على الاحراج الحرة الأمة ، ولا الشرطان الإيمان عدد القدرة على الاحراج الحرة الإيمان المجارة المحرد المجارة على المجارة المجار

لأن الإحرام لا سبع عملا هبة المرأة تنعقد عليها . ويقا يُسع ا تحد ع . لا مساهية العقد .

۱۳۶۰ موهد الاستوانگان ۱۹۶۱ انجلستان العراق العلائل ۱۹۶۱ انجلت الاس

و 11 نواج و العدم الأمطابل من عدا الكتاب و الله حرف السعد وهدره

وفارحا كنور بداكو

<sup>9014, 40 24 143</sup> 

<sup>(</sup>۱۰) أن الصعار يمي بعني وعم المكا

بشول : سمعت رسول الله تتلخ بقول : همل أراد أن لملفي الله طاهزا مطَهْزاً . ظيتروج الحرارة . رواه الس ماجه ، وفي إساده صعف (بسق معربه») . وفعب أنو حميعة إلى أن للحرّ أن يتروج أنه ، ونو مع طوب حرة ، إلا أن يكون تحته حرة ، فإن كان في عصمته زوجة حرة ، خزغ عليه أن يتروج عليها : محفقة على الترامة الحرة .

(٧) روانج الزائية : لا بحق الموحق أن نتروح برانيه : ولا بحل للمرأة أن تتروح بران. إلا أن أيحدث كل منهما نولة ، ودليل هذا

أما أن الله على المعاف شرعًا ، يحب نوره في اكل من الروجين فيل الرواح ، فقال العالى ، وَالْهُمْ أَجْل الْحَالَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الرّواح اللهُ الله

۳۰ نوید هسا ما جاه صریحت فی فول نظار تعایی با: ﴿اللَّهِ لا یَنْکُمْ إِلَّا رَابِنَةٌ أَوْ شَنْکُهُ وَافْرَیْهُ لا نَنْکُمُهُمْ اِلَّا مِنْکُمْ وَاللَّهِ ١٣٠ مِنْ وَيُكُمُّ وَاللَّهِ ١٣٠ مِنْ وَيُكُمُّ وَاللَّهُ اللَّهِ ١٩٠ مِنْ وَيُكُمُّ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ علي المؤمنين أن يتروحوا من هو متصف بالرّبي أو بالشرك والله لا نقعل ذبك إلا الله والله أن اللَّهُ واللَّهُ الل

بدر ما رواه عبرو بن شعب . عبر أيم على حدم أن مرتد بن أمي خوامد بغنوي كان يحلل الأسارى عكان وكان مكة نبير ، بقال لها : عناق ، وكانت صديعت ، قال : فحدت الدي يُلِّهُ ، فقت الا رسول الذاء أركع عنامُ الان صبكت على ، عرفت : فرالزية أن يتكافآ إلا أرب أن أشرائاً إنه الأور : ١٠ . ، فاعلي منزاها على ، وقال الا تتكحها ، رواه أنو داود ، والترمدي ، والسائي ، إلى دارد (٢٠٤١) والترمد . (١٠٠٤) .

عد وعن أبي هوبرة , قال خال رسول الله يجمئ اعائراني الخدود لا ينكح إلا عناهه , رواه أحمد . وأبر داود رافعه (١٣ بـ٣٣) وأبو درد (٣٠٠٠) . قال الله كاني , هذا الوصف خرج معرج العالب ؛ باعتبار من ظهر منه الربي . وقيه دليل على أنه لا يتحل فلرجل أن طروح نمن ظهر منها الزبر ، وأكاملك . الا يتحل للمرأة أن نتروج بمن ظهر عنه الزبل - ويذل على دلك الآبة المذكورة في الكتاب الكريم ؛ لأن في العرف المؤخّرة لمك في المؤيد كها (در ١٤ ، فإنه صريح في الفعريم .

# الزني والرواج

ولمة فرق كبر بين لؤواج والعملية بماسبية؛ فود الزواج هو بواة المجتمع. وأصل وجوده ، وهو القانوب

و در آخیان دینمج حدد و هدیرو تأخیدگاه ۱۳ و در محات را برای

روي أخورهن خهروهن ودوارس أعاف الإسلام والطف العميت.

الطبيعي، الذي يسير العالم على نظامه ، والسند الكولية ، التي تجمل للحياة قيمة وتقديرًا . وأنه هو الحياد الحقيقي ، والحب الصحيح ، وهو التعاول في الحياة والانشراك ، في بناء الأسرة ، وعمار العالم .

غايةً الإصلام من تحريم تكاح الزنى: والإسلام لم بُرد المسلم أن يُلقى بين أنهاب الزابية ، ولا المسلمة أن تقي بين أنهاب الزابية ، ولا المسلمة أن تقيع في بد الرابي ، وقعت نأثير روحه الدينة ، وأن تشار كه تلك الفيسم المناؤث بنستى الجرائم ، المسلوم تختلف العلل والأمراض ، والإسلام ، في كلّ أحكامه وأوامره ، وفي كلّ محرماته واوافيه - لا يربد غر رسماد البشر ، والسمة بالعالم بلي المستوى الأعلى ، الذي يربد الله أن بيلك الجلس البشري .

الزناة يتبوع الأعطر الأمواض: وكيف يسعد الزناة في دنياهم، وهم بيبوع الأعطر الأمراض، وأشدها فتكًا يهو، وأكثرها تظملاً في جميع أعضائهم؟ !! ولعل الزهري والسيلان من الأمراض التناسلية، التي تجعل و حدما ـ الرناة شؤا مستطيرا، يسب اقتلاعه من العالم، وخلعه من الأرض. وكيف تسعد إنسائية فيها على عولاء الزناة؛ ينقلون أمراضهم النفسية إلى تسلهم، ويقبون مع هذه الأمراض التفسية أمراض الزهري الورائي؟! بن كيف تسعد عائمة تلد أطفالاً مشؤهي الحلّقِ والخلّقِ؛ يسبب الالتهابات التي تصبب الأعضاء الناسلية، وتلمال التي تطرأ عليها؟!

وجة النّبه من الزّفاة والمشركين: والمسلم النادب بأدب الغرآن الكرم، شدع قدة أهدل المؤتي، سيادنا محسد رسول الله فلا الله الله المعالم أن بعيش مع زانية لا تفكر تفكره، ولا يستطيع أن يعاشر المرأة لا تميا حياته المستقيمة ، ولا يستطيع أن يعاشر المرأة لا تميا حياته المستقيمة ، ولا يستطيع الارتباط براسطة الزواج مع كالغة لا تشعر شعوره، وهو يعلم أن الله . تعالى عن الزواج : ﴿ فَلَ الله الله الله الله الله الله عن الرائمة من تعلق النصاح فرقة فرقت في الرائمة المنافقة المنافقة المساد نفسها ، وشفوذ عاطفتها والصحيح الإيمان؟! وإن المسلم الذي لا يستطيع لكاح الزائمة من تعلق المصاد نفسها ، وشفوذ عاطفتها لا يحكن كفات أن يعيش مع مشركة ، لا تحقد اعتقاده ، ولا نزمن إيمانه ، ولا ترى في الحياة ما يراه الله ولا ترم ما محرمه عليه دبنه من العسق والفجور ، ولا نحرف دالمبادئ الإنسانية النسانية النسانية ، التي ينص عليها الإسلام ، فيها فصياحة العمالية النسانية النسانية النسانية ، التي ينص عليها الإسلام ، فيها فصياحة المسالة الما يراه المنافقة ، فيها النافقة المنافقة ، فيها النافقة ، فيها النافقة ، فيها أن المام ، نافي . وفيالا تشيخوا أنشركية على المؤتل فرائمة أفرائمة أنها المنافقة ، فيها النافقة ، في أفرائمة النافة المنافقة المؤلمة أفرائمة أفرائمة أفرائمة المنافقة المؤلمة أفرائمة أفرائمة أفرائمة المنافقة المؤلمة المنافقة المنافقة

اللتوبة تُجَبُّ مَا قبلها : فإن تاب كلَّ من الواني والرافية تونَّ نصوعًا بالاستنفار ، والنام : والإفلاع عن الذسب واستأنف كلُّ منهما حياة نظيمة ، مبرئة من الإنهم، ومطهرة من النسس ؛ فإن الله يقبل توبنهما ، ويدخلهما مرحمت في عباده الصاخير : ﴿وَالْهِنَ لَا مَعْلَمَتُ مَعْ أَفَةٍ إِلَيْهَا مَاضِّ الْا يَفْتُلُونَ الْفَشَلُ أَنَّيَ خَرْمً لَقَةً إِلَّا بِالْفَقِرُ وَلَا يَرْبُرُتُ وَمَنْ يَقِعَلْ بَعُنَ بِلَقَ أَسْمًا . إِنْ مَشْعَفَ لَا الْمُسَكِ

وَالْ وَمَادَى وَصِيلَ مَسْتِهَا فَيُولِيكَ إِيَّانَ لَقُوْ سِينِالِهِ حَسْنَتِكِ وَكِانَ لَقَدْ عَلَمُ أَفِيل ر به . . مثل وجل ابن عباس، فقال : إني كنت ألِمُ بامرأه ؛ أني منها ما حوم الله علي، فروفي الله ﷺ من دلك نوبة , فأردت أن أتروجها ، فقال أناس : إن الزاني لا يفكح إلا رانية أو مشركة . فقال ابن عباس : ليس هذا في هذاء الكاحهاء فعال كان من إل و فعلي . رواه ابن تُبي حاتم. ومثل أس عمر، عن رحل فحر بامرأني، ايتزوجهه؟ قال : إن تابا ، وأصلحا . و جاب بمثل هذا جابر بن عبد الله ، وروى ابن جرير ، أن رجملاً عن أهل اليمن أصابت أبحته فاحتمة ، فأفؤت الشعرة على أوداحها . فأدركت ، فعاؤرها حتى برثت ، ثم إن عمها انتقل بأهذه وحتى قدم بلدينة و فقرأت القراق ونسكت واحتى كانت من أسبك نسالهم . فحطت وش عملها، وكان يكره أن يدسمها، وبكره أن يغش على النة أحيه، فأنى عمر فذكر ذلك أنه، فقال عمر : تو أنشبت علمها لعانيتك ، إذا قائد رجلٌ صالح ترضاه ، فروجها إياه . وفي رواية ، أن عمر قال : أتخيز بشأتها، تعمد إلى ما سبره الله فتهديه الرائلة ، عن أخبرت بشأنها أحدًا من الناس ، لأحطاك كالألأهار الأمصاراء بل أنكحها مكام العفيمة السلمة. وقال عمر : لقد همست ألَّا أدع أحدًا أصاب فاحشة في الإسلام، أن يتزوج محصنة . فقال له أبيّ بن كعب : ؛ أمير المؤسين، الشرك أعظم من ذلك، وقد بقبل صه إذا تاب . ويرى أحمد ، أن توبة المرَّة تعرف ، بأن تُؤازِد عن تفسها ؛ الإن أجانت ، فتوشها عبر ممحيحة ، ون اعتمت ، فنوعها صحيحة . وقد نابع في ذلك ما روي عن ابن عمر . ولكن أصحبه قالوا 🖰 : لا نشغي المسلم أن يدعو أمراد إلى الزنيء ويطلبه منها ؛ لأن طلبه دلك منها بكون في محفوق، ولا تحل الخلوم بأجنبية ، ولو كان في تصيمها القرآن، مكيف بحل في مراودتها على الزنو؟ ثم لايأس إن أجاب إلى ذلك أن تعود إمني المعصية ، فلا يحل التعرص لشل هذا ؛ لأن المتونة من سائر الدنوب ، وفي حق سائر الناس ، وبالمحمة إلى سائر الأحكام على غير هذا توجه، فكذلك يكون هذا وإلى هذا الله نصب الإمام أحمد، وابن حرم. ورجحه ابن تبدية ، وابن القيم ، إلا أن الإمام أحمد ضمرإلي التومة شرطًا أخر . وهو انقصاء العدة . معتني تزوجها قبل التوبة أو انقضاد عدتها ، كان الزواج فاسكا ، وبغزق بينهسا . وهن عدتها ثلاث جبض ، أو حيضة؟ رواينان عنه . ومذهب الحنفية ، والشافعية ، وطالكية ، أنه بحوز لنزاني أن ينروج الزانية ، والزانية بحوز لها أن تنزوج الزامي ؛ فانزيي لا تماع حدم صبحة العقد . قال ابن رشد ؛ وسبب استلاقهم في مفهوم فوله ، تعالى -؛ ﴿ أَنْ يَرْ يُكِمْ إِنَّا زَيْنَةً أَنْ تَشْرَقُمْ وَأَرْبَتُ لَا يَبَكِمْنَا إِنَّا أَن تشروا أَ وَشَرَعُ مِينَا. فَلَى الشَّهْجِينَا﴾ والنور الهم العل حرج منعاج النام، أو منعرج التحريم؟ وبقل الإشارة في قوله، تعلى ما فلونشؤة إليف الل التُؤيرونكه ( سور : مم . إلى الوني أو المكام؟ وإنما صديار الحمهور الحمسان الآية على الذَّم ، لا على التحمريم؟ لما حداد من احديث، أن رجعاً فسان اللسي ﷺ في روجت. إنها لا ترَّهُ به لامسٍ. مقال له النبي

ولا ١٩٧٤). تع إن المجازس حلفوا في والحها في عدتها؟ مسالي (١٥ والرسوعات الان الجرزي والرسوعات الان الجرزي (٢٧ م ١٧ و ٢٧). تع إن المجازس حلفوا في رواحها في عدتها؟ فيمعا مالك و احترائا لماه الروح. وصياة الاعتلاط البسب الصريح بولد الزني. ودهب أبو حيفا، والشافعي إلى أنه يحور العقد عليها، من غير العصاء عدة. أبوان المعارجة لمجاز العقد عليها، وإن كانت حاملاً والأن كو يحور العقد عليها، من غير بوسف، ورواية عن أبي حيفة: لا يجوز العقد عليها، حتى تصع الخمل الحلا بكون الروح قد سفى ماؤه الروخ فيره، ونهى رسول الله يحوز العقد عليها، حتى تصع الخمل الحدد والر ١٩٥ كون الروح قد سفى ماؤه والماكم والرائج والله عن المحرمة؛ ولم حملها محلوك في والحامل من الرني أولى الأنوطأ، حتى تضع والأن ماء الزني والداح يكن أنه حرمه، فعال الروح محترم، فكيف يسوع به أن يخلصه عاد الضحور؟! ولأن السي يلح منه بعن المناي برية أن يطأ أنه احامل من عرف، وكانت مسية، مع انقطاع الولد عن أيد، وكونه علوكا لد.

اختلاف حالة الابتداء عن حالة القاور ثم إن العداء بالبراء إن المرأة المتروجة إذا وتبت، لا بندسج الكتاح - وكدلك ترجل، لأن حلة الابداء تفارق حالة البقاء . وروي عن الحسن، وجال بن عبد الله، أن المرأة المتروجة إذا وتب يفرق بينهما . واستحب أحمد حفارفيها ، وقال : لا أرى أن أيسمن عثل هذه ، قلك لا تؤس أن نفست فرائم ، وتفحق به ولذا لهس ميه .

(A) زُواج الملاحة : لا يحل للرجل أن يتزوج الرأة التي لاعتها، فإنها محرمة عليه حرمة دانسة بعا المعترد ، فعرال الله ، تعلى . : فورَقَيْنَ وَبُونَ الْمُؤَخِّنَ رَبُّنَ مُعْ مُهَاتًا إِلّا الشّعْمُ فَشَهَاءً قَمِيلًا نَتِهَا بَهُونَ بَهْ فَهَالُمْ فَلَا يَعْمُ مُهَا مُهَالًا إِلّا الشّعْمُ فَشَهَاءً قَمِيلًا نِهِمْ لَهُمُ مُهَا يَعْمُ وَقَيْلًا إِلَّا الْمُعْمِقُ فَشَهُ اللّهُ وَيَرْقُ عَنْهُ اللّهُ فَلَا لَا تَعْمَدُ اللّهُ عَلَيْهِ إِلَى اللّهُ وَيَرْقُ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ فِي اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللله

وام خال أحماء هذا الحديث بالكراء وقائره من الحراق في الوصوعات، وأورد أبو عليه على من العديث أما تتهاف الكناس والسنة الشهيدة، فأن الفريقا أدار في لكام الحميدان عامية، تو أن اللي فعارف أما الدين وعلى رمواز الله اليجه فعاريق سهما علا يعتملنا المؤاذ الكدي بأمر المؤتمة على عامر لا تسمع على أرافعا والحديث برسال واوان الراقعيان عورض بهما معادت المؤادد الأسلامات المحكمة الصريحة في المعاد المدادة المسترحة في المعاد المدادة المسترحة المعاد المدادة المستركة المسترحة في المعاد المدادة المسترحة المعاد المدادة المدادة المستركة المدادة المدادة المستركة المدادة المدادة المستركة المدادة المدادة المستركة المدادة الم

#### سبت تزول هذه الآية :

الدقال مقابل الرئين هنده الآينة في أي تريد الفتنوي . وفيس . في برشد بن أي مرتده واسعه كناز اللي حصيل الفوي ، بعد رسول الشهيئة إلى مكة سؤا ؛ ليخرج رجلاً من أصحامه ، وكانت له تمكة المرأة يحمها في مؤاهلية ، يقال الها : غذى - فيهاناه ، فقال الها : إن الإسلام حرام ما كان في الجاهلية . قالت الفروختي . قال الحي أستأذن وسول الفهيئية ، فأتى وسول الله فاستأذته ، فيهاه عن الناوح بها ؛ لأنه مسلم ، وهي مشركة " وأنساب الروان الواماري (١٤٠٤) .

زواج فساء أهل الكتاب : يحل المسام ، أن ينزوج اطرة من سنه أهم الكتاب ، قول الله - لعالى ، المؤافزة أبل الكتاب ، فول الله المنافي ، المؤافزة أبل الكل الله الكتاب ، فول الله المؤافزة أبل الكل الله الكتاب ، فول الكتاب المؤافزة أبل الكتاب ، فول الله الكتاب المؤافزة أبل المؤافزة أبل المؤافزة المؤافزة المؤافزة المؤافزة الله المؤافزة المؤافزة الله الله الله الله الله المؤافزة الله المؤافزة الله المؤافزة الله المؤافزة الله الله المؤافزة الله المؤافزة الله الله المؤافزة الله الله المؤافزة الله المؤافزة الله المؤافزة المؤافزة الله المؤافزة المؤافز

وي الهامع لأحكم العراق من ٣٠٠ من ١٩٥٠

كراهة المؤولج منهن : والزواح بهن وإن كان حائزا ، إلا أنه مكروه ؛ لأنه لا لؤمن أن يميل إليها ، عنت عن الدى أو هوي أهل بهها ، فإن كانت حريبة الله مكروه ؛ لأنه لا لؤمن أن يميل إليها ، ووى عن الدى أو هوي أهل بهها ، فإن كانت حريبة الله عالى عن الملك فقال : لا تحل ، وثلا فول الله معنى العلمية عربة المؤولج من الحريبة ، فقد صفل ابن عباس عن الملك فقال : لا تحل ، وثلا فول الله في المنظرة والمؤركة المؤركة على يو وقام مكورك في وهوية ، والله والما القرطبي : وسمع بن المؤرك أو وهوية ، واله والمقطبي : وسمع بدلك (براهب المحمي ، فأعجب .

حكمةً إماحة التزوج منهن : وإنما أب الإسلام الزواج منهن ؛ ليزيل الحواجز مين أهل الكتاب ومين الإسلام ؛ وإن في الزواج المعاشرة ، والخالطة ، وتقارب الأخر معضها بمعض : فتناخ الفرص ؛ للعراسة الإسلام، ومعرفة حقالفه ، ومبادته : ولحقه ، فهو أسعوب من أساليب التقريب الغضي ، بين المسلمين وعيرهم من أهل الكتاب ، ودعابه للهذي ، ودين الحق ، فعلى من ينتغي الزواج مهن أن يجعل دلك غابة من غاياته ، وهدفًا من أهداده .

الفرقى بين المشوكة وافكالبية (١٠) المشركة ليس لها دين يحرم الحيات، ويوجب عليها الأمات، ويشرها بالحير، وينهاها من الشو، فهي موكوله إلى طبيعتها، وما ثرتت عبه في عشيرتها، وهو حرادات لوئية وأوهامها، وأسبالها، وتنسد عقيدة ولذها. فإن ظل الرحل على إعجاد بجمالها، وأسبالها وله فل غلل غلل الرحل على إعجاد بجمالها، كان ذلك عود فها على التوعل في ضلافها، وإضلافها، وإن فيا طرقه عن حسن الصورة، وغلب على فنه المناسخة والمناسخة والمناسخة على المناسخة والمناسخة والمناسخة على ما هو علم من سوء الحال، وأما الكتابية، فيس ينها وبين الؤس كبير ساينة وطبها تؤس بالله وتبده، وتؤس بالأنباء، وبالحارة الأعرى، وما فيها من الحوام وتقريم المنس والفرق الجوهري العظم بنهما وهو الإعان شوة محمد فيها والذي ؤس بالسوة العامة ، لا ينته من الإيمان بنوة خام السير، إلا الحهل عام بها، بعام عام بها، والمناسخة والمحامدة في الظاهر، مع الاعتقاد في الباطن وهذا فيل والكتيره، الأولى، ويوشك أن يظهم طمراة من معاشرة الرجل أحفية ديه، وحسن شوسته والوقوف على سيرة من حده بها، وما أبده للله العلى المحامة من معاشرة الرجل أحفية ديه، وحسن شوسته والوقوف على سيرة من حده بها، وما أبده للله العلى المحامة من الأبات بينات، فيكمل إيمانها، ويصح إسلامها، وتؤني فحره، مرتز، إن كانت من المحسنة في الحائل . به من الأبات بينات، فيكمل إيمانها، ويصح إسلامها، وتؤني فحره، مرتز، إن كانت من المحسنة في الحائل . هذه من طرق المحائل من المحائل . هذه من الأبات بينات، فيكمل إيمانها، ويصح إسلامها، وتؤني فحره، مرتز، إن كانت من المحسنة في الحائل . هذه

## زراج الصابئةِ :

الصائعون ؛ هم قوم بين المجوس ؛ واليهود ، والتصارى ، وليس لهم دين . فال مجاهد ; وقبل : هم فرقة من أهل المكتاب مغربون الزيور ، وعن احسن ، أنهم فوم يصدون الملائكة ، وقال عبد الرحسن بن زيد : هم أهل دبي من الأدبان ، كانوا بحربرة التوصل ، يقولون ; لا إلد إلا يقم ، وليس لهم عمل ، ولا كناب ، ولا نبي ، إلاّ قول الا إله إلا الله ، فال اوم مؤمنوا برسول ، فمن أجل ذاك كان الشركون يقولون

وم المرمقة القليق في عو عال الإصلام.

فأصحاب على الآثر : هؤلاء الصابتون . ينسهو بهم في قول : لا إله إلا الله . قال الفرصى : والمائل تحكل من مدمهم ، فيما دكره بعص العلماء ، أنهم موجدون ، ويعتقدون نأثير الدجوم ، وأنها فاعدة . وأن الله واحدار الرازي ، أنهو قوم يعدون الكواكب ؛ نعلى ، أن الله جملها قبلة طعادة والدعاء ، أو عمل ، أن الله تولى الهم أصحاب كتاب ، دخلة المحريف والمبابل ، فسوى بيهم وين اليهرة والمصارى ، وأنهم بمقتضى منا بصح الرواح منهم ، لقول الله تشكّ : فإ الزم لمبل دفت تولي بيهم وين اليهرة والمصارى ، وأنهم بمقتضى بمراجية ، والمهم من تردد ؛ لعدم معرفة حقيقة أمرهم ، فقالوا : إن وافقوة المهرة والمصارى في أصول الدين من تصديق الرسل ، والإعماد بالكتب . كانوا منهم ، فقالوا : إن وافقوة المهرة والمصارى في أصول الدين من تصديق الرسل ، والإعماد بالكتب . كانوا منهم ، في أصول الدين .

زوائج المجوسة "ك. قال ان الدفر الدل تحرم نكاح المجوس وأكل واللحهم منفقًا عند، ونكن أكثر أهل المعم عليه الأمام والكن أكثر أهل المعم عليه الأمام الدوي الندفعي، أن عمر فكر المحرس وقال الندائج على المحرس وقال المعمد المحرس وقال المعمد المحرس وقال المعمد وسول الله المنظم المحرس والمحرس الكام المحمد المحرس المحرس كتابك فقال الهدا فلل على أنهم ليسوا من أهل الكام أحمد المحرس كتابك فقال الهداء الخش، واستعظمه حدًّا، وقعب أبر لور إلى جلَّ التروي المخرسة الأطبوا على المحرس كتابك على المراجع المتروي المحرس كتابك القال الهداء المحرس كتابك المحرس المحرس كتابك المحرس المحرس كتابك المحرس المحرس كتابك المحرس المحرس كتابك المحرس المحرس كتابك المحرس المحر

النزواج ممن فهم كتاب غير اليهود والتصارى؛ ذهب الأحداث إلى أن كلّ من بعند دينا سباريًا، وله كتاب منول إلى من يعتد دينا سباريًا، وله كتاب منول الكفيدية إلواهيم ، وزيور داود ، عيهم السلام ، بصح از واح مهم وأكلّ ذا الحهم ، ما لم يشركوا ، كتاب من كتب الله ، فأشهوا اليهود الما لم يشركوا ، كتاب من كتب الله ، فأشهوا اليهود والتعبارى ، ومدهب الشافية ، ووجه عبد الخالفة ، لأنهم أصلكحتهم ، ولا تؤكل دائلتهم ؛ تقول فله ، تعالى . الحوال فله ، تعالى . الحوال فله المنابعة على الله الكتب كانت الكتب كانت مرافظ وأدالاً في الأحكام فيها ، فله يتب عها حكم لكب الشاسة على الأحكام

رُواجُ المُسلمةِ بَخَوْرِ النَّسَلمِ: أُجَمَعُ الطها، على أنه لا يحن فنسسنمة أن تتروج عبر السلم؛ سواء أكمان سنتركان أم من أمل الكماب، وطفل دقاع أن افقال القال: قال: ﴿ يَتُلُكُ اللَّهَ اللَّهِ الْمُسَاعَ عَا مُمُحَثُ القُوْمُتُ المُهَارِّبُ الْمُتَعِلُولِمَا أَفَدُ الْهِنْجِينِ فَلِمُ فِينَاعُونُ تَهْمَانِ لاَ تُرْجَعُونَ إِنْ اللَّهِ

(ا) محرس جم عدد الله وإفرارهم على الحرف الحرف

<sup>170</sup> تو آهايو لائم اين المؤدير ولا حدمه هيده، صدرات أن المستوعل ، ولأ مستوعل أوساناً ألا أو هيدم آهل الكنتو ، لا هر حد الهيد ولا حد مدم بالهي ، وسنم الانتخاب أن يستاوجر الدر سب، ما خاه يهو ، من حرجر ان كأه ورسوله و هوشنا عبي الإسلام؟ . . كان ذلك المدن الرواجي مهي .

إلى المتحدة (10) وحكمة ديار الأراض عن القوارة على زوجته وأد عليها طاعه ، فيما يأمرها به من معروف وهي هذا معي الولاية والسلطان عليها , وما كان لكامر أن يكون به سلطان على مسلم أو مسلمة إلى ولا يكون إلى المائل على مسلم أو مسلمة إلى يقول الله المنافى المؤون يُقِفل ألله يُكَامِره على أن تلكني الكافر والمسلمة إلى المنافى المؤون يُقِفل ألله يتكون ليها ، ولا يكون ليها أو إلا يمكن ليها أن يستقر ، ولا طواة أن مستمر المنافع المؤاسع الواسع ، والمؤن الشاسع . وعلى العكس من ذلك ، المسلم إذا تروح بكتابية فإنه يعترف بدينها ، ويحمل الإيمان بكامها ويسها حزة الاعترامات » (عد .)

مبيت فزول هذه الآية : روى البختري، وأبو داود، والسائي، والدرمذي، عن عروة من الزبير، أنه سأل عائشة روج المبي فللله عن الله عن الله و المنتانية عائشة روج المبي فللله عن الموافقة عن المبيدة تكون في حجر والبها، فشاركه في مالم، فيعجمه مالها وجمالها، فقالت : يا بن أختي، هي ظهمة تكون في حجر والبها، فشاركه في مالم، فيعجمه مالها وجمالها، فيزو ويها أن يتزوجها، بعير أن يقسط في محالها، فيعقبها على ما يعطبها غيره، فلهوا أن يتكحوهم، إلا أن يُقبسطوا بهن، ويسفوا بهن أعلى شبهل من المهدائ، وأمروا أن يدكحوا ما طاس لهم من المساه صواهي. قال هروة. قالت عائشة : فهرن الماس استغنوا وسول الله يُثلُخ بعد هذه الآية فيهن، فأرن الماس استغنوا وسول الله يُثلُخ بعد هذه الآية فيهن، فأرن المساه صواهي. قال هروة. قالت عائشة : فهرن الماس استغنوا وسول الله يُثلُخ بعد هذه الآية فيهن عنهها في المن المنافقة في الله يتنافق الله وسماه والمنافقة وقول المنه عروض في الماية الأعرى المؤذّ المن المنافقة وقول المنه عروض في الماية الأعرى المؤذّ المنافقة المنافقة وقول المنه عروض في حجره احين لكون قليلة المال والحمال. والمعال المنافقة المنافقة وقول المنه عروض في حجره احين لكون قليلة المال والحمال المنافقة المنافقة وحمالها والعمال المنافقة المنافقة والمنافقة عنها الله والعمال المنافقة المنافقة والمنافقة عنها وحمالها والعمال المنافقة المنافقة والمنافة والمناف المنافقة المنافقة والمنافقة عنها المنافقة المنافقة والمنافقة عنها المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة والمنافقة عنها المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافة والمنافقة المنافقة عنون المنافقة ا

مغفى الأية . ويكون معنى الآية على هذا ؛ أن الله . سيحانه وتعالى . يخاصب أولياه اليناسي ، فيقول : إذا كانت البيسة في حجر أحد كمر، وتحت ولاينه ، وحاف ألا يعطيها فهر مثلها ، فليعدل عنها إلى عبرها من

ولا والسنت أقي هذن على طنكم التقديم في الدساء الهيمية ناهدتوا هيها إلى عبرها ، ولهن لهاء المهد مديوه والخد الساح المسلسون على أن من لم يعمل التسط في البياس بدأت إداوم أكثر من والعدة الهير أو نلاكاً أو أربة كمن العاف

د ۱ د نفسطور د تعداران می واقسمه رده معدار و وقسط و زده طبیع د است. در در

وصحفاء تيسَى من أي من طاب (١٥ قامي ألا تعولها : أي أرّب ألا تماوا عن حمل وتحوريا

السب. و فإنهن كثيرات، ولم ليضيق الله عليه ، فأحل له من و حدة للى أربع ، فإن خانف أن يحمور إذا تورج أكثر من واحده ، فواحب عب أن يقتصر على واحدة ، أو ما ملك بينه من الإماه .

إلحادثها الاقتصار على الأربع : قال الشافعي : وقد دلت سنة رسول بله في السنة عن الله ، أنه لا يحوز لأحد، عبر رسول الله في الأربع على الشهاء إلى المحدد عبر رسول الله في الله بعض على الأحد، عبر رسول الله في الله بعض على المحدد على الم

. وهذا كنه جهل باللسادا؟؛ والسنة، ومخالفة لإحماع الأمة؛ ردُّ لع يسمع عن أحد من الصحابة، ولا النامس، أنه جميع في عصمت أكثر من أربع. وأحرج مائك في اللوطأة ، والمسائي ، والغارالطني في وللشهجاء، أن البي لِلْمُلِيِّةِ قال لغيلان من أمية النفغي، وقد أسلم وتحته بمشر نسوة: الختر ملهن أراقاً! وفارق سائرهها . وأحمد و١٠/٣٤، والترمذي (١٩٦٨ م) ، ومن ماصه (١٩٥٣) . وفي اكتاب أبي فالوغة ؛ عن الخارث بن فيس . قال: أسلمت وعدي ثماني نسوة، فذكرت ذلك لنبي ﷺ، فغال: الحو منهن أريقاه . وقال مغاش: إن قبس من الحدوث كان عنده نصاني نسوة حرائر ؛ فلما نزلت الآية ، أمره وسول الله ﷺ أن يطلق أربق ، وتجملك أربقا . كما قال الحيس بن الحارث . وأنو داود (٣٩٤١) ، والبرمذي (٣٩٥١). والصواب ، أن ذلك كان حارث بن فيس الأساي ، كما ذكر أبو داود . وكدا روي محمد بن الحسن مي كيماب والشبر الكبيري، أن ذلك كان حارث من فيسر . وهو المعروف عند الفقهاء، وأما ما أبيح من ذلك المسي ﷺ ، مذلك من حصوصيات، وأما فولهم. إن الواو جامعه - فقد فيل ذلك ؛ لكن الله - لعالى -عدطب العرات بأمضح اللغات، والعرف لا تدع أن نفول الصحة . وأنَّ تقول: النيم، و الثالثان، و الرُّبعة . وكدلك لستطيع تمن يفول : أبمط فلانًا أربعة ، سنة ، نماجة . ولا غول . لساية عشر . وإنما الواو هي هذا الموضع بدل أي، والكحوا للاته بدلاً من طني، ورباعًا بدلاً من للات ا ولذلك عطف بالوام ، والع يعطف لدوارين ولرجاه برواوي لحلز ألا يكون لصاحب المتني أفلات ولا لصاحب الللات راع دوأما فرجه الإ ومنمى والمعتضى النبين، وتلاث للاقماء ورباع أربقاء وتحكم بما لا يو فقهم أهل اللسان عليه، وحهالة معهم، وكدائدة حلهما الأحرون الأن وطنهيء تنتخمي: النبيز السراء وثلاث: بلاثًا فلانًا : وؤماع . أرمنا أرمغنا. وأم

يطعوا أن اتنين الدين، واللائما اللائما، وأويكا أربقا حصر للعدد، ونشى واللات وإباع يحلافها، فتي العدد للعدول عند لعرب زيادة معنى ليست في الأصل و وذلك أنها إذا قالت : جاءت الحيل متى . إلى تعني يقلك : اثنين النبن النبن أب ا حاءت مودوجة . قال الجوهري : وكذلك معدول العدد . وقال غيره : وإذا ظلت الجاءي قوم مننى . أو : قلات أو : أحاد ، أو : أعشار . فيما تريد أنهم جاءوك واحفًا واحدًا ، أو النبن الشين ، أو نلالة الإلا عشرة علم قالم . وليس هذا المعنى في الأصل ؛ الأنك يذا قلت : جاءوني قوم ثلاثة الوا : قوم عشرة مشرة ، فيه حصرت عدة القوم يقولك : ثلاثة ، و : عشرة ، فإذا قلت : جاءوني ثناه ، و : راح غلم تحصر مدتهم ، وإنها تريد أنهم جاءوك اثنين تنين ، أو قريعه أرمعة ؛ مواء كثر عددهم ، أو قال في هذا الباب ، فقصرهم كل صيغة على أقل مما تقتضيه ، الدكام . النبي .

وجوبُ العدلِ بين الزُّوْجَاتِ: أباح الله – عز وجل - تعدد الزوجات، ونصره على أربع، ولوجب العدل ينهن في الطعام، والسكن، والكسوة، والمبيت.١٦، وساتر ما هو مادي: من غير تفرقة بين غنية وتقبره ، وعظيمة وحقيرة ، قان عاف الرجل الحور - زائده الوقاء يتعلوقهن جميقاً ، حرم عليه الحميع بينهنء فإن فدر على الوفاء بحق ثلاث منهن دون الرابعة . برم عليه العقد عنيها ، فإن قدر على الرقاء يحق النتين دون الثالثة ، حرم عليه المقد عليها . و كذلك من خاف الجور يزواج الثانية ، حرمت عليه ؛ لقول الله - تعالى : ﴿ الْمُحَمِّزُ مَا يَعْتُ هُمُ مُنْ الْمِيَّةِ مُنْفَى وَقَلْقَ وَقَيْقٌ فِينَ جِنْمُ أَذَ فَيَعِ فَوضِنَا فَوْ مَا مَلَكُفَ الْمُتَعَاقُرُ تَوَكَ أَنْهَ ۚ الَّهِ مَتُولُولُ ﴿ النَّسَاءِ - ٣] - أي ؛ قُلُوبِ أَلا تجوزوا . وعن أبني هريزة . أن النبي ﷺ قال : همن كانت مه المرأتان، فساق إلى إحداهما، جاء يوم الفيامة وشِقَّه مائل. . رواه أبو داود، والمترمذي، والنسائي، والن هاجه . (أحدد (٢٤٧/٤)، وأبو داود (٢٣ ٢٥)، والترمذي (٢٩١٤)، والسالي (٢٢٧٤)، وإن ماحه (١٩٦٩). ولا تعارص بين ما أوجبه فلله من المشار في هذه الآبة ، ويين ما نقاه الله في الآبة الأعرى من سورة المنساب وهي : ﴿ وَلَنْ تَسْتَجَيْنُوا أَنْ تَسْوِلُوا بِينَ الْمِسْتَةِ وَلَوْ خَرْضَتُمْ نَاهُ أَنْبِهِمُوا كُلُّ النّبُ فَالْمُونَ الْمُسْتَقَدُّكُ والنساء - ١٧٣٩ . فإن العدل النظارب هو العدل الظاهر المقدور عليه ، وليس هو العدل في لملودة والمحبة ، فإن ذلك لا يستطيعه أحد ، بل العدل المتقي هو العدل في الخية، والمودة، والحماع، قال محمد بن سيرين : سألت عبيدة عن هذه الآية؟ فقال : هو الحب ، والجماع . قال أبو بكر بن العربي : وصدق؛ فإن فلك لا يملكه أحده إذ قلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن، يصرفه كيف بشاء، وكفلك الجماع، قلد ينشط للواحدة ما لا ينشط للأحوى، فإذ، فم يكن ذلك بقصد منه، فلا حرج عليه فيه، فإنه عما لا يستطيعه ، فلا يتعلق به تكليف ، وقالت عائشة : كان وسول الله ﷺ بقسم فيصل ، ويقول : فالنهم هذا قَتْسَمِي فيما أمالك، فلا تلمنني فيما تملك ولا أملك، قال أبو داود: يعني، الثلب. رواه أبو داود. والثرمذي، والنساني، وقابن ملجه، وأنو ناود (٢١٢٤)، والترمذي (٦١٤٠)، والنساني (٦٤/٧)، وإنس ماجه وقال الحطامي: في هذا دلالة على توكيد وحوب القشم بين الضرائر الحرائر، وإنما الكروء في

أي بيت هذ الراحدة مقدار ما يبين عند الأعربي.

المين ؟ هو سيل العشرة الذي يكون معه بخس الحق، دون ميل القلوب ؟ فإن الفلوب لا تملك ، فكانه رسول الله فللله بالتفارس و بالتفارس و المدين (حو احليت الساف) وهي الله فللله بين بسائه ، ويقول : والمهيم هذا فتسمى . . : و. الحديث (حو احليت الساف) وهي هذا زل قرائم ترصيح في الحديث إحرام المناز التفارض في المناز الزوج ، ظله أن يصطحب من شله منهن ، وإذ أفرع جهي ، كان حسله والمساف المنفق و إذ أفرع جهي ، كان حسله والمناز في الفسم أن ننزل عن حقها ، إذ إن ظلت خالص حقها ، للزوا أن تهيه البره ؟ فعن عائمة . وهي الله عنها . قالت : كان رسول الله فللله إذ لا سغزا ، أفرع بير نسانه ، فأيتهن عمرح سهسها خرج بها معه ، وكان يفسم لكل الرأة منهن بومها ، غير أن سودة بنت زمعة وهبت يومها العائشة أنال والمعارب (٢٠٩٣) .

حقُّ للوَّاقِ في اشتواطِ علم التُرَوعِ عليها : كما أن الإسلام قبد التعدد بالفدرة على العدل ، وقدره على أربع ، فقد جعل من حق الربع ، فقد جعل من حق الربعة على أربع ، فقد جعل من حق الربعة على أربعية ، فق عقد على ورجها الأيتروج عليها ، فسر الشرط والربع ، وكان لها حق فسيخ الزواج ، إذا لم يعد لها بالشرط ، ولا يسقط حقها في الفسيخ ، إلا إنذ أسقطته ، ورضيت بمخالفته ، ويلى مذا ذهب الإمام أحمد ، ورجعه ابن تبيية ، وإن اللهم والا الشرط في الزواج أكبر حطرًا منها في البيع والإحارة ، ونحوصها ؛ فلهذا يكون الوفاء بما الثوم منها أوسب وآكد ، واستدارا للنهيه علما بما يأتي :

1 ـ مما رواه البخاري ، ومسلم، أن رسول الله ﷺ فال : وإن أحق الشروط أن تُوفُوا ، ما استحللتم » الفروحة ر [سبق تحریح] .

٣- وروبا ، عن عبد نفقه بن أبي فلُهِكَ ، أن النسور بن تشرية حدله ، أنه سمع رسول الله ﷺ على الماجر يقول : وإن بني هشام بن المفيرة استأذنوني أن يُتكحوا ابنتهم من على بن أبي طالب ، فلا آذن ، ثم لا آذن ، ولا آذن ، ولا آذن ، أبلا أن يوبد ابن أبي طالب ، فيد آن يطلق ابنتي ، وينكح ابنتهم ، ظرّعا ابنتي تخطّعة سني ، بريهني ما أرابها ، ويؤذيني ما أذاهاي . وهي رواية : وإن ناطمة سي ، وأنا أدخوف أن تفتن في ديهنها - (البخاري وسمت ١٩٥٤) . ثم ذكر منهزا له من يني عبد شمس ، فأننى عليه في مصافرته إياه ، فأحسن ، قال : وحدُثنى فصدتيني فوفي لي ، وإني لمست أحرم حلالاً ولا أحل حرامًا ، ولكن وأنف ، لا تجمع بنت رسول الله وينتُ عدو الله في مكان واسدٍ أبدًا . (انظر نخرج الحديث السابق) ، قال ابن البحر في روجته ألا يؤدج عليها ، كرمه الوفاء بالشرط ، وينه بنطم من هذا الحكم أموزا : أن الرجل إذا الشرط فروجته ألاً يؤدج عليها ، كرمه الوفاء بالشرط ،

<sup>(1)</sup> فان اطبيئايي: يه فيزات الذرعة ، وقيه أن فقدم قد يكون بالبهار كمنا يكون بالفيل - ويه أن البهة قد غري في مقوق عذوة فازوجة كما يسرى في مقترل الأموال. - وفقل أكثر أمل العلم حلى أن الزأة التي يعرج مها في البيغر لا تحسب عليها فلك فاندة أمرائي. ولا يقامي عا فقهي من أنه الفيدة بها كان عروجها بفرعة ، وزعم يعني أهل غلسم أن حله أن يوفي للوفق ، ما ناجهن أبام فيت حتى بمعاومتها في اشقط ، والفول الأول الإجساع عامد أنعل العلم عليه ، والأمها إنها أرست بريادة الحقة بما يعجفها من مشادة المعمر ونسب العسر ، والفراعد حليفت من ذلك ، فلو موى يتها وينهن لكان في ذلك العقول هي الإنصاف .

ومتمى نروح عمليها طلها الفسمح . ووجه نضمن الحديث للدلك ، أنه ﷺ حسر أن ذلك يؤذي واطامة . وصلى الله عنها . وبريبها ، وأنه بؤداء ﷺ ويربيه , ومعلوم قطفاء أنه ﷺ إلى رؤ به ناطعة . رضي الله عنها . على ألا بؤذيها ولا بربيها ، ولا يؤذي أباها ﷺ ولا يريبه بيران بم يكن هذا مشروطاً في صلب المقد ؟ فإنه من المعلوم بالمضرورة، أنه إنما دخل عليه . وفي ذكره ﷺ منهره الأخر، وثنائد عليه : بأنه حدَّث تصدقه : بوعماء فوعي له، تعريض بعلي طُلِقُتْ وبهيبح له على الاقتداء به، وهذا يشعر بأبد قد جرى منه وعد لد بأبد لا بريبها ولا يؤهيها ، فهيجه على الرفاء له ، كما وفي له صهره الآخر . قيؤجذ من هذا ، أن للشروط عرفًا كالشروط لفظَّاء وأن علمه تتلك الفسخ لمشترطه، فلو فرص من علاة قوم، أنهم لا يخرجون تسايهم من دبارهم، ولا يمكنون الروح من دنك ألبتة ، واستمرت عادتهم بذلك ، كان كالمنسروط لقظًا . وهو مطَّره على فواعم. ألهل عدية , وقواعد أحمد . رحمه الله. أن الشرط العرفي كاللفظي سواء؛ ولهذا أوجوا الأحوة على من دمع ثومه إلى فحشال أو فلشَّار ، أو علجيته إلى خبَّاز ، أو طعامه إلى طباخ بعملون بالأحرة ، أو دخل الحبتام ، واستخدم من يغسنه ممن عادته أن يعسل بالأجرة ، أنَّة بلرمه أحرة الثلل. وعلى هذاب فيو فرض أن المرأة من ليت لا يتزوج الرحلُ على نسائهم ضرة ، ولا يحكونه من دلت ، وعادتهم مستمرةُ بلقت ، كان كالمشروط النظاء وكدلك لوكالت تمن يعلم أنها لايمكن إدهال الغبرة عابها عادة والنبرقهاء وحبسهاء وجلالتهاء كانه ترك النزوج عليها كالمشروط العطَّاء وعلى هذا فسيمة نساء العامين، وابنة سبد ولنه أدم أحممين، أحق التساء بهذا و فلو شرفه عليه في صف العشد وكان تأكيدًا لا تأسيتًا ؛ وفي تمتّع غليم من الجمع بين فاطبه . رضي الله عنها . ولين بنت أبي جنهل حكَّمُ بديعة : وهي أن الرأة مع زوحها في درجة تبع لد، فإن كانت في عسها ذات دوحة عالية وروجها كذلك، كانت بي درجة عالبة نفسها وبروحها، وهما شأل فاطمئة وعليَّ . وضي الله صهما دولم يكن الله ﷺ ليحص ابنة أبي جهل مع فاطعه . رصي الله عنها. في درجة والعدة . لاجفسها ولا قبَّة ، وينهما من الفرق ما يبهما . طم يكن بكاحها على سيدة بساء العالير مستحسًّا ، لا شرطًا ولا قدلُ ، وقد أشار ﷺ إلى هذا بغوله : باولاله . لا تجتمع بنت رسول الله وننت عدو الله في مكان واحلو أبدًا ؛ وهذا إما أن يساول فرحة الاحر بلفظت أو إشارته . التنهى . وقبد نقسع رأي العفهاء في الشواط مثل هذا الشرط ويحوه تنافيه للمرأف فأيزجيع إليان

#### حكمةُ التُعدُّدِ :

١- من رحمة الله بالإسعال ، وفضيه عليه ، أن أناح له تعدد الزوجات , وقصره على أرسع؛ فنارحل أن يجيمع في طفيت والمنطقة ، وقصيمة في الدهلة المجتمع في طفيته في الدهلة ، يجتمع في طفية أكثر من واحدة الوقاء ما طلبه أن يعروج بأكثر من واحدة الرقاء ما طلبه أن يعروج بأكثر من واحدة الرقاء على العمل عدم عدم أن يعروج بأكثر من واحدة الرقاء على المحدد عن الفيم يعلى الرأة الواحدة ، حرم عدم أن يعروج ، حتى تتحقل له

الفعارة على الزواح أكر وهذا التعدد ليس واحبتاء ولا عندونات وإنما هو أمر أباحد الإسلام؛ لأن لمعة مفتضيات عموانية، وضرورات إصلاحية، لا يجمل عشترج ففضها، ولا سغي له التفاصي عنها.

7. دلك أن تغريبها رساقة إنسانية على اكلف انسلمون أن يههسوا بها، ويقوموا بتبليفها لذاس، وهم لا يستطيعون البهوش بهذه الرسانة والزراعة و التحارة و وغير ذلك من العناص. التي يتوقف عليها وجود الدينة و والعلم و والعراقة و من العناص. التي يتوقف عليها وجود الدولة و ونقاؤها مرهوبة الحالت ، باقذة مكلمة و فوية السلطان ، ولا يتم ذلك إلا يكثرة الأفراد ، معيث يوحد في كل حيال من مبعلات النشاط الإنساني عبد وغير من العاملين و ولهدا قبل الأ يكثرة الأفراد ، معيث وسيل هذه الكثرة . إنها هو نرواج المبكر من جهة ، والتعدد من جهة أعرى . ونقد أدركت الدول الحديثة قبد الكثرة العددية ، وقالوها في الإنتاج ، وفي الحروب : وفي سعة النعوذ ، فعملت على زيادة عدد السكان و مشعيع الرواج ، ومكادأة فن كثر نسبه من وعياها ؛ انضمن القوة والمعة . وتقد فطن لرحانة الألماني عنول أشهيده إلى الخصوبة في السل لدى المسلمين ، واعتبر ذلك عنصرا من عناصر قوتهم ، فقال الأثاني عنول أشهيده إلى الخصوبة في السل لدى المسلمين ، واعتبر ذلك عنصرا من عناصر قوتهم ، فقال عليه من كالهر من المام قوة النده ، في المنزق الإسلام عوة النده . في طهر سنة ١٩٣٦ ان ن مقومات القوى في الشرق الإسلامي عنجد عليه منواة .

(7) في قرة الإسلام وكدن و وي الاعتقاد به ، وفي تأتيه ، وفي تأحيه بن محتفي الجنس ، واللوث ، والخافة . (ب) وفي وفرة مصادر القروة الطبيعية في رفعة الشرق الإسلامي ، الذي يقد من الحيط الأطلسي على حدود مراكبل غرقا ، ولمي الحيط الصادي على حدود أندونيسيا شرة . وقتبل هذه الصادر العديدة لوحاء القصادية سيسة قوية ، ولا كتفاء داني ، لا يدع السلمين في حاجة مطلقًا إلى أوروبا أو عيره ، إذا ما تفاربوا وتعاونوا .

(جم) وأخيرا أشار إلى العامل النائث؛ وهو خصولة السبل استري بدى السندون، عما جعل قومهم العددية قوة متوايدة ، لم قال : فودا اجسعت هذه القوى النلاث ، اتناحى المستحول على وحدة العقيدة وتوجيه الله ، وغطت الروانهم الطبيعية حاجة الرايد اعددها في الاستخاص تحطرا المسترا بغناء أوروبا ، ومسيادة عالية في منطقة هي مركز العالم كله ، وتقترح فيول أشمياه هذا العد أن فضل هذه العواس الثلاث ، عن مترى الإحصافات الرسمية ، وعما يعرف عن جوهر العقيدة الإسلامية ، كما تباورت في تاريخ المستميل ، وتاريخ ترايديهم وزحفهم الرد الإعتماء عليهم . أن يتضاس العرب المسيحي ، شعوبًا وحكومات الوبعدوا الحرب المسيحي ، شعوبًا وحكومات ، وبعيدوا الحرب القرب القرب المستحي ، شعوبًا وحكومات

٣٠ و شولة صاحبة الرسالة كثيرة ما تنعرس لأخطار الجهاداء فتفقد عدقا كبيرًا من الأفراد ، ولا بلد من رعانة أرامل هؤلاء الذين استشهدوا ، ولا سبيل إلى تحسب رحابتها ، إلّا بنرويسهم ، كما أنه لا صدوحة عن تعويش من فقدوا ، وبيما يكون ذلك بالإكدر من السنل ، والنعدد من أسباب الكترم .

الا يراجع جاكم برواج من هذا الكناب. ( ) . ترجب الأستاذ قد كلور منجلة المهيو.

2- قد يكون عدد الأنات في شعب من الشعوب أكثر من عدد الذكور ، كما يحدث عادة في أعقاب الحروب، مل تكاد تكون الزيادة في علمد الإباث مطردة في أكثر الأم، حتى في أحوال السلم؛ نظرًا لنّا يعانيه الرجال غالثا من الاضطلاع بالأعمال الشافة، التي تهبط مستوى المبن عبد فرحال أكثر من الإنات. وهذه الزيادة توجب التعدد، ونفرض الأعذ به؛ تكفالة العدد الزائد وإحصانه، وإلاَّ اضْطَرَق للي الامحراف، واقتراف الرذيلة؛ قيضيد المحتمع، وضعل أحلامه، أو إلى أن يقضين حيانهن في ألم خرمان، وشفاه للعزومة، فيعقدن أعصابهن، وتضبع تروة بشرية، كان ممكن أن تكون فوة للأمة، وتروة نصاف إلى مجموع ثرواتها . ولقد أصصرت معض الدول، التي زاد فيها عدد النسب على الرجال إلى إياحة التعدد؛ لأنها البرابر حلأ أهمل منعار مع متحافلته لما تعتقدها ومنافاته لما أفقاه ودرخت علهما. قال الدكتور فلمحمد يوسف موسى! ؛ تُذَكِّر أنِّي ونعص إخواني الصرين فنصِنا عام ١٩٤٨ - ونعن في باريس . لخصور مؤثّر الشباب العالمي بمدينة «ميونخ» بألمانها، وكان من نصيبي، أن اشتركت أنا ورهبل لي من المصريان في الحلقة، التي كانت تنحث مشكلة زيادة عدد النساء بأثانيا أصعافًا مضاعفة عن علمه الرجال بعد الخرس، وتستعرض ما يمكن أن يكنون حلًا طبئا فها . وبعد استعراض سائر الحلول ، التي يعرفونها هـاك ، ورفضها حميقاه تقدمت وزميلي بالحل الطبيعي الوحيدا؛ وهو إباحة تعده الروسات، فقويل هزنا الرأي أولًا بشيء من المعتبة والاشعتران، ولكنه بعد بحثه بعجًا عادكًا عبيقًا، رأى المؤتمرون أن لا حوًّا غبرم، وكانت التنبجة الحبارء نوصيه من التوصيات، التي أفرها المؤتمر، وكان مما سؤني كثيرًا بعد عودتي إلى الوضّ عام ١٩٤٩، ما عرفته من أن بعص الصحف المصرية نشرت، أن أهاني مدينة ديون: عاصمة ألماننا الغربية، طَبُوا أَنْ يَنْصُ فِي الدَّنْتُورِ عَلَى إِبَاحِةُ تَعْدُدُ الرَّوْجَاتُ .

٥- ثم إن استعداد ارجل لنداسل أكثر من استعداد المرأة، فهو مهيأ للعملية الجنسية، منذ البلوغ إلى من متأخرة، بينما المرأة لا تنهيأ طفات مدة الحيض (وهو دورة شهرية قد نصل إلى عشرة أيام) ولا تنهيأ كذلك متأخرة، بينما ولله بنال وقد تصل هذه المبعق إلى زبين بينماك إلى خلك طروف الحسن والرضاع. واستعداد المرأة المولادة بنتهي بن اختاصت والأرسين والجنسين، بينما يستطيع الرجل الإعتصاب إلى ما يعد السنير، ولا بد من رعاية مثل هذه عالمات، ووضع الحلول السلمية لها. فإذا كانت الرجة في هذه الحالة المستبر، ولا بد من رعاية مثل هذه عالمات، ووضع الحلول السلمية لها. فإذا كانت الرجة في هذه الحالة عناوة عن أداء الوظيفة الروحية، فهذه المسمع الرحل أثناء هذه الحروا؟ وهل الأقضل له أن يضم الجد علياة تعمل مفسم، وخصص فرجه، أم يتخذ علينة لا تربطه مها وابعلق إلا الرابطة التي تربط الحبرانات بعضه بعض ما مع ملاحظة أن الإسلام يحرم الزني أشد غرير: فوالا نقرة أرائية وأرائية وأرائية وأرائية وأرائية المرافز المنافئة إلى أنها فالمؤمنية المنافئة المرافز المنافئة المرافز المنافئة المنافئة المنافئة المنافؤ المنافئة المنافؤ المنافئة المنافئة أن الإسلام يحرم الزني أشد غرائي أن عمالي ... فوالمنافة وأرائية المنافئة أن الإسلام يحرم الزني أشد غربية والمنافقة والمنافذة والمنافئة المنافئة المنافئة أن الإسلام يحرم الزني أشد غربية والمنافذة والمنافذة والمنافذة المنافئة المنافئة أن الإسلام يحرم المنافئة أن الإسلام يحراث المنافذة المنافذة

٦ وقد تكون الزوحة عقبتنا لا قند، أو مريضة مرضًا لا يرحى شفاؤها منه، وهي مع هنك راغبة في

استمرار المفيلة الزوجرة، والروج والهب في إلبحاب الأولاد، وفي الزوجة التي ندم شتون بينه، فهل من الحمر الروح أن برضى بهذا الواقع الأنهم، فيصطحب هذه العذب، دون أن يوند له، وهذه المربضة، مون أن يكون نه من بدير أمر منزله، فيحتمل هذا المعرم كله وحده، أم الحير في أن يقدرقها، وهي دائمة في المعاشرة، فيإذبها بالعراق؟ أم يُؤمَّن بين رغيتها ورغيته؛ فينروج بأخرى، ويدني عليها، فتنطي مصلحه ومصلحتها مثا؟! أعتقد أن الحل الآخير هو أهدى الحقول وأحقها بالعبول، ولا يسع صاحب صحير حي، وعاطفة بيلة إلَّا أن يتقبله ويرضى ه.

٧ وقد يوحد عد معض الرجال ما محكم طبيعتهم انتفسية والبدمة ما رعبة جسبة حامحة الذرابا الانتباعه الرأة واحدة ، ولا سبما في نعش الماطق الحارة ، فبدلاً من أن يتخد خليلة تفسد عليه أخلافه ، أبيع له أن يشبع غربز ته عن طريق حلال مشروع .

عد مده بعض الأسباب الخاصة والعامة . التي لاحظها الإسلام وهو يشرّع ، لا تجل خاص من النساء ، ولا لزمن معين معدود ، وإنما يشرع للدس حميقاء إلى قان يرث الله الأرض ومن عبيها ، فسراعاة الزمان والكان لها الهدارها ، وتقدير طروف الأفراد لا يند وأن يحسب حسابها ، والحرص على مصالح الأمة ــ مكتبر سوادها ، ليكوموا عدتها في الحرف والسلم ، من قعم الأعداف، التي يستهدفها لحدّر ع .

إلى ونقد كان لهمنا التشريع ، والأحد به في العالم الإسلامي فصل كبير في بقاله نقيًّا ، بعيثًا عن ارذائل
 الاحتماعية : والشائص الحنقية التي فشت في الجنمعات ، التي لا تؤمن بالتعدد ، ولا تعترف به ، فقد لوسط في الجنمعات التي قدم التعدد :

١٤ شبوع الفسقي، وانتشار الفجور، حتى وادعاءه المغاياعن عبد المُتزوجات في بعض الجهاب.

لا وتبع ذلك كثره المواقيد من السفاح و إذ بالقت نسبتها في بعص الحهات - 10 من محموع المواقيد عالى . وفي الولايات المنحدة يؤند في كل عام أكثر من مائتي ألف ولادة عير شرعية ! و الشرت جراءاة الشدب ، في شهر أنسطس سدة ١٩٥٩ ما بني : الرمع المدخل الأطفال عير المدعوي بالمشيئ والدوا في الولايات المنحدة أثار من جديد الجشل حول محطاط مستوى الأخلاق في أمريكا ، والحمل الذي يقع عني عائل دافي المصراف الأمريكي ؟ تبجة التحميد نفقات هذا الجيش من الأطفال ، ولا عرو فقد تعدى علد مؤلاء المواقيد ! ممائني ألف، مسولي !! ومواجهة هذه المشكمة ، تدرس الجهات فرسمية في بعض انجسمات إلى تعلل بمجمعين الإعمال توقيق من العالمية مدينة أكثر من مولود واحمع غير شرعي - وتقول المقترحات التي تعلل بمجمعين الإعمال الابتماعية ، في الولايات استعدة ! إن دافعي الفرائد في أمريكا سوف يتحملون عبداً العام مبلغ - 11 مثيون دولار ؟ لتعليه تفقات الأطفال غير الشرعيين، ودلت موقلا الأطفال الرشع من مولاي . و ١٩٠٠ مثيان ودلور الإعماليات الرسمية إلى عدد مؤلاء الأطفال الرشع من مولاي الأطفال المنظم المؤلاء الأطفال الرشع من المولايات المحمدة إلى عدد مؤلاء الأطفال الرشع من المولايات المحمدة المعام المؤلاء الأطفال المؤلاء الأطفال المنظم المؤلاء المؤلفة المؤلفة المؤلول المحمدة المؤلول المحمدة المؤلفة الأطفال المؤلول المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلول المحمدة المؤلولة المؤلولة الشعر وداولة الشعر وداولة الشعر وداولة الشعر وداولة الشعر وداولة الشعول المؤلولة المؤلولة المؤلولة المؤلولة المغلولة المؤلولة الشعر وداولة المؤلولة المؤل

الاجتماعية عاد هؤلاء الأطفال في عام ١٩٥٨ ( د. ٢٥ ألف طفل، ولكن الخبرا، يستنسون. أن الرفم الصحيح ينصلي هذا لكثيرًا! وتدل الإستساءات الأسيرة على أن بصل هذه الولادات غير الشرعة، ني كلّ ألف قد واد الالتم أصحاف ـ حلال الجبلين الأخيرين ـ مع وبلادة تشار الشقط بين الفنيات المراهقات ، ويعلل عصاء علم الاستماع حقيقة أسمري؛ وهي أن العائلات الهندرة المحتى عددة، أن إحدى بناتها حملك عطريمة عير شرعية، وترسل الطفل بهدره إلى أسرة أنحري تصاد الانتهالي .

٣٠ وأقمرت هذه الأنصالات المينة والأمراص المدنية ، والعقد النفسية . والاضطرابات المصلة .

يدوسيرب عوادل الصعف والانجلال إلى شقوس.

هما والحلت عراق الصلاب الوتيقة بين الروح وزوجته، واصطربت الحياة الروحية، والفكات روابط الأسرة، حتى لم تعد شيئاة الربطة.

اد وضاع النسب الصحيح دحتى إن الروح لا يستطيع المؤم، بأن الأطفال الدين يقوم على تريسهم هم من صنيه !! فهذه المفاسد وغيرها كانت النبحة الطبيعة د فعالمة المنطق، والاسحراف عن تعاليم الله ، عز رحى ، وهي أقوى دليل وأبنغ حجة على أن وحهة الإسلام هي أسلم وسهة ، وأن نشريعة هو أسساء تشريع لانسان بعيش على الأوض ، ونس الالكة يعيشوا في السسان وسخته هذه الكلمة بالسؤال وهلوال. اللغيل أوردهما أنفو من إلين دبيه ، حيث قال : على في زوال تعاد الروسات فائدة أوجوز؟ ثم أمرك : إن هذا أمر مشكول هذه المناعرة التي تنظير في أكثر الأفطار الإسلامية سوف تنفشي فيها ، وسئم أنبرها غربة ، وكذلك سوف ينفشي فيها ، وسئم بالنابط على واحدته وقد طهر دائك فيها سنة مغرعة ، وحاصة على درات المؤوس !!!

تقييلة التعلّم وقد كان سوء التصبي وعدم رعاية تدهيم الإسلام حجة بالعضة. للدين ريدون أن يقيدوا نعدد الروحات، وألا بناح للرحل أن بدوج بأخرى، إلا بعد دراسة القاضي، أو عرور من الجهات الني يناط بها هذا الأمراء حافة وامرفة قدرته المابلة، والإن به بالزواج الشر، أن الحاة المراية لتطلب نقفت نقلات بالدعاة، فإن كنر أفراد الأسوة بعدد الزواجات، تقل حيل الرحل، وصعف عي النيام بالمفقة عبيهم و وجهر عن تربيعها النوية والني تجعل منهم أفراذا صالحين، وسنطيعون النهوض بتكافيف المياة وتعالما، وبدلك بعشو الحهان، ويكثر التعظوات، وتشارد عاد كير من أفراد الأم، يسمون وهما بحدول حراقيم الفساد : التي تخر في عطامها، ثم بالطرح لا يتروج في هذه الأبام وأكثر من واحدث، لأ الفشاء النيهون أو الطلح في المال وعلا يدوي المؤكمة من النسدة ولا يتمني وحد الصلحة في وكثرا ما يعدي على حق الزواجة التي تروح علمها، وبعاد أو العدم مها، وبعومهم من غدات، فتشتمل بران العشارة بن الإحرة والأحوات من الصرائر، ثم تنشر هنده المعادة إلى الأسر، فيستما وسعى واسعى كل زوحة

وأأواس أتنفث محبه وسورا فقار ترسية الأسلة أتأميم أعيد بالمهيو محمود

المناده والتي اتحد منها ديل النهيد ، وبادر فقول : إن نحد الفن في معنى الأحليل إ هذه بعض أنار المناده والتي اتحد منها ديل النهيد ، وبادر فقول : إن نعلج الا يكون سع ما أماحه الله ، وأما لكون فقل بالنعلم ، والتي القيار وبادر فقول : إن الله أياح الإنسال أن يأكل وبشرات ، فأن يتجاوز الحد ، فإذا أمرك في أنطعام وعشرات ، فأديت الأمراض و والناته العلل ، فليل دلال راسة إلى الطمام والشراف وعلاح مثل هذه الحالا ، فليل دلال من الأكل والشراف ، وتعلم مثل هذه الحالا ، لا يكون المعم من الأكل والشراف ، وإما يكون المعلم من الأدب ، الذي يبعي مراعاته : القام الم يعدل من ضرر ، ثم إلا الله والمعمل من أحوال الذين توجع الأكل والمعمل من أحوال الذين توجع الأكل المعمل من إباحة التعلم أحف من المحلم ، حيلوا أو تماهام الفين المعمل من إباحة أحمهما على المعمل من إباحة التعلم أحف من المحلم والمحمل من إباحة المعمل من المحمل أحف الأمر والمحمل على المحمل المنافق المحمل والمحمل من المحمل أن أحد الشام والمحمل ، من المحمل أن يغرف بها طروف الناس وأحوالهم ، وقد يكون ضره أقرب من نفعه ، ونقد كان المستمون ، من المحمل أن يغرف بها طروف الناس وأحوالهم ، والمدي وم يلغنا أن أحدًا حاول حظر المعاد ، أو تقييمه على النحو القترح ، فليسما ما ومعهم ، وما الإحداد ، فضلا عن الأصداء عن الأمام والمحمل من الأمام عن الأمام والمحمل عن الأمام والمحمل عن الأمام عن الأمام والمحملة ، وفتلا ، فضلا عن الأصداء .

تناويخ تعاد الزوجات (المهدة) أن هذا النظام كان سائداً فيل ظهرو الإسلام في سعوب كبرة المها والعربان والعرب في الجاهلة، وشعوب والمقالبة، أو السلامون و وهي التي يتحي إليها معطم أهل اللاد، نني سعيها الآن مروسا، ولدوسا، ولدوسا، واستونيا، واستونيا، ويولوبه، ويولوبه، وتبكر سوواكيا، ويولوبها، وعد بعض العلى المعلم أهل البلاد، التي يتحي إليها معلم أهل البلاد، التي سعيها الآن وألمانياً والسيا، وسويسرا، وسعيك، وهوينا، والدانيارك، والسويد، والمرويح، والمرويح، والمويد، والمرويح، والمرويح، والمرويح، أن يقالم تعدد الوجات لا يران إلى الوقت الحاصر متاثراً في عدة شعوب لا تدين بالإسلام والمويد، والبينا، والهيئة كذلك، أن لا علاقة للدي المسجود، من أن هذا الطام مقسور على الأم، التي والنين نعل سريح بدل على علم السحوم، وإذا كان المسلموني في أصله تحرج التعدد، وهك أنه حرد في الأمر المراوع على نظام وحدة الوجة، عدد لا إلا أن معظم الأم الأوريه الوليه، التي المشرث مها المسجمة في أن الأمراء وقد سو أنها أن المراء قد أن الأمراء وقد سو أنها أن المراء فله مراوع المراء فله من قبل. إذن قلم مكن طام وحدة الوجة أنها الموجه المناه المنهم من قبل. إذن قلم مكن طام وحدة الوجة المديم عائمة أنه المان في المناه فلها أنها المراء المناه المنهم المناه المناه فلها المراء على المراء فلا المنها المنهم المنها قدام المناه وحدة الراء على المراء الذي دحوا فيه وإنها كان نظاما قديًا حرى عليه الحمل في المنهم عائم المن المناه في المنه المناه في المناه أنه المناه المؤم الكسية المناه في المناه في المناه في المناه في المناه المنا

والاراس كلات حكون النساوالي (شلام الكائسة الدكت عن عبد الواحد والي

الروجات، واعتبرت هذا التحريم من تعاليم الدين، على ترعم من أن أسعار الإنجبال نفسها، بم يرد فيها شيء بدل على هذا التحريم . والحقيقة كشبك، أن نظام تعدد الروحات . لم يبد في صورة واضحة، إلا في الشموب المنقدمة مي الحمضارة، على حير أنه فتهل الانتشار ، أو منطام مي الشموب البدائية المتأخرة، كما قرر ذلفك علماه الاحتماع، ومؤرخو الحصارات، وعلى رأسهم فوسترمارك، وهويهوس، وهبلير، وجبربرج، . فقد لوحظ ، أن نظام وحدة الروحة كان النظام السائد في أكثر الشعوب تأسر وبدانية ، وهي المشعوب التي تعيش على الصبيداء أو جمع النمار التي تجود بها الطبيعة عفواء وفي الشعوب التي تتزجزح ترجزتن كبيزا عن مثاليتها و وهي الشعوب الحديثة العهد بالزراعة . على حين أن نظام تعدد الروجات لم يمد في صورة واصحه، إلا في الشعوب التي تنقفت مرحلة كبيرة في الخضاوة؛ وهي الشعوب التي تجاوزت مرحلة العمياد المناشيء إلى مرحلة استثناس الأنعام، وتربيقها، ورعبها، واستغلالها، وتستعوب التي تجاوزت جمع اللمار والرواعة البدئية إلى مرحلة الزراعة. ويرى كتير من علماء الاجتماع، ومؤرسي الحضارات، أن نظام بعدد الزوحات سينسع نطاقه حنثا، ويكثر عدد الشعوب الآحذة بدر كلما تقدمت اللذية، وانسج نطاق الحصارة، فلمن بصحيح إدناها يزعمونه، من أن نظام تعدد الزوجات مردعا سأمر الحضارة، بل عكس ذلك تمامًا هو المتغلق مع الواقع. هذا هو الوضع الصحيح لتظام التصد من الباحية التاريخية، وهذا هو موقف المسيحية منه، وهذه هي الحفيقة فيما يتعلق بمدى النشار، وارتباطه بنقدم الحُقارة ، ولم بلاكر ذلك ؛ بنبرير هذا النظام ، وإنما دكرياه فجرد وضع الأمور في تصابها ، ولبيان ما تنظوي عليه حملة الفرنجة من تزييف المحقيقة والتاريح.

# الولابة على الزواج

ا مختمي الولائية : الولاية ؛ حق شرعي ، ينفك بمفتضاء الأمر على الغير ، جيزًا عدم . وهي ولاية عامة ، وولاية خاصة . والولاية الحاصة ؛ ولاية على النفس ، وولاية على المال - والولاية على النفس هي المفصورة هذا ، أدت بالانتام ، النفس ، الساء

أي؟ ولاية على النفس في الزواج...

شروط الولي: ويشترط في الوتي الحربة، والعقل، والبلوع؛ سواء كان المؤتّى عنيه مسلمت أو غير مسلم. علا ولاية لعبد، ولا مجتون، ولا صبي ? لأنه لا ولاية لواحدٍ من هؤلاء على نفسه، أأوني ألا نكون له ولاية على غيره. ويزاد على هذه الشروط شرط رابع، وهو الإسلام، ردا كان المؤتّى عليه مستمّا؛ فينه لا مجوز أن يكون لعمر المسلم ولاية على المسلم، لقول القد عمال .: ﴿وَإِنْ يُمَثَّلُ اللَّهُ لِلْكَايِرِينَ عَلَ الْفُوْمِينَاكِ﴾ والعداء (1912)

علمهم اشتراط العداليم : ولا تشترط العدالة في الولي ؛ إذ نفسق لا يسلب أهلية النزويج ، إلا إذا حرح مه انفسق لي حد النهتمت ؛ فإن الوتي في هذه الحافة لا يؤتم على ما تحت بده ، فيسلب حيَّة في الولاية .

اعتبارٌ ولاية المواقع على نفسها في الزواج: ذهب كثير من العساء إلى أن المرأة لا تزوج انفسها ولا غيزها، وإلى أن الرواح لا ينعقد بصارتها دأية إن الولاية شرط في صبحة العقد، وأن العافد هو الولمي واستجوالهما : ١- يقول الله العالى : ﴿ وَالْمُحَارُّا الْمَائِلُونَ بِالْمُرَّا وَالْصَائِبِينَ مِنْ صِابِكُمْ وَالْمَائِجُ والسور ١٣١٠.

٢- ويقوله . سبحانه . ﴿ وَلا شُنكِحُو النَّشْرِكِينَ مَنْ يَرْبَعُونُهُ [النفرة ٢٠٠] . ووجه الاحتجاج بالآيتين ، أن أن معالى . خاطب بالشكاح الرجال ، وقم يتخاطب به النساء ، فكأنه قال : لا تُشكحوا أبها الأولياء مُؤتَّبالكم للمشركين .
 للمشركين .

٣- وعن أبي موسى، أن رسول الله ﷺ قال ١ ولا تكاخ إلا بولي». رواه أحمد، وأبو داود ، والترمادي، وفين حــان، والحـاكم وصححاه. [أحد (١/ ٤١٨) وأبر داود (١٠٨٥) والترمادي (١٠٠١) واس ماجه (١٨٨١) وأس حباد (٧٧-١) والحاكم (١/ ١٩٦٩). والنفي في الحديث يتجه يلي الصحة ، لتي هي أقرب الجمازين إلى المذات، ميكون الزواج مير ولي باطلاً، كسا ميائي في حديث عائمة. وضي الف عنها.

٤- وروى البخاري: عن المسن، قال: ﴿ وَقَلَا تَعْطُونُكُ ﴿ قَلْ : حَدْثَنَى مَفْقُو مِن يُسَار، أَنَهَا نُولْت فيه: رَوُجْتُ أَحَا لَي مِن وَجِلُ قطلتها، حتى إذا انفضت عدتها، جاء يخطيها، فقلت له: رُوجِتك، ووَرَشْك، وأكرشك، فطلقتها، شهجت تخطيها!! لا والله، لا تعود إليها أبنًا، وكان رجلاً لا مأس له، وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه، فأتول الله هذه الآية: ﴿ فَقَلاَ تَشْتُلُونُكُ ﴾ (المرة، ٢٣٦). فقلت: الآن أفعل بر سول الله، قال: ورجعًها إينا، (البحاري (٥٠٦٩ و ٥٠٣٥) وأبو داره (٢٠٨٧)). تال المقافضة في والفتح، ومن أفوت الحجج هذا السبب المذكور، في نرور هذه الآية المذكورة، وهي أصبح مليا على على اعتبار الولي، وإلا لم كان لتشله معنى، ولأنها لو كان لها أن تُؤرَّع نفسها، لم تحتج إلى أشبها، ومن كان أمر، إليه الا يقتل : إن غيره منعه منه.

صروعن هائشة، أن وسول الله كلاً قال : فأبها الرأة لكحت نفسها يغير إذن وليها ، فتكاسهه باطل ، فتكاسهه باطل ، فتكاسهه باطل ، فإن دعل بها ، فلها المهر عا استخلُ من فرجها ، فإن الشجروا<sup>(1)</sup> ، فكاسهه باطل ، فإن دعل بها ، فلها المهر عا استخلُ من فرجها ، فإن الشجروا<sup>(1)</sup> ، فالسنطان ولي من لا ولي له ، رواه أحمد ، وأحمد (10 10 ) بأن داوه (20 ، وألار منه) وقال : حدرت حسن ، قال الفرطي : وهذا الحديث صبحيع ، وأحمد (10 10 ) بأن داوه منالت عمد الزهري ، فقم يعرفه ، ولم يقل هما أحد عن ابن جريع ، غير ابن عليه ، وقد رواه جماعة ، عن الزهري ، ولم يذكروا ذلك ، ولو تبت هذا عن الزهري ، ثم يكن في ذلك حمد ؟ لأن قد نقم عنه لفات ؛ منهم سليمان بن موسى ، وهو نقة أمام ، وجعفر ابن ويعف قو نسبه الزهري ، ثم يكن في ذلك حمد ؛ لأن النسبيت لا يعصم منه أبي أدم ، فال الحاكم : وقد صحت الرواية فيه عي أرواح النبي تأثم ؛ عائمة ، وأم سلمة ، وزيت . قم سرد تمام فلاثين حديثاً ، وقال ابن المغذر : إنه لا يعرف عن أحد من أصحابه خلاف ذلك .

٣. قاثواً: ولأن الزوج له مقاصد متعددة : والمرأة كثيرًا ما تخضع حكم العاطفة ، فلا تحسن الاعتبار ،
 ويغرتها حيسول هذه المفاصد ، فمنعت من مباشرة العقد ، وجعل إلى وقيها ؛ لتحصل على مفاصد الزواح على الله على الدين إلى المعلى حديث الهي تحقيق مي هذا الباب : الا لكاح إلا بولي » .

<sup>(</sup>٢١) في منتمرا هي الترويج.

(أحمد (١/ ١٩٨٤) وأبو هاود (٢٠٨٥) والترمدي (٢٠١١) واس ماجه (١٨٨١)] عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم عمر في الحطاب، وعلى بين أبي طائب، وعبد الله بن عباس، وأبو هربرة، وابن عمر، وابن مسعود، وعائشة . وقان دهب إلى هذا من فقهاء التابعين؟ سعيد بن السبب، والحسن البصري، وشريح، وإبراهيم النخعي، وخمر بن عبد العربر، وغيرهم. ويهدا يقول سفيان التوري، والأوراعي، وعمدانله من البارك والشائصي و وامن شهرمة ، وأحسده وإسحاف ، وابن حزم، وابن أبي ليلي ، والطبري ، وأمو ثور . وقال الطنزي : في حديث حفصة لـ حين تأيمت ، وعقد عليها عمر اللكاح، ولم تعقده هي لـ إيخال قول من قال : إن للمرأة البالغة الثلاكة لنفسها ترويج نفسها ، وعقد التكاح دون وليها ، ولو كان ذلك لها، لم يكن رسول الله ﷺ ليدع خطبة حفصة لنفسها؛ إذ كانت أولى بنفسها من أبها، وخطبها إلى من لا يملك أمرها، ولا اتعقد عليها. وبرى أبو حنيفة، وأبو يوسف، أن للرأة العاقلة الثالغة لها الحق في مباشرة العقد تنفسها؛ بكزا كانت أر تُبيّاء ويستحب لها أن تكل عقد زواجها لوثبها؛ صونًا لها عن التيذل، إذا هي ترك العقد بمحضر من الرجال الأجانب عنها . وليس لوليها العاصب الله عن الاعتراض عليها ، إلا إذا زوحت نفسها من غير الكفء، أو كان مهرها أقل من مهر انتل. فإن زوجت نقسها بغير كف، ؛ وبغير رضا وليها العاصب ، فالمروي عن أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، والفقي مه في الذهب، عدم صبحة زواحها ؛ إذ نيس كلُّ ولي يحسن المرافعة ، ولا كلُّ قاض يعدل ، فألثوا بعدم مسعة الزواهو؟ سنًّا، لباب الخصومة ، ومي رواية ، أن للولي حقَّ الاعتراض ، بأن يطلب من الحاكم التفريق ؛ دفقًا لضرر العار . ما فم تلد من زوجها ، أوتحل حيلاً ظاهرًا ، فإنه حيث يسقط حقه مي طلب التغريق؛ لتلا يضبع الولد ، ومحافظة على الحمل من العمياح . وإن كان الزوح كفقًا، وكان نفهر أقل من مهر المثل، فإن من حق الولى أن يظالب بمهر متلها، فإن فبل الزوج لرم العقد، وإنا وفض وهم الأمر للفاضي ؛ ليفسحه . وإن لم يكن لها ولي عاصب، بأن كانت لا وقي لها أصلاً : أو لها ولي غير عاصب، فلا حق لأحد مي الاعتراض على عقدها؛ سواه زوجت نفسها من كفء أو غير كفء، بمهر الثل أو أتل؛ لأن الأمر في هذه الحالة بوجع إليها وحدهاء وأنها تصرفت في خالص حقها، ونيس لها ولي يناله ظمار؛ لرواحها من غبر كفء، ومهر مثلها فدسقط بشازلها عنه

واستدل جمهور الأحناف بما يأتي ؛

١٠ قول الله تعالى : ﴿ فَهِن مُثَلَقَهَا لَا تَجَلُ لَمْ مِنْ بَسَدُ مَثَى نَنْكِحَ زُوبًا غَيْرَكُ وَالبَعْرة : ٢٠٠٠ م.

إن وقوله . سبحانه . : ﴿ وَإِنَّا طَلْقَتُمُ النِّئَةُ فَلَنْنَ لِمُنفِّقُ فَلَا تَقْشُلُونَى أَنْ يَنكِمْنَ الزَّوْسَقُونَ اللَّهِ وَاللَّمِ اللَّهِ وَاللَّمِ اللَّهِ وَاللَّمِ اللَّهِ وَاللَّمِ اللَّهِ وَاللَّمِ اللَّهِ وَاللَّمِ فَي الإساد أن يكون إلى العامل الحقيقي .

٣- تدوانها تستقل بعقد البيع، وغيره من العقود، فس حقها أن تستقل بعقد زواجها ، إذ لا فرق بين عقد وعقد، وعقد الرواج وإن كان لأوليائها حق قيه، فهو تم ينغ، إذ اعتبر في حافة ما إذا أساءت التصرف،

وه) العاميين ؛ الوارث .

وتروحت من نشر كان داراق إن سوء تصرمها المحتى عدم أولىادها . فانوا : وأحاديث اشتراط الولاية في ا الارواج أصل على القصة الأهلية ، كأن تكون صغيرة ، أو محمرته . وتحصيص العام ، وقصيره على معص أفراده القياس جانز عبد كثير من أحل الأصول .

وخوب استطان المراق قبل القراح : ومهد يكن من حلاف في ولاية طراف فإنه يحد على الولى أن يبدأ بأحد رأى الراق ويعرف رصاحا فيل العقد ؛ إذ إن الرواح معاشرة دائمة ، وشركة فالعة عبن الرحل والرائق ولا يدوم دولام، وينفى الود والانسجام «الله للملم رضاها» ومن ثم منع المنزع إكراه أمراق مكن كانت أو أنت المنان المواح، وإحدارها على من لا رعبة انها فيما وجعن «عقد عليها قبل استثمالها عبر صحيح ، وتها حق المطالبة بالصبخ» بطالاً لتصرفات الولى السند إذا عقد عبها :

المد فعن الن عباس، أنه رسول الته الخلافة قال: «النبيك أحقّ بعديها (\*\*) من وأنها، والكو تُستَأذَل في انفسية، وفائها عبدالهاد (\*\*) رواه الجداعة، إلا البحري، وأحد (١٥) ١٤)، ومساو (١٨٧٠) (٥٠٠ (١٨٧٠)). وأو دارد (١٨٧١ - ١٩١، ١)، وعرمتي (٨- ١١)، والساني (١٨٤٥، ١٥٥)، وإن ماء (١٨٧٠)]. وفي رواية لأحمد، ومسام، وأني تاود، والساني : وواذكر بستكرها أوهاه أي، بعلك أمرها قبل العقد عبها.

ا تد وعن أي هويره عُظِّه أن رسول الله عُظِّمُ قال: إلا سكح الأَثَيَّةُ الحتى تُستَلَفُون ولا السكر حتى تستأدن: دائو : با رسور الله، كيف يدنها؟ فان : فأن سلكت، رافحري (٢٠٣٥) ومسد (١٥١١٥).

 ٣٠ وعن عند، عند جالم، أن أباها روجها وهي نيد، فأنت رسول الله ﷺ، فرد نكاحها أحرجه الحماض، إلا مسلمة . وأحمد (١٥ ٢٠٨) والمحاري (٢٠٢٥) وأنو دود (٢٠٠١) والرمدي (٨٠٢٥) والسائي.
 (٩١ ٨٥).

کام وعن اس عباس ، آن حاربة بکرا أنت رسول الله ﷺ؛ مدکرت له آن آباه، (۱۹۶۵) وهی کارههٔ . معترف السی ﷺ , رواه أحمد ، وأبر داود ، و س ماجه ، واندارفطس . (أحمد و ۲۷۳) وأم هارد (۲۹۹) ر راس مامه و ۱۸۷۵ ولندارفطنی (۲۰ ۵۲۰) .

الدر وعلى عبد على من بريدة . عن أنها . قال الحادث فعاة إلى وحدان الله ﷺ فقالت الزائ أي زوحتي البن أخياه والبروع مي خسست . قال مجمول الأمر إليها . فقالت الفاد أحرث ما صفح أبي . ولكن أردت أن أعانو النساء أن لبس إلى الآباء من الأمر شيء . وواد ابن مجداء ورجاله رجال الصحاح . وأحمد (١٦ ٥٣١) والسائل (١٩ ١/١) ولين محمد (١/١/١٤).

ولا أني أبها أموا للسبها في أن الولي لا يعدد عليها إلا رسيما كا أنه أموا بنسبها في أنا تتعد عبي عامها هود ومها (18) أن الكركورورات

<sup>(</sup>٣) الأوامر لا أواج لها ولا بدمن تصريحها بالرضاعة بدن علمة ومن بطورانو عبره

ولاية الإخبار : تنب ولاية الإحتر على الشخص العاقد الأهدة دعلى الجون ، والعبني عبر المدير المهاتب عبد المدير والعبني عبر المدير والمهاتب عبد المهاتب عبد المهاتب المها

خ**ن هم الأولياة ؟** دهم . جمهور العالماء ؛ مهم مالك ، والتوري ، وطبت ، والمستعي ، إلى أن الأوفياء في الرواج هم العصبة ، وليس لتحال ولا للإخوة لأم ، ولا لوك الأم ، ولا لأي من دوب الأرحام ولاية ، قال الشائعي ، لا يعقد لكاح الرأة ، ولا يعبارة الولي القريب ، فإن لم يكن ، همارة الولي العداء فإن لم لكن ، فيجارة السلطان(). فإن زوجت غسها بإدر الولي أو بغير إذنه، عطل الزواح، وقم يتوقف. وعند أمي حنيفة، أن لغير العصبة من الأدرب ولاية النزويج.

ولصاحب والووضة التدية تحقيق في هذا الموضوع؛ قال: الذي ينحي التعويل عليه عندي: هو أن يفال : إن الأولياء هم قراية المرأة : الأدني فالأدني الدين تمحقهم المتضاضة ، إذا تروحت بشر كصمه ، وكان المؤرج لها غيرهم . وهذا المغني لا يختص بالمصبات ، بل قد يوجد في دوي السهام ، كالأخ لأم ، وذوي الأرجام ، كابن البنس . وربحا كانت الغضاضة معهما أشد منها ، مع بني الأعسم ونحوهم ، قلا وحه المقصيص ولاية الذكاح بالمصبات ، كما أنه لا وجه تمحصيصها بمن يرث ، ومن زعم ذلك ، فعليه العليل أو النقل ا يأن معنى الولي في الذكاح شرعًا أو لغة هو هذا . فال : ولا ريب أن بعض الغربة أوى من بعض ، وهذه الأولوية ليست باهتبار استحقاق نصب من المال ، واستحقاق النصرف فيه ، حتى يكون كالميرات أو كولاية الصغير ، مل باعتبار أمر أخر ؛ وهو ما يجده القرب من الغضاضة التي هي ألمار اللاصق به . وهما لا ينحده القرب من الغضاضة التي هي ألمار اللاصق به . وهما لا ينحده القرب من الغضاضة أوقى من غرهم ، ثم الإحوة لأدوين ، ثم الإحوة لأد يعمى القراية أوخل في هذا الأمر من بعض ؛ ثم أولاد البنون ولولاد البنات ، ثم الأعمام والأخوال ، ثم هكفا من بعد هؤلاد . ومن زعم الاختصاص نائيعض ، فليات بحجة ، وإن لم يكل يهده إلا مجود أتوال من تقدمه ، فليات بحجة ، وإن لم يكل يهده إلا مجود أتوال من تقدمه ، فليات بحجة ، وإن لم يكل يهده إلا مجود أتوال من تقدمه ، فليات بحجة ، وإن لم يكل يهده إلا مجود أتوال من تقدمه ، فليات بحون على باله بالإدارة .

جوائر تزويج الرئجل نفضه من موقيعه : بحوز البرحل أن بزوج نفسه من المرأة التي يلي أهرها ، دون الاحتياج إلى وني أخره إلا رضيت به زو بما نهاية معن سعيد بن عالمه ، ها أم حكيم ننت قارط ، قالت نعيد الرحسن بن عوف : إنه حصيني عبر واحد ، فزؤنجني أنهم رأيت . قال : وتجعلين ذلك إلي؟ قالت : نعم ، قال : قل نفد تزوجك ، وقال مالك : لو قالت النيب لولها : زوجني بمن رأيت ، فروجها من نفسه ، أو نمن اختار فها ، لامحات ، ولهت ، والهت ، والويت ، وداود : يزوجها السلطان ، أو ولي أخر مثله ، أو أسد سه ؛ لأن لولاية شرط في لطف ، قا بكون فنا كون فناكم تنكف ، كما لا يبع من نفسه .

وفاقش ابن حزم رأي الشافعي، و داوه ؛ فقال: وأما بولهم: إنه لا يحوز أن يكون الناكح هو النكح، على هذا نارعهم، بل حائر أن يكون الناكم هو المنكم ، فدعوى كدعوى، وأما فولهم: أكما لا يجوز أن يبع من نفسه ، فهي جملة لا نصح كما ذكروا ، بل جائز إن وْكُلْ بهم شيء أن يناعه انفسه ، إن لم لمخابقة بشيء ، نم ساق اليرهان على صحة ما رجحه ، من أن البخاري روى عن أس ، أن رسول الله يُؤلِّ

ري أي قم الترتيب عنده يعب أن يكون حكما : فأب راتير الهدائي الترافق للأس والأم، تبر الآخ بالآب رائيا ان الأخ الأب والآم، ثم ان الآم وقد كم الله . على هذا الترتيب ثم الحاكيد أي أنه الأروح أعد وهناه من هو أقرب مند الأم مسلمان اللهناسات فقيم الأوث، فقر روح أحد منهم على حلاف هذا الترتيب الذكور لم يعلم الزواح . وقد المناسات الأم من الذي

أعنق صفية ، وتزوجها ، وجعل عفها صدافها ، وأولم عليها بخص ؟ . واستاري (١٥٠٠ و ٥١٩٩) وسنت (١٣٦٥ - ١٨٥) - قال : فهما أوسول الله ﷺ زؤخ مولائه من النسبة ، وهو الحجة على من صواف الله قال اقال الله ، تعالى : ﴿وَالْجَمَاةِ الْأَيْنَلُ مِلْكُو وَلَشْرِجِنَا فِي بِلَكُلُّ وَلِلْهِ اللّهِ بَالْكُو وَلَفَّهُ وَسُمْ خَدِيثٌ﴾ [المور ٢٩٦] ، فعن أكمة أينة من لفسته برحناها، فقد فعل ما أمره الله لعالى به ، ولم بمع القال عروض ، من أن يكون المكمح لأبحة هو الناكح لها ، هستج أنه الواحب .

فية الولني إذا كان الولي الأقرب المستوفي شروط الولاية موجودً ، فلا ولاية تشعيد مده ، فإذا كان الأسب منظر حاصة ولا لعرصاء فإن بالنبو واحمد سهما رواح المستفرة وس في حكمها ، بعير إدن الأس وتوكياه ، كان فضوائيل وعلماء مؤلوس على رازة من أه الولاية وهو الأس . أما إذا تفلس الأقرب ، معيث لا ينظر خاطف الكفء السطلاع رأيه ، فإن الولاية تسقل إلى من يعه حتى لا تعوب المسلحة وفيس العائب بعد عودته أن يعترص على ما ماشره من يليه ؛ لأنه نعيته اعتبر كامعموم ، وصورت حتى فرا ماشره من يليه ؛ لأنه نعيته اعتبر كامعموم ، وصورت حتى فرا بالدي من أولياتها الأحمال ، وقان الشابعي وإذ روجها من أولياتها الأبعد ، والأورب حالك عائل ، والله المنافق في دلا تورجها ، أولياتها الله بكل تبدي يليه فرويجها ، ويروجها الفاصي ، وقال في يبدي فروجها ، المعلق في دلا والماء الأفرب ، فالكان في منته أبكر ، والوصي في محجودة ، فإنه لا يحتلف قوله : إلى منكاح في المنافق في منته أبكر ، مع حصور الأب ، أو عبر الوصي الخجورة مع حضور الأب ، أو عبر الوصي الخجورة مع حضور الحب الوطي النعية ، في حالة ما إذا المنكاح في المنافق أبا حيمة في التقال أبولاية إلى الولي النعية في الحالة ما إذا شاب شوفي . ويوافق الإمام مالك أبا حيمة في التقال أبولاية إلى الولي النعية ، في حالة ما إذا شاب شوفي . ويوافق الإمام مالك أبا حيمة في التقال أبولاية إلى الولي النعية ، في حالة ما إذا شاب شوفي . ويوافق الإمام مالك أبا حيمة في التقال أبولاية إلى الولي النعية . هي حالة ما إذا شاب شوفي . ويوافق الإمام مالك أبا حيمة في التقال أبه الميام الميان المام المالية أبال مام الميان المام المالية المام المالية المام المام المالية المام المام الميام الميام المالك أبالمام المام الم

الولتي القريب المجبوس مثل البعيد . وفي عالمغير وإذ كان القريب محبيت أو أسيرًا ، في مسافة فرية الانحكام والمعتاد عهر كالنصاد وفي البعد در بعدر لب ، في لتعقر الوسول وفي الغريج بنظره ، وهذا سوحود هاهنا . ولذبك إن كان لا يعلم أويد أم يصد . أو يعام أنه قريب ، وله يعام مكاه ما فهو كالنصاب عقف الوليين : إذا خفد الوليال الامرأن ، وأما أن يكون المغدان في وقت واحد وبعا أن يكون أحدهما منتسقا ، والأحر متأخرًا ، فإن كان المغدل في وان واحد ، بنفلا ، وإن الامرأن ، كانت المرأة بحُول منتسقا ، والأحر متأخرًا ، فإن كان المغدل في وان واحد ، بنفلا ، وإن الاما مرأي ، كانت المرأة بحُول منهما المواء دخل بها على عبره في منده هو ، كان منهما المواء دخل بها بعلى عبره في منده هو ، كان رئي مساحة ، أن المي المناسخة المحد ، وإن كان المرأب المناسخة ، أن المي المناسخة المحد ، وأصدها وأصدها ، مناسخة ، وصححه المراسخة ، والمراسخة ، والمراسخة ، والمراسخة ، والمراسخة ، والما المناسخة ، والمن سبع ، والمن سبع ، والمن سبع ، والمن سبع ، والمناسخة بالمناسخة بالمناسخة بالمناسخة المناسخة ، أن المناسخة بالمناسخة بالمناسخة بالمناسخة المناسخة ، أن المراسة ي والمناسخة ، إن المناسخة ، إن المناسخة بالمناسخة با

والإطيس وهوائد الهبوط تسني

الراقة التي لا ولئ لها ، ولا تستطيع أن تصل إلى الفاضي : قال القرطبي ، وإذا كانت لرأة عوضع لا سلطان فيه ، ولا وي لها ، فإنها أنضير أمرها إلى من يولق به من جيرانها ، فيزوجها ، ويكون هو ولهها في هذه الحال ؛ لأن خناس لا بد لهم من التزويج ، مإنها بعملون فيه بأحسن ما يحك (٢٠٠ ) وعلى هما ، قال مالك في الرأة الضعيمة طال إنه يزوجها من تسمد أمرها إنه ؛ لأنها عن نضعف عن السلطان : فأشهت من لا - مانان بحصرتها ، وحدت في الجملة إلى أن المسلمين أولية ها ، وإنان الشامي : إذا كان في الرفقة المرأة لا ولي لها - فوت أمرها وبعاً ، حين أرفيتها محاز : لأن عدًا من قبل المحكيم ، و فحكم يقوم مقام الحاكم .

قبطلُ الولى: انفن العلماء على أنه ليس للولي أن يعصل وليته : وبظلمها تنعها مر الزواج - إذا أواد أن بزوجها كماء بمهر مشهاء فيذا منها في هذه احال، كان من حقها أن ترفع أمرها إلى الغاضي المبزوجها و لا تنغل الولاية في هذه احالة إلى ولى أخر بلى هذا لولي الطالم ، بل تنصل إلى الغاضي حاشرة الألا المضل طلم ، وولاية وفع الصلم إلى الغاصي ، فأما إذا كان الاستاع بسبب عشر مغبول ، كان بكول الزوج غير كداء أو الهو أن من مهر الحل ، أو نوجود حاضب أخر أكفا مده وفيا الولاية في هده الحال لا تنقل عبه إلا لا لا تنقل عبد الحال الا يتنا عاضة ألى من معلى بن يسار ، قال : كانت لي أخت تُحطت إلى وقائل إلى ما أن المنافئ الما يتمام الله المنافقة الم

رُواجُ الْبِيْمَةِ : يجور ترويح السمة قبل البلوع ، ويتولى الأولياء العقد عليها ، ولها الحيار بعد المعوغ ، وهو منعت رائشة ، وعلى الله المقد عليها ، ولها الحيار بعد المعوغ ، وهو منعت رائشة ، وعلى حديد ، فال الله ، تعالى ، ﴿ وَإِنْ اللهُ لَهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

ا انعقاق الزواج بعاقميا واحميا : إذا كان للشخص الواحد ولاية على الزوج والزرحة، يحوز له أف اللي الدفد : قلمبدأن يروج ابن الله الصدير ، من بلت المه المسهرة، وكما إذا كان وكبلًا .

ولايةُ السُّلُطانِ (القاضي) : تنتقل الولاية إلى السلطان في حالتين ؛

الأولى: إذا تشاحر الأولياء ...

و در القامع وأحكام التراك من ٧٧ ج. ٢.

والثانية : بذا لم يكار الولي موجودًا ، ويسدق ذلك بعده مطاقًا أو عبينه ؛ فيذا حصر الكفيء ، ورصيت المرأة البالغة به ، وقم يكن أحد من الأولياء حاصرًا ، بأن كان غائبًا ، ولو في محل قريب ، يذا كان حام بما عن بلك المرأة ، ومن يريد زواجها ، فإن للقاصي في هذه الخالة حق العقد إلا أن ترضى المرأة ، ومن يريد المتزوج مها النظار قدوم الغائب ، فدلك حق لها ورد طالت المدة ، أما مع عدم الرضاء قلا وجاء لارد اب الانظار : هني الحديث : فلات لا يؤخرن وحق ، العملاة إذا أنب ، واخسارة إذا حضرت ، والأثر إذا وجدت كفئاًه ، رواه الديني وعبره ، عن علي ، وسنده ضعيف . إالرمذي (٧٥ - ١) واس الحد (١٩٨٦) .

# الزكالة ف الزواج

الؤكالة من العفود جائزة في لحملة ؛ خاجة الناس إنبها في كثير من معاملاتهم . وقد انفق الفقهاء على أد كلُّ عقد حاز أن يعقده الإنسان بنفسه ، ساز أن يوكل به غيره ؛ كالبيع ، وانشرال ، والإجارة، والنضاء الحقوق: والحصومة مي المطالبة بها، والترويج، والطلاق، وغير ذلك مع العقود التي تقبل النهابة. وقد كان النبي ، فسلوات الله وسلامه عليه . بقوم بدور الوكبل في عقد الزواح، بالنسبة النفض أصحابه ؛ روى أبو داوات عن علمة من عامر عليُّهُ أن النبي للكُّلُّة قال لرجل: بالرضح أن أزوجك ملامة؟ .. قال: بعم. وقال للمرأة : الترضين أن أروجك فلاكام. فقات : فعمر. فزوج أحدهما صاحبه، مدحل بها، ولم يفرض لها صماقًا : وله يعطها شيئًا ـ وكان عن شهد الحابيية ـ وكان من شهد الحديمة لهم سهم بخبر ، فلما حضرته الوفاة ، قال . إن رسول الله ﷺ زوحتي فلانة ، ولم أفرض لها صداقًا ، ولم أعطها شيئًا ، ولي أشهدكم أني أعصيتها من صداقها سهمي بخير الأحدث سهمه فياعته بمائة ألمن . [أو دود (٢١١٧)] . وفي هذا الحدث دجي على أنه يصلح أن يكون الوكيل وكيلًا عن الطرفين . إأبر داود (٣١١٧)] . وعن أم حبيبة، أمها كانت فيمن هاخر إلى أوض الحمسة، فزوجها المجانسي وسول الله 🌋 . وهي عنده . رواه أبو دلود 🏿 أمر ناود (٢٠٨٦) والسنائي (١١٩/٥) وأحمد (٩١/ ١٥٤) . وكان الذي تولن النفيد عمرو س أنية الطَّمتري و وكيلاً على رصول الله ﷺ ، وكُّنه بذلك ، وأما البحاشي ، فهو الذي كان قد أعص لها الهر ، فأسند النزويج إليه . فنَ يصحُ توكيلُه، وهن لا يصحُ ؟ يصبح النوكيل من الرجل العامل لبالغ اخر؛ لأنه كامل الأهمية`` . وكلُّ من كان كامل الأهلية، فإنه بملك تزويج نفت لنفسه ، وكلُّ من كان كنائك ، فإنه يصبح أن يركن عمه عبره . أما إذا كان الشخص فاف الأهلية أو بافضها ، فإنه لسن له الحق في توكيل غيره ( كالمجمول . والصبيي : والعبد ، والعنوه ؛ فإنه ليس لواحد منهم الاستقلال في تزويخ نفسه بنعسه . وما فتتلف الفقهاء في صحه لوكيل المرأة البالغة العائلة في تزويج نفسها، حسب اختلافهم في العقاد الزواج معارعها ؛ فقال أنو عنيفة ا يصبح منها التوكيل، كما يصبح من الريس؛ إنا من حقها أن تنشئ المقت، وما دام ذلك حقًّا من

والدارات من عدر عبد فشروم في التوكيل، وقالت الأحاف ويصع لا كين فيسي النبي وتعدر

حقوفها، فمن حقيه أن نوكل عنها من يقوم بإنشائه . أما جمهور العلماء، قونهم قالوا: إن لوليها الحق في أن يعقد عابها، من غير توكيل منها ك، وإن كان لايد من اعتبار وضاهة ،كما نقدم . وفرق يعض علماء المشافعية بين الأب وانجد، وبين غيرهما من الأوباء، فقالوا: إنه لا حاجة ,بي توكيل الأب وتلجد، أما غيرهما ، فلابد من التوكيل منها له .

التوكيلُ المطلقُ واللفيدُ : والتوكيل يحوز معانقًا ومنتبدًا . فالمعالق؟ أن بوكل شخص أخر في تزويجه ، دون أن يقيده بامرأة معينة ، أو بجهر ، أو بمقدار معين من المهر . والمقيد ؛ أن يركنه في التزويج ، وبقيده بامرأة معينة ، أو الرأة من أسرة معينة ، أو يقدر معين من الهرار وحكم التوكيل المطلق أن الوكيل لا ينقيد بأي عيد ، عبد أبي حنيفة : فاو زوج الوكيل موكله بامرأة معيمة : أو غير كان...: أو مجهر زائد عن مهر الثال ، حاز ذلك؟؟ وكان العما صحيحًا نافأًا؛ لأن ذلك مقتضى الإطلاق. وقال أبر يوسف، ومحمد: لابد أن بنقبد بالسلامة، والكفاءة، ومهر الثال، ويتحاوز عن الزيادة البسيرة، التي يتغانين الناس فيها عادة. وحجهما ، أن الذي وكل هيره إنما يوكله ؛ ليكون عونًا له على احبار الأصلح بالنسبة إليه ، وترك النفيها لا يقتصني أن يأتي له بأي امرأة ؛ لأن المفهوم أن يختار له امرأة مماثلة بمهر محافق. ولامد من ملاحظة هذا المفهوم واعتباره و لأن العروف عرقًا. كالمشروط شرطًا. وهذا هو الرأي ، الذي لا ضغى اتتحويل إلا عليه ـ وحكم النوكيل نلقيد أنه لا تجور فيه اتخالفة ، إلا إذا كانت المخالفة إلى ما هو أحسن ، بأن تكون الروحة التي التجارها الوكيل أجمل وأفضل، من الزوحة التي عينها له، أو يكون المير أقل من المهر اللهي عينه ، فإذا كانت اعمالغة إنبي غير ذلك و كان العقد صحيحًا وغير لازم على الموكل؛ فإن شاء أحلوه ، وإن شاء رشه . وقالت الأحماف : إن الرأة إذا كانت هي الموكلة ، وإما أن توكله بجعين ، أو غير معين ؛ وإن كان الأول ، فلا ينفد العقد عليها، إلا إدا وعقها في كلُّ ما قُرنه به ؟ سوله كان من جهة الزونج أو المهر. وإن كان الثاني ـ وهو ما إذا أمرته بتزويجها بغير معين. كما إن قالت له : وكلتك في أن تزوجتي رجلاً . فزوجها من نفسه ، أو لأبيه، أو لابنه . لا يلزم للعقد؛ للنهمة، فإن حصل ذلك، توقف نفاد العقد على إجازتها. فإنه فروجها بغير من ذكر، أي ؛ بأحنبي، فإن كان الزوج كنفًا، والنهر مهر المثل، لزم النكاح، ولبسر أبها ولا لوقيها ارده. وإن كنان تزوح كفقاء والهر أقل من مهر التل. وكان الفين فاحشَّا ـ فلا يتقد العقد، ش يكون موقوقًا على إجازتها وإجارة وليها ؛ لأن كلاً منهما له حق في ذلك . وإن كان الزوج غير كفء، وقع العقاد فنسقًا ؟ سواء كان المهر أقل من مهر المثل أو مساويًا له أو أكثر . ولا تمحقه الإحازة؟ لأن الإجازة لا نلحق الفاسد، وإنَّا تلحق الزواج الموقوف.

الوكيلُ في الزّواج! سقيرٌ ومعيرٌ؟؟: تنصلف الزكالة في الرواح عن الزكالة في العقود الأخرى؟ فقوكيل في الزواج ما هو إلا سفير ومعبر لا غير، ملا ترجع إليه جعوق العقد؛ فلا يطالب بالمهوَّ؟؟،

۱۸ ویستنی مراحها ما به تهیده کار پرومید شده و تو ایران نست ولایت و فید لا یشد رکام میا انوکل . ۱۲ چی تحقیم می موکند و میبر من تراوت (۲۰ کو کیل . (۲۰ یک میسی مهر می انزین ، فاید بینافس به کنشاس و کا کو کیل .

ولا يادسال الروحة في صاعة روجها . إذا كان وكيل الروحة ، ولا يتبطن النهر عن الروجة ، (دا كان وكيلاً عنها ، إلا إذا أذات له ، فيكون إدنيها توكيلاً له بالفيض ، وهو عنز توكيل الرواح ، الذي ستهي يمجره إتمام العقد .

### الكناءة إن الزواج

تعويقها : الكفاعة : هي الساوة ، والسائلة . والكف في والكفاء، والكمؤ : الثيل ، والنظير .

ا و المعسود عنا هي باب الرواح ؛ أن يكنون الروج كفئاً لزوجته . أي ؛ مساولة لها هي المرنة , وتطيرًا لها مي المركز لاحتماعي ، والمستوى ، عالمي والماني .

. وما من خلف في أمه كلما كانت صرلة الرجل مساوية لمترنة المرائل كان دلك أدعى دحاج الحياة الروجية ; وأخفط لها من العشل . والإخفاق .

حكفها : ولكن ما حكم هذه الكعامة وأرما مدي اعتبارها؟

أما الله عرم ، فقط . إلى عدم اعتبار هذه الكفاءة و فقال : أي مسلم ـ با لم يكل واليا ـ فيه ا غلى في أن شروع أنه مسلمة ، با له تكل رائمة . قال : وأمل الإسلام كلهم إسوف لا يسرم على الله بحل رائبا ـ كفله المكاع الارة المثابة الهاسفة ، ما لم تكل والبغ . قال : والحجة قول الله ، العالى ، : فأيّنا التؤييرية إشرائه المعمرات : ماج ، وقوله في الله عمل المقدر المسلم في المؤيرة المنابي ، فأينا أنشاؤه السلم . عالى والمحمولات : ماج مقال المنابع المؤيرة المنابع المنابع المؤيرة المنابع المنابع المنابع والمنابع المؤيرة المنابع المؤيرة المنابع الم

المحياني الكلماءة بالاستقافة والحلقي: ودعب حداعة إلى أن الكفاءة معتبرة، وبكن اعتبارها بالاستقامة والحلماءة بالاستقامة والحلماءة المستفامة والحالماء المنتفرة بالدي والمحالم المستفامة والحالماء المنتفرة المستفامة بالمحالماء المراجعة المحالم المستفامة المحالماء وأنه المحالماء المراجعة المحالمة المحالم

والم لعبد عز معروبه السب

المجتهدة ، وتم يختلف الشعب والمناتكية وأن الكر إدا روحها الأب من شارب خمر ، وبالخمعة من فاسق . أن الها أن تمام نفسها من التكام ، وينظر الحاكم في ذلك ، فيعرف يسهما . وكذلك إدا روحها ممن الله حرام ، أو عمن هو كبير الحلف بالطلاق ، والسفل أصحاب هذا المذهب بما أتني :

أن الله العالى الحال: ﴿ يُرَائِنُوا اللهُ إِنَّا خَتَلَاثُوا فِي ذَكْرٍ رَائِنَى وَمُتَلَاثُونُ مِنْ وَقَائِلُوا فِيقَائِلُوا أَنْ أَحْمَرُوا وَ اللهِ عَلَيْهِ وَفَي عَدْهُ الأَمْ فَعْرِهِ أَنْ النّاس متحدود في الحقق، وفي عند الأما غرراً أن الناس متحدود في الحقق، وفي الناس المتعدد الإنسانية، وأنه لا أحد أكرم من أحد، إلا من حيث نقوى فله في الناس.

• وورى الترمذي بإسناد حسن ، عن أي حاتم المؤنى ، أن رسول الله ﷺ قال : وإذا أما أنه من ترضؤن دينه وورى الترمذي بإسناد حسن ، عن أي حاتم المؤنى ، وضالة كبيره . قالوا : يا رسول الله ، ون كان فيها قال : وإذا جاءك من ترضون دينه وحلقه ، هائكحوه ، قلات مرات ، والترمذي وهم ، وي كان فيها الحقيب توجه خالف إلى الأولد ، أن يزوجها مولياتهم من يخطيهن من ذوي الدين ، والأمالة ، و لحلق ، وإن لم يتعمل ويه ، والنسب ، والخالم ، وثال .
كانت المنت وظفية والفيدي لا أخر به

٣٠ وروى أبو دنود، عن أبي هرمرة ، أن رسول الله ﷺ قال : ديا غي بائصة ، أنكحوا أبا صد، وأنكحوا إليما ٢٤ . وكان حجامًا . وقهر دود ٢٠٠ ، وم والهاك ٢٦١ ، ١٥ ) ، قال في المحالم الساس . في هذا ، فاديث حجة قالبال ، ومن ذهب مذهب ، في الكندية ديدين وحده دون عيره ، وأبو هذا مولى بني باضة بعل من أنضبهم .

 إد وحسل رسول الله ﷺ زينب ست جمعين بزيد بن حارانه ، فاحتحاث ، واحتج أخوها عبد الله !
 النسبها في قريش ، وأنها كانت بهت عبد النبي ﷺ ، أمها أمها أمها بنت عبد النظاب ، وأن زمان كان عبدًا ،
 حزل قول الله ﷺ : ﴿ وَمَا كَانَ بِنْتُوبِي وَلا مُؤْمِنَةٍ إِنَا فَعَى أَنْهُ وَيْشِقِلُ الزّالِ يَكُونَ فَتِي الْمِعْمُ وَمَن يَفْهِى كُذْ وَرَسُولُمْ فَقَدْ فَلَ عَلَكُ نُهِناً ﴾ والأعراب : ١٩٩ . فقال أخوها لرسون الله ﷺ : مرني بما خنف ، فرؤحها من زيد .

عد وروح أبو حديقة سنفاً من هند ست الوبيد بن عنية من ربيعة ، وهو مونن لامرأة من الأمضار . 12. وتزوم بلال من رباح يأخف عبد الرحمي من عوف .

٧- وسئل الإدام على ينظه عن حكم زواج الأكفارة فقال: انتاس معنهم أكفاء لنعض : عرسهم وعجبهم ، قرشهم وهانسيهم ، إذ أسلموا وآمنوا ، وهذا مذهب الذاكية ، قال الشوكاني : رنفل عن عدر ، وابن مستفود ، وعن محمد بن سيرس ، وعمر بن عبد الغرير ، ورجحه ابن اللهم ، ققال : فالذي ينتسبه حكمه ينظم المنتاز اللهم ، في الكفاءة ، أحملاً واكمالاً ، فلا نزوج مسلمة مكافر ، ولا عفيفة نفاحر ، والم يعتبر الفرائي والسئة عي الكفاءة أمرًا وون ذلك ، فإنه حرم على المسلمة تكافر الوابي الخبيث ، ولم حديد والم يعتبد الفرائي .

والح أي زرجوه ويزوجوا مها.

نسبال ولا صناعة، ولا غتي، ولا حربة، فجوز للعبد الفن يكاح الحرة النسبية العنية، إنا كان عفيقًا مسلماء وجؤر لعبر القرشيين نكح القرشيات والوفير الهاشميين فكاح الهاشميات، وللفقرأء نكاح الموسوات المار

مذهب جمهور القفهام؛ وإذا كان المالكية وغيرهم من العلماء، الذين سنفت الإشارة إليهم، يرون أن الكفاية ممتبرة بالاستقامة والصلاح لاغبره فإل عير هؤلاء من الفقهاد يرون أن فكفاءة معتبرة بالاستفامة والعملاح، وأن العاسق ليس كفقا لمعقبة، إلا أمهم لا يقصرون الكعامة على ذلك، يل يرون أن شمة أمورًا أحري لابدً من اعتبارها .

ونحن نشير إلى عذه الأمور فيما يأنيء

وأولاً؛ النمس : «العرب معامهم أكفاه لبعض ، وقويش بعضهم أكفاء لبعض؛ فالأعجسي لا يكون كفة. المارمة، والعربي لا يكون كفقًا للقرشية، ودليل ذلك إ

١- ١٠ رو ٥ الحاكم، عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال : والعرب أكفاء بعصهم لبعض؛ قبيلة لتبيلة ، و هي الحي ، ورجل لرسل . إلا حائكًا أو حجائله . والمعجم عسر و-ارد ١٩١٠.

٩- وروى البوار و عن معاد على جبل وأن النبيي للجزُّز قال : والعرب معصهم لبعض أكفاء، والموالي بعصهم كفانه معض درانيراز (١٠٤٠).

٣- وعن عمر، قال: لأمنعن تزوج دوات الأحساب وإلا من الأكماء . رواء مدارفطي . إنساريشي و١٠

وخديث ابن عمر ، سأل عبه ابن أبي حاتم أباد؟ فقال : هندا كندب، لا أصل له , وقال الدارقطني في والعلل: لا يصبح الخال الل عند اللرا: هذا منكر موضوع، وأما حديث معاذ، فعبه سيمان من أبي المون، قال ابن القطال : لا يعرف . ثبا هو من وواية تحلد بن معدان ، عن معان ، وتم يسمع مره . والصحيح ، أبه لع يثبت في الحمار الكفاءة والسب من حديث، ولم يخلف الشافعة، ولا الحنفية في اعديار الكذابة بالنصب، عنى هذه النحو المدكور، ولكنهم احتقوه في التعاشن بين القرشيين ؛ فالأحناف يروث، أن القرشي كامل، للهاشمية ؟ . أما الشافعية ، فإن الصحيح من مذهبهم ، أن القرشي تبس كفتا للهاشمية والمطلبية . واستدلوا لذلك ١٤ رواه واللة بن الأسقع ، أن رسول الله ﷺ قال - اإن الله اصطفى كمانة من بني إمساعيل، واصطعى من كنابة قريقًا،، واضطلمي من قربش بني ها: بن و مرطقاني من بني هاشم، فأنا هاشم والمطلب على غيرهم، ومن بمنا هؤلاء أكفاء بمعلى. والحق سلاف دلك ؛ فإن النبيي 🎇 زوج النب عتمان من عفاته، وروج أنا العاص بن الربيع ربنت، وهمما من عبد سيمس. وروح غليٌّ عفز نهيته أم كنثوم، وعمر غنارتي. على أن شرف العلم دونه كلّ نسب وكلّ شرف؛ فالعاف كف، لأي هرأت، مهما كان

و به رفا المعار بالأرض (11) و اله التوقيم من كان من وقد طعير من كناماً والهائمين من كان من وقد علتها من عبد سائلاً أر والعرف من عسمه وأنت فولى المنظا

نسبها ، وإن لم يكن الا نسب مع وف و نقول رسول الله تختل والدي معادن كمادن الديمب والفطنة . خيارهم في الجاهلية عبارهم في الإسلام، إذا تقهوا و أن دارد الطالس و دارا والتحد الحسد (١٩٣٨) من حدث أن حررة إلى وقول الله نعافي : فلايترة أنه أنبور - شأ بدكم الأول ألوا الله بديد الله عاصل جزاله الاستادات الرائع المرائع وقوله وتلائع وقوله وتلائع المرائع والدم من الأعاجم و تقبل الاكفاء بسهم بالصلب ، وروي عن الشافعي ، وأكثر أصحابه ، أن الكفاءة والما مخترة في أنسانهم فيها بيهم روخا دريها من الشافعي المواجد واحادة مهم روخا دريها مستال مكون حكمهم حكم العرب ؛ لأنحاد الله .

(قالية) الحريقة ( فالعدد ليس بكفء للحرة , ولا العديق كيفة المرة الأصل، ولا من سنق الرق أسلا أماته كافة غن لم يحشها رق ، ولا أحكة من أبائها ( لأن الحرة يهجقها العدر ( لكولها لحت عبد , أو عمت من سبق من كاف مي آماته مسفوق .

(قائلة) الإسلام: أي، التكافؤ في إسلام الأصول، وهو معتبر في غير العرب. أما العرب، فلا معتبر في غير العرب، أما العرب، فلا معتبر فيهم و لأنهم اكتفوا بالتقدر بأساءهم، ولا يتعاسرون بإسلام أصولهم، وأما غير العرب، من الوالى والأعاجم، ويتما حرون بإسلام الأصول، وعلى هذا: إذا كانت المرأة مسلسة، قها أما وأحداد مسلسون، ولم لا كافتها النسلم أما ولا عداء ومن لها أب واحد في الإسلام، لك تحا من بها أب وأحداد والأن تعريف المراء بعد بأسم أب واحده فلا ينظف إلى ما زاه، ورأي أمي يوسف، أن من له أب واحد في الإسلام كف، لمن لها أنه واحده عندهما كاملاً، إلا بالخيرة بالتعريف عدهما كاملاً، إلا بالخيرة بالتعريف عدهما كاملاً، إلا بالحدة بالتعريف عدهما كاملاً، الإلى واخده

(البقا) الحرفة: إذا تدبت المراه من أسرة تمارس حرمة شريعة علا يكون صحب الخرفة النابية كفانا أنها، وإذا تضرب المرفقة المنابية المراه على المراه الحرف المراه المراه ودائلها العرف، فقد تكون حرفة ما شريفة في مكان ما أو رمان ما إسها هي دينة في مكان ما أو رمان ما إوفد استال المنافون باعتبار الكفاءة بالعرفة بالحقيف النفية والمرب سعيها أكفان المسل ... إلا ، حادثًا أو حمانات وفد قبل باعتبار الكفاءة بالعرفة بالحقيف النفية والموب سعيها أكفان المسل ... إلا ، حادثًا أو حمانات وفد قبل الأحمد بن حبيل ، وحمد الله ، وكيف تأخذ به وأنت تصعف قال العمل على عمداً . قال في النفي ه ، يعني أنه واد موافقاً الأمل عنوس ، ولأن أصحاب المستقع الملينة والقرف الشريفة بعمروك ترويج بالهم الأسحاب المستقم الدينة ، كالمان و والدياخ ، والكان ، وقد المراك ، فعانا المنفهم . . . وقد حرى عرف المان بالتعبير بالمان ، فأنت المقدى في السب . . . وهذا مادهب الشانعية ، ومحمد وأي يوسد من الحسية ، ودواية عن أحمد وأي حيفة ، وروية عن أي يوسد أنها لا تعتبر إلا أن نفحش .

(محاصله) الملك: والنسافعية الاملاف في اعتباره . . . فسيهم أمن قال باعساره و فالعفر عند هؤلاه ليس الكفء تعموسره ما روى سمره أن رسول الله كاح قال : باحسب المال ، والكرم التغوى» . (أحمد 1949 - 19 وعرفها والالالام). - قانوا: ولأن نفقة الفقير فوق عفة الموسر . . . ومنهم من فالي لا معتبر ، لأن المال خاد ورالح ؛ ولأنه لا يفتحر به ذوو المروءات ، وأنشدوا فول الشاعر :

> عبيد زمانًا بالتصفيّك ولفقر - وكلا بنقاتاه بكأسيهما الدهر (<sup>(1)</sup> فيما زاما بقيًا على في قرابة - عمامًا ولا قرري بأحساب، الفقر

وعند الأحناف اعتبار المان: والمعتبر فيه أن يكون مائكًا الهير وأنفقة، حتى إن من لم يمكها، أو يملك أحدهما لا يكون كفق ... والمراد بالهير قدر ما تعارفوا تعجيله، لأن ما يرابه مؤجل عرفًا. وعن أي يوسف أنه المحتبر المدرة على النفقة دول الهير، لأنه تجري المساهلة فيه، ويعد المرء قادوًا عليه ليسار أليه. واعتبار المال في الكفاءة رواية عن أحمد، لأن على الوسرة ضررًا في إعسار زوجها، لإحلاله مفقتها ومؤلفة أولادها، ولأن الناس مغيرون الفقر نقشا، ويتقاميفون في كتفاضلهم في النسب، وأمام.

(سادشا) السلامة من العيوب: وقد اعتبر أصحاب الشافعي. وفيماً دكره ابن لصر عن مانك. السلامة من العيوب من شروط الكفاءة ، فمن به عيب مثبتُ للفسنغ لبس كفوة للسبيمة منه ، فإن لم يكن مثبتاً للفسنخ عنده وكان منفرًا كالعمي ، والقطع ، وتشويه الخلقة ، فوجهاد ، واختيار الروياني أن صاحبه ليس يكف ، وفيم يصبرها الأحدف ولا الحفاملة . وفي فالفني ، وأما السلامة من العيوب فليس من شروط الكفاءة ، فإنه لا خلاف في أنه لا ينظل التكام بعدمه ، ولكنها تنبت الحيار للسرأة دون الأولياء ، لأن ضوره مختص بها ، ولوليها منها من نكام المجذوم ، والأرض ، والمجتوب .

- فيمن تعتبر؟ : والكفاءة في الزواح معتبرة في الزوج دون الزوحة ، أي أن الرجل هو الدي بشترط فيه أن يكون كفؤًا للمرأة وتمثلاً لها ، ولا يشترط أن تكور الرأة كفؤًا الرجل؟ ! .

وقليل فالله : أولاً : أن النبي ﷺ قال : ومن كانت عنده حارية ؛ فصمها وأحسن تعليمها ، وأحسن إليها ، ثم أعظها وتزوجها ، فله أحراده . رواه البخاري ومسلم . إلبخاري (١٥٥٤ ) رساله (٢٤١٦) .

ا ثانيًا : أن النبي ﷺ لا مكافئ له في صرانه وقد نزوج من أحياء العرب. وتزوح مو صفية بنت حيي.، وكانت يهودية وأسلمت.

اللَّذَاءَ أن الزوحة الرَّفِيمة المنزلة، وهي التي تُعيّر هي وأولياؤها عادة، إذا تزرجت من خير الكفء. أما الزوج الشريف قلا مهرودا كانت روجته محسوسة ودونه منزلة .

الكلامة حق للمرأة والأولياء: وي جمهور المقهاء أن الكمامة حق للمرأة والأوليات فلا بحوز للولي أن

ور) حيدا زمانا يکي افساند والتصلك : تمنق ، والعيملوك التفقير ، وعروة الصعاليك : رحلٌ عربي كان يعملع الدراء في مكال ويروفهم مما - يف وهم برى ذكه ه ، أن الكماية من جانب الورجة عميرة في حلوب :

اً. أيضًا إذا وكل وجل مه من مروحه امراً، غير ملينة . فإنه يُشعرط لمعاد ترويج الوكل على الوكل قد يروحه بمن تكانف. كما نفعم في طوكاته

وضحا إذ كان الولي الدي روح الصميرة عبر الأب الدي لو يعرف سوء الاحبار : فإنه يشتوط لصحه النزويج أن تكون الروحه التمثير به احجاجًا لصابحة .

يروح فرأة عن كدر، إلا برضاها ورضا سنتر الأولها؛ ؟؛ لأن تزويحها بعير الكد، فاسرخاف عاربهم، فعم يهتر من عبر وصاحم بمسيقاء فود وصيت، ورحمي أولياؤها حاز ترويحها لأن المنح فحُهم، فإن وصوا زان اللهج، وقالت اسمافها، هي في انه الولاية في الخار، وقال أحمد ، في رواية ، هي حق الحمم الأولياء : قريهم وبعيادهم فعن لمو رض مهم فله الفسح، وفي رواية عن أحمد الهما حق الله ، فو رضي الأولياء وفروحة يشغاط الكلمية الا عملج رضاعهم، ولكن ها ، الرواية السة على أن الكفاءة في الدي الأقرار الكما جاد في إحمد الروايات عنه .

وقت العباولها : أوما يعتم وحود الكفاع عند إنشاء العقداء لياذا لخلف وصدر من أوصافها معد العقد، فإن ذلك با يصر، ولا يعير من الواقع شبق، ولا يؤثر في عقد الرواح ، فأن سرولف لرواح يمه نصور شد العقد ا فيان كان عند الرواح فساحت حرفة شريقة ، أو كان فادرًا على الإنعاق، أو كان صاحاً، ثم تغيرت العروف ؛ فاحرف مها ديثة أو عجر عن الإعاق. أو فلمن عن أمرار معد ترواح ، فإن العقد الي عن ما هو عب كان الدهر قلب، والإنسان لا بدوم على حال و حدق، وعلى الرقة أن نقيل الواقع، وتعسير ويتقى، فإن ذلك من عرم الأصور .

#### ... .. الحقوق الزوجية

إد وقع العقد صحيحا بافدًا، ترنب عليه أثاره. ووحمت مقتضاه خفوق الروحية.

#### وهذه اخفوق ثلاثة أفسام

إنا صها حقوق واحمة للزوجة على زرجها . ﴿ ﴿ وَمَهَا سَمُونَ وَاجِمَةَ لَنُووعَ عَلَى رَا حَنَّا ا

٣٠ ومنها حفوق مشتركة بنهمان

. وقباه كالى مان الزوجين بواحده ، والانفيطلاح عسلوليات هيو الذي يوفير أسياب الاطمئيان ؛ والهدوء النفسي ، ويذلك تم السفادة (توجية , وقبط يلي نفصيل وبيان مض الحقوق :

# العموق للشتركة بين الزّوجان

والحقوق النشتركة بإن الروحين هي ا

 در حل العشرة الزوجية ر واستبتاع كل من الزوجين بالآخر ر وهذا الخل مسترك بنهجا ، ليحل للروح من روجت ما يحل لها سم، وهذا الاستمتاع حل للزوجين ، ولا يحصل إلا بمشار كنهما مقا ؛ لأنه لا يمكن أن يمرد به أحدهما .

. تا حرمة مصاهره الحيء أن الروحة تحرم على أباه الروج ، وأجماده ، وأسائه ، وفروع أسائه وسائه . كمما بحرم هو على أمهامها، وجانها ، وفروع أسانها وسامها.

ومي بنا روحت الأراد مي ميد كلمياو مير واستعاد هما وهما الأود و ميل إنه از والمناج وهي إنه استعباع و ويشناه فعا المصنعة ورأي الأحاف منز في الولاية .

ا \*\* أجوت التوارث بيتهما ، تنجره إقام تعقف، فإذا مات أحدهما بعد إتمام العند، ورئه الأعراء ولو لم. يتم الدخول.

له و ثبوت مسب الولد من الروح ، صاحب العراش .

ا هـ المعاشرة مالعووف : فيجب على كالرّ من الرواحين أن يعاشر الآخر بالمعروف. حتى يسودهما الوقام : ومضهما السلام: قال الله تعلى : ﴿إِينَائِلُولُمُ مَانِنَا مِنْ ﴾ والسند: ١٠٩

الحقوق الواجبة لنروجة على زوجها

الحفوق الواجنة لتروحة عمى زوجها منها :

١. حقوق مالية ؛ وهي الهر والنقة .

 ١- وحقوق غير طالبة : مثل العدى بين الروجات ، إذا كان الزوج منزو ته بأكثر من واحدة ، ومثل عدم الإصوار بالزوجة

ونذكر تفصيل دئات فيما يلي :

### الهر

من حسن رحوة الإسلام لندرأته واحترامه لها، أن أعطاها حفها في التملك و إذ كانت في المنطبة مهضومة الحق ، مهيضة الجاح ، حتى إذا وبها كان ينصرف في خامص مالها، لا يدع لها فرصة المستك، ولا يحكنها من التصرف ، ذكال أن رفع الإسلام عنها هذا الإصراء وفرض لها المهر، وجعله حمًّا على الرس لها، ولا يمكنها من التصرف ، ذكال أن رفع الإسلام عنها هذا الإصراء وفرض لها المهر، وجعله حمًّا على الرس لها، ولهيه ولا المقرب الداس ولهها، أن يأخذ شقّ مها، إلا مي حال الرص والاختيار ؛ قال الله ، الها، وفرائز أنيانة متفاقها متروضًا ولا الكرائل في المنافز المنافز من غير إكراه، السماء مهورهن عطاء متروضًا لا يمناه عرض ، فإن أعطين شيئًا من المهر بعدما ملكن من غير إكراه، ولا حديث مع حديث وحديث مخدوه سائمًا، لا نحقه في من إلا إلى معه ، وها أعطت الروحة شكل من مالها حيث أخذت أو حديث من خدوه المنافز المنا

. فحكن المهمج : لمد تحمل الشريعة حدَّد لفاته ولا لكترته ؛ إن الناس بختفون في العني والعمر ، ويتفاوتون في السعة والطبق ، ولكن جهة عاداتها وتقاليدها ، فركت النحديد ؛ ليعمي كنُ واحمد على قدر حاقبه وحسب حاسه وعادات عشيرته ، وكنُّ النصوص جانب تشهر لهي أن عهر لا يشترط فيه إلا أن يكون سبقًا له فيسة ، يقطع النظر عن القلة والكثرة؛ فيجوز أن يكون عمائمًا من حديد، أن قدمًا من تمر ، أو تعليمًا لكتاب الله، وما شابه ذلك ، إذا تراضى عليه التعاقبان ؛

 ١٠. فعن عامر بن ربيعة ، أن الموأة من بني فزارة تزوجت على بعلين ، فقال رسول الله ﷺ : فأرضبت عن نفسك ومثلك بنطين؟ فقالت : نعم . فأجازه . رواه أحمد ، وامن ماجه ، وافترمذي وصححه . [أحمد والإ مدي وصححه . [أحمد

٣- وعن سهل من سعد، أن النبي على حايته امرأة ، فقالت : يا رسوا، الله ، إني وهبتُ نفسي قف. فقامت إقال طويلاً ، فقام رحلي ، فقال : يا رسول الله ، زؤجنها ، إن لم يكن لك بها حاجة ، فقال رسول الله ، زؤجنها ، إن لم يكن لك بها حاجة ، فقال رسول الله ، وهل عندك من شيء تصدق منشيء بالإياري هذا . تقال النبي عن الإيار الله ، قالتمس شيئاه ، فقال : ما أجد شيئا . فقال : التمس ، ولو حامًا من أحديد . فقال : التمس ، ولو حامًا من حديد . فقات من القرآن شيء؟ ، قفل نهم ، صورة كفا ، وسورة كفا . فقل نسورة كفا ، فقل النبي على الله . وقد جاء في بعض الروايات الصحيحة ، وقل نها من القرآن ، وفي روايمة أمي هرمرة ، أنه فقر ذكال يعشرين أية . أحمد (١٥ - ١٠١٥) وصدم (١١٥٠) وصدم (١١٥٠) وصدم (١١٥٠).

٣. وعن أنس، أن أبا طاحة حطب أم شليم، فقالت: وفيقه، ما مثلك يُودُ، ولكنك كافرُ وأنا مسلمة ، ولا يحل لي قد أنووجك، فإن تسلم فذلك مهري، ولا أسألك غيره. لكان ذلك مهرها. [السائي (الم يعل يولز جعل للنعة مهراً وأن تعلم والمراع المراع ألى المراع ا

ولاعلمه ولا تعليمه صدقًا، كفوق أبي حليصة؛ وأحصنا رحمهما الله ، في رواية عنه ، ومن قال. لا يكون أقل من تلالة دراهم كمالك . وحمه الله . و : عشرة دواهم . كأمي حنيفة . رحمه الله . . وفيه أفوال أخرى شادة ، لا دليل عليها من كتاب ، ولا سمة ، ولا إحماع ، ولا فبس ، ولا قول صاحب . ومن ادعى في هذه الأحاديث التي ذكرياها احتصاصها بالتي ﷺ، وأنها مستوعة ، أو أن عمل أهل المدجة عمي حلافها، فدعوي لا يفوم عليها دليل، والأصل بردها؛ وقد روج سيد أهل المدينة من التابعين سعيد بن السبب ابنته على درهمين ، وتم ينكر عليه أحد ، بل عد دلك من ساقه وفضائله ، وقد نزوم عبد الرحمن ابن عوف على صداق خمسة دراهم: وأقره النبي ﷺ. [اسخاري (٥٠٧٤) ومسلم (١١٤٣٧) ٧٩)]. ولا سبيل إلى إثبات المقادير ، إلا من جهة صاحب الشرع . أمّا من حبث الكترة ، فإنه لا حد لأكثر المهر ؟ فعن حمر، رضي الله عنه، أنه مهني وهو على المنبر، أن يراد في الصداق على أوبعمالة درجم، تم نزل، فاعترضته الرأة من قريش، فقالت : أما سمعت الله يقول : ﴿وَيَخَيْشُرُ وَسُدَوْقٌ بِنَطَاءُكُم ۖ وَالسَّاء : • ٢٠٠ فغال: النهم عموًا! كلُّ الناس أهله من عمر . ثم رجع : فركب المنبر : فقال: إني كنت قه لَهَيَّتُكم أن تزيدوا في فسلاقاتهن على أرمعمائة درهم، فمن شاء أن يعطي من ماله ما أحمد . رواه سعيد بن منصور ، وأبو تظلّي سنته حيد، زقايم الشور (٦/ ٤٣٩). وعن عبد الله بن مصعب، أن عمر فال : لا تريدوا في مهور النساء عمى أربعين أوقبة من فضة، فمن زاد أوفية، حملتُ الزيادة في ست المال. فقالت العرأة: ما الالا لـك. قال : وَلِنهَ؟ فَقَالَتْ : فَأَنَّ الله . تَعَالَى ، يقول : ﴿وَوَالنَّهُمُ مُنْ إِنْكُوا لِللَّهِ الساء : «٣ ، فقال صو : الرأة أصابت ، ورجلَ أحطأ ، [صدائرزي في الصنف (١٠٤٠)] .

كراهة المفالاة في المهود : ومهما يكن من شيء قبل الإسلام بحرص على إتاحة فرص الوواج الأكثر عند محكر ، من الرجال وانساء السنمتع كل الخلال الطلب ، ولا يتم دلك ، إلا إذا كانت وسيلته مداللة ، وطريقته ميشرة ، بحيث يقلر عليه الفقر اله الذين يجهدهم يقل المال الكثير ، ولا سبما ألهم الأكثرية ، فكره الإسلام المخالي في المهور ، وأخر أن المهر كنما كان فليلاً ، كن الرواح مباركا ، وأل قلة المهر بن كل الرأة ؛ فنن عائمة والله عنها ، أن السي ينظ فال : وإن عظتم اللكام يركة أسراه مؤقه ، وألم يد ١٩٩ م ١٥ م وطال : وبن الرأة ؛ فقة مهرها ، ويسر مكامها ، وحسل حلقها ، وشؤلها ، علاء مهرها ، وعسر نكاحها ، وسوء خفها ، وأحد من الرائم جهل هذه النعائم ، وحاد عنها ، ونعلق بعادات وسوء خفها ، وأحد عنها ، ونعلق بعادات الخاطبة ؟ من النعاقي في المهور ، ورفعي الترويح ، إلا إذا دفع الروح فقوا كيزة من المال يرهقه ويضايفه . كأد المرأة سلفة بساوم عليها ، ويتحر بها . وقد أدى ذاك إلى كثرة الشكوى ، وعاني الناس من أزمة الرواح ، التي أصرت بالرحال والساء على السواء ، ونتج عنها كثير من الشرور والفاسد ، وكسدت سوق الرواح ، وأضبح الحلال أصب منالاً من الحرام .

العجيل المهم وتأجيله : يجوز المجيل المهر وتأجيله ، أو المجبل المض وتأجيل البعض الآخر ، حسب عادات النساء وتأجيله ويستحت للحجيل حرة منه الما روى الل عالم، أن النبي مجلح مع عادات النساء والمادين

لخاطمة، حتى يعطيها طبقًا، فقال: ما عندي شيء. فقال "فَأَسُ درعك الخُصَيتِة؟، فأعطاه إياها "رواه أبو داوف والمساني، والحاكم وصححه رأيا و يه وه ٢٠٦٥ و ٣٠٠٠ وهساني ٢١/ ٢٥١٩ . وروى أبو داوف وابن ما بعد ، عن عائشة : والت : أمرين رسول الله ﷺ أن أدخل مرأة على زوجها : قبل أن بعصها شبكًا . وأبو راود وهره بري وامن ماهمه (١٩٩٣ع). فهذا الحديث بدل على أنه يحور دعول المرأق، قبل أن يقدم لها شيقًا من المهراء وحديث ابن عباس بدل على أن السع كان على سبل المدب. فان الأوراعي: كانوا استحسنون ألا بدخل عليها، حتى بفدم بها شيلًا. وقال الرهري: الغنا في السنة، ألا يدخل بالرأة حتى بقدم بفقف أو يكسبو كسبوة ، ذلك مما عسل به المسممون . وللزوح أن يدعل على زوجته : وعليها أن أشابتم نفسها إليه، ولا تشيع عليه، ولو لم يعظها ما استرط تعجباه لها من المهر، وإذا كان يحكم نها به . قال ابن حرم: ومن تروح، فسنتي هيداقًا أو له إلستي. فله الدعولُ بها ؟ أحبت أم كرهك، ويقصي لها عا سمي الهاج أحب أم كره، ولا بمع من أحر ذلك من الدخول بها، لكن بقطبي له عاجلاً بالدخول، ويقضى لها عليه، حسب ما يوحد عنده من الصنداني. فإن كان لم يُستر لها شبًّا: قصبي عليه تنهر مثلها، إلا أن يترامسيا ؛ بأقبل أو أكثر . وقال أبو حسيمة "إن له أن يلاخل بها ؛ أحست أم كرهت، إن كان مهرها مؤخلاً ؛ الأنها هي الذي وضبت بالتأجيل، وهذا لا يسقط حقه . وإن كان معجلاً كنه أو بقضه ، لم يحر له أن يدخل بها، حتى يؤدي إليها ما الشرط لها نعجياه، ولها أن تمنع نصمها منه، حتى يوهبها ما انعقو على حجياه. قال ابن النقوع أحمع كلُّ من يحفظ هنه من أهل العلم ، أن للمرأة أن تُنتع من دخول الروح عليها، حتى بعطيها مهرها . وقد نافش صاحب فالمحلَّى، هذا الرأي . نقان : لا خلاف بين أحد من نصلمبن في أنه من حين يعقد عليها الروح، دينها زوحة له ، فهو حلال لها ، وهي حلال له ، فمن منعها منه ، حتى يعطيها الفسداق أو غيره، فقد حال بينه وبين امرأته، بلا بض من الله . تعالى . ولا من رسوله ﷺ: لكن الحق م، قلما: ألاَّ يجلع حقه صها، ولا تملع هي حقها من صداقها، لكن له الدحول عليها؛ أحبت أم كرهت، ويؤخذ الديوجد له صناقها ؛ أحب أم كره، وصح عن اسمى ﷺ نصوبب قول الفائل : وأعط كلُّ ذي حن حقمن (١١٤) إليحاري (١٦٨) والترمذي (١١٤)

احتى يجبُّ اللهز المستقى كلُّه : بنجب ظهر المسمى كنه ، في إحدى الحالات الآتية .

١- إذا حصل الدخول الحقيقي : لغول الله . تعالى . : فؤون أرادُيْم الدخارا : إن نخات رقيع والطائمة والمستشارات المن المناسخة إلى المناسخة المناسخ

٢- إذا مات أحد الزوجين فعلى الدحول ، وهو محمة عليه ا

٣- وبرى أبو حيفة ، أنه إذا احتلى بها خلوة سجيحة ، استحلت الصداق السمى ؛ وذلك بأن بنفرد
 ازوجات في مكان بأسان فيه اطلاع أحد عليهما ، ولم لكن بأحد سهما مانغ شرعي ، مثل أن يكون أحدهما صافة صبام فرض عليه ، أو تكون حائضًا ، أو مانغ حسى ، مثل مرض أحدهما مرضاً لا يستفيح

معد الدعول التعييل ، أو مناح البيعي ، مأن بكون معهما ناسا واستدل أو حيف عا رواه أو عبدة ، على وراه أو عبدة ، فال الإستان المهدال ، وراى وكيع ، على العمل مل جيا ، قال الكان أصحاب رسول الله يقولون الذا أدعى الستر ، وأعلى الإساء أقله وجب العالى أن الأله النسبية المستحل وحد من جهتها ، فيستقر به غلمان ، وحالف في علك الاستان ومادلا ، ولا يعتب العالى أن الإولان الأله المهدال المستحل وحد من الموافدة أن ولا بجب ما حاوة الصحيحة إلا السند القول الله المناز المناز المناز أن المناز المناز المناز أن المناز المناز المناز المناز أن المناز المنا

وجوب الهيم المستقى بالدخول في الأواج العاملة : إذا عقد الرسل على الرأة ، إدسل بها ، تد تبون فسد الرواح نسبت من الأساست وحب الهر النسمى كاء : نا رواه أبو الاراء أن يصره بن أكثم تروي المرأة بكرا في سفرها ، فدحل عليه ، فإذا هي ختلى ، فدكر دنك للمبي يَشَخُّ نقال ، لها الصداف ، بما استحملت من فرجها ، ولواذ عبدً لك ، وإذا و . به فاجلد بعلى وفرق بيهما ، ففي هذا احديث وحوب الشر المسمى في النكاح القائمة ، كما أنه تصمين فساد المكاح وبطلاله بد تروجها ، فوجماها حمى من الدر

الخرواج مغير فانحر الهجر النواح بغير فاكر الهمراء ويستنى دروح التعويدرات بصح . في قوا العامة أهل العالمية الغول الله . تعامل . وفؤلا لجانح المناق إن الطفائم البلك ما التراقيق الوال مدنوا الذا والعالم إلى المامة (1757 - معلى الآية ولم لا إنها على مراطبق روحته قبل المسيس، وفيل أن يدرس لها مهوا .

فيدا تزوج مدر داكر النب وتسترط ألا مهر عليه، فقيل إن الرواج عبر مسجيع ، وإلى هذا فعيت فالكيف واس حرم ، قال وأما أو السوط فيه ألا مه الى، فهو مفسوخ ؛ نفول رسول عله فتلاً : دكل شرعه لهم أن التناب الله، عراوحل، فهر مصل ، وهما شرط ليس في كتاب الله التلائق في المثن إلى تماكن تلك تنافق المؤلف المؤل

ا وجوب مهم المثل بالدخول أو بالموت فيله : وإذا دخل بها الزوج، أو دات قبل الدخول بهه في عدم الخال، فالروحة مهر المثل والمراب والدارواه أبها راود، على عبد الله الله على المدورة العاقل، في مثل هذه

<sup>19</sup> والأناز فللجأ فالدرياس فللها وعلمته عدم حشيف بهيد عهوال للقراء وإدراء يعاد وجدعان مسهول أستعديمهم

لمسالة : أقول فيها برأي. فإن كان صواتا فمن الأما وإن كان عطة فسي، أرى بها صداق المرأة من بسالها، لا وكس أنا، ولا شططه وعابهة العاة ولها الميراث، فقام معقس من بسر، فقال أشهد المعابقة فهها بقضاء وصول الله (\$ أقل يؤوع است والنس، وأحد، وإن الاردى بأن المهد (٢١١٥٥) والرماني (١٩١٥) مالياني (٢٠٠ م.) ومن ماليه و١٥٠، () ويلى هذا فعيد أبو الحيمة، وألحمد، وداود، وأصح فوثي الشاقعي.

ههر الخلل: مهر الشرع هو المهر الذي تستحده المراق، مثل مهر من يدائلها وقت العدد في الدين واجسال، والخال، والعراق والبيان والمبال، والكراق والمبال، أصد : هو المبل والمبال، من الممبال، وعال أصد : هو المبل والمبال، من الممبال، وعال أحيد المراة الله المبال، وعال أميان المبال، المبال، المبال، وعالم المبال، المبال

رَوَاجُ الصّغيرةِ فأقَلُ من مهر المثل. ذهب الشامي، وداود، و بن حرب والصاحبان من الأحداف، رئي أنه لا يجور اللآب أن بزوج البند الصغيرة فأقل من مهم مشها. ولا يترمها حكم أبيها في دعت، والبلغ إلى مهر مشلها ولابدة إذال المهر على لها، ولا حكم لأبها في مالها، وقال أنو حبقة ; إذا زوج الأب البند الصحيرة. وضفى من مهرها، عن ذلك عنهها، ولا يجور ذلك فيم الأب والجنان .

التشطير المهرا: يحب على الزوج نصف المهر، إنه صلق روجته قبل الدخول عها. وكان فد فرص الها فدر غصداك ؛ لقوف العالى - الحؤول المُقاتلوفة بن فاي أن المشوفل فينا المؤسسة المن فيضة فبضاء له قرضتم الإلال بشقوت اكانو بلغوا الده بهدر شفشة البنائيخ " ول نفلوا أقال البنقائ فإلا فسئوة الفلسان بالمأم بل العارث المالان فبيرًا إلى العرد (٢٢٧) .

وحوالية المتعاقبة إذا طلق الرجل زوجه قبل الدسول، ولم بعرس لها صداق، وحمد سهة المنعة و تعويضًا لها حمد فاتها، وهذا توج من التسريح الحسيل والتسريح بإحسان ؛ قال التقال تعالى . : فوفوت لأ منزايها أن النهايغ بهشتاً إله والمدينة و ١٩٠٨ . وقد أحمع العلماء على أن لني لم يعرض لها، وأم يدعل مها، لا شوره لها غرائعة ، والمنعة مختلف باختلاف نروة الرحل، وليس لها حد معن ؛ قال الله - تعالى . : فولا المناخ غيليل بن الحقالم أنبئة أن لم نشؤه في الاضراء المن ربعة أوتبشره في التوسيع " الحدوث" وعلى المقار " الخذاة المتعالم ال

ا منقوطُ الْمَهِمِ : ويستَعَدُ النَّهُمُ كَنَّهُ عَنَ الرَّوحِ: فلا يَجِبُ عَنْهُ شَيَّءَ تَلُوجَةً في كُلّ فوفقًا كُنْتَ قَالَ

رازي بحول أو الساوالكمات والرادوج الرائحة وهي الرائطة والعلى . ومن الخبر العفر فقيل لمان .

وادم لا وكان دلا نقص عن مهر السالها والا تطلق الالرشاد. رام يدم طعة الكان عن قو لروح ونس هو الوقي لماء طرم الطائد .

وبالأعتاقة بالعراف العروف بالتعارف هيداس بالهور

الناسول من قبل المرأة؛ كأن ارتدت عن الإسلام، أو فسخت العقد لإعساره، أو عبيه، أو فسخه هو بسبب عمها، أو نسبت خيار البلوغ. ولا يجب لها متعد؛ لأمها أتلفت العوض قبل تسليمه. فسقط البدل كله، كالنائع مثلف المبيع قبل تسليمه . ويسقط المهر كمالك، إذا أرأته قبل الدحول مها، أو وهبته له ؛ فإمه في هذه الحال بسقط واسفاطها الله وهو حق حالص أنها .

الزيادة على الضداق بغذ العقب، قال أبو حييمة : إن الزيادة على العبداق حد العقد تابته. إن دخل بالزوحة أو مات عنها، فأما إن طلقها قبل الدعول، فإنها لا نشت، وكان لها يصف السمى فقط" . وقال ملك: الربادة تابتة إن دخل مها، فإن طلقها قبل الناسول، فلها تصفها مع بصبف الحسمي، وإن مات فيل الشحول وقبل القبض، بطلت، وكان ثها النسمي بالمعدد وقال الشاهمي: هي هبة مستأنفة، إن فنصها حازت، وإنا لم يقبصها بطلت الوقال أحمد : حكمها حكم الأصل.

مهرّ السرَّة ومهرّ العلانية : إذا انفق العاقدان في السر على مهر، تم تعافدًا في العلانية بأكثر صه، ثم اعتلما إلى القضاء، فيم يحكم القاضي؟ قال أمر يوسف : بحكم عا الفقاعف سؤا ؛ لأم يمن الإرادة الحقيقية، وهو مقسد العاقدين. وقيل: يحكم عهر العلاجة؛ لأنه هو المذكور في العقد، وما كنان سؤا صلحه إلى الله ، والحكم بتبع الطاهر. وهو مذهب أبي حنيفة، ومعمد، وطاهر قول أحمله مي روانة الأثرم. وقول الشعبي ، وابن أبي لبلي، وأبي عييه .

قبضُ للهر : إذا كانت الزوجة صعيرة، غلائب قبص صداقها ؛ لأنه بلي مالها فكاند له قبضه، كنمن مبيعها، وإنَّا لم مكن لها أم ولا جدًا الوليها لمالي قبض صدائها، ويودعه في المحاكم الحسنة، ولا يتصرف هِه وَلَا يَوْدُنُ مِنَ الْحُكْمَة الْخَنْصَةِ . أما صفاق الثيب الكبيرة، فلا يقتضه إلا يأدنها، إذا كانت رشيدة؛ لأنها المتصرفة في مامها، والأم إفا قبض المهر يحضوتها، اعتبر فالك إجارة منها بالقبض إنا سكتت، وثبراً فامة الزوج والأنا وذنها في نحص صدافها، كامن سيعها . ومن البكر البالغة العاقلة، أن الأب لا بقعض صداقها، إلا بإذمها إذا كانت رشيدة أكم كالتبب، وقبل: له قبضه بغير إدمها؛ لأنها العادة، ولأنه تشبه الصغيرة.

الجهاز: هو الأتاث الدي تعده الزوجة هي وأهلها؛ ليكون معها في الديث، إذا دخل بها الروج. وقد جرى العرف، على أن نقوم الزوجة وأهنها بإعداد الجهاز، ونأنب البيت . وهو أسلوب من أسانب إلخال السرور على الزوجة، بمناسبه زفافها .

وقد روى النسائي، عن على 🗫 قال: جهر رسول الله 🎇 ناطعة في محميل"٬ . وقربة، ورسادة حشوها وأعتم . والساتي (٦/ ١٣٥) . وهذا مجرد عرف جري عليه الناس . وأما المستول عن إعداد النيت

و ۲۰ ما خری طله العمل ۲۶ خمال اقتطاعه و بری کال توب که حمیل رواز می آنی شیء والانام ، ست طلب اترائحه کمنی به اتوماند

إعداة شرعنا ، وتجهيز كلّ ما يحناح له من الأناث ، والفرض ، والأدوات ، فهو الزوح ، والزوجة لا نسأل عن شيءٍ من ذلك ، مهمما كان مهرها. حتى ولو كانت ريادة المهر من أجل الأثاث؛ لأن المهر إنما تستحقه الزوحة في مقابل الاستمتاع بها، لا من أجل إعقاد الجهاز لبيت الزوجية ، فالهر حلى خديش لها ، لبس لأبيها ، ولا تزوجها ، ولا لأحد حل به اوقد رأى الثالكية ، أن المهر ليس حقًّا عابقنا للزوجة ، ولهما لا يجوز لها أن تفق مه على غلبها ، ولا تقضى مه ديكا عليها ، وإن كان المحتاجة أن تنفل مه، وتلتمس بالشيءِ الفائيل بالمعروف ، وأن تقضى منه فلدين القلبل كالدينار ، إذا كان المهر كتيزاً . وإنما قيس لها شيء من ذلك الذي ذكرناه؛ لأن عليها أن تتجهز الزوجها بالعروف ، أي ؛ عما جرت به العادة في جهاز مثلها المثلم. بما قيصته من المهر قبل الدخول ، إن كان حالاً ، أو بما تعبضه منه ، إن كان مؤخلاً ، وحمل الأجل قبل الدحول بها ، فإن تأخر فيض شيءِ من الهر ، حتى دعل زوجها بها ، لم يكن عليها أن تتجهز شيء تما تقبضه من بعد، إلا إذا كان ذلك مشروطًا، أو جوى به العرف. وقد استوجى وضعو مشروع قانون الأحوال الشخصية مذهب الإمام مالك ، في هذه الناحية ، فقد حاء في لمادة رقم (٦٦) عنه أن الزوجة الشرع بتجهيز نفسها بما يتناصب ، وما تعاجل من مهر قبل الدخول ، ما له يتقل على غبر دلت، فإذا لم بعجل شيء من المهراء فلا تلتزم بالحهاراء إلا تبقتضي الانعاق أو العرف الذي والجهاز إذا انشرنه الزوجة بمالها ا أو الثاراء لها أبوها : فهو منك خانص قها ، ولا حق للروج ولا لعبيه فيه ، ولها أن تمكن زوجها وضيوفه من الانتفاع بد، كما أن لها أن تمتع عن التسكين من الانتفاع، وإذا امتنات لا تجبر عبيه. وقال اللك: يجور للزوح أن ينتفع بجهار زوجته الانتقاع ، لذي حرى به العرف .

## التققية

القصود بالنفقة هنا ؛ توفير ما تحتاج إنيه الروحة من طعام، ومسكن، وخلعة، ودوام، وإن كانت فمية . وهي واجمة بالكتاب، والمنتة، والإحماع ؛ أما وجوبها بالكتاب :

١- الغول الله ، تعالى ، : فؤرغل المؤرثيل المؤرثين وكترتهن والتزريل لا تُنظّف تلش إلا وتشكياً (العامة: ١٩٣٣) ، والمعروف المواهد المؤرث الله ؛ الأب ، و الرزق في حال الملكم ؛ الطعام الكافي ، والكسوة : المعالى ، والمعروف ؛ الصارف في عرف المدر ، من غير تفريط ولا إمراط .

٣- وقوله . سنحنه : ﴿ وَلَنْكُولُونَ بَنْ مَنِكَ نَكَلْنُهُ مِن وَيُبَوَكُمُ وَلَا شُدَارُونُونَ بَشَنِهُوا عَلَهِمَ وَيَ كُنْ أُولِفَ عَلَيْ ضَعِفُوا عَلَيْنِ مَنْى بَشَنِينَ مَنْظُهُونِ﴾ [الطلاق: ١٦] -

٣- وموقعة تعالى . : ﴿ يُسْتِقَ مُو سَمَوَ فِي سَمَعِينِ وَمَن لِمَيْنَ عَلِيْهِ وَرُفَعُمْ فَلِكِمِنَى مِنْنَا عَ مَعَنَهُا ﴾ [العلمان: ٧] .

وهم أحكام الأموال الشخصية، الدانيور يومعن بوسي من ١٠٤٠.

#### وأما وجربها بالسنة:

 لا فقد روى مسنو، أذ رسول الله إنتثر فان بي حجة الوداع؛ بالتفوا الله في السهاء، والكو أخذتموهن بكلسة الله، واشتخطتم قاوجهن بكلمة الله، وفكم علمهن ألا أوطين فرطك أحمًا الكُرفون، فإن فعمن فالده والمداء ومهام فظك، فاصربوهن صوبًا عبر مبرح، وفهن عليكم رزفهن، وكسوتهن بالقروف. والمحلق والادداء ومهام ردداه (١٠٠١م)

٧- وروى البحاري؛ ومسلم، عن عائشة ، رضي الله عمه، أن هند عنت تحية؛ قالت , يا رسول الله، إن أبا سعيان رجل شجيع ، وايس معليني وولدي. إلا ما أحدث منه وحر الا بعنم . قال ، حادي ما يكفيك ووله ك بالمروض، اللحاري (٢٠١٥م) ومناد (٢٠١٥م).

آب وعن حكيم بن معاوية التُشيوي بخيمة فان: للت. يا رسول الله، ما ختل روحة أجديا عليه؟
 قال: وتطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكبيب اولا تضرب موجدا ولا تقيع. ولا تهجر إلا في السنة.
 زأنو قارد (١١٤٥ و ١٨٠٠) في مشره قسلة و١٨٥٥ ولن ماجدو، ١٨٥٥ والحكو و١٤ ١٨٥٠ (١٨٥٥) والرحمال.
 رد ١٨١٥).

. وأما الإجماع، فقد قال ابن قدامة التفق أهل العلم على وجوب نفقات الروجاب على أروجهي، إذا كالوا اللغين، إلا الدعر منهن. «كره الله المدار، وعيره، قال: وقيه ضرب من العرة؛ وهو أن المرأة محموسة على الروج: بمنعها من التصرف والاكتساب، فلايد من أن ينفق عليها

سبب وجوب النفقة: وإنما أوجب الشارع الفقة على الروح لزوجه ؛ لأن فزوجة بمنتشى عقد الزواح الصحيح تصبح مقصورة على زوحها، ومحبوسة لحقه الاستنادة الاستساع بها، ويجب علمها طاعته ، والقرار في يبند وعدير مزله: وحضائة الأطعال، وتربيه الأولاد، وعليه نطير داك، أن يقوم بكفايتها، والإنفاق علمها ما دامت الزوجية يتهما فاتمنه ولما يوجد نشوز أو سبب يمم من المفقة ، عملاً بالأصل الدام. كلّ من احتس لحن عبره ومنفعته وفقت على من حبس أحله

شروط استحقاق اللفقة

ويشترط لاستحفاق النفقة الشروط لاتبق

المدأن تكون عقد الرواج صحبك ب

٣ أن تُكمس لاستمناع بها.

ه. أن يكونا من أهل الاستمناع .

فإذا لم يتوفر شرط من هذه الشروط، فإن النعقة لا تجت ؛ هان أن العقد إذا لم يكن صحيحا، بل كان فاستأنا فإنه يجت على الزوسي المفاوقة ؛ دفقا لنصاف وكذلك إذا لم مسم عسمها إلى روجها، أو لم تمكنه من لاستمناع بها، أو الشعت من الاعقال إلى الحهة على يريدها، فعي هذه الحالات لا تجب النفقة المدت

٣- أن تسلل بفسها إلى روحها .

لها. ألا تمتنع من الانتفال: حيث بريد الزوج. (\*\*

<sup>10%</sup> لأيجا الكاما المواجع ويعا الإصوار فها مستعر الأوالة فكراعهن غنسها أتواماتها

قد يتحقق الاحتباس الذي هو سبيها، كما لا يحب المن البيع إذا امتنع النافع من فسبح المبيع، أو سلَّع في موضع دون موضع. ولأن النبي بيخلا تروج عاشة ، رصي الله عنها . وداطت عليه بعد سندنه ولما ينغل عيها إلا من حين دعلت عليه. ولم يلترم نفقتها لا مصي . وإذ أسممت الرأة نفسها إلى الزرج، وهي صغيرة لا يعامع بناها، فعد المانكية، والصحيح من مذهب الشافعية، أن الفقة لا تجب؛ لأنه فم يوحد التحكي النام من الاستمناع، فلا تستحق العوض من المنفة . قالوا : وإن كانت كبيرة والروج صغير، فالصحاح، أنها تحب ؛ لأن التمكيل وجد من حهمهم، وإنما تعامر الانسيقاء من جهمه. فوجيت النفقة كما لو سعمت إلى الزوح وهو كلبيء فهرف منهال ونامتني به عند الأحاك باأن الزوج إذا استنفى الصغيرة في بيته، وأسكنها للإستناس بهاء وحسن لها النفقة؛ لرضاه هو بهذة الاحتياس الناقص، وإن ثم يمسكها في بيته، فلا نفقة الهاذا؟. وإذا سلمت فزوجة نفسها، وهي مريضة مرضًا بجمها من مباشرة الزوج لها، وجمت لها النفقة، وليس من حسن الماشرة الزوحية، ولا من المعروف الذي أمر الله به، أن يكون المرض مفؤنًا ما وحب لها من النفقة، ومثل الريضة؛ الرتقاءات، والنجيمة"". واللعبة عيب بمنع من ساخرة الزوح نها.. وكذلك إذا كان الزوج بقيَّقًا؛ أو فنجته بمالك، أو حصيتًا، أو مريضًا مرضًا ينعه من ماشرة انتساء، أو حسن في دين، أو جريمة ارتكيها ؛ لأنه وحد الصكون من الاستمتاع من جهتها: وما نعشر فهو من حهته، وهو سب لا تنسب فيه إلى التعريط، وإذا هو الدي فؤت حقه على نصبه. ولا أحب طفقة، إذا انتقلت الزوجة من منزل لزوحية إلى منزل أخر، يعم إدن الزوج يعم وجه شرعي، أو سافرت بعير إدنه، أو أحرمت بالحج بغير إذبه، فإن سافرت بإذنه أو أحرمت بإدنه ؛ أو حرج معها، نبو يسقط النفقة؛ لأنها نم تخرج عن طاعته وقبصته . و؟فاك لا نجب لها التفقة، إذا منعه من الدخول عليها في بينها الخب معها فيه، وتم نكن صبت عنه الانتدال إلى عبره فانتمها فإن كانت طلبت منه الانتقال فابي. فسنعته من الدحول، فلا تسقط الفقة . وكذمك لا تحب اللفقة، إوقاع من فيوجة في جريف أو في دين، أو كان حبسها ظلفاء إلا إدا كان هو الذي حبسها في دين له عليها والأنه هو الذي فؤت حقه، وكذلك لو غصيها عاصب، وحال بنها وبين زوحها، قإنها لا تستحق النفقة مدة عصبها. وكذلك الروحة المحترفة عني تحرح الحرفتها، إذا منعها روجها قنم تمتح، لا نستحق التغفية، وكذلك في معت نفسها بصوم تطوقها أو بالتلكاف تطوقاً. نفي كلُّ هذه الصور لا تستحق الزوحة النفقة ؛ لأنها فؤنت حق الزرح في الاستمناع بها، يعير وحه شرعي، فلو كان تقوينها حقَّه فوجه شرعي. لم تسقط النفقة كما فيمًا عرجت من طاعته ؛ لأن السكن عبر شرعي، أو لأن الزوج غير أمين على تعميها وأوحالها

الشرأة تسللم دون زوجها : وإذا كان الزوجان كافرين، وأسلمت الرأة بعد ملاحول، وأم يسلم الزوج، لح السغط التعقة والأنه تعفر الاستمتاح يها من حهته، وهو فادر على إزائه. وأن يسلم، قلم المنقط تتقتها، كالمسلم إذا عاب عن روجته .

وابع هذا مدهب أبي يوسف. أما مدهب أبي حبيبة وصحب بهر مثل نشعب فشائمية لأن الحباسها كمدمه حيث لا يوسل إلى العراس القصود من الرواح فلا أنت لها المعت ومنجهوب ملطح فلأكر

الرته الأالروج لا يجنع المفقة : وإذا ارتد الروح بعد الدحول، لم تسقط نفضها : لأن المتاع الوطاء للسلم. من حهته، وهو نقار على لاإلته بالعودة إلى الإسلام، للحلاف ما إذا ارتدت الروحة، فإن الفضها للسقط : الأنها معت الاستمتاع معصبة من قلها ، فتكون كالباشر .

مذهب الظاهرية . في حب استحقاق النققة : والطاهرية وأي اسر ، في حس وجوب النقة ، وهو الرجيد نفسها ، فضيه ، فجيث وجبت الروبية ، وجبت النققة ، وهوا على مقدهم هنا وجوب المعه المستبرة وحاضر ، تون لخطه المراقة وحاضر ، تون لخطه المراقة وحاضر ، تون لخطه المراقة من حين يعقد نكاحه ، وغالل الده أم له بالرأة ، ولو أمها في البهد و باشرا كان أو غير ناشر ، علية كانت أو تقيرة ، كانت أو بيما ، بكرا كانت أو بيما ، حرة كانت أو غيمة ، وكان أو تقيرة ، ولو أمها في المهد و باشرا كانت أو غير ناشر ، علية كانت أو سقيمان ، وأملحانه ، وسقال النوري : النعقة واجه فلصعيرة ، من حين المفد عليها ، وأهي الحكم بن عليه أمرأ خرجت من بيت زوجها غاصية ، على ها نعفة على والشعي ، وحدد بن أي سلمان ، المغفة ، من أحد من المعلم نه أجها هو خيرة ووي عن المحمي ، والشعي ، وحدد بن أي سلمان ، والخين ، والمعن ، والمعن المباغ ، المهن المباغ ، النهن مناصرات فليل .

القدير الفقة - وأساسه دابا كانت الروجة مقدة مع روحها، وكان هو فائنا بالمعة عنهم، ومدالة الحصورة وأساسه دابل من طعاف و كسوة وعيرهما، فلهل نبروجة أن تطلب فرص النعمة عنهم وحد إلى الروج فائم بالواحب عليه، فإذا كان الروح مجالاً ولا يقوم بكفاية ووحده أو أناه أكها بالا نعقة بغير سق المله أن تعلم فرحى نققه لها إدام الطعاف والكسوف والمسكل، والقاصي أن يفضي لها بالفقة، وبارم المرح مها متى تبت لديه صحة دعياها. كما أن لها الحق أن تأخذ من بالد با يكفها بالفقة، وبارم المرح مها متى تبت لديه صحة دعياها. كما أن لها الحق أن تأخذ من بالد با يكفها بالفووف ألم عليه وهي مستحفة أن والمستحق أن بأحد حفه بده ومتى فلا عبيه وأصل فلك ما رواه أحسد، والمخاري، وصبعها وأبو فارت والمسائلي، عن عائلة وصي الله عبيه وأصل فلك ما رواه أحسد، والمخاري، وصبعها وأبو فارت والمعالي وعدائية ومن عائلة ومي الله أحدث منه وهو لا يعلما فقال المحدي ما يكفيت وولدك بالمروف . إست تخريمها، وفي المغيث والان أحدث منه وهو لا يعلما فقال المحدي ما يكفيت وولدك بالمروف . إست تخريمها وقل المغيث والم المات طالم المات وقد أن المعقة في الأعياد والمسائلة بالمحام نام صبع ما تحاج إليه الروحة ويحدل به الفاكهة، وما هو فالوصة الندية و أن الكفاية بالنساء المعام نام صبع ما تحاج إليه الروحة ويحرف ويه الفاكهة والمات عليا المناه أو المعاج بالمات المات بالاستحار عبيا الموقاء ويحرفها وليه بنيا فونه بحسل التخرر المفارقية ويقون ويحرفها وليه بنيا فونه بحسل التخرر المفارقية ويقون في من أمواع المغيات التعلي الموارة وقو الموارة الموارة ويقونها في الموارة الموارة ويقونها في أمواء المهالية المؤارة الموارة ويقونها الموارة الموارة المات المعارة المعام المعارة المعارة

والأفال والعاد

أن الراحب على من عليه النفقة رزق من عليه إنفاقه، والرزق يشمل ما ذكره. قم ذكر رأي معض الفقهاء، في عدم وجوب ثمن الأدوية، وأجرة الطبيب.! لأنه براد لحفظ المدن، كما لا يجب على المستأجر أجرة إصلاح ما الهدم من المار . ورجح دخول العلاج في النفقة ، وأنه واجب، فقال : وقال في والنبيث: (معبق، أن الدواء الحفظ الروح، فأشيه النفقة، قال: وهو احمق؛ للنحول، تحت عجوم قوله 🚒 : وما يكسك، وتحت شوك . تعلى . : ﴿ يَقَالُونُ ﴾ . فإن الصيغة الأولى عامة ماعتبار لفظ وماء ، والثانية علمة ؛ لأمهة مصدر مضاف ، وهي من صبخ الدموم ، واحتصاصه بنفض المشحقين لا يجنع من الإلحاق . قال : وبمحموع ما ذكرنا ، يقرر لك أن الواحب على من عليه النفقة ، لمن له النفقف هو ما يكفيه بالمعروف ، وليس الموقد تفويض أمر ذلك إلى من له النفقة ، وأنه بأحد دلك بنفسه ، حتى يود ما أورد، السائل من خشية السرف في يعض الأسوال، بل المراد تسليم ما يكفي على وجمه لا سنرف قيه ، بعد نبين مقدار ما يكفي بإخبار الخبرس، أو تجريب المجريين، وهو معنى قوله ﷺ: البنشروف. أي؛ لا بغير المعروف؛ وهو المسرف والتقتير . تعم ، إذا كان الرجل لا يسلم ما يجب عليه من النفقة ، جاز ننا الإذن لمن له النفقة بأن بأحدَ ما يكفي، إذا كان من أهل الرشد، إلا إذا كان من أهل السبرف والنباسر، فإنه 3 يحوز تحكيم من مال من عليه النفقة؛ لأن الله . نعالى . بقول : ﴿وَلَا تَوْقُواْ السَّفَائِيُّةُ الْمُؤَكِّمُمُ [النساء: ٥] . ثم فال : (لكن يجب عليناء إذا كان من عبيه فلفقة متمردًا، ومن له النفقة ليس بدي رشد، أن نجعل الأعد إلى وأي من لا رشد له، أو إلى رجل عمل. انتهي , ومما يعب لها هليه من النعقة ما تحتاج إنيه ؟ من المشط، والصابون، والدهن، وسائر ما تشقف به . وقالت الشافعية : أما الطيب، فإن كان براد؟ لقمع السهوكة (<sup>45)</sup>، لزمه ! لأنه برند للمطبق، وإن كان براد؟ للطائد والاستمناع، لم يلزمه: لأنه حق له: فلا يجبر عليه.

مذهب الشافعية في تقدير التفقيق: والشاهية لم يتركنوا تقدير المقفة إلى ما فيه الكفاية ، بل قالوا : إنما هي مقدرة بالشرع . وإن اتفقوا مع الأحتاف ، في اعيار حال الروح ، يسرًا أو عمرًا ، وأن على انوع الموسر ؛ وهو الدي يقدر على النفقة عاله وكسب ، في كلّ يوم مُدَّقِن ، وأن على المسر المالذي لا يقدر على النفقة بمال ولا كسب، مدَّ في كلّ يوم ، وأن على الموسط مدًّا وضفًا . واستعلوا لمذهبهم هذا نفول القد

<sup>(</sup>۱) فراتست (کریهای

تعالى - : ﴿ إِلَّهُ فِي مَدَّةٍ بَنَ مَدَّتَةٍ وَمَن شَرَ عَنِيْ وَلَهُمْ مَنْهِ فِي مَا عَنْهُمْ أَلَهُ ﴾ أ (الطابق - ٧) . قالوا: فقرق بين المؤسر والمصر ، وأوجب على كل واحيا منهما على قدر حاله ، ونم يبن المقدار، فوجب تقديم بالاجتهاد . وأشبه ما تفام عليه النفقة الطعام في الكفارة ﴾ لأنه ضمام يجب بالشرع ؛ لسد الموعة ، وأكثر ما يجب منه وهو في كفارة الجماع في ما يجب في الكفارة المبساع في ومنسان ، فإن كان متوسطا ، لومه مد ونصف ، لأنه لا يمكن إلماته بالموسر وهو دونه ، ولا بالمصر وهو فوه ، فوقة ، فجعل عليه مد ونصف ، قالوا : ولو فتح باب الكفاية المساء من غير تقدير ، لوقع النازع لا إلى غاية ، فحيل النفذير اللائن بالمروف ، وهذا خلاف ما لابد منه في العلمام ! من الإدام ، واللحم ، والفاكهة . فعيل المنازة في البلد من رفيع النباب ، ولامرأة المعسر المقبط من العمار ، وقوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلمر يساره ، وإعساره ، وتوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلمر يساره ، وإعساره ، وتوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلمر يساره ، وإعساره ، وتوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلم يساره ، واعساره ، وتوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلم يساره ، واعساره ، وتوسطه ، مع تأثيث المسكن على فلم بالمروف ، ومن الكسوة أدنى ما يكفيها من الطعام ، والإعام ، بالمروف ، واللاسمة بالموف ، والإعام ، بالمروف ، الكسوة أدنى ما يكفيها أوسع من ذلك ، بالمروف ، ومن الكسوة أدنى ما يكفيها والكسوة بالمروف ، لأن دفع العزر عن الكسوة أدنى ما يكفيها من فلك ، كله بالمروف ، وإن كان مترسطا ، ينفق عليها أوسع من ذلك ، بالمروف . ومن الكسوة واجب ، وذلك بالمواب الوسط من الكفاية ، وهو تفسير المروف .

العملَ في اشخاكم الآن: وما ذهب إليه الشافعية ، وبعض الأحياف ، من رعاية حال الزوح المالية ، سين فرض النفقة ، هو ما جرى يه العمل الآن مي المحاكم ، تطبيقًا للمادة (١٦) من القانون رقم (١٩) لسنة ١٩٩٦ ، ونصها : تفدير نفقة الزوجة على روجها ، بحسب حال الزوح ؛ بسرًا وعسرًا ، مهما كانت حالة الزوجة ، وهذا هو انعدل ؛ لأنه يتفق مع الأيمن التقدمين .

تقاديرُ التفقة عينا أو نفذًا: يصبح أن يكون ما يغرض من النفقة ا من الحنز ، والإدام ، والكسوة ، أصناقًا معينة ، كما يصبح أن تفرض فيمتها نقدًا الشتري به ما تحتاج إليه . ويصبح أن تفرض المثقة سنوية ، أرشهرية ، أو أسيوعية ، أو يومية ، حسب ما هو ميسور للزوج . والذي يسري عليه الصن الآن في الحاكم ، هو فرض بدل طعام الزوجة شهريًا ، وبدل كسوتها عن سنة شهور ، باهتيار أنها تحتاج في السنة إلى كسوة لمصيف ، وأخرى للشناء . وبعض القضاة يقرض ميثمًا شهريًا للفقة بأنواعها الثلاثة بمون تفصيل ، مراعبًا أن يكون فيما يقرضه لها كفاية تطعامها ، وكسونها ، وسكناها ، حسب حالة الزوج ؛ حسرًا وبسرًا .

تغيرُ الأسعارِ أو تغيرُ حالي الزوج فلالية : إذا تغيرت الأسعارِ عن وقت انفرض، لمو تعيرت حالة الزوج المالية : فياما أن بكون هذا التغير في الأسعار إلى زيادة ، أو إلى نفص ، أو يكون تغير حالة الزوج المالية إلى ما هو أحسن ، أو أسوأ ، ولابد من رعاية كلّ حالة من هذه الحالات . فإن تغيرت الأسعار عن وقت الفرش إلى زيادة ، كان الزوجة أن تطالب بزيادة تفتتها ، وإن تغيرت إلى نقص ، كان للزوح أن يطلب تخفيض

<sup>(</sup>۱) حسب قدرتكم وحالكين

التفقة . وإن تحسست حالة الزوج الثالية عما كان عليه ، حين تغدير النفقه ، كان الزوجة أن نطلب زيادة نفقتها . وإن تغيرت حالة الزوج غالية إلى أسوأ ، كان للزوج الحق في طلب تخفيض النفقة .

الحنطأ في فقدير الثقفة : إذا ظهر معد تقدير النفقة أن التقدير كان حطأ ، لا يكفى الزوجة ، حسب حالة الزوح ؛ من العسر أو اليسر ، كان من حق الروحة الطالبة بإعادة النظر في التقدير ، وعلى الفاضي أن يقدر لها ما يكفيها لطعامها وكسوفها ، مع ملاحظة حالة الروح .

هين الفقة يعتبر هيئا صحيحًا في ذمة الزوج : قلنا : إن نفقة الزوجة واجبة على زوجها ، متى توفوف الشروط الني تقدم دكرها . ومتى وجبت العقة على الزوج الوجنه : فوجود سبها ، وتوفر شروطها ، ثم اسبع عو أدانها : تصير ديئا في ذمته ، شأنها في هذا شأن الديون النابق ، الني لا تسقط إلا بالأداء أو الإبراء . ربالي هذا دهبت الشاعبة . وحرى عليه العمل ، منذ صعور قانود رقم (۲۵) لسنة ١٩٥٠ ، ١٩٥١ ، فقد حاء فيه :

ا مادة ١٠ - تعتبر نفقة الزوحة، التي خلّفت نفسها لزوحها ولو حكتاء دينًا في ذعه، من وقت اشاع الزوج عن الإنفاق مع وحويد، بلا توطف على أضاء قاض، أو تراص بينهما، ولا يسقط دينها إلا بالأداء أو الإبراد.

مادة ٢- الطلقة التي تستمحل النعقة تعتبر نفقتها ديًّا : كما جاء مي ادادة انسابقة ، من ماريح الطلاق. .

وقد جاء مع هذا القانون تعليمات من الجهة ، التي صابر عنهائنة ، وهي : -

إلى أن سفة الزوسة ، أو المطلقة لا يشترط لاعتبارها دينًا في دمة الزوج القضاء أو الرضاء بل تحير دينًا من
 وقت اشاع الروج عن الإنفاق : مع وجوبه .

ان دبن النفقة من الديون الصحيحة ، وهي التي لا تسقط إلا بالأداء أو الإبراء .

ويترنب على هذبن الحكمين:

1. أن الزوجة، أو الطلقة أن تطلب لها الحكم بالنققة على روجها، عن مدة سابقة على الترافع، ولو
 كانت أكر من شهر، إذ ادعت أن زوجها تركها من غير نفقة، مع وحوب الإنفاق عدوا في هذه المدفة .
 طالت أم فصرت. ومنى أثبت ذلك بطريق من طرق الإلبات، ولو كانت شهادة الاستكشاف، المصوص عليها في المادة (١٧٨) من الاتحاء حكم لها تا طابت.

لا أن دير البقفة لا يسقط تموت أحد الروجين، ولا بالطلاق. ولو خلما، فالمطلقة مطلق أخل فيما
 تجمد لها من المفقة . حال قبام تروجية، ما لم يكن عوشًا لها عن الطلاق : أو الحلم .

٣- أن السفور الطفارئ لا يسقط متجمد الدقيقة، وإنما يتبع النشور مطلقاً من وجوبها، ما دامت الروحة أو المستود على المائة المائة المستود على المائة المائة المستود على المائة المائة المستود على المائة المائة

والإوازة العدرا وكانت تسعى بربوة اختات

توانيب المخاكم الشرعية ، ما عدم الاقتسام دعوى المفقة عن مدة ماضية ، وأكبر من تلات سنين ميلاديف جانيها تاريخ وفع الدعوى . وجاء في المدكرة الإيساسية لهما الفاتون و بشأن هذه الفقرة ما تصد الدائمة الدائمة الماسية المدائمة المنطقة من تلات عن المدن الموات مثلاث عند ملادية و نهايتها تاريخ فيد الدعوى . ولما كان في وطلاق إحتزة الطفائلة بالدهة المحسابة ، من مدة سنوات مثلاث على وفع الدعوى ، ولما كان في وطلاق إحتزة الطفائلة بالدهة المحسابة ، من العمل دفع سناحت خي في المفقة إلى المصافة بها ، أولاً مؤلاً مؤلاً ، يحيث لا يتأخر أكثر من المات سواد . وحمل ذلك عن طريق منع سماع الدي في النفقة و إذ يمكم المضابة على مؤلف الحكم صور على صاحب الحق في النفقة و إذ يمكم المضابة المؤلوم منع الدول . وحمل المات عن طريق منع سماع الدعوى ، وحمل في طلاح عمر على صاحب الحق في النفقة و إذ يمكم المضابة المؤلوم من المورد .

الإمراة من فين النفقية، والمقاصة به : وإذا كانت اسفقه ، التي تستحفها الووجة على روجها تعنير دينا في هنته ، من الوقت الذي امنتع فيه عن أطالها ، يعبر حق شرعي ، فإنه بصح الأوجة ال الرته من هذا الذين ا كنه أو معضه . وو أمراً له ، تما يكوف لها من النفقة في المستقبل ، لا يصح الأله ال يتبت ولما بعد، والإمراء لا يكون ، إلا من من تابت فعلاً . ويستقي من ذلك الإمراء عن شهر واحب مستقبل ، أو عن سنة واحدة ، إلى كانت النفقة فرضت مشاهرة أو مشابهة . وإذا كانت النفقة معمرة ديئا صحيحا ، لا يسقط إلا بالأواد أو الإمراء ، وكان المروح من في تعتها ، وطائب أحدهما مفاصة الديني ، أحيث إلى طالم الاستواء الذيان في القوة ، وللحمالة وأي في العاهمة ، فهم يعرقون بن أن تكون المرأة موسرة أو مصرة ؛ فإن كانت موسره ، فله أن يحسب عليها صبه مكان نفقتها ، لأن من عابه حق ، فله أن يقضه من أي أموته شاء ، وهذا من مان .

ا وإن كانت معسود، تم يكن له دلنت؛ لأن فضاء الدين بم يجب، في الفاصل من قوته . ودين روجها الذي هو عليها لا يدهدل هنه، و ولأد القدر تعالى أمر بإنضار المعسر ، فقائل: ﴿ وَإِنْ آلَاتَ مَارَ عُسُرَةٍ وَالْهَارُةُ إِنْ لَهَنْسُرُجُ ﴾ [القوم 200] فعجب إبطاره با عليها .

تعجيل الثقفية، وطروة ما يمنغ الاستحقاقي: إذا عجل الزوج لزوجته بعقة مدة سبقينة، كينهم أو سنة مثلاً، لم طرأ في أثناء المنقدما يحصه لا تستحق نفقة و بأن مات أحد الروجين، أو نسوت الروحة، النزوج أن يسترد غقة ما بفي من الدة، فلني لا نسمحن نفقة عنها؛ لأنها أعدته حزاء احتباسها خل الزوج، ومني فات الاستباس بللوت أو المضرف معليها أن ترد الفقف، التي عجات لها اللسبة للعدة الناقية، وفي هذا دهب الإمام لتنافعي، ومحمد من احسن "ك.

ا نفقةُ العصه : والمعتدة الرحمة والمعندة الحامل النفقة ؛ شول الله. سيحانه، في الرحميات ﴿ وَالْكَارُهُ أَ بَلّ

(1) وله الإماد أو حسمه وأو وصد . أن الزوع لا يدنرا شنة فما مدمل من الهند الأنها ولها كان . عزاء استام هويها شاه صله ومد الحصلها الزوعة وقصلة بين ازوعين لا رعوع فريها.

<sup>(</sup>۱) وتوجد على حدا تشدن أن الصديد عجات سبن له تعرف مكت من حيث ، لا طابق بكي الاستبدائية من حيد أخرى اعلى أن حدد الله عمر دنة مويد رضد زمن الأرواح ، نهده جاء في مشروع شور الأسوال الشخصة بشدة رفع (۱۸م) من بد لا السمع معرف الفقاة عن مده توبد عن موه مدهة علي الدعوي

حَبِّتُ لَنَكُفُّهُ فِي وُسُكُمُهُمُ الطلاق: 17. ولقوله في الخواس . وَإِوَانَ كُنَّ أَرْتُكِ خَلِي فَأَمِثُوا عَلَيْهِمْ خَلَى يُشَمَّقُ خَلَمُونُكُم الطَّلَاق: 13. وهذه الآية لذل على وجوب النفقة لمحاصل و سنوه أكانت في هذه الطّلاق الرحمي أم النائل، أم كانت عدتها عدة وفاة . أما البائنة ، لمإن الفقهاء المتنفوا في وجوب ضفقة بها ، إذ الو تكن حاسلاً ، على شلاة أفوال

٣- أنه لا نققة الها، ولا سكني. وهو قول أحمد، وقاود، وأبي نور. وحكي عن علي، وابن عباس، وجابر، والحسن، وعطاء، وتعلمي، وابن أبي لبلي، والأبراعي، والإدامية. واستدارة ما رواه البخاري، وجابر، والحسن، وعطاء، وتعلمي، وابن أبي لبلي، والأبراعي، والإدامية. واستدارة ما رواه البخاري، وسلم، عن نطبة بست قسر، فالت: طلقي زوجي البلاً على عهد رسور الله \$\frac{18}{8}\), وفي بعض الروابات، أن رسول الله \$\frac{18}{8}\) قال وإما السكني والنعمة، من لزوجها عليها الرحمة، وأبعد (١٨٠٨) والدمني (١١٨٠) والسائي (١١٥) والسائي (١١٥) والسائي الله قيد رسول الله (١١٥) والدمني، والماء (١١٥) وأبعد (١١٥)).

الفقة زوجة الغائب : حاء في الفانون رفيز (٣٠٥ع لسنه ١٩٢٠ مادة (٣٥) : إذا كان الزوح عالته غيبة فريبة م فإن كان به مال ظاهر : لَقُد الحُكم عليه بالتعقة في مانه ، وإن ليم يكن له مال ظاهر ، أغافز إليه القانسي بالفقرق الهروفة ، وصرب له أجلاً ، فإن لم يرسال ما تبعق منه روحته على نفسها ، طلق عليه القاصي بعد

<sup>(</sup>١) يوبد نوله ليعني - فإلىنكونيل أن شبك المنكث، بن وُخياتُمُ كها التفاعد، ١٠ .

تحضي الأجل. فإن كان مبد الغيمة ، لا يستهل الوصيول إليه ؛ إذ كان سجهول المحل ، أو كان سفقولة ، وليت أنه لا مال له تنفق منه الزوجة ، طلق عليه القاضي .

### الحقوق غير للادية

ا تقدم، أن من حقوق الزوجة على زوجها، منها ما هو مادي و وهو المهر والنفقة، ومنها ما هو غير مادي، وهو ما نذكره فيما يقي :

(1) حسنَ معاشرتِها: أول ما يحب على الزوج لزوجته إكرامها، وحسن معاشرتها، ومعاملتها بالمعروف، وتقديم ما يمكن تقديمه إليها مما يؤلف قليها، فضلاً عن تحقل ما يصدر منهما، والصبر عليه. يقول الله . سبحانه . : ﴿ وَقَائِرُوهُ فَي الْمُشْرُومُ ۚ فِينَ كُوْشُتُولُونَ فَسُنِي أَنَ تُكُرِّمُوا بَكَيْكَ وَتُحْمُلُ اللَّهُ بِنِيهِ خَيْرًا صَحْبُمُوا ولله ﴿ النَّهُ ١٠٤]. ومن مظاهر اكتمال الخلق، ونحو الإنجان، أن يكون المرد رفيقًا مع أهله؛ يقول الرسول - صلوات الله وسلامه عليه . : فأكمل التومين (عالم أحسنهم خلقًا ، وعباركم عباركم لنسائهم) . وأحمد (١/ ٢٠٠١) وأبو داود (١/٨١) ومحرمدي (١٠١٦) وبهن حيان (١/ ٢٠) والحاكم (١/ ٣). وإكرام المرأة عليل الشخصية المتكاملة، وإهانتها علامة على الحسة والماؤم؛ يقول الرسول ﷺ: وما أكرمهن إلا كرم، وما أهاتهن إلا العيمة . ومن إكرامهما التلطف معهما ومداعبتهما ؛ وقد كان الرسبول ﷺ ينلطف مع عائشة . رضى الله عنها . فيساخها . تقول: مابقني رسول الله ﷺ، فسبقته على رجلًى، فلما حملتُ اللحم، سابقته فسنفنى، فقال: وهمم بتلك الشبخة، رواه أحمد، وأبو داود. وأحمد (١/ ٢٦٤) وأبو داود (٢٩٧٨) والترمدي (١٧٨٥) والنسائي (١٥٠ . ٥٩) في عشرة النسارة والل ماحد (١٩٧١)]. وروى أحملك وأصحاب السنن ، أنه ﷺ قال. وكلّ شيءِ يلهو له ابن أدم، فهو باطل إلا تلاقًا ؛ رميه عن قوسه ، وتأديمه فرسه ، وملاعبته أهله ؛ فإنهن من الحتي، (أحمد (١٤ ؛ ١٤٥ و١٤٨) والترسمي (١٦٣٧) وابن ماجه (١٦٨١ع). اسمن إكرامها أنا برقعها إلى مستواده وأن يتجنب أنفعاء حتى ولو بالكلمة الباية؛ فعن حكيم بن معاوية غُلِّهُ قَالَ: قلت: يَا رسول الله ، ما حق روجة أحدنا عبيه؟ قال: فأن تطعمها إذا طعشتُ ، وتكسوها إذا اكتسبيت، ولا تضرب الوجم، ولا نفيع، ولا تهجر إلا في البيت، إلهممد (٦/ ٣) وأبر دود ٢١١٣) وابن ماجه (١٨٨٠) والنمائي في الكري (١٨٧١) واخاكم (٢/ ١٨٧) وابن سباب (١٨٧٥). والمرأة لا يتصور فيها الكمال، وعلى الإنسان أن يتقبلها على ما هي عليه ؛ يقول الرسول ﷺ : «استُوصُوا بالنساء خيرًا ؛ فإن المرآة خُبِلَقُتْ مِن صَلَّعَ أَعْرِجَ ، وإن أعرج ما في الضَّلِع أعلاه، فإن ذهبتُ نُقِيقُه كسرته، وإن تركته لم يول أعوج ، عاستُؤمُوا بالنسامه , رواه البخاري ، ومسلم . [البحاري (٣٣٣١) ومسند (١٤٩٨)] . وفي هذا إشارة إلى أن في تُحلُق المرأة عوجنا طبيعيًّا ، وأن محاولة إصلاحه غير تمكنة ، وأنه كالضلع المعوج المتفرَّس، المذي لا يقبل النفوج . ومع ذلك فلا بد من مصاحبتها على ما هي عليه ، ومعاملتها كأحسن ما تكون المعاملة ، وذلك لا يمنع من تأديبها ، ولرشادها إلى الصواب ، إذا اعوجت في أي أمر من الأمور . وقد يغضي الرجل عن مزانا الزوجة وفضائلها، ويتحسد في نظره بعص ما يكره من خصالها، فينصبح الإسلام بوجوب الموازنة بين حسناتها وسيتاتها، وأنه إذا رأى منها ما بكره، فإنه بوي منها ما يحب؛ يقول الرسول 養: ولا يَقُولُ<sup>[11]</sup> مؤمن مؤمنة ، إن كره منها خلقًا ، رضي منها خلقًا أخره . إأحمد 159 (174) ومسم (12.40) (19)-

(٣) صيافتها: ويجب على الزوج أن يصون زوجته، ويحفظها من كلُّ ما يخدش شرقها، ويُثلِثُم عرضها ، ويحتهن كرامتها ، ويعرض مسمعها الفاقة السوء ، وهذا من الغُيرة التي يحبها الله ؛ روى المحاري : عن أمي هريون، أن رسول الله ﷺ قال : وإن الله يغنر، وإن المؤمن يعار، وعبرة الله، أن يأتي العمد ما حوّم عليها . [البخاري (٢٣٢]) ومسام ١٩٧٧٦١] . وزوى عن ابن مسعود، أنه . مطوات اوله وسلامه علمه . قال: إما أحدُّ أغير مِن الله : ومن غيرته حرَّم الفواحش ؛ ما ظَهْرَ منها وما نطَن، وما أحدُّ أحمد إليه للمدح من الله ؛ ومن أجل ذلك أثني على نفسه ؛ وما أحد أحب إليه العدر من الله ؛ من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومندرين». [البحاري (٥٣٦٨) وصلم (٣٧٦٠ و٢٧٦١). وروى أيضًا، أن معلم بن عبدة فال: فورأيت رجلًا مع الرأتي، لضويته بالسيف غير مصفح. فقال الرسول - عليه الصلاة والسلام،: فأتعجبون من غيرة سعد، لأنَّا أغير منه، والله أغير منى، ومن أجل غبرة الله حرَّم الفواحش؛ ما ظهر صها ومة بطن! . (البخاري نطبة) و1/ ١٩/٩ ودسم (٩٩٥ )] . وعن ابن عمر، قال: قال وصول الله 漢:﴿تَلَالُهُ لَا يَدَحَنُونَ الحَمَّةِ اللَّهَاقِ لُوالدَيْنِي وَالدَّيُوتِي وَرَجُّلُهُ السَّالِيِّي، رَالدَّزارِ، والحاكم، وقال: صحيح الإمساد، والساني في الكيري (٢٣٤٣)، والنزار (١٨٧٥ و ١٨٧١)، والخاكم (١/ ٢٢) وسبسم الزوائد (١/ ١٤١٧). وعن عمار بن باسراء أن رسول الله ﷺ قال: ١٤٧١ لا يدخلون الحمة أبدًا ١ الديوث، والرجلة من النساء، ومدمن الفسرور فعوا : يا وسول الله، أما منحن الخمر، فقد عرفناه، فعا الدبوث؟ قال: اللدي لا جالي من دخل هلي أهله .. فلنا: فما الرجلة من السناء؟ قال: اللس تُشَكُّهُ بالرجالية. روام الطبراني. زاليهني في مسب الإبال (١٠٨٠٠) ومعمم الروائد (١٤٠٠). قال النظري: ورواته ليس فيهم محروح. وكما يجب على الرجل أن يغار على زوجته ، فإنه يعلم حته أن يعندل في هذه الغيرة، فلا يائغ في إساءة الظن بها ، ولا يسرف في تقصي كلُّ حركاتها وسكانها ، ولا يحصي جميع عيوبها ؛ فإن ذلك يفسد العلاقة الروجية ، ويقطع ما أمر الله إنا يوصل؛ يقول الرسول ﷺ فيما برويه أبو داود، والتسائي، وابن حينان، عن حابر بن خبرة : وإن من الغيرة ما يحبه الله، ومنها ما يبغضه الله، ومن الحيلاء ما يحبه الله، وصها ما يعضه الله.. فأما الخيرة التي بحبها الله فالحبرة في الربيه : والعبرة التي يعضها الله قاميرة في فير رية " ، والاعتبال الذي يحبه الله اختبال الرجل بنفسه عند القتال . وعند الصدمة ، والاختيال الذي يبغضه الله الاحتيال في الباطل. [أحمد ودار دوري وأبر دارد (٢٩٤٠) والمسالي (١٥/ ٧٠) والر حاد (١٠٩٥) . وقال على . كرم الله وحهد: لا تكثر الغيرة على أهلك: فخوامي بالسوء من أحلك .

إثنيانُ الرجل زوجته : قال ابن حزم : وفرض على الرجل أن يجامع امرأته ، التي هي زوجته ، وأدنى ذلك

رى : لايتراق : لا يتمسى . ﴿ وَ مَا فَرِينَا : فَامَلِي وَلَمْنِي وَلِهُمْ كَانَ فِلْكُ بِمِينَ لَكُ من سوء اللهن . وإن تعلم الطن إلى

مرةً في كلّ طهر ، إن قد على دلت ، ولا فهو عاس نقد معانى ، وهان دلت فواد عز وجل . : ﴿ فَهَا لَمُهُمَّ الْمُهُمّ فَالْوَهُونَ عِلَى الْرَحِينَ . إذا لم يكن له عمر ، وقال الشاهى : لا يجب عليه - لأنه حق له ، فلا يحب عليه - لأنه حق له ، فلا يحب عليه - لأنه حق له ، فلا يحب عليه - كسائر الحقوق ، وعلى أسمد على أنه مقد بها بعة أشهر د لأن الله فدره في حق الحرق في بهده عليه ، فدال في حق عبره ، وقال سائر عن مواقد ، فإن الم يكن اله عمر حالته من الرجوع ، فإن أحمد ذخب إلى الوقته سنة أضهر ، يكتب إليه ، فإن أحمد ذخب إلى أن يرجع ، فرق المائم على أن يرجع ، فرق المائم من إداره الله ، فإن أبي أن يرجع ، فرق المائم المائم ، فلم يعبد الرجل عن روجه الله ، على رويد من أسلم ، فإن المباعد من المعلم من الدائم ، على رايد من أسلم ، فإن المباعد عمر من المعلم ، عمر من المدينة ، فعر مائم أن يرجع ، المعلم ، في المباعد المباعد المباعد ، على رايد من أسلم ، فإن المباعد عمر من المعلم . عمر من المدينة ، فعر مائم أن في يتها ، وهي تقول .

> العقاول حملًا طليل وأسوة حاليه ... وطال على أن لا عليل الاعتبار وطه سرلا حديث ها وحده ... حرُك من عدا السرار جوادات ولكن رمني والعيناء لكُفُسن ... وأكرم تعلى أن تعطأ مراكبة

حسال عنها عسرة فقيل له : هذه فلانة ، روجها غائب في سبيل نلقد . فأرسل إلبها نكون معد ، وبعت إلى ورجها فأقله أن ثم دس على حفصة ، فقال . با سيق كه تصد المراقة عن روجها! فقالت اسبحال الله إلى مثلث سأل مثلث سأل التي ويتها المشر المسلمين ، ما سألتك . فأل : خسمه أشهر ، مثل الشهو . فقال : خسمه أشهر ، ويسيرون المهول الشهوا ، ويقبلون أربعة أشهر ، ويسيرون واجهيل الشهوا ، وفقيلون أربعة أشهر ، ويسيرون واجهيل سهوا ، وفقيلون أربعة أشهر ، ويسيرون واجهيل أومعة ، فحال الأخور إلى هذا الحدى نصبه الله بين أن بريد أو يقص حسب حاجتها في التحقيق فإل أرمعة ، فحال المأخور إلى هذا الحدى نصبه على الريد أو يقص حسب حاجتها في التحقيق فإلى عمد من المهاد والمؤلف والوقاء على التحقيق فإلى مقور المقال في التحقيق في التحقيق في التحقيق في التحقيق المؤلف المؤ

 أنها لداسي فكنو رضاله رقده في الطبحان تعيياه الهاره وتبيده ما درقاله طال روحها:

أنهاني خللي عن فراشي المتجاذة فاقعى الفلساء أنحث، ولا ترثّة فلسبت في أمر النساد أحمادة

والوأصد رسا

وهدئي في منسماه وفي الحجَّلُ في مورة النجل وفي النبع الطُّلُ

مدلا کم .

أ ي له وق أده الذي ما سول وفي كتاب الله تعواملُ حَلَق

الصيفية في أربيع المس عقل الرودع عنيات العليسيسان ول لها حلمًا ما رحل فأعلمها حلمًا وال

تم قال دین الله عُجَّقَ قد أحق لك من السناد الا مسى ، وللات ، ورباح ، قلك ثلاث أبام وبهابهي تصد عهد رمك ، ققال عد ، والله ، ما أدب من أبي أخريك أعجب الا أن عمام الرحق زوجته من العسفات ، ينهما الا أدهب ، فقد وبيك قديد النصاح ، وقد الدن في السنة ، أن عمام الرحق زوجته من العسفات ، التي ينب الله عبها ، روى مسلم ، أن رسول الله كُلُّ قال الدر ، وقف في حماع ورحتك أحره الله والا ما أكان عبه فيها ورزاد فكملك زده وضعها في عمل ، كان أه أخرى وأحمه إدار 19 من أه والده الده (19 م) ويستحب المالية أو اللاعدة ، والقبيل والانتظار ، حتى تقصي الرأة حاصها وروى أن الدي و عن أس المالية ، وأل الرمول بُكُلُّ قال : فإذ الجامع أحد كم أحله فللساديات فإذا قضى حرجه قبل أن تقسي حاصه ، أن الرمول بُكُلُّ قال : فإذ الجامع أحد كم أحله فللساديات فإذا قضى حرجه قبل أن تقسي حاصه ، في أن العالي مالك ، فلا المحل الالكان الالمول بكلُّ قال : فإذ الجامع أحد كم أحله والعال والاله المسل (19 م) وإذا فسل (19 م) وقد نقائل المدان المساديات المالي والدائل المسل (19 م) والاله المسل (19 م) والاله المناز المسل (19 م) والاله المناز المناز المناز المناز المساد المالية والدائلة المسل (19 م) والاله المراز المناز المسل (19 م) والاله الكان المالية والمناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز الكان المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز المناز الكان المناز المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز المناز الكان المناز المناز الكان المناز المناز الكان المناز الكان المناز الكان المناز المناز الكان المناز الم

التستوعة الجماع الدر الإسلام بسير المردة في كل حال. إلا إذا القطبي الأمر كشمها وعين نقو من حكيب عن أبيه وعد حدد قال قدت إبا من الله و عورتنا ما بأي منها و ودا مراه قال والحديث عورتنا إلا من زوجتك أو ما ملكت بجبك و فات إبا رسول الله إليا كان القدم بعجبهم في بعض على الله الراء إذا كان أحددا حالياً قال المخالة أحل أن السيخيا من الدس و رواه الدياري وعالمدي وعلى الحديث حسل أن حد وها من ولو قال (١٩٠٥) والراء أي السيخيا من الدس و الراء أي الله الإلا الله المحالة وتكل مع دلت والراء في المحالة المورد عبد الحساع وتكل مع دلت والا يسقي أن يتحدد الوجيد تجود تجود المحالة من منه في المحالة المن المحالة المن المحالة عن المحالة من المحالة عن المحالة المحالة وتحل المحالة المحالة

التسمية غلد الجعاع دسن أن يسمي الإسان، وسنعبد عند احماع دروي المعاري، وصمح د

فالمعطور أخطرون

وغيرهما ، هي نهن عهاس، أن رسول الله إنجُرُّ قال: وقو أن أحقاكم إذا أنى أعلم، قال. بسم الله ، اللهم جسم النسطان ، وحسد الشيطان ما ورقتنا ، فإن قدر بسهما في دلك ولنا . فن يضر ذلك الرائد الشيطانُ أبكاء ، وتحري وملادي وسند و وجوان به وي

حومة التكثير، بها يجري من الزوجين ، أنفاة الباشوة : دكر الحينا و التحدث به محالف المعروم ، ومن الغفو المذي لا فائدة عبه و لا حاجة إليه ، وسيقى الإنسان أن بنزه عنه ، ما بم يكن هاك ما يستدعى لتكليم الخديث الصحيح : دين خبس إسلام المرد توائد ما لا يعنيه ، به برددي و١٩١٣م و١٠١٠ من الرباة ولا الحديد ، وقال المدح الله المعروض عن النفو ، فقال : فؤزؤين أثم في المنفو المترفون (فيجكه التوسيد عن النفو ، فقال : فؤزؤين أثم في المنفو المتحديث بدى ودعت الحالجة إليه ، فلا تأمو ، وقد ادعت العراق، أن روحه عجز عن يتبانه ، فقال : يا رسول الله : واقتى ما يجري ينهما ؟ من قول أو فعل ، كان دالك محرمًا ؛ فعن أي سعيد بني أن البي يجلح قال : وإن شر الناس عند الله منزل بوم القيامة الرجل يفضي إلى محرمًا ؛ فعن أبي عريرة بنيئه أن البي يجلح قال : وإن شر الناس عند الله منزل إلى التيامة الرجل يفضي إلى المؤلف أن البي عجله بوحهه ، فقال : واحد من المحرم المناس مكم الرحل إذا أتى أهله ؛ أعلى بابه وأراحى سنوه أن بعض من محمد الرحل إذا أن أسكول المناس بأهلي كنا ، وفعلت المعلى كذا الا تحول الله المحلول المناس من المحرم من أحدث؟ وفجلت فتاة كمان على إحدى وكبيها ، وتطاولت ؟ لو اهد الرسول المسام ، فقال : فقال من قول أن والله : إنهم بتحدلون ، وإمهن ليتحدش ، فقال : فقال تدرون ما مثل من فعل فائك : فقال من فعل ذائل : فعل تدرون ما مثل من فعل فائل ؟ المان منظرون إليها من من فعل فائل؟ إن مثل من فعل ذائل : فعل دائل من فعل ذائل : المان منظرون إليها من وأبو داود ، أحدد والم مال منظرون إليها منوره ما منال منظرون إليها من و و أحدث وأبو داود ، أحدد والمحدد والمان والموال عالم منظرون إليها من و و أحدث وأبو داود ، أحدد والم مال مناس منظرون إليها من و و أحدث وأبو داود ، أحدد والمان والمناس منال مناس منظرون إليها مناس منال مناس منظرون المحدد والمناس والمعدد والمحدد والقيال المناس والمهال والمناس والمعال والمناس وا

إنهائي الوجل في غير الحاكمي: زنياد المرأة في درعا شعر سه الفطوة، ويأباه النضع، ويحرمه النشوع؛ فال الله - تعالى: ﴿ يَا تَاكُمْ مَرَدُ فَكُمْ فَأَنَّ الرَّفَكُ فَنْ يَامَلُمُ النَّدِةِ ١٠٤٠]. والحرسة موضع العرس والزرع، وهو هنا محل الولد الإدهو الزروع. فالأم بإليان الحرت، أمر بالإنبان في الفرج حاصة.

قال لماب :

إثنا الأرحام أرضد ول ما محارثات معنيا الراح فنها وعلى الله النبات

 احترت، وقد جاءت الأحديث صريحة، في انهي من إنبان المرأه في ديرها الروى أحسد، والترماني، وأبي الماجه، أن النبي بأثار فالرحان، أو قال النبي بأثار فالرحان، ورواته ثقات اللاحة الله النبي بأثر قال النبي بأثر قال النبي بأثر قال المحارف النبي بأثر أن طاح عن جده أن النبي اللوطية الصخصي في الرحاف المحارف المحا

- الغزل ، وتحديق السمل الله: نفسع أن الإسلام يرغب في كثرة السمل و إدارن دلك مظهر من مطاهر الفوة. والمغة ، بالنمسة للأم والشعوب ، وإنه العرة الكائر .

ويجعل ذلك من أساب مشروعية الرواج: الروجو الولود الودود اليلي مكاثر لكم الأم يوم القيامة . زأر دوا و المان المسائل (13 17); إلا أن الإسلام مع دلك لا يمنع في الظروف الماندية ، من تحديد السل المسائل والمداورة علم من المعلى أو بأي وسيلة أخرى من وسائل السع ، فداع التحديد في حالة ما إذا كان الرحل ممياً ألا لا يستطع الميام على تربية أسابه المرسة المستجمعة ، وكملك إذا كانت المرأة ضعيفه ، أو كان مرصوفة خمل أو كان أرحل فغيرا ، بعني على هذه الحالات يناح تحديد السمل ، على إلى المعلى المعلماء وأنى أن المحديد في هذه الحالات لا يكون مباغا لقط ، على يكون مدويًا إليه ، وأخي الإسم العرائي بهذه الحالة أن يبعا النسل ، على حمل حق الروجين في هذه الحالة أن يبعا النسل ، على دمس كابر من أهل الحالة إلى إلى المعلم على جماعيا و عمل حق الروجين في هذه الحالة أن يبعا النسل ، على دمس كابر من أهل الحالة إلى إلى المعلم في المناه إلى إلى المعلم في المناه إلى إلى المعلم في المناه إلى إلى المناه النسل ، على دمس كابر من أهل الحالة إلى إلى المناه المناه إلى المناه المناه إلى المناه المناه إلى المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه النسل المناه المنا

- ۱ دووی البخاری، ومسلم، عن حامر قال کا سرل علی عهد وسول الله ﷺ، والفرآد بنول. ( حامد برده ۲۰ ووسمه و ۱۹۷۰ (۲۲۰ ز)

ا المائلون ومواقع بين الرجو بعد الأبحاح ليدن علاج تنفي مشاللت المستعلق المتار والمناسبين المصور فعياد

سلالة من طين وقد تكون سلعة وشم نكون عامة والم يكون مضعة والداكون عظائا والموانكون عظائا والموانكون الحق والمحال مراج والمكون خطأ احمر وظفل المسلم فقيلاً والمراج والمكون خطأ احمر وفقيل حدود فقيل حدود فقيل حدود والمسلم المحال المسلم المحال المسلم فقيل المحال الم

سحكم إسقاط الحمل : بعد استغرار التعفة في الرحم ، لا يحل إسقاط الحين بعد مضي مائة وعشرين يوفا ؛ فإنه حيدة ولا يحل إسقاط الحين المدامة وعشرين يوفا ؛ فإنه حيدة بكون اعتداء على معس ، يستوجب العقوبة في الذيا والالتوفائا الله إسكان تسب حقيقي ، وفساد اللقاح قبل مفني عدد المعالم المعالم المعالم المعالم السقاط التطفة ، فين بعج الروح ، ينفرج حوازه وعشم على الخلاف في الدول ، فينا حيدة المالمة ، ومن حومه حرم هذا بالأولى ، ويلحق بهذا ، نعاطي الرأة على المعالم المعالم المعالم على المعالم المعالمعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم ال

# الايسلاء (\*\*

تعريفه : الأيلاد في اللعة ؛ الانتباع باليمين، وفي السرح ؛ الامتناع بالبميز من رطاء الروحة . ويستوي في ظلت اليمين بالله ، أو العموم ، أو الصدفة ، أو الحج ، أو الطلاق . وقد كان الرجل في الخدهلية يحلف ، على ألا بحس الرأته السنة ، والصنين ، والأكثر من ذلك ، بنصد الإسرار بها ، هيئر كها معنده الا هي زوحة ولا هي مضفة ، فأراد الله - سبحاله - أن يضع حدُّ لهذا العمل الضار ، فرقت عدد أويمه أشهر ، بتروى هها الرحل ، عله برجع إلى رشده ، فإن رجع في ظل الله أو في أسرها . بأن حدث في اليمين ، لقارت ولأنش الرحل ، وكفر من يهم فيها ، وإلا على ؛ فقال : فإناية في إرهاد بن جده ، وكفر من يهم فيها ، وإلا على ؛ فقال : فإناية في إرهاد ، وكفر من وحده ، وكفر من في اليمين ، القارت الإنانة الله المناه . المناه ، وكفر من فيها ، وإلا نقافة في فيد فيها ، وإلا الله المناه ، وحده ، وكفر من المناه ، وكفر في في في المناه في فيد الله المناه . وحده ، وكفر من المناه ، وكفر أن في فيد الله الله ، وله ، وكفر أن المناه ، وكفر أن في فيد الله والله ، والمناه ، والله والله ، والله

علمهُ الإبلامُ<sup>99 ،</sup> انفق الفقها، علي أنَّ من حلف أ ألاً بمس روحيه أكثر من أربعة أشهر، كان موليًا.

<sup>.</sup> الله من العمال مستوفقية في العملي ومول الوفيقيق وهو العمليق المهاوي الوف أمداك يتمام كالمالي يقر لمد أرمين وك - خلفة الريانون فمنة الراملك الح كرن مصنف عن فقاء البريسم فيه الرام وتوم الأرام كالماء الكال ارباء وأمم وعمله ودفي - أو حجه الريان الحقوب ومسلم إل

٢٠٥ اللي يوكي إلاه بوالة إلغا حَسَمَ غير مراز . ﴿ وَمَ الْعَرْضِي الْأَلْمُطُورُ } . ﴿ وَمِ اللَّهُ وَ يُعْمِل

واعتلفوا فيسن حلف ، ألا يمسها أربعة أشهر ؛ فقال أبو حليفة ، وأصلحابه : يتبت له حكم الإيلاء . وذهب الجمهور ، ومنهم الأنمة الثلاثة ، إلى أنه لا يتبت له حكم الإيلاء ؛ لأن الله جعل له مدة أربعة أشهر ، وبعد القضائها : إما الفيء ، وإما الطلاق .

حكم الإيلام: إذا حلف، ألا يقرب روجته ، فإن مسها في الأربعة الأشهر ، انتهى الإبلام ، وازمته كفارة اللهبين . وإذا مضت للمدة وتم يجامعها ، قبرى جسهور العلماء ، أن للزوجة أن تطالبه ؛ إما يالوطء ، وإما بالطلاق ، فإن استم عنهما ، فهرى مالك ، أن للماكم أن يطلق عليه دعقًا للضرر عن الزوجة ، ويرى أسمك ، والشاقعي ، وأهل النفاهر ، أن القاضي لا يطلق ، وأنما يضيق على الزوج ويحبسه ، حتى يطلقها منف ، وأما الأحاف ، فيرون أنه إذا مضت الله وتم يجامعها ، وإنها تعلق طلقة بائنة ، يجرد عضي الملة ، ولا يكون نلوج حق المرابعة ؛ لأنه أمناء في استعمال حقه ؛ بامتناعه عن الوطع ، فقر عفر ، فقرت حق زوجته ، وصار بذلك طلقاً فها . ويرى الإمام مالك ، أن فلزوج بلزمه حكم الإيلاء ، إذا قصل الإصرار بترك الوطع ، وإن الم يحلف على ذلك ؛ لوقوع الطمروق هذه الحال ، كما هو واقع في حالة اليمين .

المطلاقي الذي يقع بالإبلام: والطلاق الذي يقع بالإبلاء طلاق بان: الأنه لو كان رجعيّا بالأمكن للزوج أن يحيرها على الرحعة والإبهاء على الرحعة الفسر. وهذا أن يحيرها على الرحعة والأبها حق له ، ومذلك لا تتحقق مصلحة الزوحة و لا يزول عنها الفسر. وهذا مذهب أي حنيفة ، وذهب مالك ، والشاقعي ، وسعيد بن السبب ، وأبو بكر بن عبد الرحمي إلى أنه طلاق رجعي والأنه قم يقم دليل على أنه بالن والأنه طلاق زوجة مدخول بها ، من غير عوش ، ولا استيقاء غؤد . عشة المؤرجة المولى منها تعدد ، كسائر المطلقات ؛ الأنها مطلقة ، وقال جنير بن زيد الا نازمهة عدة ، إذا كانت قد حاضت في مدة الأربعة أشهر ثلاث جنيض ، قال

ا ابن وشلد : وقال يقوله طائفة , وهو مروي عن ابن عياس . وحجته ، أن العدة إنما وضعت ؛ لبراعة الرحم، - وهذه قد حصلت لها البراءة .

### هن الزوج على زوجته

من حنى الزوج على زوجته أن تطبعه في غير معصبة ، وأن تحقظه في نفسها وماله ، وأن تحتج عن مقارغة أي شيء يغنيني به الرجل ، فلا تعلس في وجهه ، ولا تبدر في صورة يكرهها ، وهذا من أعظم الحقوق ؛ ووي الخاكم ، عن عائمة ، فلات : سألت رسول الله فيخ ، أي الساس أعظم حقًا على المرأة؟ قال : وزوجها . والحاكم (١٤/ ١٧٥)] . وفؤكذ رسول الله في المرائع قال : وأمن ، والحاكم (١٤/ ١٧٥)] . وفؤكذ رسول الله في هذا الحق ، فيقول : الو أمرث أحدًا أن يمينمذ لأحد ، لأمرث المرأة أن تشخذ لزوجها ؟ من عظم حقًه عليها ها . رواد أبو داود ، والمرمذي ، وامن منحه ، وامن حبال . إثمر داود (١٩٦٠) والمرمذي علم من المسحامة ) . وقد وضف الله . سيحاند ، الزوجات

و 1 و نطقة النام من وقت الهون.

الصالحات، فقال: ﴿(مَا يَعْتُ تُنْبِشُكُ مُعِنْتُكُ لِلْفَيْلِ مِنْ خَيْطُ اللَّهُ ﴿ (السَّاءِ. ٢٥] . والقاعدت، عمل الطائمات . و«الخافظات للفيب» . أي ! اللاني يحفظن غبة أزواحهن ، فلا يَخْتُهُ في تفس أو مال . وهذا أسمى ما تكون عميه المرأة، وبه تشوم الحياة الزوجية وتسمعه. وقد جاء في الحديث، أن رسول الله 🌉 مَالَ ; فخيرُ النساء ؟ مَن إذْ تَطُوَّتُ إليها شــُوتك ، وإذا أمرتها أطاعتك ، وإذا بجبُّ عنها حفِظَتك في نفسها ومالك، وسنق تعربهمون ولمحافظة الزوجة على هذا الخالق يعتبر حهادًا في سبيل الله؛ روى ابن عبياس، وضي الله هميسا ، أن المرأة جاءت إلى النبي يُخيِّق ، فغالت : يا وسول الله ، أما وافتاة النساء إليك ، هذا الجهاد كتبه اللهُ على الرجال؟ فإن يُصيئوا أجروا، وإن قُبُلُوا كانوا أحياء عند وبهم يرزفون، ونعن معشر النساء نقوم عليهم، فما فنا من ذلك؟ فقال الرسول فيهيُّ : «أبلغي من لغيث من السناء، أن طامة الزوج واعترافًا بعقه يُقلِل ذلك، وقليل منكن من يقصعه . إدبرر (٤٧٤) ومجمع الوائد ١٤١٪ و. ٢٣٠ . ومن عظم هذا الحق، أن قرن الإسلام طاعة الزوج بإنامة الفرائض العينية وطاعة الله؛ فمن عبد الرحمن بي عوف، أن وسول الله ﷺ قال: فإذا صعت المرأة خمسها، وصافتُ شهرها، وحفظت فرحها، وأهاعت زوجها، قبلُ لها : الدحمي الحمة من أي أبواب الجنة شفته . رواه أحمله : والطراني ، بأحمد ( ١٩١٠) ومجمع الروائد ٢١١ ٣٠٦) . وعمن أم منسق، رضي الله عنها، قات: قال وسول الله ﷺ: :أيمًا امرأة مالت، وزوحها عنها والغيرة المخلف الحملة [ والعرمدي (١٠٦١ ) وابن ماجه (١٨٥٠ والعاكم ١٤/ ١٧٣)] ، وأكثر عا يضخل المرأة النار عصيانها لزوجها : وكفرانها إحساف إليها ؛ فعن ابن عباس . رضي لله عنهما . أن رسول الله 🏂 عَالَ : الطعمت في العلو، فإذا أكثر أهلها النساء بْكُلّْمِانَ العشير، لو أحسنتْ إلى إحداهن الدهرَ، ثم رأت منك شيئًا، قالت : ما رأيت منك حيرًا قطه , رواه البخاري . [سحاري (٢٩) وسنم (٢٠٩) ، وعن لمي هربرة ، أن رسول الله ﷺ قال : وإذا دعا قرجل الرأنه إلى فواشه ، فأبت أن تجيء فبات غضبان ؛ لطتها اللائكة ، حتى تصبح، رواء أحمد ، والمغاري، ومسلم، إأحمد (١٦ ١٤٣٦) والبعدي ١٩٣١هـ ومسلم و٢٠٤ ) إ. وحق الطاعة هذا مقيدٌ للفعروف فإن ولا طاعة لمخلوق في معصية الحالق، إلحمد و١٠ إه. به. ٢٥ ١٠٠). والطالسي في مستد ١٥٠١م) ، فلو أمرها محصية، وجب عليها أنه تخالفه . ومن طاعتها لزوجها ، ألا تصوم ماهلة إلا بإذنه ، وألا تمج تطوعًا إلا بإذنه ، والا نحرج من بيته إلا بإذنه ؛ روى أبو داود الطيالسي ؛ عن حمد الله بن عسر، أن رسول الله فِحَيْرٌ قال: 1حق الزوج على زوجته 1 ألَّا تمنفه نفستها، وقو كان على ظهر تَقْبِ ١٨ وَأَلَا تَصْمُومُ بُومًا وَاحْدًا إِلَّا بِيَادَتُهُ وَإِلَّا لَغَرِيضَةً ، قَإِنْ فعلت أثِنت ، ولم يُتَقْبَل منها ، وألا تعطي من بينها شبئًا إلَّا بالذَّناء فإن فعلت كان له الأجواء وعليها الوزراء وآلا تعرج من بينه إلا يؤدره، فإن فعنت لعنها الله ، وملائكة الغضب ، حتى تتوب أو ترجع ، وإذ كان طالماً . وصمال عادم ٢٠٧٢ والسلسلة الضابعة

عمة إدخاليا من يكوه الزوج : ومن حن الزوج على زوجته ألا تُذَخِلُ أحدًا بينه يكرهه ، إلا بإذنه ؛ قمن

<sup>(</sup>١) قت : رحل صبر وشع على طهر الحمل . .

عمرو من الأحوص الحشمي فتلخه أنه مسمع رسول الله فتلق في حجة الوداح : يقول بعد أن حمد الله ، وأنفى عليه ، وذكر ووعظ ، ثم قال : وألا واستوصوا بالنساء حيرا ؛ فإنما قبل غوال (1) عندكم ، ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك ، إلا أن يأتين بغاحشه مينة ، فإن تُفلّق فالعجروهن في المضاجع ، واضربوهن ضربًا غير مبرّح ، فإن أطعنكم فلا تينوا عليهن سبيلًا ، ألا إن لكم على نسائكم حقّا ، ولنسائكم عليكم حقّا ؛ فحقكم عليهن ألا يُوطّقن قروشكم من تكرهونه ، ولا يأفلُ في يبونكم من تكرهونه ، ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا بابهن في كسوتهن وطعامهن ، رواه ابن ماجه ، والترمذي ، وقال : حديث صحيح ، (الرمدي (١١٦٠) راس عبد (١١٥٥) والسائل مي عشرة الساء (١٥٥)) .

عمدهة الموأة زوجها الساس العلاقة بين السزوج وزوجتمه ، هي اسساولة بين الرجل والمرأة في الحقوق والواجمات، وأصل ذلك قول الله . تعالى ، : ﴿فَقَنَّ بِكُلِّ ٱلَّذِي عَلَيْنَ ۚ إِنَّكُولِهُ وَالِيَّالِ عَلَيْنَ وَرَشَّهُ ﴿الْفَرَةُ: ١٣٢٨]. فالآنة تعضي المرأة من الحفوق، مثل ما للرجل عليها، فكُلُّما طولبت الرأة بشيء، طولب الرجل بمثلدر والأساس الدي وضعه الإسلام؛ للتعامل بين الزوحين، وتنظيم الحياة بينهما ، هو أسمس قطري وطبيعي ؛ فالرجل أقدر على فلممل، والكدح، وشكسب خارج المنزل، والمرأة أقدر على تدبير المنزل، وتربية الأولاد؛ وتيسير أساب الراحة الهنية، والطمأنية المزلية، فيكلف الرجل ما هو مناسب له، وتكنف الرأة ما هو من طبيعتها . ويهذا ينتظم البيت من ناحية الداخل والخارج ، دون أن يجد أي وَاجِد من الزوجين سبيًا امن أسباب انتسام البيت على نفسه . وقد حكم رسول الله 🕱 بين على بن أبي طالب 🤲 وبين زوجته فاطمة . رضي الله عنها . فجعل على فاطمة خدمة البيت ، وجعل على عبق العملُ ، والكسب . التحدية رسول الله 🛪 القرمسي (٧٦) . ووي، البخاري . ومسلم ، أن فاطسة . رمسي الله عنها . أنت النبي 🏂 تشكو إليه ، ما نلقي في يديها من الرحي ، وتسأله خادمة ، فقال : والا أدلكما على ما هو خيرٌ لكما تما سألنما؟ إذا أحدثنا مضاجعكماء فسبحا الله ثلاثًا وللاتون، واحمدا ثلاثًا وثلاثين، وكبرا أربقا وللاتين، فهو حيرٌ لكما من لتعادم، . [النحاري (٣٩١٣) رمسلم (١٧٣٧). وعن أسماء بنث أني يكر . وضي الله عنها - أمها قالت : كنت أحدم الزبير خدمة البيث كله ، وكان له قرس ، فكنت أسوسه ، وكنت أحملنيُّ له ، وأثوم عنيه , وكانت تعلقه ، وتسقى الماء، وتخرز الدلو ، وتعجن ، وتنقل النوي على وأسها من أرض ته على ثلثي تُوسَمَ . (أحمد (١/ ٢٥٢)). ففي هذين الحديثين ما يفيد، بأن على المرأة أن نفوم لخدمة بيتها ، كما أن على الرجل أن يقرم بالإطاق عليها . وقد شكت السيمة قاطمة ارضي الله عنها . ما كانت تلقاه من خدمة ، ظم يقل الرسول ﷺ لطاع ; لا خدمة طليها ، وإثما هي عليك . وكذلك له رأى خدمة أسماء لزو جها لم يقل: لا خدمة عليها . بل أثره على استخدامها . وأثر سائر أصحابه على عدمة أزواجهن، مع علمه بأن منهن الكارْجة وفراضية . قال ابن القيم : هذا أمر لا ريب فيه ، ولا يصبح التفريق بين شريقة وهنبته ، وفقيرة وغنية، فهلمه أشرف نساء العالمين،كانت تحدم زوحها، وجابت الرسول ﷺ تشكو إليه الحدمة، ظم

<sup>(</sup>١٦ هواد ؛ ينتج المين ومعقبة . الواد . أي أسهات .

ليقكنها أأثار قال بعض حساء لللكيه أأثنان على الزواجة حمده مسكمها والإكانت عريهم امحل والمسار أبلاه أوغرأته بالعميها صندير للحول وأمر احتجره وإن كاست متوسطة الحبائيء فعليها أد بفرش العراش ويحو فانت و إن كانت فود غالث، فعليها أن تقم لمهات والطبع، وتعلملي، وإن أقالت من نصاء للكرد، والمدينج ، واحمل وكالدت ما يكنفه مساؤهم ، ودلك أن الله ، تعالى ، فال . فأوقين بثل ألدى غلنيل الذيونيّة إقليمة الدواء أأ وقف حري طرف التصامين في الدانهم والعي قديم الأمر وحديثه بالما ذكرت ألا ترن أن أرواح فسي بيجئة وأفسحانه كالبر يتكاهون الطحيراء والحسراء والطباب ومرش الهزائل والعربات الصاف وأصاه فالكء وط بعثم الرأة منتعت على فالكء ولا يصوام لها الاعتدام بالبل الانوا يتمرنون بسايعها وإيا تغمرها مي فأنك والأحدونهن دخدة ، فيولا أنها مستحقه ، لما فلاندهل ، هذا هو المقاهب الفينجيس ، خلاقاً للاظهماء إلمه مالك . وأبو حبيقة ، والشافعي ، من عام وحدم، خدمه المرأة لزوجها، وقالو : إن عقد الزواج إلغا اقتصلي الاستممناح، لا الاستحدام. وبدن النافع، م لأساديث الذكورة ندل على التعوع، ومكارم الأحلاق

المجاوزُ الصدقِ بين الروجين - المحاصلة على الاستجام في النيت.. وتقريم روابط الأسرة عايه مام العارب. الذي مستماح من أجل خصور، عميها تحور الصامق ذروي ، أن بن أبي عدرة الدائني أبوم حلاقة عسر . وصي القه عنه واكنف بحلع انتداء العاشي بنزوج بهن بالفعارات له في الديام من ذلك أحدونة بكرهها ، فيما عليم لفالحلف أنحد بهداعمه الله من الأرقع بالحش أنى يداري منوقع بالمها قال لاموأن أرشاك بالشاك بالشاك على المحميشي؟ قانت : لا تستمدي . يقيم . قال: " ترتي أنسمت بالله . قالت . نصل حقال لاس الأرفيم : أنسبهم؟ ته اطلقاء حتى أب عبد ينتيجه فقال النكم للحدود أني أطلب لساء وأعلمهان، فسأل نس لأرقع، فسأله فأحراه؛ فأرسل إلى المرأة الل أبي تشرة ، فحايث هي وعمتها ، فقال . أن اللج تحدثين لراجك ، ألث العضيمة فخالف الزني أول من دعاء وواجع أمراتهم المعاني إبداء منتدي والمعراء في أن أي ب وأفكاب ب أسر التراسير؟ قال: معم، فاكتدى، فإن كانت إحماكن لا أنت أحمداً، فإن أخلف متدل ؛ فإن أنو البيوت الغاي بيني على احمده ويكل الفاس يفاشرون بالإسلام الأسساب راوقد روي الجدري راوسملم، على أم كالمتوم ، وحتى الله عنها ، أنها مستعمل ومول الله يُكلِّل يقول . فليس الكام ما أماي يصلح بين السراء هيمين خياه د او يقول خيزا د راسماري وه ده چ<sub>ا</sub> وسيم وي. پديري، قالت : ولو أسمه برخش في شرو، ممة يقول الناس وإلا في الثاث ال يعني الخرف، والإصلاح مين الناس، والمديث الرحل المرأله وتشرأة زوجها . فهذا حديث صريح في إدامة بعص الكناب والمصنيعة

إمساك الزوجة بمنزل الزوجية : من حق ادرج أن عسك روحه عمال الروحة . وتدعها من المراوج لمه

ر و را معاصها الأدر الواسطاع بالخبيفية و و و العاصف القاطش . و عور شاه ال

ولا بإدرية؟ ). ويشرط في المسكن أن يكون لائفًا بها . ومحفها لاستقى بلميشه الاوجيد، وفعا المسكن يسمى المسكن الدر مي ، وإذا له يكل ناسكل لائفًا بها . ولا يحكلها من استهاء احتوق الزوجية المقسومة من الرواح . فإد لا ينومها العراز فيه الأن الله يكن غير سرعي . ومثال دين العابات أثاث بالسكل أخروب، يمنها وحواجه معها من للمنتزة الزوجية ، أو التين ياحقها بدلك حس ، أو تعشي على متاعها ، وكذلك لم الان عسكل حانيا من الرافق الفدورية ، أو كان محال تستوحس منها الروحه ، أو الان الجواد حياة عود .

الانتهال بالزوجة : من حق الزوج أن منقل وروحت . حيث بشاء ! قول الله عالى - ﴿ لَكُوهُمْ مِنْ لَبُلَّةُ الكُنْدُ فِي وَمَدِكُ وَلَا أَشَارُونَ لَشَيْتُوا النِّيلُ لِهِ [الطامق . ج] . والنهي عن الحمارة يقتصبي ألا يكون الخصيد ال الإسفال بالزوجة للضاره بهده مل يجب أن بكون الفصيد هو العارشة و-ا يقصد فالزواج، فريد كاما يقصد المتشاره والتضليل علمهاء هي طلبه غلها وكأن لبيه تهذمن لنهراء أوالترث شبئا مارالتفقة مواحمة محمالهاء أنو لا يكدن وأمونا عشها ، فلهما ختر في لامداع . والغاصي أن يحكم لهما حدم مدجاءها اله . وقحد العفهم استعمال هذا الحق أيطاء بألا يكول في الانقال بها عوف الضير عليها اكأن اكون الطريق عراص، أو بشن عبيها مسفد شبهدو، لا العبار في عدده، أو يجال فيه من عالره الإد حاف الزوجه شيقًا من ذلك والفها أنا تخصع عار الممدر. وقد جاه في إحدى عدكوات الفضائية ما يني: فوما كانت مصلحة يزونيون من النعاب وميدمين لا تدمون بالولا تضبطان أطاهوها من غير خان وسهيماء عشماذًا عمي فطاته القرائبيني واوعدانها وأوحكمت والإناس النهر أن منجرد كرن الروح في شخصه فأسوقًا على زوجته الا بكاني البعدتين العجالمية في الإحداد على المفلة . في لا مد من مراطاة أحوال أخوى ؛ ترجع إلى الدوح - وإلى الزوجة -وإثني البلدان المغدل منهده والمنتقل إلبهاء كأن بكوار الهاحت على الامغدر مصمحة لغاء الهاء قسما تمكس الحصول عليها بدون الاعداب وكأن بكون الروع فادرا على افقات ارتحشا الأمالياء وهي بده فصل يغلب بنبي النهن أبدانوا كرافيه متتأن فربح ماابعال تفقيه ولمقة عيالدا أو فساعة فبها تقوم تعاشه ومعاشهمان والختن يكبرن الطريق بن البلدين مأمولًا عالى النعس ، فالعرض ، والناب، وكتك تأكونا فنزوجه، بحيث بقوى على مشقة السفر من للدها إلى تذكك اللتي بريد بقلها إليه، والأنك لا يكون انتحل الذياء ماء. لقلها إليه لللبعث سبقا للحميات، والأوهة، والأمراض: وكأن لا يكون الاحتلاف، بن اللمبن في الخررة والبروداء متلأء هما لا تحفصه الأمزجة والصباغء وكأن تكوله كبرمة الزوحة هي موضع فقلتها محفولته بالتكرامتها في معلها الأمليني . وكأن لا يلحقها سنسم الانتقال فالرز طادي أو أهمق ا إلى كلير س الاسبارات اللبي ينجب ملاحضها في عنل هذه بظروف، ويحلف احتلاف الأشعاص والمواطن، ولا تجني من لاصل لمصرف وعلا من حيا ما يقال ، تعصيلاً في ١١ اللوضوح

الشواط علىم خروج الزوجة من فاوها : من تروج الرأف المرحالها ألا المرحها من فارهاء أو لا يخاج

و م معدد معجب بزر قدمها وجه تحد زموجه كالم سوم فوابعة ب منحوي ما العرف بالواب يأمد مها والآن فاك مرا منتذا لمح - هو منته وتها أنه الرامل موسانية أن وعد من الرمدونو أو برس ومناه كا دورا ومحب الاسعود أن تنفيض الراحد

بها إلى نَلْد غير بلدها، فعليه الوقاء بهالما الشرط؛ لقول النبي ﷺ: وإن أحق الشروط أن أولُوا به ما استحالتم به الفروج، . وواه البخارى، ومسلم، وغيرهما، عن عقبة بن عامر . إسهل تحريبه) . وهذا مذهب أحمد، وإسحاق بن راهويه ، والأوزاعي . وذهب غير هؤلاء من الفقها، إلى أنه لا يازمه الوفاء بهذا الشرط، وله تغلها عن دارها . وقالوا في الحديث : إن الشرط الواجب الوفاء به، هو ما كان خاصًا في المهر والحقيق الروجية التي هي من مقتضى العقد، دون غيرها عا لا يقتضيه . وقد تقدم في أول هذا المجاد المشروط في الزواج، واختلاف العماء فيه مفصلاً .

هنغ النووجةِ من العمل: فإق العلماء بين عمل الزوجة ، الذي يؤدي إلى تنقيص حق الزوج ، أو ضرره ، أو الى خروجها من بيته ، وبين العمل الذي لا ضور فيه ، فستموا الأول ، وأحازوا الثاني . قال ابن عايدين ، من فقهاء الأحناف : والذي ينيقي تحريره ، أن يكون ضها من كل عمل يؤدي إلى تنقيص حقد ، أوضراه ، أو إلى خروحها من يته . أما العمل فلذي لا ضرر فيه ، فلا وجه لمنعها منه ، وكذلك لهس له متعها من الغروج ، إذا كانت تحرف عملاً هو من فروض الكفاية الخاصة بالرأة ، مثل عمل القابلة .

خووخ الموأق؛ لطلب العلم: إذا كان العلم للذي نظابه المرأة مفروضًا `` عليها، وجب على الزوج أن يعلمها إباه -إذا كان فنترًا على التعليم - فإذا لم يفعل، وجب عليها أن تخرج حيث العلماء، ومجالس العلم؛ لتتعلم أحكام دينها، ولو من غير إذنه . أما إذا كانت الزوجة عللة، بما فرضه فلله عليها من أحكام، أو كان الزوج متقفقاً في دين الله، وقام جعليمها ، فلا حق لها في اخروج إلى طلب فعلم، إلا واذنه .

تأديب الزوجل. عند الشدوز : تال الله . تعالى . : هؤواني تخافون أشرَائك تبغيرات وبشوائك والدشروق في التكتابع والمساود الله والمساود المساود المساود المساود المساود المساود والمساود والمساود والمساود والمساود المساود المساود

 <sup>(2)</sup> العلم مغرض: مو العلم العلمل ألفي، وقب الله الآن الحلّ ما ورض ابنا عدل ومن العلم ما ر.

. قال : وأن تُطَعمها إذا طَعِيْتُ ، وتكسوها إذا كيسيت ، ولا تصوب الوجه، ولا تُغيِّع ، ولا تُهجر إلا في البيشة ، وأبو دارد ٢٠٤٣ ، ومن ماحه (١٨٥٠ ) وأحد (دار ٢٠٠٢) .

ا تزين المواقه فزوجها : من المستحسن أن تعزين المرأة لزوجها بالكحل ، والحضاب : والطيب ، ومحو فلك من أنواع فلزية : روى أحماء ، عن كريمة المن همام ، قالت المائشة ، رصي الله عنها ، : ما تفولين با أم المؤمنين في الحناء؟ فقالت : كان حبيلي ﷺ بعجبه لونه ، وبكره ريحه ، وليس بحرم عليكن من حيصتهن ، أو عند كلّ حيصة ، وأحمد (٢) ١٤٠١٧ .

# النسرج

- فقناه : منبوج ؛ تكنف إظهار ما يجب إخفاؤه . وأصمه التروج من البرج ، وهو القصر . ثم استعمل في حروج الرأة من الخشمة ، وإظهار مقاتنها ، وإمراز محاسبها .

الشيرخ في القوآن: وقد ورد الدرج في القرآن بكريم في موضعين؛ الموسع الأول في سورة خوره جاء فيه قول الله . مسحمانه . : ﴿ وَالْمُؤْمِدُ مِنْ الْجَلْتُ أَنْفِي لا يَرْضُ يكنّا فَيْنَتُ عَلَيْهِ كَا طَنْعُ لَ باللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَالْعَلَيْمِ وَمَا فَي اللهِي عَنْهِ وَالْعَلَيْمِ اللهُ عَلَيْهِ وَمَا عَلَيْهِ عَنْهِ وَالْعَلَيْمِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَالْعَلِيمِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلِي اللّهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُونَا عَلَيْهِ عَلَيْكُولُكُوا اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَل عَلَيْهِ عَل

متافاته للدين والمدنية (إن أهم ما يدين به الإسمان عن الحيوان اتحاذ الملابس، وأدوات الردة بمتول الله معالى الخواتين الام قذ الآل المنظمة المنافرة بعد الله معالى الخوات الام الله المنافرة الله معالى المنظمة المنطقة المنطقة

وتوحيه الحطاب إلى نسام النبيء ومنانه، ونساء الزماين دليل على أن جميع السناء مطالبات عنميذ هذا الأمرء هوانا استفناه والحدة سهيراء مهمنا بالغث من الطهراء ونو كانت في طهارة بنات انسي , عليه الصلاة والسلاج وطهارة صناته أوبولي القرآن هذا الأمر عنابة بالغذاء ويقصل ذلك تفصيلا وصبير ماينحل كشعداء وما يجب سنره ، صفول: ﴿ وَلَوْ الْمُتَوْمَانِ لِلشَّصْلَ مِنْ أَلِشَكِيمِنْ وَتَحَقَّلُنَ فَالِسَقُنْ وَكَا يُشْبِكِنَ رِبْغَتَهِنَّ وَكَا مَا مُخَمَّرُ مِنْهَأَ وَلِمَصْرِهُ وَمُشْرِعِوَ مَنْ طِلُومِينَّ وَلا يَشْرِينَ بِيَشَقِقُ إِلَّا لِلْعُولِيهِينَ ﴾ الخ الآبة والدر ١٣٦٠. حتى ولو كانت الرأة عجوزًا ؛ لا رغبة لها ولا رعبة فيها ؛ يقول الله . نعاني . : ﴿ ٱلْفَرْبَطُ مَنَ ٱلبَّنْكَ؟ الْحَق لا يُرتمونَ بِكُلْكا الكِنْتُ الْفَهِاتُ النَّاعُ لَا يَعْمَلُ مَا مُثَلِّمَا اللَّهِ مِنْ إِلَى يَسْتَبِعُنَ النِّزِ الْهُمِيُّ \$P (العورا 17). ويهدم الإسلام مهدم العضية ، فيحدد السس التي تبدأ مها النوَّة في الاحتشام ، فيقول الرسول 🎏 الله أسحاء دار المواة إذا بلعث المحيص، لم يصلح لها أن يُرى منها ، إلا هذا وهذاه . وأشار إلى وجهه وكفيه . إكو داود (١٠٠٤) . والرأة فتنة . ليس أصر على الرحال منها : يغول الرسول 爨 : مإل الزأة إذا أقالمت ، أقبلت رمعها شيطات، وإذا أدبرت ، أدبرت ومعها شيطان، . إلو داود ٢١٠١١ والترمدي (١٨١٨) وأحمد ٢٦] - ٢٣٣١ والنسائي في عشرة النساء (٢٢٥٥) . وتجرد الرأة من ملابسها ، وإبداء مفاتنها يسلبها أحص خصائصها من الحياء ، والشرف ، وبهيط بها عن مستوجا الإنساني ، ولا يظهرها عا التصلي بها من رجس ، سوى سهده؛ بقول الرسول ﷺ؛ فصنفان من أهل البار لبو أرهمنا ؛ رسال بأبديهم سياط كأوناب البغر، ومماه كاسهات ، عاربات ، ماثلات ، كبيلات ، لا يفاحلين الحبة ، ولا يحدَّل ربحها ، وإن ربحها البشم من مسافه كدا وكذاه . إسلم (٢٦٢٨). وفي عهد النبية كان رسول الله ﷺ برى بعص مظاهر النوج ، هياهت نظر النساء إلى أن هذا فسل عن أمر الله ، ويردهن إلى الخادة المستقيمة ، ويعمش الأولياء، والأزواج تستاها الانحراف، وينفرهم بعذات الله.

١٠ عن هوسمي بن يساو ونؤليمة قال: مرت تأمي هربيرة امرأة. وربيعها تعصيف؟؟، فقال لها: أبل ترييدين؟! بالممة الجناو؟ قالت بالى المسجد. قال ؛ وتطيف؟ قالت : نمم. قال : فارجعي واعتسلي و قامي سمعت رسول الله ﷺ بقول: الا بقـل الله صلاة من الرأة حرحت إلى السجد، وربحها نعصف. حتى نرجع فتخمل أ<sup>وقا</sup> . [أنو فاود (١٤٧٤) وابن ماحه (١٠٠٦) ونين جزيم (١٩٨٧)] . وإنجا أمرت بالعسل و للدهاب والحبها

٣- وعمل أمي هويوة فليُّنه قال: فال رسول الله ﷺ : فأبها المرأة أصاب ، سخورًا "1"، علا تستهدل العنداءو . أي • الآخرة ، رواه أنو هاوف والسباني ومسلم راءه الديار دارد و ۱۷ وي والسباني (۱۸ و ۱۹ و).

٣- وروي عن عائمة درضي الله عنها . قالت . وشما رسول الله ﷺ حاليق في المسجد ، وعدت المرأة من

والإرسطين أوراستور

والآيا متباد فتياه وامن تعييمت الوابع المصقا والمصوفاء التبادت ويهي خاصف والاستفا (٣) إلى أي ملال تدهيل ، ميميرة: فطهار وقت

<sup>(</sup>ع) وراء أمار حزاية في منجيجة قال الحميد والجساعة مخطل يزواله الفائدة وزواه فمراهوه والن منجب من طرين حاسباس حبيا الله وس عود الصيب فعرضه ر

غزينة و ترفّل 10 في ربنة اليها في نفسجه و فقال السي فيخيّل وفيا أليها الناس والهو 40 نساء كم عن لدس الزمة ا والتبخير في المساحد و فإن مني إسرائيل فيريلعنوا حتى لدس نساؤهم الربية ، وتبخيروا في المسجمة ، رواه الن ماحد - إن ماحد وو ، . . وي . وكنان عمر خليقه بحشى من هذه العمة العارفة ، فكان بطب لها قبل وقوعها ، على قاعدة والوقاية حير من العلاج و وقد روي عنه وأنه كنان يتعسس قات لبله ، فسمح امرأه طول :

اهل بن سبيل إلى خمع فأشرتها ﴿ أَلَّوْ مَلْ مَنْ شَيْلٌ بْنِي نُصْمِ مَنْ حَجَاجَ

- فقال أما في عهد عسر فلا . فلمنا أصبح ، استدعى نصر بن حجاج ، فوحده من أحمل الناس و هها ، فأمر بحلق شعرف فارداد حدالاً ، فشاء إلى الفتاع .

مبين هذا الانجواف : وقد سبب طهل والتقيد الأعمى الانجراف عن هذا الحمل المبتبعة ،

وجان الاستعمار، فقح فيد، وأوصله إلى عابته ومداه، فأصح من العاد أن يحد السلم المرأة المستم

متنظه عبرضة مقانها، شارعة في رسها، كاشفة عن صدرها، وبحرها، وضهرها، والراعها، ومنافها،

ولا تحد أي عصاصة في قصر شعرها، لل تجد من يصروري والح الأصباغ والنساحيق، والتطب بالطيب،

واختيار اللابس غنرية، وأصبع ملوحات، الأراء مواسم حاصة، يعرض فيها كل لود من أنوال الإقراء،

والارق، وغد المرأة من مفاخرها، ومن مظاهر رابها، في نراله أهاكي المحورة والنسق والمراقس والماهمي، والمسلم من القواء والماهمية، والماهمية والماهمية المراقبة أمام الراقبة المراقبة المراقبة المراقبة الماكم المعرفية في المصابف وعلى المحابث المحاب والأعمارة على مرأق المراقبة المحابة عن الانجاب المحابة المراقبة المراقبة المحابة على مرأق المسلم من المنظرها والمحرب والمعرفات، والمدين والمنافسة والمحابة المحابة ال

تنافيخ هذا الانحراف : وكان من دانح هذا الانحراف : أنَّ كثر الفسير ، و ستر الربي ، واتهدم كان الأسرى وأنهدم كان الأسرى وأنهدم كان الأسرى وأهمات أومة أرواح ، وأصبح الحرام أسر الحدولاً من الحلال ، وباخساء وقد أدى هذا النهبك إلى الانحلال ، وأحلافي : وتنامير الأهاب التي هذا النهبك إلى الانحلال ، وأحلافي : وتنامير الأهاب التي صطلح الرابي عليها ، في معيد الداهب والأدان ، وقد الغ هذا الانحاف حدًّا ، أم اكن يخطر على الله مسلم ، وانحدوا أسابب المتحمل ، واستعمال الزينة ، ووصعوا لها مهما ما وأعدوا معاهد الدريس هذه الأسابب إلى مشرت جرياة الأمرام ، تحاد عود عدد المي المؤلف ما يلي ، وأرث معهد التدريس المنطق شعر السيدات ، في الإسكندرة ، وسير ألمان يقوم بالساريس في المهد بعد شهرا ، الأول موقد من المهد من المهد من المهد من

واج تشي ميلان. والمحرض والمدافق

تبرعات أعضاء الرابطة ، تبرح أحدهم «بسشوار» ونبرع آخو يمض المكاوي ، ودبابيس الشعر ، والقمش .. وهكدا تكون المعهد، بعد أن استأجرت له الرابطة شقة صعيرة ؛ ليكون نؤاة نقلهد كبير في المستقبل!! وقد أصغرت افرابطة فأمر تكليفء إلى حميع أعضائهما فأصحاب المهشة، بالحضور؛ لإنعاد المحاضرات النظرية ، والقيام بالتجارب ، والدروس العملية أمام طالاب للمهداة افتتح المهد صباح أسل في مقر الرابطة في كالبوباترة، وقام أحد أعضاء الرابطة بإلقاء محاضرة في كيفية فص الشعر، وبعض الطرق في في المقعس، اثم قام معمل السريحة حديدة من تصميمه، سماها الشعلة، لإحدى الليكانات، وكان يشرح التسريحة، وهنو يقوم نها . سيدرس في العهد فن تصفيف الشمر ، والصباغة ، والأتوان ، والقص ، وتقليم الأطَّافر، والمساح، والتقليك. يقول رئيس الرابعة في القاهرة، وضيف رابطة الإسكندرية: إنه أنشأ مثل هذا المعهد في القاهرة ، منذ ه أشهر ، ووغم فصر اللدة ، أحرز المعهد نتيجة مشوفة ! إذ إن الطلبة والطالبات يستميدون من تبادل الأفكار، بين أعضاء الرابطة، ومن عرض التسريحات وشرحها أمامهم، مما يرفع مستوى المهنة، كما استفادوا أيضًا من حضور بعض الخبراء الألمان، ومحاضراتهم العلمية والنظرية أمام النظبة ، وسوف يحضر خبر ألماني إلى معهد الإسكندرية في الشهر القادم، كما تعقد الرابطة في الشهر نقسه مسابقة ؛ للحصول على جائرة الجمهورية، في فن نصفيف الشعر، وستكون الدواسة تي التعهد أسبوعية : بصفة مبدئية . انتهى ما مشر بالأهرام . هذا فضلا على الأموال الطائلة ، التي تستهناك في شراء أدرات التجميل، فقد يلغ عدد العمالونات في القاهرة وحدها ألف صانون، لتصفيف وتجميل الشهر، ويوزع في العام ١٠ ملايين قلم روح ، وعطر ، وبودوة!! وقم يقتصر هذا الفساد على ناحية دول ناحية ، بل تجاوزها فلي دور العلم، ومعاهد التربية ، وكليات الجامعة ، وكان الفروض أن تصان هذه الدور من الهيوط ، حتى نبغي لها حرمتها، وكيانها المقدس، فقد جاء في صحيفة أشبار البوم، يتاريخ ٢٩ / ٩ / ١٩٦٢، ما يني: فافقاة الحاممة لا نقرق مين عرم الحاممة : وصالة عرض الأزباءي . في عدم الأيام من كلَّ عام ، عندما تعلن الحامعة عن انتتاح أبوابها ، تبدأ الصحف ، والمجلات في الكتابة من انفتاة الجاسمية . ونتار المناشبات حول ربها ومكياجها، فيطالب البعض عوجيد زيها، وينادي آخرون بمعها من وصع الميكاج، قالت الكاتبة : وأنا لا أؤيد هذه الآراء؛ لإيماني بأن احبار الفتاة لأربائها ينسي من شخصيتها، ويساعد على فكومن فوقها، والقتيات في معظم جامعات الخارج لا ترتدين ربًّا موحدًا، ولا يحرمن من وضع المكياج، ولكس مع هما ، لا كلوم كثيرة أصحاب هذه الآراء المتطرفة!! فالقتلة الخامعية عندنا تدفعهم إلى المطالبة بقالك؟ لأنها لا تعرف كيف تختار الزي والماكياج الناسبين لها كطالبة، ولا تبدل أي مجهود في هذا السبيل، إنها لا تغرق كثيرًا بين حرم الجامعة، وصالة عرض الأبياء، أو الكرنفال؛ فهي نذهب إلى المامعة في «عز الصباع» بعستان ضيق، يكاد ضيف بمعها من الحركة، مع الكعب العالي الذي ترتديه!! وعندما تغيره، نستبدل به فسانًا واشعا تحن أكثر من يجيبونة؛ نشل يدورها حركة ساحبتها، وتجعلها أشهد

بالأباجيورة المتحركة ، وهي قوق هذا ـ إن نسبت كتبها ، ومحلد محاضراتها ـ فهي لا تنسي أساً الخلق ، والعقف والسوار ، والبروش ، الذي تحلي به أذنبها وصدوها ، وذراعيها ، وشعرها في غير تناسق و ذوق اللم مضب الكانبة تقوق زوهذا كله برحع في رأي إلى أن الفتاة الجامعية عندماء لا تأخذ المعواسة الجامعية مأخد اخمد؛ فهي نضع فوقها زينتها وأنافتها ، والمفروص أن يكون العكس هو الصحيح في وقت نالت قيه لغافة المرأة أعلى تقديراء ليس معنى هف أنني أطالب الغتاة الجامعية بإهمال ملايسها وزينتهاء إنني أطالب بالاعتمام أولاً يدروسها ، ثم بتخفيف ماكياج وحهها . إن لم يكن مراعاة الحرم الحامعة ، فعلى الأقل مراعاة لتشرتها ، التي يفسنها كثرة الماكيام ، في سن تكون نصارة الوجه فيها أجمل بكثير من الماكياح المصطنع ، ثم بعد ذلك أطالبها ماخد من استعمال الحلي، وبارتداء لللابس البسيطة، التي تناسب الفناة الجامعية ، كالفستان والشوزيمة والتابير، دي الخطوط البسيطة ، والفستان الذي تسمل جوبته إلى أسفل ، ني وسِع عديث، لا يعرفل حركتها، والجوب والبلوزة، أو الجوب والبلوق، أو الجوب والحاكت، وأن تراعى مي اعتبارها لهذه الأوياء الألوان الهاداة ، التي لا شير القبل والقال: بين زملاتها الطلبة ، إنشي أطالب الفداة الجامعية بانباع هذاء وأطانب أولياء أمورها بضرورة الإشراف النام. على ثياب بناتهم، فالفتاة في العهد الجديد، لم يعد هدفها الأول والأخير في الحياة حلب الأنظلر إليها بالدمشة والشخصة، إنها البوم يحب أن تُضفُّل بالثقافة ، والعلم ، والذوق السليم ، فلم يعد أقصى ما تصبر إليه هو مكتب سكرتبرة : تجلس عليدة لترد على تلـقونات المدير، وإنما المجال قد فتح أمامها، وحلست إلى مكتب الوزارة. هذا ما قائم إحدى الكاتبات في الأعبار، وهي تعتب على بنات جمسها، وتنعي عليهم هذا التصرف للعيب. رهله الخالة قد أثارت الهنمام زائرات القاهرة من الأحنيات؛ إدال تكن المرأة الغربية نفكر في مدى الانحدار، المدي تردت فيه المرأة الشهرقية ؛ فغي وأهراه، ٢٧ مارس (١٩٦٩، جاء فيه في باب وسع المرأة، هذا العنوان والمرأة الغربية عير راصية عن تقليد المرأة فلشرقية لهاه . وجاء تحت هذا العنوان واحتمام المرأة العربية ماموضات الغربية، وحرصها على تقليد المرأة الغربية في تصرفاتها . وفي طاعها ، لا تستسيغه السائحات الغربات ، اللاثي يحضرن لزيارة القاهرة، ولا يرفع من سمعتها في الخارج كما نظن. أنصحت عن ذلك الرأي صدنية اعليزية، زارت القلعرة أحيرًا، وكبيت مقالاً في محلتها، تفول فيه: الله صدمت جدًّا بمجرد نزولي أرض المقال، فقد كنت أتصور أنس سأقابل المرأة الشرقية بمعني الكلمة، ولا أقصه مهذا المرأة، التي ترتدي الحجاب والخبرة، وإنما المرأة الشرقية المتحصرة، عنى ترتدي الأزباء العملية، السي تنسم بالطابح المشرقي، وتتصرف بطريقة شرقيق، وتحسي لم أجد شيئًا من هذا ؛ فالمرأة عناك هي نضبها المرآة التي تجدما عهدما تنزل إلى أي مطاو أووس: فالأزياء هي نفسها بالحرف الواحد؛ وتسريحات الشعر هي نفسها ، والماكياج هو نفسه، حتى طريقة الكلام والشيق، وفي بعض الأحياد اللغة ديما الغرنسية أو الإنجليزية !!! وقد صفعني من المرأة الشرقية، أنها تصورت أن التمدن والتحضر، هو تغليد المرأة الغربية، وسبب أنها

المستطيع أنا تتطوراء وأنا لنفدم كسا شاءتء مع الاحتفاظ بطائعها الشرقي الجميل وفي فجمهوريذه السبت ال يوبيو ١٩٦٣ نشر تحت هذا العوان وكانبة أمريكية تفول : المموا الاحتلاط ، وفيدوا سرية المرأة . نقلت العمجفة، تحت هذه العنوان كلاما نسبًا صريحًا، وقد بدأت، فقدمت الكاتبة الأمريكية فلقراء، فقائت . غادوت المحاهرة الصحفية الأمريكية وعبلتهان ستانسيري، بعد أن أمضت عدة أماييع عا ها . وزارت خلالها الدارس، وأخامعات ، ومعسكرات الشباب ، والؤسسات الاجتماعية ، ومراكز الأحداث ، والمرأة : والأطفال: وبعض الأسر في محدف الأحياء، وذلك في رحلة دراسية؛ لبحث مشاكلٌ فشباب والأحرف في المجتمع العربي، واهباسياته صحفيه متحوله ، تراسل أكثر من ١٥٠ صحيقة أمريكية ، وبها مقال بوهي بقرأه الملاين، وبندول مشاكل الشياب تحت سن العشرين، وعملت في الإداعة والتليغزيون، وفي الصحافة أكثر من عشرين عاقاء ووارت جميع بلاد العامم، وهي في الحامسة والحمسين من عمرها. تقول العبحقية الأمريكية ، بعد أن أمضت شهرًا في اجمهورية العربية ، بعد أن قدمتها الجريدة هذا التقليم زإن المجتمع للمرمي محتمع كامل وسلهم، ومن الحلبق بهذا المجتمع أن ينمسك بتقاليده ، التي تفيد الفتاة والشاب في حدود اللعقول، وهما المجتسع يختلف عن اتجتمع الأورمي والأمريكي، فسدكم تقاليد موروثة تحتم نفيهم المرأق، وتحنيم احترام الأب والأم، وتحتم أكثر من ذلك؛ عدم الإباحية الغربية، التي نهمد اليوم اعتسع والأسرة في أوربا وأمربكا . ولعلك ، فإن القيود التي يفرضها امحنمع العربي عبي الفناة الصغيرة له وأقصد ما تحت من العشرين - هذه النبود الساطة ونافعة، الهذا أعصح بأن تتصكوا عقاليدك وأخلاقك والمحوا الاحتلاط ووقيدوا حربة العثان بل ارجعوا إلى عصر الحجاب فهدا خير لكم دامن وعاحق والطلاق، ومجوف أورنا وأمريكا - اضعوا الاحتلاط فيل سن العشرين: فقد عانينا منه في أمريكا الكتبراء لقد أصبح اليتمع الأمريكي محنطا معقداء مليكا مكل صور الإباحية والخلاعف وإن ضمايا الاختلاط والحربه فبل سن العشرين يملئون السجون، والأرصفة، والبارات، والبيوت السوية اليان الحربة النبي أعطيناها فعتباتناء وأبنائنا الصعارء قد جعفت صهم عصابات أحداثء وعصابات وجيمس ديزراء وعصابات للمحدوات والرقيق. إن الاختلاط، والإباحية، واغرية في المجتمع الأوربي والأمريكي هذه الأسراء وزازل القيم والأخلاق؛ فالفتاة الصغيرة تحت من العشرين، في المجتمع الحديث تخالط التمان، وترقص امشابشاها ونشرب الخمر والسجابراء وتتعاطى المحدرات باسم المدباء والحرية والإباحية والعجيب في أوربا وأمريكا، أن الفتاة الصميرة تحت من العشرين تلعب، ونلهو، وتعاشر من نشاء تحت سمع عالبتها ويصرهاء يل ونتحدى والديهاء ومدرسيهاء والمشرفين عليهاء تنحداهم باسم لخريق والاختلاب تتحدهم باسم الإناحية : والانطلاق، تتزوج في دقائق، وتطلق يعد مناعات ! ! ولا بكافها هذا أكتر من إمضاء، وعشرين قرشًا، وعربس ليلق أو لبضع لبال، وبعدما الطلاق، وربما الزواج، فالطلاق مرة أخرى .

علائج هذا الوضع الشَّافُ ولا سامر من وصبر خصة حنوسة؛ للحلاص من هذه النونقات، ودلك ئاتخاد ما باتى :

المشرانوعي الدميء وتبطير التلس مخطورة الاندفاع وفي فدا التبار الشديد.

١٤ المطالبة بسمل فانوق ينجمني الأحلاق والأداب، ومعاقبة من بنخرج عالبه بشدة وحزم..

كدمتم الصحف وحسع أدوات الإعلام مرابته العمور العارية ، ورصع رقابة على مصممي الأوياء .

والدمنع مسابقات الحمال ، والرقص العاجر ، وأنقير كلُّ ما يتصل بهذا الأمر .

هـ احتيار ملايس مناصة ، أشه بالاسر الراهبات ، وتكليف كلُّ من يشتغل بممل رسمي الرئدائها بالداليدأ كأرفرو لنصمه بالماليدعم غبره

الادالإشادة بالفصيلة داوا فشمة دوالصيابة دوالصنر

٨-العمل على شعع أوقات الفراع واحتى لا ينقى منسع من الوقت لتن هنه العمت .

الإساعتمار الرمل حرقا من العلاج ة إنه إنهة أحماج إلى وقت طويل.

الثقة مشهة : وبحلو نسص الناس أن يستبروا التبار : ويمشوا مع الركب، واعمين أن طلك تطور حمي ا الفتصنة غروف للدية الحديثة . ومحل لا عمم أن يمير التطور في طريقه : وأنه يصل إلى مداد ، وكنا تحشي أن بفشر التطور على حريات النهن، والأخلاق والآداب، فإن النهاب، وما يتيمه من نعالم خلفية ، وأدبية ، إنما هو من و حي الله ، لمنزعه لكنّ عصب ، ولكنّ زمان ومكان ، قانا كان النظور جانوًا في أمور الغديا وشنون انجياق، فليس دلك ما يجوز في دين الله. إن الدبن نفسه هو الذي قدم للعقل الإنساني أذي الكون، لبنظر فلعاء وينتفع تما فده يامل فوي وتركات ، ويصور حمانه ، كتصل إلى أقصى ما قدر نعامل نقدم ورقي . فشمة غرف كبير بين ما يقبل النطور ، وبين ما لا يقبله . والندين لبس لعنه تحصيع بلأهواه ، وتوجهها الضهوات ، والرعيات راانه

#### نزين الرجل لروجته

من المستحدة أن ينزين الرحل لزوجته الخال ابن عباس . وفيني الله عمهما ما: إلي الأنوس لاعرأتي اكما تنزيل لي . وما أحب أن أستمظف الكاكل حلمي الذي لي عليها ، فلستوجب حقها الدي لها علي ، لأن الله م تعالى . قال . ﴿ وَقَالَ مِنْكُ اللَّهِ يَعْلِينَ بِالنَّارِيلِ﴾ [مبغره / ٢٠٨] . قال الفرطسي، في قول ابن عباس هذا : قال العلماء إأما وينه الرحال وفعمي تغاوت أحواقها وغامهم يعملون دلك على اللبق؟؟ والوفاق ؛ فربما كانت رينة تليق في وفت، ولا نفيق في وفت . ورينة تنبق بالشبات، وزينة تليق بالضيوخ ولا تابق بالشماب. قال : وكذلك في شأن الكسوة ، فعي هذا كله البنداء الحقوق ، فإنه يحمل اللائق وتنوفاق ؛ لبكون عند المرأته

و ال أقللة اللول في هذه الوصيح مأسب ، والآم إصدى الشكلجين الاحسناسة التي تحاج إلى نزيد من انصابة . و ال استطف أصد الهواكمة و مع فلين: تعافد والحمل .

في زينة نسرها ، ويعهها عن غيره من الرحال. قال. وأما الصبب ، والسواك ، والخلال ، وهرمي بالذرن المعالم ومنفوط ال ومشول الشعر ، والتطهر ، وقلم الأظافر ، فهو بين موافق الجميع ، والخضاف للشيوح ، والحام للحصيم من النساب والمشيوخ زينة ، وهو حلى الرجال ، ثم علم أن يتوحي أوقات حاجتها إلى الرجال ، معقها ، ويغنيه عن التطلع إلى غيره ، وإن وأى الرجل من نسبه عجز عن إقامة حقها في مضجعها ، أخذ من الأدوية التي تزيد في ياهم ، وتقوي شهونه ، حتى يعقهه "ا .



ود) امرد اقوسم.

واع درج معن الدّس على تعاطي التفرات كالمشهر والأنهان بسوها واستدوراتها منتاها ال إفاقا سها، وهم في اطبيقا بدؤور على العسلية وطالاتها جارة ليست زرادها حاية . ومن المؤسف أنها عراجهاون في حدا إنساقا لشهراتها حدوما لأفواتهم، وقد دعب العاملة في أنه الحسيس معرم وأن متعاطية بستحل حد شارت الخمر وأن مستحد كافر فرعد من الإسلام، وأن روحت باراحه وعله العاملاً عن إضحه أنداء فيقد شهالة وقران

## عدبث لم زدع<sup>'''</sup>

عن عائشة قَالَت: جَالَس إحدى عَشْرَةَ الرأة لتَعَاهَدُنْ (١٠)، وتَعَاقَدُنْ: ألاَّ يَكُشُقُ مِن أَخْبَلو أزُواجِهن شَهَّا؛ قَالَتِ الأُولَى: زَوْجِي لَمُمْ جَعَلٍ غَتُ (\* ، عَلَى زَأْسَ عَمَلٍ (\* ، لا سَهَّلٍ (\* ) هزرتقي (\* ، ولا شجير فستقُل 💘 .

وقَالَتِ الطَّائِيةُ ؛ زَوْجِي لاَكِتْ (\* عَنوه ، إني أخاتَ ألا أخره أ\* \* إن أذكره أذكر تمتحوه \* \* \* ، وتعتره \* \* \* . قالمت الثَّالِلْغُ : زَوْجِي الغَشْيَقُ \* ( \* ) إن أَمَهِلْقُ أَطَلَقَ \* ( \* ) . وإن أَشَكَ أَعَشَى

قَالَتِ الرَّالِغَةُ : رُوْسِي كُنْيَلِ بَهَامَةً <sup>(11</sup>)، لا خَرُّ ولا تُوِّ، وَلاَ مَخَافَة وَلاَ عَامَةً .

قَالَتُ الْخَامِسَةُ : زُوْمِي إِنْ مَصْلَ فَهِذَا " ")، وَإِنْ شَرَحَ لَّمِيذَ" " وَلاَ يَسَأَلُ عَشا عَهِهُ " " أ. **فَال**َبُ السَافِينَةُ : زَوْجَيَ إِنْ أَكُلُ لَكُ <sup>(٢٠٠</sup>)، وإن شرِت اشْتَكُ <sup>(٢٠٠</sup>)، وإن اضْفَجَعَ النَثُ <sup>٢٠٠</sup>)، ولا يولجُ الكُفُّ ؛ يُعَلَّمُ البِثُ """

۱۵ دکار السائلي أنز مسب هذا الحديث قالت هانشة وفحرت تال أبي في المناطبة، وكان ألف أنف أوقية . مثال النبي 📆 : هاسكتير يا عالمتها، وليم كنت لك كأبي ورع أم روح. . . وقبل سبب الحديث أد عائشة وعاطمه حرى بينهما كلام فدَّشَق وسول الله 📆 خال الها أنت بمتهية بالجميرة، على فنني . إن عني وطلك كأني برع مع أم يرع . فقالت ابا رسول لله حدثنا هيهما القال اكانت اقرية مبها ياحدى هشرة امرأنا ء وكان مرحال حلوهاء ففلن إنعائين عداكم لمزواصا بما فيهم ولا تكعب راس وفيل راير همم الملرج كنامت بالهمل . . . وقبل: إنهن كن تمكَّة . . وقبل: إنهن كن في الهاهلية . . . . ٢٦) أور ألزمن مصنهن عهاما وتعاقديا على العبدي . والإعرال يستكوه

(4) أي كثير النسجر والدود العائطة العسماء الوفي إليه كالجيل.

(٩٠ أي لا هو منهل ولا منبين ۽ شنهت شيعي بشيلون: شنهت زوجها باللحم العيت، وشنهت سرء عبقه بالبيل الوعراء له فسرت ما أحملك الاالجيل منهل فلا يشن ارتفاؤه لأعاة اللحم وتواكان مزيلا والأن بريبيء للزمود عدائد بؤعاة إنا وحا المبرحات والااللحم معين فينحمل المنقة في مبعود الحال لأحل تحصيف

(17) وصف الجبل أي لأسهل مرتقي بيد.

(٢٧ وأصف المحدد : أي أنه الهواف لا برغت أصد عبد فينظ إليه ، أي أف روجها شديد هنعل سبئ الحلق مهوس منه ١٨٥ أي ٧ أظهر حديه الدي لا حير فيه

واهم أي أحاف أن لا أثرك من حيره شهة غلطوله وكبرته أكتلي بالإشارة بلي مداينه مشية أن بطول الخطف من طولها . ١٩٠١) الدجر : تعقد معروق والمصب في الجسد.

(١٩) وفسعر عللها إلا أنها مكون معنصة ناني مكون في البطن، قال الهطلني ألوادت هيوبه فلطاهر، وأسراره الكامنة ، ولعنه كتاب مستور ا الطاهر وديء الباطن، وهي هنت أنا روجها كثير النديب مصفد النفس هر النكارس

(١٣) العشس الديم والطول قرادت أن له معترا بلا يعشر الوقيل عو فلسبي الحلق

(٣٣) أبدإن ذكرت هو سرده دلك طلقني و وإندأسكت هيها فأنا حدد مطلقة لا دبّ روح ولا مستقة مع أنها منسقة به وغمه مع سرياطقه

﴿ ١٤ ﴾ اللهامة، للاه حارة في معظم الرمان وليس فيها وباع ملودة، فيضيب الليل لأعلها بالدمنة له كمانوا فيه سي أفاي حرقربها .. فوصفت ازوجها بمعميل للمشره واعتدال اخال ووسلامة الماطن والكائها فالت : لا أوي عمد ولا مكروه . . . وقما لمه أمنا ملا أحاف من شره . . الطيس منهيِّ الحلق فأمامُ من عشرته . فأما الديمة العيش عنده كالشفال عليم طبانهم الله عال.

﴿ ١٣٠٤ شبه أنظمهد لأنه موصف ما فياء ولله التشر وكثرة المتوم والوئوب مهن وصبت بالمقفة صد دعول فهيت عن وجه المذع لد.

﴿ ١٩ ﴾ أسد الحجي يصبر بين العامل مثل الأسد، فهي تربد أنه في العبت كالمعهد في كثرة الموج والوتوب وفي حار مدكما لأسد علي الأعدال.

(۱۷) تنعنی آمه شدید کگرم کنبر اعتمانسی لا بتعقد ما دهب س مانه مهم کنبر انتساسع. (١٦) الانتخاف في الشوب عدم الإيفاء على شيء من للشروب (١٨) للواد اللف الإكتار الله . تصفه مهم وشره

(٣٠٠) أي مكسانية وحدة ، والعملي عن أطه إمراضاً فهي حزبية لذلك.

١١٠ ﴾ الله هو الحرث: في لا يحد بده فيضم ما هي عليه من حرن مربله، وينجمن أن تكول أرادت أن بناج بوم العاجز الفشل؛ أرادت أنه ا بسكل من لامر الدي تهنم به وهو الماشرة الحمسية .

- قالت المشايغة : زوَّجِي غَيابان أو : غيابان (\* غيافان كوَّ ده له هما\*\*) شخان\*\* أو ظلُّوا\*\*. أو جنع كُذَّ قال:\*\*.

قالت القامنة . زُوْجِي المُثَنَّ مَثَنَّ الأَنْزَلَبِ ، والرمَثَجَ ربَعُ زُوْلَبِ الْأَرْ

. قالت النَّاسِعَةُ : ﴿ وَمِعِ وَفِعَ العداد (٤٠ ؛ طَرِيلُ النُّجَةِ (٤٠ ؛ غَظَيْمُ الرِّمَاءِ (٤٠ كُرِّيبُ فَبَينِ مَلَ النَّاد (١٠٠٠).

- قالت الفاجرة : رُوجِي مُثلِكُ ، وما مابل<u>ة ؟</u> مُنابكُ فيتر مِن ذلكِ ، لَهُ بِسُ كثيراتُ المَارِكِ <sup>(11</sup>)، فليلاك المسارع<sup>(115</sup>، ولذًا تسمَن ضوت الزهر (119، أيقيل أنهن فوظكُ (1<sup>12</sup>).

قالتِ الحادية غشوة : زوجي أنو زرع ، فما أهو زرع؟\*\*\* أباش\*\*\* بين بحلي أذني نه\*، وعلاً بن شخم تحشّديُ\*\*\*، ونجحني منجحت\*\*\* اللي نفسي ، وجذبي ني أهل نُسبةٍ بشق\*\*\*، مجعلني في أهل شهيلِ\*\*\*، وأجلط\*\*\*، ودنبسِ\*\*\*، ومنتج\*\*\*، معتدّد أقولُ فلا أفيخ\*\*، وأوقدُ فأنضيتغ\*\*\*

(1) تنف س واوي اخفيت وقعيده ، فدور لا يفترس، ولا يفتح س الإبلء والقماسة فيس بشي، ، والطباق، الأسبى - أو هو الثانون
 الجسار أجهي نصفه بأنه حسر هي قسده في لعبده .

٢٤٪ أي كل دار تفرق في الناس فهم هنه

٢٦) شعك أنها ببرحك في رأسك ، وحواحات ارقن تسبي شجاخه

25) طال : أي جرح جندق. 14: أي أنه صووب لدناه 195 مرث إما أن يكتبر عطفا أز يشير رأشا أز يجنبهما

والرَّاعِ أَي مِنْهُمُ الطَّلَّدُ مِنْقُ الأَرْبُ. .

(٣) الزراب أحت غيب الوائحة.

(٨) وصفت مشر بنه وطوعا بين بيون الأشراف كلائك بعثرتها وتصديونها في المواصع الربعة

. (١) فيجاد الحياة السبب وهي تربد أنظيا أنه البجاع. الدوري كنابة عن الكرم.

ه ا ١١ أناء وصبح بينه ومنظ الدامل ليسهن القاؤه ، وهو لا يعتجب. هي الناس

و الله الله على المرك والموالوم عرول الأمل

١٣١) الوصيح لدي تطلق لترخي فيه وأي لا تعترج إلى المرغى إلا للماة التصديق سعرهي الصيوف

١١٤٠) فاسركات فطرمه وللقاه وهو فلم در

١٩٠١) وأدا وأث الإيل ذك وسنيت هرب الدود أيشت أنها هوهائ. وأنها نسبيع لتصيرف وقولها بالك وما عالك استهالية تعال اللابطيم والتبييرة.

19 ج أي أن شقد عطيم . (1995 أنش أي حوالة والتقل.

(۱۹۷۶) تامل که ملاً الآنهها من آثراط می دهب واتوای (۱۸۸) نزاد که ملاً الآنهها من آثراط می دهب واتوای

. أوه: أن تراوه معقد وتُعده في تأويدت الحسم كله ، وحدث قدمت لأنه أثرب ما يتي يصر الإنسان من حسده أي كترت بعبه عليها حل - مسر مستهه .

الراء) أكراد أنه فراحها تفرحت ، وقيل عطيسي فعظمت وفي ندسي .

و٢٠٤ نسي. أي شخف وجهد. وقد قول أله تعالى دهوَّا: شكُّوا البيب إلى بنيل الانسائية أي حد عهد ومشقة

(75) مِعِيل آڻو، هيل

. " ( والطبط أب بلمل، وتعمل الأضط صوب أمواد اعتمل الهيئين الأسيط على كلَّ شيء منذ على حسلها

رايا ٢٠ مراه أن حدوم طعام منطق من الزوج طناي يدمن في يدوه يشير اخت من جسيل . (٣٠) ملق الآلة التي تميز اخت وتنفيه مثل للنحق وإنبرال .

٢٠١٥ أب الكترة إكرام فها وتدايها عليه لا يرد اينا قولًا ، ولا ينهم عليها مر بأس به .

(١٧٠) أبِّ أَنَّاع الصبحة وهي نوم أول النهار ، فلا أوقظ ، إنتارة بني أن لها من يكيبها مزيه ينها ومهمة أعلها ،

وأشَرَبُ قَانَفَتُحِ<sup>نَّ مِ</sup> أَمُّ أَمِي زَرْعٍ ، فَمَا أَمْ أَمِي زَرْعِ؟ عَكُومُها؟ وَوَاعُ؟ ، ويِثْهَا فَسَاعُ<sup>؟ ،</sup> . الذِّنَ أَمِي زَرْعٍ ؛ فَمَا الذَّا أَمِي زَرْعٍ؟ مَضْجَعَهُ تَحْسَمُكُ \* شَكِّبَةِ ، وَيُشْبِعُهُ فِرَاعُ الحَلَمَةِ؟ . بَشْتُ أَمِي زَرْعٍ؟ طُوخُ أَبِيهَا . وطُوعُ أَشْهَا؟ ، وصلى كِستهها؟ ، وَغَيْظُ خَارَتِها؟ . جَارِيهُ أَمِي زَرْعٍ ، فَمَا جَارِيةُ أَمِي زَرْعٍ؟ لائِشْتُ؟ \* عَدِيثًا تَقِيقًا \* ) ، ولا تُشَكَّدُ؟ \* مرادا نَعْبَدُ؟ \* ) ، ولا تُسلطُ بَيْنَا تَفْسِيشَةً \* ) .

قَالْتَ . خَرَجَ أَمِو رَدُعَ ، والأرطابُ ٢٠٠ تَمَخَصُ ٢٠٠ ، فَلَيْنِ ٢٠٠ امرَاةَ عَنها وَلَمَانِ لها ، كالقَهْمَشَ ، فَلَيْنِ ٢٠٠ امرَاةَ عَنها وَلَمَانِ لها ، كالقَهْمَشُ ، فَلَيْنِ ٢٠٠ امرَاةَ عَنها وَلَمَانِ لها ، كالقَهْمَشُ ، فَلَيْنِ اللهَ عَلَى اللهُ وَكُنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ ٢٠٠ اللهُ اللهُ وَلَمْ ٢٠٠ اللهُ اللهُ وَلَمْ ٢٠٠ اللهُ اللهُ وَلَمْ ٢٠٠ أَفْلُولُ ، وَقَالَ : كُلَّي أَمْ وَرَحْ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ واللهُ اللهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ وَاللهُ وَلَمْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وه) عو فيشوب على مهل حتى تمثل: وترتوي ، وهي ثريد أنواع الأشرة من لهن وهير ذلك .

رَّةٍ } عَلَىٰ تُعَلَّىٰ الْمُرَّفِّ بِهَا فَخَيْرِتُهَا وَحَامُوا ﴿ فَقِيدًا ۚ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ ال

(حُخَ بِلَكُ للكينة أَخَيَّة وَوَمَع بِنَا كَتَتَ سَفِية فلسَرَّ ، ويقال للدرّة إذا كانت عطيب الكمل تثبلة الورق وداح . أي لنها تتبلة من مفتيا . [4] تسايع : ولسع ، وللعي ألمها وصفت لم زوحها بأنها كثيرة الآثات والأبنث وانسائل واستة الله كليرة فليبت ، والمؤلة هي تكوم على

أُ عَنَا الْحَالُ يَكُونُ لَبُهَا صَفَى لَمُ يَعْضُ فِي الْسَوْحَالُا فِروحَهَا صَغَوْرُ.

رهم أرفات بمسل الشنطية سيقًا مل عن تحليف فسندجمه أبدي يدم أيه في الصدر كندر مل شطبة واحدة : وهي العبد المصدد كالمشقة . والا الحقورة : هي الأنش من وقد الدر إلى كان سن قرسة أشهر ، وفصل عن أشه وأحد في الرعبي ، فهي وصفت امن زوجها مأته حفيف الموسلة عليها، وإذا دعل يتها وقت الشهولة علة كو يتسلم إلا فقر ما بدل المسهف من عبده ، وقد لا يعناج طعانا من عدها ، طو طعم الاكتفى الجسير الذي يسد الرمل من المكول والمدروب فهو ظريف لطيف .

> (٧) أي أنها لرة بهنا . (٨) كناة عن كمال شخصها ونعومة حسمها

رمي . (٩) أي كُها كبيط سارتها بالزي من نسم وحمر ، والمراد مجارتها ضرتها أو المراد في الحقيقة شأن أهلب الحارات .

و١١٦ أي لا تعشي سراء.

(۱۰) لا تبت: أن لا تطهر (۱۹) أن لا تدرع فيه بالخياط ولا نشعيه بالسرقة. أو تحسن مستع الطباع.

(١٣٤) الميرة: من أفراد، وقعله ما يعصله الندري من خلصر ويعسله إلى سراه.

واداوع بمناح وملب وهوا وهاو القبيء

و۱۹ به إهراج الربد من الله ، وطرك أنه خرج من عشما سكراً. ۱۳۷۶ مسب وزية أي روح للعرف وهي على عده شفالة أنها تست من محمل اللهن فاسطانت تستريح ، فرآها أبو فرع على حده الحافة ، وسبب وغيثه في إنكامتها أنهم كانوا بعمون فكاح افرأة المحبة .

وبداع الرفة بالرملة لديها ، وهداء لن على أن الرقة كالت سفرة السن وأن واديها أكام بلغياة وهما في حضيها أو حنها .

و١٩) في من سراة الناس أي طريقًا .

وْ. ٢) فَوَمَنَا عَلَهُمُنَا حَيْرًا، وَالْشَرِي هُوَ النَّبِ يُمْضِي فِي قَسْمِر بلا فتور.

(11) هر فرمون

(٣ ) أي أني بيها فلي الراح وهو موسع سبت الماشية ، وقبل . معناه عوا قدم فأني بالتدم الكندرة . (٣٣) أي كنبرة .

(٢٤) النعمي أصليني من كلِّ شيء يذبع ووتما أي اثنت من كلِّ شيء من الحيوان الذي وهي. وأرادت كذلك كنوة ما قصلاها .

(٢٥) ميري أعللت أني صليهم واصعي إليهم بينيرة وهي الطعام.

(١٦٦) أي التي كان يطبع عبد عند أي ورع على الدوام والاستسرار من قبو يقص ولا تعلق . (١٩٥) وهي رواية بريادة مي تعرب وإلا أنه طلقها وإلى لا أملندك و. ولاد السبائي في رواية: قالت كالشفة : بار سول الله بل أنسا خبر مراقي درخ -

### الخطينة فيسال انسؤواج

مستحد، أن بقدم العاقد أو غيره مين يدي العفد أعطية ، وأقلها : الحمد لله ، والصلاة والمملام على رسول ا الله ﷺ.

 الم عن أبي هربرة، أن النبي ﷺ قال ۱۰ كل خطئة نسس فيها تشهقه، فهي كاليد الجسماءه ۹۰ رواه أبو داود، والتومذي، وقال: حديث حسن غريب. زأبو دنود (۱۸۵۱) وتعرمدي (۱۰ ۲۰۱۹).

٣- وعن أبي همروة فنظم أن رسولي فيلل قال : وكن أمر ذي بال لا تبدأ فيه بالحدد لله، فهو أقطع ، رواه أبو داود، ولمن ماجه و بالموري والمورد المورد والمورد المورد المورد المورد المورد والمورد المورد والمورد والمورد المورد والمورد والمو

والأفضل أن يغطب خطبة الحاجة: فس حبد الله بن مسعود، قال : أوتي رسول الله يُقْتُلُخ حوامع الحير وعواتِسه . أو ذال : فواتح الخبر ، فعلمنا خطة الفسلاة وعطبة الحاجة ؛ محطبة الصلاة ؛ النجبات الله والمعلوات والعلمات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله ، والمعلوات ، السلام علينا وعلى عباد الله الساقين، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدًا عده ورسوله ، وعطبة الحاجة : إن الحمد الله : نحمده ونستعيم ونستعفره ، ونبوذ به من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمانا ، من يهد الله قلا مضل له ، ومن يخلل الله فلا عادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوته . تم تصل عمل خفيتك شلات آيات من كتاب الله و ورسوته . تم تصل له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوته . تم تصل خفيتك شلات آيات من كتاب الله و

ا- ﴿ يَا يَا اللَّهِ مُنْ النَّمُوا النَّهُ مَنْ فَقَاتِهِ. وَلا تَتَوَقَّ إِلاَّ النَّمْ فَسَلِمْونَ ﴾ إلى مسران ٢٠٠٧ .

حكمةً ذلك : قال في دحجة الله البالغة، كان أهن الجاهلية يحطبون قبل العقد، بما يرونه من ذكر مفاخر قومهم، ونحو ذلك 1 يتوسلون بذلك إلى ذكر القصود والتنويه بد، وكان جربان الرسم بذلك مصلحة 1 فإن الحطبة مناها على النشهير، ووحمل الشيء بمسمع ومرأى من الجمهور .

ردع الله التي أميانها القيام.

والتشهير بما يراد وجوده في النكاح؛ ليتميز من السفاح، وأيضًا، فالحطبة لا تستعمل إلا في الأمور 
المهمة؛ والاهتمام بالنكاح؛ وجعله أمرًا مطبقاً بينهم من أعظم المقاصد، فأبقى البي الله أسلها، وعبر 
وصفها؛ وذلك أنه ضم مع هذه المصالح مصلحة أخرى، وهي أنه يبغي أن يعنم في كلّ ارتفاق ذكر 
مناسب قد، وينوه في كلّ عمل بشمائر الله! ليكون الدين الحق تاشرًا أعلامه وراياته، ظاهرًا شعاره 
وأماراته، فُسَنُ فيها أنواغًا من الذكر؛ كالحمد، والاستعانة، والاستعار، والتعوذ، والتوكل، والشهد، 
وآيات من القرآن، وأشار إلى هذه المصلحة بقوله؛ وكلّ خطبة فيس فيها تشهد، فهي كاليد الحفظاء، 
إسبق نشريحه]، وقوقه: اكلّ كلام لا يبدأ فيه يحمد الله، فهو أجلمه. (سبق تخريجه]، وقال الله 
الما بين الحلال والحرام؛ العموت، والدفّ في النكاح، وأحمد (١٤ ١٨ ع) والترمذي (١٠٨٨) والنسائي (١/

النماء يمند المقت

يستحب الدعاء فكلُّ واحدٍ من الزوجين بالأثور :

۱ـ فمن أمي هريرة ، أن النبي ﷺ كان إذا وقاً الإنسان . أي ؛ إذا تزوج . قال : وبلوك الله تك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما في عمرة . وأحمد (۲۸ (۲۸۱) وأبر دلود (۲۱۳۰) والترمذي (۲۰۹۱) ولير (۲۰۹۰) .

٣- وعن عائشة ، قالت : تزوجني الدي ﷺ ، فأتني أمي فأدخلتني الدار، فإذا نسوة من الأنصار في البيت : فقلن : طلى الحير والبركة ، وعلى عمير طائر , رواه البخاري ، وأبو داود . والنخاري (٣٨٩٤) ومسم و٢٠٤٢ ١١ وأبو دارد (٢٨٣٢) .

٣- وعن الحسن، قال : تزوج عقيل بن أمي طالب غشه امرأة من بني جشم، فقالوا : بالرفاء والبنين . فقال : قولوا كما قال رسول الله ﷺ : بابوك الله فيكم ، وبارك عليكمه . رواه النسائي . وأحمد ٢٠١ ٢٠٠). والنسائي (1/ ١٤٨) وابي ماحد (١٩٠٦) .

# كعسلان السزواج

يستحسن شرقا إعلان الزواج؟ ليخرج بذلك عن نكاح السر المتهي عنه، وإظهارًا للفرح، بما أحل الله من الطبيات، وإن ذلك عمل حقيق بأن يشتهر؟ ليملمه الخناص والعام، والفريب والبعيد، وليكون دعاية تشجع الذين يؤثرون العزوية على الزواج، فتروج سوق الزواج. والإعلان يكون بما جرت به العادة، ودرج عليه عرف كلّ جماعة، بشرط ألا يصحبه محظور نهى الشارع عنه، كشرب الحسر، أو اختلاط الرجال بالنساء، ونحو ذلك.

ال عن عائمته . وضي فله عنها . أن النبي ﷺ قال : أعلنوا هذا التكام ، واجعلوه في المساحد ، واضربوا عليه الدفوف، . وهو أحمد ، والترمذي وحمته ، وأحمد (٤) ه) والترمذي (١٠٨٩) . . وليس من شت في أن حمله هي السباجة ألمنغ هي إعلايه والإداعة بداراد إن الساحد هي اعجامع الدامة لماس، ولا سبعاً في العصور الأولى والذي كانت الساحد فيها بداية المتدليات العامة .

الله وروى الدما ي وحشته و والخاكم وصفحه و عار بحي بن سليم و قال: قال فحيد الله حالت الحيد من
 حالف الروحات الرأتين وما كان بي واحدة سهما صوت بعيل وقاً وقال محمد طائحة قال رسول الله الثلاث من ين الحلال و خرام و الصوت الدّفاق . وسور تحريمه ي

# الضبائ عند الزواج

. وها أماحه الإسلام وحيث فيه الغناء عبد الرواح « ترويتها لسفوس ، وتنشيطًا لها باللهو البرايء ، ويحب الل يتحلم من الجوال ، والشّلاعة ، واليوعة ، ويتعش نفيال وللحروم .

 ١٥ فعن عامر بن سعد فطاه ادر و مصد على قرطة بن كدب ، وأبي مسعود الأنصاري في عرس ، وإدا جوار بغنين ، فقلت : أشمة صاحد وسول الله ، ومن أهل بدر ، يعمل هذا عندكم ! ! فقالا : إن شد، فاسمع معنا ، إن لشت فافعت : قد رخص لما في المهو عند العرس ، وواه النسائي ، وا فا كم وصختم ، والنمائي في اسم الكرى (١٥ هـ) وا الكور ! ! ١٠ هـ ٩٠٠.

الاستراقات المسيدة حالشه درصي الله عمها الصارعة بست أسعدا وسنرت معها في زفافها إلى بيس زوجها للبيط بن حامر الأنصاري و فقال النبي للجيئة: ابا عائشة و ما كان معك الهوا على الأنصار بدهبهم المهود الرواد البحاري، وأحمد الوعيرهما الرأسيد (٢٦٩ والمعادي (٢٢٥ ٥)). وفي العش روادات الهدا المحدث ولم قال: وفهل المنتم معها حاربة نصرت بالدف ونصي 9و فات عاشية القول دادا بالرمون

> تحبید کسم الباکام فاحیونا تُخفِیکُسم ولولا افقید الأحسان با فیلت برادیکسر ولولا افاطات تبسیرات با سیلیان مالان کام

البن الأوطار وفاء ١٩٠٢ع.

. وعن تؤشع عنت مُغود ، قالب . حاله النهي الجيئة حيز بشي أ "أبري ، محسن على فراشي ، فحملت حويزيات. لذا يصربن مالما ف ، ويندين من قتل من أماني نوم بدر ( أ ) بد فانت إجهاجي .

الما المنافق على المنافق على المنافق على المنافق المنا

ا فقبال: ۱۹۶۱ي هندان وقولي بالتلفي كانت تقوليس ا<sup>۱۳</sup>ا، روانه البختاري، وأمو هاول، والترمدي. (المخارة:۱۶۷۱ه) وي أحمد (۱۹۹۵) وهم وأنو «تودازه (۱۹۳۲ه) و توددي (۱۹۶۰) وفي ما مدر۱۹۸۹)

<sup>. 4-</sup>y, (1)

<sup>(</sup>آم) ملکو در مسال اعتمامهٔ وقائم و داکمو ده دل کو دایل دادن و در کرد مود و دادن بود و در دادن و در در (۱۳ بولد مر فالد گو ۷ بسراند، ۱۷ افزد و دادی هدون آمراندهای بادی در کامل دامی دادا به در ادام و در ادامه و فزر در فردند در دادند

### وهسابسا الزوجسة

ا استحباب وصيغ الزوجة . قال أنس . كان أسلحاب رسول الله ﷺ ؛ إذا زعوا المرأة على زوجها . بأمرومها بخدمة الزوج ، ورعابة حقد .

وهميةُ الأمِّبِ ابينه عمّلهُ الزّواجِ : وأرضى عند يقد من حعقر بن أي طالب ابنته، فقال : إباكِ والمعرة : فإنها مقتاح الطلاق ، وإباك وكثرة أنقلُبِ ؛ فإنه يورث النفضاء ، وطلبك بالكحل؛ فهم أزين الزبنة ، وأطلب الطلب الماء .

- وصيّةُ الزّوج زوجَتُه : وقال أبر الدرداء لامرأته إدا رأيتني عضبتُ، فرضّي: وإذا رأيَفَك خضبى، وضيئك ، وإذ أخ مسطحب ، وقال أحد الأزواج لزوجته .

خدى العفو مني تستديمي مولاتي ولا تنطاني في مؤرني حين أعضب ولا تنقربني مقبوك الدف مسرة فإسك لا تعرب ل تحسب المثبث ولا تكترب الشكوى فتذهب بالقوى وباساك قلمي، وانقلسوب تقلست طي رأيت الحب في مغنب والأدى إدا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

وصيةً الألم أبيقها عنه الزواج: خطب عمرو بن خير، مدك كندة، أم إياس بت عوف بن مخلم الشيباني، وذا حان رفافها إليه، علنه عماره بن خير، مدك كندة، أم إياس بت عوف بن مخلم الشياة الوحية المستحدة، وما يحب عليها لروحها ، فقات: أي بنية، إن الرحية لو تركت لفضل أدب، فتركت دنك لك ، واكنها نذكرة للعافل، ومعونة العافل، ولو أن امرأة استخت عن الروح؛ أننى أبويه، وضدة حدجهما إليها، كنت أغنى قاس عده ولكن السبل للرجال خنف، ولهن عنى الرجال، أي بنية، إنت خارفت المه عرف منه عرفيه، وقرير لم أأمه، فالمهم علك على وكر لم تعرفيه، وقرير لم أأمه، يكن لك عبدًا وضيكًا

### واحفظي له خصالاً عشرًا . يكن لك ذخرًا :

أما الأولى، والتانية : فالحشوع له بالقناعة، و حسن السمع له و بطاعة .

- وأما الثالثان والرابعة: قالتناقد المواصع عبنه وأغان فلا نفع سينه منك على قبيح، ولا ينسب مث، الا أطيب ربح.

- وأما الخَامِسة ، والسادسة ، فالتفقد وقت منامة وطعامة ؛ فإن تواتر الجوع ملهية ، وتنفيض النوم معضمة . - وأما السابعة ، والنامية ، فالاحتراب تماله ، والإرعاء (٢٠ على حشمه (٢٠٠ وعياله ، وملالد (٢٠٠ الأمر في المال حسن التقدير » وفي العبال حسن النديم .

ا و آن التاسعة ، و العاشرة : اللا تعصين له أهرا ، ولا تعشين به سؤا ؟ فإمك إن خالفت أمره ، أوغرب صخره ، وإن أنشيت سره ، لم تأمني غدره . ثم إباك والفرخ بين بديه ، إن كان مهتقا ، والكامة بين يديه ، إن كان قر خا .

و ( و الرساية الرساية ( ) مشمد ( معاد ) ( ) معاد ( ) معاد ( )

 (٩) تعريقَهَا : الوليمة ؛ مأخوذة من الولّم، وهو الجميع؛ لأن الزوجين يجمعك ، وهي الطعام في العرس خاصة ، وفي القاموس: الوليمة ؛ طعام العرس ، أو "كلّ طعام صنع لدعوة وغيرها ، وأوثم : صنعها .

#### (٢) حكمُهَا : ذهب الجمهور من العلماء إلى أنها سنة مؤكدة ؛

- ۱۰ لقول الرسول ﷺ لعبد الرحمن من عوف: وأقوله، ولو مشاقه، (البحاري (۲۷، ۵ -۵۲ ۵) وست. (۲۶۲۷) ۲۷ و ۲۸).
- ٣ وعن أنس ، قال : ما أوَلَمْ رسول الله ﷺ على شيءِ من نسانه ، ما أوَلَمْ على زيب ؟ أوَلَمْ بشاة . رواه البخاري ، ومسلم . [البحاري (١٧١٥ه) وسلم (١٤٢٨ هـ و١٩٦] . ٩ و١٩٩]
- وعن بريدة، قال : ما خطب علي فاطمة، قال رسول الله ﷺ : قامه لابد للعرس من وليمةه . رواه أحمد يسند لا مأس بد، كما قال الحافظ . أحمد (دا ٣٥٩).
- قال أنس : ما أوقع رسول الله ﷺ على تعرأه من بساقه ، ما أؤلّم على زينب ، وجعل بيعتني فأدعو قه الناس ، فأطعمهم عبرًا ولحشا ، حتى شبعوا ، إسغر تخريع الحديث السابق] .
- هـ وروى البخاري : أنه ﷺ أوْلَمْ عنى بعض نسائه بِكُلُين من شعر . [الساري ٢٧٢٥م]. وهذا الاختلاف اليس مرجعة تفضيل بعض السائه عنى بعض ، وإنما سيه اختلاف حالتي العسر والبسر .
- (٣) وقتلها : وقت الوليمة عبد العقد أو غقيه : أو عند الدخول أو عمه ، وهذا أمر يتوسع فيه ، حسب العرف وفعادة ، وعند السحاري ، أنه ﷺ دعا القوم ، بعد الدخول بريت . (البخاري (٢٥٤٦٥) .
- (1) إجابة الدّاعي: إجابة الداعى إلى وليسة العرس واجمة ، على من ذعي إليها؛ لما فيها من إظهار الاهتمام به، وإدحال السرور عليه، وتطبيب نصمه:
- ا المعن ابن عمر ، أن رسول فلله ﷺ قال : وإذا دُعي أحداكم إلى ونيسة ، ظيأتهما . (البخاري ١٧٣٥هـ) (١٧٩٠ه) وسلم (٢٩٤ - ٢٠ - ٢٠٠٢) .
- ٣- وعن أي هوبرة ﷺ أن وسول الله ﷺ قال : فومن ترك الدعوة ، نقد عصبي الله ورسوله: . والبخاري (١٧٧) وعنالم (١٣٦٤ مُر ٢٠٠٧) .

٣- وعنه ، أنه 蒙 قال : فالر دعيت إلى كراع ، لأجبت ، ولو أهدي إلي ذراع ، لقبلت ، روى أهده الأحاديث البخاري . إن حاري (٩٦٨) . فإذا كانت المناعوة عامة ، غير معينة لشخص أو جماعة ، لم تجب الإحابة ، ولم المستحب ، مثل أن يقول الداعي : أبها الناس ، أجيبوا إلى الوئية . دون بعين ، أو : اداع من تقبت . كما قبل النبي 蒙 ، قال أنس : تزوج النبي 蒙 ، خلخل بأهله ، هميامت أمي أم سليم خيشا (١٠) . فقيل الروح النبي وسول الله ﷺ . فذهبت به ، فقال : وضعه ، ثم

<sup>﴿</sup> إِنْ اللَّهِ مِنْ أَكُورُ بِيَجِيطُ بِسِمِنْ وَأَقَطَ أَلَّي كُمُلُكِ إِنَّ اللَّهِ عِلَى اللَّهِ

قال: وادع فلاقًا وفلاقًا، ولمن لقيت: و دعوت فن سطى، ولمن لقيت . رواه مسلم. (أحمد ( ال ١٥٠٠) وسلم الله عليه الم ومسلم ( الرويم الرويم و الرويم و الرويم ( ١٦٠١) . وقيل: إن إسبة الداعي فرص كفاية . وقبل: إنها مستحدة . والأول أصهر و لأن العصيان لا يطلق، إلا على ترك الواجب . هذا بالنسبة لوليمة العرس. أما الإجابة إلى غير وليمة النكاح، فهي مستحية عبر واجبة، عند جمهور العلماء . وذهب بعض الشاقعية إلى وجوب الإحابة بطلقًا . ورعم ابن حزم، أما قول حمهور الصحابة ، والنابعين؛ لأن في الأحاديث الا يشعر بالإحابة إلى كنّ دعوة واجابة العرف .

﴿ (٥) شَرُوطٌ وَجُوبٍ إجابةِ اللَّمُعُوةِ : قال الحافظ في والفتحة : إن شروط وجونها ما يأتى :

١٠ أن يكود الدهمي مكلفاً، حراء رشيقاً.
 ١٠ أن يكود الدهمي مكلفاً، حراء رشيقاً.

٣. وألا يظهر قصد التودد لشخص ؟ فرغبة فيه أو فرهبة منه .

2. وأن بكود العاعي سيبقاء عني الأصبع . -

اها. وأن يحتص بالبوم الأولى، على المشهور . .

الا ـ وألا يُسبق ، فمنن سبق ، تعينت الإجابة أه دون الثاني .

٧. وألا يكون هناك ما يتأذي بحضوره ؛ من منكر وغيره .

۸. والا يكون به عقار . .

قال الدخوي : ومن كانا له علم ، أو كان الطريق بعيدًا تمحقه المشقه ، فلا بأس أن يسخلف .

(١٠) كراهة ذخرة الأغنياء دون الفقراء: يكره أن بدعى إلى الوليمة الأغنياء دون الفقراء ١ فعن أي مرسوة، أن رسول الله ﷺ فال : دشر طعام الوليمة ؛ الأمهة من يأتيها ، وأبدعى إليها ش بأباها، ومن أبم يجب الدعوة ، فقد عصى الله ورسومه ، روفه مسلم . [صبر (٢٠٣١) / ٢٠٠ و (٢٠١)] .

. وروى المخاري . أن أبا هريوق، قال: شر الطعام طعام الوليمة؛ للدَّعي أبه. الأعنيات، وتقوك الققراء. والمحارب (١٧٧-١٥) .

### زواج غير اللسلمين

القاعدة الدامة في زواج غير المسلمين: وإقرار ما يوفق النسرع منهان إذا أسلموه . إن أفكحة الكفار . له يعترف لها رسول الله اللك؟ كيف وقعت ، وهن صادفت الشهوط المعترة في الإسلام فحصح ، أو لمم تصادفها فتبطؤ؟ وإنما اعتبر حالها وقب إسلام مزوج ، فإن كان ممن يجوز له المفام مع امرأته ، أقرهما ، وأو كان في الحاهلية ، وقد وقع على غير شرطه من أولى ، والشهود ، وغير ذلك ، وإن لم يكن من جور له الاستمرار ، لم يقر عليه ، كما لو أسلم ، وتحته ذات رحم محرم ، أو أختان ، أو أكثر ، فهذا هو الأصل ، الذي أصلته سنة رسول للله يكل ، وما خالف ، فلا يلغت إليه أنا .

وازم عدا ملاصة ما فانه ابن طبي

الرجّلُ بسلم وتحمّه أختان يخيّز في إمساكِ إحداهما وتركِ الأخرى : عن انضحاك بن فيرور ، عن أبيه : قال : أسلمت وحدي امرأكان أختان ، فأمرني النبي تُقُلِّر أن أطلق إحداهما ، رواه أحسد ، وأصحاب السنة : واقشافعي ، والدارقطي ، والبيهقي ، وحسّه الترمدي ، وصححه ابن حيال ، إقسمه (١٥ (٣٣٧) يأبر داود (٣٢٤٣) والرحدي (٢١٤٩) والدافعي (٣/ ٦١) والدرفتي (٢٢ (٢٢٣) والبهقي (١٨٤ /١٥) وابن حيال حيال .

الرخل يسلغ وعنده أكثر من أربع؛ يختاؤ أوبقا منهن: عن ابن عمر ، قال : أسلم غيلان انتفقي ، وتحته عشر نسوة في الجعلية ، فأسلمن معه ، فأمره النبي ﷺ أن يختار منهن أربقاء , أحرجه أحمد ، والرمذي ، وابن ماحه ، والشاهي ، وابن حمال ، والحاكم وصححاء . وأحمد (١٦ ٨٣) والترمذي (١٩٣٨) بابن ماحه ١٩٥٤) .

إسلامُ أحدِ الزُّوخِينُ دُونَ الأخر: إذ تم العقد مين الروجين قبل الإسلام . ثم أسلم الزوجان ، مإن كان العقد قاء انعقده على من يصح العقد عليها في الإسلام، فحكمه وأضح فيما سبق. قان أسلم أحد الروحين فون الآخر؛ فإن كان الإسلام من الرأة، انفسخ النكاح. وتجب عليها العدة، فإن أسلم هو وهي في عدتها وكان أحق بها ؛ لما ثلث أن عاتكة بنت الوليد بن المعيرة أسنست فيل زوجها صعوان بن أمية ، بنحو شهر ، شم أسلم هو فأفره رسول الله ﷺ على فكاحه . إمالك في الموطأ ﴿٣٪ ٥٥٣ . ١٥٥٥]. قال الن شهاب: وقم يلغناء أن الرأة هاجرت إلى رسول الله ﷺ وزوجها كافر، مقيم بدنو الكفر، إلا فرفت هحرتها بينها وبين زوجها. إلا أن يقدم زوحها مهاجزا، قبل أن تقضى عدتها وإنه تبم ينغنا، أن الرأة فؤق سِها وَبِينَ رَوْحُهَا إِذَا فَدَمَ وَهُنِّي فِي عَدْتُهَا . وَكَذَلُكَ الحَكُمْ إِنَّا أَسْلُمْ بَعَد القضاء العلق، ولو طالبُ اللَّذَة ، فهما على نكاحهما الأول، إذا اختارا ذلك ما لو تنزوج. وقد رد انبي ﷺ سنة ربنب على زوجها أبي العاص: شكاحها الأول بعد عنين، ولم يُحدِثُ شيئًا إلى وولا أحمد، وأبو داود، وتشرمذي، وقال: حقيث ليس واستاده بأس. وصبحته الحاكم، وهو من رواية ابن عياس، وتحمد ١٩١٧م ٢٠ ربو داود (٤٠٠٦) والترمدي (١٩٤٣) وابن ماجه (٩٠٠٠). قال ابن القيم : وتبه يكن رسول الله ﷺ بهرف بين س أسلم وبين الرأته، إذا لم نستم معه، بل متى أسلم الأسر، قالتكاح بحاله ما لم تتزوح. هذه هي سنه المعلومة، قال الشامعي: أسع أبو سفيان بن حرب عز الظهران؛ وهي وادي حراعة . ويخزاعة مسلمون قبل العنج في دار الإسلام، ورجع إلى مكة ، وهند بنت عنية مقيسة على غير الإسلام، فأحدَّث بلحيته. وقالت. أفتلوا الشبح العمال. ثم أسلمت هند بعد وسلام أي سقيان بأيام كثيرة، وقد كانت كافرة، مقيمة وشار تبست بدار إسلام، وأنو سفيان مها مسلو، وهند كافرة، ثم أسلمت معد انقصاء العمة، واستفرا على النكاح إلا أنه عدتها لم تغض، حتى أسلمت الركان كذلك حكم بن حرام وإسلامه، وأسلمت الرأة صغوال من أمية ، واهرأة عكرمة بن أبي حيهل تمكة ، وصارت دارها دار الإسلام، وطهر حكم وسول الله

وهن في تحقي تروافات ، بد يجدت صدقاً ، وفي تعليما ، با تحدث تكاغا أي عثلاً سعيدًا .

ﷺ بحكة ، وهرب عكرمة إلى البيس ، وهي دار حرب ، وصفوان برية البين ، وهي دار حرب ، شم وحم صفوان إلى مكة ، وهي دار الإسلام ، وشهد حنينا وهو كافر ، شم أسلم ، داستقرت عنده اسرأته بالتكاح الأول ، وذلك أنه نم تنقض عدتها .

. وقد حقظ أهل العلم بالمغازي، أن امرأة من الأنصال كانت عمت روجها مجكة، فأستست ، وهاحرت إلى الدينة، فقدم زوجها وهي في العدة، فاستقر على التكاح , انتهى .

قال حاسب والروضة الندية، بعد ما غل هذا الكالام، أقول: إن يسلام المرأة مع بقاء روجها هي الكفر. ليس بمزلة الطلاق ؛ إذ تو كان كذلك، وأنم يكن له عليها سبيل بعد الفصاء عدتها إلا برضاها مع تجديد المقدر فالحاصل، أن فقرأة لفسلمان إن حاصت بعد الإسلام، لم طهرت ، كان لها أن تنزوج بمن شاءت ، فإذا تورجت ، ثم بين للأول عليها سبيل إن أسلم .

وإن لم تتروجي، كانت تمت عقد زوجها الأوني، ولا يعتبر تجديد عقد ولا تراض،

حدا ما تقصيم الأولان وإن حالف أقوال الناس. وهكذا الحكم في لرنداد أحد الزوجين، فإنا إذا عاد المرتد إلى الإسلام، كان حكمه حكم إصلام من كان يافيا على الكفر .



# الطلاق

 (٩) تعريفه: الطلاق ؛ مأخود من الإطلاق ، وهو الإرسال والنزك . تقول : أطلفت الأسير . إذا حلك قيده وأرسانه . وفي الشرع حل رابطة الزواج ، وإنهاء العلاقة الزوجية

 (٩) كراهته: إن استفرار الحياة الروسية . عاية من الفايات، بني يحرص سبها الإسلام، وعفه . ارواح. إثما يعقد للدوام والتأميد إلى أن تنتهى الحياة و ليتمسنى فلنوحجن أن بجعلا من البيت مهدًا ، بأوياد إليم، وينعمان في طلائه الوارفة. وليتمكنا من تنتبته أولادهما تنشلة صالحه، ومن أحق هذا اكانت الصلة بن الزرجين من أقدم الصلات، وأوثمها. وقيس أدل على فدسيتها من أنه الله . سيحده . سسى العهد ، يخ الزوج وزوجته، منيئاق العليظ، فغال: ﴿وَالنَّذِي جِنَّتُ مِنْ وَذِينَ كُوطِنا﴾ وصدر: ٣٠ . وإدا كانت العلاقة بين الزرحين هكذا ، موثقة مؤكدة ؛ فإنه لا ينبغي الإخلال بها ، ولا النهوين من شأمها . وكلُّ أمر من شأه أن يوهن من هذه الصلة، ويضعف من شأتها، ههو سيض إلى الإسلام؛ تفوات المنافع، وذهاب مصالح كلُّ من الزوجين؛ فعن ابن عمر، أن وسول الله يتيه قال: وأبغض الخلال إن الله وْظَالَ الطلاق الله وأبر داود وه ٢٠١٧م ولي ما مدوره ١٠٠٠م. وأني إنسان أواد أن بصيد ما بين الزوحين مين علاقة و ههو في نظر الإسلام خارج عدم، وليس له شرف الانتساب إليه؛ يقول الرسول بيهيز. وليس ما من غولت الاستراة على ووجهها والله إتو رابد و٢٠٧٥؛ والساتي في عشرة المد، ٢٣٣٩) وابر حيان ١٠٠٥هـ و مغيراتي في المحمد الصمير و ٣٠ ١٨ عن . وقاد يحدث أن يعطي المسوة يحاول أن يستأثر بالزوح ، ويحل محل زوجته ، والإسلام يمهي عن ذلك أشد النهني ؛ فس أبي هريرة ينتلجه أن رسول الله ﴿ بِينَهِ قال: ولا تسأل المرأة الطلاق أختها التستعرغ صحعتها السوائنكح ، فإنما لها ما نشر لهاء . والمشرى و درووي وأنو و يو ووووي والدماني في عشرة المسامه ( ٣٣٠ و ٣٣٠) والنعوى في نار م المانة والارضاع بوقد ( ٣٧٠ و ١) . والزواجة تلتي تطلب الطلاق ، من غير سبب ، ولا مقتض ، حرام عليها رائحة الجنة ؛ فعن توبان ، أن رسول الله الخاج فان : الحسا الرأة سألت زوحها طلاقاء من غبر بأسء فحرام عليها رائحة سنيقالا الرأسند إدار والامع بإلم دابرد وكالألاف والبرمدي والايداد والرسي مالمه وحجب مهراء

(٣) شخطه ( ١٠٠ اختلفت براء الفقهاء في حكم الاصلاق ، والأصح من هذه الآراء، رأي الذين دهموا بني
حظره (لا خاجة ؛ وهم الأحناف ، والحمايلة ، واستدلوا بقول الرسول بهيمين : دلس الله كنل فواقي ، مصلاق، .
ولأن في الطلاق كفام فسمة الله ؛ فإن الروح نصة من بصم، وكمران النامة سرام ، فلا بحل إلا

و دورواه آو دارم وساکم و میشهد. دعورواه آو داده واستانی

وغ وأو التعلمي هذا أحد أحكما من الهراج والمحظل ووجها ، والها أن عروب ، وعد أخر

ردار به الماريخ المساور وحد الترسي وحسن ووقع الوقع الوقع الماريخ الماريخ الماريخ والمساور الماريخ الم

فضرورة . ومن هذه الطهرورة الخبي تبلخه ، كل برناب ترحل في سلوك ووحنه ، أو أن يستفر في ظبه عدم المشهدتها ، وإن الله مفلت القلوب ، فإن له نكل هناك حاجة تدعو إلى العلاق ، بكون حجفة محضّ كفراند الحملة الله ، وسوء أدّب من الزوح . فيكون مكرولها معظورًا .

واللحتابلة تفصيل حسس عجمله فيما يقيي فعندمم فد نكون الطلاق واحتاء وقد يكون محركاء وقد يكون مباخر، وقد بكون مسورًا إليه، فأما الطلاق الوجب. فهو مقلاق الحكمين في الشقاق بين الروجين. إذا وأيا أن الطلاق هو الوسيمة لفضع الشقاق. وكدلت خلاق المُونى، بعد التربص منه أربعة أشهر؟ تحول القداء تسالتي ان ولالذين لإليان بر فالتيهيغ وتنش الإمام الذي لؤلد فالما الجد المفهل وجيده الدار عزما الطالمية الإن المنا المعالم غيبةً ﴾ [لمرم: ٢٠٠، ٢٠٠١] . وأما الطلاق الخرم، فيمو الطلاق من غير حاجة زنبو، وإذا كان حرشا ؛ لأمه ضرر ببقس الزوج ، وهمرز تروجته : وإعمام للمصلحة الخاصلة لهما : من عبر حاحة إليه ، فكان حرامًا ، مثل إنلاف المان، ولقول الرمول الهنز، فلا طَنور ولا صواره، (أحمد (١٠ ٣٠٣) وانز اسمة ٢٣٣١) والبهيمر (4/ 1/15) . وفي روية أحرى . أن هذا الهواع من الطلاق مكارود؛ لفول النبي 1/2 : «أحص الخلال إلى الله الطلاق . وسنو للعربمه) . وهي لفظ: فما أحل الله شيقًا . أبعض إليه من الطلاق. . وواد أبو داوف والترماي (١٧٧٠٪ روايما بكون تتأوشا من عبر حاجة إليها، وقد مساد لسن الثابة حبلالاً، ولأنه فزيل للتكامري المنتميل على المصالح التدوب إليها، فبكون مكروها. وأما الطلاق الماح، فإنما بكون خط الخلجة إليه إ تسويه حلق طرأف وسوء عشرتها، والنصرو بهذا، من غير حصول العرض سها . وأما فلندوم: إلياء فهو الطلاق الذي بكون عند تفريعا المرأة في حقوق الله الواجنة عليها . مثل الصلاة وتحوها ، ولا بمكنه إجبارها عليها : أو تكون عبر عفيفة . قال الإمام أحمد تتَّقَّة : لا بنحي له إمساكنها : وفالمك لأب قيه نفضا لديده ، ولا يأس إنساذها لفرات ، وإلحافها به ولذا ، ليس هم معم ولا بأس بالتضييق عليه في هذا الحَالِ ، لتعدي منه ، قال الله : تعالى : ﴿ هِوْلَا تُعْسُومُنَ لِدَهْمُواْ بِخَمِى مَا الْفَلْمُومُلُ إلا أن أبين مُحسَّمُ ذَينِتُوْ**كِيُّ ! ا** وديماء الله بالله والله الله ويحتمل أن الطلاق في هذين الوصعين و حساء قال تومن الشدرات اليه الطلاف في حال الشفاف، وفي الخال التي تخرج المرأه إلى المحالعة لنزيل عمها الخارار.

حكيمته إقال الناسب في كتاب والمتفاوا : يسمي أن يكون إلى العرقة سبيل ما وألا يسد ذلك من كلّ وحده الأن خسم أسباب التوقيل إلى الفرقة باللكلية ، يفتضي وحوقه من الصور والخبل ؛ سها ما أن من الطبائع ما لا يألف بعض الطبائع ، فكلما الخليف في احسم بسهما مازاد الشراء والنفؤ وأي : الحلاف) وتعلمت المعابش ، وسها ما أن من الناس من أيتى وأي ، يصاب وترج غير كفته ما ولا خسر المعاهب في البشرة ما أو يعلم تعالى الشهوة في غيره د إذ الشهوة فليعة ، وقا أذى ذلك إلى وعده في غيره د إذ الشهوة فليعة ، وقا أذى ذلك إلى وجود من المساور ومن كان المراو مان لا يتعاومان على السلل ، فإذا لذلا يزوحين أحرس ، تعاوم فيه ، فيجب أن يكون إلى المفاوقة سبيل ، ولكمه يحب أن يكون المشاؤة فيه .

<sup>(</sup>١) عي لا تميكوهن تفضيعوا هايهن

الطُّلاق عَلْمُ اليهوم: <sup>(49</sup> الذي دون في الشريعة عند اليهود ، وحرى عليه العمل ، أنه الملاق بياج معر عدر : كرغبة الرجل بالنزوج بأجمل من امرائه، ولكنه لا يحسن بدون عفر : والأعدار عندهم فسمان : الأولى، عبوده حلمة ؛ وصها العمش ، والحول ، والمخر ، والخذب ، والغزج ، والغلُّم

الثالمي : عيوب الأخلاف وفاكروا منها الوقاحة، والتونوف والوساحة، والنسكاسة، والعبلا، والإسراف، والنَّهِمَةُ . والبِّطَّنَةُ ، والتأتُّق في الطاعب، والفخمجة ، والزني أفوى الأعدار عادهم، فيكفي مبه الإشاعة، وإنه لحد نتيت ، إلا أنَّد النسيخ النُّطِّيُّةُ، لم يقر منها إلا علة الربي ، وأمَّا الرَّبي، فلهس لها أن تعالمت الطلاقي، مهما تکن عبوب روجها ، واو نبث علیه الزمی تبوتا .

الطلاق في اللذهب المبيحيَّةِ: ترجع حميع الذهب المبيحية ، التي تعتقها أم الصرب السيحية ، إلى ثلاثة مداهب:

المنصب تكالوليكي . ٢- الأرثوة كسى . ٢- البروتوسيتي .

فالمدهب الكاتوبيكي بحرم الضلاق أعرتما بائر، ولا يبيع فصم الزواج لأي سيب، مهما عصم شأم، وخنى الحيامة الزوجية تعسمها ، لا معد في نظره مبرزًا للعلاق . وكلّ ما بييجه مي حالة سيامة الروجية , هو النفرقة الحمسية بين شخصي الروحين، مع اعتبار الروحية فائمة بينهما من الناحية الشرعية. قلا يحور لواحميا سهما ، هي أثناء هذه الفرقة ، أن يعقد رواحه على شخص اخر ؛ لأن دلك يعتبر تعددًا للزوجات ، والذبابة المستحنة لا تبيح انتعلد محالءا وتعتمم الكاتوليكية في مدهبها هذا رعلي ما جاء في إخس مرقص ، على لسان المسيح ا إذ يقول : ٨٥ ويكون الاشان جميلة واحدًا، إذا بيسا بغد النبي ، بل جسم واحيد، ٩ فلافي حمعه الله لا يفرق إنسال؟؟٩ . وللدهبان المسيحان الآخران والأرتوذكسي ، والبروتوسنتي بيحان الطلاقاه في يعص حالات محدودة . س أهمها احيانة الروحية ، ولكنهما يحرمان على الرجل والرأة كالمهما أنَّ بتزوجه معد دلك . وتعتمد اللداهب السيحية، التي تبيح الطلاق في حاله احيالة الروحية . على ما ورد مي إنجيل متى العلمي لسان النسيخ الإد يقول : «من طلق الرأم» إلا لعلة براي بتحظها تزني<sup>679</sup>م. وتعتمد المُناهب المسبحية في تحريمها الزواج ؛ على عطلتي والمطلقة ؛ على ما ورد في إنجين مرقص ؛ إنا يقول : من طلق اموأنه ، وتزوج بأخرى براي عليها ، وإن طلقت موأه زوجها ، وتزوجت باحو نزمي ه ١٩٠٠

الطَّلاقُ في الجُلطيَّةِ: فانت أَم المؤمنين عائشة . رمسي الله عنها . ، كان الرجاع بطبق امرأت , ما شاء أن تطلقها . وهي الرأته إذا راجعها . وهي في العدة ، وإن طلقها مائة مرة أو أكثر ، حتى ذال رحرًا لامرأته: وافقه الاأطلفان منسى مني، ولا أويك أمنًا . قامت : وكيف دلد؟ قال . أطلفان ، مكاما همات عدتك أن تنمدني و والحمتك . فلذهبت المرأة و حتى دحات على عائشة و فأعبرتها ، فسكت ستى جاء

<sup>19</sup> ومن كتاب . ماه للمسلخ الطبيق من عالم (٣) إكسل مني والإصحاح عجاس ١٩٥ - ٩٣. وان برفض الإصحاح - الأنتي الدواء (19) الرفض الإصحاح العاشر (19

النسي اليزيز فأخبرنه ، فسنكت السي اليزيز حتى فرل القرآن المؤلفليكي فرندي فإنستانة فينترفها أن تشهيخ الموستيكية والشرم 1919 . قالمت عائضة : فاستألف الناس الطلاقي مستقبلاً والس كان فقلس واوسل لم يكس طلمق . رواه الترمدي . والترمذي 197

### الطَّلاقُ من حقُّ الرجُل وشَدْدُ \* :

جعل الإسلام الطلاق من حق الرجل و حددا لأنه أحرص على نقاء الروجية . التي أنفق في سيلهه من النك، ما يحتاج إلى إلماق حتنه أو أكثر منه إذا طائق وأراد عقد وواح احراء وعليه أن يعطى المطلقة مؤخر المنه ، ومنعة الفلاقي، وأن سغل عليها هي حدة المدة ، ولأنه بدلك ، وتقتضي عقله ومزاحه ، يكون أصبر علي ما يكره من المرأف فلا يسارع إلى الطلاق لكن غَلَسية بعيسها ، أو سيتغ منها نبتيل عليه احتمالها ، ولأراق أسر منه فقيتا ، وقتل استعالاً ، وليس عليها من تستات الطلاق ونقفاته مثل ما عليه ، فهي أحدر بطاورة إلى حل عقلة الروحية لأدبى الأسبات ، أو يتا لا يعد سنا معينجا ، إذ أعطى لها هذا الحق .

- والدليل على صحة هذه التعليل الأحير ، أن الإقراع لما جمالوا طلب الطلاق حقًّا للرجال والسناء على السواء اكثر الطلاق عند مور فصار أصحاف ما عند السادين.

### من يقع منه الطَّلَاقُ؟

انفق العلماء على أن الزوج ، العائل ، لنائع ، اغتبار عن الذي يجبز له أن بطاق ، وأن خلافه بقع ؛ فإذا كان محبول ، أو سبتا ، أو شبتا ، وأن خلافه بقع ؛ فإذا كان محبول ، أو سبتا ، أو شبتا ، أو شبتا ، والمكرف ، ولا ند من أن يكون الحفال كامل الأهلية ، حتى تصبح عصرفات ، وإذا لكمل الأهلية ، حتى تصبح عصرفات ، وإذا لكمل الأهلية ، وعن على ، كرم الصرفات ، وإذا لكمل الأهلية ، وعن على ، كرم القال ، وإذا القال ، والمحبور ، وفي هذا بروى أصحاب السفل ، عن على ، كرم القال وحمه ، عن المائم على يستقط ، وعن المسبى حتى يحتموا أناء وعن المجبور ، وأن الأخلال ، وأن داود (١٠٠٤) وأن داود (١٠٤٥) بالرابلة ي (١٤٥٥) وأن داود (١٠٤٥) وأنه المرابلة ي المخارى موقوة على أبي علمي ، وأنه المرابلة ي والمخارى موقوة على أبي علمي ،

. وقال ابن عباس ، وضي الله عنهما ، فسن ليكرهه القصوص ، فيطانو ،: فليس مشيء ، رواه الحارى ، والبخاري تعليقًا (٢٠١٤/٣١)،

وللعماء أراء مختلفة في الحمائل الآتية ، خمانها فيما بلي :

الدطلاق المكرم، الدخلاق السكران، الدخلاق الهارل،

هـ خلاق العضمان . ﴿ قَا طَلَاقَ الْعَاقِلِ، وَالسَّاهِيُّ . ٢ طَلَاقُ المُاهَوِّشِ .

ولا ومن اكتاب . بداه للحيل اللهيد. من هذا. وكان معتام ، وهي . (1) طلاقى المكترة: المكرد لا إرادة له ولا اختيار، والإرائة والاختيار هي أساس التكليب، فإذا انتقيا، التنفي المكترف و المحتر المكرد غير مسئول عن تصرفانه؛ لأنه مسلوب الإوادة، وهو في الواتع ينقذ إرادة المكرد. فمن أكره على المنطق بكلمة الكفر، لا يكفر يدلك؛ لقول الله ـ تعالى .: ﴿إِنَّا مَنْ أُسَتَيْرَةٌ وَقَلْبُهُ مَنْ الْمَالِمُ ، لا يصبح مسلما، ومن أكره على المعلاق، المنظرة، وانسيان، وما استكرهوا عليه. لا يقع ضلافه الروي أن رسول الله بجارة قال: ارفع عن أمني الخطأ، وانسيان، وما استكرهوا عليه. لمنفرجه ابن ماحه، وابن حبان، والدارقطني، والطيراني، والحاكم، وحث الدوري. زام ماجه (١٠٤٥) لمنفرجه ابن ماحه، وابن حبان، والدارقطني، والطيراني، والحاكم، وحث الدوري. زام ماجه (١٠٤٥) وابن حبان، والدارة المنافعية (١٩٠٥) وكنف الحكال الإرادة عبد الله على منافعية والشائعي، وأحمد، وداود، من فقها، الأمصار، وبه قال عمر من الحطاب، وابنه عبد الله به وعلي من أمن طافعية وأصحابه: طلاق المكرد واقع والاحجة فهم فيما فحيوا وله، فضلاً عن مخالفتهم خمهور الصحابة.

(٣) طلاقى الشكران: ذهب جمهور الفقهاء يلى أن خلاقى السكران يقع؛ لأنه الحسب إدخال الفساد على عقله بإرادته، وقال قوم: لا يقع، وإنه لغر لا عربة به، لأنه هو والمجنون سواه ؟ إد إن كلا منهما فلقد العقل، الذي هو ساط التكليف، ولأن الله . سبحانه . يقول: فإندائي اللهي ذائمية لا تقرئوا المشكران غير معند به! المشكرة أرائية المسكران غير معند به! المشكرة أرائية المسكران وذهب بعض أهل العلم أنه لا يعلم ما يقول، وثبت عن عنهائه أته كان لا يرى طلاق السكران. وذهب بعض أهل العلم أنه لا يعانف عنهان، في ذلك، أحد من الصحانة. وهو مضعب يحمى بن سعيد الأنصاري، وحميد بن عبدالرحمن، وربيعة، والليت بن سعد، وعبد الله بن الحدين، ولهنحائي بن راهويه، وأبي ثور، عبدالرحمن، وربيعة، والمنتزة والمنازة المؤلمة وأبي ثور، عبدالرحمن، وأحد توليه، واحداره المزني، من الشخعية، وهو إحدى الموافق من المعنفة، أبو جعفر الصحاوي، والموافقية من مذهبه، وسو مقصب أهل المظاهر كلهمم. واختره من الحنقية، أبو جعفر الصحاوي، وأبو الحمن فكرعي، قال الشوكاني: إن السكران قذي لا يعقل، لا سكم لطلاقه إ عقوبة له. ينه بناورها برأيا، وتقول: يقع طلاقة إعضوبه، فقد جاء في المرسوم، يقانون برقم نيجمع له بين غرمين. وقد هين الشار أميزا، في الحاكم يهذا للذهب، وتقد جاء في المرسوم، يقانون برقم نيجمع له بين غرمين. وقد هين الشار أربي المنة ١٩٦٤ في الموردة الموردة الموردة الأولى من الموردة الموردة المؤلمة، وللكرد.

(٣) طلاقي الغشياني: والفضيان ١ الذي لا يتصور ما يقول، ولا يدري ما يصدر عنه ، لا يقع طغاله ! لأنه مسئوب الأوادة ١ روى أحمد، وأبو دنود، وابن ماجه ، والحاكم وصححه، عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن النبي بخلج قال : ١٤ طلاق رلا عناق في إفلاق» . وأحمد (٢١ ٢٦٧) وأبوباره (٢١ ٢٦٦) وابن ماحد عنها ـ أن النبي بخلج قال : ١٥ ١٩٠٤) . وفسر الإعلاق بالفضي، وفسر مالإكراه، وفسر بالجنون. وقال ابن تهمية، كما في فزاد المعاده : حقيقة الإغلاق ؛ أن يُقلَق على الرجل فله، فلا يقصد الكلام، أو لا يطم به ، كأنه انفاق عليه فصده ورادته. قان : ويدخل في ذلك، طلاق المكره، والمجتون، ومن زال عقله بسكر أو خضيه، وكل ما لا قصد فه ، ولا معرفة له بما قال ، والنضيه على ثلاثة أقسام : ١- ما بزيل العقل، فلا يشمر صاحب نيا قال، وهذا لا يقع طلاقه، بلا نراع.

ألم ما يكون في مباديه ، بحيث لا يمع صاحبه من بعبور ما يقول وقصده ، فهد يقع صلافه .

٣- أن يستحكم ويشند بدر فلا يزيل عقله بالكنية ، وقكمه يحوق بينه وبين نينه ، يحيث بندم على ما فرط حد إدا زال ، فيقا محل نظر ، وعام الوفوع في هذه الحرقة فوي متجه .

- وغ) طلاق الهاؤل المح والتفطق: بريز حمهور الققهان أن طلاق الهارل يقع بركما أن ركاحه بصح كم ووقا أحمد وأبو داوه ، والن باجه و والترمدي وحشت و الحاكم وصححه عن أي هريرة ، أن رسول الله بهيرة قال : فشلاك جدعل جلّه و فرايهان جلّه الكاح ، والمقالات ، والرجعة ، إنه داره (١٩٤٥) والرجعة ، إنه داره (١٩٤٥) والمرحت (١٩٤٥) والمحت (المحت (المحت المحت المحت (المحت المحت المحت المحت المحت (المحت المحت المحت المحت (المحت المحت الم
- (٥) طلاقي الهافل والشاهي: ومن لخطئ و بهاؤل الدافل والساحي، والفرق بين المخطئ والهاؤل، أن طلاق الهاؤل يقع فضاة ودبالة، عبد من يرى دلك، وطلاق المعطئ يتم قضاة نقط، وذلك أن الصلاق ليس محلًا للهرل: ولا للمب.
- (٣) طَلَاقُ المَدْهُوشِ: للدهوش؛ الذي لا يدري ما يقول- بسبب صدمة أصابته، فأدهبت عقله، وأطلحت بتمكيره، لا يقع طلاقه، كما لا يقع طلاق المجتون، والمعتوم، والمخسى عليه، ومن استش عقله؟ لكم وأو مرض، أو مصدة الجائم.

# خن بقع عليها الطّلاق؟

لا يقع الطلاق على الرأة ، إلا إذا كانت محلًا له ، وأمّا نكون محلًّا به في الصور الآنية :

و دوهميران دعو الدي يتكلم من غير قصد التحديدة دعل على وجه القصب وغيمه الحالف مأحود على الحد وم قال الحاصة والتي أما الا رغمي مرحل أن يكالي المرك إلا احد المقاحة كالرمون ومان العراق أقي عن غرص من العلق في وقوعه - رسالة طبعة في من الاحد

١- إدا كالت الروجية قائمة بنها وما روجها حقيقة.

 لا إدا كانت معندة من طلاق رجعي ، أو معدة من طلاق بالن ينتوية فينعرى ؛ إذن الزوجية في هائين لحادين لعنير قائمة حكمة ، حتى تنتهي لعدة .

. ٣- إذا كانت الرأة في العدة الحاصله بالفرقة التي بعير طلاقًا، كأن تكون العرقة بسيب إياء الزوج الإسلام، إذا أسممت زوجته، أو كانت بسبب الإيلاء، فإن المعرقة في هدين الصورتان لعير طلاقًا، عنه. الأحياس.

الله إذا كانت الرأة معتده من فرقة و اعظيرت فسيحًا والد ليقض فاهقد من أساسه و وليه ليل الحل اكالعرقة برقة الزوجة الأن نفسخ في هذه الخالة إنما لطارئ طرأ و يمنع بقاء العقد بعد أن وقع صحيحة

### مَنْ لا يَفْغَ عليها الطُّلانُ؟

ظار : إن الطلاق لا غير على الرأة ، إلا إدا كانت محلًا له ، فيفا لم يكي بحلًا له ، فلا يقع عليها الطلاق ، فالمعتدة من صبح الزواج ، سبب عدم الكفاءة ، أو للقص الهر عن مهر الثل ، أو المهر البلوع ، أو لظهور فساد العقد ، سبب فقد شرط من شروط صبحته ، لا يقع حنها الشلاق ، لأن العقد في هذه الحافات فد لفض من أصله ، فعر بنق له وجود في العدة ، فنو قال الرحل لامرأته ، أمن طائل ، وهي في هذه الحافة ، فقوله لغو ، لا يترب عليه أي أثر ، وكذلك لا يقع الطلاق على الطلقة ، فيل الذيحول ، وقل احقوة بها خوة صحيحة ؛ لأن العلاقة الزوجية بنهما قد انتهت ، وأصبحت أحسبه ، يمحرد صدور انظلاق . فلا نكون محلًا المغلقة بالله الإنجاب بنهما قد انتهت ، وأصبحت أحسبه ، يمحرد صدور انظلاق . فلا حقيقة ، أما الثافلاق بعد ذلك ؛ لأنها ليست ، ووجه ، ولا معدت ، غلو غال اروجهة بالله والشها بالمفرو : أمن طائل ، أمن المغلقة بالله والمنا بالمفرو : ولا معدت ، حبث لا عالم أمر غلاجون بها : أمن طائل ، يكون كلام أموه ، لا أثر له ، وكذب المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو سبق له الرونج بها : أمن طائل ، يكون كلام المؤه ، لا أثر له ، وكذب المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو سبق له الرونج بها : أمن طائل ، يكون كلام المؤه ، لا أثر له ، وكذب المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو سبق له الرونج بها : أمن طائل . يكون كلام المؤه ، لا أثر له ، وكذبين المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو المنه ، المناه ، في أمرية ، لا أثر له ، وكذبين المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو المنه ، المناه ، أمن طائل . يقع الطلاق على أحدية عنه . لا أثر له ، وكذبين المكتم حبيقة ، فتو قال لامرأد ، مو المناه ، أمن طائل . يقيع الطلاق عد .

- ومثل تلك ، المتنفة من طلاق ثلاث ؛ لأنها بعد الطلاق البلاث ، تكون قد بانت منه بينونة كبرى: ، فلا يكون للطلاق مصر .

# الطلاق فنل الرواج

لا يقح للطلاق زذا علقه على التروج بأحنية، كأن يعول: إن تروجب طلابة، فهي طالق. لما روء

 <sup>(1)</sup> وحدة مدهب أي حسنة، والساهم ، وقال مدير، إداخل عبر شدول بها أن المائز أن على أن عليم العق بالقي تبدئ الحقي
 المائة وراء مصيفة إنام يكور العدة تسليلا مكار الشير المعد كأن قال الحال على تحدّل إلى الي بهاية المديد العين شد تكار العط يعطه بالعدد أمي طول المطلقات العدة على المديم مدين العلاية إلى أن بالطبقة الواحد قد عديد من إقال الولاية ومنا المعدد السائري عبد المدين من المعدد السائري عبداً

الترديدي ، من عمرو من شبيب ، عن أبيه ، عن حده ، فال : قال رسول الله الجهيز : ولا بدر لاين ادم فيمة لا يخفل ، ولا عمل به بسا لا يدل ، ولا طابل له فيما لا يملك ، قال الترمذي : حديث حسن ، وهو أحسل شيء ، وي هذا نباب ، وهو قول أكثر أهل العنب من أصحاب السي يجهله ، وعرهم ، بأحمد الإل م وي ولد (٣٠١٦) والرمدي (١٩١٨) وصابلي (٣٠١٥) وصابلي (١٩١٧) ، والمهلم و ١٩١١) والزار (١٤٧٧) ، وروي ذلك على من أبي طالب ، كرم الله وحهد ، واسن فيناس ، وجاسر من يزيد ، وغير واحد من ظهاء النابيين ، ود يقول النبادين ، وقال أبو حبيد ، وي العلاق العلى ابه يقع إذ حصل الشرط ؛ سواء عبد معلى النباء ، أم خصص ، وقال مناك ، وأسحاء ؛ إن عمم حديم النباء ، أم خصص ، وقال مناك ، وأسحاء ؛ إن عمم حديم النباء ، أم محميم ، أن يقول ؛ إن تروحت أي الوأذ ، فهي طالق ، ومثال المحميص ، أن يقول ؛ إن تروحت في طالق ، ومثال المحميص ، أن

# ما يقع به الطّلاق

- يقع انطلاق بكلّ ما يدل على إليه المعاقة الروحية وسواء أكان ذلك باللفظ ، أم بالكتابه إلى الروحة ، أم بالإندرة من الأخرس، أم بإرسال رسول .

# ١ - الطلاق باللفظ

والنافط قد يكون صريف ، وقد يكون كناف فالصريح ، هو الدي يقهم من مدى الكلام ، عبد الطفظ مد مثل دأت طائق ودفرقة ، وكول ما الشفل من لفظ الطلاق ، وقال السامعي فقيمة : ألماط الطلاق الصريحة الازناء الطلاق ، والفراق ، والسراح ، وهي الذكورة في القرأد الكرم ، وذال معض أهل الظاهر الا يقع الطلاق إلا يهده الثلاث والأن الشرع إنها ورد يهذه الألداظ الخلالة ، وهي عبادة ، ومن شروطها للفظ ، فوجب الاعتمار على اللفظ الشرعي الوارد هوا الأ

والكِنت يستقد من المدر وده را أمريد بدك ، فات بائن ، فهو يعتمل السماء فالا عن الرواج ، كما الحسل لمستقد من المراد وده را أمريد بدك ، فإنها العسل تمبكها عصدها ، كما تحسل تمبكها حراة النصرف ، ومن ألف على حرام ، فهي تحسل حرمة النعة بها ، واعسل حرمة ريدائها ، والصرح بقع مه المفلاق ، من غير احباج إلى به دين المراد صدة الالهور دالات ، ووضوح معناه ، ويشرط في وفوع العلاق العمريح ، أن يكون لفظه مصافًا إلى الروجة ، كأن يقول ؛ روحتي طالق ، أن أما الكناية ، فلا العمريح ، أن يكون لفظه مصافًا إلى الدوجة ، كأن يقول ؛ روحتي طالق ، أما الكناية ، فلا أدمت معنى أخر الله المفاق إلى المناف ، بل نوبت معنى أخر المنطق فضاء ، ولا يقع طلاقه ؛ لاحسال المفط معنى الملاق وغيره ، والذي يعبر المراد عو المنة والفصاد ، وهذا مذعل المهادي والمنافي بالكيابة ؛ لم أنه المهادي وعرف أن ابنة الفيون ، بنا الما المؤلف وغيره ، والذي يعبر المراد عو المنة والفصاد ،

و و بداید انجلیدات این جو می ۱۰۰۰ (۲) و آن جیونه مملد العد والعالت

أَذْ يَجَلَّتُ عَلَى رَمُولُ أَنْهُ أَنْ رَهُ وَهُ أَنْهُ وَأَلْتُ وَأَمُوهُ بِاللّهُ مِنْ القَالَ بَهَا وَ مُعَلِّمِ مُعْلَمِي فَدْيَ معطيب الحَقِيْقِ بِأَهَا إِلَيْ السَّرِي وَهُ وَ وَمِرْضَاءُ فِي حَدَيْتُ تَخْلُفُ كَعَلَى وَلَا وَلَوْ وَلَا اللّهِ وَهُ وَمِولُ لِنَهُ بِهُمْ يَعْمِلُ أَنْ يَغْفِلُ الرَّأَتُكُ وَ قَعَالَ الْعَلَيْمِاءُ أَمْ مَاذَا يُصَاعِ فَالَ إِنَّ مَافَكُ وَلَا يَقِيلُهِ وَقَعَلِي الْعَلَيْقِ وَهُ وَمِرْضَاءً فِي حَدَيْتُ تَخْلُفُ كَعَلَى مِاللّهُ وَلَا يَقِلُونُ اللّهُ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَقِيلُهُ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمِي عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَمْ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمْ وَاللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلَمْ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمْ وَاللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمْ اللّهُ وَلَمْ مِنْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا يَعْمِلُونُ وَلِمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَلَامِونُ وَلَمْ وَلَا لِمُعْلِقُ وَلِمْ اللّهُ وَلَا لَكُونُ فَاللّهُ الللّهُ وَلَا يَعْلِمُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَلَا لِمُواللّهُ وَلّمُ اللّهُ وَلَالِمُ اللّهُ وَلَالِمُ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَالْمُ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَا لِمُولُولُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَاللّهُ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَاللّهُ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ اللّهُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ وَلِمْ الللّهُ اللّهُ وَلِمْ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّه

# هل ضغربة الراق يفغ طلاقا؟

إذا غزام الرحل المراتم ، فإما أن يربد والصحويم غربم المهون ، أو يربد الطلاق بنفط الصحوي ، غير فاصد الممي الملحق بالم في المدينة المراتم ، في المدينة المراتم و على المناتم المولى لا يقع المفترى ، إذا أخرجه المرسدي ، عن عائشة ارضي الله علمها ، كانت المي وحول في البدر كنارة الماريد و ١٩٦١ م) . وعي الصحيح مساور ، والم حار والمراتم المولية المحاري و ١٩٦١ م) . وفي الصحيح مساور ، عن المن عالم ، وصلى الله عنهما أقال المجال عراق والرحل المراتم فهي عبن يكفوها ، ثم قال ، فإلفته كان كنائم عن المن عالم ، وصلى الله عنهما أقال المجال حراق الرحل المراتم في عبن يكفوها ، ثم قال ، فإلفته كان كنائم في المراتم المساورة والمراتم المراتم المراتم المراتم والمراتم المساورة المراتم المراتم علي حراق المراتم المراتم المراتم علي حراق المراتم ال

## الحلف بأيمان الصلعين

من حقف بأيمان المستمين، لمو حنت، فإنه بلومه كفارة بمين، عبد الشاهية، ولا بلومه طلاق، ولا عبوه، ولم يرد على مثلك فيه شيء، وإنما المعالات فيه المعالمين من المالكية، فقيل: منزمه الاستعمار فقط، والمشهور المنتي به عدامت، أنه بازمه كلّ ما عنيه الحلف، به من المسلمين، وقد جرى العرف في معهر، أن مكون الحلف متعناد بالله وبالطلاق، وعليه، فطاع من سلم بأيان المسلمين، لما سنت، محتارة يجنل، ومثّ من بحلف تقلك الآن، وقال الأنهري: بارمه الاستقمار فقط، وقيل: يارمه كماره يمين، كما يرى

<sup>(1)</sup> جنل فشيء السي مرجو المناكب غريد

الشافعية , وهذا الحالات عند طالكية ، إذ الم سر طلاقًا ، فإن نوى طلاقًا ، وحدث ، لرمه اليمين عندهم ، وتحل ترى ترجيح رأي الأيهري ، وأن مي حلف بلكن لا ينزمه ، إلا أن يستغفر الله .

### الشلاق بالكتانة

والكتابة بقع بها الطلاق، ولو كان الكاتب قاهزا على النطق، فكما أن فاروح أن يطلق زوحه بطفظ، فله أن يكتب إليها الطلاق، والشوط الفقهاء، أن تكون الكتابة ششنينة مرشومة، ومعنى كومها مستبينة، أي يابينة والمنحق، بحيث تقرأ في صحيفة وتحوها، ومعنى كونها مرسومة، أي: مكتومة يعنوان الزوجة، بأن يكتب إليها: با فلاية، أنت طائق، فإذا لم يوجه الكتابة إليها، بأن كتب على ورفة: أنت طائق، أو: زوجتي طائق، فلا يقع اعتلاق إلا بالبناء الاحتمال أنه كتب هذه العبارة، من غير أن يقصد إلى الطلاق، وإنا كتب حدة العبارة، من غير أن يقصد إلى

# ٣ - إنبارةُ الأغرب

الإشارة بالنسبة للأحرس أداه تفهيم ، ولدا تقوم مقام الكفظ في إيقاع الحلاق، إذا أشار إشارة تعلى على قصده في إيهاء العلاقة الزوجيه ، واشترط بعض العقهاء ، ألا يكون عارفًا بالكتابة ، ولا فادرًا عليها ، فإنا كان عنوفًا بالكتابة ، وقادرًا عليها ، فلا تكفي الإشارة ؛ لأن الكتابة أدل على المقصود ، فلا يعدّل عنها إلى الإشارة إلا تضرورة العجز عنها .

### 

- ويصبح الطلاق ينرسال رسول؛ ليبغغ الزوجة الدانية، تأنها مطلقة، والرسول يقوم في هذه الحالة مقام العائلة، وتبطني طلاقه .

# الإشهاد على الطلاق

دهب حسهور الفقهاء؛ من السلف والحلف ، إلى أن الطلاق يقع بدون إشهاد؛ لأن الطلاق من حقوق . الرجل(اله ولا يحتاج إلى بمه : كي بناشر حقه ، ولم مرد عن النبي "يثؤته ولا عن الصحابة ، ما بدل على مصروعية الإشهاد ، وعلف في طلك فقهاء الشبعة الإشهاد ، فقعوا : إن الإشهاد شرطً في صحة الطلاق - واستدار عمل الهذاب الملاحة : عندكر

الطهرسيء أذ الظاهر أنه أمر بالإشهاد على الطلاق، وأنه مروي عن أنسة أهل انبيت ارشوان طه عليهم أجمعين ، وأمه للوحوب و وشرط في صحة الطجال؟! .

من فلهب إلى وجوب الإعهاد على الطَّلاق، وعدم وتوجه بدون بينة: وممن ذهب إلى وجوب الإشهاد ، واشتراطه لصحنه من الصحابة ؛ أبير المؤمنين على بن أبي طالب، وعبران بن حصين ، رضي الله عنهما ، ومن التابعين؟ الإمام محمد النافر ، والإمام جعفر الصادق ، ويتوهما ألمة أن البيت . رصوان الله عليهم. وكذلك عطاء، وأن سريج، وأن سيرين ، رجمهم الله ، فعي وجواهر الكلام، عن على ظلهم أنه قال: المن سأله عن طلاق: (أشهدت رجلين عدلين) كما أمر الله ﷺ؛ قال: ١٦. قال افعت، ظليس طلاقات بطلاق، وروى أمر دود مي ومستعه على عمران من حصين فيتجم أنه بستن، عن الرجل بطلق امرأنه، الله بقع بهذه والويشهد على فلاقها، ولا على رجعتها؟ فقال: إطلقت نفير سنة، وراجعت كبير سنة. أشهد غلى طلافها، وغلى رجعتها، ولا تعدد . إليو داوه (٢١٨٩ع) رابي ماحد (٢٠٠٦ع). وقد نفرر في الأصول، أن قول الصحفي من السنة كذا. في حكم المرفوع لي النبي يجيج، على الصحيح؛ لأو مطلق ذلك إنه ينصارف بظاهره إلى مس يجب تباع ساعه ، وهو رسول الله بينيم ، ولأن مفصود الصحابي نيات الشرع، لا اللغة والعادة، كما بسط في موضعه، وأشرج الحافظ السيوطي في والمتر لملتور: ٣٠ في تعسير أيه \* ﴿ فَهُمَّا بَشَلَ لَلْهُنَّ مَشْدِكُومُنَ بِمُسْرُوبِ أَوْ مَارِشُومُنَّ بِمُسْرَدُقِ وَأَشْهِدُوا مَرْوَا وعن عبد الرزاق ، عن ابن سيرين ، أن رجلاً سأل عمران بن تحضين ، عن وحلَّ طلق ولم يشهد ، وراجع ولم يشهد؟ قال البنيسا ببنع، طلق لندعة، وراجع لغير سنة، قليشهد على طلاقه، وعلى مراجعته، وليستخفر افله . فونكار فلت من عمران فظهر والنهوبل فيه ، وأمره بالاستغفار لعدَّه إياه معصيةً ، ما هو إلا قوحوم الإشهاد عنده يتججه كمنا هو ففاهر . وفي كتاب والوسائل وعن الإمام أبي حفقر الباقر . عليه رضوان الله ، قال: افطلاق الذي أمر الله ﷺ له في كتابه ، والذي من رسول الله بهينج أن يُخلِّن الرحل عن المرأة ، إذا حاصت ، وطهرت من محيضها ، أشهد رجلين عدلين على نطليفه ، وهي طاهر من عبر جماع ، وهو أحق برجعتها ، ما لم تنقض تلاتة قروء، وكال طلاق ما خلا هذا فياطن، ليس بطلاق، وقال جمعو النصادق ولللهاء المن طلق بعير شهود ، فلمن بشيء. قال السيد الرئيضي في كتاب والانتصارة : حمة الإمامية في الغول، مأن شهادة عدلين شرط عي وفوع الطلاق. ومتى ققد لم يقع مطلاق والقولد. تعالى ﴿ ﴿وَالْشِيدُوا وَوَقُدُ فَقُلَ شِيكُمُ ﴾ إنطلاق - ج. فأمر تعالى . بالإشهاد ، وضاهر الأمر في عرف المشرع يقتضي الوجوب؛ وحمل ما ظامره الوجوب على الاستعباب، سروج عن عرف الشرخ. بلا ديلي. وأخرج السبوطي في اللفار المشورة التمام عن عبد الوزاق، وعبد بن حجيد، عن عطاء، قال التكام بالشهوب والعللاق بالشهوف والراجعة بالشهرين

 <sup>(</sup>٥) تحسر الأنوسي و سورة الطالاق، و واسع أميل مشهيف.
 (٥) الخو الدو المشتر، ١٩٥٨ ق ، طبعة عال الدكو بروب .

وس) طعر المتور ١٩٤٤،

وروى الإمام البن كبر في التسترفة ، عن الدر جريع ، أن عقاله كان بقرار ، في قوله ، لعلى ، الأرام البن كبر في التسترفة ، عن الدر جريع ، أن عقاله كان بقرار ، ولا إرجاع ، إلا تعلى ، ولا أطلاق ، ولا إرجاع ، إلا شاهله على الطلاق ، ولا أرجاع ، إلا شاهله على الطلاق ، ولا أرجاع ، إلا على الطلاق على الطلاق على الطلاق على الطلاق على المتحرب الإشهاد على الطلاق مو مناهب مؤلاء الصحابة ، والماهل مناكوري ، نعلم أن دعوى الإحماع على نامه المثررة في معنى كنب العقد ، مراد بها الإحماع المدهلي لا الإحماع الأحماع المتحدم على نامه المثررة في العلى المتحدم بالإحمام على المتحدم على المتحدم

# الننجيز والتعليق

صبعة الطلاق : إما أن تكون سحرةً ، وإما أن تكون معلقةً ، وإما أن تكون مصافة إلى مستقبل .

العائمجرة : هي الصيغة التي ليست معافةً على شرعيا، ولا مسافةً إلى زمن مستقبل، ال أصل الها الها الها من أشدوها وقوع الصلاق في حال. كأن يقول الروح لزوجته، أنب طاس. وحكم هذا الطلاق، أنه يقع في الحال من صدر من أهمه ، وصددت محلاً به .

 وأما العلقة . مهي ما جمع الروح فيها حصول النظائق مصف على شرص مثل أن يقول الزوج تروجه : إن دهست إلي مكان كذا. وأنت طالق . يتسرط في صحة النعبين ، ووفوع الطلاق به ثلاثة شروط !

. أن يكون على أمرٍ معموم ، ويمكن أن يوحد معد ، فإن كان على أمرٍ موجودٍ فعلًا ، حمر عسدور الصبغة من أن يقول : إن طبع النهار فأنّب طالق ، والواقع أن النهار قد طبع فعلًا. كان ذلك تنجيرًا ، وإن جاء في حمورة التعليق ، فإن كان تعليف على أمرٍ مستحين كان عثرًا ، مثل ا إن دافق الحمل في شتم الحياط فأنت طالق.

٧. أن تكون المرأة حين صدور العقد محلاً للصلاق بأن لكوث في خصحته .

٣. أن تكون أكذلك حين حصول المعلق عليه .

#### والتعلق فسمان

ا القبيم الأولى . القصد به ما يفصد من الفسم الحمل على الفعل أو انترك أو اكيد احبراء ويسمي المعابق القسمي و من أن يفايل لروجه : إن حرجت قائت ماانق ، مريدًا يدلك منعها من الحروج إذا خرجت و الإيفاع الطلاق .

القاسم التامي: أوبكون القصد من إيقاع الطلاق عند حصود، الشرط ويسمى النصق الشرصي مثل أن يقول للووجه (إل أيرائني من مؤخر صداقك فأنت طائق أوهذا النطبق بنوعيه واقع عند حسهور العلماء وبرى من حرم كم هم واقع , وقعمل الل تبديه والل القيم ، تقالاً إن الطلاق المبلى الذي فيه العلى البلمين غير واقع، وقعم هم كدرة البلمين إذا حصل غملوف عليه. وهن رفعام عشرة مساكبين ، أو كسوتهم، وإن اللم يجد فصاءم القالم أنام ، وقالاً في مطلاق الشرطي : أنه اواقع عبد الحصول المعلى عليه ، قال الل تبدية : والألفاط اللي يتكلم بها الناس في الطلاق تعالمة أنو، وا:

صبخه التنجيز والإرسال؛ كقوله أنت طاي أفيدا يقع به الطلاق وليس بحلمان ولا تعاره قد تتعاقل صبحة تعيق ، كقوله: عطلاق بترسي لأفعل كداء فهذا يجير بتقاق أهل اللفة واتعالى طوائل العلماء واتعاق العامة .

الظالمت: هيفة التعلق كقولة: إن فعلت كذا فامرأتي طالق، فهذا إن قصد بدايسين و وهو يكره وقوع المطلاق كما يكره الاعتبال عن ديه فهو عين و حكمه حكم الأول: الذي هو صبعة الفسم بالفاق الفقها و ولا كما يزيد وقوع الجزاء عند الشرط لو يكل حالف و كفوله إن أعليتني ألفا فأس طائق وإذا ونيت فاست طالق، وقصد إلفا فأس طائق عند وفوع الفاصلة و لا محرد الحلف عليها، فيذا ليس بسس، ولا كفارة في ها عبد أحد من الفقهاء فسد سردان في يقع به اطلاق وأو وحد الشرط وأما ما يقصد به ولا كفارة وقوعه وسواء كان يصبعه الفسم، أو المحرد وقوعه وسواء كان يصبعه الفسم، أو المحرد عنه يقل عليم في كان يصبعه الفسم، أو المحردة فكان عليه في كان يصبعه المحردة في المحددة الكلونات مع بكائم، وإن أن تكون بينا منعقدة تكافرت عبد بكرة وبال أن تكون بينا منعقدة المحردة غير مكفرة وبولا يقو والا يقوم عبد ديل .

ما عليه العمل الآن : وما جرى عليه العمل الآن في الطلاق الداني هو ما تصميحه المادة التانية من القانون وقم 70 نستة 1919 ومصها : 20 غع الطلاق عبر النجر إذا قصد به الحمل على فعل شيء أو تركه لا غيره، وجاء في المذكرة الإيضاحية لهذه المادة : وإن الشرع أحد في إلعاء فلمين بالطلاق برأي هذماء الجنعية وطالكية والشافعين، واله أحد في إلماء المعلى الذي في معنى اليمير برأي على بن أبي طاف، اكرم الله وجهة والتربع القاضي، وداود الضاهري وأصحابه .

• وأما العديمة المصافة إلى مستقبل افهي ما اغرنت ومن مصد وقوع الطلاق بد. مني حاده عنل أن بقول الزوج مروحته : أمن طائل فقاء أو رثى رأس نسبة و فإن الطلاق بقع في الحد أو عند رأس شدة ونا الخالق بقع في الحد أو عند رأس شدة ونا الخالف في ملكه عند حلول الروت الذي أصاف العلاق إليه . وإدا قال الروحته : أمن طائل إلى سنة . قال أنو حنيمة ومالك : بطلق في احمال. وقال الشافعي : وأحسد الا يقع الطلاق حتى تتسلخ السنة . وقال ان حرم : هر قال إذ حاد وأمن السنة فقت طائل. أو ذاكر وفقا ما فلا تكود طائلًا بذنك الا لان ولا إذا حاد وأمن السنة فقت طائل. أو ذاكر وفقا ما فلا تكود طائلًا بذنك : وقد علمنا الله العلاق حتى نشخول بها . وليس هذا بهما علمنا قال تعني . فإن إن إنشاؤ مائلًا مائل المائل أن يقع بعد ذلك في حول مو نشاؤه : إن يقع بعد ذلك في حول مو يوقعه إد.

#### الطلاق السنى والبدعي

ينفسم الطلاق إلى سيى، وطلاق بدعي

طلاق المسنة : فطلاق الشَّلة : هو الواقع على نوجه الذي تدب إليه الشرع ، وهو أن يطلق الزوج المُدِّمولُ بها طلقة واحدة . في طهر مع يمسسها فيه ، فقوله تعالى : ﴿ الْمُلِئِلُ مُرْمَانُ فَاسْتَاكُ عَلَيْهِ وَ فَشَرِيحٌ بإنسَنْهُۗ إلىفرة. ٢٦١٪ أي أن الطلاق المشروع يكون مرةً يعقبها وجعة، شه مرةً ثانية يعقبها رجعة كنالك، تم إن المطلق بعد ذلك له الخيار . مين أن بمسكها بمعروب ، أو يقارفها بإحسان ؛ يقبل الله . تعالى ـ الحرائج النَّبِيُّ إِنَّا كُلُقَتْكُمْ الْفِئْلُةُ لَهِمْ بِهِمْ بِهِيِّ وَخَلَاكَ : ١١ . أي إذا أودتم تطلبق النساء . فطلفوهن مستضلات العدة، وإنَّا تستميل الطلقة العدة إذا طلقها بعد أن تطهر من حيض؛ أو تفاس، وقبل أنا يحسها. وحكمة ذلك أن المرأة إذا طُلَّفت وهي حائص لم تكن في هذا الوقت سنتهلة العدة ، فتطول عثيها العدة. وأن بقية الحيض لا محمت منها وفيه يضرار بها , وإن طاءات في ظهر مسها هم ، فإنها لا نعرف هل حملت أو لم تحبِّل: فلا تدري بنم تعدد ، أنفقد بالإقراء أمّ يوضع الحشل؟ وعن نافع عن عند الله بن عسر ، فتيَّة : أنه طالق العرأنه وهي حدتض، على عهد رسول الله ﴿ فَيْنَاهُ فَسَالُ حَسَّو اللَّهِ عَالِمُ اللَّهِ ﴿ وَلَهُونَا عن فالك فقال وسول الله ﴿ يُنْكُونَ وَمُرَّةُ فَلَيْرَاجِمُهِا مِنْ لِمُسْكِهَا حَتَّى تَطْهَرُ ، ثَمَّ تُحِيضَ ثَم تطهر ، تم إلا شاء أمسك بعد هلك ، وإن شاء طنق قبل أن تَبُش، فنبك العدة التي أمر الله . سبحامه . أن قطاق لها النساء، وفي رواية : أن ابن عسر ﷺ، طلق امرأة له، وهي حائض، تطلبقة، فذكر ذلك عمر النبي ﴿ فِلْهِ فَعَالَ : بمره فلمراجعها، تم ليطافها إذا طهرت : أو وهي حامل، أحرجه النسائي ، ومسلم ، وابن ماحه ، وأبو داود . (أحمد (٢١/٢) والمخاري (١٩٠٨). ١٩٢٥) ومدهم (١٩١٧). ١٤). وظاهر هذه الرواية أن الطلاق في الطهر اللذي يعقب أحيصة التي وقع فيها الطلاق يكون طلاق سنة . لا سنعة . وهذا مدهب أي حبقة وإحدى الروايتين عن أحسناء وأحد الوجهين عن للشافعي، واستدنوا بظاهر الحديث وبأن المتع إنما كان لأجل الحيض، فإذا طهرت زال موجب النحريم ، فحاز الطلاق في دلك الطهر كما بجور في غيره من الأصهار . ولكن الروابة الأولي التي فيها وثم يمسكها حنى تطهر ثم تحيض فتطهره منضمتة لزيادة يجب همسل بهاء فال صاحب ة الروضة الندية : : وهي أيضًا في 3 تصحيحين 1 . فكانت أرجح من وحهين . وهذا مذهب أحمد في إحدى الروانتين عنه . والشاصي في الوجه الأخر ، وأبي بوسف ومحمد.

الطلاق البدهي: أما الطلاق البدعي، فهو الطلاق الخالف للمشروع : كأن يطلقها ثلاثًا مكلمة واحده، أو يطلقها للائًا مفرقات في مجلس واحد، كأن بقول : أمن طائق، أنت طالق، أنت طالق، أن طالق. أو يطلقها في حيض أو نفاس، أو في صهر جامعها فيه . وأجمع العلماء على أن الطلاق المدعى حرام، وأن فاعله آنم.

وذهب جمهور العلماء على أنه يقع : وامتدلوا بالأدلة التالية :

٦ أن الطلاق البدعي ، منسوج تحت الأيات العامة .

3. تصريح ابن عمر ١٠٠٠ ما طنق اعرائه وهي حائص ، وأمر الرسول ١٩٠٨ تواحمتها ، بأنها حسبت الله العلقة.

. ودهب يعض العلماء؟؟ إلى أن الطلاق اليدعى لا يقع ! ! وهنموا اندراجه تحت الصوروت، لأنه لسل من التفلاق الذي أذن الله مع مل هو من الطلاق الذي أمر الله يحلافه القال : وهملقولهن لبدّنهان .

وقال العمر رئيسية علزه فليراجمهام وصبح أنه غصب عنده المه ذلك، وهو لا يعضب مما أحده إلى وأما قول العمر رئيسية على وأما قول أس غمر : أنها حسبت السبيين من الحاسب لها ما أحرج عه أحمد وأنو دارد و مسائي : وأنه طلق المراته وهي حالص عردها رسول الله إليهم ولم وها شيقاه ، وأحمد (١٤ /١٥ /١١ /١٠ ) وأنو دارد (١١٧٠ /١٠ ) والسائي (١٩ /١١ /١٠ ) والسائي (١٩ /١١ /١٠ ) والسائي (١٩ /١١ /١٠ /١٠ ) والسائية الرواية مصبح ولم يأت من نكلم عليه بطائل. وهي مصبرحة بأن مدى يرها شيئة هو رمول لله اليهم علائلة والم المراتبة في رواية وأما الرواية بلفظ ومره طيراحمها وبعد لتطلقت فهذه أو صبحت لكانت . حجة ظاهرة . ولكمها لم تصبح كما حرم مه الن القيم في أنهشي . وقد روي في فلك ووايات في أسائيدها مجاهيل وكداون لا نتيت احجة بشري منها .

والحاصل: أن الانفاق كالل على أن الطلاق المحالف لطلاق الدية يغان له : طلاق بدعة. وقد ثبت عنه ونجو : فأن كلّ بدعة ضلالة ما إنجله (۱۹۷۶)، وأبر داوه (۲۰۲۷)، والمرمدي (۲۳۷۳) والن داخه (۲۳). ولا خلاف أبطًا ، أن هذا الطلاق مخالف لما شرعه الله في كتاب، ونهاد رسوق الله ينهج في حديث الل حمر ، وما حالف ما شرعه الله ورسوله، فهو رفّ خديث عائشة ، رضي لله عنها ، أن النبي الإيج قال ، وكلّ عملي ليس علمه أمرا فهو رده ، وهو حديث عائق علمه والله ربي (۲۲۵۷)، وسمم (۲۲۸۷)

. فيس زعم أن هذه البدعة , يفرم حكسها ، وأن هذا الأمر الذي ليس من أمره الجهور . يقع من فاعله ومقيَّةً به لا يقبل منه ذلك إلا بدليل .

> من ذهب إلى أن طلاق البدعة لا يقع : وذهب إلى هذا :

> > - . . .

ج معيد بن المسيس.

٥. جدالله بن عمر.

٣ طالووس : من أصحاب اس عاس

وجه قال حلاس بن عمر ، وأمو قلاية من الناسين ، وهو اعتيار الإمام الل عقبل من السة الحناطة وأل البيت. والطاهرية وأحد الوجهير في مذهب الإمام أحمد. واحتاره ابن نيمية .

طلاق الحامل: بحوز مثلاق الخاص في أي وقت شاء. بما أعرجه مسلم، والسلاقي، وأبواه ود، والن ماحه ، أن ابن عمر طلق الرأة له وهي حائص تطليقة، الفاكر لالذك عمر النبي اليفيخ ، فقال الاهره عليراجعها ، لم ليظلفها إذا طهوت ، أو وهي حاصور والى هذا ذهب السلمان إلا أن الأحداف احتلفوا فيها . فقال أبو حنيفة وأبو يوسف ، مجمل بين وقوع التطليقين شهيغ حتى يستوفي الطلقتات الثلاث . وقال محمد

و في هيهم من علية و من قسطت و من بيمية وفي عزم و من علم وفي هذه معطومة فاتح فيوجد الروحة الدية و ع لا من الدي

ورُفَرَ ؛ لا يوقع عليها وهي حامل أكثر من نطليقة واحدة ويتركها حتى تضع حملها، ثم يوفع سائر التطليقات ٢٠٠.

طلاق الآيمية . والصغيرة . والتقطعة الحيض : طلاق هؤلاء إنما يكون للسنة إذ كان طلاقًا واحدًا . ولا يشترط له شرطً أخر عبر ذلك .

#### عدد الطلقات

إذا دخل الزوح بروجيه ملك طلبها فلات طنقات، وانغل العلماء على أنه يحرم على الزوج أن يطلقها ثلاثًا معظ واحد أو بألفاظ متنامعة في ظهر واحد وعللوا دلات بأنه إذا أوشع لطلقات الثلاث ، فقد سد باب التلاني وافتدارك عند الندم، وعارض الشارع، لأنه جعل الطلاق متعدقًا لمحى التفارك عند الندم، وفضالًا حن دلك ، فإن المطلق ثلاثًا قد أضر بالمرأة من حيث أنطن مخليَّفها بطلاقه هذا. وقد روى النحائي من حديث محمود من نهيد قاني: أحبرنا رسول الله ﴿ فَيْلِيمُ عَنْ رَحِينَ طَلَقَ الرَّانَةُ اللَّابُ تَطَيقات جسيمًا. فقام غضمان ، فقال: «اَلْمُلَّبُ بكتاب الله وأنا بين أظهر كمه، حتى قام وحلَّ فقال: با رسول الله ، أفلا أقتله؟.. بخلسش وواراء وروار قال الن القبم في وإغاثة اللهفلان المفحمة لاعتا بكتاب الله ، اكوم حالم وحه النطلاق وأراد به غير ما أواد الله به . وإنه . بعاني . أراد أن يطانق طلاقًا يملك فيه رد طرأة إذا شاء : فعلل طلاقة مريد به ألا بجلك فيه ردها. وأبضًا عون إيقاع التلاث دفعةً محالفٌ لقول الله ـ تعانى ـ: ﴿ الطُّلفَةُ تَرْيَقُكُ وَالبَدْرَةِ ٢٠٠٤. والمُرْتَانُ والمُراتُ في لغة القرآن والشُّنَّة، بل وبعة العرب، بل ولغة سنقر الأم، لما كان مرة بعد مرفي، وإذا جمع الرتين والرامن في مرة واحدة فقد نعشى حدود الله تعالى: وما ذل عميه كتابه. فكيف إذا أراد باللفظ الذي رئب عليه الشار م حكت ضد ما قصده الشار ع؟! أهم. وإذا كانوا قد النفقوا على الحرمة ، فإنهم احتلفوا فيما إذا طلقها ثلاثًا بلفظ واحد . هل يفع أم لا؟ فإذ كان يقع فهل واحدة أم ثلاثًا؛ فذهب -سهور الطباء إلى أنه بقع <sup>09</sup>. ويرى بعضهم علم وقوعه. والذين رأوا وقوعه : اختلفوا. . فقال معضهم: إلمه يقم تلائنًا . وقال بعضهم يقع واحدة فقط. وفرق بعضهم فقال: إن كانت الطفقة مدحولًا يها تقع الثلات ، وإن لم تكن مدحولًا بها فواحدة! واسنا ل الفائلون مأنه بذم ثلاثًا بالأدنة الأتبة :

١٠٠ قول الله فعالى ؛ ﴿ فَإِن عَلَمْهَا كُمَّا جَمَّلَ لَمْ مِنْ لَهَدْ شَقِّ تَنْكِخَ رَوْبًا غَيْرِكُم . [البخرة: ٢٣٠] .

\* دقول الله تعالى : ﴿ وَهِنَ لِلْمُقَائِمُونَ مِن فَقِ أَنْ تَشَكُّرُهُنَّ وَقَدْ فَرَاسَـُتُمْ فَمَنْ فَهِيقَ﴾ الآية . والبقرة : ٢٣٧] \* دونول الله تعالى : ﴿ أَنْ ثَنْدَتُمْ طَيْقُونَ إِن المُنْفَرُّ اللِّينَاكِينَ النَّفَيْقِ اللَّهِ : ٣٣٩]

۱۹۱۶می ۱۹ مستمر اسان مروفات.

و تهوية الل لمستمرل بهم أك خلق أنت خليل أن خلق . فهي واست بال بوي التكرار أنو بدينو الك ، وهي تلاث إن بوعد اللاف وأن كم واحدة عبر الأمران : وهذا هند من برى أنه والع - وتشام الحلاف في دائل

- فطواهر هذه الآيات نبين صحة إيقاع الواحدة والتنبين و التلاث . لأنها لم تفرق بين إيقاعه واحدة أو المنبين أو ثلاثًا .

. ٤- ومول الله تعالى . ﴿ الطَّقَلُ مَرْتُكُمْ فِرَتَكَاكُ بِمُعْلِمِ أَوْ تَشْرِيخُ الِمُشَرِكِينِ إِ النفرة ( ٩٣٩ ]. فظاهر هذه الآية إطلاق الثلاث، أو التنتين ، دفعة أو مفرقة ، ووقوعه .

ا في حديث سهل من سعد : قال: قالم لامن أخوا بني عجلان المرائد : قال : با وسول برته قالستُها إن أمسكتها . هي الطلاف ، هي الطلاق ، هي الطلاق ، رواه أحسد . وأسيد (١٥) ٢٣) ، وابتخاري (١٥ (٥) ، ومسلم (١٤٩٦/١)

٣- وعن الحسن قال ١٥ حدثها عبد الله بن عمر ، أنه طلق الرأته تطبيقة ، وهي حائض ، ثم أراد أن بيمها عطليمتين أحربين عمد التحرأين مبلغ ذلك رسول الله عيج ، فقال : د با ابن عمر ، ما هكذا أمراد الله عمالى المحل خطاليمتين أحربين عمد العملة أمراد الله عنها المحل خدا أحصات السنة ، ولسنة أن تستقبل الطهر عطائق نكو قرء . وقال : فأمري وسول الله إنجيجها - نم قال : ه إذا هي ظهرت قطائل عند ذلك أو أمسك. عملت : بارسول الله أرأيب لو طلقتها تمالأن ، أكانت نبي منك وتكون معمية ، رواه الدارقطني . ولا الدارقطني .

٧. وآخرج عبد الرزاق في ومصفه عن عادة بن الصاحب عال إيطانية والمراة له ألف تطليقة. فانطلق إلى وصول الله البيخوط كر له ولك ، فقال له المبي الجيجة ) ما الفي الله جدك أما ثلاث فائد في وأما ضحمالة وصبع وتسعول فعدوان وظلم ، إن شاء الله عذبه وإن شاء غفر لهم . وفي رو به ١٠ إن أباك لم بين الله ، ويحمل له حاجرة على على عبر المسة ، وتسعمانة وصبع وتسعون ، إثم في عقه ١ .

۸۰ وفي حديث بركانة : أن النبي - بيرو استحلته أنه ما أراد إلا واحدة . وأن دارد و ٢٠ ٢٩٠)، والترمدي ٨٠ وفي حديث بركانة : أن النبي - بيرو استحلته أنه ما أراد إلا واحدة . وأن دارد و ٢٠/٢٥)، وأنك بدل ١٩٧٥). و فلك بدل على أنه أو أراد الثلاث توقع . هذا مدهب جمهور النابعان و كثير من الصبحابة، وأثمة المذاهب الأربعة . أما اللهن قالوا بأنه بقع وتحدد، فقد استدارا بالأرابة الآتية :

أولاً : ما رواه مسلم . أن أيا الصهباء قال لابن عباس : بأم تعلم أن الثلاث كانت تبعد واحدة على عهد رسول الله . يوبرى وأي بكر ، وصدرًا من حلامة عمر؟ قال : بعم ، السلم ۱۹۷۲ (۱۹۷ ) . وروى عنه أيضًا قال : كان الطلاق على عهد رسول الله البيرى وأي بكر ، وسنين من خلافة عمر ، طلاق اغلاث واحدة. نقال عمر من الخطاب . إن الدس فار استعجارا في أمر قد كانت لهم فيه أناة (الا، قلو أنصباه عليهم . فأمناه عليهم ـ إسار إدارة (۱۷ و ۱۱ ) أي أنهم كانوا بوقعون طلقة بدل إيقاع الناس الأن ثلاث تعليقات . فامن حكم مد عن ابن عباس ـ رصي الله عنهما ـ فال : فطلان ركانة المرأنه ثلاثًا في محلس واحد. فحران عبها حربًا شابدًا . . ، فسأله رسول الله الهراء كلف طلقتها؟ قال : فلانًا . فقال ، فني مجلس

فمكاه دامهة والمناء استنتاح كالتطائر المراجبية

واحد؟ قادل : يعم ، قال ١١ فإيما قائل واحدة ، فأرجعها إن شامت ، فراجعها ، رواه أحمد وأبو دارد . وأسد (١٩٥١) . وأبو دود (١٠٠٥) وقال ابن تبعية ج ٢ ص ٢٠ وندوي، وليس مي الأداة انشرعية والمحتان ، والبيان عن الأداة انشرعية الكناب ، والبيان ، والإجماع ، والفياس، ما يوحيه ازوم الثلاثة أنه ، وتكاحه ثابت يقبى ، وامر أنه محرمة على نفير يقبى ، وفي إفراعه بالثلاث إلحاجها نفير مع تحريها عليه ، وفراعة أبي نكاح التحليل الذي حرمه الله ورسوله ، وتكام التحليل الدي طاهة على عهد النبي تجهز وحلمات ، ولم ينش قصائ امرأة أهيست العالمة المائدة على عهدهم إلى روحها بنكاح تحلل على لعن السي تجهز المحلل والحلل لا مراء ألمي أن المائدة المراء المرأة أهيست والمعادة فيها شرعه المي بخيرة الأمان لا يمكن تحييره ، فإنه الأيكن تساخ بعد وصول الله . والمنذرة من خلافة عمر ، فاقت وغيرة ما تقار مع بمبلية أن الصحابة كانوا على ذلك ، وسم يمعه ، وهذا وإن كان كالمستحيل فإنه بدل علي أنهم كانوا بعنون في حباته وحياة الصديق بالملك ، وقد أنتى هو لمكان أعلى إنفاد التعاد على فلك ، والمناب أن يحمد الناس على إنفاد التعاد عقوبة ورجزا لهيم - لما المسلوط حملة - وهذا احتهاد منه فاقله شهده أن يحمد الناس المسلمة راها . ولا يجسوز ترك ما أنفي به وسول الله أنكاق ، وكان عليه أصحابه في عهده وعهد خليفته فإنا المسلمة راها . ولا يجسوز ترك ما شاء وسائلة التوفيق . وكان عليه أصحابه في عهده وعهد خليفته فإنا المسلمة راها . ولا يجسوز ترك ما شاء وسائلة التوفيق .

وقال لشوكاني " وقد حكى نائد صاحب البحرة عن أي موسى ا ورواية عن طلى فقيّة والى عاس ا وطاورس، وعطاء وجابر، وأبن زياد، والهادي، والخاسب، والبافر، وأحمد بن عبسى : وعبد الله بن موسى بن عبد الله ، ورواية عن زياد بن عني ، رايه دهب جماعة من المأخرين ، عنهم ، ابن نبعية ، وابن القيم، وجماعة من المحقولان، وقد نقله أن مغيث في كتاب اللوفائق، عن محمد بن وضاح ، ونقل الفتوى بذلك عن حمامة من مشايح فرطة كمحمد بن بقي ومحمد بن عبد الملاح وغيرهما ، غمه بن المعاد عن أصحاب ابن عبسى، كعماء، وطاووس ، وعمر ، وابي دينان ، وحكاه ابن معيث أيضًا في ذلك الكتاب عن عبي فقيّة ، وابن مسهود وعبد لرحمن بن عوف والربير ، أبعد.

وهذا هو المذهب الذي جرى عليه العدل أعيرًا في اتفاكه . فقد جاء في للادة (٣) من القانون ١٠٠ السنة ١٩٠٥ ما يلى : فالطلاق المعترف معده - الفظاء أو يشارة ، بقع واحدة أأ أر أما حجة القائمين معلم وفرع فطلاق مطلقاً ، أنه حجة المعترف وفرع فطلاق مطلقاً ، وهذا المدهب بحكى عن يعض التامين . وهو مروي عن ابن عليف وهشام من تحكم ، وه قال أبو عبدة ، ومعفو أهل الطعام ، وهو محمد الماثر ، والعماد في والناصر ، وسائر من يقول مأن الطلاق الباعي الأاضم ؟ لأن الطلات بلغيث والمها وغير المحول على نهد خماعة من أصحاب ابن عباس وإسحاق من راهويه .

ال برمان في الذاكرة الشارية المستورع . أن فعاهي لاحتمر منول بالبلغ و باحدة الفرض على سنادة الأسرة والأحد بالباس مسائلة الحلال في سيرت ونهية في حير السرحة الطهرة أن أنه الدين راوحها . معد لتي دسون في 155 الهنل واعتمال لماء وكماك الأعد جهم من طراء الخيل في شعبتياتها للتحتمي من الطلاق المنات وما من العلاقة على أسول الدين .

#### مللاق البنة

ا قال الترامدي ، وقد المحتلف أعلى العلم من أصبحات النبي اليهيج وعبرهم في طغاف الشاء فروي عن عسر بن الخطات : أنه حمل سنة و حدة ، يروي عن عبيج : أنه حعلها تلاكا ، وقال معلى أمن العلم : به به المرحل. إن نوى واحدة فواحدة ، وإن نوى ثلاثة مثلاث ، بريه نوى التنبي في تكن إلا واحدة ، وهو غول التاري وأعل الكومة ، وقال مالات بن أسل. في البنة بن كان قد دخل بها فهي تلات بطليقات ، وقال التسافعي . إن نوى واحده فو حدة إنمان الرّجعة ، وإن نوان تنبل هنتان . وفي نوى للانًا فتلات

#### الطلاق الرجعى والبائن

الطّلاق إما رجعي وزما بالن . والنالق إما أن تكون ناتنا بيتونة صعرى ، أو بينونة كبرى, ونكلّ أحكام تخصه نذكرها فيما بلي:

الطلاق الرجعي: هو الطلاق الذي يوقعه الزرج على رواحه النبي دخل بها العليفة، إيفاتنا محرة عن أن يكوا في مقابلة مال ، ولم يكن مسبولًا بعالمة أصابًا، أو أكنان مسبولًا بطلقه والحدة. ولا فرق في ذلك بين أن يكون العلاق معراكه أو أكنابة , وننا لم يكن الروح دخل تووجته دحولًا حقيقيًا، أو طلقها على مال. أو كان الطلاق مكملًا للناحث، كان الطلاق باننا .

جاء في المادة (٣) من القانون رفيه ٣٥ لسنة ١٩٩٩ من كل طائق الدم رسمة (٣ الكيل المتجاب ومغلاق في المادة (٣) من القانون رفيه ٣٥ لسنة على كوب النا في هذا القانون والغانون رفيه (٣٥) لسنة ١٩٠٠ م عالى المدحول والغانون ولم و٣٥) لسنة ١٩٠٠ م على كوب النا في هذا القانون والغانون ولم (٣٥) لسنة ١٩٠٠ أو المدحول المنتي نص على أن يكون بات في هذا القانون وأو القان المنتي في المنتون أو المنتون ال

العظلاق الكسل للثلاث بين المرأة وبحرامها على الروح ، ولا بنحل به مراحسها حتى تلكح زوع، أختر . الكاخا لا بفصد به متحليل!\* قال نعاني : ﴿ لَهُمْ طِلْقُهُا لَلَّهُ عَلَى لَهُ مِنْ لَمُذَ عَنْ فَتَكُخَ رَابٌ عَيْرُهُۗ﴾ (البقرة - 178). أي فإن المفقها الطبقة الثالثة عند طبقتين فلا تمن له من بعد الطلاق المكامل للثلاث حتى تدروع عبره زواتحا

ود) قبل مرضي رامينين الرامينين التعلق في التعلق في التعلق في التعلق في التعلق في التعلق في التعلق في

صحيفاً . و علاق فن الدخول فيهما كذلك . لأن الطلقة في هذه خاله لا عدة عليها ، والزاجعة إنها تكون في احدة ، وحيث انتفت العدة الغلت المراجعة . قال الله العالى : ﴿ يُمَالِي اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَا لَكُمْ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ لَا لَكُمْ عَلَيْهِ لَا لَكُمْ عَلَيْهِ لَى اللَّهُ عَلَيْهِ لَى اللَّهُ عَلَيْهِ لَا لَكُمْ عَلَيْهِ لَى اللَّهُ عَلَيْهِ لَا اللَّهُ عَلَيْهِ لَا لَكُمْ عَلَيْكُ فِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْه

وقصح المراجعة بالقول ، مثل أن يقول : واجعتك وبالفعل مثل الجماع ، وهواعيه ، مثل الغبلة ا والمناشرة بشهوة ، بوى المنافعي أن الرجعة لا يكون إلا بالقول الصريح للقدر عليه ، ولا تصح بالوطه وهواعيه من القبلة ، والمباشرة بشهوة ، وحجة الشافعي ، أن الطلاق بريل البكاح ، وقال ابن حزم والحيّه : فإن وطنها ثم يكن بذلك مراجد أنها حتى يلفظ بالرجعة ويُشهد ، ويعسمها يدلك ، قبل تمام عدتها، فإن راحج وقد يشكل يتكرّ إله والمنافق : ٢٠ . فرق - عز وجل - بن المراجعة ، والطلاق ، والإشهاد ، فلا يجوز إلم له بعض ذلك عن بعض . وكان من طنق وقم يشهد بذوي عدل ، أو راحع ولم يشهد بذوي عدل ؟ متعديًا المدود الله تعالى ، وقال رسول الله يخيج : فمن عمل عمالًا لبس عليه أمرنا فهو رده ، تنهى ، والبخاري تعليمًا المدود الله تعالى ، وقال رسول الله يؤيد : فمن عمل عمالًا لبس عليه أمرنا فهو رده ، تنهى ، والبخاري تعليمًا

و إن أي أن أروامهم أحل وزجاعهن إلى عصمهم في وقت الربس واعتار المصاد العلة ﴿وَالْمُطَلِّكُ بِتَرْضُرَتُ بِالشِّيهِيُّ الثَّنَّ أَرُّونَا﴾ -

احتماری دئی مثل عن اثرجل بطلق امرئته تاج بقع مها ، ولم نشاید علی طاقها ، ولا علی رجعتها ، طفل . طاقت العبر المئلة ، وراحمت العبر شائل أشهار علی حلاقها ، وعلی رجعتها ، ولا بعد ، . إن عام: واقاع الرباران مام وقاع ، در، والسيار وازاعات ، الله بل في المحد دئت براء عاد في:

حجة الشافعي أن الطلاق بزيل الكاح : قال الشوكاني : والضاهر ما نحس إليه الأولود، لأن العدة مدة حيار، والاحبار نصح بالفول والفعل، وأيضًا فالعراقية تعالى : فإرتقائين الل ربعيكي والديا (1995) ودوار البنز : قام، فليراخعها: - السو لحريجم أنها تجور المراجعة بالفعل لأنه لد يحص فولاً من فعل، ومن الأعلى الاحتصاص فعنيه الدليل !!!.

ا ما يجوز فلزوج أن يطلع عليه من المطلقة الرجعية : قال أنو حديدة : لا دأس أن تنزيل المصاعة الرحمية الروحها وتنصب له وتنشوف والمسرر الخالي وتبدي السان والكحل ولا يدخل عليها إلا أن معذر بدخوره الهول أو احركة اس تنحدج أبر حمل معي العلى وقال الشاهمي : هي المعرفة العلى مطاغها الخريجة البنوئة - وفاق مثلك الابخلو ممها ولاحدجل عليها ولا وادنياء ولا يعقر إلى شعرها، ولا يأس أن يأكن معها إذا اكان معها عبرها الوحكي الراعة سوأه والواع عرايا عليه لأكل معها .

الطلاق الرجعي ينقص عدد الطلقات: وانفلاق الرجعي ينقص عدد الطنقات التي عاكمها الرجل على روجته . وإن كانت الطابع المجلسية وانبيت باطلقة ووجه . وإن كانت الطابع الحسيت وانبيت باطلقة والراجعية لا تستر مدا الأثر، الله لو تركت النبي العسب عدنها من غير مرجعة وأووجب زوعا كر تو حدث إلى المحدث بالإلى الرجعة الأوج المالي ما وقع من الطلاق الله المالية بالمالية والمهدة عدمها فزوج عن غيره وفارقها الم توجد الأولى الفلات عبيره وفارقها المرابع الأولى الفلات المهدة الإي المرابع على المرابع على المرابع المالية المرابع على المرابع على المرابع على المرابع على المرابع على المرابع على المرابع المالية المرابع على المرابع عل

الطلاق البائل القدم القول على معاول الان هو الطلاق الكمل لمناتات و علام الديل. والمطلاق البائل القدم القول أن الديلة المجتهدة وأما الطلاق البائل فقد التقو على أن الديلة إنما توحد للطلاق البائلة التقو على أن الديلة إنما توحد للطلاق من قتل عدم للحول - ومن قبل عدد التطليقات - ومن قبل العوائل في خلاء على احبلات خيدا بيلهم في حلح العوائلة في طلاق أم والمنافق المرافقات العالم في حلح المعافلات القوم المعافلات القوم المعافلات القوم المعافل المحلمة واحدة الأن المعافلات المحلمة المعافل المحلمة واحدة الأن ها ووري التي حرم الاناطقائلة الدول العمل المحلمة واحدة الانافقات المحلمة في دين الإسلام عن لله تعلى الانكان المحلمة في دين الإسلام عن لله تعلى الإنافة الدول المحلمة المحلمة في الإنافة التي در يطأهال ولا عرامة والمحلمة المحلمة في أن المعافلات المحلمة أن أن المحلمة في دين الإسلام عن المحلمة المحلمة

... وأصافت قوانين الأحوال الشخصية ، أن 12 يلحق العلاق النالي : الطلاق بسب عب الروج ، أو نسب عينه ، أو حب أو للصرر .

الحقسامة : وهو بنفسم إلى مالن بينونة صغري : وهو ما كان بما دون التلاث، ومالن بينونة كبرى : وهو الكامل التلات .

حكم البائن بيتونة صغري: الطلاق شان بيونة صغرى بزيل قيد الروحية بمحرد صدوره، وإذا كان مريدً ترابطة الروحية فإن المطلقة تصير أجسية عن زوجها، ملا يحل له الاستمتاع بها، ولا برث أحدهما الأعر إذا مات فيل النهاء العدة أو مدها، ويحل الطلاقي النائن موعد مؤخر الصداق المؤحل إلى أبعد الأحين : الموت أو الفيلاق. وللروح أن يعيد المطلقة علاقاً بكا جونة حمرى إلى عصصته بعقاء ومهر جليدس، دون أن تتروح روكيا أحراء وإذا أعادها علات إليه بما شي له من الطلقات، فإذا كان طلقها واحدة من قبل فإنه يمك عليها الا يمك عليها إلا

حكم الطلاق الباتن بينونة كبرى: انطلاق النائن يبونة كبرى يزيل فيد الزوجية من البائن بينونة صعرى، وبأحذ جميع أحكامه: إلا أنه لا يحل المرحل أن يعيد من أبالهم يمونة كبرى إلى عصمته إلا بعد أن تتكع زرخا آخر لكات صحيحًا، ويدخل بها دول إرادة التحليل لفول الله تعالى: ﴿ فَإِنْ طَائِعَهَا اللهُ تَعَلَيْ لمَّ لمَذَا لَنَى لَكِحَ زَرَعَا لَمُؤَمَّ المُعْرَة - ١٣٣٠ . أي بإن طلقها الطلقة الثالث، فلا أمل أزوجها الأول إلا بعد أن تتروح أخر لفول رسول الله المُؤمِّ لا مرأة رفاعة : ﴿لا العلى تشوقي ١٠٠ غشيماته ويشوق عسيلتك، الرواء اللمائري رسيسي (المحلوي (١٣٥٠ه)، ومسلم (١٩١٤ه ١٠) .

حسفالة الهيدم: من التنفى عديه أن البانة بهيوية كبرى إدا تروجت ، أب طبقت وعدت إلى زوجها الأول بعد انقضاء عدتها نعود إليه محل جديد، وبالك عليها فلات طبقات ، لأن الروح الثاني أبهي الحل لأول. فإدا عادت سفد حديد أشأ هذا الدقد حلاً حديثاً، أما المائة بينونة صغرى إذا تروجت باعو بعد انقضاء عدتها أم طبقت منه ، ورجعت إلى زوجها الأول ، تكون مثل طباعة بينوية كبرى فعود ربه بحل حديد وبلك عليها تلاب طلقات. عند أي حنيفة ، وأي يوسعا ، وقال محمد ""، تعود إبه ما بغي من عدد العبلقات ، فتكون مثل ما إذا فدتها طلاقًا رحمنا أو عقد عليها عقمًا جديمًا بعد أن بانت مه بينة صغرى .

- ومسميت هذه النسألة بمسألة الهدم : أي هل الروح الناني يهدم ما دون التلاث من الطلقات ، كما يهدم التلات أو لا يهدم؟!.

#### طلاق الريض مرض الوت

الم يثبت في الكتاب ولا في السنة حكم طلاق الريض مرض الموت ، إلا أنه ما البت عن العجابة أن

ا أفال لا تعادل إلى روحك الأول على عليت مدوني عملية و بدري عملتك.

والبرقيا وموجاني لأهف

سيدنا عبد الرحمن بن عوف طلق امرأنه المخاضرة طلاقًا مكملًا للثلاث في مرضه الدي مات فيم، فحكم لها سيدنا عنمان بمبر ثها منه ، قال : فما انهمت ، وأي مأن لمم يتهمم بالفوار من حقها في الميراث، ولكن أردت الشناد . ولهذا ورد أن ابن عوف معبه قال : زما طلقتها ضرفوا ولا ترازاته بعني أنه لا يبكو ميرانية حمه . وكذلك حدث أن سهدنا عصان بن عفان نقيَّة طلق العرأنه وأم البدين، بنت نجيفة بن حصن الغزازي وهو محاصر في داره، فلما قتل جاءت إلى سيدنا على وأعمرته بدلك. فقطبي لها تبيرالها منه . وقال: فتركها حتى إدا شُرف على النوت درقها"، ﴿ عِلَى ذَلِكَ الْجَلَّفِ الْفَقْهَاءُ فِي طَلَاقِ الرَّبِيقِ مرض الموت فقائلة الأحتاف: إذا مالق طريص امرأك طلاقًا بائنًا فمان من هذا المرض ورنته .. وإن مات معد الفضاء العده فلا مبرات لها, وكذلك الحكم فيما إدا بارر وحلًا أو قدَّم لينشل في قصاص أو رجم إلا مات في دلك الوجه أو فس . وإن طلقها للإنَّا بأمرها أو قال لها : اختاري ، فاحتارت نصيها, أو احتلمت منه نه مات وهي في العدة ثم ترتمه أحد والفرق بين المسورتين؛ أن الطلاق في الصورة الأولى صدر من الربض وهو يشعر بأنه إنما طلقها ليستمها من حقها في الميراث فيعامل سقيض فصده ، ويتبت بها حقها الذي أراد أن يمنعها مه . وقيفا يطمق على هذا الطلاق طلاق العار . وأما الطلاق في الصورة النابة فلا يتصور فيه الغرار، لأنها هي التي أمرت بالطلاق أو اختارته ورضيته، وكذلك الحكم فيمن كان محصورًا أو في صف القتال ، فطلق امرأته طلاقًا ماتنًا . وقال أحسد وامن أبي لبلي : لها المبراث بعد انقضاء عدتها ما لم تنزوج بعيره ، وقال مالك واللبت: فها الميرات ، سواء أكانت في العدة أم لم نكل ، وسواء تزوجت أم لم تنزوس وقال الشافعي: لا قرت . قال في ابداية المجتهدة: وسب الخلاف. احتلافهم في وحوب العمل بسم اللهوائع، وذلك أنه مَا كان المريض بنهم في أن يكون إنما طلق في مرضه زوجته ليقطع سظها من الميرات. غمن قال سند الذرائع أوجب مبراتها، ومن لمم يقل بسد الفرائع وخط وجوب الطلاق لم يوجب بها مبرانًا؛ وذلك أن عده الطائفة تقول: إن كان الطلاق قند وقع فيجب أن يقع بجميع أحكامه. لأنهم قانوا: إنه لا برثها إن ماتت، وإن كان لم يقع فالزوحية نافية لجميع أسكامها . ولا بد لحصومهم من أحد الطوابين ولأنه بعسر أن يقال إن في الشرع نوعة من الطلاقياء توحد له يعص أحكام الطلاق ويعض أحكام الزوعية . وأهسر من ذلك القول بالفرق بين أن يصبح أو لا يصبح، لأن هذا يكون طلاقًا موفوف الحكم، إلى أن يصبح أو لا يصبح، وهذا كاء مما يعسر الغول به في تشفوع , ولكن إنما أنس بشائلون به : أنه هوي عنمان وعلى حتى زعمت المالكة أنه إحماع الصحابة . ولا معنى لقولهم، بإن الخلاف بيه عن أبي الربير مشهورٌ . وأما من وأي أمها نرت في العدة، فلأن العدة عنده من بعض أحكام لزوحية، وكأم شبهها بالنظمة الرحمية، وروي هذا القور عن عمر وعن عائشة . وأما من للنرط في توريتها ما لم تنزوج، فإنه لحظ في ذلك إحماع المسممين على أن المرأة الواحدة لا ثرث من زوحين ، ولكون النهمة هي العلة عند الذين أوجبوا الهيات . قال: واختلفوا إذا طلبت هي الطلاق أو ملكها الروج أمرها فطلقت عبسها، نقال أبو حنيفة : لا ثرت أصلًا . وقرق الأوزاعي بين التعليك والطلاق ، فقال: ليس قها الميرات في التعليك ، ولها هي التفلاق . وصوى مالك في ذلك كله حتى قال: إن مانت لا يرتها، وترثه هو إن مات، وهذا مخالف للأصول جدًا (٢٠٠) أهـ.

قال الن حوم: طلاق المريض كطلاق الصحيح، ولا فرق مات من ذلك المرض أو تم يمت الدن كان طلاق المريض نلائاً وأو أخر ثلاث ، أو قبل أن يطأها ، فسات أو ماقت قبل تمام العدة ، أو بعدها ، أو كان طلاقًا رجعيًا علم يرتجعها حتى مات أو ماتت بعد تمام نسدة فلا ترثه في شيء من ذلك كله ، ولا يرثها أصلًا ، وكذلك طلاق الصحيح للمريضة وطلاق المريض المريضة ، لا فرق ، وكذلك طلاق الموقوف للقدر ، والحام المنظة ، وهذا مكان احتلف الناس فيها " .

#### التفويض والتوكيل إز الطلاق

المطلاق حق من حقوق الزوج، وبه أن يطلق روجته بنفسه، وله أن يفوضها في تطليق تسبها، وله أن يوكل غيره في النطبق. وكلّ من النفويض والتوكيل لا يسقط حفه ولا بجمه من استحداله متى شاء، وحالف في دلك الظاهرية، تقالوا: إنه لا يجوز للروج أن يفوض لروحت تطليق نفسها، أو يوكل عيره مي تطليقها، قال ابن حزم: ومن حمل إلى امرأته أن تطلق تعسها لم يلزمه دلك ولا تكون طاقاً، طلقت نفسها أو لم نطاق ، لأن الله تعالى جمل لطلاق للرحال لا للسباء.

### صيغ التقويض؛ وصيغ التقويض هي:

٦. احتاري بعسك.

٧. شرك بيدي .

٣. طلقي نفسك إن شنت .

وقد اختلف الفقهاء في كلِّ صيعة من هذه الصيغ ودهبوا مداهب متعددة نجملها فيما يلي ;

العالمة المعاري تفسلك: فصد العقهاء إلى وقوع الطلاق بهذه الصبغة، أذن النسرع أجعلها من صبغ العقلاق، وفي طلك بقول الله تعالى: ﴿ وَعَلَيْهَا اللّهِ وَقُوعَ الطلاق بهذه الصبغة ، أن النسرع أَجعلها من صبغ أَرْبَعَكُنْ وَلَدَيْهَا فَاللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ا

والإنالية للفنهدي جرا في الكراب الأنكار الكامل الكامل

\* أمولاً بيدقة \* أو إدا قال الرحل الروجانة و أمرت بيان و هطلقت نفسها ، فهي هلفة واسدة ، عند همر ، وعبد الله بن مسعود رجل فقال : كان يبدل بن مسعود ، وهو مذهب سفيان ، و الشافعي ، وأحسد ، روي أنه حاء ابن مسعود رجل فقال : كان يبين وبين الرأي بعض ما يكون بين الله بن أقال : كان أهدي بينك من أمري بيدي ، نعلمت كيف أصبح قال : فإن الذي بينك من أمرك بيدي ، نعلمت كيف أصبح قال : فإن الذي بينه وسألقى أمير المؤمنين عسر ، قم قفيه فقس عليه فقسة فقال : صبح الله بالرجال وصل ، ما فاست في عدتها وسألقى أبير المؤمنين عسر ، قم قفيه فقس عليه فقسة فقال : صبح الله بالرجال وصل ، يسمدون إلى ما حمل الله في أبديهم فيجعفونه بأيدي فلساء ، يفيها التراب ماذا فلت فيها ؟ قال : قلت : أراها واحدة ، وهو أحق بها ، قال : وأن أرى ذلك ، ولو رأيت غير دلك علمت أنك لم مصب أنك لم مصب أنك الم مساء . وفال أرحا واحد أن يون عنها ، وإذا قبلت ذلك الأحمان : يقع طلقة واحدة بالته له لأن تمليكه أمرها لها يقتضي زوال سلطانه حمها ، وإذا قبلت ذلك بالاحتيار وحد أن يون عنها ، ولا يحصل ذلك مع بقاء الرجعة .

هل المعتبر نية الزوج أم نية الزوجة؟ : دهب الشابعي إلى أن المعتبر هو نية الزوج ، فإن لوى واحدة فواحدة ، وإن لوى ثلاثاً لللاش وله أن باكرها في الطلاق نفسه ، وفي العدد : في خيار أو التسبيك . وذهب عبره إلى أنها إن نوب أكثر من واحدة وقع ما نوت ، لأنها تملك الثلاث بالتصريح ، فسلكها بالكتابة كاثروج . فإن طلقت نفسها تلاق ، وقال الروح : لم أجعل لها إلا واحدة ، فم بلنفت إلى قوند والقضاء ما قضت ، وهذا مدهب عدمان ، وابر عمر ، وابي ساس ، وقال عمر ، وابي مسعود : تقع طلقة واحدة . كما سبق في أصة عبد القدس مسعود .

هل جعل الأمو باليد مقبة بالمجلس؟ أم هو على النواخي : قال أبن قدامة في دالمغيء : ومنى حمل أمر العرائه بيدها فهو لبدها أمنًا لا يتقبد بذلك المجلس. وروى ذلك على علي الظائم، وبه قال أنو ثور وفين المنذو والحكم . و15 - المال والشافعي وأصحاب الرأي : هو مقصورً على المجلس، ولا طلاق لها بعد مفارضه:

وراء أهل الشاهر برون أن ممار أمهار لو العران أنصبهن طالعين وسول الله يهود لا أمين كن يطلس بنفس امنيار الطلاق. ومن أي أمرك النامي يدي، وهو الصلاف، حمله مدك

لأنه تحقيق لها فكان مفلمون على المحلس كفوله ( فحتاري , ورقيح الرأي الأول بدل عني بهشم في رجل جعل أمر الرأن ليدها . قال , هو لها عني تكان إقال , ولا يعرف لد في الصلحانة محالفاً . فيكون إحمالفا ولأنه فوج لوكتيل في الطلاق ، فكال على التراجي كمنا فو حمله لأحسي .

وجوع الؤوج قال ، فيندرجع الروح فيما حمل بهما أو قال الفسخت ما جعلت إبلك ، بطل و والثالث قال : عقاله ، ومحاهد ، والشجيء والنخمي ، و الأوراعي ، ورسحان ، وقال الرهوي ، والتورث ، والماك ، وأسحاب الرأي الياس له الرحوع لأنه المكتبا فقلال علم يلك الرحوع ، قال ، وإنا وطائها الروح ، كاند رحوافاء لأنه موع توكيل والتصوف فيما وكان فيه يلفل الوكالة ، وإن ردت المرأة ما جعل إليها بطل كما بطل أقال المسح التوكيل أن .

٣٠ طلقي نفسك إن شنت : وانت الأحياف : س ول لامرأنه طلقي بسبك ، ولا بذله ، أو برى اللغة و احدة هنات : طلقت نفسك ، ولا بذله أو برى اللغة و احدة هنات : طلقتي نفسك ، فهي واحدة و وفعى حليها ، وإن المنة بن الطلقي بدلك ، فقالت : أنت تعلى : وإن الله تا وإن المالت : فلا حترات نفسي ، لمو نطش ، وإن الله الها الطلقي نفسك منى شنت ، فلها أن تطلق نفسها في المجلس و بعده ، وإذا فإلى تراس : صبى المرآني ، فله أن بطلهها في المجلس و بعده .

التوكيل: إذا جمل أمر المراته بيد عرد صحر وحكمه ما الوجعة بداها . في أه بلده في المحلس ومعدد عوافق الشافعي على جدا أمر المراته بيد عرد الحيل ومحدد عوافق الشافعي على هذا في حق المحلس المحلس أن جعلت أنك المخيل المراتي على المجلس التي حقيقة الدائل مقصور على المجلس الآمة على خلاف المراتي على المجلس الآمة على أنه توكيل مطلق . فكاف على المراحي المكافري في المراحي المحافق في المراحي على المراحي المحافق المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحلق المحل المحل المحلق المح

التعميم " والنفيد في هذه الصيع : منه العبيم ما تكون مطاءة : بأن بحض أمرها بدها : أو أن بختار لمديها هو تعجلس الموهف لمديها هو تعجلس الموهف لمديها هو تعجلس الموهف لمديها هو تعجلس الموهف عضا أو كانت حاصرة فيه و وإن كانت عائبه عنه كان لها دلك الحو في محسل طمها به فقط حي لو عهل أو تصر محلس الفريمي أو محلس الملب وقد تعلق المعينة لم يكل لها هذا الحق بعد فلك و لأن الصيفا مطفة والمصرف إلى المجلس وقود فات فلا تملك والأما الملكم في حالاً ما إذا أو نشو قربة قابل على تعميم التقويض وكل تعديم التقويض المبكمة على تعميم الموسى أمبكمة نقوض المعلى المحكمة في حالاً وقد صدر من معمل الحاكم المعلى الحاكم والمها، هاتفياها فيذا لمعيم عدلاته الحال وقد صدر من معمل الحاكم المعلى المحكمة المحلس من معمل الحاكم المحكمة ال

الله المستورة على المستورية على الله المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية الم المستورية المستورية على المستورية على المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية المستورية الم

الدارعية المفترية الحرفية حكم بني على أن الطويض إذا كان في حين بعقد الزواج ويصبغة معتقة ، لا ينقد ماجلس ، والروسة أن تطلق نفسها على شاءت ، وإلا حلا النفويض من الثاندة ، وأند هذا الحكم استسائيا ، وقد تكون هذه الصبغ عامل كأن نقول لها - الحاري نفست منى شقب ، أو ، أمرك بدك كسا أردت ، وفي هذه الحال لها أن تنظي نفسها ملكا عائل فلها أن استمسل هذه الحق حطان في أب وقت ، وقد تكون هذه للسبغ مؤقية بوقت معين ، كأن يحمل أمرها يندها مذة للنف وفي هذه الحالة أو أن لعد الحالة المن على التعليل .

التقويض حين العقد وبعده (١٠) وبجوز التمونس مين عند الزواج أو يدده، إلا أنه بشترط فيه حي عدد الزواج عد الأحاف أن يكون البادئ به هو الزوجة . مثل أن يقول المراة الرجل ( زوجت نصبي سف على أن يكون أمري يدي أطاق تعسي كنها أوبد . فيقول الهاء قبلت . صهلة القبول يتم الزواج و وبصح المتطلبي ، وبكون بها الحق في أن تطلق تفسيها كاما أردت ، فأن قبوله يتعمره ، إلى الزوج تم إلى التفويض . أما إذا كن البادئ الإيحاب القبرت بالتعويض هو الزوج كان يقول رجلٌ لامرأته : مروحتك على أن يكون عصمتك بدك قطلفين نقسك كسا أردت. فقيل : قبلت . فهما يتم الزوج ولا يصم التفويض، ولا يكون المسلم المتعربين أنه هي الصورة الأولى ، قبل الروح ولا يكون المعلم المنافق على التعربين أنه هي الصورة الأولى ، قبل الروح التفويض بعد تمام السقد ، فيكون قد طك التعليل بعد أن سكه بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طك التعليل المد أن سكه بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طك التعليل الله الله عليه المراج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل المد أن سكه بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل بعد أن سكم بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل بعد أن سكم بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل بعد أن سكم بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل بعد أن سكم بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، فإنه طلك التعليل بعد أن سكم بندام عقد الزواج . أما في نشارة ، في التعليل فيل أن يلكم الأنه ملكه قبل قبل الربعات وحده .

## العالات التي يطلق فيها الثانش

ا خالات التي يغلق فيها الداسي صدر بها فالون سنة - ١٩٢٧، وسنة ١٩٢٩ ، وهي مستمدة من اجتهاد القفهام وحيث له يود بها بص صحيح صريح، وقد روابي فيها التيسير على النس أمينا للحرج ، وتمثينا مع روح الإسلام السمح له .

وجاء في الفاتون رقم ٢٥ نسبة ١٩٢٠ انتص على النطيق لعمم البقفة، وانتظابق للعب . وجاء في الفاتون رقم ٢٥ لسبة ١٩٣٦ النص على النظلق للضرر، وانتظلق لعبة اروج ١٧ علم ، والتطليق حسب. ومورد فيما يلي حكم اللّ ، مع مواد القانون الخاصة به ما عد حكم انتظابق للعبب فقد نقمم الكلام عليه :

التطبق لعدم النفقة : ذهب الإمام مالك والشامعي وأصد إلى جواز انظرين لعدم النممة <sup>67</sup> محكم. انتاصي إذا طلبته الزوجة <sup>67</sup> : وليس أم مال ظاهر ، و استدلوا لدهيهم بما يأتي .

١. أن الروح حكاف بأن يجملك زوجته بالمروف أو يسرحها ويطلقها بإحمال: لقول الله

وان أحكام الأحور الشخصية في التويعة الإسلامة وعن المادين

<sup>25</sup> أن المصوف أشفة الصورية في العد أواتكمت وتذكر بي أفي صبره، والقدود عام المفادي العامر والدامي أنه بي الدين - ولم لا تحتي الطلقة الغرار ولا فتات به الأفراء طبيعة في لكور المفاة ولما في الدكة فؤرّى كان أن القائر أسطواً والاراف كان السال طاهر فإله لا يعرف بسامين ورجة وسعد حكم المهدية

سبحانه : ﴿ كَانْسُنَاكُ ۚ يُعْدُونِ أَوْ تُدْرِيعٌ الْمُسَدِّيُهِ ۚ [القرة ٢٣٠] . ولا شك أن عدم الفقة بناني الإمساك بمعروف .

أن الله تعالى بقول: ﴿ وَكَا عُسْكُوْهُمُ يَسْرَاوُ لِلْشَنْتُوكِ [البغرة: ٢٣١]. والرسول ﷺ بقول: الا ضرة ولا ضرة ولا ضراره . (سبق تحريحه). وأي إضوار ينزل بالمرأة أكثر من ترك الإنفاق عسها. وإن على القاضي أن يربل هذا الضرر .

آن إذا كان من المقرر أن يغرق المفاضي من أجل العب بالزوج فإن عدم الإنفاق أشد إبدء للزوجة وظلمنا
 لها من وجود عب بالزوج فكان التغريق لعدم الإنفاق . وذهب الأحناف إلى عدم جواز التقريق لعدم
 الإنفاق سواء أكان العبب مجرد الاحتاج أو الإعسار ، والعجز عنها ودليلهم في هذا :

الدأن الله سيحانه قال : ﴿ إِلَيْهِنْ أَرْ لَلْمَا فِي سَمَتِهَ رَمَّى فَيْرَ عَيْنِو رَفَقَرَ فَلْكِينَى بِنَا اللهُ لَقَدُ لَقَدْ فَلَكَ اللهُ فَتَ إِلَا مَا الرّحْرِي عَن رجل عاسر عن المفقة إلا ما أخرى عنه وجل عاسر عن المفقة ورحته ، أما فوق يديمها ؟ قال : تستأتى به ، ولا يفرق يهيهما ، وثلا الآية مسايقة .

أن الصحابة كان منهم الموسر والمعسر ، ولم يعرف عن أحد منهم أن النبي ﷺ فرق بين رجل والمرأته ، بسبب عدم النفقة لفقره وإعساره .

" د وقد سأل نساه النبي ﷺ ما ليس هنده : فاعترائهن شهرًا . إسسلم (۲۹/۱۹۷۸) وكان ذلك عقوبة الهن ، وإذا كانت المطالبة بما لا يملك الزوج تستحق العقاب ، قاولي أن يكون طلب التفريق عند الإعسار طلقا لا يلتغت إليه .

٤- قالوا: وإذا كان الاستاح عن الإنفاق مع القدوة عنيه ظلف ، فإن الوسيلة في رفع هذا الظلم هي بيع ماله الإنفاق مه ، أو حسه حتى ينغق عليها ، ولا يتمين التقريق لدفع هذا الظائم ما دام هناك وسائل أخرى ، وإذا كان كذلك فالفاضي لا يفرق بها، السبب لأن التقريق أبغض الحلال إلى الله من الزوج صاحب الحق ، فكيف يلجأ الفاضي إليه مع أنه غير متمين ، وليس هو السبيل الوحيدة لرفع الظائم . هذا إذ كان قادرًا على الإنفاق ، فإن كان محسرًا فإنه لم يقع منه ظلم لأن الله لا يكلف نفشا ولا ما أثاها ، وجاء في القانون السة ١٩٠٤ :

مادة (1) : فإدا امتمع الزوج عن الإنفاق على زوجته ، فإذا كان له مال ظاهر نفذ الحكم عليه بالنفقة في ماله ، فإن لم يكن له مال ظاهر ولم يقل أنه مصدر أو موسر ، ولكن أصر على عدم الإنفاق ، طلق عليه القاضي في الحال . وإن ادعى العجر فإن لم يثبته طبق عليه حالًا ، وإن أثبته أمهله مدة لا تزيد على شهر فإن لم ينفق طلق عليه بعد ذلك .

الملادة (١٥): 4 إذا كان الزوج غائبًا غَلِية قريبة ، فإن كان لد مان ظاهر ، نقذ الحكم عليه بالنفقة في مانه ، وإن لم يكن ته مال فناهر ، أعدر إليه القاضي بالطرق العروفة ، وضرب له أجلاء فإن لم يرسل ما نتغل منه روجته على نفسها ، أو لم يحضر للإنفاق عليها ، طلق هايه القاضي بعد مضي الأجل، هإذ كان بعيد العبية لا يسهل الوصول إنيه ، أو كان محهول المجل ، أو كان مقفودًا ، وثبت أنه لا مال له تنفق منه الزوجة ، طلق خليم الفاضي ، وتسري أحكام هذه الملاة على طلسحون الدي يعسر بالنفقة ، .

مادة (٦) : « تطليق الفاضي ! لعدم الإنقاق ، يقع رجعيًا ، وللزوج أن يراجع زوجته ، إذا ثبت إيساره ، واستعد الإنفاق في أثناء العدة ، فإذا لم يتبت إيساره ، ولم يستعد الإنفاق ، لم تصح الرجعة 1 .

الشطقيقُ للمطَّورِ : دهب الإمام مالك؟؟، أن فلزوجة أن تطلب من القاضي النفريق، إدا ادعت إضرار الزوج بها إضرارًا لا يستطاع معه دوام العشرة بين أستالهما ، مثل ضربها ، أو سبها ، أو إبذائها بأي برع من أنواع الإبضاء الذي لا يطاق، أبو إكراهها على منكر ، من القول أو المعل ، فإذا ثبتت دعواها لدى القاضي ، بيئة الزوجة، أو اعتراف الزوج، وكان الإبلط تما لا يطاق معه دوام المشرة بين أمثالهما ، وعجز القاضي عن الإصلاح بينهما ، طلقها فللفة بائنة . وإذا عجوت عن النينة ، أو لم يقر الزوج ، رَفِضَتْ دعواها . فإذا تكررت منهما الشكنوى، وطلبت التفريق، ولم يئست لمدى المحكسة صندق دعواها، عين المقاضي حَكَمَيُّ ، بشرط أن يكونا رحلين هدلين راشدين ، لهمما حبيرة يحالهما ، وقدرة على الإصلاح ينهما ، ويحسن أن يكونا من أهلهما إن أمكن، وإلا فمن غيرهم، ويجب عليهما تعرف أسباب الشقاق بين الروجين، والإصلاح بينهما بقدر الإمكان، فإن عجزا عن الإصلاح، وكانت الإساءة من الروجير، أو من الزوج، أو لمم تتبين الحقائق، قررا التفريق بينهما بطلقة بالنة? ، وإن كانت الإسامة من الزوجة، فلا يقرق بينهما بالطلاق، وإنا يغرف ينهما بالخلع. وإن ثم يتفق الحكسان على رأي، أموهما الفاضي بإعادة التحقيق والبحث، فإن لم يتعقا على رأي ، استبدلهما بغيرهما . وعلى الحكمين أن يرفعا إلى الفاضي ما يستفر هليه رأيهما . ويجسب عليمه أن ينفذ حكمهما ، وأصل ذلك كلَّه قول للله . سبحانه . : ﴿ وَإِنْ خِفْلُزْ بِتَقَاقَ نِفْهِمًا غَاشَتُوا حَكُمًا مِنْ آهَجِ. وَحَكُمًا مِنْ أَهْرَهَمَا مِن يُرِيدَآ خِصْلَتَنَا يَوَفِينَ أَنْ يَهْرَينَكُ والساء : ١٣٥٠ والله تعلى يقول أَيْضًا ﴿ وَلَكُونَ رَبُّونَانٌ فَإِسْمَاكُمْ بِمَنْهُمِينِ لَوْ شَرِيحٌ بِإِخْسُنِڰِ [البقرة: ٢٦٩]. وقد فات الإمساك بمعروف، فعين التسويمج بإحسان، والرسول عليه الصلاة والسلام. يقول : 39 ضور ولا مشراره ، إسبق تنفريجهم . وجاء في قانون رقم (٣٥) لسنة ٢٩٢٩، إمادة ٦): « إذا ادعت الزوجة إضرار الزوج بها نجا لا يستطاع معه دوام العشرة بين أمثالهما ، بجوز لها أن تطلب من فقاضي التغريق، وحيشة بطلقها القاضي طاقة بالنة ، إنا ثبت المغمور ، وعجز عن الإمسلاح يسهما ، فإذا وقض الطلب ، ثم تكروت الشكوى ، ولم يشت الضور ، بعث القاضي حكمين، وفضي على الرجه للبين بالمواد 1 ٪، ٨، ٩، ١٠، ١٠. ٨.

و دروحه مقحب أسيده و حالف في ملك أبو حيمة والشطني ، فلم يقحها إلى الصريق بسبب الضور ، لإمكان إرائه بالصرير وعدم إحبارها على طاقته .

ودي محمد أبو حيفة وأصبته وهنامني ، في أحد فوليه - إلى أنه ليس للمحكمين أن يطلقا إلا أن يعمل الروح ملان إنهيد . وقال ملاك والشائفي : إن وأبا الإصلاح سوش أو منهر موصل سق ، إن رأبًا الفلح منز ، إن وأن فأني من فن الروج الفلاق طلق، ولا يعماج إلى إبلا الروح في املكان ، ومدا مين على أنهما سكنان لا وكيلان .

- داده (۷) : : يشتارط في الحكمين، أن يكوه الرجلين عملين من أهل الزوجين، إن أمكن، وإلا فمن عبرهم، ممانه حيرة بحالهما، وقدية على لاصلاح سهما ».

ا مادة (٨٠): 9 على الحكمين أن يتعرفها أسباب الشفاق بين الزوجين، ويبذلا حهدهما في الإصلاح. الإن أمكن على طرفة معينف تزراها 4 .

- ماده وانع : « إذا عجز الحكمان من الإصلاح ، وكانت الإساءة من الروح أو متهما ، أو حهل الحال : قرر التذريق يطعقه بائنة » .

- مادة (١٠٠) (إذا الخنف، الحكمان، أمرهب الفاضي عماودة افتحت، فإن استمر الخلاف بمهما، عُكُم عرضه ا

مادة ١٩٨٤م. وعلى الحكمين أنديرهما إلى القاصي ما يفرر له ، وعلى الدصي أن بحكم بمعتضاه ٥ .

القطليقُ لغيبةِ الزَّوجِ : التطلس لغينةِ الروحِ هو مذهب مانت ، وأحسنُ ` الدفقا للضرر عن الرَّاة ، فللمرأة أن بطلب التعربين : إنها غاب عنها زوجها ، ولو كان له مال تنعل منه ، يشرف :

١٤ أن بكون هيات الزوح عن زوحته ، لغير عذر مقبول .

۲- آن تنضرر بنباه .

٣٠. أن تكون المبية في ولداء غير الذي تقيم فيه .

فا أن تمر سة تنصور فنها الزوحة .

فإن كان غياله على زوجته ، يعذر مقبول ، كفيايه لطلب العنم ، أو محاومة النجارة ، أو لكون موظفًا حارج العلد ، أو مجتلًا في مكان ترم ، فإن ذلك لا يعميز طلب النفريق ، وكذلك إذا كالب العبدة في البلد ، اللايم نقيم بيه ، وكذلك لهما الحمق في أن نطفها النفرين للصور الواقع عليها ؛ لعد روجها هنها ، لا لغيامه .

ولا بد مي مرور سنة متحقق فيها الصرر بالزوجة، وتشعر فيها بالوحشة، وتحشى فيها على تعسيا من الوقوع فيما حرم بلد ، والتقدير سنة قولُ عند الإمام والثُّ أَ أُوقِينَ اللائدُ سين أوبري أحمد ، أن أدمى مدة يحوز ، أن تطلب التقريق بعدها سنة أشهر ؟ لأنها أقصى مانة تستطيع المرأة فيها الصبر عن عياب زوجها، كما تعدم ذلك في تطبق مابق، واستعناء عمر، وجون حقصة درسي الله عنهما .

التطليق لحيس النوج : ومما يسحل في هذا الباب : عند مالان ، وأحماء التطليق لحيس الزوج ، لأن حيسه يوقع بالروحة الصرر ؛ لمعده عمها ، فإذا صدر الحكم بالسجن لمنة ثلاث سبن ، أو أكثر ، وكان الحكم بهافقاء وهذا على الزوج ، ومعنت سه فأكثر من تاريخ تشفه ، فلنوجه أن نظلب من القاضي الطلاق ؛ لوقوع لصرر بها سبب بعده عنها ، فإذا ثبت ذلك ، طلقها القاضي طلقة بالنه ، عند مالك ، ويعتبر ذلك فسخًا عد أحسف قال لهن ثبسية ؛ وعلى هذا ، فالقول في امرأة الأمير ، والخبوس ، وتحوهما ، عن بعد رسفاع الرأة الأمير ، والخبوس ، وتحوهما »

٥٠٠ مالك وي أنه ميجو دفي وقدمة وي أنه مسح .

. وحاله في الغانون مادة (١٢): «إذا عالم الزوج منة فأكثر ، لا عدر مفيول ، جاز لزوجته أن تطلب إلى القاضي تطبقها بالله والانتشارات من مصده عنها ، وفو كان له مال ، تستصيع الإنفاق منه » .

ا مادة (۱۲) از دان أمكن وصول الرسائل إلى الغائب، صرب له القاضي أحلاً، وأعذر إليه بأنه بطلقها عديم إن لم بحضر الإقامة معها ، أو ينقلها إليه ، أو يطلقها ، فإذا انقضى الأبعل، وأم يفعل، والم يبد عاشراً مقبولًا ، فرق الفاضى ينهما بتطليقة بائنة ، وإن لم يمكن وصول الرسائل إلى العائب ، طلقها القاصي عليم، علا إعداد ، وضرب أجيل ه .

- مادة (١٤) / ، لووجة المحبوس المحكوم عليه تهائثاً ، مقولة المعربة التعربة مدة تلاك سبين فأكثر ، أن تطلب تنفاضي عند مضي سنة من سباسه النطبيق عليه بالثناء للضور . ولو كان به مال تستطيع الإنقاق عنه : . ما للتغريز لنصب ، فقد تقدم الغول قياء في تعمل سابق .

# الخليخ

الحياة الزوجية لا تفرم إلا على السكل : والودف والرحمة ، وحسن الماشرة ، وأناء كلَّ من الروجين ما عليه من حفوق ، وقد يحدث أن يكره الرجل روجه ، أو تكره مني زوجها . والإسلام في هذه الحال توصيل بالقسير والأحتمال، وينصبح تعلاج ما صبى أن يكون من مُسياب الكراهية ؛ قال الله . تعالى . : ﴿وَيُمَيِّزُونُ بَالْمُشَرُوفِ فِينَ كُوْفَتُنْوَعُونَ فَشَقَ أَنْ تَكَايِعُوا شَيْقَ وَيُخْفَقُ فَيْنَا مِنْهِ مَانِهَ حَشِيق الصحيح: فلا يفوك دؤمن مؤسة ؛ إن كرم صها خلقًا ، رضي منها خلقًا أحرد . إمسلم ٢٠٤١٥] . إلا أن البغض قد يقضاعهم ويشند الشقاق ، ويصحب العلاج ، وينفه العمر ، ويدهب ما أسس عليه البت 9 من السكنء والنودف والرحمة، وأداء الحقوق، وتصمح الحباة الزوجمة غبر قابلة للإصلاح، وحيطة برخص الإسلام بالعلاج الوحيد الدي لابد منه ر فإن كانت مكراهية من جهة الرسل ، فيبده الطلاق ، وهو حتر مي حقوقه ، وله أن استعمله في حدود ما شرع الله ، وإن كان الكراهية من جهة غلراً؛ . فقد أباح لها الإسلام أنَّ تتخلص من الزرجية بطريق الخلع ، بأنَّ تعطي الروح ما كانت أخلتُ منه ، باسم الروحية ؛ ترتهي علاقته بها . وصلى دلست بقول الله . سبحنانه وتعالسي . : ﴿وَقُ يَبِلُ لَعَشْمُ إِنَّ النَّذُولَ لَنَّ النِّلْتُهُولَ شَيْك إلَّهِ ال نقاف الأليسة مقارد أنقياً فإنا جَفَامُ ألَّا لَهِيمَا لَمُدَونَا أَنْهُو فَلَا لَمَانَعَ عَيْنِهَا فِيمَا أَفَد أخد الروح انقدية عدل وإنصاف وإذاإنه هو الذي أعطاها المهراء والمال تكاليف الرواح، والزهاف، وأنفق عليها ، وهي الني فاطلت هذا كنه بالحمود ، وطلبت العراق ، فكان من التَّصفُة أن ترد عليه ما أحدث . وإن كالت الكرهمية سهما مغاء فإن هات الروح التعربن، فبده الطلاق، وعليه تبعانه، وإن طببت الروجة الفرقة ؛ فسندها الحذم، وعليها تبعث كذبك. قيل: إن اطلع وقع في اخلطية. ذبك أن عامر بن الظرب رؤج اجته ابن أخيه ، عامر بن الحارث ، فلما دخلت عليه ، نعرت منه ، فلمكا إلى أبيها ، فقال : لا أجمع علمان فراق أحلت ومالك واوقد حنعتها منت رابما أعطيتها ر

ألفاق الحلع : وتنقيا، وواد، أبه لابد في الحمي من أن يكون بالفظ الحلام، أو المقط المنبق الله و أو المقط المواد على المعالم المواد المقط المعاد على المعالم المعالم المعاد المكان المواد فيها . ألت تنافى في المقال المعالم الم

الهواضُ في الحُلُع : الخلع ، كند سبق ، إزائة منك الكناح في مقابل مان ، فالموض حرء أساسي من مفهوم الحسع ، فإذا لمم يصعفن العوامل ، لا يتحقق الحابع ، فإذا ذال النزوج الزوجت : محافضك ، وسكت ، له يكن ذلك عالمًا ، ثم إنه إن نوى الطلاق ، كان طلاقاً واحدًا ، وإن لم يتو سبقًا ، لم يتو مه شيء ا لأم من أنفاط الكناية التي نعتم إلى الديدًا .

كلَّ ما جار أن يكون مهرًا جار أن يكون عوضًا في الحُقْع : ذهبت انشادميه إلى أنه لا فرق في حوار لماميع ، من أن يبحانع على الصداق ، أو عمل معقم ، أو على مان أخر : سواء كان أفل من شصداق ، أو أكثر ، ولا فرق من دمين ، والذين ، والمتعقم ، وضاحلت أن كنَّ ما جاز أن يكون صداقا ، حار أن يكون

وهم أي أنها لا تربد معرفته لسها منفق ولا للقيام ديناء وأكل كانت تكرها لدمامته . وهي تكره أن مناها الخواهة على الغليم عبنا العال لا من حال والقلمود والكام تجرب اعتشر

والإسادامي ۲۲ و د

عرضًا في الحسم؛ لعدم قوله . تعلى . : ﴿ لا سنخ خَيْما إِنَّ أَنْهَتْ بِهَا ﴾ والشرور ١٩٣٩ . ولأن عبقد على مضمع، فأشبه النكاح، ويشترط في عوض الخلج، أن يكون معلوثًا تمنفؤُكُم مع سائر شروط الأعواض، كالقائرة على النصيح، واستفرار الملك، وعير دلك ؛ لأن الجمع عقد معاوضة ، فأشه البيع واعمداق ، وهذ صحيحٌ في خلع الصحيح. أمّا الخلع العامد، فلا يشترن العام مه، فلو خالفها على مجهول، كتوب عبر معين، أو على جنتن هذه الداية، أو خالمها بشرط فاست، كشوط ألا ينفق عليها، رهي سامل، أو لاسكني لها، أو خلفها بألف إلى أحل محهول، ونحو ذلك، بانت منه تمهر التل. أما حصول الفرقة ؟ غلائن الحلج إما فسنع . وإما طلاق، فإن كان فسيخًا، فالتكاح لا يفسد معساد الموض، فكذ فسنخد؛ إد الفسوخ تحكي العقود، وإذ كان صلاقًا . فالطلاق يحصل بلا عوس ، ومانه عصول بلا عوض ، فيحسن حع قسيد للعوص ۽ کانيکنج ۽ بل آولي ۽ ولقوة الطلاق وسرايته. آما الرجوع إلي مهر الملئز ۽ فلائن قيسية فساد العوض ارتداد العوض الآخراء وانضع لابريد بعد حصول الفرقه ، فوجب رد يدله ، ويقاس بي ذكونا ما يشبهه ؛ لأن ما تم يكن ركنًا في شيء، لا يضر الجهل به ،كانصنداق.. ومن مبور دلك، ما لو خالعها على ما في كعلها وتم يصم . فإنها ثبين منه مجهر المتل . ون تم يكن في كلمها شيء، فعي بالوسيطاء أنه يقع طلاقًا رحعيًا؛ والذي نقله غيره، أنه يفع باكا بمهر المنن. أما المالكية، فقائوا: يحوز الحدع بالمنزر، كحدين بنظل نترة أو غيره، قلو نفق" الحمل، فلا شيء له، وينت، وحمّر بغير موصّوف. ويتسوه ليم نيمه صلاخها ، وبإسقاط حضائنها لوالمد، وينتقل الحق له - وإذا سالعها بشيءٍ حرام؛ كحمر أو مسروق علم ع، فلا شيء له، وبانت ، وأربق الحسر، ورد المسروق لرعا، ولا بلزم الروجة شيءٌ عدل ولك، حيث كان الزوج عالماً بالخرمة؛ علماء هيء أم لا , أما تو عاست هي بالعرمة دوله ، فلا يلزمه الخلج .

المؤيادة في الحقع على ما أعطب الزوجة من الؤوج : ذهب جسهور المفهاد إلى أد بجور أن يأحد الزوج من الوجة ربادة ، على ما أحدث مده القول الله . نعالى . فإفلا شاخ غليف فإ أنفذ المائي أنه المعالى الوجة ربادة ، على ما أحدث مده القول الله . نعالى . وفلا شاخ غليف في أنفذ المعلى أحد رجل من الأحسال عام يتنال القبل والكلم المعلى الموجد الله المعلى الموجد الله المعلى الموجد الله المعلى الموجد الله المعلى المعلى

والإسمار فالا

الحفظة هوق مقتص: والحاج إنها يحور إذا كان هناك سب بقنضه ؛ كأن يكون الرحل معبا في خلقه . أرسبة في تعلقه ، أو لا يؤدي للزوجه حقه ، وأن تخاف الرأة ألا تغير حدود الله ، فيما يجب هليها ص حسى الصحية ، وحميل الماشرة ، كما هو ضاهر الآية ، فإن لم يكن ثمة سب يقتضيه ، فهو محظور ؛ فا روفه أحمد ، والساني ، من حديث أبي هريزة : واعتمامات قبل المافقات ، وقد رأى المساء الكرتعة . وأحد (١٤٠٤) والمساني في سخر الكرى (١٤٥٤) أ

الطَّلُغُ بِتَوَافِتِنِي الْوَوْجِيْنُ : واحلع يكون شراشي الروح والروحة ، فإذا لم يتم التراضي منهما ، فللقاضي إلزام الزوج بالخلع؛ لأن نابيًا وروحته رفعا أمرهما للمبنى الجهيز، وألزمه الرسول بأن يقبل الحديثة ، وبطلق، أكما تقدم في الجديث .

الشَّقَائُيُّ مِن قِبلِ الرَّوجِةِ كَافِ فِي الحَقْعِ: قال الشوكاني: وظاهر أحاديث الباب، أن مجرد وجود الشقاق من قِبلِ الرَّاء، كان مجرد وجود الشقاق من قبل المراة، كان في جوار الحلم. واختر ابن المنفرة أنه لا يجرز، حتى يقع الشقاق منهما جميقا، وتسلك بظاهر الآية، وطلك قال صاوص، والشمي، وجماعة من الناجير، وأحاب عن ذلك جماعة، منهم الطري، بأن المراد أنها إذا لمه تقد بحقوق الروح، كان ذلك مقصمتا لمخض الزوج لها، مسبب الخالفة إليها تعلق الرؤية، عدم اعتبر ظلت من جهة الروح، أنه الإنتيان بستفسر ثابتًا هي كراهته الها، عد إعلانها الكراهة له.

حومة الإصابة إلى الزوجة؛ لتختيف؛ يعرم عنى الرجل أن يؤدي زوجته بمنع بعض حقوقها معنى تضجر، وتختلع نفسها، وإن فعل ذلك، فالحلم بخل، والبدل مردود، ولو حكم به قضاه، وإنه حمر، خلك: حتى لا يجتمع على المرأة فراق الزوج، والغراسة المالية؛ وقال الله العالى، : ﴿ يُمَالِنُهُ النَّابِ المَالِمُ اللَّهُ العَلَى اللَّهُ على أنه طلاق ، ومجب على الزوج أن الله الله الذي أخذه من زوجه .

جوازُ الحَلْمَ فِي الطَّهْرِ والحَمِيض: يبحوز الخالع في الطهير والحيطن، ولا يتقيد وفوعه موقت ا لأن الله -جوازُ الحَلْم في الطُّهْم، ولم يتبعده برسن دون رمان؛ قال الله - تعلَى .. فؤقلا بداخ عليها عام أدهاف به بها والنفرة (1974 ولأن الرمول. عليه الصلاة والسلام أصلق الحكم في اخلام، بالمستة لامراة تابت من قبس من عبر يجان ، ولا السنفصال عن حال الروحة، ولمن الحيض بأم نادر الوجود، بالمسبة للساء. قال الشافعي: ترك الاستفصال في قضايا الأحوال، مع قبام الاحتمال، يمول مزلة العموم في المقال، والنبي بيري لم يستفصل، هل هي حالف أم ٢٧ ولأن النهي عنه الصلاق في الحيض ؛ من أجل ألا تصول عليها المعدة، وهي . هذا التي طلبت النراق، واحتلفت غسها ؛ ورضيت بالتعاويل.

<sup>,</sup> and  $\rho$  , the proof of the  $\rho$ 

الحُلْقُ بِينَ الرَّوْجِ وَأَجْنِي يَعْمَورُ أَن يَنْقُلُ أَحَدُ الْأَشْخَاصِ مَعَ الرَّرِجِ وَ عَلَى أَن يَخْمَ الرَّقِ رَجِعَهُ وَيَعْمِدُ حَقَا النَّبَحِينِ بِنَعْمِ اللَّهِ عَلَى النَّاقِ وَيَعْمِدُ حَقَا النَّبَحِينِ بِنَعْمِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَمَا وَلِيَّةٍ وَلَنَّا الرَّوْجِ عَلَى إِنْقَاعُ الْفَوْمِ وَلَا يَقَاعُ السَّلِحِ فَيْ مَنْفُهُ وَلَا اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ عَلَى مِن المَرْمِ بِهِ وَقَالَ أَبُو تُورِ اللَّا يَقِيمُ القَعْلَى مَنْ لَقَيْمَةُ وَلَهُ بِينَا اللَّهِ فَيْ وَلَا أَنْ يَقْعِدُ مَا عَلَى مِن المَرْمِ بَارِحِ فَيْ اللَّهِ فَيْ عَلَى اللَّهِ لِمَا عَلَى مِن المَرْمِ بَارِحِ فَيْ عَلَى عَلَى اللَّهِ عَلَى مَا عَلَى مُنْ اللَّهِ فَيْ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ فَيْ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ لِمْ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ الْمُلِلَّةُ اللَّهُ اللَّهُ

الحَقْقُعُ يَجِعَلُ أَفْرُ المُرَاقِ بَيْدِهَا : ذهب الجمهور ، ومنهم الأنمة الأربعة ، إلى أن الرجل إذا عناج الرأند، ملكت الدالها : وكان أمرها إليها ، ولا رجعة له عليها ؛ لأنها لذلت المال ، لتخذفص من الزوجية ، ولو كان يمكك رحمتها ، لم يحصل للمرأة الاعداء من الزوج بما لمائنه له ، وحتى لو رد عليها ما أعدَّ منها ، وقبلت ، ليس له أن يرتجمها في العادة ؛ لأنها قد اللت منه ينفس الخنج ؛ روى عن الن للسيب ، والزهري ، أنه إن شاء أن يراجعها ، فلود عليها ما أخذه منها في العدة ، وفيشهد على وجعه .

جواؤ لزوجها برضاها وريجور الزوح أن ينزوحها برضاها في عدتها، ويعقد عليها عقدًا جديدًا

خلّع الضغيرة المستونة (أ) ذهب الأحناف إلى أنه إذا كانت الروحة صغيرة عبرة ، وخالفت زوجها ، وقع عليها خلاق رحمي ، ولا بنزمها المال م أما وقوع المطلق ، فلأن عبارة الزوج معناها ، نطبق الطلاق على أمولها ، وقد صح التعلق ؛ فصدوره من أهله ، ووجه المعلق عليه ، وهو القبول ممن هي أهل له ، لأن الأهلية طبولها ، وقد صح التعلق ، فصا صعيره ممزة ، ومنى وحد المعلق عليه ، وفي فلطلاق المعنق ، وأما عنم لزوم المال والأنها صغيرة لبست أهلا التبرع ؛ إذ يشترط في الأهلية لمنبرع العقق ، والتلوع ، وعلم المجر ؛ السفه ، أو مرش ، وأما كون الطلاق رجعيًا ؛ فلأنه لما لم يصبع النزام المال ، أكان طلاقا مجرة ، لا يقلبه شيء من المال ، فيهم رجعيًا .

خطّع الصّغيرة غير المعيزة: وأما الصغيرة غير المميرة، فلا يقع خامها طلامًا أصلًا؛ لعدم و مود المعلق عنيه، وهو القبول من هو أهله .

خلَعُ المحجُورِ عليها\*\*!: قالوا: وزنا كانت الروجة محجوزًا عيها؛ لسفه، وخلمها زوحها على مال، وقبلت، لا بارمها الذل، ويقع عليها الطلاق الرجعي، مثل الصعيرة المعيزة في أنها ليست أهلًا تنسرع، وتكمها أهل للقبول.

والهأحكاء لأعران فلتبعضين

الخلف بين ولمي الضغيرة وزوجها: وإذا جرى الخلع بين ولتي الصعيرة وزوجها، بأن قال زوج الصغيرة لأبيها: حالعت ابتلك على مهرها. أو: على مائة جب من مائها. ولم يضمن الأب البدل له، وقال: فينت. طلقت، ولا بلرمها المال، ولا يلزم أباها. أما وقوع الطلاق، فلأن الطلاق المعلاق المعلاق المعلاق المعلم المائية على على وجد المعلى عليه، وهو هذا قبول الآب، وقد وجد. أما عدم الرومها امال ا فلأنها ليست أهلاً لالترام النبرعات، وأما عدم الزوم أبيها امال، فلأنه لم بانزمه بمضمان، ولا ولا ولزام بدون النزام؛ ولهذا إذا ضمنه لرمه، وفيل: لا يقع الطلاق في علم الحال، لأن المعلى عب قبول دفع البال، وهو لم يتحقق. وهذا القول طعر، وبكن معمل بالقول الأول.

خُلُغ المريضة؛ لا خلاف بين العلماء في جوار اخلع من المربضة مرض الموت، فلها أن تخالع زوحها وكما فامرحوحه سواه بسواء إلا أنهم اختلموا في القدر الذي يجب أنا نبذله للزوج ؛ مخافة أن تكون واللبة في بمحاباة الزوج. على حبساب الورنة وفقال الإمام مالك : يجب أن يكون لفدر مواته فنهما ، فإن راد على إرثه منها، تحرم الزيادة، وينجب ردها، وينمد الطلاق، ولا توارث يسهما إذ كان الزوج صحيحًا . وعند الحناطة مثل ما عند مالك ، في أنه إذا حالمت بميراته منها ، فما دوله صفح : ولا رجوع فيه ، وإن خائجه بزيادة، بطلت منه الزيلاة. وقال بشافعي: نو اختلعت سه قحد سهر التلها، جار، وإن زاه على ذلك وكانت الزيادة من النك، وتعمير تبرغا . أما الأحياف و فقد صمحوة خلعها بشرط ألا يزيد عن الثلث بما تملك، وأنها متهرعة، والتبرع في مرص للوت وصية. والوصية لا تنفذ إلا من الثلث للأحنس، و لزوج صار بالخلع أجنبيًّا . فاثوا : وإذا مانت هذه المخالعة الريضة ، وهي في العدة ، فلا يستحق (وجها إلا أقبل هذه الأمورة بدل الحثيم، وطث تركنها، ومهراته صيما؛ لأنه قد تتواطأ الزوجة مع زوجهه مي مرص مونهاء وتستقي نديدل خلع باهظاء بزبد عما يستحقه باليراتء فلأجل الاحتياط خفوق ورلتهاء ورثما القصيد المتوطأ عليه ، قلما : إنها إذا مانت هي العدة ، لا تأخد إلا أقل الأشنار الثلاثة ، فإن برنت من مرضها ، ولم تمت منه، فنه حميع البدل السمى ؛ لأنه فبين أن نصرفها، لم يكن في مرض فلوت. أما إن مانت بعد القضاء عدتها ، فله بدل الحقع المتفق عليه ، بشرط ألا بزيد عن ثنت تركتها ؛ لأنه في حكم الوصة ، والذن عب العمل الآن في اهماكم ، بعد مدور فانون الوصية سنة ١٩٤٦ ، أن الروج الأقل من بدل الحليم، واللُّث النوكة التي خلفتها روجته يسواء أكانت وفاتها في العدة ، أم يعد التهالها ؛ إذ يع هذا القانون أجار الوصية الوالوث، وغير الوارط، وتعلى على مفادها، فيما لا يزيد عن الثلث، دوم توقف على إجازة أحذ. وعلى هذا ، فلا يكون همك حاجة إلى فرض محاباة زوحها ، بأكثر س نصيبه ، وصعها من ذلك .

حل الحَلَجُ طَلِاقُ ، أم فَسَحُعُ : دهب جسهور العلماء إلى أن الحليم طَلاق بائن ؛ ما تقدم في الحديث ، من غول رسول الله الجُهِّز ، فحد الحديثة ، وطلقها تطليقة ، إسبر الغربية ) ولأن العسوم إنا هي التي تقتطي الغرقة الفائمة للروح في القراق ، تما ليس برجع إلى احتياره ، وهذا واحج إلى الاحتيار ، فليس بفسخ ، ودهب بعض العلماء ؛ منهم أحدث وداره ، من العقهاء ، واس عباس ، وحلمان ، وابن عمر ، من السحابة ، إلى أنه فسنح الأن الله . تعالى . ذكر في كتابه (طلاق ، نقال : ﴿ أَلَيْكُ زَامِلِ ﴾ [الفرد ٢٧٠] . ثم ذكر الاقتداء، الع قال : ﴿ زَاسْنَهَا هَا أَضَىٰ لَمْ بِنَ عَلَمَ مِنْ سَجِع زَوْمَ عِنْهَا ﴾ [القرة: ١٩٣٠] . فلو كان الانصاء طلاقه والكان الطلاق الذي لا تحل له فيه إلا يعد زواح دحو الطلاق الرابع . ويجؤز حؤلاء، أن النسوح تفع بالتراسي ؟ قياشا على فسوخ البيع، كما في الإقالة " . قال ابن القيم : والذي بدل على أنه لهس يطلاق، أبه . مسجدته وتعالى دولت الطلاق معد الدخول الذي لا يُستؤف عدده ثلاثة أحكام، كمها منفية عن الملع ا

الأول: أن الزوج أحق بالرحمة فيه .

الثاني؛ أنه محسوب من التلات، فلا تُعل يعد استعاد العدد، إلا بعد دسول زوج وإصابته.

النالث: أن العدد في ثلاثة تروي.

وقد ثبت بالنص والإجماع ، أنه لا رجعة في الخلج ، وثبت بالسنة وأقوال الصنحابة ، أن العدة فيه حيصة واحدةا" ، وقبت بالنص حوازه معد طلقتين، ووقوع ثالثة بعدها , وهذا ظاهر جدًّا في كونه ليس بطلاق . ونسرة هدا الحنلاف تظهر في الاعتداد بالطلاقي، فسن وأي أنه طلاق، احتسبه طائقة بائنة، ومن رأي أنه فسح ، لمر يحتسبه ؛ فعن طلق الرآنه تصيفتين ، الم حالعها ، الم أراد أن يتزوجها ، فله ذلك ، وإن لم تبكح زوع، غيره، لأنه لبس له غير تطميقتين ، والخلع لعوار ومن جمل اللظ طلاقًاء قال : له يجز له أن يرتجعها ، حمى نكح زوجًا غيره ؛ لأنه ،الحلع كمالت الثلاث.

هل يلحقُ الثنامةُ طَلَاقَ؟ : انحنامه لا يفحقها طلاق؛ سواه نشأ بأن الحلع طلاق. أو فسنخ ، وكلاهما يصير المرأة أحنبية عن زوجها ، وإذا صارت أجبية عنه، فإنه لا يلحقها الطلاق. وقال أبو حيفة : المختلفة يمحقها الطلاق ، والذلك لا يجوز عنده أن ينكبع مع البتوتة أحتها .

عَلْمُ الخَيْلُمَةِ : ثبت من الحُنَّة ، أن المختلمة تعند بحيضة ؛ ففي قصة ناست ، أن النسي بيخير قال به : وحذ الذي لها عليك، وحل سيلهاه . قال : نعم . فأسرها رسول الله الطئ للتند بحيضة واحدة ، وتلحق بأهمها - رواه النسائي بإنساد رحاله تقات (السساني ١٥٠،١٧٦) . وإلى هذا ذهب عصان، وابن عباس، وأصح الروايتان عن أسمد، وهو مذهب إلسحاق من راهويه، واحتاره شيخ الإسلام ابن ليمية، وفال: من اغتر هذا القول، وجده مقتطس قواعد الشريعة، فإن العدة إنها جعلت للاث حيض، ليطول زمن الرحعة، وبتروي الزوح، ويتسكن من الرجعة هي مدة الفلة، قادا لم تكن عليها رجعة، عللقصود مرابة رسمها من الحمل، ودامك يكفي فيه حنطة ، كالاستبراء. وقال امن القيم : هذا مذهب أمير المؤمنين عنمان بن عفان، وعبد الله بن عسر، والرُّبيِّن بنت معوَّدًا، وعسها، وهو من كيار الصحابة ، رضي الله اننهم. فهؤلا، الأربعة من الصحابة ، لا يُقرف قهم محالف منهم ، كما رواه اللبث من سعد ، عن نافع مولي ابن عسر ، أنه سمع الربيع بنت معودً بن عفرًا، ، وهي تجبر عبد الله بن عبير، أنها استلمت من زوجها، على عهد عثمان بن

وازار عامد اقتابهم در الوادر الع الا وادر فاق اختماري ( ما ا أنوى دايل في الان رايد القلم مسح وايس طلاق ، إذ ان اكان طاحك ان وكلف الحرصة للمدد

عقالات فعاد عمها إلى عقبالان فقال له زؤنا ابنه معود اعتامت من روجها البوم، أهتقل؟ فقال عقدان العنظل، ولا ميراث بهمان والاعدة عليها إلا أنها لا تنكح ، حتى تميض حيفية : حشبة أن يكون بها خنو ، فقال عند الله بن عمر : فضيان خيرا ، وأعلمنا ، وتقل عن أبي حفقر النحاس في كتاب «الناسخ والسيرخ» ، أن هنا إحماع من الصبحان ، ومذهب الجمهور من العلمان ، أن المجتمة عديها ثلاث حيض ، إن كانت عمن بحيض .

### بشبوز الرجبال

إذا حافت الرأة بشور زوجها . وإعراقه عنها : إن لمرصها . أو لكر سنها ، أو الدمامة وجهها ، فلا جلح علمهما أن يصلحه بنهما . وقر كان في الصلح تدول الزوجة عن بعض حفوقها ؛ توضية لزوجها ؟ لقول الله سخاله . : فورن الرأل فاخذ بن بنهاها تقول أن إلى شاخلا غنينا أن المبلخا تمية شفط والمشاخ خير في المساحلة . وروى الدخلي ، عن عائشة ، قامت في علمه الروابة : هي المرأة تكون عبد الرجل لا يستكثر منها ، فيريد خلافها ، ويتزوج عليها ، نقول : أصلكني ولا تطلقني ، وتزوج غيري ، فأنت في حل الربيل من النفقة على ، والعسمة في .) الخارى (١٠ - ٥٠) وسيله (١٠ - ١/١ ١/١٠) . وروى أبو فاره ، عن عائشة ، أن سؤدة بت وقلم حول أبيت ، وفرقت أن أن يعارفها ومول الله يجاز ، واروى أبو فاره ، عن عائشة ، العالمة بالمربول الله ، بل تناؤه ، وفي أشباهها ، أراه قال ؛ وفور المنظنة ، فقبل ذلك رسول الله ، بل تناؤه ، وفي أشباهها ، أراه قال : فورن ساخته المنازل على تناؤه ، والي أنساء على دالمني ها ومنى مساخته على ترك شيء اس فلسمتها ، أو نقتها ، أو على ذلك كله ، عاز ، وان رجعت ، ظها ذلك ، قال أحمد ، فقول : قد رضيت على هذا ، وإلا فأنت أعم ، فنقول : قد رضيت ، فهو حارة ، وإذا قالت أعم ، فنقول : قد رضيت ، فهو حارة ، وإذا شاءت ، وجعت ،

الشّقائي بين الزُّوجِين: إذا وقع الشقاق بين الروحين، واستحكام العداء، وعيف من الغرقة، وتعرجت الحياة الزوجية الالهبار، بعث القاكم خكسين، لينظرا مي أمرهما، ويفعلا ما فيه المصلحة من وتعرجت الحياة الزوجية أو إلهائها، يغيل الله . سبحاء . ﴿ وَإِنْ جَفَلًا بِشَالُ بَعْنِها فَالْمَنْوَا مَا فَها المصلحة من وَسَكُمُكُمّ بَلَ الْفَاهِمَ أَوْ اللهائمة و بقيل الله ويفعل الله ويشترط أن يكون الحكمان عاقلين ، اللهب العلمان المسلمين، ولا يشترط أن يكونا من أهلها حيل والأمر في الآية للدب ؛ فأنهما أرفق من حالت ، وأدرى مما حدث ، وأعلم ما قال من جانب أخر ، وللحكمين أن يفعلا ما فيه المصححة ؟ من الإنفاء ، دون الحاحة إلى رضا الزوجين ، أو توكيلهما، وهذا رأي علي ، وابن عبس ، وأن سلمة بن عبد الرحمي ، والمحمل ، والمحمل ، والمعاق ، والأوراعي ، وإسحاق ، وال

و الرواية في السابق في تصل الأدبير الرك المداسس الكلام عليه في المراد لسابق في تصل الأدب الرجن ووجنته

تعريفه؛ الطهار؛ منتنق من الظهر، وهو قول الرجل لزو متدِّيَّاتِ علي كظهر أنبي. قال في فالفتح وإنما حص الغلهر بذلك دون سائر الأعضاء ولأم محل الركوب عاليان ولدلك مسمي المركوب ظهزًا . فَشُبْهِتَ الرَّاهُ بَعَلَكَ ، فأنها مركوب الرَّجل . والظُّهار كان طلاقًا في الخاهلية ، فأبطل الإسلام هذا الحك ، وجنس العمهار محرمًا قلمرأن حتى يكفّر زوحها - فلو طاهر الرجل، فريد الطلاق، كان ظهارًا ، واو صلى ، يربد ظهال اكان طلاقًا ، فنو قال : أنتِ عليُّ كظهر أمي . وغمني به الطلاق ، لم يكن طلاقًا ، وكان عنهاؤا ، لا تطلق به المراهُ . قال ان لقيم : وحذا ه لأن التفهار كان منافأة في الخاصة ، فنسخ ، فنم ينحر أن بعاد إلى الحكم المسوح، وأيضًا، أن أؤمل من الصاحت إله نوى به الطلاق علمي ما كان عليم، وأجرى عليه حكم الظهار دون الطلاق : وأبضًا ، فإنه صريح في حكمه ، فلم بجز جمله كناية في الحكم الذي أبطله الله لشرعه ، وقضاء لدنه أخلى، وحكم الله أوجب . اهـ . وقد أحمع العلساء على حرمته ، قلا يجرر الإقدام عبه • نقول الله ، تعالى : ﴿ أَبُورَ الْمُتَعَوِّقَ بِسَكُمْ بَنِ إِنْسَابِهِمَ مَّا هُنَّ أَنْهِ مُنا أَنْهِ أَلَ لِنْهُوْنِ شَحْجَةِ مَنْ الْغَلِدُ وَيُولاً وَيَنْ لِمَدْ لِسُؤُّ مَشَرٌ ﴿ ﴿ ﴿ فَهَالُونَ وَالْسَالُونِ وَالسائر أن أوس بن الصاليت ظاهر من روحته ، خولة بنت مانت بن تعليه : وهي التي جادلت فيه رمنول الله اينهج ، والمتكت إلى الله به وسمع الله شكواها ، من فوق سبع سعوات ، طفائت : يا رسول الله ، إن أوس بن الصابيت لزوجمي، وأنا شابق، مرغوب في ، فلما تحلا سني، وطرت له بطفي، حصتني كأنَّ عبد. فقال لها رسول الله (تليج : وما عندي في أمرك شيء؟ . فقالت : اللهم ، إني أشكلو البيلان . وروي ، أنها قال: إنَّا لِي صَيَّة صَعَارًا، إنَّا صَمَّهُم إليَّا فَمَاعُوا ، وإنَّ صَمَّمُهُم إلَيٌّ بِأَعُوا، فزل القرآن، وقالت عائشة ( الحدد فله ، الذي وسع سمقه الأصوات ؛ لقد جاءت حولة سن تعلية لشكو إلى رسول الله ايهج، ، وأدا في كيشو النبت ، ينعفي عَمَنِ يعلمن كالامها ، فأسول الله يَظْلُقُ ﴿ فَهَدْ سَنَّعَ ذَنَا قُولَ أَبِي تُعَدُّلُنا فِي رُفِّجِيًّا ةَتَنْجَى إلى اللَّهُ وَلَنْهُ بِمَنْعُ لِمُؤْكِمًا ۚ أَنْ الدَّبُرِعُ لِمِيرًا﴾ إالمجادة ( إ. فغال النبي يتجهر (البحث وقيقه. فالب: لا يجعد إذال: ففيصوم شهرين متنابعينه . قالت الياوسول الله الراء شيخ كبير ، ما به من صناع. فالي " وظاهلهم المنزي مسكنيكاء الثانان ما عبده من شيء ، التصادق به. افال : وسأعسد العرق من المويا. قالت : وأنا أعلم لمرق أنحر . قال : وأحسست ، وأطعمي عند سنين مسكنا ، وارجعي إلى ابن عملك وأحمد (١٤٠٠/١٥) وأبو داود (٢٩١١وه ٢٦١) وإن ماحد (٢٢٠١٢) . وفي والسين ، أن سنمة بن صبخر البياضي طاهر من المرأنه ، مدة شهر رمصال , قم واقعها ليفة قبل السلاحة , فقال له النبي بجنز : وأنت بذك , ب سلمة . قال: قلت أنَّا بداللَّا؟ ، فارسول لله؟. مرفين أوأنا صابر لأمر الله ، فاحكم في بما أراك المه. قال: دعوج رقيقه . قالت : والذي نعفيل بالحق تك . ما أملك وقية عبرها - وضربت سنفجة رقيني . قال : وعصم شهرين

وأأوأي أب التوايدة والرنكان ل

مسابعة إلى قب روعل أسبت قدي أصبت إلا في الصنعة . قال الطَّطعيم وسَفًّا من قبر بن سنب مسكيناه رقلمت المالذي لعنك بالعشء الله إلها وشارل أأثر ماكيا طعام أقال وفائطان إلى صاحب مها،فة مِن أربني. فايسقعها إلىك، فأطعم منان مسكيًا وسلمًا من لمراء وكلُّ أنت وتمياأك فقتها ه قال " فرحت إلى قومي ، فقلت : وحدث عندكم الصيل ، ومنوه الرأب، و، حدث عند رسول الله السعة ، والمبدل الوأني ، وقد أموالي لصيدقتكمو ، إكماما وهار ١٣٠٥ والواد وه (١٩١٣) والرمناني (١٩١٠) والحرف (١١  $\mathcal{J}_{ij}(X,Y,Y,A) \neq (a,b,c) + (a,b,c) + (b,c)$ 

أهل الظهارُ ملحقُن بالأقرُّاء أدمت العمهور إلى أن المنهل بحص بالأم. كنا ورد في الفرأن، وأكما لحال مي السنة ، فلو قال نوم بوت. ألت علي كظلهر أني . كان مطاهم ، وله فله بهما أأنت علي كطهر أحمي . ح بكن دلك منهازال ودهب النعض - منهم الأحناف ، والأدر عن - والتيزي، والنشافعي، في أحا العواية، وزيد بن علي. نهي أنه الخاس مني الأه حبسع المحرج " فانظيفار المناصم، هو تشب الرحل نواجه في التجريم لرحدي وعردات علمه وعلمي وحه الطيد بالسبب وأبا الجابطاني أوالرضاع الإمعان هي التحريم المتوب ومن فال لامرأته زيهم أتحتني رأو أسي على صبيع الكرامة واغولير وقبعه لا يحابت مطاهمال

على بكول هنه الطَّهاؤ؟ . والفيهار لا يكون إلا من تروح، العاقل، البانع، السلم، أردحه أنه العقم وواحها العفانا مرحيات بالأبار

الطَّهاز المؤقِّف: الطهار المؤمِّف الهو إذا طاهر من مرأه إلى ما قار منق ال بقرل عبا : أنت مملي أتتطم أمني إلى اللهل إنهو أصابها برفض العطراء الك الداؤل وحكاء أنه طهار بالالطائل أقال الحطاني بروامختصوا اليعار راه والإما فسير حجنان الافعال مافلت بالعاس أنبي فيهاي بالإها قائل فاسرأته أأسب عميل كالخليس أسمي لأبي العيل ا توميه اكتفاره ، وإن تمو يفريهم، وقال كثير على العلم " لا سبر» منهم، بن ج يفريها ، قام : وللشخص ابه الطهار طؤفت فولاق وأحافها وأنعاس بطهترا

. قَلُوْ الطَّهَاوَ . إِنْ فَالْحَرِ الرَّحَقِ مِن الرِّبِّ ، وَصِيحَ الْعَلَهَارُ ، تُرْبِ عَنِيهُ أَفَرَاكَ :

الأثمر الأول: حرب إليان الدوحين حتى بكفر كفارة الطهيئر؛ للغول الله . سبحاده : فَجَرَّ غَيْرَ ال بَشَائِكُ ﴿ فِيدَالَةِ مِنْ ﴿ وَكُمَّا يَجُرُهُ الْمُسْتِينِ ، فَإِنَّا يَجْرِمُ فَقَالِكُ مَقَدَمَاتُه ﴾ من التعمل، والعمقة. وبعو والذار وهذا عبد حمهور العمماء ويحب لعصراهن العالمات إلى أنا اهزم هو تلوطه فقصا الأنا للسيس كباية من الجماع

والأثنو الثانعي وسوب الكعارة سعود روماهو العبدلا فنتعه العسادفي العود ومدهوا

طقال تبادؤن وسنصدس جبيري وأنوا صيفت وأصنحابه زابه إراقه المسبس وبلا حرق الانهار فالأنه إذا أراب

و دائل الدومون في طاقه ال را دروق الأقدة البلان ، وروية عن أسند الإدافات الزاد تروسها أنب الدن الانهوا أم الأعراق الرمي أنفيات السند عنها الخصارة والوطنها ، وهي أدي الدافة الغراق وتعالما أولى الوري، وأحد قرى الشاهس . ولهالا تحاره طلها أجان أأدعه مي روابة

مقد عاد من عزم إلى عزم المعنى ( سوار فعل أم لا . وقال الشافعي . بل هو إمسا كها مند الطهار ، وفقا يسلع الطلاق ، ولم يعلق ( إذ عليههم بالأم يقتصي إبائقها ، ورسد كها عليهم ، فإدا أمسكها ، طد عاد صدا قال ؟ لأن العود المقول مخالفته ، وقال مالك ، وأحمد : بن هو العزم على الوطر فقص ، ون لم يعلل وقال داود ، وشعة : وأهو الطاهر ، بل إدادة لفظ الظهار ، فالكفارة لا يحت صدهم إلا بالطهار للعاد الا الكشال .

المسييق فيل التكفير . إذا منز الرحل روحته على شكفير ، فيد دلك بحرم ، كما تفته بيدم والكفارة لا تسقط ، ولا تنظمه على ، بن ليفي كما هي كمارة واحدة ، قال الفشلت بن دينار : سألت عشرة من العمهاء ، عن المفاهر يسلم في أن يكمّر؟ فقائوا : كفاره واحدة .

ها هي الكفارة ؟ والكفارة هي عنق رقبة ، فإن لم يجد ، فصياء شهرين متديين ، فإن يم يستطع . ويضام ستان مسكية القول الله ، صيحانه ، فؤرائي أساؤي من دناية أم إذبار بنا تأثر فنفير أربق نا مكل من كان ان يتناها خلاف أعضار اما وقلة ما فلكن حارة ، في لا يهذ فصياغ تشيق شايعة من وقل أن يشاك الدارة يشاطع واصفة سنان مشكرة العداد الارام إذا رفيه أن الكمارة يتفي عبد الوفاء بها ، محوم العلاقة لا وجهاء واستع عن طاع روجته .

# سسخ

- فستلخ العقبية: نفصته، وحل الرابطة الذي ترفط بين الزوجين، وقد يكون الفسلخ بسبب عنق وقع في عقد، أر سبب طارئ عليه تبع بشاره .

منان الفسح بسبب الحلل الواقع في العقد :

الدأينا بم العقب، وتدبر أن الروحة التي عقد عليها أحيه من الرهدع. فمنح العقد.

الاسالات عقد غير الأنب واحد العجير أو الصعيرة، تم سع الصعير أو الصغيرة، فمن حق كل منهما، أن يحتار النقاء على الزوجية ، أو إنهاءها ، ويسمى هما خيار البلوغ ، فإذا انتقار إنهاء الحياة الروجية ، كان ذلك هسخا للعقد .

أمنال الفسح الطارئ على العقد

١- إنه ارتبه أحمد الروحين عمل الإصلاح، والم بعد إليه، فسنح العقد يسبب الزده الصارتة.

\* إذا أسلم الروح، وأنت ووحته أن تسمو، وكانت مشركه، فإن العقد حبينة يفسيح، يتغلاف ما إذا كانت كابية، فإن معقد بيقى صحيخا كما هو، إذ إنه يصح العقد على الكتاب نبداي، والثرقة العاصلة النسخ، غير الموقة الحاصلة بالطلاق، إذ إن الطلاق يقسم في علمان رحمي وطلاق مائن. والرحمي لا لينهى الحياة الزوجية في الحال، والياش بهيهة في الحال، أما الدسخ، سواء أكان بسبب طوئ على للعقد، أم يسمب تحل فله، فإنه ينهي العلاقة الروجية في الحال، ومن حهة أخرى، فإن الفرد، بالملاق تتقص عدد الطلقات، فإذا طلق الرجل روجته طلقة رحمية، ثم راجعها، وهي في عدتها، أو عقد عليها بعد القضاء المدة عفدًا حديثًا، فإنه تسبب عليه تلك الطلقة، ولا يملك عليها بعد ذلك إلا طلقتين. وأس الفرقة بسبب الفسخ، فلا ينقص بها عدد الطلقات، فلو فسح الدقد سبب حير البلوع، ثم عاد الزوجان وتزوجان ملك عيها ثلاث طلقات. وقد أراد ففهاء الأحناف أن يضعوا ضابقًا عامًا ؛ لتمييز القرفة التي هي طلاقي. من الفرقة التي هي فسخ ؟ فقائوا: إن كلّ فرقة نكون من الزوج، ولا يتعجر أن تكون من لروجة هي طلاق، وكلّ فرقة تكون من الروجة، لا يسبب من الزوج، أو تكون من الزوج، ويتصور أن تكون من الروحة الهي فسخ.

الفَشخُ بِقَيْعِنَاءِ القَاضِي: من ناءالات ما يكون سب الفسخ بيها جليًا، لا يعناج إلى نصاء الناضي ، كما إذا نبن للزوجين أنهما أخوان من الرضاع ، وحينذ يجب على الروجين ، أن ينسحا العقد من نقاء أنفسهما . ومن الحالات ما يكون مسب لفسخ حقلًا عير جلي ، فيحتاج إلى نضاء الفاضي ، وبتوقف محيه ، كالفسخ بإداء الزوجة الشركة الإسلام ، ذا أسلم زوجها ؛ لأنها ري لا تشع ، فلا يعسخ العقد .

# ر مساس

تعويقه: اللمان و مأخود من النس و لأن الملاعل بقول في الحامسة : ﴿ وَالْحَيْسَةُ أَنْ لَمُنَسَدُ أَنَّ لَمَا بَا الْكَابِينَ الْهِيْجِيَّةِ وَالْجَرَّ اللهِ وَقَلَ : هُو الإنجاد . وسمي الشلاعال بالك ؛ الدينقب اللعان من الإش والإماد ، ولأن أحدهما كادب ، فيكون ملعولًا ، وفين : لأن كلّ واحد سهما يبعد عن صاحح ، عليه التحريم . وحقيقته ا أن يحدث الرجل ، إذا رشي الرائع بالزني ، أربع مرات : ﴿ وَالْبِيْ يَثَانَ الْمُنْجُولُ لَلْ اللهُ شَهْلُ إِلّا لَمُنْكُمُ اللَّهِ عَلَيْهُ فَيَكُن إِنْهَا لِمُنْ اللَّهُ لِمِنْ الشَّبُونِ فَيْ وَالْمُولِ اللَّهِ بِعَلَيْ إِلَّا لَمُنْفِق اللَّهِ عَلَيْهُ الرائع عَلَيْهُ الرائع عنه تكاليه أراح مرات : ﴿ إِنْهُ لَيْنَ الْكَبِيتَ الْمُلْبَاعُ لَا مُنْكَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

مشووعيقه (إدارم) الرجال امرأته بالزني، ولم نقر هي سننت و بنه يرجع عن رميه ، فقد شرخ الله الهمة المعان أن هلال أثناء أن ملال أثناء أن المدان أن مدان المرأته عند رسول الله المجتلفة المرأت عند رسول الله المجتلفة المرأت عند رسول الله المجتلفة المرأت عند رسول الله المجتلفة المحلمة المجتلفة المج

<sup>21.</sup>كان ولفن هي شهر تحال سنه 4 هم كان في الدنه التي لوي همها رسول الله إليمية الما يمان أرب رمني لاعن بي الإسلام .

### **متى بكونُ اللعانُ** ؟ ويكون اللعان في صورتين :

المصووة الأولى : أن يرسي الرحل امرأته بالزني ، ولم يكن له أربعه شهود، بشهدون عليها بما وماها به .

التصويرة الثانية : أن يغي حملها منه ، وإنما يحور في الصويرة الأولى إدا تحفق من زناها ؛ كأن رأها ترنى . أو أفرت هي ، ووقع في نفسه صدقها ، والأولى في هذه الحال ، أن يطلقها ولا بلاعمها ، فإذا تمقق من رناها ، فإنه لا يحور له أن يرميها به ، ويكون عني الحسل في حالة ما إذا ادعى أنه ،م يطأها أميلًا ، من حين العقد عليها ، أو اذعى أنها أنت به لأقل من سنة أشهر ، عد الوطء ، أو لأكثر من سنة من وقت الوطء .

الحَاكَمُ هِلِ اللّذِي يَقَعَنِي بِاللّغان: ولابد من الحاكم عند اللّغان، ويبني له أن بدكر المرآة ويعظها ، بمثل ما حده مي الحديث ، الندي رواد أو داود ، والنساني ، وابن ماحه ، وصبحته اس حداث ، والحاكم ، وأبما المرأة أدخلت على قوم من نبس منهم ، فليست من الله في شيءٍ ، وفي يدخلها الله فالمنة ، وأبما رجل خلخد ولده وهو ينظر إليه ، احتجب الله صه ، وفضحه على ريوس الأولين والآخرين؛ وقو داو، (٢٢٦٣) والنساني (١٦ ١٧٥) واس ماحه (٢٧٤٣) وان حيان (٢٩ - ٤) واخاكم (٢٠٤١) ،

الشتراط العقلي والبلوع : وكما يشترط هي اللعان الحاكب، بشتوط العفل، والبلوع في كلّ من المتلاعبين. وهذا أمر مجمع عنيه .

وري هذا فيلل على في الروح بها عنف الرأي ، و مسر عن إفامة البية وجب عند عد انفذت ، وإذا ونع النبار سقط الخار عبد

و من هذا استحباب نقدم الوقيط الروجين دل افلمين لا آبيأتي .

وسي أشاروا حلها علوقوف عن زمام فلنده علمكات وكادت تعزف ولكنها لم ترمن سفييسة قرمها. . في هذا ولين على أن دسرد فيذكو الاجمال به .

وع) في الله فيل طن أذ ظراً كانت علماً؛ ومن العدول، والأكمور هذي أعمال سوياء كان منها كملًا , وسايع الأبيس، أي مظهمهن ا الرحالج: غلق:

وم) ألولاً مَا معنني من كناب النه ( أي قمل العدب برفع احمد عن المرأة ولولا دللن النَّهام غرسول بهيج الحد .

اللعان يغذ زكامة الشهود: وإدا أنام الروح السهود على الزنى، فهل له أن بلاعزا قال أبو حميمة، وداود : لا يلامل ؛ لأن اللعان إنه جمل عوف عن الشهود : لقوله ، نعالي ، : الوَلْفَ رَبْن اللَّهُ مَنْ لَكُ لَمْل عُبُنَا إِنَّهَ الشَّامُ ﴾ والور : 1] . وقال مائك، والشائعي : له أن بلاعل، الآن الشهود لا تأثر الهم في دمع القراش .

هل اللعاق يجيل، أم شهادقة : برى الإمام مالك ، والشائمي ، وحسهور العنساء أن اللعان يجنء وإن كان يسمى شهادة ، قان أحداً لا يشهد العدم ؛ لقول رسول الله يجيج ، في بعض روابات حديث بن عباس الولا الأيجان الحال إلى رفها شأت وسن تخريد م . وذهب أبه حديث ، وأصحاب الي رفها شأت وسن تخريد م . وذهب أبه حديث وأصحاب الي أنه شهادة . واستداوا به ول الله العالى : فولا أنه ألم شهادة . واستداوا به ول الله العالى : فولا أن قامت ، فشهدت بابين شريدم ، والذي وأو أنه الاس ، قاوا : إنه المعالى يو خلال ، فشهدت أو أحدهما ، والذي وأو أنه الاس ، قاوا : إنه ذهب الله إلى أنه شهادة ، والذي وأو أنه الاس ، قاوا : إنه المعالى أو خلوا كان المعالى المعالى أو خلوا كان أحدهما ، والذين الشهادة ، والله بأن بكونا حرين مسلمان الأخرار ، والمعالى إلى أنه تعالى أبه المعالى المعالى المناب المعالى المناب المعالى المعالى

أحدما : دكر اغض الشهادة .

الثاني: ذكر فقسم، بأحد أسماء الربّ ، سيحاب ، وأحممهم لقاني أسمائية الحسن، وهو اسم الله -جن ذكره . .

الثالث : تأكيد الغواب، عالم كدابه القلب عبد، من (إلله . واللامة، وإتيانه بالمنا الفاعل، الدي هو صلاق و كادب : دود الفعل، الذي هو صدق و كذب.

الوابع: نكوار ذلك أربع مرات . .

الحقامس؛ وعائره على نفسه في الخامسة، سعنة الله إن كان من الكاذبين.

السلامي: إخباره عند الخدسة، أمها الموجية لعذب الله ، وأن عذات الدينا أهوق من عداب الأخرة . الستيع : جعل فعانه الفتضيّا للمصول فلعدات عليها، وهو إن الحد، وإما الحسن، وجمل لعامها فارتّا تنداب عمها

الثامن: أن همنا اللمان يوجب العداب على أحدمها؛ رمن في الديد، وإسما في الآحرة.

الهاسع: التقريق بين التلاعلين، وحراب التهما، وكسرهما القراق.

العاشوان نأبيد نلك العرقة، ودوام التحريم بيمهما . فيما كان شأن هذا العان هذا الشأن ، حس يجيًّا مقروةً

الشهادة، وشهادة مقروبة باليمين، وحمل الملمن لقيول قول، كالشاهد، فإن تكلت المرأة، مضا شهاده وخذت، وقادت شهادته وتبيته شهن المقوط الحد عد، ووجويه عليها، وإن النمت المرأة، وعلن معادت وعارضت لعان المواد المعادة ويهية، والماد المعاد أحر منها، أفاد لعانه سقوط الحد عد، دون وجويه عليها، فكان شهادة، فلا تحد بجرد بالنسبة إليه دونها و لأنه إن كان يهيئا محدة، فهي لا تحد بحرد حلقه، وإن كان شهادة، فلا تحد بجرد شهادت عليها وحده، فإذا انضم إلى ذلك تكوفها، قوي جانب الشهادة والسين في حقد، بتأكده وبكوله : فكان ديلًا طاهرا على صديه، فأسقط الحد عد، وأوجه عليها، وهذا أحسن ما يكون من المحكم : ﴿ وَتَن أَسْنَ بَرْ أَنْ شَكُنَا لِمُوا يُوفِدُنِهِ [ المُعادة : ١٠ اوقد ظهر بهذا، أنه يمين فيها معني الشهادة ، وشهادة بها معني المدين .

العاني الأغمى والأعزمي: لم يختلف أحد في جواز لمان الأعمى، والعقلموا في الأعرس؛ فقال مالك، والشافعي: ملاعن الأخرمي، إذا فهم عنه، وقال أبو حبيفة ظَوَّاء: لا يلاعن؛ لأنه ليس من أهل استهادة.

فن يبدأ بالملاهنة؟ : الفق العلماء على أن الشنة في اللعان تقديم الرحل، فبشهد قبل المرأة، واختلفوا في وجوب هذا التقديم ؟ فقال الشافسي، وغيره : هو واجب، فإذا لاعنت افرأة قيد، فإن لعانها لا يعتد به. وحجتهم ، أن اللعان بشرع : للدم احد على الرجل، فلو قيدئ بالمرأة، لكان دفقا لأمر لم يتبت. وذهب أبو حسقة، ومالك إلى أنه لو وقع الابتداء بالمرأة، صح واهند به، وحجتهم، أن الله، سبحانه، عطف في القران بالوار، والواولا لا تقتضي فلرتيب، بل هي لمطلق الجمع.

الشكول أنه عن اللعاني: التكول عن النعال و إما أن يكون من الوجع، وإما أن يكون من الزوجة، فإن مكل الروح، فعليه حد الفقف و تقول الله. تعالى . و فو تأثين بُرُون تُرَخَق لا بكي لمن تمثير الفقف، ولما تقدم أَنْهِ الرَّحِيْن في الفقف، ولما تقدم من قول الرحول المحكان الله. تعالى . و فو تأثين بُرُون تُرَخَق الرحول الحكان والمحاري (١٩٧٧) وأبو داره و ١٩٧٥) والرحاري (١٩٧٧) وأبو داره و ١٩٧٥) من قول الرحول الحكان والرحاري (١٩٧٩) وأبو داره و ١٩٥٥) والمحاري (١٩٧٩) وأبو داره و ١٩٥٥) والرحاري (١٩٧٩) وأبو داره و ١٩٥٥) والرحاري (١٩٧٩) والمحاري (١٩٧٩) وأبو داره و ١٩٥٥) والمحاري (١٩٧٥) وأبو داره و ١٩٥٥) والمحاري (١٩٧٥) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري المحاري (١٩٠٤) والمحاري (١٩٥٥) والمحاري (١٩٥٤) والمحاري

والشكل الاصار

القاعدة بالاسم الشنوك ، فأبو حنيقة في هذه المسألة أولى بالصواب ، إن شاء الله ، وقد اعترف أبو المعامي هي كتابه ، الرهان، يقوة أبي حنيفة في هذه المسألة ، وهو شاهي .

المتفريق بين المتلاعبين: إذا تلاعن الووحان، وقعت الفرقة ينهما على صبيل التأكيد، ولا يرتفع التحريم ينهما بحث الاستعمال التأكيد، ولا يرتفع التحريم ينهما بحث الاستعمال التأليد، ولا يرتفع التحريم والإراب. وعلى الوالى مصحود التلاعبان الالتفاعات اللاعبان الرواهبة المدارقطي . والدر مصحود التلاعبان الرواهبة الارافية المدارقطي . والتفاعلي والتفاطع، ما أوجب القطيعة لرئيمة والتفاريد الله أساس القياة الاوجبة السكن، والودة، والرحمة، وهؤلاء قد فقدوا هذا الأساس، وكانت عقوبتهما الفرقة المؤبلة، واعتلم الفقهاء وغيما إذا كذّب الرجل تفسه القال الحمهور : إنهما لا يجمعهان أبدًا، وللأحديث السابقة وقال أن حيفة : إن كذّب نفسه جلد الحد، وحار له أن يعقد عليها من حديث واستال أبو حنيفة ، بأنه إذا كذّب نفسه علم اللمان، فكما يلحق به الواد، كذلك تروجة عليه ، وذا الكان السبب المؤجب التحريم إنها هو الحيل عمين صدق أحدهما ، مع القطع بالا أحدهما كاذب، وذا الكشف ارتفاع التحريم إنها هو الحيل عمين صدق أحدهما ، مع القطع بال

- متى تقفع الفوقةً؟ : تفع العرفة إذا فرغ المتلاعتان من اللعان ، وهذا عند مالك ، وقال الشافعي : تقع ، بعد أن يكسل الزوح لعانه . وقال أبو حيفة ، وأحمد ، والثوري : لا تقع ، إلا بحكم الحاكم .

هل القرقة طلاقي، أم فضح ؟ : برى جمهور العلماء ، أن الغرفة الحاصلة باللعان فسخ . وبرى أم حنيفة ، أنها طلاق بالتن ؛ لأن سبها من جاب طريس، ولا يتصور أنا تكون من جانب الرأة ، وكل قرفة كانت كذلك ، تكون طلاقاً ، لا فسخاء فالفرفة هنا مثل فرقة البئير ، إذا كانت بمحكم الحاكم . و ما الذين فصوا إلى الرأي الأول ، فدليلهم تأسد التحريم ، ناشبه ذات المحرم ، وهؤلاء يرود ، أن القسخ بالمان يمنع المرأة من استحقافها النفقة في مدة العدة ، وكذلك السكني ؛ لأن النققة والسكني إنما يستحقال في علم المطلاق ، لا في عدة القسخ ، ويؤيد هذا ، ما رواء ابن هاس ، رصى الله عنهما ، في قصة ، فلاصة ، أن النبي يتيروفضي ألا قرت لها ، ولا سكني ؛ من أجل أنهما بنصرفان من غير طلاق ، ولا متوفى عنها ، رواه أحدد : وأبو داود ، وأحدد ١٩/٥٠ وأبو داود ١٤٠١)

إلحاقي الولد بأمّه : إدا نفى الرجل ابد، وتم اللمان طهيه له ، انتفى سبه من أبيه ، وسقطت نققته عنه ، واهنمى التوارث بينهما ، ولهن أمه ، فهي ترت وهو برثها؟ لما رواه عمرو بن شعيب ، هن أبيه ، عن جنه ، قال : فضى رسول الله الجابيني ولد المتلاعنين أنه برث أمه ، ونرله أمه ، ومن رماها امه ، حلد ثمانين أخرجه أحمد ، إأحمد والردية بهم وطيد هذا الحديث الأدلة النالة على أن قولد للعراش ، ولا غراش هنا النقى الزوج إيام ، وأما من رماها به ، اعتبر قاذاً ، وجدد ثمانين حلدة ؛ لأن الملاعنة داخلة في المحصات ، ولم يتبت عليها ما يخالف ذلك ، فيجب على من رماها بابتها حد القذف ، ومن فذف ولدها ، يجب حدّه ، كمن فذف أمه ، سواء بسواء ، وهذا بالنسبة للأحكام التي تنزمه ، أما بالنسبة للأحكام التي شرعها الله اللكافة ، فإنه يعامل كأنه البه من باب الاجتياط، فلا يعطيه زكلة ماله، ولو قتله، لا قصاص عليه، وتثبت المحرمية بينه وبن أولاده ، ولا بُنوز شهادة كلُّ متهما للآسر ، ولا بعد مجهول النسب، فلا يصبح أن يعتمه غيره، يهادا كذب نصمه ، ثبت فسب الولد صه ، ويزول كلُّ أثر العان بالضمية للولد .

# 

(١) تعريفَهَا : العدة؛ مأخودة من العد والإحصاء، أي؛ ما تحصب المرأة، وتعده من الأيام والاقراء. وهي اسم للمدة التي نمنظر فيها الزأة، وتمتبع عن التزويج، بعد وفاة زوجها ، أو فراته لها ٢٠٠٠. وكانت العدّة معروفة في الحاهلية ، وكانوا لا يكادون يتركونها . قسا حاء الإسلام ، أفرها ؛ لما فيها من مصالح . وأحسم العلماء على وجوبها ؛ لقول الله . تعالى . : ﴿ وَتَشَالَتُكُ يَقَيْمُكُ ۖ بِأَنْهُمِهِنَّ لَئِنَةً لَمُرْتَوْكُ و البقرة : ٣٣٨ . وقوله ﷺ لفاطمة بنت قيس: واعتدَّى في بيت ابن أم مكنوم، (أحمد (1/31) ومسلم (١٩٤٠)، ورو داود و ۱۳۹۰) والسائي (۹/۱۲۹۰).

(2) حكمةً مشروعيتها :

الممعرقة براءة الرجم ، حتى لا تختلط الأسماب يحقبها ببعض.

ب - تهيئة فرصة للزوجين ؛ لإعادة الحياة الزوجية ، إن وأبا أن الخير في ذلك .

جاء التنوبه بفخامة أمر فلنكاح، حيث لم يكن أمزا ينتظم إلا يجمح الرجال، ولا ينفك إلا بالنطةر طويل، وبولا ذلك، الكان بمنزلة لعب الصبيان، ينظم لم يفنك في الساعة.

ه ـ أن مصالح النكاح لا تنم، حتى يوطنا أنفسهما على إدامة هذا العقه ظاهرًا ، فإن حدث حادث يوجب قل النظام؛ لم يكن لدُّ من تحقيل صورة الإدامة في الحملة، بأن تنزيص مدة تجد سربصها بالأ، وتقاسي لها عناوالله.

#### ألواغ العدَّةِ :

١٠ عده المرأة التي تحيض ؛ وهي ثلاث سيض .

٧- عدة المرأة التي يتست من الخيض، وحي ثلاثة أشهر .

٣- عدة الرأة التي مات عنها زوحها ؛ وهي أربعة أشهر وعشرًا عما لم نكس حاملًا .

1 ـ عندة الحامل، حتى تضح حصلها .

وهذا إجمال، نفصله قيما يلي: الزوجة ؛ إما أن تكون مدخولًا يها ، أو عبر مدحول بها .

عَدَّةً غَيْرِ الله عولِ بها : والزوحة غير للدحول بها، إن طلقت ، قلا عدة عليها ؛ لقول الله . تعالى - : ﴿ يُدُّنِّهُ ٱلَّذِينَ مَامَوًا إِذَا تُكَفِّمُوا ٱلنَّاوْمَنِينَ لَمُوَّ طَلْقَتْهُومْ بن فتل أل فنشرتن هذا لكمَّ عَلَيْهِنْ بن بقةٍ

وهام احتمد به الديدة بيمةً من حين وجود مبيها ، وهو الطلاق أو الويهة . (1) من دحية الله الإلاية .

لَّمُنَذُونَهُمْ ﴾ [2] الأحزاب: 19] . فإن كانت غير مدحول بها ، وقد مات عنها زوجها ، فعليها العدّة ، كما لو كان غد دخل بها ؛ لقوله ، تعالى . : فإناأَذِينَ لِنَفَيْقُنْ مِنكُمْ أَوْيَالُونَ الْفَايَا لِمَنْفِسَ بَأَنْفُو وَمُشَرَّا ﴾ [البقرة : ٢٠٤] . وإنما وحيث العدم عليها ، وإن لم يدخل بها ؛ وفاء المزوج الشوفي ، ومراعاة الحق .

- علَّةُ الله خولِ بها <sup>بهج</sup> ؛ وأما المدحول بها ؛ فإما أن تكون من ذوات الحيض ، وإما أن تكون من غير ذوات . الخيص .

عَدُهُ الحَائضِ. فيان كانت ميس ذوات الحيض، لهدنها فلانة قروم؛ لقول الله - نعالى - : ﴿ وَاللَّكُ لَقَكُ بْرَيْسُاتَ وَالشِّيهِينَ لَنَتُنَا فَرْزُولُهِ (الغرف: ٢٧٨] . والغرو، جمع قرء، والغرو: خيض. ورجح ذلك ابن القيم، فقال : إن لفظ والقرع) لم يستحسل في كلام الشارع ، إلا للحيامي ، ولم يجئ عنه في موضح والمد استحماله للطهراء فحمله في الآنة على المعهود المعروف، من خطاب الشارع أولى، من بتعين، فإنه قد قال ﷺ للمستحاصة : قدعي الصلاة أبام أقرنك. [البخلري (٢٢٥]] . وهو ﷺ المعبر عن الله - وبالمنة قومه لال الترآن ، فإذا ورد المشترك في كلامه على أحد معنييه ، وحب حمله في سائر كلامه عليه ، إذا لم تابت إرادة الآخر في شيء من كلامه لمينة ، ويصير هو لعة القرآن النبي خوطينا بها ، وإن كان له معنى أحر في كلام غيره ، وإذا ثبت استعمال الشارع لنفره في الحيض، علم أنه هذا لفته ، فيتعين حمله عليها في كلامه ، وبدل على ذلك ما في سباق الآية من فوله . تعالى .: ﴿ لَا أَيْلُ هُنَ أَنْ تَكُفَّنُ لَمُ ظُفَّ اللَّهُ لَكَ أَكَابِهما ﴾ [الجقرة ٢٦٨]. وهذا هو تحيض والحسل، عند عامة المنسرين، والمخلوق في الرحم. (مما هو الحميص الوجودي، وبهذا قال السلف والحلف، ولم نقل أحد إنه الطهر - وأيضًا، فقد قال، سبحانه : ﴿ الْإِلَامُ، تهشنَ بن المَسْرِجِين مِن يُسَالِكُمْ بِن تَشِيْكُ فَيَدَنُونُ ثَنَاعَةً النَّهُمِ وَالْتِينَ لَتُر تجفَّنَ وَأَفَتَكُ ٱلْأَفْقَالِ النَّلُهُنَّ أَلَّ يَشَعَنَ حَمَّلَهُنَّ ﴾ والطلاف: ١] . فجمل كلُّ شهر بإزاء حيضة ، وعلق الحكم بعلم الحيض ، لا بعلم الطهر والحيض وقال في موضع أضر ; فوله . تعالى . : ﴿ لَمُطَلِّقُونُنَّ بَعِدْ بِإِنَّ ﴾ [الطلاق " \* ] . معناه : لاستقبال عدقهن ، لا ضها ه وإذا كانت العدة التي يطلق لها النساء مستقبلة ، بعد الطلاق ، فالمستقبل بعدها إنما هو الحيض ، فإن الطاهر الا تستقبل الطهر ؛ إذ هي فيه ، وإنما نستقبل الحيض بعد حالها نشي هي فيها أنه .

أَقَلُ مَدَةٍ للاعتدادِ بالأقراءِ : قالت الشائمية : وأش ما يمكن أنه نحد فيه الحرة بالأفراء النان والعانون يوكا وساعه ؛ وذلك بأن يطاغها في الطهر، ويقى من الطهر بعد الطلاق ساعة، فتكون تلك الساعة قرةًا، شم

O) النس: قدمول

وا) وكركية الايدريد بهده الشه لأنها التي تكس ويها سلمه الركة ويسع فه الروح بعد منشي ۱۹۰ ساتا، وهي ربادة على أرجة أشهر المفيدان الأهادة مدير النسر في الدقيا على طريق الإسليمان و17 واستر مؤت الإدادة فالياس، والمزاد مع أنامها عند الجمهور «فلا أعل احتى مدعو اللهة الحادية عشرة .

 <sup>(</sup>٣) برى الأمناف والخلف الرائدون أن القدود بالدخول الدخول حققة أو حكاة إلي أن الشوة الصحيح تصر دخولاً السب مها المدة وصد المناهم في الدخير خديد أن اخاره لا أسب بها العدة

رائيا والعاد أخره الثانث ما ص 15. (15) واد العاد أخره الثانث ما ص 15.

تقيص يوقاء ثم تطهر حمسة عنو يوقاء وهو الفره الدني، ثم أقيص يوقاء ثم تطهر حمسة عشر يوقاء وهنو القرء النالب، وإداطنت في الحيضة النائف القضيت عنتها، وأما أبو حنيمة ، فأقي مدة عده سبوت يوقاء وعند صنحت تسمة وثلاثون يوقاء فهي نداً عده الإدفو أي حديث بالحيص عشرة أيام، وهي أكثر مدنه و ثم بالطفهر تحسنة عشر ، ثم بالحيضة المثالث، ومدنها معترة أمام و فيكون المحمد عشر يوقاء في الحيض عشرة المدنى والعين تحسية عشر . ثم بالحيضة بسبعهاء حسارت حلالاً لزوج أحر . ثم الصاحبان و فحسنان تكل حاضة ثلاثة أيام، وهي أقل مدند، ويحسنان لكل ما الطهرين التحقيقات التلاث تحسية عشر يوقاء فيكون المجموع ١٩ وهو أقل مدند، ويحسنان لكل من الطهرين التحقيقات الثلاث تحسية عشر يوقاء فيكون المجموع ١٩ و وذا الم

ا عَلَمُهُ غَيْرِ الحَالِضُ : وإن كانت من غير ذونات الحيض، معدَّتها للإلهُ أشهر ، ويصدق ذلك على الصغيرة التي لم قبلع ، والكبرة التي لا تحيض ؛ سوا، أكان الحيض لم يسمق لها، أم القطع حيضها بعد وجوده ؛ الغول الله . تعالى . : وَقَالَعِينَ بَهِمْنَ مِنْ ٱلْمُعِجِسِ مِن يُعَالِمُكُمْ إِنْ أَنْفِئَكُمْ فَيَذَلُهُنّ تَكُنَّكُمُ أَنْفُهُمْ وَأَنْفَى اَلْتَقَالُونَ السَّلَيْنَ لَلْ يَشْقَى خَلَقِهَا ﴾ [العلاق: 1] . روى ابن أبن هاشم بي وتفسيره عن عسرو بن سالم، عن أبيّ بن كعب ، قال: قلت: [يا رسول الله ] إن أنته: بالمدينة يقولون في عدد النساء، ما قو يذكر الله في الفراك، الصغار والكبار، وأولات الأحدل، فأنول الله . سبحانه . في هذه السورة: ﴿وَالَّهِي يُهْتَلُ مِنْ اللَّجِينِ مِن بِنَالِكُمْ إِن أَنْيَنَتُمْ نِيفَائِنَ مُنْفَعَةً أَشَهُر وَالْعِي أَرْ يَجِسُنُ وَلَوْكَ الْأَمْالِ الْبَقَيْنَ أَنْ يَشَعَلُ خَافِهُمْ ﴿ [الطلاق . ١٤] . [نفسير القرطبي (١٩٠/١٩) وانطبري (٩٣/١٨) والدر فلتور (١٩٥٠- ٣) وأسباب الرول ، لمواحدي (٩٠٣) . وأخلُ إحداهم أن تضع حملها ، فإذا وضعت ، فقد قضت عدنها . وطفل جرير ، قلت : يا رسول الله ، إن قائنا من أهن اللهيئة . لما تؤلف هذه الآية التي في الفرة في عدة انتساء، قالوا: لقد بقي من عده النساء عدد لع يدكرن في القرآن: الصعار والكبار، التي قد القطع عنها أفيض وفوات الحس غال: فأمرنت التي من النساء الفصري: ﴿ وَالَّذِي يَهِشُ بِنَ ٱلْمُعِينِي مِن يَشَائِكُمْ إِنَّ أَرْيَشَكُم ﴾ [اطلاق: ٤]. [اطل المصافر السابقة) . وعن مدهد من حسر ، في فوله . ﴿ اللَّهُ يَهِسُنَ مِنَ ٱلْمَسْمِضِ مِن فِسَالِهُ ﴾ [العلاق ١٠] يعدي ، الأبيمة العجوز التي لا تجيض، أو الرَّاة التي فعدت من الحيضة، فليست هذه من الفروه في شيءٍ . وفي قره : ﴿ فَا تُشَمُّدُ ﴾ . في الآبة ، يسي ، إن شككتم ، ﴿ يَمِدُّنَّهُ أَنْهُ لَلْهُمْ ﴾ . وعن محاهد : ﴿ بارتشر ﴾ والم تعدموا عدة التي فعدت عن الحبيش، أو النبي لم تحسر ﴿فِيقَاتُهُنَّ تُشَيَّعُ أَنْتُهُمْ فِي . فقول . تعالى . : ﴿فِي أَتُهُكُمُ ﴾ . يعي وإن سأتم على حكسهن ، وقع معلموا حكسهن ، وشككتم جه ، فقد به الله لكم .

خَكُمْ الْمُولَةِ الحَالِصُ إِذَا لَمْ تَرَ الحَيْضُ : إذا طلقت الرَّأَة . وهي من فوات الأفراء ، ثم إمها لمراتر الخيص في عادتها ، ولم تدر ما سبيه ، فإنها تعتد سنة : تتربص مدة تسمة أشهر ؛ لتعلم برفارة رامسها ؛ لأن مده الدة هي غالب مدة الحمل، فإدا تم بين الحمل فيها ، علم براءة الرحم ظاهرًا ، قد تعتد بعد ذلك عالم الأبساس إ

<sup>(9)</sup> اولا معلاجج (د مي ۱۸۰۸)

ئيوانة أشهر ، وهذا ما قصبي مه عمر تلايخه . قال الشافعي : هذا قضاء عمر بين المهاجرين والأعصار ، لا ينكوه ممهم سكر علمناه .

سئق اليأس : احتلف العلماء في سن البأس ؛ فقال منضه : إنها حصوف ، وقال أحرزن : إنها ستوف . والحقى ، أن ذلك يختلف باختلاف الساء ، قال شبح الإسلام ابن بدية : البأس مختلف الختلاف النساء : وقبس له حد يتقل عليه الساء ، والمراد بالآية ، أن إياس كل الرأة من نفسه ؛ لأن البأس ضد الرجاء ، الإن كانت لمرأة قد يتست من المحيض ، وقم نرجه ، فهي آيسة ، وإن كان لها أربعون أو نحوها ، ونجرها لا تبأس منه ، وإن كان لها خمسون " أ .

عدَّة الحامل؛ وعدة الحامل تنتهي يوضع الحمل؛ سواء أكانت مطلقة ، أم متوفى عنها زوجها ؛ نقول الله . تعالى . : ﴿ وَأَوْلَتُ ٱلْأَكْوَلِ أَيْمَائِقَ أَنْ يَسَمَّنُ خَلَقَتُمْ ﴾ والطلاق - ١٤ . قال في فزاد العاد) : ودل فيله سبحات : ﴿ لِلْمُلْمُنَّ أَنْ بَشَنَمْ خَلَقُمْنًا ﴾ [الطبلاق: 25. على أنها إد: كانت حاملًا بتوأمون، لم تنقض العلمة ، حتى اطمعهما جميقاء ودكت على أنز من عليها الاستبراء، فمدتها وضع الحسل أيضًاء ودلت على أن العدد تنقضي برضمه على أي صفة كان ؛ حيًّا أو ميثًا ، تام الخلقة أو ماقصها ، نفخ قبه الروح أو لم ينخخ . عن شبيمة الأسلمية ، أنها كانت تحت سعد بن تمولة ، وهو يُمَن شهد يشرًا ، فترفي عنها هي حجَّة الزداع ، وهي حامل، ظم نتشب؟؟ أن وضعت حملها بعد وفاته ، ظما تعلُّت؟ من نقاسها ، تجتلت للخطاب ، فلدخل عليها أبو السنابل بن بعكك . رجلٌ من مي عبد الدار . فقال لها : ما لي أراك مفجشلة ؛ لعلك ترتجين<sup>(15</sup> اللكاح؟ إنك والله ، ما أمت بهاكح ، حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشرًا . قالت سبيعة : فلمه قال لي فالك ، جمعت عليُّ تباني حين أمسيت، فأنيت رسولُ الله ﷺ، فسألته عن دنت؟ فأفتاني نأتي قد خَلْتُ حين وضعت حملي ، وأمرني مافتزوج ، إن مدا لمي . وقال ابن شهاب : ولا أبرى بأشا أن تتزوج حين وضعت ، وإن كانت في دمها، غير أبه لا يقربها زوجها، حتى تطهير. أحرجه البخاري، ومسلم، والنسائي، واب ماجه (إلبخاري (١٩٤٨م) ١٦٠هـ) ومبلم (١٩٨٥) والترمذي (١٩٩٤) والنسائي (١٩٩/٦) وأحمد (١٤ ٣٦٧٪ . والعلماء بحطون قول الله . تعالى . : ﴿وَإِنَّالِينَ بُتَوْلُونَا مِنكُمْ وَبُدَّلُونَا أَفَاتِهَ بَكُولُونَ بأَشْهِمَ أَلْحَةً أَنْشِهُمْ وَتُفَدِّرًا ﴾ [العقرة: ٣٤٤] . حاصة بعذب الحوائل" \* ويجعلون قول الله - تعالى - في سورة الطلاق : ﴿وَأَتْنَكُ ٱلأَمْوَالِي أَبْلُهُنَّ أَنْ يُشَمَّنُ خَلْهُمْ ۚ ﴾ [الطلاق: ٤] . في عِدْمِ الحوامل، فنبست الآية الثالية معارضة للأولى.

عَدَّةُ المُتوفِّى عَنها زَوجُهَةَ : والمُتوفَى عنها روجها عدنها أربعة أشهر وعشرة، ما لم تكن حاملًا؟ لقول الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفِّنَ مِنكُمْ وَيَكَرُّنِكَ لَلْوَجَا يَقَيْفُنَ بِالْغَيْمِينَ الْيُعَدَّ أَنْهُم تعرائد مللاتًا رحكًا ، ثم مات عنها ، وهي في العدة ، اعتاقت سند لوعاة ؛ لأنه توفي عنها ، وهي زوجته .

وه) کشي رفلتات

<sup>(1)</sup> تعلق

<sup>۔ (1)</sup> واد معالی میں ۲۰۱۱ ج 3 ۔ (7) طهرت من نمها ،

<sup>(</sup>٥) الحوائل عبر الحواصل

عَلْمَةً للسنتجاهية : المستجاهة تعند بالخيض، تهوان كانت لها عاده، قعليها أن تراعي عندنها في الخيص والطهر، فإذا مضت للات جيض، النهت العدة، وإن كانت أيسة، النهت عدتها علاقة أشهر.

وجوب العذة في غير الثراج الشحيح : من وطئ الرأة مشبهة : وجبت عليها العدة ؛ لأن وطاء الشبهة كالوطاء في النكاح في النسب ، فكان كالوطاء في النكاح ، في إيجاب العدة ، وكذلك تجب العدة مي زواج فاسد ، إذا أشخل الدخول(۵۰ ، ومن زني بالمرأة ، لم تجب عليها العدة ؛ لأن العدة لحفظ السبب ، والراني لا بلحقه تسب ، وهو رأى الأحماف ، والشاهمية ، والثوري . وهو رأي أبي بكر ، وعمر . وقال مالك ، وأحمد : طلبها العدة ، وهل عدتها ثلاث حيص ، أو حيضة تسترئ بها؟ ووابان عن أحمد .

تحول العدة ، فإن كان الطلاق وحميها ، وإذا مثلق الرجل زوجته ، وهي من ذوات الحيض ، ثم مات ، وهي في العدة ، فإن كان الطلاق وحميها ، وإن عليها أن تعتد علة الوقاة ، وهي أربعة أشهر وعشرا ؛ لأنها لا ترال زوحة له ، ولأن الطلاق الرجعي لا بزيل الزوجية ؛ ولذلك يثبث التوفرت بيتهما ، إذا نوفي أحدهما ، وهي في العدة ، وإن كان الطلاق باتنا ، فإنها تكمل عدة الطلاق بالخيض ، ولا تتحول المدة إلى عدة الموقة ، وذلك لانقطاع الزوجية بين الزوجين من وقت الطلاق ؛ لأن الطلاق البائن بزيل الزوجية ، فتكون الوفاة حدثت ، وهو غير زوج ، ولذلك لا يوث أحدهما صاحبه ، إذا توفي أحدهما ، وهي في العدة إلا إذا اعبر فاؤا .

طلاقي القاؤ: وطلاق الهار ؟ أن يطلق الريض مرض الموت المرأت طلاقًا بائنًا ، عنه رضاها : تم بموت ، وهي في العدة ، فإنه يعتبر في هذه الحال فاؤًا من المهرات ، وتهذا قال مالك : درت ، وقو مات بعد انفضاء عدتها ، وبعد مكاح روج أعر ؟ معاملة له بنقيض تصدد .وبرى أبو حيفة : ومحمد ، أن الحكم في هذه الحال ينفير ، فتكون عدتها أطول الأجلين : عدة الطلاق ، أو عدة الرفاة ، فإن كانت عدة العقلاق أطول ، اعتدت يها ، وإن كانت عي الأمول ، كانت عي العدة ، أي ؛ إذا المفتد الحيضات الثلاث ، في اعتدت يها ؛ وإن كانت عدة الوقاة هي الأطول ، كانت عي العدة ، أي ؛ إذا المفتد الحيضات الثلاث ، في اعتدت بها ؛ وقالت كي لا تحرم المرأة من حقها في الحيات الذي أراد الزوج الغرار منه بالطلاق . وعيد أبي عوصف ، أن المطلقة في هذه الحال تعدد عدة الطلاق ، وإن كانت مدتها أقل من أرسة أشهر وعشرا . وبرى يوسف ، أن المطلقة في هذه الحال تعدد عدة الطلاق ، وإن كانت مدتها أقل من أرسة أشهر وعشرا . وجدد ، أن الزوجية قد انتهت يوسف ، في الموات ، في الموات ، وبعد ، أن الوجية قد انتهت بالطلاق ، في الموات ، في الموات ، في من حاضت حيضة أو حيضتين ، ثم يعست من بالعاض الديق بحب علها أن تعدد بتلائة أشهر ؛ لأن إكمال الدية بالحيض غير ممكن ، لانفعاض ، في الها ماستنافها بالشهور ، والشهور بعل عن الحيض .

ووي فاقب الطلعوية . لا قب العدم في التكام العاسد ، ولو يعد عد موث ، لعدم وجود دليل على إيمانه من الكتاب والسنة .

تحولُ العدَّةِ من الأشهر إلى الحَيض: إذا شرعت شرقة في العدة بالشهدور؛ لصعرها، أو ليلوغها مس الإياس، تسم حاضت، لرمها الانتقال إلى الحيض؛ لأن الشهور بدل عن الحيض، قلا يجوز الاعتدام بها مع وجود أصلها. وإن انقضت عدتها بالشهور، أثم حاضت، لم يلزمها الاستناف بلعدة بالأفراء؛ لأن هذا حدث بعد نقطاء العدة، وإن شرعت في العدة بالأفراء أو الأشهر، ثم ظهر فها حمل من الزوج، فإن العدة تنحول إلى وضع حمل: والحس دنبل على براية الرحم، من جهة العدة.

الغيضاء العكة: إذا كانت المرئة حاسلًا، فإن عدتها تنقضي بوضيع العساس، وإذا كانت العدة بالأشهر، ويها تعلب من وضافاً؟ النرقة أو الوفاة، حتى تستكمل ثلاثة أشهر أو أرحة أشهر وعشوا، وإذا كانت بالحيص، وإنها الفضي شلات حيضات، وفقت يعرف من جهة المرأة نفسها؟؟.

لزوة المحلة بيت الزوجية : بحب على المحدة أن تنزم بيت الروجية ، حتى تقضي عدتها ، ولا يحل لها أن تخرج مده ولا يحل لها أن بخرجها مد . ولو وقع الحلاق ، أو حصلت الفرقة ، وهي عمر موجودة في بيت الروجية ، وحب عليها أن بعود إنه تحجود علمها ؛ يقول الله ، تعالى ، : فرقت تمثيرة المفتيرة المنظرة المنتقرة المنتقرقرة المنتقرة المنتقرقرة المنتقرة ال

يهام مدهب مالك ومشافين أن مطابق به وقع في أفتاء لشهر اعتبات شبه ، ثم العبات شهري ، الألحة ، ثم اعدت من الشهر فتلاث فتم الاجهارية ، وقال أبو سيفة الحديث بقية الأول وتبعد من الرابع بقيم ما متها من الأول علا كنه تم مقتباً .

وام كالآن بعض الدين كان ودعي أن عدنها أن أيديل أولها لم از الميشان الحجاء تطول الددة والتدكن من أحداقيفة منه طويلة ا وكان ذات عاج المشكون الرجال، ددارة الخالون إلى 10 سنة 150 خلف الدال المحاد في خادة 17 الما ما عدم 18 شسم بدعوى تسفة عدد لما تربيد على بينة من دريع الصابحان وجدو في الشكرة الإسلامية لهذه المادة وعصطة الهدة الاحامام المطلة -وبناد على ما درية الأطلام من أن كثر علمة الجيل سنة وضيف المترة الأبلي من المادة 17 وسنت السامة من دعوات العدة الأكثر من سنة من دريع المبلدي وعشر الدال مد المنطقة والهيئة والهي مده تحديد مدة الدلا ترغاء وان منة العدة الات جيسات:

وم، قال أفر هام . الفاحشة للمية أن ندو على أهل زرجها فإذا بدَّت على الأهل حرر مراجها

الارتخال، وعالم في ذاك عائشة، وابن عباس، وحابر بن زيد، والحسن، وعطاء وروي عن عالي ، وحابر الفت كالمت والمنظاء وروي عن عالي ، وحابر الفت كالمت في عددها و رحرجت بالعرب عن الفروح في عددها و رحرجت بالعنها أنه كالنوم ، هين فقل عنها طلحة في عموة ، وقال عبد الرزق : أحبرنا ابن جريح الآل: أخبرتي عطاء ، عن ابن عالم الله فالحق الله في المنظون المنظون المن المنظون المن المنظون المنظون المن المنظون المنظون

الممثلافَ الفقهاءِ في خروج النوأة في العدة : وقد اختلف الدنها، في خروج المرتمَّ في العدة ؛ دناهب الأسناف إلى أنه لا يجور طمطلقة الرحعية ولا تشائل الحروم من بينها ليلاء ولا نهاؤا، وأما لخنومي عنها زوجها ، فتحرج بهازاء وبعص الليل ، ولكن لا نبيت إلا في منزفها . قالوا : والفرق بيتهما ، أن المطلقة مفقتها في مان روحها ، فلا يجور فها اخروج كالزوجة ، بحلاف المتوفي عنها روجها ، فإنها لا نفقة فها ، فلا مد أن التحرج بالدهاراة لإصلاح حالها . قالوا : وعليها أن تعدد في المول ، الذي يضاف إليها بالسكني . حال وفوع الغرفة الرقالوا افإن كان نصيبها مزادار اليت لا تكفيها بأو أحرجها الوراد من عبيهم والتقلت والأناهاء خدر ، والسكون في يتها عباده، والعبادة تسقط بالعدر، وعبدهم؛ بنه عجزت عن كراء البيت الدي هي فيه : لكترفه، فيها أن تنتقل إلى بيت أفل كراء منه . وهذا من كلامهم بدل على أن أجرة المسكن عليها ، وإنخا تسقط السكني عنها؛ لعجرها عن أجرته، ولهذا صرحوا، بأنها تسكن في نصيبها من البركة إن كفاها؛ وهذا لأنه لا سكني مندهم للمتوفي عنها روحها؛ حاملًا كانت أو حائلًا ``، وإنه عليها أن نثرم مسكسها الذي توفي ووجها وهمي فبه ، فيلا ونهارًا ، فإن بدله لهة الورقة ، وإلا كانت الأحرة عليها . ومذهب الخنابلة ، جوار الخروج بهازاء سوام كانت مطلقة ، أو متوهى عليه زوحها. قال ابن قدامة : وللمعتدة الخروج في حوائجها بهارًا ؛ سواء كانت مطبقة ، أو متومى عنها زوسها ، فال جابر . فللفت خالفي ثلاثًا ، فحرجت أنجاز<sup>وي</sup> نخلها و فلقبها رحل، فمهاها ، فذكرت ذلك السبع تؤثيرًا ، فقال : فاحر حمي ، فحذي فخلك ، لعلك أنَّ تنصدقي منه، أو تفعلي خيزًا . رواد النسائي، وأبو داود. [مسم (١٩٤٨٣ وأو دود (٢٩٩٧) وافساني (١٠٠ / ١٠٠ واللي ماحه (١٣٠ / ٢)] . وروي مجاهد ، قال : النشاهية وجال يوم أحد، ذجاء نساؤهم رسولَ الله ﷺ، وقلم: يا رسون الله ، يستوحش بالليل أنسيت عبد إحداثا، فإدا أصبحها بالارما إلى بيونتا؟ فقال (﴿أَعَدَشُ عَمْدُ إَحَدَاكُنَّ مَا حَتَى إِذَا أَرْدَثُنَ النَّوْمِ ، فَنَوْبُ كُلِّي وَأَحَدَة إنني بيتهاو. (الشَّاهُسُ في الأم (هـا

واله وعملة الحدثية لاستكن انها إن كانات حائلًا ، وإن الدن حافلًا نسي ، وليمن ، والشمامي فولان ، وعد مطلك أن الها السكني 25 أيضًا معقع .

٥٥١م. عبد النواق في الصنف و٢٠٥٠م. و وليس في السبت في غير بينها، ولا الخروع لياق إلا الطرورة ١٠لأن الليل مثلثة الصناد ، يحلاف النهار ، فإن فيه فضاء النواضع، واللعاش، وشواء ما يحتاج إليه .

ا حداثة المعتدة : يحرب على الرأة أن تُحدُّ على زوسها النواني مده العدة . وهذا منفق عليه مين النقيداد . - واختلفوا في الطائفة طلاقًا بالله ؛ هذال الأحداث : يجرب عنيها الإحداد . ودهرب غيرهم إلى أنه لا خداد

عليها , وتقدم في حفيقه الخداد .

نفقة المستقة النفل عقيه على أن الطلقة طلاق رجعة تسبحل النفة والسكنى، واحتفوا في البتولة المستقة المستقة الله المستقة المستقة الأنها مكافقة المشاء منة العدة في التاليم الروحية وعلى محيسة حقد عليها و فعجب لها المعقة و تعير هذه المفة ديئا فللحجاء من وقت العلاقي ولا توفق على الترافيي والا تضف القائلين والا بسقط هذا اللهائل إلا بالأداء أو الإمراء وقال أحدد لا نفقة لها ولا سكنى والحديث فاطلة الله فيل أو وجها طلقها لله المؤداء أو الإمراء وقال أحدد الانتقالة الهائلة المؤداء المؤداء والرامدي وينقى والمدال المهائلة المؤداء والمدالة والمرامدي والمدال والمدال والمدالة والمرامدي والمدالي والمدالية والمرامدي والمدالية والمرامدي والمدالية المدالية والمرامدي والمدالية المدالية المدالي

### الحضانية

مضيساهما بالرفضائة عما مرزة من الجيس، وهو ما درد الإبطالي لكشح، وجعلت الشهرة، حاسة ، وحطت الشهرة، حاسة ، وحطن الطائر بسنة ، وحضن الطائر بسنة ، ردا خسه في نفسه أحت جدحت، وكذلك الرأة ردا طبقة والدها، وعزفها الفقهان بأنها عدرة عن القدام محتد السعيل، أو الصعرة الله أو المتوه الذي لا يميزه ولا يستن بأمره ، ونعهذه عا يصعمه ووقايته عما يؤذيه ويضره ، ونريته جمعمتان ونسبيّا ، واشيئا ؛ أكبي بقوى على المهومي يضعات المينات والمسلمة بالمعلم المسلمة بالمعمر أو للعالمية واحبة ، لأما الإحمال ويها مرض المفار للهالك، والحياح

الحيضائة حتى مشتوك (الحدادة حتى الصحير - لاماياجه إلى من برعام، ويحطف، ويغدم على شهولما، ويتولى تربيته ، وكأنه الحتى في احتصافه كاذلك؛ فعرل ترسون فجهن العمل أحق مهم. (احمد 17) (۱۸۲ وأبو داود (۲۹۷۲) والمبهنمي (۱۸ م) والحاكم (۲۷/۱۷) وإذا كانت الحسابة حتّاً للصحير، فإن الأم انجر عليها إذا تعيد، وأن يحتاج الطهل إبها والديوسة، غيرها وكيلا يضيع حقه في الخربية والتأديد، وأن

يومي والديد والعمر أو فعم في يتعلم العنهان أن الدين ترشد فالا عنيين، فإنه ولا معتر في الإطهاعية من شار مراقع وال كار الدائل من الاعرام مستوال الصفيل منهمة والرسيسية بالايمار عمهما إلا معلع وه ما بالدولون كان معترف أن يكر فها الامرام والأيها منها مد لأم لا يزمر أن يدعل طبها من يعتماما ويعمل العاربية والأعلماء الاد في يكن فها أم طرابها وأطها صحاص الاعد

نم تحين الحضاية ، بأن كان للصفل جدّة ، ووضيت بإسباكه ، واستعت الأم ، فإن حقها في الحصاية يسفظ بإسفاطها راء ؛ لأن الحضاية حق لها ، وقد حاء في معنى الأحكام التي أصدرها القضاء الشرعي ما يؤيد هذا ، فقد أصدرت محكمة جرجا ، في ٢٣ أ / ٧ أ ١٩٣٣ ما يلي : فإن لكلّ من الحاصية والمحضون حقّاً في الحضاية ، إلا أنّا حتى المحضوف على أن الخاصة ، وإن إسفاط الحاضية حقها ، لا يسقط حق المحضوف أقوى من حق الحاضية ، وإن إسفاط الحاضية حقها ، لا يسقط حق المحصوب أن أكبور صبة ١٩٣٨ أن وإن ليرح عبر الأم سفة المحضوف المحصوب ، في يدها ، ولا يترح مها ما دام رضيفا ، وذلك الرصيع ، فل يضل العين عامة منوا على متحدة ؟ أن في الناس عليه ، وأكثرهم صبوا على محددة ؟ أن

الأثمُ أحقُّ بالولدِ من أبيه : أسمى فون من ألوان النرساف هاو تربا ة الطفل في أحضان والدبه : إد بنال من رعابتهما ؛ وحمن قيامهما عليه ما يني حسمه ، وينمي عقله ، ويركي نفسه ، ويعم للحياة ، فإذا حدث أن الترق الواندان. ويسهما طفل، عالمُم أحق به من لأب، ما لم يقم بالأم مامع يمنع تقديمها الله. أو الوك وصف يقتضي تخييره .<sup>475</sup> وسب نقديم الأم، أن لها ولاية الحصابة والرصاع، لأنها أعرف بالتربية، وأقدر عليها ، ولها من العبير في هذه الناحية ، ما ليس للرحق، وعندها من الوقت ما ليس عنده ، الهذا فَدَّمَتُ الأم رعاية لمصلحة الطفل ؛ فعن عبد الله من عسرو ، أن امرأة فاست : ما رسول الله ، إله اسي هذا كان نظمي له وعاء <sup>631</sup>، وحجري له حواء<sup>زه)</sup>، وثندي له سقاء ، ورعم أنوء أنه ينزعه مني . فقال : وأنب اً حق به وما لم تُتَكَّحي، أحرجه أحمد ؛ وأمو داود ، واليهقي . والحاكم واستحجه . (افغر نحرج الحديث التسافية وعن يحيي من معيد، قال: مسعت القائب من محمد يقول: كانت عبد عمر من الحطاب المرأة من الأمصار، فولدت له عاصم بن عمر، تم إن عمر فارفها، فجاء عمر قُناه، فوجد ابنه عاصمًا يلمت بقياه المسجداء فأحذ معضده ووضعه بهن يشيم على الداسة والأمركتم جدة الملام وفنزعته إيامي حتى أتبا أما فكر الصديق، فقال عسر: مني. وقالت المرأة البنني. فقال أبو فكر الخل ينها وبيند. فما واجعه عسر الككام أنكم رواه مالك في اللوطأة - قال ابن معد البراء هذا الحديث منتهور من وجوه ؛ سقطعة ومتصلة ، ملغاه أهني لعب بالقبول. وفي بعص الروايات، أنه قال له : الأم أعطف وأنطعت. وأرحم ، وأحمى، وأحمر، وأراف ، وهي أحق نوقدها ، ما لم تتروج . وهند الذي قامه أنو لكر الصُّخة من كون الأم أعطف ، وألطف هو العلة في أحقية الأم بولدها الصغير .

. ترقيبُ أصحابِ الحَفْرِقِ في الحَنصَانة : وإذا كانت الحضاية للأم ابتداء ، فقا الاحتد العقهاء أن فراءة الأم الحَدُم على قرابة الأب ، وأن النونيب بين أصحاب (حق في الحصانة ، يكون على هذا النحر : الأم . وإذا

<sup>20</sup> أمكام الأخوال الشخصيات التناكور محمد يرمض أومي ( ) أنا أن لا تتربو فيها الشروط التي ينب أنوارها في الخالسة. ( المارسة الإنان

۱۳ (الليفر - الفصل - وجواء أي رسوية ويميط به : وحدقاه : وهما التراب . ۱۳ او كان مدحب معر محافظ للنفي أي مكر : ومكر منه للفصل ان له دوكم والإمصاء ، ثم الان عند اللاحد يقطن له وبعني - ول المعاجب محت في مكر ما دم فعيني لا يبراء ولا محتمل لهيد من فصيحات المدد ابن الهيم

وحد مانع يمنع تقديمه ١٧٧ انتقلت الحضالة إلى ثم الأم، وإن علت، وإن وجد مانع، انتقلت إلى ثم الأب من الم الأعت المشقيقة عو إلى الأعت الأم. ثم إلى الأحت الأب نو جب الأعت الشفيقة ، فبت الأعت الشفيقة ، فبت الأعت الأم الم المجالة الشفيقة ، فبت الأعت الأم الم المجالة الأم الشفيقة ، فبت الأعت الأم الم المحت الأم الشفيقة ، فبت الأم الأعت الأم المحت الأم الشفيقة الأم المحت الأم المحت المحت المحت المحت المحت المحت المحت المحت الأم المحت المح

. شُرُوطُ الحَطَافة : بشنرط في الحاضية التي لتولى لربية الصعير ، وتقوم على شتونه الكفاية ، والقسوة على الاضطلاع مهذه المهمة ، وإنها المحقق القدره والكفاءة شوعر شروط معينة ، فإدة أبديموفر شرط سها ، سقطت الحضامة ، وهذه الشروط هي :

١- العقل: قلا حضامه أخوه، ولا محمود، وكالاهمة لا يستطيع القيام بتدبير نصب ، فلا يقوض له أمر
 ثقير غيره؛ لأن فاقد الشيء لا يعطيه .

آك ليكوخ ؛ لأن الصغير ، ولو كان ثميزا في حاجة إلى من يتولى أمره ، ويحضنه ، فلا يتولى هو أهر غيره آك القدرة على التربية ، فلا حضالة لكفيفة ، أو صعيفة البصر ، ولا ثمريصة مرضًا معديًا ، أو مرضًا يعجزها عن القيام بشتوله ، ولا لمتذاءة في السن تقدقا يجوجها إلى رعاية غيرها لها ، ولا لمهملة الشئول ليتها ، كثيرة المفدرة لدى لحبث يخشى من هذا الإهمال ضياع الطفس ، وإلحاق الضرر به ، أو لقاطلة مع مريض مرضًا معديًا ، أو مع من بينض فطفال ، ولو كان قريت له ، حيث لا تتوار له الرعاية الكافية ، ولا الجو الصائد .

على الأمانة و للديني : لأن الغامدة فاعير مأمولة على الصعير : ولا توثني بهنا في أداء واجب الخضامة : و إنها نشأ على طرغتها ، وضحلها بأخلافها ، وقد ناقش بن الفيم هذا الضرط ، فقال " معم أن الصوام ، أنه

وام كأر شدت عرفة من بروش الصيابة من بتأتي بعد

لا تستوصر العدالة في الماضي فقافا، وإن الرطها أصحاب أحدا، والشاهي ، وحسهما الله ، وغيرهم، واستراطها في غالة العدا، ولم المنزط في الخاص العدالة و هماء الطال العالم، ومعقمت المشقة على الأحداء والمند العدال ولم إن من ما الإسلام ، في أن نفوم السالة أطفال الفساق سهيم، لا يتعرض فهم أنست والمعالم من كونهم هم الأكثرين، ومنى وقع في الإسلام الفراع الطفال من أبويد، أو أحد هما للمستله وهذا في الدنياء مع خلاص غيراة المستلم والمنافر العلم المنطول في ماذ الأحصار، والأعصار على حلام، غيراة الشراط العدالة في ولاية الفكال ، فإنه الم فوضع في الأمصار، والأعصار، والقوى ، والبوادي ، مع أن الكر الأولياء الدين يلود فلك مستلق، والم يزل الغسل في الناس ولم يحمع اليمي التركر، ولا أحد من المستلمة فاسقا في تربية الله ، وحمدان على الخير لها بحهده ، وإن فشر حلاف ذلك ، فهو فليل المستلم المنافرة إلى المعاد، والشارة ولا عميمها ، ويحرص على الخير لها بحهده ، وإن فشر حلاف ذلك ، فهو فليل المستلم المنافرة العمل من دعور عليهما نصاره ، وعالم المنافرة والعمل معدان على المخور عليهما نصاره ، واعدال الغامل معدل مخلوف ولو كان العمل معاد حكير عائمة بالمورة أن أن كبيرة ، فرق به ويس أولادة الصفار المسل محرد الهمان الماس في مندة على العمل بالمحرد في أن كبيرة ، فرق به ويس أولادة الصفار بها منافرة والته أعلى.

. 1 الأناكون متروحة، وقدا ترو من ، سقط حقها مي معشانة و لما رواد عبد الله مي ممرو ، أن الرأق،

ه (م) المعلم معمد هذا الخصاب وقال الرائدين المحمل م الذي التي الطوافهة تحار أفاها لد فوقا بكران (بالدي في المقا 23 و إمامت المود على الخليط أد المعدّ أد ال دول هذا البلسية عدل أفعال هذا في متفوشة

قالب : با رسول الله : إن ابني هذا كان بصي له وعاء : وحجري له حواده و أبني فه سقاده (رعم أبنوه أن برعه مني . فقال : فألب أمني به ، من سم تكميء ، أخرجه أحمد ، وأبو داود ، والبيهاني ، والحاكم ومنكحه ، إأحمد (١٩٢ /١٩) وأبو دايد (١٣٧٩) والبهلني (١٤) ه) والخائم (٢/ ١٧ - ١) . وهذا مفكد بالنسبة المستورجة بأخيني ، فإن فروحت بقريب فنخزم من الصغير ، مثل عدم ، فإن حصابتها لا تسقط : فأن العد صاحب حتى في الملطنانة ، وقد من صاحه منطقل ، وقرابه منه ما بعضله على الشكة عند ، راجعة فقاه فيتم بنيسة فلتعون على اتفالت بخلاف الأجنبي ، فإنها رنا تروحه ، فإده لا يعطف عهد ، ولا يكذبها من المسابة به ، فلا يتحد ، هو الرحم ، ولا التنفس الطبعي ، ولا الفلروت التي سعي ، الكانه ومواحم ، ويرى الحسن ، وان حرم أن الحصابة لا تسقط بالتروح حال .

لا الحرية وإذارة المصول مشغول بحق سيده و فلا يتعرج خلشانة العلقل. قال الل الحيم، وأما اشتراط.
 الحرية و فلا يشيعن عليه دليل بركن الخلب إليه ، وقد الشيرطة أصحاب الألمة الثلاثة ، وقال طالك ، وجعم الغيرة ، فلا يشيعن عليه دليل أم أحلى له ، وهذا هو النيل عبكوف الأب أحق به ، وهذا هو

التجرئع بالحسطانية إذا كان في أفرناء انطعن من هو أهل للحضانة ، وتبرغ بحضائته ، وأنت أمه أ . تحضه إلا بأخرة ، فإن كان الأب موسوا ، فإنه يجبر على دفع أجرة للأم ، ولا يعلمي الصغير المستوعة ، س يقى عند أمه الأن حيدانة الأم أصفح له ، والأب قادر على إحطاء لأجرة ، ويختلف المكم في حالة ما إد كان الأب معسوا ، فإن يعطى المستبرعة ، الحسرة ، وعجزه عن أداء الأحرة مع وحود المسرعة ، تمن هو أهل تلحضائة من أفرناه الطعل عدا إذا كانت النفقة وأحية عنى الأب ، أما إذا كان للصعير مثل نفق مه عليه ،

و أو دهي حدَّة ولايه سائل أن الواقعة لا مصحى الأحرة ما لاصلة ووحما أن منسانا.

فإن الطقل يعطى للمشرعة صيانة لمال ، من جهة ، وبوجود من بحضته من أقاراه ، من جهة أخبرى . وإذا كان الأب مصنر ، والصغير لا مال له ، وأبت أمه أن تحضه إلا تأخرة ، ولا يوجد من محلومه مشرع بحضائت ، فإن الأم تجبر على حضائته ، وتكون الأحرة دبئا على الأب ، لا يستقط إلا بالأدل أو الإبر .

النهاغ الحيطافة : تنهي احصانة إذا استغنى الصعير أو الصغيرة عن خدمة النساء، وبلغ سن التعبيز، والاستقلال، وفذر الواحد سهما على أن يغوم وحده بحاحاته لأولية؛ بأن يأكل وحده، ويلبس وحلم، وينظف نغسه وحدما وليس بذلك مده معينة تتتهي بالتهالها رمل العيرة بالتمبيز والاستخاده فإدا ميز الصبي، واستغنى عن خدمة النساء، وقام بحاجاته الأولية وحده، فإن حضائتها تشهي، والمفتى يه في المدهب الحنفي وغيره : أن مدة الحضائة تتهيي ، إذ أتم العلام سبع سنين ، وتسهي كذلك إذا أتحت فبنت نسح مستنء وإنحا رأوا الزمادة بالنسبة للبلت الصغيرة بالمتمكن من اعتياد عاطات النساء من حاضتها . وقد جاء تحديد من احضانة ، في القانون رقم (٣٥) لسنة ١٩٣٩ مادة (٢٠) ما نصه : وللقاضي أن بأذن يحضانة النساء للصغير بعد سيع ستين إلى قسع ، وللصغيرة بعد نسع سبر: إلى إحدى عشرة سنة . إذا تعين أن مصلحتها تقنطني ذاك. فتقدير مصلحة الصغير أو الصغيرة موكول للقاضي. وأوضحت المذكرة التفسيرية لهذا القانون هذه الملاة ي نصه : حرى العمل إلى الآل عني أن حق الحضانة بنتهي عبد بموغ سن الصغير سيغ منيزاء وبالرخ الصغيرة تسقاء وهي من دلت التجارب على أنها قد لا يستغي فيها الصغير والصعيرة عن الحضامة ، فيكونان في خطر من ضمهما إلى غير النساء، خصوطا إذا كان والدهما منزوجًا بغير أمهماً ؛ وتذلك كثرت شكوي افتساء من التراع أولادهن سنهن، في ذلك الوقت، ولم كان المعول عليه في مذهب الحنفية ، أن الصغير يسلم إلى أيه عند الاستغناء عن خدمة السناء ، والصغيرة تسلم إليه عند بلوغ حد الشهوة. وقد الختلف الفقهاء في تقدير السنء التي يكون عبدها الاستثناء بالبسة للصغير؛ فقدرها بعضهم بسبح سنبزاء ومعلمهم قدرها يتسعء وقدر بحشهم طوغ حد الشهوة تنسع سنيزاء ويعشهم فلره بإحدى عشرة سنة . وأت النوزاوة ، أن المصلحة داهية إلى أن يكون للقاضي حرية النظر في نقدير مصندة العبجر بعد سنع، والصغيرة بعد تسع، فإن وأي مصلحتهما في نقالهما أقت حضانة النساء، فضي بدلك إلى تسع في العبقير، وإحدى عشرة في الصعيرة. وإنَّا وأي مصلحتهما في غير دلَّك، قضى بضمها إلى غير النساء (المادة - ٦) (١٠).

في السودان : وقد قرر الأستاذ الذكتور محمله بوسنف موسى، أن العمل في المحاكم الشرعية بالسودان ، كان جاري على أن الولد تنهي حضائته سوغه سبع سنين ، و لأنثى ببلوعها تسع سنين ، إلى أن

<sup>(</sup>۱) وابعة مشروع قانول الأحراق الشخصية ففي القلم الأولى ، من للدة 100 نظر الملكم فدي سايا للدة 100 في تدين بصلحا ، وفي الفقرة قانية أن ملحماة أنند من مسهة إذا كانت المؤافسة أن إلى 10 سنة كلصغير و 10 للصفيات وسعر القامي مدم كذات إذ اكانت أم الأم اكبراً أن يه قد يأتك يعده الصفرين مع الأم أو أمها إلى من القامسة فشرة : وتحل حظم أن الخير في الرؤف صف اطاعت به المدم ، كان ما ولده لا سنة 10 وهر القاموت فلمول به على الوج، وهامش) أحكام الأموال التسفية من 100 الذكور مستد باسد دومان

صدر في السودان منشور شرعي رضم (٣٤) في ١٩٣٧ / ١٩٣٧ ، وجاء في اللاة الأولى منه : ووللقاضي أن يأذن بحضانة فنساء الصغير مند سبع سين إلى الطوغ، وللصغيرة بعد تسع سنين إلى اللاخول ، إذا تبين أن مصلحتهما نقتضي فلك ، واللأب وسائر الأولياء تعهد المحضون عند الحاضة ، وتأديم ، وتعليمه ا . ثم ضم المشهور نفسه بعد ذلك ، في المادة الثانية منه ، على ما يأتي : لا أجرة للحضائة ، معد مسع سنين للصغير : ومعد تسع للصعيرة .

1- لا يحد القاضي منه المضانة ، إلا إذا طلبت الماضية من المحكمة الإذن نها ، بقاء المحضون بيدها ؛ لأن الصلحة تغيير على مع يبان المصلحة ، أو قديع في تسليم لمحضود للعاصب عدا السبب نفسه ، فإذا قم بوانق العاصب على بقاء المحضون بيد المحاضة ، تكلف اخاضة نقديم أدلتها ، أو تتولى المحكمة تحقيق وحه المحتمدة للعاملة ، أو قدمت وقم تكن كامية بالإثبات ، ولم بعضح للمحكمة أن المصلحة تقتضي بناء المحضون بيد المحاضة ، فإن المحكمة تحلف العاصب البعين ، يطلب المحاضة ، فإن حكمت بتسليمه إليه ، وإن تكل ، وفضت حيوان .

٧- أما إذا لم تعارض اطائنة ، في ضم المحضوق العاصب ، أو لم تحضر أصلاً ، فإنه يجب على الحكمة تطبيق آمدكام مذهب الإمام أي حنيفة ، ويسم المحضون الذي جاوز سن الحصانة للعاصب ، متى كان أهلاً لذلك ، ولا يطالب بإثبات أن مصاحة المحضون تقطمي ذلك .

 ٣- ١٤ كانت الحافينة عائبة، عند طلب تسليم الصعيرة، فلها أن تصارض في الحكم، ولطلب بقساءه في بدها، وتبخد المحكمة نفس الإحرابات، التي البعث مع لحاضة الحاضرة.

إذا أفتت المحكمة بيقاء المحضون بين النساء؛ لصلحة تقتصي ذلك ، ثم تعير وجه المصحة ، وعرض عليها النزاع مرة أهوى ، أجاز ثها، بعد أن المحقق من أبا لم بيق لا محضون مصلحة تقتضي بقاءه بيد الخاضن ، أن تغرر ترعد ، وتسليمه للغاصــــ (1) .

تغيير الصغير والصغيرة بعد النهاء الحنفانة : وإذا بعغ لصغير سبح سنب، أو سمن التعيز ، والنهبت حضائته ، فإن النق الأب والخاضة على إنامته عند واحدٍ منهما، أنضي هذا الانقال ، وإن اعتلفا

٢٥) الدكتور محمد يوسف مرسي و أحكام الأحوال الشمعة و في القدم من ١٠٦ و وما يعدما ...

أو تنازعاء خير<sup>(1)</sup> الصغير بينهما، فمن اختاره سهما، فهو أولى به؛ لما رواه أبو هربرة غ*الله* قال: جايت اصرأة إلى ومسول الله 🏨: فقالت : يما رسول الله ، إن زوجي بريد أن يذهب بابني، وقد سقاني من عِمرُ ۚ أَسِي عَتَهَ، وقد نفعتي . فقال رسول الله ﷺ: اهما أنوك، وهذه أمك، فخذ بيد أبهما شعب: . فأخذ بيد أمه، فانطلقت به . رواه أبو داود . [أبو داود (٢٧٧٧)]. وقضي بذلك عمر ، وعلي ، وشريح . رهو مذهب الشافعي ، والحنابلة . قإن اختارهما ، أو لم يحتر واحقا منهما ، قدَّم أحدهما بالقرعة ، وقال أبو حنيفة : الأب أحق به، ولا يصبح التخيير ؛ لأنه لا قول له، ولا يعرف حظه، وريما اختار من ينعب عبله، ويترك تأديبه، وبمكنه من شهوانه، فيؤدي للي نساده، ولأنه دون البلوغ ظم يخبر، كمن دون السابعة. وقال مالك : الأم أحق به : حتى يشتر . وهذا بالنسبة للصمير ، أما الصغيرة فإنها تخير مثل الصغير ، عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: الأم أحق بها، حتى تزوج أو تبلغ. وقال مالك: الأم أحق بها. حتى تزوج. وبدخل بها الزوج . وعند الحنابلة ، الأب أحق بها ، من غير تخيير ، إذا باغت تسقا ، والأم أحق بها إلى تسم سنبن - والشرع ليس فيه نص عام ، في تقديم أحد الأبوين مطلقًا ، ولا تحيير الولف بين الأيوين مطلقًا ، والعلمساه متفقمون على أنسد لا يتعين أحضمهما مطلقاء سل لا يقدّم دو التعدوان والتقريط على الباراء العادل، المحسن، والمعتبر في ذلك القدرة على الحفظ والصبانة. فإن كان الأب مهملًا لذلك، أو عاجزًا حنه، أو غير موض، والأم بخلافه، فهي أحق بالحضائة، كما أفاده ابن القيب، قال : وفمن قدمناه بتحيير، أو قرعة، أو بنفسه، فإنما نقدمه إذا حصلت به مصلحة الواده. ولو كانت الأم أصون من الأب. وأغير منه، قدمت عليه، ولا التفات إلى قرعة، ولا احتيار للصبي في هذه الحالة، فإنه ضعيف العقل، يؤثر البطالة واللعب، فإذا الحتار من يساعده على ذلك، لم يلتفت إلى اعتباره، وكان عند من هو أنفع له، وأعير، ولا تحدمل الشريعة غير هذا، والنبي ﷺ قد قال: المرَّوهم بالصلاة لسبع، واضربوهم على تركها لعشر، وَقُرُمُوا سِنْهُم فِي الْمُصَاجِعِةِ. وأحمد (١/ ١٨٠) وأبر هاود (١٩٠٤) والترمذي (١٠٧) والحاكم (١/ ١٩٧) والمساراتين (١/ ٢٠٠٠). والله - تعالى - بقول: ﴿ يَكَانِينَا الَّذِينَ مَاسُؤًا لَوْنَا أَشَسُكُو وَلَفَيْكُم فاؤا وَلُوْمَا آفَاشَ وَالْمِيْكِيْكُ ﴿ الصَّرَمُ مُا إِنَّ الْحَسَى: علموهم، وأدبوهم، وتقهوهم، فإذا كانت الأم تترك في المكتب، وتعشمه القرآن، والصبي يؤثر اللعب، ومعاشرة أقراب، وأبوه يمكنه من ذلك، فإنها أحق به، ملا تخيير، ولا قرعة، وكذلك العكس، ومنى أخلُّ أحد الأبوين بأمر الله ووسوله في الصبي وعطله، والآخر مراع له، قهر أحق وأولى به. قال: وسمعت شيختان؟ وحمه الله. يقول: تنازع أبوان صبيًّا، عند بمض الحكَّام، فخيره بينهما، قانتدار أباه، فقالت له أمه رسله لأي شيء يختار أباه . فسأله؟ فقال: أمي تبعثني كلُّ يوم للكتاب، والفقيه يضربني، وأبي بتركني للعب مع العجيان. فقضى به قلام، قال: أنت أحق بد.

(٣) آي ابن نبية .

<sup>(1)</sup> يشترط في تحيير فلصفي : لا أن يكون استارعون فيه من أمل احضائات 7 ألا يكون النلام معوكا، فإن كان معوكا كابت الأم آسق. - يكفتك وأو عدد فإقرع ، لأم في مقد لمفاتة كالمهلل والأم تنمن هيه وأقوم بمساطح كدا في حال الملولة . و٢) ترابيعة من فلدية بمعر ميل .

قال: فاق شبخنا: وإذا ترك أحد الأبوين تعليم العمبي، وأمره الذي أوجبه الله ـ تعانى . عليه، فهو عاص، ولا ولاية له عليه، بل كلّ من قم يقم بالواجب في ولايته ، فلا ولاية له، بل إما أن ترفع بده عن الولاية، ويقام من يفعل الواحب، وإما أن يضم إليه من يقوم سمه بالواجب ؛ إذ المفصود طاعة الله ورسوله، بحسب الإمكان، فانهى .

الطُّفلُ بِن آيه وأمه: قال الشافعية: فإن كان ابناً فاعتار الأم ، كان عدها بالليل ، وبأخذه الأب بالنهار ، في مكب أو صنعة ؛ لأن المقصد حظ الولد، وحظ الموقد فيمه ذكرناه ، وإن اختار الأب ، كان عنده بالليل وفنهار ، ولا يسم من زبارة أمه ؛ لأن الشع من ذلك إهراء بالعقرق ، وقطع الرحم ، فإن مرض ، كانت الأب أحمل بتمريضه الأنه بالمرض صار كالصغير في الحاجة إلى من يقوم بأمره ، فكانت الأم أحق به ، وإن كانت جارية ، فاعتارت أحدهما ، كانت عنده بالليل والبهار ، ولا يمنع الآخر من زبارتها ، من عبر إطالة وتسطع الأن الفرقة بين الزوجين تمنع من نبسط أحدهما في دار الآخر ، وإن مرضت ، كانت الأم أحق يتمريضها في يتها ، وإن مرض أحد الأبوين ، والولد عبد الآخر ، لم يمنع من عبادته ، ومعشوره عبد موته ؛ لما ذكرناه ، وإن الانتها ، فعلم إليه ، في التعار الأخر ، حول إليه ، وإن عاد فاعتار الأول ، أعبد إله ؛ لأن الانتهار إلى شهوته ، وقد يشتهي المُهام عبد أحدهما في وقت ، وعبد الآخر في وقت ، فاتبع ما يشتهيه ، كما يجيع ما يشتهيه ، كما يشتهيه ، كما يشتهيه ، كما يشتهيه ، كما يشتهيه ، كما

الاتتقال بالطفل : قال ابن اللهم : فإن كان مغر أحدهما ؛ لحاجة ، قد يعود ، والآخر مقع ، فهو أحق الأن السفر بالولد الطفل ، ولا سبما إذا كان رضيقا ، إضرار به ونضيع ام ، هكذا أطلقوه ، ولم يستدوا سفر القبح من غيره . وإن كان أحدهما منتقال عن بلد الآخر ؛ للإقامة ، وللبلد وطريقه مخوفان أو أحدهما : فللقيم أحق ، والبلد وطريقه مخوفان أو أحدهما : فللقيم أن الحضائة للآب ؛ وسمكن من قرية الولد ، وتأديه ، وتعليمه . وهو قول مالك ، وقشفيم وحمه الله ؟ ومحمه الله المحاهم ، أن الحضائة للآب ؛ إن كان المنتقل هو الآب ، فالأم أحق ، وفيها قول نالت : إن كان المنتقل هو الآب ، فالأم أحق ، وفيها قول نالت : إن كان المنتقل هو الآب ، فالأم أحق ، وفيها قول نالت : إن كان المنتقل هو الآب ، فالأم غيره ، فالأب أحق ، وهذا أول التي حيفة ، وحكوا عن أبي حنيفة ، رحمه الله ، رواية أحرى ، ه أن نفيها إن كان من بلد إلى من بد إلى قرية ، طالأب أحق ، وإن كان من بلد إلى بعد ، مهي أحق ، وهذه أقوال كلها كما ترى لا يقوم عليها دليل ، يسكن الفلب إليه ، فالصول ، وأحفظ روعي ، ولا تأثير لإقامة ، ولا نقلة . هذا كنه ، ما لم ترف أم تنقلة ، فأبهما كان أنفع كه ، وأصون ، وأحفظ روعي ، ولا تأثير لإقامة ، ولا نقلة . هذا كنه ، ما لم ترف أحدهما بالنقلة مضاوة الآخر ، واعزاح لولد منه ، طإن أواد دفلك ، لم تبخب إليه ، والغه الموفق .

أحكامُ القضاءُ"؟ : وقدقت، الشرعي أحكام، يعسر إحساؤها في القضايا الخاصة ومشاكايا، وللكثير من هذه الأحكام دلالات، وقواعد صدرت عنها، ومبادئ قررتها ، ونكتفي هنا بأن تشير إلى هذه الأحكام :

<sup>(</sup>١) من كتاب الأسوار الصنصية للدكترو محمد ومحم موسيء

الحُكم الأول: وقد صدر من محكمة كرموز الجزئية، بناريخ ٦٠ إيريل ١٩٣٢، وتأيد من معكمة الإسكناءرية الانتمالية ، في ٣٦ مايو سنة ٩٣٠ ، وهو يقضي برقض دعوى أساء طلب ضم البته الصميرة إليه } لإفامة أمها ، وهي روجته ، في بلد بعيث عن انبلد الذي كان محل يقامنهما ، وفيه عقد زواجها ، وهـدا يسقط حقيمًا شرعًا في الحضانة. وقد استندت المحكمة في حكسها بني أن الثانت فقهًا، أن الأم أحق بالحضانة : قيل الخرفة ومعدها ، وأن نشوز الزوجة لا يسقط حفها في الخصانة ، وعلى الأب ، إدا أراد ضم الصحير إليه . أن يطلب دخول أمه في طاعت , ما فاشتُ الروحية قائمة ، فين تبه يعمل ، وطلب ضم الصغير وحده ، كان طاناً ، ولا يجاب إلى طلمه ؛ لأن دلك يعوب على الأم حضاته ، وحق رؤيته . وهكنا، قرر هذا الحكم هذه الفاعدة: إذا انتقلت أم الصعير توافدها، ولو إلى مكان تعيد، فليس فلأم، عن تزعه منها؛ ما عامت الزوحية قالمة ؛ لأن له عليها سلطان الروجية ، وإدخالها في طاعته ، قيصيه بضمها إليه ، وكذلك المعندة الرحوب إسكانها بمسكن اتعدق

المقكم الثاني! وقاد صنتر من محكمة ما الحرثية . في ٢٥ مايو سنة ١٩٣١ ، وتأيد استشافيًا من محكمة شي سويف الكلية ؛ في ٣٠ يوليه مسة ١٩٣١، وقد هرر هذه القاعلة : يرفض طلب الآب صم ابنه الصغير واليماء المدم تمكنه من الحضور من بلدن إلى بلد أمه وحاضيته لرؤيته، والعودة قبل الديل، ما دامت الأم مقيسة في غد هو وطنها، ولم يكن بينه ونين بلد الأب، النبي ابتعد هو عنها، تعاوت كبير، تينعه من الذهاب ﴿ لَوْيَةَ وَلَمْهُ ﴾ والعودة إلى بلده قبل النِّيلُ ؛ سواء أكان انتعاده عن دالل البلد بإرادند، أم يعبر إرادته ؛ لأنه لا فنب للجاهبة في هذا على كلَّ حال. ويؤخد من وقائع هذه الدعوى . أن ملدعي كان قد تزوج المدعى عليها ، في بلدها بني مراو ، ثبه رزقت منه ؛ حال فيام الزوحية ، سنت ، وطلقت منه تي البلد المذكوراء وانتهامه عدتها بوضع الحملء ثم أقامت الملاعي عليها دعوى فدينة بداء وأحداث عليه حكشا من محكستها بحضانة الصغيرة، بتاريخ ٣٩ أكتوبر سنة ١٩٣٠، سين كان اللاعي مقيمًا بنبي مزار، والنهي الأمر اإقامته بأسبوط محكم وظيفته باحيث رفع هده الدعوىء طالقا فيمم انته إنباء وهي لا تربد سنها عن مستين وتسانية أشهر ١٩٠٠.

الحَكُم الثالث: وقد صدر من محكمة دممهور ، في ٢٥ أكتوبر سنة ١٩٦٧، ولو يستأنف ، وهو يقرر في حبياته ، أن المنصوص عليه شوعًا أن عيو الأم من الحاضنات و يُسن فها نقل الصغير من بلد أبيه إلا بإذنه .

ولكن معمل المقفها، حمل الهج على الكانين المتفاوتين، رحيث لو خرج الأ... لرؤية ولدو، لا يمكنه الرجوع إلى منزله قبل اللبل ، لا انتقاريين ، حيث تم يفرق بين الأم وعيرها في دلات ا ؟

وهكانه بريىء أته من الضروري الوقوف على أحكام الغصاء، انتي تعتبر تطبقًا عبديًا للنصوص انفقهت، فقبها العالج مشاكل الحياة العملية، وينظر القاضي لهذه النصوص على ضوء الواقع في الحياة نفسها .

وه)همده باین عدمی های . وه) محله العمام الشرعی دارن هر عی ۱۳۳۳ و را مع طراعه این سکم محکره الفرایه شریح به ۱ اروز ۱۹۳۵ (۱۹۳۶ م ۱۳ می ۱۹۳۰ د

# الحدود

تعريفها : المقدود المدنى والحد في الأصل : الذي الخالس بين شينين. ويفال : ما ميز الشيء عن عبره ، ومد : حدود الدائر ، وحدود الأرض . وهو في المدة ، يممى المدع : ومسيت عقديات العالسي حدودًا ؟ لأمه في العالم : هو تلع العالمي من العود إلى تلك العلمية ، ثني حَدَّ لأجلها ، ويضي الخد على معن المعصية ، وقت قبله تعالى : هو يقل المكرل أنبَّه اللَّهُ الْمُدَّرُوكُمَا الله والله الله والما في الشرع ؛ عفوية مقررة الأمل عن الله (الم) في عرج التعزير العام تقديره ؛ إذ إن الشادية مقوض الرأي الحاكم ، ويجرج المقاسم ؛ لأنه حق الأدمى .

جواثق الحفوق وقفا قبر الكتاب والسنة عفونات محلاة خرائم معينا فسمي فجرائم الحدودي وهده الحرائب هي : الرنبي ، والقذف ، والسرقة ، والسكّر ، والمحاربة ، والزدة . والنغي . فعمي من ارتكت جريمة من هذه الجرائم عقوبة محددة، قررها انسارع، فعفوية حربهة الربي الجند تلبكره والرجيه للثيب البقول الله . مبحامه ﴿ وَالَّذِي يَأْمِنُ ۖ الْمُجَمَّةُ مِن يُتَالِحَكِ وَاسْتَهَمُوا مَنْهُمُ الرَّبُعَةُ مِنحَكُمٌ مِن تَصَاوا مَسَكُومُكُ مِن الكِيْوبُ مَنَى بُولُهُمُنَّ الْمُنْوَدُ أَوْ بِمَمْلُ اللهُ هَلْ شَبِيكُ وَاسْتُهُ: ١٥٥. والرَّسُون بيجو يقول: الحاوا ضي . . . حدوا على . . . وقد حص عله ألهن مبيلًا . أبكار اللبكار، حلما مالة وتغريب عام ، وأشيب بالشماء الحمد مائة ومرجمه بالهاميت وهارعوهن ومسيروه وهادم عادم وأبو داود رهادهام والرمامي والاعتاز ومن بالمدار، وأداوي. وعقولة جويمة القلاف تعانون الملدة وابلدن الله والسحانة . : ﴿ إِنْهُنَّ النَّهُمُ كَالْمُمُ الريافي باليقيم لمهان الفهاوهل تبذين غلفة إلا الفائوا لمن فالهذة فأن ارتحاق لهذا الصدلوكي والعبر الانهاء ومطوعة جريحة السرقة قطع البدء يقول الله ، معالى: ﴿ وَانْشَارِقُ وَالنَّارِيَّةُ الْمُأْتَسِعُوا الْبِينَيْتُ جُرَاثًا بِمَا كُنَّ لَكُولًا مِنَ أَنَّهُ وْتَقَدُّ غَيْرٌ ۚ حَجَيْكُ ۗ (١/٢/١٤). وعقوبة جريمه الضماد من الأرس (الفتل أو العدَّأَب أو العن ، أو تقطيع لأبدي والأرجل، من خلاف، بقول الله . سبحه ٤ . ﴿ إِنْهَا خَرُوْاللَّذِينَ لِمُناهِ أَنْ أَنَّهُ وَرَسُولُمُ وتشغؤنَ ي الأيس استان أن يُذَمُّونُا أَوْ يُعَسَمُونَا لَمْ مُقَالِمُانَا أَسْرِيهِمَ وَالْجُمُلُهُمْ بَنَ عَلَيْ أَوْ بُعُونًا مِن الْالْزَحُ فَلِكَ الهُمْدُرُ بِحَرَقُ فِي النَّذُيْمُ وَلَهُمْ فِي الْآيْجِرَةِ عَمَامُكُ عَلِيمُكُ ﴿ النَّامَانَ ٢٠٠ ﴾. وعفوية حريمة السكو تسانون حمدة ، أو أرمون، على ما سيأتي معصلة في موضعه . وعقولة الزقة القبل ؛ لقول إسول الله اليجيء تعن بقُّل فانه : فالتشرفة . وأسمط و الر ١٣٨١ والمحترى (١٩٣٣) وأنو داود (١٩٣١) والنرماسي (١٩٨٥) والسمني (١١٠١) والل ماهم ٢٩٥١ه.). وعفولة حرممة النفي الفيل؛ طول الله ، فسجاله : ﴿ وَلِي طَالِمَكُنَّ مِنْ ٱلْمُؤْمِينَ أَلْفَظُوا وَالسَّمَاعِينَا لِبَيْنَاأً فَإِنَّا مُنْذَ لِمُعْرَفِينَا فَي وَعِيلًا أَنْنَ فَلَيْ عَلَىٰ فِينَ أَقِر أَنْ

يه الهملي أن اللعوب معرزة على المتدأي أشها مقررة تصابح المدرعة وحدله الاجتام العام الأستعدة من عدية من علي المت واياة كاست الحلة - معامل الاستمار الاستنظام لا من أفاره ولا من احسادة

وَالْقَبِهُوْ أَنَّهُ أَمْدُ أَنْكُ وَمِنْهِ إِلَّهُمُوالِنَا : ٣٠. والغول رسول الله الخالاة : وبه مسكول بعدي جناك وهناك : فعل أولد أنه يعرف أمر المسلمين ، ومم جميع ، فاصريوه بالسيد ، اكانتا من كالها . رمسه (١٨٥٣) وأبر داره (١٨٨٧) وأحمد (١٨١٤) والمسائل في الكربي (١٨٨٥).

عدالة هذه العقومات: وهذه العقولات . مجانب كونها محققة للمصالح العامة : وحافظة للأس العام: فهي عقومات عاملة عاية العمل؛ إذ إن الرني حريمة من أفحش الجرائم، وأبشعها، وعدوان على الخلق، والعُمَوف ، و لكوامة - ومقوَّض فنظام الأسر واللهوت، ومرأح للكثير من الشرور والندسد التي نفصي عاني مفؤمات الأفراد والحماعات، وندهب مكيان الأبة، ومع ذلك، فقد معدها الإسلام في إشاب هذه الحرية، فاشترط شروطا يكاه للكول من المستحيل توقُّرها، فعقوبة الربن عقربة قصد بها الرجر، والزةع، والإرهاب أكتراتنا قصنديها التنفيذ والمعل وقداف المحصنين والمحبسات مراجراتهم الني تحق روابط الأسرة ، وتفرق بين الرجل وروحه . وتهذم أركان اسيت ، والبيب هو اخلية الأولى في بِثَيْرَ الجنميع؛ فنصلاجها يصلخء ومفسادها يتشدر فنفرير حلد مفترف هده الخربمه المالين حلدق بعد عجوه عن الإثبان بالربعة شهداه ، يؤيدونه فيما بقذف يه ، غالة في الحكمة وفي وعاية المسمحة ؛ كيلا تحدش كرامة إنسان، أو يحرج في سمعته . والسرقة ما هي إلا اعتداء على أموال الناس، وغيث بها ، والأموال أحب الأشياء إلى النفوس، فتقرير عقومة الفطح لمرتكب هده السرية، سني لكب غيره عن التراف حريمة السرقة، فيأمن كلُ فرد على ماله و ويطمش على أحب الأشهاء لديه، وأعزها على نصمه، مما يعد من معاجر هذه الشريعة . وقد ظهر أثر الأنحذ بهذا التشريع في البلاد، التي تطبقه والايخاء في لمستنبات الأس. وحماية الأموال، وصيانتها من أيدي العاشين، والحارجين على الشريعة والقانون. وقد اصطر الاعاد السوفيتي أخيزا ، إلى تشديد محفوله السرقة ، بعد أن تبين نه أن عفوية انسجن لبع تحده. من كبرة ارتكاب هماه الجريمة وفقير إعدام السارق ومنا بالرصاص ووهي أقسي عقوبة تمكية أأأر واعتربيون الساعيون في الأرس بالعسنان المضرمون المبسوان الفتنء الغرعجون للأمنء المثيرون للاضبطرانات والعاملون على قلب النظم خالعة، لا أنن من أن تفطّع أيشيهم وأرجلهم من حلاص، أو لِلْفُؤا من الأرض، والخسر تعقد التبارب عفظه ورشاءه ، وإذا فقد الإنسان رشده وعقفه ، ارتكب كلُّ حمالة وفحش ، فإذا جلن كان حلفه مانكا له من المعاودة ، من حالب ، ورادعًا لعبره من فتراف من حويرته . من عالب حر

وحمول إقامة الحملود؛ إقامة الحدود فيها نفع للناس؛ لأنها تمنع الحرائب، وبردع العصاف، ونكب من أحدثه تعلمه المعيان الخرمات، وتحقق الأمل لكل فرداء على نفسه، وعرمات، وماند، وسلمته، وحريت، وكرات، وقد روى المعالمي، وابن منحه، عن أبني عربرة، أن السني المجيمة قال: حدًّا يعمل به في الأرض: اعبر الأهل الأرض من أن المحطورا أربعار حسائلة، التم المسائني (مدر ٢١) ومن ماهم ٢٠١٩هـ) ومن حيال

<sup>25)</sup> خلوجي خواما الأخراء 15 كال 17 ° 10 وي الأنام المنصلي أحد ثلاث أشيخس ربيا بطوحين لاجامهي مسياة به أيالا مثل تج أجام في أن ينشر من من منا المكتبر

<sup>195</sup> في الجناب الروان وأيك بي فروان خداية النمني معا أمامين بالمكر

عشما ليزدجروا ومن بك حارثا ﴿ فَلَيْغُسِ أَحِيانًا عَلَى مِنْ يَرْحُمُ

الشفاعة في الحلود: يحرم أن يشنع أحدً، أو يعسل على أن يعشل حدًّا من حدود الله ؟ لأن في وتفع المسلمة معتقد، وإغراء بارتكاب المنابات، ورضا وقلات المحرم من شعات جرمه. وهذا ، بعد أن يعيل الأمر إلى الحاكم و لأن الشفاعة حيثة تصرف الحاكم عن وغيفته الأولى، وتفع الباب التعطيل المفدود أن أما قبل الحاكم، فلا أمن من مستر على الجنبي، والشفاعة عنده أخرج أبو داود، والسناتي، والماكم وصححه، من حديث عمرو بن شعيب، عن أبه، عن حده الأن السي خيرة فال : وسافق الحدود فيما يلكني من خده الأن السي خيرة فال : وسافق الحدود فيما يلكم، فما يلتني من خده فقد وبعده والراحم، عن حده الأن السي المهافق الحدود فيما يلكم، فما يلكني مرى رداء، فقد وبعده الحاكم، من حديث صفوان بر أمية، عن المهافق المحدود فيما الذي سرى رداء، فقد عنه دهالا كان قبل أن تأتيني بعاء وأمل السني، وصححه الحاكم، من حديث صفوان بر أمية، عنود والمحدد، فأمر النبي خيرة يقطع بدها، فأني أهلها أسامة من ربد، فكسوم، فكلم المبي شيرة عهاء الشاع، وتجدد من خال من بالنبي بهافة إلى المرى فيهم الشريف، تركوم، وإذا سوق فيهم المسيف، تطعول، فقطع لمد الخلومية المسعيف، تطعود، والذي تنسى يدد، أو كانت فاصدة بنت محمد، لقطت يدعاء، فقطع لمد الخلومية. والمحد، ومسمم، والساعي، وأصد أما المامة بن محمد، القطت يدعاء، فقطع لمد الخلومية. والمحد، ومسمم، والساعي، وأصد أن كالمد، والمحد، في المحد، ومسمم، والساعي، وأصد أنه المحد، ومسمم، والساعي، وأحدد أنه أنها المحد، ومسمم، والساعي، وأحدد أنه أنها المحد، والمسمم، والساعي، وأحدد أنه أنها المحد، والمسمم، والساعي، وأحدد أنه أنها المحدد، القطعت يدعاء، فقطع لم الخرومية، والمحدد، والمسم، والمساعي، وأحدد أنه أنها المحدد، القطعت يدعاء، فقطع لم الخرومية؛ والمحدد، والمسم، والمساعي، والمحدد، والمسم، والمساعي، والمحدد، والمحدد المحدد المح

سقوطُ الحدود بالشبهات: الحد عقوبة من العقوبات، التي توقع ضروًا في حسد الحالي وسعه . ولا يحل استباسة حرمة أحد، أو إيلامه إلا باحق، ولا يتبت هذا الحق إلا بالطل ، الذي لا ينظرق إليه الشك ، فإذا تطرق إليه المثل ، كان ذلك منتقا من البقين ، الذي تنني عليه الأحكام . ومن أجل هذا كانت التهم والشكوك لا عرة لها ، ولا اعتداد بها ؛ لأنها نطنةً الحطةً . عن أبي هريرة ، قال : قال وسول الله يُخينًة : و الدعود الحدود ، ما وجائم لها معتدًا ، روام ابن ماحه . إلى ماحه (١٤٥٥) ، وعن عاشت

<sup>(</sup>١) فرمي لهن جد البر الإمساع على أنه يحسب على السلطان إقامة الحد إذا معاد.

فالت الدل رسول الله ﷺ: فافرعوا الحدود عن السلمين، ما استطعتها، فإن كداله سخرج: فلخدوا مسيله المؤلد الإمام لأن يحطئ في العدو: خيا له من أن يحطئ في العقولة ع. رواه للمرمدي . المرمدي . (10.175). وذكر أمه فداروي موقوقاً ، وأن الوقف أصبح، فان : وقداروي من غير واحدٍ من الصحابة ﷺ. أنهم فالواضق ذلك .

- ال**شبهات ، وقسائلها** (\*\*): تحدث الأحاف، والشاهية عن الشهات ، ولكلّ منهما وأي، السند فيما وأتي :

وأي الشافعية : يرى السحية ، أن الشبهة تنفسم أنسانا ثلاثة :

الد شبهة في المحمل : ابن المحمل العمل، مثل وطاء الروح الزوجة الخائض، أو الصائمة، أو إنهان الروجة في دارها، فالنسبهة من فائمة في محمل الفعل الخرم دية إن المحل المنوك النواح ، ومن حقه أن يماشر الروجة، وإذا لم لكن له أن يباشرها ، وهي حائض أو صائمة ، أو أن بأنيها في الغام ، إلا أن مثلك الروح نتمحل وحقه عليه بورث شابهة وقيام هذه الشبهة بقنصي هزء الحداة صوا، معتقد الفاعل لحل الفعل . أو بحرضه الالأن

٣- شبهة في اتشاعل: كدر يطأ الرأة رأفًت إليه على أنها زوجته و تبر تبين فد أنها ليست زرجته و وأساس استسهة على العاعل واعتقاده و يحيت بأي الفعل و وهو يعنده أنه لا بأني محرف و نشام هذه المطل عند. الداعل بيورث شهة و يترقب عليها دوء الحد و أمارة التي الفاعل الفعل و وهو عالم بأنه محرم و فلا شبهة .

الدشهة في الجبهة: وغصد في هذا الاشتاه في حل النمان وحرب و وأساس هذه الشهة: الاعتلاف بين العقباء على المعالاف بين العقباء على حلّه أو جوازه كان الاعتلاف فيه شهة، بدراً بها الملد ؛ فينا العقباء على حلّه أو جوازه كان الاعتلاف فيه شهة، بدراً بها الملد ؛ فينا لمجبز أنو حبيمة أرواج الا رأي و وجبره مائل علا شهود و ولا مجبر حمهور الفقهاء مقوم شهة تشرأ وشيحة علما الزواج المحتلف في صحة و لأن الملاف مقوم شهة تشرأ الحد ، ولو كان العامل معتقد حرمة الفقوا و لأن هذا الاعتقاد في دانه ليس لم أثر، ما دام الفقهاء محتفيل على الحق والحرمة.

وأي الأحناف: أما الأحناف: فإنهم برون أن لشبهه تنفسم فسمين

٩- شبهة هي الفعل: وهي شبهة في حق من اشتبه عليه نفعل، دون من منه بشتبه عمره، وتنبت عام الشبهة في حق من مناه الشروعة وقبل عليه الشبهة في حق من الشبهة في حق من من الشبهة في حق من الدين عليه الشروعة الطلقة تلائز أو بالكاعلي مال في عدتها و وتعليل فعلى أو الشكاح إذا كنان فد إلى هي حق الحل أصلاً وحود المعمل خو المحلمة وهو الطلاق، في الذي تماكل في عن الحل أصلاً الوحود المعمل خو المحلمة وهو الطلاق، في الذي تماكل في عن الحراف المحلمة المناهدة وهو الطلاق، في المناهدة على عن الحراف المراهدة المحلمة المحلم

وأراعته يراطعني الإسلامي

عمى الأزواج فقط، ومثل هذا الوط، حرام، فهو رتى بوجب الحد، إلا إذ الأعلى الراطئ الأشباء، وظن الخواج فقض أما بقي المسلم الحل الأدم بمى ظنمة على موج دنس. وهو نفاء اللكانح في حلى الفراش، وحرمه الأزواج، فقض أما بقي في حق الحل أيضًا، وهدا، وإن لم يصلح دليلًا على الحقيقة، لكم نا فقد دليلًا واعسر في حقد درة لما يندرئ بالمسبحات، وبشترة، أفيام المشبهة في القمل، ألا يكون هناك دليل على النحريم أصلًا، وأن يعتقد الجاني، فإذا كان هناك دليل هناك دليل المجل، فإذا على الاسرم، أو نبح يكن الاعتقاد المخل لايكا، فلا شبهة أصلًا، وبد عليه دخد.

٣- الشبهة في الحلق : ويسمونها الشبهة الحكمية ، أو شبهة البلك ؟ وتقوم هذه الشبهة على الاشتاء هي حكم نشرع بحل المسمونها الشبهة الحكمية ، أو شبهة البلك ؟ وتقوم هذه الشبهة السريعة ، وهي حكم نشرع الحربة ، ولا عبرة بطن الفاعل ، فيستوي أن بعتقد الفاعل الحوار ، أو بعلم الحربة ، لأن السلم وها مه .

مَنْ يَقِيمُ الحَسَودَ ؟ : تَمَنَ المقهاء على أن الحاكم أو من يبيه هم هو الذي يقيم الحدود ، وأنه ليس المأثر و أن يتولا هذا العمل من تلفاء أنصبهم و روى الطحاوي ، عن مسلم من بساره أنه عال : كان رجلً من الصحابه بقول : الزكاف والحدود ، والفيء ، والحدمة إلى السلطان . قال الطحاوي : لا نصم له مخالفًا من الصحابة المؤلل : الزكاف والفيء ، والحدمة إلى السلطان . قال الطحاوي : لا نصم له مخالفًا من الصحابة أيث المرحل أن يقيم حد الربي على عده ، أو أمت ، ودهب حدامة من السلف ، عن الفقياء عن أبيه عده ، أو أمت ، ودهب حدامة من السلف ، المنهم الشيئ على على عده ، أو أمت ، ودهب حدامة من السلف ، منهم الشاهمي ، إلى أن السيد بقيم الحد على علم كان أو استدارا ، كا روي عن أمير المؤمين على عليه أن أن محدمة للبي المنهم المن المنهم من دمها ، والمناهم من دمها ، والمناهم من دمها ، والمناهم ورحده المناهم ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ من دمها ، والسيقي ، وطائ من دمها ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ من دامها ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ من دراه ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ من دراها ، ولمناهم ، والسيقي ، وطائ من دراها ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ أن من دمها ، ولمنه أن المناهم ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ المن دراه ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ أن وحديمه أن المناهم ، والمناهم ، والسيقي ، وطائ أن من دمها ، والمناهم ، والمناكم ، وا

مشروعية القسير في الخدرة: قد يكون سر النصاة علائبًا ناجئاً للذين نورطوا في الحراج، وافترفوا المألب، وقد سهضون بعد ترتكانها، فيتونون تونة تصونجا، ويستأنيون حياة نطيفة. لهذا شرح الإسلام النستر على المتورطين في الآلام، وعدم التعجيل يكشف أمرهم. عن سعيد بن السيب، قال: سفني أن وصول الله الجُلِّة فال فرجل، من أسم، يقال له : فرائل، وقد حاء بشكو رجعًا بالرتي، وذلك قبل أن يول قوله العالى المؤلفة إليُّقِ الْأَيْسَانِ ثَمْ لَا إِنَّا إِلَيْهِ فَيْهَا فَيْهَا وَقُول النَّوِد ١٤: إله هران، فوسترته بردائلة، كان حراء لك، . (أبو داوه (٢٣٧٧ و٢٣٧ه) ومالك في الوطأ (٢١٥٥-). قال يحيى بن سعيد، فحدثت مهذا الحديث في مجلس، فيه يزيد بن بعيم بن هرال الأسلمي، فقال يريد: هرال جدي،

 <sup>(</sup>۵) تعلم الراجرة العالى إنا المائعة فيما منه مستعمليان.

هذا الحديث حق . وروى ابن ماحه ، عن امن عناس وطني الله عنهما . أن رسول الله اليوچ قال : امن سنر عورة أخيه السلم، منز الله عورته بوم القيامة ، ومن كشف عورة أحيه ،كشف الله طورته ، حتى يصخبحه في بيته . الإبراء ما ي وجه ي مهر وإدا كان الستر منصوبًا و يسغى أن نكون الشهاءة به خلاف الأولى . الني مرحمها إلى كواهة افتنزيه ؛ لأنهة مي ؤتبة النفاب في جانب القعل، وكراهة التنزيه في جانب النزاء وهذا يجب أن بكون بالنسبة إلى من لم يعتد الزمي ، وقم يتهتك به ، أما إذا وصل الحالي إث عنه ، والتهتك به ، فيحب كون الشهادة به أولى من تركها : لأن مطفوب الشارع إخلاء الأرض من المعاصي والفواحس، وذلك يتحقق بالتونة من الفاعلين، وبالرجر لهم، فإذا ظهر حال الشره في الرتي وعدم المالاة به، وإشاعت، فإخلاء الأرس المطلوب حينك بالنوية احتمال يخابأة ظهور عدمهاء همن اتصف مذلتء فيجب تحقبق البسب الأحو الإحلاء، وهو الحدود، يخلاف من ولي مرة أو مرازًا، مُستنبرًا، مشخومًا، لشَدُمًا عليه، فإنه مُحلُّ استحباب ستر مُشاهداً؟.

منتز المسلم قصمه : إلى على المسلم أن يستر نصبه ولا يفضحها بالحديث عما يصدر عنه و من إلم أو إقرار أمام الحاكم وَ لَهِ هَذَ فِيهِ العقومة ؛ روى الإمام مالك في المؤطأة ، عن زيد من أسلم، أن رسول الله لينتيج قال: وبا أيها الناس، قد أن لكم أن تنهوا على حدود الله، من أصاب من هذه الفادورات شيئًا، فليستر يستر الله \* قانه من يبد لنا صغحته، نُقِيمَ علمه كتباب اللَّه، إمانيه في البرطة (١٣٤٦) والاستدكار (١٣٤

الحمدوقة كفارةً للآثام: برى أكثر العلماء أن الحدود إننا أفيمت، كانت مكتمرةً ما افترف من أنام. وأنه لا يعذب في الآخرة؛ لما رواه البخاري، ومسلم، عن عنافة بن الصاحت، قال: كما مع رسوق الله ﴿ يَجْيُو فَي مجلس، ففال: «نبايموني على ألا تشركوا مابلة شيئًا ؛ ولا نزنوا ، ولا تسرقوا ، ولا تقتلوا التعس التي حزم الله إلا بالحق ، فمن وفي منكم ، فأجره على الله ، ومن أصاب شيئًا من دلك ، فعوفب به فهو كفارةٌ له (١١ ومن أصاب شبقًا من دلك، فسنره الله عليه فأمره إلى الله ؛ إن شاء علمًا عنه، وإن شاء علمه، . إليحاري (١٨٠٣) ومسلم ١٥٠٧). وإقامة الحُمَدُ ، وإن كانت مكفرة للآثام ، فإنها مع فلك زاجرة عن اقترافها ، فهي جوابراء وزواجرامقاء

وْقَامَةُ الْحَدُودِ فِي دَاوِ الْحَرْبِ: ذهب فريق من العلماء فِي أَنْ الْحَدُودَ تَفَامَ فِي أَرْضَ الحَرب وكسا نقام في دار الإسلام، دون تغرقة سنهما ؛ لأن الأمر بإقامتها عام، لم يخص دارًا دون دار. وممن فحب إلى هذا مالك، واللبث بن سعد.

وقال أبو حنيفة، وجل: إذا غرا أميرُ أرضَ الحرب، فإنه لا يقيم الحد على أحد من حنوده في عسكره، إلا أن يكون إمام مصر ، أر الشام ، أو العراق ، أو ما أشبه دلك ، فيقيم الحدود في عمدكره .

ردم نظر من 173 ج- خالت الشابي على الربيعي من كتاب الحدود فنهستي (5) وقعا فيما عنا الذرك فإنّ آقة لا يُذَيّرُ أن يُكَرِّقُ بِيهِ ﴾

وحجة هؤلاء ، أن إذمة الحدود في دار الحرب ، فد تحمل المحدود على الانتحاق بالاكفر . وهذا هو الراجع : وذلك أن هذا حد من حدود الله . تعالى . وقد نهي عن إقامته في الغزو : خشية أن يترتب عليه ما هو شرحه . وقد نهى أحدد ، واسحاق من راهويه ، والأوزاعي ، وغيرهم من علماء الإسلام على أن الحدود لا تقام في أرض العدو ، وعنيه إجماع العبحالة ، وكان أبو محجن التقفي نظف لا يستطيع عبرًا عن شرب الخدر ، فنديها في واتعة القادمية ، فحيمه أمر الجيش ، معد من أبي وقاص ، وأمر بتقييده ، فسا شرب الجيمان ، قال أبو محجن -

كفا حزنًا أن تُطره الحيل بالفَّنَا ﴿ وَأَدْرَادَ مَشَمُونَا عَلَمُ وَلَـاتُهَا

ثم قال الأمرأة سعد: أطلقتني ، ولك علي إن سلمني الله أن أرجع ، حتى أضع رجلي في الغيد ، فإن قلت ، فقد استرحتم مني . فحلته ، فولب على فرس لسعد ، بقال لهما : البلغاء . تم أخذ رمح ، وحرج للقال ، فأني بما بهز سعدًا وجيش السلمين ، حتى ظهره فأكمًا من الملائكة جاء لتصرفهم ، فلما هزم العدو رجع ، ووضع رحله في القيد ، فأخبرت سعدًا شراقه ، بما كان من أمره ، فخلى معد سبله ، وأفسم ألا يقيم عليه الحد ؛ من أجن بلاقه في القتال ، حتى قوي جيش السلمين به ، خاب أبو محجن بعد فلك عن شرب خمر . فتأخر الحد أو إسفاطه كان الصلحة واحجة ، هي عبر للمسلمين وقد من إقامة الحد عليه .

اللّهي عن إقامة الحدود في المساجد ؛ صيانة لها عن الطوث : روى أو داود ، عن حكيم بن حزام اللّه أنه قبال : نهى رصول فله اللّه أن يستقباد في المسجدة، وأن تبشيد فيه الأستعبار ، وأن تقيام فيه الحدود . إذر داود (١٩٩٠) .

هلى القاضي أن يعتكم بطهمه ؛ يرى انظاهرية ، أنه ومن على الفاضي أن يقضي بعلمه في الدماء ، والقصاص ، والأموال ، والفروج ، والحدود ا سواء علم دلك فيل ولابته ، أو بعا ، ولابته ، وأموى ما حكم بعلمه ؛ لأنه بفين المنى ، له بالإفرار ، لم بالبينة ؛ لأن الله ، تعالى ، يقول : فو يكائم الذين الشؤا فوقاً فؤمن بالمناه ؛ بالفيط بينه ، وفول الرسول بينين دمن وأى سكم منكزا ، فلهنوه بيده ، فإن لم يستطع فسمانه ... ، (أحمد (١٠٠٠) وسم (٢٠١ هز) وأبر داود (١٠٠٠) وال منحه (٢٠١٠) وأن نفط أن الفاضي عليه أن يقوم الفسط ، وليس من نفسط أن يتوك انظالم على ظلم لا يعيره ، وصفح ، أن فرضا على الفاضي عليه أن يقوم الفسط ، وليس من نفسط أن يتوك انظالم على ظلمه لا يعيره ، وصفح ، أن فرضا على الفاضي أن يعير كل مك علمه بينه ، وأن يقضي بعلمه ، قال أبو بكر خلجه ؛ فو رأبت وحلاً على حق الم أحده ، حتى نقوم البينة عندي . ولأن القاضي كفيره من الأداد ، لا يحوز له أن يتكاف ما شهده ، ما لم تكن لديه البينة الكاملة ، وأدا كان قد حرم عني الفاصي المطل بما يعلم ، فأولى أن يحسرم عليه العمل ما يارمه حد الفقف ، وإدا كان قد حرم عني الفاصي المطل بما يعلم ، فأولى أن يحسرم عليه العمل ما يامه ، فأولى أن يحسرم عليه العمل ما يامه ، فأولى أن يحسرم عليه العمل ما وأدى هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَؤَوْ لَمُ بَالُوا بَالْقَامَةِ مَا يَعْهُ عَلَمُ الله مَا الله مَا يَعْهُ مَا الله أن يُحَلِم المَا الله الم المائمة . وأدمن هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَؤَوْ لَمُ بَالُوا بَالْمُوا يَالَمُ يَا يعلم ، فأولى أن يحسرم عليه العمل ما يامه ، وأدمن هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَقَوْ لَمُ بَالُوا بَالِمُه مَا يَعْهُ عَلَمُ الله عَلَمُ المَائمة ، المَائمة ، وأدمن هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَقَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ المَائمة ، وأدمن الله عَلَمُ الله عَلَمُ المَائمة ، وأدمن هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَقَلُمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله المَائمة ، وأدمن هذا الرأي فول الله . سيحانه . : ﴿فَالَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ المُنْهُ المُنْهُ المُنْهُ المُنْهِ المُنْهُ المُ

المُقدرة في تحريهها : وقد كان الناس بشرون الحسر ، حلى هاجر الرسول بيجية من مكة إلى المدينة ، فكن سؤال المسلمين عمها ، وعن العب الميسر ، لما كاموا فرونه من شرورهما ، ومفاهدهما ، فأمل الله سؤلل المسلمين عمها ، وعن العب الميسر ، لما كاموا فرونه من شرورهما ، ومفاهدهما ، فأمل الله والمنزة ، ١٠١٩ . في د أن في تعاطيهما دمنا كبيرا و لما فيهما من الأصوار ، والمقاهد الماديه والدينية ، وأن في تعاطيهما دمنا كبيرا و لما فيهما من الأصوار ، والمقاهد المادية والدينية ، وأن فيهما كفل أن الميسر ، وحمد دلك ، فإن الإنم أرجع من المنافع فيهما ، وفي هذه ترجيع خانف المنسريم ، وليس تمريخ فاطاعا ، مو في الميسر ، ومع دلك ، فإن الإنم أرجع من المنافع فيهما ، وفي هذه ترجيع خانف المنسريم ، وليس تمريخ فاطاعا أن بعد دلك المعرف الميسريم ، وليس تمريخ الله الله - مبحله - : فإنكائي المؤين المتوا في المنسومية ، وهو سكران ، فقرأ : ( فل به أنها الكامون م أحد ما تعدد منافع ، في المعرفيها بهائي ، ثم ول حكم الله منحرتها فهائي . فل الله منافع ، بعود ذكر النعي ، وكان دلك تمهيئا لتحريها بهائي ، ثم ول حكم الله منحرتها فهائي . فل الله منافع ، المؤين المؤين المنافع بي المنافع ، في المنافع والمنافع ، والمنافع من المنافع المنافع ، والمنافع من المنافع منافع المنافع ، والمنافع منافع المنافع المنافع ، والأولام ، والمنافع منافع المنافع ، والأولام ، والمنافع من هذا ، أن الله ، سحانه ، عطف على المنافع المنافع ، والأمسان ، والأولام ، وحكم على هذه الأشياء كلها بأنها :

١- رجس: أي ؛ خبيث ، مستقلر عند أولي الألباب

آل ومن عمل الشيطان، وترييته، ووسوسته.

 - وإذا كان ذلك كذلك ، فإن من الراحب احتبابها ، والبعد عنها ؛ ليكون الإنسان معدًا ومهيئًا للمور والغلاج .

 قال إرادة الشيطان بتربيته تناول الحسراء وتعب اليسراء في إيفاع العداوة والتفصياء، بعبب هذا التعاطيء وهذه مفسدة دنيوية.

الهـ وأن إرافاته كذلك في الصدعن ذكر الله ، والإلهاء عن الصلاف وهذه مصددة أخرى دينية .

١- وأن ذلك كله يوحب الانتهاء عن تعاطي شيء من ذلك. وهده الآية انعر ما نول في حكم الحدو، وهي قاصية بمحريفة تحريما قاطفا وأخرج عبد من خديد، عن عطاء، قال: أول ما نول من تحريم قاصية بمحريفة تحريما قاطفا وأخرج عبد من خديد، عن عطاء، قال: أول ما نول من تحريم الحمر الحوات من المنتقل من المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل الحروث: لا حبر في شيء فيه إنها نه نها برات الحوات المنتقل ال

تعرابت: ﴿ إِنَاكُ الْمُبِنَّ الْمُنَافِقِ إِنَّا لَكُمُ وَالْمُبِيرُ وَالْمُحَالُ الْقَالِقَا بِشَا النّبَافِق النّبَيْقِيدُ الْمُلَكُمْ الْفَافِقُ فَ الْمُحَالِقُ الْمُعَلِقُ الْمُلَكِمُ الْمُلْفَقِقُ الْمُحْدَةِ وَالْمُقِلَةِ لَى المُقْبِرِ وَالْمُلِيدِ وَيَشْلُكُمْ مَن يَقْح اللّهِ وَفِي الطّافَة وَ أَنْ الشّافَة فَلَوْ اللّهِ مُعْلَمُهُ فَاللّهِ وَمِن قادة و أَنْ الله حرح والمائدة : ١٠ ا ١٩) . فنهاهم ، فانتهوا ، وكان هذا فضعرم معد غزوة الأحزاب ، وكانت غزوة الأحزاب سنة تُربع ، أو خسس هجرية ، وذكر ابن المسلملي المنافق ، أن التصوم كان في غزوة بني النضير ، وكانت سنة تُربع هجرية على الواجح ، وقال الدساطي في وسيرته : كان تحريمها عام الحلميلية ، سنة ست هجرية .

تشفيد الإسلام في تحريج الخمو : وتحريم الشهر ينفق مع تعاليم الإسلام ، التي تُنتفيداتُ إيجاد شخصية توية في جسمها ، ونفسها ، وعقلها ، وما من شك في أن الدير تُضعف الشخصية ، ونقعب بمقرّماتها ، ولا سيما الفقل ؛ يقول أحد الشعراء :

شريت الحسر، حلى طلَّ عقلي ﴿ كَالِكُ الحَسْرِ فَغَفَلَ بِالْمَسُولُ

وإذا ذهب العقل، تحول المرء إلى حيوان شرير ، وصدر عنه من الشر والقساد، ما لا حدُّ له ، فالفتل، والتبدوان، والفحش، وإنشاء الأسرار، وعيانة الأوطان من أثاره. وهذا الشر يصل إلى نعس الإنسان، وإلى أصدقاك وجيونه ، وإلى كلُّ من يسوق حظه النمس إلى الانتراب منه ؛ فمن على فَلِيُّه أنه كان مع عمه حمزة ، وكان له شارفان ـ أي ؛ بالكان مستثنان ـ أراد أن يجمع عليهما الإذخر ، وهو نيات طيب الرافحة ، مع صائغ يهودي ، ويبعه للصواغر، ١ ليستمن بثمته على وليسة فاطمة - رضي الله هنها : عند اولدة البناء بها، وكان عنه حمزة يشرب الحمر مع بعض الأنصار، ومعدفينة تغنيه، فأنشدت شعرًا حثه به على نحر النافين، وأعدُ أطابيهما؛ ليأكل منها، فتار حمزة، وَجَبُّ ("" أسنمتهما، وأعدُ من أكبادهما، فلما وأي عليّ ذلك نألم، ولم يملك عبنيه، وشكا حمزة إلى النبي ﷺ، فدحــل النبي ﷺ على حمزة، ومعــه على، وزيد بس حارثة، فتغيظ عليه، وطفق يلومه، وكان حمرة ثملًا، قد تحمرت عياه، فنظر إلى وسول الله ﷺ، وقال له وثن معه : وهل أنتج إلا عبية الأبي . فلمنا علم النبي 論 أنه تمل، نكص على عقبيه القهقري ، وخرج هو ومن سعه . [تيخاري (٢٠٩١) ومسلم (٢١٩٧٩)] . هذه هي أثار الحسر ، حينسا تلعب برأس شاريها ، ونفقده وهيه ، ولهذا أطلق عليها الشرع أم الخنائث ؛ فعن عبد الله بن عمرو ، أن السي ﷺ قال : والحسر أم الحائث، [صحيح الحامع (- ٣٣٥) والسلسلة الصحيحة (١٨٥١)). وعن عبد الله عن عمرو، قال: الحمر أم الفواحش، وأكبر الكبائر، ومن شرب الحمر، نزك الصلاق، ووقع على أنت وخالته، وعبته. روقه الطيراني في فالكبيرة من حديث عبد الله بن عمرو. [مجمع الزوائد (٩٠ ٢٧٢)]. وكفا من مديث ابن عياس، طفظ: دمن شربها، وقع على أماد إميمع الزواد (١٧/٥) وصحيح المامع

 <sup>(4) ﴿</sup> وَلَمْنَ أَمْمُ مُعْلَمُ مَا عَلَمْ مَا وَعَلَمْ تَدَوَيْدُ وَاللَّهُ عَلَى مِنْ طَعَيْرُهُ قَالَ: النهيئا. وشر النبي كالله مائلة أن جادئ في سكك المنه أن المنه أن جادئ في سكك المنه أن المنه

١/٣٣٤ . وكما حملها أم الحياتث ، أكد حرمتها ، ولعن متعاطيها ، وكلُّ من له بها صلة ، واعتبره حاربكا عن الإنجان؛ فعن أنس، أنه رسول الله تيخز لمن في الحسر عشرة: وعاصرها، ومعتصرها، وشارتها، وحاملُها ، وامحمولة إليه ، وساقيها ، وبالغها ، وأكلُّ لبها ، والمشتريُّ بها ، والمُشنزي ثما . رواه ابن ماحد . والترماني ، وقال : حديث غويب . إغرابذي (٣٠٥ ) وابن مامه (٢٥٦٨) . وعن أبي هريوة ، أن رسول الله ريجية قال: الا يزني الزاني حين يزبي وهو مؤمن، ولا بسرق السارق حين يسوق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن لاء . رواه أحمد : والبحاري ، ومسك ، وأبو داود ، والبرمذي ، والنسالي . إأسمد (١٦/ ١٣٦٧) ٢٩٩٩) والبخري (٢٤٧٦) ومسلم (٥٧) وأبو داود (٤٦٨٩) والتربدي (٢٦١٥) والمعالي (٨/ ١٩٤٠ هـ ) والر ماجه (٣٩٣٦)] . وجعل جزاء من يتناولها في الدنيا ، أن يحرم منها في الأخرة 1 لأنه استعمل شبقًا ، فجوري بالحرمان منه ؛ قال رسول الله بيزيج : إمن شرب الحمر في الدنيا ، ولم يتب ، لم يشوعها في الأعرة وإن وحل الجنة؛ إليخاري رهاده) ومسمم (٢٠٠٠) -

تحريج الحمر في المسيحية: وكما أن اخم محرمة في الإسلام، فهي محرمة في السبحية كذلك. وقاد استغتبت حماعة متع انسكارات رؤساء الدبانة المسيحية، بالوجه الفلي، بالجمهورية العربية التحدة؟؟ : فأهوا عا خلاصته أن الكتب الإلهية بعليمها فعبت على الإنسان أن يبتعد عن المسكرات. كذلك استدل وتيس كنيسة السوريين الأورتوة كس على تحريم السكرات، ينصوص الكتاب المفدس، تم قال: وحلاصة القول: إن المسكرات إجمالًا محرمة في كلُّ كتاب؛ سواء أكانت من العنب، أم س سائر المواد كالشمير، وانتسر، والعسل، والتعاح، وغيرها. ومن شواهد العهد الجديد، في ذَلَكُ ، فدول بولس في ومسامه يلي أهدل إقسس ( ٥: ٨) ; ولا تسكروا بالخمر الذي فيه الحلاعة . وتهيم عن محافظة الشكير (إكره ١٠٠) وجزمه بأن السكيرين لا يرتون ملكوت تستسلوات إغلاه ٢٠٠) (إكو

المضوارُ الحَسِرِ : وقد النصب مجلة التمدن الإسلامي : غلم أندكتور عبد الوهاب خبيل ؛ ما في اخمر من أضرار عقسية، وودنيه: وخلقية، وما يترتب عليها من أثار سيتة في الفرد والجساعة، فقالت: وإذا سألنا جميع العلماء السواء علماء الدين، أو الطب، أو الأخلاق : أو الاجتماع ، أو الاقتمياد ، وأعدما رأيهم في العاطي المسكرات الكان جونب الكؤ واحدًا : وهو منع تماطيها منظ بأنًّا ؛ لأنها مضرةٌ صررًا فادخا ، فعلماء الغلين يقولون . إنها محرمةٌ ، وما حرمت ، إلا لأنها أم الخبائث . وعلماء الطب ، بقولون : إنها من أعطم الأحطار التي فهند نوع البشر ، لا بما تووته مباشرة من الأصرار السامة فحسب ، بن بعوافيها الوحيسة أيضًا ،

<sup>18)</sup> کی فر نرنگ دست لایکود حال زنگای شدها بالایمنز الاهای سرمهٔ نلت و کود می آساب سعطات وعفوی دار هذ الایمان يعتظام احتباب للعاصون ومال إلذ الإيمان يعارق مرتكب أعتال هذه الكبائز مده ملاست لهاء وعا يعود إليه بعدها بارتبل فالعبي لكمال الإنجاب وبالأب الأول أصبح . كما حققه الإمام العنزالي في الإمهاد في كتاب والدينة. وهي مشهم لبلاد مصرف كرمي أسبوط ، وبدئة مطرك كرمي أسساء وسانة مطرف منا , مقرم 14.4 (1.9 م. 1.9 ام.

إذ إنها تمهد السبيل تحطر لا يقل ضورًا عنها ، ألا وهو السل . والخمر توهن السن ، وتجعله أقل مقاومة وجلفًا في كثير من الأمراض مطلقاء وهي تؤثر في جميع أجهزة ابدن، وعاصة في الكبد، وهي شديدة المتك بالجمعوعة العصبية . لذلك لا يستعرب أن مكون من أحم الأسباب للوجبة لكثير من الأمراص العصبية ، ومن أعظم دواعي الجنون، والشقاوف والإجرام، لا لمستعملها وحاده، بل في أعقابه من بعده. فهي إدن علة الشقاب وانتزز ، والبؤس، وهي جرثومة الإقلاس، والمسكنة ، وقذل، وما نزلت بقوم إلا أودت بهم؟ مادة الرزانة، وانعقة؛ والشرف، والنحوة، والروعة، بلزم عدم تناويه شبًّا، يضيع به هذه الصفات الحميشة. وعلماء الاجتماع، يقولون: نكي يكون فجتمع الإنساني على غاية من فنظام، والترنيب، ينزم عدم تعكيره بأعمال تنغل بهذا النظام، وعندها نصبح الغوضي سائدة، والغوضي تنخلق التفرقة ، والتغرقة تغيد الأعداء. وعلماء الاقتصاد ، يقولون : إن كلّ درهم تُشرِقُه للفحنا فهو قوة لنا وتلوطن ، وكلّ درهم تصرفُه لمضراتنا فهو خسارة علينا وعلى وطننا ، فكيف بهذه الملايس من النيرات ، التي تذهب سدى على شرب المسكرات ، على اختلاف أنواعها، وتؤخرنا مالئاء وتذهب بمروءتنا وتخرننا؟! . فعلى هذا الأساس، ترى أن العقل يأمرنا بعدم تعاطقي الحسراء وإذا أرادت الحكومة أخذ وأي العلماء الحبيرين في هذا المضمار، فقد كغيناها مؤنة النعب في هذه السبيل، وأنيناها باجواب، يدون أن تنكيد مشقة ، أو تصرف فلسَّا واحدًا ؛ إذ جميم العلماء متفقون على ضروها ، والحكومة من الشعب ، والشعب يربد من حكومته رفع الضرر والأذنو ، وهي مستولة عن رعيتها . وبمنع المسكرات ، يغدو أفراد الأمة أفرياء البنية ، صحيحي الجمسم ، أقرباء العزيمة ، ذوي عقل الغنج، وهذه من أهم الوسائل المؤدية، إلى رفع المستوى فصحى في البلاد، وكذلك هي الدعامة الأولى لرفع المستوى الاجتماعي، والأعلاقي، والاقتصادي؛ إذ تخفُّكُ العناء عن كثير من الوزارات، وخاصة وزارة العدلى قيصبح رواد القصور العدلية والسجون فليلين، وبعدها تصبح السجون حالية، تتحول إلى دور يستفاد منها بشني الإصلاحات الاجتماعية. هذه هي الحضارة واللدنية، وهذه هي فلنهضة . وحدًا هو الرقي، والرعمي . وهذا هو النجار، والميزان لرقن الأمم . هذه هي الاشتراكية والنعاونة بعيمها وحقيقتها ، أي ر نشترك وعماون على رفع الضور والأذى ، وماب العمل الحدي النتج واسع: ﴿وَقُلِمْ السَلُوا مُسْتِرَى اللهُ مُثَلِّقُ وَرَسُرِكُمُ وَالْمُشْهِلِينَّ وَسُهُرُونَ إِلَّى عَلِمِ النَّبِ وَالْلَهُو فَيَهِشَكُمُ بِدَ كُلُمُ مَسَلَّونَ ﴾ والتوبة : ١٠٠٠) . هذه الأضرار الأنفة تُبتَت تهوتًا، لا محال فيه لشك أو لرتباب، مما حمل كثيرًا من الدول الواهية على محاربة تعاطي الخمر، وعبرها من المسكرات. وكان في مقدمة من حاول سع تعاطيها من الهول أمريكال فقد نشر في كتاب وتنقيحات؛ لمسيد أبي الأعلى المودودي، ما يأتي ا و منعت حكومة أمريكا الحمراء وطاردتها في بلادهاء واستعملت جعبع وسائل المفنية الحاضرة كالمجلات، والمحضرات، والصوراء والسينما والتهجين شربها ووبيان مضارها ومفاسدها ويقدرون ما أنفقته الدولة في النحابة ضد الخسر، تما يزيد على ٦٠ مليون دولاز،، وأن ما تشرته من الكتب، والمشرات يشتمل على ٦٠ بلايين

صفحة، وما تحملته في سبيل تعنون تنفيذ التجريم، في حدة أوبعة عشر عاتباء لا يغل على ١٩٥٠ مفيون جنيفا، وقد أعلم فيها ١٠٠ نفشا، وسجل ٣٣٥ و ٣٣٠ نفشا، والمنت الموقعات المرتبات المرتبات الموقعات المو

ما هي الحقول الحقود في تعك السوائل العروفة العدة بطريق، تخدر بعص الحموب أو الفواك، وتحل الدلك أو السكر الذي تعتربه إلى قول (1) بوسطة بعص كالنات حية فها قدرة على فراز مواد مادسة ، يُعَلّ وجودها ضرورنا في عملية التحمر ، وكل ما من شأته أنا بسكر يعتبر خمرا ، ولا عبرة بالمادة التي أحذت منه فعنا كان مسكرا ، ولا عبرة بالمادة التي أحذت منه فعنا كان مسكرا ، ولا عبرة المادة التي أحذت كان من أنعب ، أو العسل ، و الحملة ، أو الشعير ، أو ما كان من عبر هذه الأشهاء وإد إن ذلك كان من أنعب ، أو العسل ، و الحملة ، أو الشعير ، أو ما كان من عبر هذه الأشهاء وإد إن ذلك كان من أنعب ، أو العسل ، والعمل ، والحملة ، أو الشعير ، أو ما كان من عبر هذه الأشهاء إد إن ذلك كان من العبر ، وشراب المدوة والبنطاء عبر الناس ، والشارخ لا يعرف بين الناس ، والشارخ لا يعرف بين الناس ، والشارخ لا يعرف بين المناس من مسكر ، وشراب المر مسكر ، وبين المناس ، وسعره المفايل من الاشر ، وقد سايت المصوص عربيعة منعيجه ، لا تحتمل المأول ولا الشكيكية .

۵۰ روی آخست، وأمر داوت عن ابن عصر ، أن النمي الهيچ قال : «كُلُّ مسكر خمر» وكلَّ حمرٍ حرامٌ » . وأحمد (۲۲ ، ۲۹) وأبر دارد (۲۲۹) إ.

. 3- وروى البخاري، ومسلم، أن عمر بن الحصاب ينظي خطب على منه رسول الله (ينظي، فقال: «أن بعد، أبها الناس، إنه نزل تحريم الشمر وهي من تحسمة أشباء ؛ من العنب، والتمم ، وانعمل، والخمل، والحنطة، والشعير، واختمر ما خامر العطل، إلىخاري (١٩١٩)، ومسلم (١٩٠٣)، ١٩٣ ، ١٩٣)، هذا الذي قاله أمير

والوائمون الكمول

الحؤمنين هو القول الفصل؛ لأنه أعرف باللعة، وأعلم بالشرع، ولم بنقل أن أحدًا من الصحابة خالف بيما ذهب إليه .

٣- وروى مسلم، عن جابو، أن رجلًا من اليمن سأل رسول الله ﷺ، عن شراب يشربومه بأرضهم من الخذوق مقال له : والحزرة؟ فقال وسول الله المجينة : وأمسكة حوائه قال . بعم . فقال 🚙 : وكلَّ مسكم حرائم، إلا على الله عهدًا فمن يشوم. الحسكر ، أن يسقيه من طبيَّةِ الحَبَالَ» . قانوا : يا وسول اللَّه، وما طبنة الحمال؟ قال: «غزق أهل النارة، أو قال: «محمدارة أهل النارة، وأحمد (٢٥، ٣٦١) ومسلم (٢٠٠٧) وانتساني (١٨)

كال وفي االسنان؛ ، عن النصاف من يشهر ، أن رسول الله يتبيج قال : هإن من العنب خيمرًا ، وإن من النمو حمزاء وإن من العسل حمزاء وإن من امار حمزاء وإن من الشجر خمزاد ، وأحمد و24 99% وأبو داود (٣٦٧٧) والترمذي (٣٧٨١) وابن ماجه (٣٣٧٩)] .

ه ـ وحن خالشة ؛ رفتني الله عنها ؛ قائبُ \* كلُّ مسكم حراقي وما أسكر الفَرَقُ(١) منه ، فسن، الكف منه حمل: [أحسد (٦/ ١٣١) وأبو داود (٢٦٨٧) والترمذي و٢٩٨٦) -

٦- وروى أحمد، والبحاري، ومسلم: عن أبي هوسي الأشعري، قال: قلت: يـ وسول الله، ألَّوْنا في شوابيل ، كنا بصنعهما بالممن دانيقع، وهو من المسمل ، حين يشند ١٣١٠ واللزرة وهو من الدرق، وانشمو بنيذ حتى يشتف قال: وكان رسول الله ﷺ فد أوتي جوامع الكلم بحواتيمه، قال: ٩كلُّ مسكرٍ حوامُّه. [أحمد (٤/ ٢ - ٤) والمغاري (٣٤٣٤) ومسلم (١٧٣٣ - ٧)] -

٧- وعن على ﴿ فَلِنَّهُ أَنْ رَسُولُ اللَّهُ ﴿ يَهِيمُ نَهَاهُمْ عَنِ الْجَعَةِ. وهي نبيذ الشعير . أي ؟ البرة . رواه أبو داود ، (النساني - إليو داود (٣٦٩٧) والنساني (٣٧٩٥) -

هذا هو رأي جمهور العقهاء، من الصحابة، والتابعين، وعقهاء الأمصار، ومدهب أهل الفتوى، ومذهب محمد، من أصحاب أبي حنيفة ، وعبيه الفنوي . ولم بخالف في ذنك أحد ، سوى فقهاء العراق ، وإبراههم النخمي، وسعيال الدوري، وابن أبي لدي، وشرنك، وابن شرمة، وساتر فقها، الكوفيين، وأكثر عنماء النصريين، وأبي حنيفة، فإنهم فانوا شجريم القليل والكثير من الحمو، التي هي من عصير العب ، أما الاكان من الأبلغة من عبر العب ، فإن ينحرم الكتبر منه ، أما القلبل الذي لا بسكر فإنه خلال! وهذا الرأي مخالف تمام المحافقة لما سبق من الأدلة . ومن الأسمة العسمية أن نذكر حجج هؤلاء الفقهاء ، ملخصين ما فاته أبن رشنا في الدالة الجنهلـ؛ قال: قال جمهور فقها، الحجاز؟ وجمهور المحدثين: قليل الأثبادة، وكثيرها المسكرة حرام، وقال العراقيون، وإبراهيم النخعي، من التابعين، وسعيان التوري، وابن أبي ليمي، وشريك، وابن شبرمة: رابو حنيفة، وسائر فقهاء الكوفيين، وأكثر علماء النصريين: إن أهمرم من ماهر

، زيم بشند ؛ يعي ويتحمر .

روم تفرق. مکیال بسی سنه منتر رطانی. وهم عانهٔ افتیمان چا، مین ۱۳۶۰. ۱۳۶۷

الأنساء التسكرة هو الشكر نفسه ، لا العين ، وسيد ؛ عنه فهم ؛ تعارض الأثار ، والأقيسة في هذا الباب . فالمحازين في تلبت مدهمهم مرتفان :

الطويقة الأولى: الأنفر البالومه في دلك .

الطويقة الثانية : تسمية الأنسة بأحمعها حمرًا.

عس أشهر الآثار التي تقصل بها أهل الحجار، منا رواه مالك، عن ابن شهات اعرائي سلمة بن عبد الرحمن اعلى شهات اعرائي سلمة بن عبد الرحمن اعلى عائشة الها فالت استل وسوال الله يتالا ، عن الدع و عن سلم الحسل فقال : « كلّ شرات أسكر ، فهو حواره الله فلسل فقال : « كلّ شرات المسلمان فهو حواره الله فلسلمان وي عن المي المسلمان والسلام الهوائي وسلم المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان المسلمان عمل أن الدي المله المسلمان فالله المسلمان المس

وأما الاستدلال الثامي ، من أن الأبافة كلها تسمى حمرًا : فلهما في ذلك صريقتان :

وخداهما النمن حية إثبات الأسماء بطريق الانتقاق، والثانية من جيهة السماع، فأما التي من جهه الاستفاق، فإنهام قالو ارته معلوق عند أهل الفقاء أن الحمر إذا مست الحمزاء لحضرتها العفل، فوجب الدفق أن يطبق اسم الحمر لعة على كلّ ما حامر العمل، وهددالطريقة من إليات الأسماء، فيها احتلاف بين الأموليين، وهي عمد مرضية، عند الحرسايين.

وأما الطريقة الثانية ، التي من جهة السماع ، وإنها قام الزند ، إن لد يسام قام أن الأصادة نصلى من اللغة حجرًا ، فإنها السماع المن وحليت أبن خبر المتقدم ، وبما روو أيضًا من أي عرب مرا المؤلفة حجرًا ، فإنها المساح على أي عرب المتقدم ، وبما روو أيضًا من أي عرب أن رسول القام الإسماع ، والمساح (٢٧٠١) ومن المحاد (٢٣١٧) واحد (٢٣٧٨) واحد (٢٣٧٨) ، وما روى أيضًا من ابن حبر ، فل رحد الله تقطّ على المحد (٢٣١٥) واحد (٢٨٠٥) واحد (٢٨٠٥) واحد (٢٨٠٥) واحد (٢٨٠٥) واحد (٢٠١٥) واحد (٢٠٠٥) واحد (٢٠١٥) واحد (٢٠٠٥) واحد (٢٠٠٥) المحد (٢٠٠٥) من حديث المحد المحد (٢٠١٥) واحد المحد المحدوم بطاهر فواحد المحدوم المحدوم المحدوم بطاهر فواحد المحدوم المحدو

العينها، والسكر من عيرها، واقتمالي (١٨ ٣٢١) وأحمد (١/ ٥٠٠) . قالوا، وهذا نظر لا يحمل لتأويل، وصمقه أهل احجاز ؛ لأن يعنس رواته دوي ; دوائسكر من غيرهاي ومنها حديث شريك، عار سماك بي حرب بإسناده و عن أبي بردة بن بيار و فال ا فال رسول الله ﷺ : فإني كنت الهينكم عن الحراب في الأوعيف فالموبوا فيما بدا لكم، ولا تشكروان خرَّجها الطبعاوي، إس أي شيعة (١٥/ ١٥، ١٥، ١٨). وروي عن ابن مسعود ، أنه قال : شهدت تحريج النب. ، كما شهدتم ، ثم شهدت تحيله ، فحقظت ونسيتم . وروي عن أي موسى، أنه فال: بعشي وسول الله يُتيهير أنا ومعادًا إني البسن، فعلما : با رسول الله إن بها شرابين يصنعان من النز والشعير أحدهما يقال له - الزر - والآخر بقال له : البلغ ـ فما تشرب؟ فقال ـ عليه الصيلاة والسلامية داعرياء ولا تسكراه ل مزحه الطحاوي بطبة وشرح مشكل الأنار ١٩٧٣ و) والمدتي (١٨ ٣٠٠) وابن حباق ١٣٧٧م) وابن أبي شبية (٨) ١٠٠٠) . إلى غير طائق من الأثار، التي 3 كروهة في هذا الباب . وأما تامتان جهم من جهة النظريا فإنهم قالوان قد نص القرآن على أنه علة المتحريم في الحسر، إنما هي العمة عن ذكر الله، ووفوع العدنوة والبخضاء،كما فان . تعالى .: ﴿إِنَّكُ بُرِيكُ الْفَيْطُنُّ أَلَ يُوفِعُ بَيْنَكُمُ أَلْفَذَوْة وْالْهَمْمَاءُ فِي لَلْمَتْرُ وَالْمَيْسِ وَيَشَدُكُمْ مَن بِكُنَّ اللَّهِ وَمَن الشَّلْوَقُّ . . . كا المناه : ١٩١ . وهذه العالم نوجد في الفجو الملسكراء لاغيما دون دلك ، موحب أن يكون ذلك الفدو هو الحرام ، إلا ما العقد عليه الإجماع ، من تحريم قلبل الحدر وكتيرها . قالوا: وهذا النوع من القياس يلحق بالنص ؛ وهو القياس الذي يهمه الشرع عملي العلَّة فيه . وقال التأخرون من أهل النظر؟ حجة الحجارين من طريق السمع أقوى، وحجة العرافين من طرس اللقياس أنظهن وإذا كان هذا كما فللواء فيرجع الخلاف إلى احتلافهم في تعلب الأثر على الفياس، أو تغلب الفياس عسر الأنو إذا تعارضها ، وهي مسألةً محتلفٌ فيها ، فكن الحسق ، أن الأثر إذا كان غشًّا ثابتًا ، والراجب أن يُغلِّب على القباس - وأما إذا كان ظاهر اللفظ محتملًا للتأويل: فهنا يتردد النظر. عل مجمع ليمهماء بأنا يتأول اللعفاء أو بعلب طاهر العظ على مقتصى انقباس؟ وذلك محتنفٌ بحسب قوة لقظ س الألفاظ الظاهرة. وقوة قباس من القباسات التي تقابلها، ولا يدرك أهرق بينهما إلا بالذوق العملس، كما بغرك الوزول من الكلام من عير الورون. ورعما كان الذوقان على التساوع: ﴿ وَمَدَلَفُ كُثُمُ الْأَعْمَلَافُ فِي لعدا الدوع، حتى قال كثير من الناس ؛ كلُّ مجتهدٍ مصبتُ،

قال الفقاضي: والذي يظهر لي ، والله أعلم . أن قوله ، عليه عصلاة والسلام . . (كلّ مسكر حرام) . وأبو داود (٢٩٨٩) والمرمدي (١٨٢٥) وإن ماحه (٢٣٩٣) من سفيك جنري - وإن أكان يحتمل ، أن يراد حم القمر المسكر ، لا الحسن المسكر ، فإن ظهوره في تعين التحريم بالحسن أغلب عبر الظن من تعليقه بالفلار ؛ المكان مسارضة دئك عياس له عبي ما تأوله الكوميان و وله لا يبعد أن يحرّم الشارع قبل المسكر و كثيره ؛ منذ الفريمة وتعدظا ، مع أن العبر إلها يوحد في الكثير ، وقد ثبت من حال انشرع بالإجماع ، أنه اعتبر في القيم الجنس دون القفر ، فوجب كنّ ما وجدت فيه علة الحمر أن المحق بالقمر ، وأن يكون على من راعم وحود القرق ، إفارة الدليل على دلك . هذا ، وإن ثم يسلموا قبا يصحة قوله ، هليه الصلاة والسلام .. )ما أسكر كثيره فقلبله حرام ، فإنهم إن شلموا ، ثم يحلوا عنه انفكاكما ، وإنه نعل في موضع الملاف ، ولا يسبح أن تعارض انتصوص المقاليس ، وأيضًا ، فإن الشوخ قد أخير أن في الحمر مضوة رصفة ، فعال . تعالى . : ﴿ فَلَ فِيهِمَا إِنْهُ حَجَيِرٌ وَشَيْئُ النّابِ ﴾ [القرة : ٢١٩] . وكان القياس إدا فصد الجمع بين انتفاء المضرة ووجود المنفقة ، أن يحرم كثيرها ويحل فنهاها ، فلما غُلَب الشرع حكم المصرة على المنفعة في الحمر ، وصع الفليل منه والكثير ، وحب أن يكون الأمر كذلك في كل ما يوجد فيه علة تحريم الفمر ، إلا أن يثبت في ذلك قارق شرعي ، والقفوا على أن الانتباذ حلال ، ما لم تحدث به الشدة المطرة العمرة ؛ لقوله . عليه الصلاة والسلام . ؛ فالتبذوا ، وكل مسكر حرام ، (استر تخريجه) . ولما ثبت عند عليه الصلاة والسلام ، أنه كان ينتبذ ويأنه كان يريقه في اليوم التاني ، أو المثالث . واعتلفوا من فلك في مسألتين ؛ إحداهما ، في الأراني التي ينتبذ فيها . والثانية ، في انتباذ شيون ، مثل المسرء والرطب ، والمنص ، والزيب ، التهي .

أهمُ أنواع الخمور : توجد الحمور في الأسواق بأمساء مختلفة ، وقد تقسم إلى أفسام ، خاصة باعدار ما تحويه من السب الخوية من الكحول فهناك مثلاً : البراندي ، والوسكي ، والروم ، والليكر ، وعبرها ، وتبلغ نسبة الكحول فيها من ٤٠ ٪ ، إلى ١٠ ٪ ٪ وتبلغ النسبة في الجن ، والهولاندي ، والجنيفا من ٣٣٪ ، إلى ١٠ ٪ ٪ وتبلغ النسبة في الجن ، والمديرا على ٥٠٪ × ٣٠٪ ، وتحتوي مثل . وتحتوي سمن الأصناف الأخرى ، مثل : اليورت ، والمديرا على ٥٠٪ ٪ ١٠ ٪ ٪ ١٠ ٪ . وأنواع البوة المختبة تحتوي على ١٠ ٪ ٪ ١٠ ٪ ٪ وأنواع البوة المختبة تحتوي على ٢٠ ٪ ٪ ١٠ ٪ ، ١٠ ٪ ومناك أصناف المختبة تحتوي على تفس المست الأخيرة ، مثل : البوظة ، والقصب المختبر ، وغيرها . ومناك أصناف أشعرى تحتوي على نفس المست الأخيرة ، مثل : البوظة ، والقصب المختبر ، وغيرها .

شعرب العصور والنبيذ قبل الشخصير: يجنور شرب العصير والنبيذ قبل عليانه أن يا طميت أبي هريرة ، هند أبي داوه ، والنسائي ، والن ساجه ، قال : علمت أن النبي فحقة كان بصوم ، فتحيت ففره شيد صحته في داء فه أثبته به ، فإذا هو يشل (1) ، وقبل : فاضرب بهذا الحائد ؛ فإن هذا شراب من لا يؤمن بالله ، واليوم الأخرى . زأير داود (٣٠١٦) وأسرح أحمد ، عن الن عمر في الأخرى . زأير داود (٣٠١٦) وأسرح أحمد ، عن الن عمر في العصير ، قال : اشربه ، ما في يأخذه شبطان . قبل : وفي كم يأخذه شبطان؟ قال : عي تلاث . إلين أبي شية في نفست (٣١٠١) . وأشرح مسلم ، وغيره ، من حليث ابن عبلى ، أنه كان يقع لشبي ألحجة الربيب ، في شيئر به فيسقى الحادم ، أنه كان يقع لشبي ألحمد (٢١٣٣) في شبت بالمد (٢٠٣٣) . وأشرح مسلم ، وغيره ، من حليث المائد وصلم (٣٠٠٠ / ٢٠٤) . قال أبر داود : ومعنى (يسقى الحادم) بيادر به المساد ، ومنفذ دالك ما زاد على تلاث وصلم (٣٠٠ / ٢٠٤) . قال أبر داود : ومعنى (يسقى الحادم) بيادر به المساد ، ومنفذ دالك ما زاد على تلاث المائم وفعد على عشائه ، وإن مصيم أبام . وقد أضرح مسلم ، وغيره ، من حديث عائشة ، أنها كانت تنتبذ لرسول الله والخلال ، وإن أصبح العشي فعشى ، شرب على عشائه ، وإن مصيم أبام . وقد أضرح مسلم ، غيائه . قالت : بعمل السفاء ، غدوة وعشية . أمام كانت نتبذ نه بالليل ، وإن أصبح العمل ، فترب على عشائه ، وإن يعمل السفاء ، غدوة وعشية . أحدد (أحدد (٢١ ١٤٤) ومسلم (٢٠٠٥)

<sup>(</sup>١٤) الطيان ۽ ٧٠جينان

۸۵) وأبر داود ۳۲۱۹۱ والترمذي (۱۵۷۹) . وهو لا بهاهي حديث ابن عباس استقدم، أنه كان بشرب أنوم ، وانعد ، وبعد نخسه ، بني مسام النائسة ؟ لأن الشيلات متشملية على رسادة غيبر منافية ، والكرّ في الصحيح <sup>(۱۱)</sup> ، هذا ، ومن المعرف من ميرة رسول الله ينجع ، أنه لم يشرب الخمر فط ؛ لا فيل البعثة ، ولا يعدها ، وإنما كان شرائه من هذا اللية الذي لم يتحسر بعد ، كما هو مصرح به في هذه الأحاديث .

- الخمر إذا تخللت: قال في فيداية الجمهدة: وأجمعوا - أي ؛ العلماء . على أن الخمر إذا تخللت من ذاتها ، جاز أكالها وتناولهم .

واحتلفوا إذا قصد تحليلها ، على ثلاثة أقوال :

٢- النحريم. ٢- والكراهية. ٣- والإماحة ٢٠٠٠.

وسبب اختلافهم ؛ معارضة لقياس للأثرى واعتلافهم في معهوم الأثرى وذلك أن لما داولاً أكترج، من حديث أسر بن مالك و أن أبا علمة سأل النبي نجيج عن أيدام ورثوا خمراً عقال: فأهوقها ما قال أفلا أجملها عملاً قال: و(٢٩١٩ م. ١٩٠٥) وأبر داور (٣٩٧٥) وفارمذي (٣٩٧٥) و (٢٩٧٥) . فلمن فهم أسملها عملاً قال: فالتحريم، ويخرج على عدا من المنع سد الدريعة و سمن ذلك على الكراهية، ومن فهم شهي لعبر علة، فال بالتحريم، ويخرج على عدا ألا أخريم أيضًا على مذهب من يرى أن النهي لا يعود بفساد المنهى عنه ، والقياس المعارض طمن الحل الحل على التحريم وأنه قد عمم من ضرورة الشرع، أن الأحكام المخالفة وقد هي قادوات المخالفة ، وأن ذات الحمر عبي دات الحال على ذات الحل الحل المال المالية المال الما

### الخفوات

هذا هو حكم الله في الحمراء أما ما يزين الدفل من عير الأشرية ، مثل البيح، والحديث وعيرهما من التحدرات ، فإنه حرام ؛ لأنه مسكو ؛ ففي حديث مسلم الدي نقدم ذكره ، أن رسول الله يخيرة فال : «كلّ مسكر حمر ، واكلّ حسر حرامه .(سق فحريحه) ، وهد سئل مفتى اندبار الفصرية ، النبيح عبد انحيد ملميم. رحمه الله ، عن حكم الشرع في المؤاد المحدّرة ، والتنمل السؤال على السائل الآنية :

١٠ . نعاطي المواد المخدرة .

وف فروت کنید می دو دار د

وکه الحکور به عدر که طبقات و لادیمی دو حدد و بعیان ولی شاوی رحلان کی روح و وجه بن مید فویز داخر جیمه. ۱۳۱۸ وکتر در فیزاد اینم وفردینی

وي ريانده

٢ . الاتجار بالنواد المحارف واتحاذها وسيلة للربح التجاري ،

٣ ـ رواعة سفنهجاش ، والخليش ، يقصد البيع أو استعراج المادة انحدرة منهما ؛ فللعاطي أو فلتجارف

\$ . الوجع للناجم من هذا السميل : أمو ربح حلال أم حرام!!

وقد أجاب فضيلته بما يأتي:

٩ ـ تعاطى المواد الفعاوة - إن لا يشك شالًا ، ولا يرتاب مرتاب، في أن تعاطى هذه المواد سرام ؛ لأنها تؤدن إلى مضار جسيمة، ومفاسد كتبرة، فهي نفسد العقل، وتغتك بالبدن، إلى غبر ذلك من العشار والمقاسداء فلا ممكن أن تأذن الشريعة بتعاطيهاء مع تحريمها لما هو أقل منها مفسدة، وأخف ضرزاء ولذلك قال بعض علماء الحملية : إن من قال يجلُّ الحشيش : زما بنُّ مبتد كر. وهذا منه : دلالة على طهور حرمتها ووصوحها؛ ولأمه لما كان الكتبر من هذه طواد يحامر العقل ويغضه، ويحدث من العفرب واقلفة عنه متدوليها واما بدعوهم إلى تعاطيها والدارمة عبيها باكانت فاحلة فيما حرمه افقاء تعالىء في كتأبه العزيز ا وعلى نسبان رسونه بجيلين من الخمر والمسكر أقتل شبخ الإسلام ابن ببسية في كتابه فالسياسة الشرعية، لما حلاميته : إن الحشيشة حرامُ يُتحدُّ متناولها ،كما يُحد شارب الخمر ، وهي أخيث من الحمر ، من حمة . أمها تفسد المعلم والراج : حتى يعمير في الرجل تخلت وديالة ، وعير دلك من الفساد ، وأنها نصه. عن <sup>و</sup>كر الله ، وعن الصلاة ، وهي داخلة فيما حرصه الله ورسوله من الخمر والمسكر ، لفظة أو معني . قال أمر موسى الأشعري إلليَّهُ " يا رسول الله ، أفتنا في شرايين ،كنا نصفهما بالبعن : البِّش وهو العسل بنبذ ، حتى يشنف ، والمرر وهو من الذرة والتسمير، يسلم حتى يشتد؟ قال. وكان رسول الله "بيُّهي قد أعلمي جوامع الكالم بخواتمه ، فقال : ٤كلُّ مسكر حرام. رواه البحاري ، ومسلم. (البخاري (٢١٣) ومسمو (١٧٣٣/١٠٤٠). وعلى معمانا من مشهر ينهين قال: قال رسول الله الجيجية الإسامن الحنطة الحسزاء ومن الشعبر خميزاء ومن الربب حمل ، ومن النمر خملوا، ومن العمل عملوا، وأنها أنهى عن كلَّ مسكره، رواه أمو داوت، وغيره، [أحسد (٤] ٢٠١٧ع، وأبو داود (٣٩٧٧ع) والترمذي (١٨٧٢ع) والل ماحة (٣٢٧٩)]. وعمل امن عمر - وصلى الله عنهما . أن النبي ﴿ بَيْنِيْ قُالَ \* وَكُلُّ مَسْكُمُ خَسَرٍ ، وَكُلُّ مَسْكُمُ حَرَامِهِ . وأَحْمَدُ والأَرَام (١٩ - ١٠ ٢/ ٧٤) وأنم داوه (٣٦٧٩) وتخرمذي (١٨٦١) والسنائي (٥٨٨٥)]. وفي دواية: ذكلٌ مسكر حسر، وكلُّ عجم حراجة . رواهمة مسلم. (مسلم وحمد ١٤ ٧٥) والدارقطني (١٤٤ /٢١٤). وعن عائشة ، رضي الله عنها . قالت: قال رسول الله الطيري: وكلُّ مسكر حرام، وما أسكر الهزق(؟ منه، فعل، فكف سه حراجه الخال الفرطذي : حديث حسن . وأحسد (1/ ١٣١) وأبو داوه (٣١٨٧) والترطفي (١٨٦٩)] . (روك بن السني العن التنبي اليهيم من وجوم، أنه قال , هما أسكر كتيبره، فقليله حرام، وأسند زام ٥٦ وبي ماجه (٢٢٩١) والشارقصي (٢٦٢/٤٤) من حديث ابن صبر). وصنيحيه الحفاظ . وعن جدير ا رضي الله عنه ، أن رحــلًا سـأل النبي البيليج: عنن شنراب بشرموم مأرضهم من اللفرة، يقال له " الإراء قال: فأمسكن هو؟ه . قال: الحجاء

وورتعياه معني العرق وتقعي الرأسكر كتبره فعليله حرام

نقال: (كلّ مسكر حرام، إن على الله عهد لمن بشرت المسكر، أن يسقيه من طيئة خبال ه. قالوا: بارسول الله، وما طيئة الحيال؟ قال: «غرق أهن النار». أو قال: وعصارة أهل النار». رواه مسلم. [أحد (٢٦ ٢٦) وسنم (٢٠٠٤) وسنم (٢٧ /٢٠) والنسكي (٢٠ /٣٠). وعن الله عناس. رضي الله عنهسا. عن السي المجلة فال: وكلّ مختر حمو، (٢٠ وكلّ مسكر حواجه، رواه أبو عاود. إثمو داوه (٣٦٨)). والأحاديث في الحالم الناب كثيرة مستنبضة، جمع رسول الله كالله بما أوتيه من جوامع الكنم كلّ ما غملي العقل وأسكر، وقم بعرق بين توغ وبوغ، ولا تأثير لكونه مأكولاً أو مشروقاً. على أن الحمر قد يصطبع بها، أي المجمل وقم بعرف بين توغ وبوغ، ولا تأثير لكونه مأكولاً أو مشروقاً. على أن الحمر قد يصطبع بها، أي المجمل إدال وهذه الحشيشة قد تذاب بمانه وتشرب، فا همر يشرب ويؤكل والحشيشة تؤكل وشرب، وكلّ وتشرب، وكلّ تلا عنه عموم كلام وسول الله المثلاً عن السكرة عند سائت أشرة مسكرة عند الله. وكانها داخلة في الكلم الخواسع ومن الكتاب عن السكر، فقيت خلاصة كلام امن تهدية.

وقد تكلم روسمه الله . همهما أرضًا غير مرة في فطاواها ، فقال ما خلاصته : هذه الحسيسة للمعوفة ، هي وأكارها ، ومستحلوها ، الوحمة السخاط الله - تعالى - وسخاط رسوله ، وسخط عباده المؤسيل المعرضة صاحبها العقوبة الله : تشتمل على ضرر في دين المره : وعقله ، وخلهم ، وظبح ، وتفسم الأمزجة ، حتى جعلت حلقة كثيرًا مجانين ، ونورث من مهامة أكالها ، ودناية لفت ، وغير ذلك ما لا تورث الحسر ، فغيها من المعاسد ما ليس في الحسر ، فهي بالتحريم أولى ، وقد أجسع الممنسون على أن السكر منها حرم ، ومن المشحل ذلك ورعم أنه حلال ، فإنه ليشتباك ، فإن تاب ، وإلا أنيل مرتدًا ؛ لا يعملي عسه ، ولا يدفن في مقابر ، الحسر ، وتوج كلّ مسكر العد .

وقد نبعه ناسيده الإمام المحقق، أبن الفيم رحمه الله . فقال في فراد المادة ما خلاصته : إن احسر بدخن فيها كلّ مسكر ؟ مائمًا كان أو جاملًا . فصيرًا أو مطبوشًا ، بيدحل فيها نقسة المستق والهجور ، ويعني بها المستبدة ؟ لأن حدا كله حمر صدر رسول الله الخللة الصحيح الصريح . المذي لا مطلعن في استلاء ولا إجمال في منته ! يذه صبح عنه قوله : «كلّ مسكر حمره . وأحمد (١٦ / ١٦) ومسلم (١٣٠/ ٢١) وأبو داود (٢٥٧٩) والو داود (٢٥٧٩) والمردوي (٢٥٧٩) والسائل (١٩٨ه) إلى وصبح عن أصحابه . رضى الله عنهم الله ين هم أعلم الأمة المحطابة ومراده : مأن الخير ما حامر المقل ، على أنه أو لم يشاول لفظه الله كلّ مسكر ، فكان القياس المصبح العمريح : الذي استوى فيه الأصل والفرع من كلّ وجهة ، حاكمًا بالتسوية عن أنواع المسكر ، فالتقريق بن بوج ولوح نفريق بن متعالمين ، من جميع الوجوم ، فهد .

. وقال صلاحب دسيل السلام شرح بلوغ الرام (ه) إنه ينحرم ما أسكر من أي سيء، وإنه لمب يكس مشروبًا وكالخشيشة , ونقل عن الخافظ ابن محر، أن من قال: إن الخششة لا اسكر، ويما هي محدّر . مكام ، فإنها تحدث ما تحدثه الخسر « من الطرب والنشوة , ونفل عن ابن البيطار , من الأطباء . أن الحشيشة

فالإراميس ما يعطى المغل

النبي توجد في مصر مسكره جدًا ، بنا ساول الإسبان منها فدو عرهم أو درهمين . وفائح حصالها كبيرف. وعد النها بعين العلماء مائة وعشراني مصرة، ديسه بادبوبة، وفائح الحصالتها موجودة في الأفيوت، وفع ويتعد مصار . العال

وما قاله شبخ الإسلام من تبديق واللميدة أمن القيني، وعبرهمة من العنداء، هو أحق العني يسوق إليه الدليل، ويطمنن به النمس. وإذا قد سان، أن صفيوس من الكتاب والثُّ عدول حشيش و هيي تناول أيضًا الأدبولين الذي يتسير العلمان أن أكثر صبرزان ويترنب عليه من الفاعد، ما تربت على مقامله الحشيش كمما مسق على من ليجار الوشاوق أبعلها سائر المجدرات التي حدمت ، والع بكل معروفة من قبل : إداهي كالحمر من الصب مثلًا في أنها تنجمر العقل وتعطيه , وفيها ما في حمر من فعاصاه وفصال ، وتزيد عليها عصدة أخرى ذكما في تخشيش ديل أفضع وأعظم واكما هو مضاهد، ومعلوم ضرورت. ولا يمكن أف تمبح الشويعة فلإسلامية شيئا من هنده اعجدالت، ومن قان للحل شيء منها با فهو من الدار بداروال خال الله الكفارياء أم يقونون على الله ما لا يعلمون الوقد بديق أن قسا ارن يعض علماء الحنفية، قال ذلاك من قال لجعل الخشيشة . إندين مندع - وإف كإن من يقول للحل الخشيشة ربديقًا منه أماء فالقالق احمل شهريا من هذه المحدرات الحادثة، اللهي هي أكثر ضارزان وأكبر فساة ازجابيق متصاع أيضًا . بل أولى بأن يكون المخالف. وكيف نبهج التغريفة الأسلامية شئتًا من هذه المجترات، التي لِلُصل صررها المنبغ الأفاة؛ أذاذا وحماعات والدوقاء ومنحفاء وأديثانا كساحاء في السؤال وامع أن مبني السريعة الإسلامية على جلم التصابح الخالصية أو الراحجة، وعلى فراء المعاملة والصار كفائك وكيف يحره لتله استحابه وتعالى العليم الحكيم الحمر من الهمم شلًا: كتبرها وتعيلها ولما فيها من استسك ولأن فليلها داع إلى كبيرها وهرمعة إلىه . ويسخ من المحدولات مرفهم هذه التقسيم، وأويد عنبها تها هم أعظم منها ، وأكثر فبترؤا الشدياء والعمل، والغبيل والخلق والنزاج؟! هذا لا يقوله وإلا وحلّ حاهل بالدبر الإسلامي . أو ربدين مسمخ اكما سيق القول الفعاطي هذه المجدوات ، على أي وحد من وجهة التعاصي - من أكل ، أو شوحا ، أو سنم ، أو العنفان حرام، والأمر في دعك ظاهر جسي.

3. الأنْمَازُ منظواد العمرة والمُحادَّها وسيلة لدوم المجاري. إنه قد ورد عن رسول المه يخج أحاديث الخيرة ، في قرام بها المشرو والمُحادَّة ويله المهاري، وسندي عراسه بالإدراء الله الله الله عروية المحادية والمحددة والمدونة (١٩٥٠) ورزد عمد أيانية أن السراجية والمحددة والمحددة والمحددة والمحددة والمحددة والمحددة المحددة المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحددة المحدد ا

 ٣. رواعة الحشخاش والحشيش بفصد البح. واستخراج اللدة المخدرة منهما والتعاطي أو للتجارة . إذ رواعة فالشيش والأقبون والاستحراج المادة المحدرة منهما والتعاطيها أو الاتجار فيها ، حوام ملا شك، الوحوه :

أولاً : ما ورد في حديث ، الذي رواه أبو داود ، وعيره ، عن ابن عناس ، عن النبي بنهج : 6 أمَّ من حنس . العلم أدم انقطاف : حتى يسته عن يتخذه خمير ، فقد نقختم شار ٥ . (مجمع برواند (١٩ ، ١٩) .

فإن هذا بدق علي حرمة زراعة الحشيش والأنبون للعرض المدكورغ بدلالة الفص

. قانها : أنّ ذلك إعانه على المصلية ، وهي تعاطي هذه المحدرات ، أو الاتحار فيها ، وقد بنا فيما سنق ، أنه الإعانة على تعقيبة معلمية .

ثالثًا : أن رواعتها فها: العرص وصًا من الزّارع، متعاطى عناس لها، واتجارهم فها: والرضا بالمصية معمية و وقلك لأن إنكار استكر بالقلب، الذي هو عبارة عن كراهة القلب و وبعشه للمنكر، هرض على كل مسلم. في كل حال، من ورد في مصحيح مسلم و، عن النبي ينهج و أن من لم ينكر فلك فلك بهنمي الذي أسلف بالسل سمه من الإنتان، حمة حردك، وسلم و الها بهري، على أن رواعة الحشيش والأقبود معصيه و من جهة أخرى و بعد بهي وبي الأمر عنها بالقوارس على ومامت لذلك و لوجوب طاعة ولى الأمر وسا بني والمامة الأوري في وشرح ولى الأمر وبنا بدل تعصيه لله وارسواه، وإجهام السلمين، كما ذكر ذلك الإمام النووي في وشرح مسلمه في راب طاعة الأمر و. وكذا يقال هذا لوجه الأخير في حرمة تعامي اعتدرات و والأنجار فيها.

3. الربخ التاجيم من عدد التصبيل : قد علم تما سبق ، أن بيع هذه اهمدرات حرام ، فيكون الدين حراق - أولًا : نعرله ، تعالى ، دهولا <u>تأسفت</u> النوائقي بتركيطهم بالبنيل كارانسان : ١٦٩ - أي ؛ لا بأشذ ، ولا صلول بعضكم مال بعض بالباطل ، وأحمد فإن بالباطل على وجهين ؛

١٠ أحده على وجه انظلم ، والسرقة ، واخيانة ، والعصب ، وما جرى محرى ذمك

الإساليد من حية محتقورة الأأحده بالقداراء أو بطريق العقود المحرمة ، كسا في الرساء وبيع ما حرم الله الانتقاع به ، كاخير النباولة المحدرات المذكورة ، كما بينا أنقاء فإن دفيا كمه حرام ، وإن كان بطبة نفس من بالكه .

فنها : الأحاديث الواردة في غرم نمن ما حرام الله الانصاع بداء كقوله بيج الدان الله إذا حرام طبقاً ا حرام نست الرواد الله ألمي شبية ، عن الله عمال الإلن في شبية (١٩٥ م. ١٥٥) ، وقد جاء مي الزاد المعاده ما فضله : قال جمهور المقهاء : إنه إله العب العلب ، من يعظم و حمراً الحرام أكل نسته البخلاف ما إذا الله لمي يأكله الوكفاك المسلاح ، إنه الله لمن يقاش به مسلق ، حرم أكل نسته ، وإذا يح لمن يغزو له هي سبيل الله النسبة من الطبات ، وكذلك تباب الحرير ، إذا يحت لمي يليسها ، عمن بحرم عبه السهاء احرم أكل تستها ، بخلاف يمها الن يحل له تستها . ها وإذا كانت الأعيال التي يحل الانتفاع بها ، إذا يحت الن يستعملها في معطية القد على رأي حمهور الفقهاء ، وهو المن المحرم نستها ؛ لدلالة ما ذكرنا من الأدنة ، وغبرها علمامه كانذ تمن العبل النبي لا يحل الانتعاع لمهال كالمخدرات، حراشا من باب أولي - وبدا كان تسن هَذَهُ الْخَذُواتُ حَرَاتُنَا ، كَانَ عَبِيتًا ، وكان إنفاقه في القريات، كالصدقات والحج، غير مفنول. أي: لا يُثَابُ النَّجْق عليه ؟ فقد روى مسلم، عن أمن هريرة يفيِّق قال الغال وسول الله اليميج المرانَّ اللّه فعالمي طيبً لا يَفْتِل إلا طَيْتُنا ، وَإِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرَ مَقَوْمِينَ بِمَا أَمْرَ مِهِ القرصاري ، فقال . تعالى . : طَإِنْ إَنِ الزَّرْسُ كَأَوْ مِن الْمُرْسِبُ وَالْفَلُواْ مُسَامِلُكُ ﴾ [الوحون: ١٩١]، وقال العالي : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِينَ وَاسُواْ كُلُواْ بِلَ إن كَنْشُرُ وَيُنَاهُ لَمُسْكُونِكُمُ وَالْمُرَافِّ ٢٧٢]. ثم ذكر الرجل يطبل السمر، أشعت، أخبر، بمد بده إلى المنعاه) با رب ، با رب. ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملميه حرام، وعذي بالحرام، فأتَى يُستجاب الله للشاء" [[مسموم (١٠٠٠] والترمدي (٢٩٨٩)]. وقد حاء في الحديث، الذي رواه الإمام أحمد في «السند»، عن ابن مسعود فظيُّه، أن رسون الله التيج فال : فوائدي نفسن أبناه، لا يكسب عبدُ مالًا من حرام، ميمغل سه، فيمارك كه قمه، ولا متصدقُ فيفيلُ سه، ولا يتركه حلف طهره، إلا كان راده في المار، إله الله لا يمحو السيء بالسيء، ولكن يمحو السيء بالحنس، إن الحبث لا يمحو الخبث: . وأست ١٠١/ ٣٨٧)]. وجاء في كتاب دجامع العلوم والحكم، لابن رجب : أحاديث كثيره، وآتار عن الصحابة . رضي الله عميه . في هذا الموضوع ! منها ما روى أنو هربرة ؛ عن النبي " يَظْيَق، أنه قال : همَل كُنتِ فالأ خزاها ، قَنْضَدُكَ بِهِ مَ لَمْ يَكُنُ لَهُ أَجْرًا، وكان إشرَه . يعني ، إشعه وعقوبته . عليه» - إس حان (٣٣٦٨ع. ومنها ، حافي مراسيل القاسم من محيمرة ، قال رسول الله (ينهج: و منل أشاب تالًا بين ناتجو، فتوضل به زحمه ، أو تُصَفَّقُ مَا وَ أَوْ أَمْعُهُ فِي مَسِلِ اللهِ وَ جُمِيعٌ وَلَكَ حَمِيعًا وَ ثُو فَذَكَ بَهُ فِي بار حهيسيور والظراء في تهديب المكمال (ص ١١٨) رسم أعلام السلاء (هار ٢٠٣). وحاء في شرح علا علي القاري الللأربعين الدوية ، عن النهي كاليخاء فأمه إذا حرج الخاح بالنفقة الخبينة، فوضع برقحله في الفترز . أي؟ الركاب. وفال: فبيك. ناداه ملك من السماء. لا لبك، ولا شقليك، وحجك مردود عليك: ﴿ وَالْصَهَانِ فِي الْتُرْعِيبُ وَالْرَحِيبُ (١٠٤٨) ومحمع الروائد (١٠/ ٢٩٢). فهذه الأحادث التي بشذ عصبها عصًا ؛ تدل على أنَّه لا يقبل الله صدقة، ولا حجة: ولا قرنة أخرى من القُرب من مال العبيث حرام؛ ومن أحل دلك نص علماء الحنمية على أن الإنقاق على الحج من المال الخرام حرام .

وخلاصة ما قفاه :

(أولاً) أحريم تعاطلي الحشيش ، والأفيون ، والكوكايين ، وتحوها من المحاسر .

(ثانيا) تحرج الاتجار فيها . واتحاؤها حرفة تدر تربع

(قالتًا) حرمة رواعا الأفيون ، واحشيش ؛ لاستخلاص اقادة المحذوذ؛ تساطيها أو الاتجار فيها

- (زايغًا) أن الربح الناج من الاتجار في هذه المواد، حرام خبيت، وأن يُفاقه في المفرنات غير مقبول إل حرام. - وقد أطلت القول إطالة قد نؤدي بني شيء من الثلن، ولكني أثرنها : قبيانًا لمحق، وكشفًا للصواب: البرول ما قد عرص من شبهة عند الحاهلين، ويعلم أن القول بحل هذه المخدوات، هو من أباطيل البطلين، وأصائيل الشالين ذهناين.

. وقد اعتمدت ، قيما قلت ، أو اخترت على كتاب الله . تعالى . وسنة رسوله الجيج: وعنى أفوال الفقهاء الني ننفق مع أصول انشريعة الغراء، ومبادئها الغولية .

التهين ۽ والحمد لله ربّ العامين ۽ وهو الهندي إلي سوءِ السبيل ۽ وصلّي الله علي سبدنا محمد ۽ وعلي آله وهمجوء أجمعين

#### \* # #

#### حد شارب الخسر

الفقهاء متغلمون على وحوب بحدّ شاوت الحسر، وعلى أن حدد الجلّد، ولكنهم مختفون في مفداره؟ فسعت الأحياف. ومالك إلى أنه تسانون عجلةً: وهمت الشافعي إلى، أنه أربعون. وعن الإمام أحمد روفيتان ۽ فال في وطفنيءَ : وفيه روايتان - إحداهما ، أنه تصابون . ويهذا قال طلات ۽ والتوري، وأبو حنيفة ، ومن تبعهم، لإحماع الصحابة، فإنه روي أن عسر استشار الناس في حبد الحمر؟ فقال عبد الرحسن س عرف: (حمله كأخف الحدود، تسانين. فضرت همر تبانين: وكتب به إلى خالد، وأبي عبيدة بالشام. بروي أن عليًا ﷺ فالله على المدورة : إذا شكر خذًى (\*\* و ودا خذى ، الفرى (\*\* ، فحدُّوه حد اللفترى . روى ذلك الجوزحاني، والمفارقطني، وغيرهما . إمالك ني الموطأ (١٤٦/ ٨٤٢) والمتارقطني (١٩٢/٥٠). والروالة التاليذ، أن الحد قرمون. وهو اعتبار أبي مكر، ٣٠٥ومذهب الشامعي؛ لأن عاليًا جالد الوجد بن عقبة أربعين، تم قال : جند رسول الله البيجة ارجين، وأبر لكر أربعن، وعمل تعالين، وكل شئة، وهذا أحبُّ إلى . وواح مسلم. إسلم (١٧٠٧) ٣٨)]. وعل أنس. قال: أنَّى رسول الله ﴿ يُنْهُ مَا جَلُ قَدْ شُرَبُ الحَسَرِ ، فَضَرَبُه بالتمال، تعموًا من أربعين. ثم أني به أبو بكر، فصنع مثل ذلك، ثم أني به عسر، فاستشار الناس في الحدود) فقال الن عوف: أقل الخدود ثمانون (<sup>49</sup>، فضربه عمر . وأحمد (۱۸۰ ۱۸۰) ومعام (۱۸۷۹ ۲۹) وأنو داود (٢٣٧٩) والترميك. (١٤٦٣). وقعل الرسول ﷺ حجمة ، لا بنجوز قرائه نفعل غيره ، ولا يعقد الإجمعاع على ما خالف فعل النبي المختلاء وأبني يكراء وعلى الانحسل الريادة من عمر على أنها أهزيراه يحوز قيم ، إذا رأة الإمام<sup>20</sup>. ويرجع هذا وأن عمر أكان يجلد الرجل القوي النهمات في الشراب قمانين ، ويجلد الرحق الضعيف الذي وقعت منه الزلة أربعين. وأما الأمر اقتل الشارب إذا لكرر فلك منه، قعر منسوخ ؟

۲۱) هري کلب واحظي.

ا (۶) شمر إلى عبد الهنداء .. فإنا أقبل حد

<sup>(</sup>۱) هداری: نکلم بافیدیایی آی تکلم ادالا حققه به این فکلام . (۲) آمار صمام افدایش

وَأَنْ وَهِدَا هِوَ الْأَرْشِيءَ وَأَنْ مَاكِنَا أَرْسُونَا ، وَالْرَبَاوَةُ يُجُورُ إِنَّا كَانَا عَبَهُ مَصَلَحَةً

همن قبيعية من دؤيب ، أن النبي ( ﷺ قال: ومن شرب الخير فاجلدوه ، فإن عاد ماجلدوه ، فإن عاد ماجلدوه ، فإن عاد خاجلدوه : فإن عاد فاقتلوه في الدائلة ، أو الرابعة ، وأني برحل قد شرب ، فحلده ، ثم أني بد، فجلده ، ثم أتي به ، فجلده ، ورفع القتل ، وكانت رحصة . (أحمد (٢/ ١٩١) وأنو دارد (٤٤٨٤) والدائمي (٨/ ٢١٤) رابل ماحد (٢٧٤) .

يَمْ يَشِتُ الْحَدُّ؟ وَبَشِتْ هَذَا الْحَدْ بَأَحَدُ أَمْرِينَ :

الإقرار ، أي ؟ اعتراف الشارب ، بأنه شرب الخمر.

٧. شهادة شاهدين عدلين .

واختلف الغفهاء في شوته بالرائحة ، عذهب المالكية إلى أنه بعيب الحد إذا شهد بالرائعة عند الحاكم شاهدان عدلان؛ لأنها تدل على الشرب، كدلالة الصوت والحطاء بذهب أو حديقة ، والشافعي إلى أنه لا يثبت الحد بالرائحة ؟ لوجود الشبهة ، والروائح تشايد ، والحدود تدرأ بالشبهات. ولاحتمال كونه مخلوطًا ، أو مكرمًا على شربه ؟ ولأن غير الخمر بشاركها في رائحتها ، والأصل براءة الشخص من الحوية ، والشارع مشوف إلى دره الحدود .

شروطُ فِقَامَةِ الحَدِّ :

يشغرط في إقامة حد الحمر الشروط الأتية ا

٦- العقل؛ لأنه ساط التكليف، فلا يحد المجنون بشرب الحمر، وبلحق به التعنوم.

٣- السَّوع : فإذا شرب الصبى ، فإنه لا يقام عليه الحد ؛ لأنه غير مكلف .

٣- الاختبار: فإن شرعها مكرفا، فلا حد عب فرسوا، أكان هذا الإكراء بالتهديد بالفتار، أم بالضرب للمرح، أم ياتلاف المثل كله في الأن الإكراء رفع عنه الإشها بقول الرسول يتلق : وإنه عن أثني المنطأ، والسبيان ، وما سنكرهوا عليه . (سبق نحريه) . وإنه كان الإنه مرفوعا ، فلا حد عليه و لأن العد من أجل المود عنه ، وياد حل في دائرة الإكراء الاضطرار، فمن لم سجد مائه وعطش عطشًا شديدًا ، يختبي عليه منه الفلاك ، وأن الخمر حيث صرورة ، يتوقف عليها الحياة، والمنزورات تبح المحظورات . يتول الله . الهلاك ، لأن الخمر حيث صرورة ، يتوقف عليها الحياة، والمنزورات تبح المحظورات . يتول الله . المائن : فإنسن أسكر عبد الموج المرة الروء الروء المعنى ، أن المحلورات وحم خرير مدوى ؛ ليأكن عبد الله من حذاة أسرة الروء الروء قديم فلان يقعل ، ثم أخر حرد - عنية موته ، فقال واقف ، لقد كان المقاطع والمن خواج والمن مواكن المؤلف ، والمن مواكن المناسك المناسك .

٤ العلم بأن ما يتناوله مسكر ، فلو تباول خميزا مع جهله بأنها حمر ، فإنه يعذر بجهله ، ولا يقام عليه المذاء ظو لفت نظره أحد من الناس ، فتسادى في شربه ، وإنه لا يكون ممفورًا حيط ، لارتفاع الحهالة عنه ، وإصراره على ارتكاب المصية بعد معرفه ، فيستوحب العقال ، ويقام عليه الحد . وإذا تناول من الشراب ما هو مختلف في كونه خمرًا بين المقفهاء ، فإنه لا يقام عليه الحد ؛ لأن الاحتلاف شبهة ، واحدود تعرأ بالشبهات ، وكفلت لا يقام احد هي ما تناول الثين من ماه العب ، وفا قلا ، واشتلاء وقذف بالريد، تذي أبسم الفقهاء على تحريم، إذا كان جاهلاً بالتحريم ؛ لكونه بدار الحرب ، أو فريب عهد بالرسلام ؛ لأن حهد بعثرًا من الأعدار المسقطة للحد، يتقلاف من كان مقيشًا بدار الإسلام ، ويس قريب عهد بالدعول في الإسلام ، فإنه نقام عليه الحد، ولا يعذر بجهله ؛ لأن هذا علم من اندين بالشرورة .

علمُ الشراطِ الحرية والإسلام في إقامة الحقُّ : والحربة والإسلاء ليسا شرطًا في إقامة الحد، فالعبد إذا اشرب الحسراء فإنه يعاقب الأنه مخاطب بالتكاليف الني أمر الله بها ، ونهي عنها ، ولا في بعض التكاليف التي يشق عليه القيام مها ؛ لانشفافه بأمر سيده . مثل صلاة احممة والخماعة . وافقه . سبحانه . أمر باجتناب القمراء وهذا الأمرامو بجدإني الخر والعبداء ولايشق علمه اجتبائهاء ويلحقه مورضررها ما يلحق الحراء وليس ائمة من فرق بينهما إلا في العقوبة ؛ فإن عقوبة العبد على النصيف من عقوبة الحراء فيكون حده عشرين جلدة و أربعين وحسب فخلاف في نقدير العقوبة ، وكما لا تشترط الحربه في إدامة الحد، فإنه لا يشترط الإسلام كالمذلاء فالكتابيون من اليهود والنصاريء الذبن بتجنسون بحسبة الدولة للسلمة . ويعيشون معهم مواطبون؟!، مثل الأقباط في مصر ، وكذلك الكتابيود ، الذبي يقيمون مع المملمين بعقد أمان إقامه موفوتة! ؟ ومثل الأحانب، هؤلاء بقام عليهم احد إذا شربوا الخمر في دار الإسلام؛ لأن لهم ما لناء وعليهم ما عبيها . ولأن الخمر محرمة في دينهم ، كما سبقت الإشارة إلى ذلك، ولأثارها السبلة، وصورها النائخ في الحياة العامة والحاصة، والإسلام يويد صيانة المجتمع انذي نطعه رابة الإسلام، ومحتفظ به مظيفًا قوتًا متماسكا ، لا يتطرق إليه العملف من أي حالب ، لا من باحية المبلمين ، ولا من ناحية عير المسلمين . وهذا مذهب حسهور الفقهاء، وهم الحق مذي لا بشعي العدول عنه . ولكن الأحياف . وضي الله عنهم . رأوا أنّ الخمراء وإن كانت غير مال عبد المسلمين ؛ لتحرج الإسلام لها ، إلا أنها مال به فيمة عند أهن انكتاب ، وأن من أهرقها من المسلمين يصمن قيمتها لصاحبها، وإن شربها مباح عندهم، وإن أمرته بنزكهم وما بديتون، وعلى هذا، فلا مقوبة على من بشريها من الكتاميين، وعلى فرض تحريمها في كتبهم، قوننا متركهم ا لانهم لا يدينون بهذا التحريري ومعاطنية لهم تكون بمفتضى ما يعتقدوني للاعقبضي الحق من حيث هوا.

القداوي بالحمو : كان الناس في الحاهلية ، فنل الإسلام ، يتناولود الحمو للعلاج ، طما حاء الإسلام ، نهاهم عن التدوي مها وحومه ، فقد ووى الإمام أسمد ، ومسدم ، وأبو داود ، والترمذي ، عن طارق س سويد الجعفي ، أنه سأل رسول الله ريجيج عن الخمر؟ فنها، فقال : إنما أصنعها للدواء ، فقال : ١ إنه ليس بدواء ، ولكنه ١٩١٥ . إسلم و١٨ ١٩٨٤ وأبو دارد (٣٨٧٣) والإمدي (٢٤ ١٧) وأحد (٢٠٤٧) .

وروده أبو داود، عن أبي الدرداء، أن السي ريجي قال ، إن الله أنول الداء والسون، فحمل لكلُّ داءٍ

والإستان هؤلاه بالتامين بالتعير العميي

خواف فعداؤؤا ، ولا تداووا بحوام ، وأبر داود (۲۸۷۱) . و كانوا يتعاطون الخبر في بعض الأحداد قبل الإسلام ؟ نقاه كرودة الجواء فتهاهم الإسلام عن دلك أيضًا ؟ فقد روى أبر داود ، أن ديلم الحقيزي سأل أنني المؤلاة ، فقال : يا رسول الله ، إذا بأرض باردؤ ، نعائج فها عملًا شدية ، وإنا تنخذ شرابًا من هذا بقسح ، نتقوى به على أعمالها ، وعلى برد بلادا الا قال رسول الله الإيجاء هل بسكر؟ قال العم . قال : إن الناس غير تاركيه . قال : والله بركوه ، فقائلوهم و . أبر دارد (۱۳۵۲) . قال : فا بعنبوه . فال : إن الناس غير تاركيه . قال : والا يم بركوه ، فقائلوهم و . أبر دارد (۱۳۵۲) . ويمني أمل العنم أجبر النداوي بالخمر : بشرط عدم وجود دواء من الحلال بقوم مقام الحرام ، وألا يفصد المعارى به اللذة والشوق ، ولا يتجاور مقائز ما يحدده الطبيب ، كما أحارزا تناول الحمر في حال الاصطرال ومثل الفقهاء لدلك ، عن غمل بالعدة ما يدفع به هذا اللهلاك و غر كوب ، أو جرعة من عمر ، أومن أشرف على الهلاك من البرد ، ولم يجد ما ينجع به هذا اللهلاك و غر كوب ، أو جرعة من عمر ، أومن أسابته أرمة قابية ، وكاد يموت ، فعلم أو أعمره الطبيب بأنه لا يحد ما يدفع به احظم ، سعوى شرب من الحمر ، طاهر ،

ههذا من باب انظم ورات التي تبهج المحظورات . .

#### حبد لؤنسي

 ١- دعا الإسلام إلى الزراج وحبب فيه ؛ الأنه هو أسلم طريقة لتصويف العربرة الجنسية ، وهو الوسيمة المثلي لاعواج مثلالة يقوم على تربيتها الزوجان، ويتعهداتها بالرعابة ، وغرس خواطف الحب ، والود ، والطبية ، والرحمة : والنواهة ، والشرف ، والرباء ، وعزة النسر ؛ ولكي نستطيع هذه السلالة أن لنهض بتحانها ، وتسهم بجهودها في ترفية (جاة وإعلائها .

 ٩ . وكما وصع التغريفة الخلى العبريف الغريرة، منع من أي تصوف في عبر الطريق المشروع، وعفر إثارة الغريزة بأي رسيلة من الوسائل، حتى لا تسجرف عن المهج الرسوم؛ فهي عن الاغتلاط، والرفعل، والرفعل، والصور الثيرة والعناء المحتل، واللط الربب، وكل ما من تأله أن ينير العريزه، أو يدعو إلى الفحش، حتى لا تسرب عوامل الصحف في البيب، والانحلال في الأسرة.

۳- واعتبر الربي جرعة قانونية نستنجق أقصى العقوبة و لأبه وخيبه العافية، ومفتش إلى الكتبر من فشرور والحرائم . فالعلاقات خليعة : والانتصال احتسمي عير المشروع ، ثمة بهدد المحسم بالفياء والانقراض ، فظملاً عن كوقه من الرفائل «شعرة . فؤولاً تَفَوَّقُ الْإِنَّ لِلْهُ كَا مُعَيِّدَةً فِكَانَة شَهِيلاً﴾ أ<sup>4</sup> الاسراء ۳۲ ) .

الله على المستب المنشر في انتشار الأمراض الخطيرة، التي تغنث بالأندان، والمتفل بالورانة من الآياء إلى الأساء، وأبياء الأنتاء؛ كالزهري، ووالسيلال، والفرحة .

. هـ. وهو أحد تمساب جريمة القتل! إذ إن المغيرة طبيعية في الإنسان، وفلمنا يرضي الرحل الكريم، أو المرأة

و اله مي لا تعطوا موغوميا نين الرعاء الطنطوة الماحدة. والدين ، ولفياة ، فالآية شهى في مقدمات الرعاء بوعة كبيت المقدمات مبعربة فهو - من ماية أوالي .

العقيقة بالاسعراف الحنسيء بل إن الرجل لا يجد وسيلة يفسل بها العار الفاي بمحقم، وبلحل أهله إلا النام.

الربية والزمى يفسد نظام البيت ، ويهز كيان الأسرة ، ويقطع العلاقة الزرجية ، ويعرض الأولاد لسوء
 البربية ، ثما يتسبب عنه النشرت والاسعراف ، والحربحة .

الا. وفي الربي ضياع النسب ، وتحليك الأموال لغير أربانها ، عبد التوارث ،

٨. وفيه تعزيز بالزوج ! إه إن لزني قد يبتج عنه الحسل، فيقوم الرجل بنربية عير ابسه.

إقد إن الزني علاقة مؤفقة ، لا تبعة وراءها ، فهو عملية حيواتيه بحدة ، يأي عنها الإنساد الشريف. .

وجملة القول : إنه قد نبث عمليًا ثبوتًا لا مجال للشك فيه ، علم صور الزمي ، وأنه من أكبر الأسبب الموسهة للفسال ، والمحطط الآداب ، وشورت لا مجال للشك فيه ، علم صور الزمي ، وأنه من أكبر الأسبب كان أكبر ماعت على الغرف ، وتسبوت ، والعهر ، والفحور ، لهما كله وغيره ، حمل الإسلام عقولة الزمى ألبر ماعت على الغرف ، وتسبوت ، والعهر ، والفحور ، لهما كله وغيره ، حمل الإسلام عقولة الزمى والإسلام بوازن بين العسر الواقع على الغرب ، وواقعس الونكاب أحمد المضروري ، وهام هي معمالة . ولا شلك ، أن ضهر عقوبة الزامي لا تورن بالضرو الواقع على الجنسع ؛ من الخموري ، ومام هي معمالة . ولا شلك ، أن ضهر عقوبة الزامي لا تورن بالضرو الواقع على الجنسع ؛ من إنها كان بصار بها الجرم نسمه ، فيل مي تنابذه المطلق النافوس ، وصاباته الأعراض ، وحدية الأسر ، الني عي القبات الأولى في بناء المجتمع ، وسلاحها بصلحة ، وبقدادها بفسد ، إن الأم تأخلانها الفاضلة ، وتقاديمة أعليت أخر ، كما أباح الزمان ، ولاسوت عن المراه ، ولكلا يقى علم المقرف هذه الحريمة ، وقد احتاط ني الفحد ، بقد المقوية ، بقدر ما تحاف الزمان ، ولاسهم ،

١/ قمن الاحتباط وأنه درأ لحدود بالشبهات، فلا بقام حد إلا بعد التيمن من وقرع الجريمة.

٣ وأنه الإبد في إشاب هذه الخربية . من أربعة شهوه عدول من ترجال ، فلا تفل فيها شهادة السماء ،
 ولا شهادة الفسقة .

 ٣- وأن يكنون الشهيرة جميقا رأوا عمليه الرئي عملها ، كالبال في المكحلة ، والإشاء (١٠ في البتر » وهذا إمار بدلم البوته .

ق- ولو فرش، أن تلائة صهد شهدوا بهذه الشهادة، وشهد الرابع بخلاف شهادتهم، أو رجع أحدهم
 من شهادته، أقدم عديهم حد القدف، ههذا الاحتياط الذي وضعه الإسلام، في إثبات هذه الحريمة، كا يدفع لبوتها مطة، فهذه العنوية هي إلى الإرهاب والتخويف، أفرب منها إلى النحقش والتنفيذ، وقد بعول فائل: إذ كان اخد عا بدر الحاجه إلى الحريمة كما قانا: إذ

ون الرخية: الحلق.

لإنسان إذا لاحظ قسوة الخريمة وضراوتها، فإنه يعمل لها ألف حساب وحساب، فن أن أدارف. فها ا عرع من الزجراء بالنسبة تهذه الخريمة التي تجد من الحوافر والبراعث ما يعلع إليها، ولا سيما أن المنزيزة الحسبة من أعلف العرائر، إن لم تكن أعلها على الإطلاق، ومن الناسب، أن يوامه عبدل العربية تحلل العقومة؛ فإنا ذلك من عوامل الحد من تورتها.

التفرُّنج في تحويم الزَّني؛ بري كثير من الفقهاء، أن تقرير عفوية نوني كانت متدرَّحة، كبها حبدت في أتوج الخدر، وكما حصل في مشويع الصبار. فكانت علولة الزني في أول الأمر الإيداء بالنوب والتعنيف؛ يقول الله ، سيحام : ﴿ وَالْمُأْتِي الْمُنْتِيقِ السِحَالِمُ الْفَارَادُيَّةً الْمُولِدِ النَّتَا وَأَشْلَكُمُ الْمُؤْتِينَا اللَّهِ اللّ [السناد ١٠٦]. قد تذرّج الحكم من ذلك إلى الحسن في البيوت؛ بعول الله . تعالى . ﴿وَانْتُنْ بَأَبِينَ الخدجائة بن التقايمين فانتشابنا عنهما الثانة البدكة فإن شهدا المنيكامات بن افلتهوار عن المؤلمة المنزك الو يُجِمَّلُ آلَهُ لَمَنَّ كَرِيلًا ۞ السناء ١٩٥٦. ثم استقر الأس، وحمل الله السبيل؛ معمل عقوبة الزاني البكر سلة جدمة، ورحم النيب : حتى بموت . وكان هذا النموج ؛ لموتقى بالمجتمع ، وبأخد به في وفق وهوادة إلى العفاف والطهراء وحتى لا يشق على الندس هذا الانتقال: فلا بكون عليهم في تدين حرح، واستاذوا الهذاء بحديث عبادة بن الصامت، في رسول الله الجنزفال: وحذرٍ، عنى وحذرًا على ، فد جمل الله لهن مسيلًا ، النكر بالنكر؟ جلد ماثة ونفي سنة ، والنيب بالقيب ؛ حالد ماثة ومرجوم . رواه مسدنم، وأبو داود، والترمدي. [أحمد وهم/ ٢١٣] ومسلم (١٠٨٠/ ٢٠) وأنو نابود (١٥٤٥) ومترمدي (١٥٣٥) باس ماسه a · ه ۲۰ از فرق أنه الفاهر و أن آبني النسام التقدمين تبحدثان عن حكم السحاق و للواط ، وحكمهما يختلف عن حكم الزان المفور في سورة النهوار. فالأنة الأولى في السحاق: ﴿وَالَـٰتِي بَاتَّبِينَ الْقُنجِلَّةُ مِن بَدُمِيكُ، فَاسْتَنْهِمُوا تَعْهِينَ أَنْشُتُهُ بِمِيكُمُّ قَوْنَ سَهِمُوا مُشِيَّقُوكُ بِي الشَيْرِبُ عَلَى أيونهُولُ القَوْلُ أَوْ يُفْعِلُ اللَّهُ لِمُلَّا كَيْمَةُ ۞﴾ راسند، ١/٩ والتامة في القواط، ﴿وَالْقَانِ أَيْنِهِمَا مُسْخَنَ فَقَائِمُنَدُّ عَلَيْنَ لَكُ وَلْمُقَكَّا فأغرضوا خهمكاكه والسند الاالي

الله أنها الوائسة اللاتي يأنين التاحمة ، وهي السحاق ؛ الذي تنعمه المرأة مع الرأق باستشهدوا عليهن أربعة من رجالكو ، فإن شهدوا ، فاحسوعن في السوت ، بأن نوصع المرأة وحدها سيدة عدن الالت انساحقها ، حتى قومت أو يجعل الله بهن سية إلى الخروج بالتوية ، أو درواع المغني عن الساعقة .

ـ ٣- والرحمان الله في مأتيان العاحشة . وهي الواط ، فأدومها ، بعد ليون فلك بالشهادة أيضا ، فإن تارا قبل إيدائهما بوقاعة احماء طبهمة ، فإن ندما ، وأصلحا كثل أعمالهما ، وطقهرا بمسهما ، فأخرضوا عبهما «كف عن إقامة الحد عليهما .

ا الزَّفي الموجبُ للحدُّ : إن كلُ مُصال جنسي قائم على أساس عير شرعي بعشر وبي ، تترقب عليه العقوبة الغيرة ، من حسن إنه سرعة من الجرائم ، التي خدَّفت عموباتها ويتحقق الزني الموجب تلحله بتغييب الحَشَفة (٢٠ - أو قدرها من مقطوعها - في عرج محرم (٢٠) منتهى بالطبع (٢٠) من غير شبهة نكاح (٢٠) ولو لم يكن معه ينزال ، فإذا كان الاستستاع بالمرأة الأجبية ، فيسا دون القرح ، فإن ذلك لا يوجب الحد المقرر لعقوبة الزني ، وإن اضطبى النعزير ؟ فعن ابن مسعود هيئة قال : جناء وحل إلى النبي ﷺ مقال : فإن عالمت الرأة من أقصى الندينة ، فأصبت سها مه دون أن أمسها ، فأنا هذا ، فأم على نفسك . فلم يود النبي ﷺ فأنا المرحق ، فأنبعه المؤرّق القباد وقال أن أشها ، فأنا عبد : ﴿ وَلَنْ الله عبد المؤرّق القباد وقال أن أنها أنها أنها أنها أنها الله عبد المؤرّق القباد وقال أنها القباد وقال الله وجن من القوع : با رسول الله الله الله والمواد (١٩٦٣ والرمذي ، إمسال (١٩٦٣) . والوداد والرمذي ، إمسال (١٩٦٣) .

القسامُ الوُّعَاقِ: الرَّانِي وَإِمَا لَدَ يكونَ بكوَّاء وإما أَنْ يكونَ محصنًا ، ولكنَّ سَهما حكم يخصه .

حمَّةُ الْبِكُورُ وَاتَعَقَ الْعَمْهَاءُ عَلَى أَنَّ الْبَكْرِ الحَرْءَ إِذَا زَيْءَ فَإِنَّهُ يَجِلَدُ مَالَةَ جَلَدَةً، سُواءً فِي ذَلَكَ الرجالَ ، والنساءِ؛ فقول الله . سنحاله . . في سورة النور : ﴿ الْوَلِيّةَ وَالْزُنِ بَانَهَا اللّهِ بَنِنَا اللّهَ خَلَقُ وَأَنْذُ إِنْ وِبِهِ أَهْمِ إِنْ كُشَمَّ فَوْمَنُونَ بِأَقُو وَلَكِيْرِمِ ۖ الْأَخِشِ وَلِلْفَهِذَ شَائِهَا طَآبِفَةٌ فِنَ الْمُعْوَمِينَ ﴾ (١٤/١ - ١ النور ١٢٠ - ١

الحِمَّةُ بين الجَلْدِ والتغويب: والقفهاء، وإن اتفقوا على وجوب الجلد<sup>(١٧</sup>، والهم قد اختلفوا مي إصافة التغريب إليه:

- قال الشافعي، وأحمد: يجترة إلى الجلد التغريب مدة عام؛ لما رواه البخاري، ومسلم، عن أي عربية، وزيد بن خالد، أن رجالاً من الإعراب أي رسول الله يجترة فقال: يا رسول الله، أنسلك الله إلا تغييب لي مكتاب الله، وقال الخصيم الآخر، وهو أضه منه .: زمم، فاقض بيننا بكتاب الله، والذن لي . تغييب لي مكتاب الله، وقال الخصيم الآخر، وهو أضه منه .: زمم، فاقض بيننا بكتاب الله، والذن لي . نبي الرسم، فاقتدبت منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العنم، فأخروني أن على ابني حلد مائة ونغريب أن على الرسم، فاقتدبت منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العنم، فأخروني أن على ابني حلد مائة ونغريب عام، وإن على الرأة هذا الرجم، فقال رسول الله أنهج: (والذي نفسي بهذه ، الأفضين بنكما بكتاب الله؛ الوليدة واقتدم زدَّ علد، وعنى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغد با أنس، رجلٌ من أسلم . إلى الرأة هذا ، فإن المورث فالرحمها، قال: فقدا عليها، فاعترفت، فأنز بها وبسول الله يشخ، وحمت . والبخاري ولاداراً) وسنةم (١٩٨٧) وروى البخاري، عن أبي هروة ، أن وسول الله يشخ نفنى،

<sup>1915</sup> عليما وقبي الذكر . (5) بعلاما عن اليوحا الأم 1915

٣٦) يسترح فروح الحيوليات . (١) فاختاع الذي يتبدت سبب فسكاح فاذي فيه شوبة لا حداجه

<sup>(</sup>۱) الاختاع الذي يادلان النبان النبان المعالج ما يوني من تحقيق المرات بنبت لا ينجبال وجع منها. به . [19] في قلد الهي هن تعطيل خدود، وثين: هر نهي هن تحقيق المرات بنبت لا ينجبال وجع منها. به .

الإياني لله المهم على مستور الموان الموانية والمن المعارض المواني، وقائل أنو حسيمة الإمام واستنهره إن لهبت الحد الطشهوم

<sup>(</sup>٧) الحالم بأموة من جند الإسبان، وهو الشرب الذي يصل إلى جنده.

ولاز للسيطة الأمواء

فيدر زمن وقسم بعجس : ملقى عام ، وإقامة الحقا عليه . وأحمد (١/ ١٥٣) والبحاري (١٥٨٣) وأحرح مسلم ، عن عبادة من الصاحت ، أن الرسول المجلج قال ، العدوا على . العدوا على ، قد بعدا للله الهن سببالاً ، الكر بالكر بالكر الحد الله ولفي سنة ، والنب باللب الاجلامالة ، والرحم ، أنا إسبق تخريده إ . وقد أحد بالتغريب الخلاق الراشدون ، ومع بكره أحد ، فالصفرة بي والدائمية ابرون ، أنه لا تربب بين الخلف الشمام ، وحندان بتها والفروق على الغرب ، أن يكون إلى مدافة تقدر فيها الصلاء الأراث والتغريب المهلم تعرب إلى والتقريب المن المقدود به الإبحار على الخام تعرب المناف القصر في حكم المنشر ، فإن رأى الحاكم تعرب إلى المقدود به الراب فعل ، وفا عرب المراب الم تعرب إلا بالمواه ، وما يوب من وتكون من ما الماء وسالة التعرب الما بمحرم أو روح ، فقو له يحرج إلا بالمواه مرس ، وتكون من مائه .

. لاحروفال مثلث و والأوزاعي : ينجب تغويب الذكر الحر الزاني، دون الرأة النكر الحرة الراتية. فإنها لا تغرب الأنذ الرأة عورة.

. ۳- وقال أبو حبيقة: لا يصم إلى الحلد التعريب، إلا أن يوى الحاكم دلك مصمحة، فيعربها على قار ما يوى .

حلَّه المحصيِّ : وأما المحسس النب ، فقد الفق الفقها، على وجوب رحمه؟\*\*، زدًّا رض حتى يجوت ؛ إجالًا كان أو امرأت، واستدنوا بما يأتي :

اً الوعار ابن عباس، قال: خطف عسر، نقال نابان الله ، تعاشى ، بعدا، مجملًا الجنج بالخن، وأنزل عليه الكتاب، فكان فسمة أمرل عليه أبه الرجم، فغرائاها ووعيناها، ورجم رسول الله الجنج ورجمنا، وإلى حشبت، إن طال رمان، أن يقول قائل : ما تحد الرجم في كتاب الله ، تعالى - فيصلون بنرك ورجمة أنزتها

ردم مل الفعلمي الودهند، تفتده في ترقق هذا لكجه و يوسه تربيه على الأبده وهن هو الفيتم للإنها أو سين لها العدمي مصيد إلى التسخم وما الواقع المرادي المرادي الفيد المرادي والمرادي ومن المحتوي السين المرادي المحتوي المرادي المرادي المحتوي المرادي المرادي المحتوي المرادي المحتوي المحتوي

الله . تبهالى . والرحد حتى على من ونى من الرحال والسباء إذا كان مجمعنا ، بدا قامت البنة ، أو كان حمل ، أو اعتراف : واج الله ، لولا أن يقول الخاص زراد عمر عي كتاب الله . تعالى . لكابنها ، وواه المنابغات ، وأبو داود ، والرمادي : والنسائي ، مختصل ومطولاً . إلسخاري (٣٨٧٩) وسحم عليه ، وحكم ، المختصل وأبو داود (دا ٤٥) والرمادي : والنسائي ، مختصل ومطولاً . إلسخاري (٣٨٧٩) وسحم عليه ، وحكم ، في المنابغات الشوارج ، أنه حر واحب ، وكذلك حكاه علهم أيضاً الزاخري ، فهو مجمع عليه ، وحكم ، في المنابغات الشوارة ، في القرآن وهذا ، طل ذ فإله فد ابت بالشأة المنابغات وأنسخاه ، ولا مستد لهم إلا أنه فم بدكر في القرآن ، وهذا ، طل ذ فإله فد ابت بالشأة الشوارة ، فيحم عليه ، وهو أبضاً الزنب باص الفران ، لحديث عمر عند احساطة ، أنه قال : كان تما أول على رسول الله فيجة ، ورجما بعدا عالم . إسن العربحا . واسخ المنابغات المنابغات ، إسن العربحاء . والفران عالى ، وقد أخرج أحمد ، والفراني في دلكيوه من حديث أي أمامة بن سهل ، عن حالته العجماء ، أن بيم أفرل الله من والفران في المسائخ والنسجة والنسجة والنسجة إذا فيا المرجموها ، المنابغات القراني سورة القرآن ، والشبخ المنابغات الم

## شروط الإحصار أأأ

يشترط مي المحصن السروط الآنية

. ٩- الفكليف: أي ۽ أن يكون الوطئ عافلًا ، بالغًا ، مو كان مجنوبًا أو صفيرًا ، فإند لا يحد ، ولكن بعول

 الغرية : فنو كان عبد أو أمة ، فلا رحم عليهما ؛ لقول الله . سحانه . في حد الإماد : ﴿إِنَّ أَقَلَتُ وَتُحِمَّـٰ وَ نَظْنِينَ بِمِنْكَ مَا عُلَى اللَّمَكَاتِ مِنَى المُعَلَّانِ فِي إللساء ١٥٠ . والرحم الا ينحراً .

٣- الوطاء في نكاح صحيح . أي ا أن يكون الوطن قد سيق له أن نروج زو تما صحيحا ، روطن قيه ؟ ونو لم ينزل ، ولوطن قيه ؟ ولوطن قيه ؟ ولوطن قيه ؟ المحصل له ولا يلزم بقاء الرواح لقاء صعيف الإحصان ، ولا يلزم بقاء الرواح لبقاء صفة الإحصان ، فيو تزوج مرة زواعة صحيف ، ودخل بزوجته الم انتهت العلاقة الروحية ، ثم رنى وهو غير متزوج ، فإنه يرجم ، وكذلك الرقة إذا تزوجت ، ثم طلقت ، فإنت لما طلاقها ، فإنها تعتبر محصنة ، وترحم .

رای الامسان از بر افران میں الحرین ( متابق بشک کا غل انتخابات برے الکنڈانیا کی ایسرد انسان ۱۳۵ ای اخراز دستار ایس استار الوالیات الاقوار المتحسکات کی اسرد اللہ ۱۱ آق انتخابات و بات البرد فران میں افران فرانسان بن الوائد کی اسرد حسین ۱۳۶۱ و باتی نسل فران فرانسین نیز انتخابیت کی سود دستان ۱۳۶۱ واقعیل فی اسد المید و ۱۳ فرانسیسنگ بن میسکم کی اسرد الاباد اسان انتخابات افسان ورد فرانسوع میں لاسان و بھی السوع و بعی نامیق

اللسلة والكا**كار سو**لة: وكما تحب المداعلي تلسنم، إذا تبت منه ازني و فإنه يحب على اللمي والمرتد •كأن اللدتي هد النوم الأحكام التي تجري على المسلمين ، وقد ثبت أن النبي التيتؤوجم بهوديين رتيا . وكانا محصنين وأما الرنده فإن حريان أحكام الإسلام نشمته ولا يخرجه الارتداد بدر تنفيذها عليه عن امن عسم ، أن اليهود أنوا النبي المجلة برجل واموأة سهم فد ونها ، فقال : ﴿ مَا تَجْدُونَ فِي كُتَابِكُ ؟ ﴿ ا لهفال انسلحنا وخوهميداء ويخريان أقال أمكا يتمها إن فيها الرجبوء فأتوا بالبورة فاللوهاء إن كسم صادلین ۱۰ وجانوه بغاری لهم فقوأ . حتی إدا تنهی إی موضع منها ، وضع بده علیه ، طبل به - رفع پدلا . فرفع بدم، فإدا هي نلوح ، فغال – أو فالوا . يا محمد ، إن فيها الراجم، ولك كنا مكاتمه ميسا . بأشر بهما رسون الله المُتَلِقَة فرجمًا . قال: فقد وأبته بحراً عليها ، يقيها الحجارة بنفسم "رواد المخاري، ومسلم، رفي وواية تُحمد: نقارن فهم أعوره يقال له: ابن شوريا. ﴿أَحْمَدُ (١/ ٥) وَالْحَارِي و٣٥٤٠) ومُمَلِّع (١٩٩٨ / ٢٠٠). رعمل جدير من عبد الله با قان تارجمو النبيل الجلاية وحلاً من أسلم ، ورحلًا هي اليهود. (٢٠ وواه أحسب ومسلم . إفسمند (٣٠ ٣٠١) ومسلم (١٧٠١). وعن اليره بو عازت، قال . ثمَّ علَى النبي إيجلة يبهوهاي محمدة محلوقًا، فدعاهم وغقال: وأهكذا أنمدون حد الرنى في كديكم؟؛ فانوا. بعم. وا بنا رجلًا من علمائهم، فقال: وأنشدك باللَّم، اللَّذِي أمرن النوراة على موسى . أهكنا، أيدون حد الزني في كالبكم؟!ه قال: ٧٠، وتولا أمك نشدتهي يهذا ، قد أحبرك بحد الرحم ، ونكل كثر في أشرافنا ، وكنا إذا أحذنا الشريف تركناه ، وإذا أصدنا الضعيف أفعنا عليه الحد ، فقلما : تعالوا ، فلتجمع على شيء، نقبت على الشريف والنوضيع، مجملنا المنحسيم والحلمد مكان الرحم. فغال النمي الجيميز: والديوم زني أول من أحيا أمرك، إذ لماتوه، فأمر مه فرجم، فأنزل تقد فَظَكَ: ﴿ يَتَالِفُ الرَّسُولُ لَا يَعْرُمُنَ الْمُرْبِ يُشْتَهِفُون بي الكفر مِن الْجَيْنَ مُنْهَا بَامْتُ بَالْوَحِيْدُ وَلَوْ مُؤْمِرُ مُولِمُهُمَّ . إلى فوقه ﴿ ﴿إِنَّ لُوبِيْنَهُ خدا بَنْفَدُونَهُ [الله: 1. 2]

يقول : اتنوا محمينة الجيمة وفإن أمركم بالتحميم والجلف فعطوه ، وإن أن كه بنارحم، فاحضوها ، فأنول الته ، تعرف وتعامي : المؤدل أن يُعاكم منها فرل كما أواديان ها الكفارة في النداء ، و و . المؤدل لذ يقطيم ساء أذال الله وقاليمه للحل الطيفون في إلغامه . «و) . الحوادل لا يفسط بنه أثار الله عاليه ، لهذا الدياري في را غامه ( ۱۷۶ م قال و ه هي في الكفار كانهاه ، وواه أحمد ، ومسلم ، وأنو داردا الله ، إكسم ( ۲۸۱ م) وسند و داردا الله و المنافقة و راستان العالم المنافقة و المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة و المنافقة المنافق

- وَأَنِّي الْفَقَهَاءِ: حَكَنَ صَاحَتَ وَالْمَعْرِهِ الْإَحْمَاعِ عَلَى أَنَّهُ يَجَلُكُ حَرِي ، وأَنَّ الرَّحْمِ، فَلَعْبَ الشَّافِعِي . وأنو يوسّف ، والفّاصعية إلى أنه برخم الأصلى من طُكَفّار إذا أثنان بالنّفاء عاقلًا، حرّاً . وكان أمّ بن الكانت صحيحًا في اعتقاده ، وذهب أبو حبيقاً ، ومحمل ، وربع من عني ، والنّاصر ، والإمام يحيى إلى أنه بخلد

<sup>15</sup> وقد قبل كميد، وحمد المهيديات، من وجمه بالسنة في الإلواز ، قال سووى المصاهر أنه بالإقرار .

دا الرهر سامل بحكم ترجواني التواقع مند الشيئة والادارة والمؤرس الفلسكا مع الرواز الدينو فقل الاتال وارس الفسيط المع الرقاء وتواد هراء الابراس إليونها والاداكات عاد العلوان معظما الرواز ، فواهد الرواز المقارض الانتشاع مها و المرازعات السهدا عن الدينة والإحدومية الفسائرون على يوالا ، المواقع أنها المهالس في الدينة والراس الروائد الان الروائد ا السراع المراس الدينة والداعو معن التراس والدينة والمرارد منا المهالوهي والمعاطى الموازي بعضاران الروائد المناسسة المفاردان

ولا يرجم ؛ لأن الإسلام شرط في الإحصاف عندهم ، وَرَجَدُ رسول الله الإيهادين إما كان بحكم التوراق الله الإسلام شرط في الإحصاف عندهم ، ورَجَدُ والله عن الحلاف ، وقال مائت الاحد عليه ، وأما الحربي المستأمن ، فذهب الاحد ، وقال الإسلام ، وأما الحربي المستأمن ، فذهب الله عند ، وأمو يوسف إلى أنه يحد ، وفعب الله ، وأنو حنيفة ، ومحمد إلى أنه لا يحد ، وقد بالغ الله عبد البرء فقل الانفاق على أن شرط الإحصاف المرحب للوجم ، هو الإسلام ، وتُخطّ ، بأن الشافعي ، وأحمد لا يشترطان ذلك ، ومن حمدة من قال ، بأن الإسلام شرط ؛ ربعة ، طبخ مائك ، وبعض الشاهية ، (1)

الطبقيُّع بين الجلُّهِ والرَّجْم : دهب فين حزم ، وأسحاق بن زاهوبه ، ومن التاسين الحسن النصري إلى ، أن المحصن يحلد مانة جلدة ، ثم يرحم حتى يجوت ، فيجمع له بين الجلد والرجم . واستدلوا بما رواه عبادة بن الصاحب، أن وسول الله ﷺ قال: ﴿ حَدُوا عَنَى ﴿ حَدُوا عَنَى } قد حَعَلِ الله تُهِنَ سَبِيلًا ﴿ الْمُكُر باللَّم جلد مائة وتفي سنة ؛ والنهب بالنيب، جلد مائة والرجيون. رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي. إسن تخريجهن وعلى على وكرم القدوجهه وأبدحك شراحة بوم الحميس ورجمها بوم الحمعة وفقال وأجلدها بكتاب الله: وأرجمها بقيل رسول الله إيجير. وقال أنو حنيفة، ومائك، والشاهمي الا يحتمع الحمله والرجع عليهما ، وإنما الواجب الرحم خاصة . وعن أحمد ، روايتان ؛ إحداهما ، يحمع ينتهما . وهو أطهر الروايتين، واختبرها الخرقي. والأحرى، لا يجمع بههما، لهدهمه الجمهور، واختبرها ابن حامد. واستدنوا ، بأن انسي بخيخ رجم ماعوًا ؛ والفامدية ، والبهوديين ، وتم يجلنا واحمًّا منهما . وقال لأسِس الأسلمي : الذِن القَرْفُ ، فارحمها: . "سبق تخريمه ] . ولم يأمر بالجلد، وهذا أحر الأمرين ؛ لأن أبا هريرة قد رواه : وهو متأخر في الإسلام ، فيكون ناسخًا 11 سيق من الحدين؟ الجلد والرجم . ثم رحم الشيخان أنو بكر وعسر في خلافهما، ولم يجمعا بين الجالد والرجم. ويزى الشهج الدهلوي عدم التعارض، وأنه الانتسخ ولا منسوح با راتما الأمر يغوص إلى الحاكم ، فيل الطاهر عندي، أنه يحوز للإمام الحاكم؛ أن يحمع بين الحلك والرحم: ويستحب له أن يقتصر على الرحم؛ لاقتصار النبي. ﴿﴿ عَلِيهِ . وَالْحَكُّمُّ فِي الذلك ، أن الرجم عقومة تأتي على النفس ، فأصل الزجر النطلوب حاصل به ، والجائد وبادة عفوية مرحص في تركها ، فهذا هو وجه الاقتمار على الرجم عندي .

الشُّروطُ الحمُّةُ : ينتقرط في إقامة حدَّ الزني ما يثي :

- المغل.
- ٣۔ البلوغ۔
- حمد الاختيار .
- ٤٠ العلم بالتحريج

غلا حد على صغير<sup>وء)</sup> ، ولا على مجنون، ولا مكره؛ الما روته عائشة ، رضي الله عنها . أن السي

والأنطر الأوطر والإداعة والانتاد

. 15% قال: فرفع القلم عن للات <sup>(17</sup> 5 عن الباتير على يستيقط، وعن الصبي على يحتلموا <sup>17</sup> ، وعن المخاون على بعقاره . رواه أحمد ، وأصحاب السنن، والحاكم، وقال: صحبة على شرط الشبخين. وحسته الترمدي . (أحمة ١٩١٥ - ١٠ . ١٠ ٩) وأبو دود (٣٠ ١٥) والترمذي و٣٠٥ و) والنسائي و٢٠ ١٥ (١ وابي ماحه (۲۰۵۱) وامل حيث (۱۵۲) والحاكم و ۴۰ ۵۲) . وأمثا السلم بالشجري و هلأن الحد ينهج الفراف الحرام، وهو غير مقترف لعام وراجع النبي (12 مأعوّاء فقال لعازههل تشري ما الربيء؟، (أم عارد (4 141)). رروي، أن حزية سودا، رفعت إلى عمر الله: وقبل إنها زلت. فحفقها بالقرة حقلات، وعال: أي لكاع، رئيت؟ فقالت : من مرعوش" بينوهمين. فقال عسر: ما ترويه؟ وعمله على ، وعمسان. وعيد الرحمان بن حوف الشال على الشخط أرى أن ترجيها . وقال عبد الرحمن : أرى من ما رأى أحوك ، فقال عنمان: أراها تشتنهها أأنا بالناي صنعت ؛ لا ترى به بأشاء وإنما حد الله على من علم أمر الله فأتلخل. افعال: صدفت

يج بثبث الحدُّ؟ يثب احد بأحد أمرين والإقرار : أو مشهود .

قبوئه بالإقرار : أما الإقرار » فهو كما بقولون: سبد الأدلة , وقد أخذ الرسون بيان باعتر ف ماعز . والغامدية، وتم يحسف في ذلك أحد من الأنسف وإن كانوا فد الحنفوا في عدد مرات الإفرار الذي يلزم به الخمدة فقال مالك . والشافعي ، ودلوت والطبري، وأبو نبول بكفي في بزوم الحد اعترانه به مرة واحدة؛ غا رواه أبو هربعرة، وربينه من خالماء أن رسول الله ﴿ يَنْهُ قَالَ : قاعد يَا أَسِسَ عَلَى الرَّاءَ هَذَا ، فإن العترفت ، فارجمهاه الفخرفت، فرجاها، ولم باكر عادة، اسن العربح، الإعبد الأحياف، أنه لابد من أقارير الربعة ، فرة عد مرة . في محانس منفرق . ومذهب أحمد ، ويسجاق مثل الأحناف ، إلا أنهم لا يشترطون المجالس اللغرفة، والمدهب الأول هو الأرسم.

ا الرجوعُ عن الإقوار يسقطُ الحدّ الذهب الشافعية ، واحتفية ، وأحمد الله إلى أن الرحوع عن الإفرار يسقط الحداه لما رواه أبواها يرفاه عند أحمد ه والترمذي وأن ماعزا لما وحدامس لحجاره يشتد فؤاه حني مزيرحل معه الحين أنه جمل، فصوعه مها، وصوبه الناس حتى مات، فلا كروا ذلك ترسول الله المطفار وقال: فعلا تركسوها د. قال التومندي: إن حديث حسن ، وأحمد (١٤ ، ١٥) والرمذي (١٩٤٨) وإن ماجه (١٥٥٥). وقد روي من عبر وجه، عن أبي هريرة. النهن، وأحرج أبو دود، وانسبائي، من حديث حاير محوه، وراند : إنه لما وحد مس الحجازف صبح : با فوم، ردوني إلى وسول الله كاللا ؛ فإن فوس نشوني ، وعزوس مي لحسبي ، وأحبرومي أن رسول الله عبر قانسي . فلم مزع عنه ، حتى فشاه ، فلما وجعما إلى رسول الله الثلثة

<sup>(</sup>١) وقع الطف كناية عن فده التكليف.

<sup>(\*)</sup> يحتلي يبلغ وَاهُ} أي الْمُعْلِمَةُ مُورَا عِلَى الْأَمْرِ سَلِيقًا؟ فَأَ مَأْمَرٍ بِهِ فِي عَلَوْمًا (٢) استال من العنياري بهما والسوهدان بدأحد ماه.

<sup>27</sup> وهل منتقب الدوجع إلين تسهة قبل رهامه أ ولا ما مع إلى عبر شبهه فضل بقيل ومي أدويه السبهورة عنه. والانهة أبه لا يقبل

وال) المحق . الحِلْمُ الحَيْنَ

وأخيرناه ، قال : وفهلا تركتموه ، وجلموني بعاله ، زا و داود ( - ١٤٤ والسائي في الكري (٧٠ - ٧٧) -

فن أقر بزس امرأة فجحدت : بذا أفر الرجل رنى فرأه معيت، فححدت ، فيه بنام عليه الحد وصده، ولا تحد هي و نا رواه أحمد ، وأبو داود ، عن سهل بن سعد ، أن رجلًا جاء إلى النبي برديد ، فقال إله قد زبي بحرأة سماعا ، فأرسل النبي برديد ، فقال إله قد وبي بحرأة سماعا ، فأرسل النبي برديد ، فقال إله قد وبركها ، وحلة النب هو حدّ عربي الذي أفر به ، لا حد قلف مرأة ، كما دهب إليه ماك ، والشاعمي ، وعالم الأورائي ، وأبو حيقة : بحدّ للقذف فقط ! لأن إلكرها المبهة ، وحترض على هذا الرئيء بأن إلكارها لا بعلل إفراد ، ودهب الهادوية ، ومحمد ، وبروك عن النباقي ، أن يحد للزي والفذف ؛ كا روحة أبو داود ، والنسائي ، عن ابن عباس ، أن وحلًا من كر بر لت أبي للنبي بنبيج ، طفر أنه رني باموأه أربع مرات ، فبعلده مائة ، وكان بكرا الموسائي الي الكري فقالت اكتب يا وسول الله ، فبعلده حدّ الغربة فيابين ال والود (١٤١٧) والسائي الي الكري فقالت اكتب يا وسول الله . فبعلده حدّ الغربة فيابين المارة وعاده (١٤١٥) والسائي الي الكري

- ثبوته بالشّهوفي: الانهام بالزني سيء الأثر في سقوط الرجل والمرأد، وضباع كرامتهما، والحنّف العار يهما، وبأسرتهما، ودريتهما: وتهذا شدّد الإسلام في إنبات ها، الحريمة، حتى بسنّد السبل على اللدين يتهمون الأبريان، جرافًا، أو لأدني حززة، بعار الدهر، وتضبحة الأبد، فالشرط في انشهادة على الزني الشروط الآبدة:

آولاً وأن يكون النسهود قايمة ، محلاه . الشهادة على سائر الحفوق ؛ فان الله - تعلمي : ﴿وَالَّذِي بَالَيْبَ الْمُؤ المُنْكِسِلَةُ مِن يُسَائِم مُنْ مُنْسَنِها وَ يَقِيمُنَ أَرْبِيمَةً مِن صَحْمَ فَان تَشِيدُوا المُنْيَوْفِيك يُجْمَنَ اللهُ مُمَنَّ تَسْبِيدُ ﴾ والساء : ١٥٠ . وتقوله : ﴿وَالْهِم يَرْقِنَ النَّمَادَاتِ ثَمْ وَ لَوْا بُولِسَةِ شَهَامًا ﴾ (الدور : ١٥ - فالا كانوا أن من أربعة ، لديقون .

وهل يُحدُّون إذا شهدواً؟ : قال الأحاف، ومالك ، والرسيح من مدهب الشاهعي، وأحمد : بعمر؛ لأن عمر حدًا الثلاثة الدين شهدوا على الغيرة، وهم أبو لكرة، وناهع، وشبل بي معيد، وقبل لا يحدُّون حدً القدف: إلاَّن فعيدهم أداء الشهادة، الا قدف الشهود عبد، وهو المرحوح عند اشاهية، والحمدة، ومدهب الطاهرية

النايا : فيلوغ ؛ لقول الله ، تعالى ، : فؤالسنتهائرا شهيدي بن (تابعطة فين له بتنفيكا رئيلية فأيجال وأنهاكاب وبنين تؤكيرة بن الشهدة في الدوء ٢٠٨٦ ، فإن المو يكن دانماء فلا تغيل شهادته ؛ لأنه ليس من الرجال، ولا تمن ترصي شهادته ، ولو كانت حاله تمكنه من أداد المنهاده على وجهها ؛ لقول أنوسول يهيئون العبود القبو عن تلاث وعن الصبي حتى يلفغ ، وعن النائد حتى يستغطا، وعن الحدود حتى يغيق إسبار تجرجه ، والدسي قبل أهلًا لأن ينولي حفظ ماله ، فلا ينولي الشهادة على غيره ؛ لأن الشهادة من باب الولالة .

والإيامي المساني وهذا منابت ميكر واوقال الرواميان مص الاحتجاج به

ا ثالثًا : العقل ، فلا تقبل شهادة محتون ولا معتوم ؛ للحديث السابق ، وإذا كانت شهادة الصبي لا تقبل ؛ القصائد عقله ، فأوني ألا تقبل شهادة المجمول والمحود .

. وابغا : العدالة ؛ لغول الله \_ تصالى \_ : ﴿ وَالْشَهِدُوا مَوَى النَّذِي يَنَكُمُهِ \_ ﴿ الطلامَ - ٧ } وقول : ﴿ يَتَأَيُّنَا اللَّذِينَ المُنتُوّا إِن مُلَاكُمُ عَلِينًا جُلِّم تَشْبَلُونَ فَي يَشِيشُ فَوْقًا يَضْمَنُوا فَيْ لَا فَائْتُكُمْ سَيمِوكُ ﴿ العجرات \* ٢ } .

خامشاً : الإسلام؟ سواء كانت الشهادة على سبيم أو غير مسلم، وهذا مطن عليه بين الأنسة.

مسافسة : المعالمية ، أي \* أن تكون بمعاينة فرجه في فرحها ، كالميل في المُحْتَفَان ، والإنشاء في العراء الآن الرسول المُتَجَّقَال مَاعَوَ : فلملك فيلك : أو غسوت ، أو نظرت 11 ، فقال : (٧ ) با رسول الله ، فسألد صلوات الله وسلامه خليم المُللط مصريح : لا يكني ، قال : سعم ، فال \* اكما يقيب المُروَّةُ في المُكَانَفَان والإساء في المُبركة قال انصب (أنو الاو ( ١٣٠٥ ) والدارقطي (١٣٠٦ ) . وإنما أبيح النظر في هذه الخالة المحاجة إلى المشهادة ، كما أبيح للطبيب ، والقابلة ، ومحوهما .

السابقة : التصريح ، وأن يكون التصريح بالإيلاج ، لا بالكتابة ،كما نقدم في الحديث السابق.

ثاهنًا : نتماد المجنس، وبرى جمهور الفقهاء، أن سن شورط هذه الشهادة اتحاد المجلس بألا بختلف في الزمان، ولا مي المكان، فإن حاموا منفرقين، لا نقل شهادتهم. وبرى الدامية، والظاهرية، والزيدية علىج اشتراط هذا الشوط، فإن شهدوا مجنمهين، أو متفرقين، في مجلس واحد، أو في مجالس منفرقة ا فإن شهادتهم تقبل؛ لأن فله ، تعالى . ذكر الشهود، ولم يذكر المجالس، ولأن كل شهادة متبولة نقبل إن النقت، وبو تعرقت في محالس، كسائر الشهادات.

كاسغا : الذكورة ، ويشترط في شهود انزني ، أن يكونوا جديقا من برجال ، ولا تقبل شهاده السباء في هما الباب ، ويرى ابن حزم ، أنه يجوز أن يقبل في الزني شهادة العرائين مسلمتين هدل مكان كلّ رجل ، فيكون الشهود ثلاثة رجال والعرائين ، أو رحلين وأربع تسوة ، أو رجلًا وتحدًا وسنت بسود ، أو ثماني نسود ، لا رجل معهم .

عاشرًا : علم التقادم ؛ تقول همر فقيم : أيما قوم شهدوا على حد ، لم يسهدوا عند حضرته ، وإنا شهدوا عن ضمى ، ولا شهادة عمر ، فإنا شهد الشهود على حادث الرنى بعد أن تقادم ، فإن شهادتهم لا تقبل عند الأحداث ، ويمن الدن الشهادة ، وين الدير على الأحداث ، ويمن الدير على الخيار حيلة البير ، وإذا شهد بعد الجاني ، فإذا سكت عن الحادث ، حتى قدم عليه العهد ، دل بذلك على الحيار حيلة البير ، وإذا شهد بعد دلك ، فهو دليل على أن الضيفة هي التي حملت على الشهادة ، ومثل هذا الا نقبل شهادته ؛ لمنتهمة والضغيفة ، كما ذلك على أن الضغية هي التي حملت على الشهادة ، ومثل هذا الا نقبل شهادته ؟ لمنتهمة والضغيفة ، كما ذلك على أن الضغيفة ، كما ذلك على على مثل الشهادة ، كما ذلك على الشهادة ، كما ذلك المناهد من تأخير الشهادة ، كما الشهادة ، في من معن الشهادي و كمو هي الشهادة ، كما الشاهد ، أو بحو دلك من الواقع ، فإن الشهادة تقبل حديث ، ولا تنظل التفاد من المثالة .

- والأحماف الفين فاقوا بهذا الشرط، لم يغدروا له أملًا، بل فوضيوا الأمر الشاضي، يقدره تبنأ لظروف كلّ حالة العدر التوقيت؛ نظر الاختلاف الأعدار . ومعنى الأحداف قدر النقادم بشهر، وبعمبهم تمدره ساعة تُشهر و أما جسهور القفهاء من الثاكية ، والشافعية ، والطاهرية ، والشيعة الزيادية ، فإن النقادم عندهم. لا تجمع من شول الشهادة ، مهما كانت مناخرة ، وللصنابية وأيان ؛ رأي مثل أبي حجفة ، ورأي مثل . الجمهور .

هل القاضي أن يعكم بعليه ؟ وى انظاهرية ، أبد هرض على الداسى أن بقضي يعلمه في النساء ، والنصاص والأموال ، والعروج ، والحدود ؟ منواء عنم نثلث قبل ولايته ، أو بعد ولايته ، وأقوى ما حكم يعلمه و لأنه دنين اطنى ، ثم بالإقرار ، ثم بالبينة ؟ لأن الله ، تعالى . يقول : ﴿ إِنَّانِكُ اللّهَ مَا لَكُوا أَوْلُوا أَلْهُ أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَلْوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَوْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَوْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَوْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْقُلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلُوا لَا أَلْتُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلَا أَلْوا أَلْهُ أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلُوا أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلَالًا أَلْهُ أَلَا أَلْهُ أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلَالُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلَالُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلْمُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلِهُ أَلْلُوا أَلْهُ أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْلُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلَالُهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْمُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلْلُوا أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْهُ أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُولُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُوا أَلْلُولُوا أَ

هلى يثيث الحدّ بالحيرة الحدد الجدهور إلى أن محرد الحدل لا بشت به خدا بن لالدّ من الاعتراف به والبيدة واستدلوا على هذا بالأحاديث الواردة في دره الحدود بالشبهات. وعن على نظّف أنه قال لامرأة غيلى : اشتكرهت قال : لا . قال : فلعل رسلا أناك في لومك . قالوا : ولووى الأنبات على عجر » أنه قبل قول هرأة ادعث أنها تقينة النوم . وأن رجلا طرفها . ولم تدر من هو بعد . وأما مالك وأصحابه ، فقال : إذا الرئاق ولم يعلم نها زوج ، ولم يعلم أنها أكرهت ، فإنها تحد . فالوا : فإن الأعب الإكراء فلاله من الإيان بأمارة تدل على المنكراهها ، مثل أن تكون بكزا ، فتأمي وهي تدمي ، أو تفصح نفسها بأثر الاسكران وكيلك إدا الدعت الروحية ، فإن دعواها لا تفيل ، إلا أن تغيم على تذلك البيئة . واستدلوا الاستكران والمنبل عبي المالك الميئة ، واستدلوا لهذا كانت بعضل ، أو الاعتراف ، وقال علم : با أنها الناش . إن الربي زنامان ؛ زبي سرة ، وزني علالية ، فراي المدر ، أن بشهد المشهود ، فيكون الشهود أول من يرمي . وزبي الدلانية . أن يظهر الحيل ، أو الاعتراف . فالوا حدا قبل الصحابة ، ولم يظهر الهم مخالف عي عصوهم ، فيكون إجماعًا .

منقوطًا الحَدُّ بظهور ها يقطعُ بالبراءة : إذا ظهر عالرأة أو الرحل ما يقضع ، بأنه لم يقع من أحد منهمه رفي ، كأن تكون الرأة عذراء لم تفض كارتها ، أو وتقاء مسدودة خرج ، أو بكون الرحل مجبونا أو جُليك ، سقف الحد، وقد بعث رسول الله اليميج عليمًا ؛ لقش رجل كان يدعن على إحدى انساء، فذهب فوحمه يغتسل في عام، فأحد بيده، فأخرجه من الماء ليقتله، فرأه مجبولا، فتركه ورجع إلى النبي إيمان، وأعمره مذلك وأحدد (١٩٤٤م) ومسلم (١٧٧٠).

الواقة بإنهي للسنة أنشقير . إذا تزوجت الرأة ، وجاءت بولد لسنة أشهر مبذ تزوجت ، هلا حد عليها . قال مالك : بلغني ، أن عنمان من علمان أني بعمراة ، فا ولدت في سنة أشهر ، فأمر مها أن ترجع ، فقال مه علي من أمي صالب : ليس فلك عليها ، إن الله . فبارك ونعالي . يقول في كتابه : ﴿وَقَفَيْمُ وَمِسْلَمُ نَفَائِلَ شَهْرُ ﴾ (الأحداث ١٥٠) - وقال : ﴿وَالْوَيْتُ رُبِعَنَ الْوَقَفَقُ خَوْلِي كَامِلِيَّ لِمِنْ أَوْلَا أَنْ يُجْ أَلِيَالفَكُهُ والبقرة : ٢٠٠). قالحمل ،كون سنة أشهر ، فلا رحم عليها . فيصل حسان في أثرها ، فوجدها فد رحمت .

وقتُ إقامةِ الحَدُّ : قال في وبداية انجنهدو. (أَ وَأَمَا النّوقَتَ ، فإن الجمهور على أنه لا يقام في الحر الشديسة ، ولا في البره ، ولا يقام على المريض . وفال قوم: يقام . ومه قال أحمد ، وإسحاق ، واحتجا بحديثي عسراء أنه أقام الحدعلي فدامة ، وهو مريض . قال " وسبب الخلاف، معترضة الطونعر للمقهوم من الحد، وهو أنه حيث لا يغلب على ظن المقيم له فوات نفس المحدود. فمن نظر إلى الأمر بغامة.خدود مطلقًا، هن غبر استشاء، قال: يحد الويض، ومن نظر إلى المهرم من الخد، قال: لا يحد المريض، حتى يبوأ. وكذلك الأمر في شدة الحر والبرد. قال الشوكاني: وقد حكى في بالبخرة الإحماع على أنه فيهل الجكر: حتى تزول غدة الحر والبرد، والمرض المرحو بوؤه، فإن كان مبتوعًا، فقال الهادي، وأصحاب الشمانعي : إنه يضمرب بعثكول؟؟ إن احتمل . وقبال الناصر ، والمؤيد بالله : لا يحد في مرصه وإن كان مينوشاً . والطاهر الأول ؛ لحديث أبي أمامة بن سهل بن حنيف الآتي . " وأما المرجوم إذا كان مريضًا أو معوه ، فدهست العترة ، والشاقعية ، والخنفية ، ومالك إلى أنه لا يجهل لمرض ، ولا لغيره ، إذ القصد إتلافه . وقال الفروري : يؤخر فشدة الحرأو البره : أو الفرض ؛ سواد ثبت بإفراره ، أو بالبينة - وقال الإسغرابيبي ؛ يهجر للمرض فقطء وفي الحر وامرد برجم في الحال، أو حيث ينبت بالبينة، لا الإتوار أو العكس. والحيملي لاتُرجم، حتى قضع وتُؤخِغ ولدها، إن لم يوجد مَل برضعه . وعن علي، قال إن أمةً درسول الله المِثْليَّة زنتء فأمرني أن أجلدهاء فأتبتها فإدا هي حديثة عهد ينعاس، وخشبت إن أجلأها أن أقننها، قلكوب ذلك للسي رتيج: ، فقال: «أحمست ، اتركها حتى أتاثل، رواه أحمد ، ومسلم، وأبو داود، والنرمذي وصنحته ، أحمد (١٥١٦) وسلم ٥٠ / ١٤٤) وأبو دود (١٤٧٣) والترمدي و ١٤٤١).

الحَفْلِ لَلْمَرَجُومِ : احتامت الأحاديث الواردة في الشغر للسرجوم ، فيفسيها مصرح فيه بالحفر له ، ومفضها لم يصرح به ، قال الإمام احمد : أكثر الأحاديث على أنه لا حفر . ولاحتلاف ما ورد بن أحاديث ، احتلف الفقهاء ؛ فغال مالك ، وأب حبيفة . لا يصغر للمرحوم ، وقال أبو ثور : يحفر له . ورزي عن علي فيُشخه أنه حين أمر برحم شراحة اللهممانية أسرجها ، فحصر لها فأدعلت فيها ، وأحدق الدان بها برموبها . وأما

والمراجع فأمعي والماب

الشاقعي ، فحير في دلك ، وروي هذه ، أنه يحفر للمرأة خاصة . وقد دهبت العترة إلى أنه يستحب الحفر إلى سرة الرجل، ويُدي الرأة ، ويستحب جمع قبلها عليها وشدها ، بحيث لا شكشف عورتها في تقليها ، وتكرار اضطرابها إذا لم يحفر لها ، واتفق فلمحاء على أنه لا ترجم إلا قاعدة ، وأما الرجل ، فجمهورهم على أنه يرجم فائمًا ، وقال ملك ؛ فاعدًا ، وقال فهره : بخير الإمام ينهما .

صعفور الإمام والشهود الرجم " إنان في دنيل الأوصارة : حكى صاحب دالبحرة حن العجرة . والتنافعي : أنه لأ يارم الإمام حضور الوحم . وهو الحق ؛ لعدم دليل يدل على الوجوب ، وقا تقدم في حديث ماعن ، أنه بخيلة أمر برجم ماعر ، ولم يعرج معهم ، والزني منه لبت ياؤلره ، كما سلف ، و كذلك لم يحديث ماعن ، أنه بخيلة أمر برجم ماعر ، ولم يعرج معهم ، والزني منه لبت ياؤلره ، كما سلف ، و كذلك لم يحديث في رجم المعاملية ، كما زعم البعض ، قال في دالله فيما في طرق الحديثين أنه حضر ، بل في بعض لطوق ما يدل على أنه لم يحصر ، وقد جزم بذلك الشافعي ، فقال : وأما الفامنية ، ففي سنن أي طود ، وغيره ما يدل على دائل ، وإذا تقرر عما ، تبين عدم الوجوب على الشهود ، ولا على الإمام ، وأما الاستعباب ، فقد حكى ابن دفيق المباد ، أن الفقهاء استحبوا أن يبدأ الإمام ، فأرجم ، إذ قبت الزنى بالإقرار ، وبدأ فشهود ، وإذا ليت يابينة .

شَهودُ طائفةِ من المُزمَنين الحَمَّا : قال الله . نعامى . : فَإِنْزَائِينَا وَازَّانِ تَابَقِنَا اللهُ جَمَّانُ وَلَا تَأْمُعُلُكُمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ . نعامى اللهُ وَالْمَرِينَ وَالْمَالِمُ اللهُ وَالْمَرِينَ النَّافِينَ وَلِمَانُهُمُ الْمُنْفِقِينَ عَلَيْهِمَا اللَّهِمَانُ وَاللَّهِ النَّامِ النَّافِينَ وَلِمُنْتُمِا اللَّهِمَانُ وَاللَّهِمَانُ اللَّهِمَانُ وَاللَّهُمَ اللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُ وَاللَّهُمَانُ اللَّهِمَانُ وَاللَّهُمَانُ وَاللَّهُمَانُ وَاللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَ وَاللَّهُمَانُ وَاللَّهُمَانُ وَاللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَ اللّهُمَانُونَا اللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَ اللّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَا اللَّهُمَانُونَ اللَّهُمَانُونَ اللّهُمَانُونَانِينَالِقُونَانُونَالِكُونَانِينَالِيْعَالِمُونَانِينَالِينَالِكُونَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِكُونَانِينَالِهُمَانِينَالِهُمَانِينَالِكُونَانِينَالِينَالِينَالِمُونَانِينَالِين

المتقال العلماء بهده الآية على أنه يستنحب أن يشهد إذامة الحدُّ طالفةٌ من المؤمنين، واحتلفوا في عدد هده الطالفة، فقيل: أرمعة. وقيل: الملاقة، وقبل التان، وقبل : سمعة، فأكثر.

النظوب في حق الجلد دذهب أبو حنيفة ، والشافعي إلى أنه يضوب سائر الأعضاء ، ما عدا اللغرج ولوجه ، وما عدا الرأس كذلك ، عند أبي حنيفة ، وقال مالك : بجرد الرحل في ضوب خاصد دلا كلها . وكذلك عند الشافعي ، وأبي سنيفة ، ما عدا الفذف ، ويضوب قاعدًا ، لا قائدًا . قال النووي : قال أصحابا : وإدا ضربه بالسوط ، يكون سوطًا معتدلًا في الحجم بين القصيب والعمال ، فإن ضوبه محربة فا فلكن خفيفة بين اليابسة والرطبة ، ويضربه ضربًا بين صوبين ، قال يرفع بنه هوق رأسه ، ولا يكتفي بالموضع ، بن يرفع ذراعه , نقا معتدلًا .

ومهال البكر : تمهل البكر ، حتى تزول شدة احر وفيره ، وكذلك المرحو الشفاء ، فإن كان ميتوك الن شفاله ، فقال أصحاب الشافعي : إنه يضوب معتكول " إن احتماه ، روى أبو دايه ، وغيره ، عن رجل اس الإنهمار ، أنه المشتكي " رجل امنهم ، حتى أضلى" ، فعاد اجلّلة على عظم ، فسخلت عابه اجارية العضهم ، فهش لها ، فوقع عبها " ، فساد عل عليه رجال قوم يعودونه ، أحبرهم بذلك ، وقال : استعتوا

وه والعدي " كان الأهيم من للرهي ( ) وقع عليها ، وأن يعا .

<sup>(</sup>۱) دهد أبر سينة إلى أن استفد بلجب أن يكون أول من براي المحصر إنما تبثث تعد باستهادة . وأن الإمام باحره على والف المه - بدامن الرسر من الصنعن وتقرعيت من التهيت ، بهذ كان النبوت الإمراز وحد على الإمام أبر الله أن بدأ أنز مع - والإبهالة التعليد - ع الاسر (۱۰ ما). (۱) (الشكول: لعدق من أهذان الشخل. (2) شلكن الامراض

لي رسول الله اليمانية. فإني قد وقعت على جبرية فاحلت على. فداكروا دلك لرسول الله الميثية، وقالوا العارفية تأخذ من الناس من لخم على الدى هو بداء نو حسانة اليك. انفساخت عصامه، ما هو إلا حلة على عظم، فأمر رسول الله الجابئ أن بأسفوا به فالة نسم الح، فنظم وما ما فدرية والحدة، وأسما والا ؟؟؟ وأبو داو (١٩١٤ واليل طاحة ١٩٥٤).

. هل قسمعُود ديةً إذا مات؟ . إذا مات انجلود ملا دية له ١ فان النووي في الشرح مسام: : فأسمع المساه على أنا من وحب غايه الحد، فجئته الإسام، أو خلاده المد الشرعي : فعات بلا دية فيه . ولا كفارة ، لا على الإسم الحاكمية ولا على خلاده ، ولا بيت الثال في كان ما تقدم مو حكم حربية الزني ، ولتي أن لذكر مفض الجرائم، وأسكامها فيما يلي :

(1) عمل قوم لوط ابن بريمة النواط من أكبر الجرائي، وهي من الغواسش العسدة للحلق ولمنظرة، وللعشرة، وللعشرة، وللعشرة، وللعشرة العالمية المسلمة المسلمة

وقال - تسال : فوقد عادل زلمك كول بن به رصاف بن مارة وقال غدا يزم عبيت ﴿ مَدَا وَقَالَ عَلَمُ يَوْمُ عَبِيتُ ﴿ مَدَا وَقَالَ عَلَمُ وَقَالُمُ مِنْ مَعْلَمُ وَقَالُمُ الْفَالِمُ وَقَالُمُ اللّهِ عَلَمُ اللّهِ وَقَالُمُ اللّهِ عَلَمُ اللّهِ وَقَالُمُ اللّهِ عَلَمُ اللّهِ وَقَالُمُ اللّهِ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ وَقَالُمُ اللّهُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَقَالُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلَمُ اللّهُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ وَلَمُ اللللّهُ وَلَمُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ وَلَمُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

بدلك فعدات بكرهم وثبيهم. وإنما شدد الإسلام في عقوم هذه اجريمة؛ لأكارها السيئة، وأضرارها في الغرد والجماعة، وهام الأضرار نذكرها ملحصة من كتاب الإسلام وفطسة، فيما بلي<sup>678</sup>:

المرافية عن المرأة : من شأن النواطة أن نصرف الرجل عن المرأة ، وقد يبلغ به الأمر إبني حد العجز عن مباشرتها ، وبذلك تصطل أهم وطيفة من وظائف الرواج ، وهي إيجاد النسل ، ولو قدّر لمثل هذا الرجل أن يتزوج ، فإن زوجته تكون ضحية من الضحايا ، فلا نظفر بالسكن<sup>(٢)</sup> ، ولا بالمرتقة ، ولا بالرحمة التي هي وستور العياة الزوجية ، تتقصي حيالها معاية ، عنفة ، لا هي متزوجة ، ولا مطأفه .

الثانية في الأعصاب: وإن هذه العادة تعرو الفس، وتؤثر في الأعصاب تأثيرًا خاصًا، أحاء نذاتحه الإصابة بالاسكاس لفسي في حلق العرد ا بشمر في صميم فؤاده؛ بأنه ما خلق ليكون رجلاً، وبقب الشمور إلى شفوة، ومه بنعكس شعور اللائط العكامًا قريبًا، فيشعر محل إلى نتي جنبه ، وتنجه أفكاره المجينة إلى أعتبائهم الناسلية، ومن هنه تستطيع أل تبينًا العلة الحقيقية في إسراف بعض الشران السائطين في الغرب ، وتقيدهم انساء في وصع المساحين اعتباغه على وجوههم، ومحاولتهم انظهور بمظهر الجمال، بتحمير أصداغهم ، وتزجيج حواحيهم، وتعيمهم في مشبتهم، إلى غير فلك مما نشاهده جميعًا في كل مكان، وتفع طيم أبصارنا في كثير من فأحيان، ولغذ ألبت كتب الطب كثيرًا من توقائع الغربية التي تتعلق بهذا المنذوذ، أضرب صفحًا عن ذكرها، ولا يقتصر الأمر على إصابة لللابط بالانعكاس النفسي، تعمل مبغلا ما شعلا ما تعلق من إضاف فقوى النفسية الطبيعية في الشخص كذلك، وما تحله من حمله عرضة للإماية بأمراص عصيبة شافة، وعمل نفسية النفسية كامنة تهديها هذه الخياة وتسنم معاه الأسانية والرحولة، فتحي فيه لوئات ورائية حاصة، وتنظير عليه أذات عصيبة كامنة تهديها هذه الفاحدية، والمنورية، والمنانية من المناسوشية والمناسوشية المناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوسية المناسوشية والمناسوشية والمناسوشية والمناسوسية المناسوسية المناسوسية المناسوسية والمناسوس المناسوس المناسوسية المناسوس المن

التأثير على اللغ : واللواط ، يحانب نقلار ، يسبب احتلالاً كبيرًا في توازن فغل المرء ، وارتباكا عاش في تفكيره ، وركوذا عربيًا في تصوراته ، وبلاهة واضحة في عقله ، وضعفًا شديدًا في إرادته . وإن فلك ليرجع إلى فلة الإفرفزات ،داخلية المي تفرزها ففضة المدرقية ، والعدد موق الكلي ، وعرها مما يتأثر باللواط تأثرًا ساشرًا ، فيضطرب عملها ، وتحتل وظائفها ، وإنك فتحد مثالث علاقة وثيقة بين (النبورستانها) واللواط ، وارتباط غربيًا بنهما ؛ فيصاب اللائط بالتبله والعبط ، وشسرود الفكر ، وضياع العقبل والرشاد .

السويداء؛ والنواطاء إما أن يكون مبت في ظهور مرص السويداء، أو يقدو عاملًا قريًا على إظهاره وبعته. ولقد وجد أن هذه الفاحدة وسلة شديدة التأثير على هذا الداء، من حيث مضاعفتها له ، وزيادة تعقيدها لأعراضه، ويرجع ذلك للشفوذ الوظيفي فهذه العاصفة المتكرف وسوء تأثيرها على أعصاب القالب

وال كتاب الإسلام والقالب للدكور مصد وميشي السكل السكل السكل السكل السكية .

عقام كفاية اللواقع: والنواط علّه شادة، وطريف عبر كامة لإشاع العاطنة البنسية، وذلك لأنها بعيدة الأصل عن الملاصة الطبيعية؛ لا تقوم براساء المجموع العيسي، شدياه الوطأو عبر الخيار العصلي، سينة عنائي صلى سائر أحرد النامي وإياة نظرته إلى صيووج الخياج، والاطبية الطبيعية، التي توديها الأعصاء التناصلية وقت المباسرة، تم قارة فلك عمة يحدث في الارتقاء وحدة النمرق يعيدًا، وقررت بي الخاتين شاسكة، للعيث بعدة فللا عبد فترضع، وقند سالايت للوضع الذلال

الونحاة محضلات المستقيم وغزّقه : وإنك إذا خرت ولى اللواط من الحمة أسرى وحدته سبنا في غزق المستقيد ، وقتال أنسجه ، وارالخاء عضلاله ، وسقوط لحض أجزاله ، وفقد المبطرة على الواد البرارية ، وعلم المتطاعة القدم عليها ؛ وتقالك تجد الفاسفين دائمي القلوث بهذه الفواد التعقيم الحيث تحرج منهم بغير إرادة أو شعور .

علاقة اللواط بالأعولاق ، والنواط لولة أخلاق، ومرض بفسي خطيا، فتحد حميم من يتسمون به سيتمي الخلق، فاسدي الطباع ، لا يكادون يتروك بين العصائل والردائل، صعيفي الإرادة ، ليسر لهم وحدن يؤليم ، ولا مسير اردعهم ، لا يتحرج أحدهم ، ولا يردعه رادع الفسي ، عن النسطو على الأطفال والصعار ، واسحال العنف والتسدة ، لإنساخ عاطفته الفاسدة ، والتحرق على برتكاب المواتم التي تسمع همها كثيرا ، ونظائم أحبرها في الحواتم السيارة ، وفي عرضا ، فقد تماصيل حودتها في اعتاكم ، وفي كنب الطف

ا**اللواطُ وعلاقته بالطبحة العافةِ** : والتواط فوق ما فكرت. يصبب مقارفته يصبق الصدر، والروقيمير مخفقان انقلب، ويتركيم بحال من الصعب العام سرضهم الإسامة مشتى الأمراض، ويحملهم نهية فتشف العال والأوصاب.

التنافيز علمي أعلضاء التناشق: ويصحف اللواط كدال مراكز الإنزال فرن بد في احسب و ويعمل على القصاء على الحيوية النوية ذه : ويؤثر على تركب مواد النبي و ثبر يسهي الأمر بعد، فلس من الرس يصدم الفدرة على إيجاد النسل، والإصابة بالفذر تما يعكم على اللائطين بالانفراش والروال .

الشَّيْقُوفُ والقاومتناوية : وتستطيع أن نقل: إن اللوط بنسب، ويحالب دلك و العدوى والجمي اللهمدية و والعوستارية : وغيرهما من الأمراض الخبيَّة ، التي تنظن يطريق التنبُّ ، المواد اللواويد ، المرادة عمللت المراقيم العدولة بنتني أساف العلل والأمراض .

القواض الزّفي: ولا يسمى أم الأمراض التي تستبر بالتولى، يمكن أنه فتصد كذلك بطريق النواض. وتعليف أدبحابه، فصفك بهم فكّا دريقا، فتبلى أحسامهم. وتحصد أرواحهد الدا غدم، دبيل حكمة التشريع الإسلامي في أخريم المواط، وتظهر دقة أحكامه في الشكيل عقاريد، والأمر الأمداء عليهم، وتخليص العالم من مرورهم

. وأني الفقهام في لحكم اللواط، ومع إجماع الصماء على حرمة عده الحرفة ، وعلى وجوب أعظ معارفها. التندُّة ، إلا أنهم احتلموا في نقدير العقرية الفروة الها . إلى ما اهب اللائد .

الداملاحب ألقائلين بالقلل مطلقان

٧٠ و مدهب الفائلون ، بأن حمُّه حمُّ الراسي ، فيجلد البائر ، ويرجع الخفسان .

سحد ومسحب انظائلون بالتعزيران

ا المفاهب الأولى: برن أصحب الرسول إيناء والتناصر ، القائم بن إبراهم ، والشاهمي في قول ، أنا حيام نقيل ولو كان بكراء سوال كان «عكر ، أو مدمولاً » والمتقالوا عا يأتي :

 الدعن عكومة عن بين عباس ، قال: قال رسول الله بينين ، ومن وحدثوه بعمل عملي تهم لوط ، فاقتبرا المناعل والمعلول بد ، رواه الحمسه ، إلا العمالي ، رسير بحديدم قال في والتيل : وأحرحه العلم الحاكم ، والديمني ، اوقائدو وبرا و والديمي (٢٠٩٥) ، وقال الجافه ، رحاء مرتوفود ، إلا أن يد العمالة .

. ٣- وعن علي : أنه وحيو قل مدل عنه العمل . أخرجه البيهقي : قال الشاقعي : وعيدة بأنحذ ؛ ترجم من يعمل هذا العمل ؛ مناهمة كان ، أم تميز محصن

آن و عن أن أبكر . أبد حميع الناس في حق رس إلكالح الدائكة الدائد، فسأل أفسحات رسول الله يتهم عن داؤلان فك المدائة فك المستميم الناس المدائم المستميم على المستميم على المستميم المرائم والمستميم المرائم والمستميم المرائم والمستميم المرائم والمستميم المرائم والمستميم المرائم والمستميم والمستميم المرائم والمستميم والمس

الطلاهب الظاني الم وتدل المنعيد من المسبب، وعشاء بين أبي وانتج، والحسن، وقتاده، والمحمي، والمحمي، والمحمي، والمحمي، والمحمي، والكورائي، والأعلم حدًا الرامي، والمحمد الكورائي، والكورائي، والمحمد الكورائي، والكورائي، والكورائي،

### واستداوا بديأتي:

. 19 ان هذا المعلق ترأم من أنواج الولي والأنه يتلاح قوج في هاج ، فيكنان اللائم والمتوفق 4 في حيير التت عليم الأمنة الواردة في الرامي العملين والتكرة والؤيد هذا احديث أحود الله التلايد أن أني أنوحل الرحل، عهدا والباداء الإليهان (٢٢٨).

. هي أنه علي ورض عدم شمول الأولة الهاردة في مقويه الربي للهماء فهما لاحقاق ماراهي. عطابق النبش. - الهذهب الثالث: . وفاهم أبو حديقة ، والمؤيث بالله ، والمرتضى ، والشافعي ، في قبول ، إلى تعزيز مرتكب هذه العاجشة ؛ لأن الفعل بيس بزني ، ها بأخذ حكمه .

وقد رجيح السوكالي مذهب القائلين مافتال ، وضفين المدهب الأعبر ؛ تحالفته الأدوق، والمنش المذهب الثاني، القال : ال الأدلة الواردة بقتل الداعل والمفعول به مطلقاً مخصصة لمسوم أدلة انولي الفارقة بين سيكر واقتيم ، على فرض شمولها لمرتكب جريحة قوم لوف وميصاة للعباس الدكور ، على فرص عدم الشمول ، الأم يصير فاسد الاعتبار ، كما تقرو في الأصولية؟ .

(٣) الاسْتِشْنَاءُ \* استساء الرجل يبده مما بتنافي مع ما بنيعي أن بكون عليه الإسبان من الأدب، وحسن الحلق، وقد التناف الفقهاء في حكمه و فسهم من وأي أنه حرام مطلقًا. وصهم مَنْ رأى أنه حرام في معلم الخالات، وواجب في بعضها الآخر ، ومنهم من دهب إلى القول بكراهنه ، أما الدين دهبوا إلى أنوعه ، فهم المَالِكَيَّةِ ﴿ وَالشَّافِعِيَّةِ ﴿ وَالْجِنْهُمْ فِي السَّحَرِيمِ ۚ أَنَّ اللَّهِ ﴿ سَيْحَالُمْ ۚ أَشَر بنحفظ الفروح في كَلُّ الحالات ؛ إلا بالسنة النزوجة ، وملك اليمين . فإدا تجاور أبريه هانين احمالتين واستسنى ،كان من العادين ا المتحاوزين ما أحل الله لهم ، إلى ما حرمه عميهم ، يقول الله - سبحانه - : ﴿ وَالَّذِينَ شَمَّ لِلْرَبِيمِ مَ كَوْلُلُونَ \* وألَّه عَنَى الْمُقَدِيعِمْ أَزُ مَا شَكَحَتُ لِشَيْعُ مَائِمَةٍ مَيْرَ مَلْوِيعِتَ \* مَسْنَ لِنَقَى وَوَكَ وَلِكَ فأوكيك مُثُمِّ ألْعَاشِينَ ﴾ إملوسون : • . ٧] . وأمَّا الذين دهموا بني المحريم في يعمل الحالات، والوجوب في يعلنها الآخر، فهم الأحتاف، فقد قالوا الإنه بجب الاستمناء. إذا محاف الوقوع في تربي بدونه ؛ بترقا نمي قاعدة ارتكاب أخف الصررين. وقانوا : بنه محرم ، إذا كن لاسمجلاب الشهوة وإللوتها . وقالوا : إنه لا يأس بد، إذا عليت الشهوه : وتم يكن عنده زوجة أو أمة ، واستمنى بفعيد تسكينها . وأما الخنابلة ، فقالو : إنه حوام ، إلا إذا استمنى خوقًا على نفسه من الرشي ، أو حوفًا على صحنه، ولم تكن له روجة أو أمنًا، ولم يقدر على مزواج، فإنه لا حرج عليه . وأما ابن خرم د فيدي أن الاستمناه مكروه ، ولا إنم بيه ؛ لأن أمس الرجل ذكره مشمال صاح بإجماع الأمة كالمهاء وردًا كان مناخمًا، فنيس هنائك ريادة على المناج. إلا التعمد لنزول السيء فليس ذلك حرات أَصِيعًا ﴿ نَعُولَ لَقُدُ مَا اللَّهِ مَا مُؤَمِّدُ مُؤَمِّدُ مُؤَمِّدُ مُؤَمِّدُ مُؤَمِّدُ مُؤمِّدُ و والسر هذا ما فصل لنا تحريمه ، فهو حلال: الغول ، تعالى ، نوْخَلُوْلَ كَنْمُ مَا فِي الأَيْسِ بَعَيْهِمَا ﴾ والبقرة: ٢٠٠ - قال: وإنه كره الاستسداء؛ لأنه ليس من مكارم الأخلاق، ولا من أغضائل. ورُويٌ لذا أن شاس تكسوا في الاستمهام، فكرهته طائعة، وأباسته أخرى، ونمن كرهه اس عسر، وعظاء، ونمن أباحه ابن عباس، والحسس، وبعض كبائر لمخالفين. وقال الحملين: كانوا يقعلونه في المعلزي. وقال معجاهد: كان من مضى يأمرون شبابهم بالاستمناه ويستعفون بدلك وحكم نفرأة مثل سكم الرحل فيدر

(٣) الشحافي؟\*: : انسحاق محرم، بانفاق العلماء؛ فا رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمدي. أن
 وسول الله يجهج قال: الا ينظر الرجل إلى عورة الرحل ، ولا الفرأة إلى عورة المرأة، ولا يفعلي الرحل إلى

المراحل في الوب واحداء ولا تفضي الرأة إلى المرأة في الثوب الواحدة . [احدد ٢٣٢٥]، ومسلم ٢٣٢٥]. وأواداود (١٨١٨) إلى والترمدي ٢٣٧٩] والسمعان مباشره دون إبلاح ، فقيه أنجزير دون اشماء كما و ماشر الراحل المرأة ، دون إبلاح في الفرج .

(4) إنيالُ البهيمةِ : أحمع العلماء على غرم إنباذ النهمة، واختموا في عقوبة من قبل قائل: فروق عن جانر من زيده أبه قال " من أني بهيمة ، أفهم عليه الحند، وووي عن علي ، أنه قال . إن كان محمدًا ، رجم . وروي هي الحسن وأنه بمنزلة الرامي - وذهب أبو حليقة ، ومالك ، والمسامعي ، هي فون له . والمؤيد بالله ، والماصراء والإمام يحيى إلى وحوب التعريم فقط الهاريه ليس برعيء وذهب المنتفعي دفي فون أخراه إبي أنه يقتل والما وماد عمرو بن بني عمرو . عن عكرمة ، عن ابن عباس ، أن النبي بيزيو قال : عمل رقع على بهيمة ، عاقصوه، وافتلوا النهيمة: . رواه أحملت وأنو داوت و شرمدي، وقال: لا نعرفه إلا من حديث عجرو ابن أبي خمروم وأسلم (١٩٩٩١)، وأمر داود ١٤٦٤)، والترمذي (٥٠٥)، وروى الترمذي: وأمر تاوت ماس خديث عاصب عن أبي رؤين، عن اس عماس، أبه قال. من أتي نهيمة . فلا حدُّ عليه ، إنها يابو. وهـ (١٤) وغيرمذي وهـ ه يرجي. وهكو أنه أصح. وروى من ملحه ، عن الن عمامر : قال : قال رسول الله ينجهج : زمن وقع على دات محرم فاقتنوه، ومن وقع على يهسمه فافتلوه، واقتلوا المهيمة، إلى ياجه ﴿وَهُ مِهِمْ } ﴿ قَالَ السُّوكِ مِنْ ﴿ وَفِي حَدِيثُ دَلِيلَ عَلَى أَنَّهُ غَتِلَ السَّهِيمَةُ وَالعلة في ذلك ما رواه أمو داود ، والمسالي، أنه قبل لاس جدر : ما شأن اليهيمة؟ قال : ما فراه قال داك و إلا أنه يكره أن يؤكل حمها وقاد عمل بها ذاك العمل. وقد نقدم أن العنة، أن يقال: هذه التي فعل لها أقفا وكذا ، وقد ذهب إلى خَرِيم لحم البهيمة الفعول بها، وإلى أب تذمع علق لمثل والشائعي، في تول له . وذهبت الماسمية ، والشافعية ، في فول، وأمر حيفة، وأبو يوسف إلى أبه يكوه أكنها تتربها فقط، قال في فالبحرة: إنها تعاج البهيمة، ولو كذابت غير ماكوة و اتتلا نأني بولد منتوه، كما روي، أن رعيًا أثمي بهيمة، فأنت ممونود مشوه. نتان اوأما حديث وأن النمي بجهير الهي من ذبع الحبوال. ولا لأكله . كعنديث المهي عن فتل العسفور عنَّا ﴿ رَوَّهُ أَحِمُهُ وَهُوْ ٢٨ ﴾ والنمائي (٢٨٩٨٤) فهو عام مختمض بحقيث اللب. أنتهي ٢٠

وه) ألوطة بالإنحراء : إذا أكرهت المرأة على الوني ، فإنه لا حد عليها ؛ لأنا للله . تعانى . بقول المؤلفين المُشكّرُ خَبْر شاع وَكَا خَبْر مُقَالِم مِنْ خَبْلُو كَا وَقَرَة ؛ ١٧٣ ع. وقار الله عليه الصلاة والسلام ، بقول ا فرقع الله أمني خطأ ، والسلام ، وما لمستكرهوا عسم ، إمنين بمربجهم ، وقد استكرفت المرأة على عهد الرسول عنه الصلاة وأنسلام ، فلوأ عنها الحد ، وجاوت الرأة إلى عمر ، فاكرت له أنها المستقدا راعبًا ، فأى أن يستهما إلا أن تحكم من نفسها ، فعدت ، فقال لعلى : ما تربي فيها؟ قال : إنها مضطرف ، فأعطاها شيئًا ، ولا كها ، ويستوي في فالك الإكراء بالإلحاد ، بحتى ، أن يعليها عنى عشامها ، والإكراء القهديد، ولم يخالف ، في ذلك أحد من أهل العلم ، وإنما احتلمها في وحوب الصدق فيها ؛ فقاها ، فالشاء ، وافضافهم إلى رجوبه ،

ومها من الأوهار الحالا من الله.

ووى مالك في اللوطأة عن ابن شهاب ، أن عبد اللك بن مروان بطني في امرأة ، أصبيت مستكرعة . مصدافها على من فعل ذلك بها ، وقال أبو حنيفة : لا صداق فها ، قال في مهدنه المحتهدة : وسبب الخلاص ، هل الصداق عوص عن البضع أو هو تحلة؟ فني قال ، هو عوض عن البضع ، أوجبه في البضع ، في الحلية والخرجة ، ومن قال ، إن محلة حص الله به الأزواج - لم يوجهه - ورأي أبي حبهة أصبح .

(1) الحَظأ في الوَظْمِ إِنا وَمَت إِنَى وَسَلِ الرَّهُ عَيْرِ زُوجِهِ ، وَقَبَلُ أَنَّ : هذه رُوجِنك . فوطتها يعطدها رُوجِته ، فلا حد عليه ، النقاق . وكذلك الحكم ، إذا لم يُقلُ له ، هذه رُوجِتك . أو وجد على قرائه المرأة طنها المرأة توطئها أو دخا روجنه فحاء غيرها ، فظنها المرأة توطئها ، لا حد عليه في كلّ ذلك . وهكذا الحكم في كلّ حطأ في وطنه مباح ، أما الحظأ في الوطن المخرم ، فإنه يوسب الحذ ، فمن دعا المرأة محرمة عيد ، فأجابته غيرها ، فأجابته زوجته فوضها ، يقلها الأحمية فني دعاها ، فلا سد علمه ، وإنّ أثيم باعتبار طنه .

(٧) مقلة البكاوة : وعدم روال الكارة يعتبر شبهة في حق المشهود عليها بالرني . عبد أبي حليقة .
 والشاهعي ، وأحمد ، والشبعة الزيدية ، فإذا شهد أربعة على المرأه بالرني ، وشهد لقات من السباء بأنها عذراء : فلا حد عليها للشبهة ، ولا حد على الشهود .

(٨) المؤطّة في تكاح مخطف فيه : ولا يجب الحد في نكاح محدث في صححه مثل زواج المعة. والسخة على المحدد مثل زواج المعة . والسخر : وزواج التجاهية في المحدد والزواج الله على المحدد الراحة العالي المحدد الراحة العائن ؛ لأن الاختلاف بين الفقياء على صححة هذا الرواح يعتبر المبهة في الوطاء والمحدود العرا بالنبهات . خلافًا للظاهرية إذ إنهم برون الحد في كل وطاء قام على نكاح ماطن أو فاسد .

(4) المؤطّة في فكاح باطل : وكلّ رواج مجمع على بطلام : كنكاح حاسة ريادة على الأربع. أو معزدة أو بيادة فهو زبى مرجب أو معزدة العقد ولا أثر أه .

# مد فلاف

- تَعْوِيْقُهُ : أَصِلُ الْفَقْفِ الرمِيّ بالحجارة وغيرها ، ومنه قبول الله . تعالى . لأم موسى ـ عليه السلام : ﴿ لَهُ - لَهُ بِعَالِى النَّائِقِ شَاوِيهِ فَى الْوَبْهِهِ [ ضا ٣٩] . والقلف بالرتي مأخوذ من هذا المعنى ، وانقصود به هنا المعنى الشرعي . وهو الرس بالزبي ـ

حوطة اليستهدف الإسلام حداية أفراص الناس، والمحافظة على السعيه ، وصيانة كرامنهم ، وهو أيمد، يقطع ألسنة السوء ، ويساء الناب على الدين بالمسبود الابراء العرب فيسنع طماف المقوس من أن يجرحوا مشاعر الناس، ويلعوا في أعرضهم ، ويحظر أسد الحيفر إشاعة الفاحشة في الذين آمنوا ، حتى تتطهر الحياة من سرياد مذا المنبر فيها .

عهو ينحرم المسلم أعرفيا فاطفاء وينجعه أتمبرة من أنبائر الإثنو والقواحش وأواجب على الفاذات العاليق حلدة، وجلا كان أو الرأة، ويمنع من فيول شهادته، ويعكم عليه بالفسس، واللعن، والطوه من رحمة الله، واستحقاق العداب الأنهم في الدنيا والآخرة، الفهم إلا إذا الت صحة قوله الأفلة التي لا يتطرق إليها المنتقل، وهي شهادة أربعة شهداه، بأن الفدوف ليرط في القاحشة، بقول الله، سبحاله .. (﴿وَأَنِّيا إِنْوَا التعدل والنافري فأن بإرنام للبلاء فالمهابل تدبير المؤادية للقالم لمن طبعة أنتأ وأرتبك كنا الفسقون الولا أأوم فالما بن تنجر أبين والمسقلوا لهن الله للمقول أنبيائها والرراء وردواء وبفول الحرن كزن إرنونت الفانضنت العمينت المنزيات لبسك و الأنباء والأسرو ولهلم عدال غينيتراء بزم نفاية عليهم المبكلهم والبديهم لأتشفد بينا أتحا بالسابات بزارز لِمُنْهِمُ أَذَهُ بِيهُمُ النَّهُ رَيْفَتُونَ لَنَا أَنْهُ هُمَ النَّتُو لَلَّاحِيَّةِ وَالنَّرِرَ ٢٣ مَانِ الاسول : ﴿ إِنَّكَ الْبَيْنَ بَجُولُونَا أَنَا فَهُمْ مُ الْفَعْيَمَةُ فِي الْمِينِيِّ وَالْمُؤْلِقِينِ مِنْ الْأَيْهَا وَالْجُعِرِيُّ } [البور: ١٩٩] . الزاف المتحاري، ومسلم، أن وسوا الله ( يَغِيِّ قَالَ ( ) فَضَوَا السَّمِعِ الوَقَاتُ ( \* أَوْ أَرَاقُوا ، ومَا هِيْ ؛ يَا رَسُولُ الله ؟ قَلَ ( الشرك ولقُ ، والسَّجر ، ونحصيات والمؤسلات والعاملات والرجوري وواواهام وصيلم والمهار والانا هما التحريم الدي تركت اه الأيات بسبب حادث الإفلاء، الذي وقع لأم المؤسن السباءة عائدة الرصي لله عنها - قالمنه ذالما لزل عذري، فام السي "يهيج على المبر فذكر ذلك، «ثلا بقرآن، فالما برأز عن المبر أمر بالرجنين والمرأة، فضروا حدمها واوهم حساناه ومشطح ، وحفيَّة ، رواه أبر فارقا أبو داره (١٧٤)]

مَا يُشتوطُ فِي القُذُفِ وَلفَدْف شروطُ لا بد من توافرها، حتى يصلح حريمة تدينحق عفواة آلحسا. وهذه الشروط منها ما يجب توافره في القاذف ، ومنها ما ينسب توافره في القافرات ، ومنها فا ينجب توافره هي الشيء المدمون عمر

الشُّروفُ الفاذفُ: والمنزوط الذي بلبب تو فره: في الفادف هي:

الدائمقال .

م شلوع .

Just y "

لأنه وبال أوبيل التكليف، ولا تكذب بدون هذه الأشياء، فإنا قدف المجلول : أو الصبي : أو الكرف الل حمد على واحب منهم الالقول رسول الله الينجية وزفغ الفلّم هن للات ة عن الناشر حتى بستيقظ ، وعن الصعي حتى مختلم، وعن المجنون حتى يغيق ، يرسى تشريسهم. ويقول أعوقع عن أمني الخطأ، والتسبال، ماما استكرهوا عليمه وبرسن ترخيجهم وفإدا كان الصلبي مراهقًا لحبث يؤدي فلاهاء فإنه بعزر تعويزًا صاميًا

وووعوي ووالرحم أأمرا أن أنتان

والهوجون وأفاها والمعود

<sup>﴾</sup> في التحقيق أن الأمدل العقدة في من فها 10 كان والإراق الملائمة العمل ترقي القوال عليمي يوجد أن المد الفاهد العمر الرمي المسلمة فأعالوه الروفوأ خوابأهم أأمراث

وحي الولفات والهلابات

شُروطُ القذوف: وشروطَ المُقذوف هي: ا

 ١- العقل: ألأن الحد إنما شرع الزحر عن الأدية، بالضرر الواقع على انقذوف، ولا مشرة على من فقد العقل، فلا يحدُ هاده.

٣- البارغ: وكذنك بشتره في القدوف البلوغ، فلا يحدّ فاضا الصعر والصغيرة، فإذا رمى صبية بحك وطؤها فين البلوغ بالزنى، فقد قال محمور العلماء: إن عذا يس بقذف الأن لس زنى؛ إلا بدر عليها، وجزر الفاذف. وقال مائك: إذا ذلك فذف يحدّ فاعله، وقال الى العربي: والمسألة محتملة البلك؛ لكن مائك غلب عرض المقذوف، وغيره راعى حماية طهر القادف، وحساية عرض المقذوف أولى: الأن الكن مائك عليه المقذف كشعا ستره بطرف نسامه، فقرم الحدّ، وقال ابن المنفر: وذل أحمد، في الجارية بست تسع : يجلد الفاذف الصبي إذا طغ، ضرب قلافه، وقال إسحاق: إذا قذف غلام يطأ علله، فقيه الحد، وأطارية إذا جاورت تسعة، على ذلك، وقال ابن المشر؛ لا يحدّ من قذف، من ام يباغ إلى ذلك كدب، وإطارية بنا جاورت تسعة، على ذلك، وقال ابن المشر؛ لا يحدّ من قذف، من ام يباغ إلى ذلك كدب، وبعرر طنى الأذي.

الإسلام: والإسلام شرط في المقدوف ، فاو كان المقذوف من عير المسلمين ، لم يقر الحد على
المنفع عند جمهور العلماء ، وإذا كان العكس ، فقدف التصر في أو اليهودي المسلم الحرار مطيع ما على
المسلم، تعانون جلمة .

4- الحرية : فلا يحد لعب بقدف اخر له و سواء أكان البيد ملكة للقاوف ، أم إفيره ؛ لأن مرتبته تحطف عن مرتبة الحراء وإن كان قلف الحر اللبيد مجرعًا ؛ لما رواه البخلوب، وسلم، أن وسول الله في فيق قال : همن قدف عموكه بالرغي ، أقب عليه اخد يوم القيامة ، إلا أن يكون كما قال به رواساري (١٩٨٨) ، واسماري (١٩٨٨) ، واسموه الشريف والوضيح : والمحرو والعبد ، ولم يكو لأحد عضل إلا بالفتوى ، ولما كان ذات ، تكافأ الناس في خدود واحرمته والوضيح : والحر والعبد ، ولم يكو لأحد عضل إلا بالفتوى ، ولما كان ذات ، تكافأ الناس في خدود واحرمته والنص من كل واحد لعداد الما المحرمة ، والمناس من بك والمحرف ، إلا المدعل على من كل واحد العداد المعرف ، إلى المعرف ، ومن قدف من يحسب عبد ، والم قدف من يحسب عبد ، وأنه لا فرق بين الحراس من يحسب عبد ، وأنه لا فرق بين الحراس حرم ، فإنه المورث المعرف ، وأنه لا فرق بين الحراس حرم ، فإنه المورث عبد حلف حبر من حنيفة فرشي عبد الله - دراكه ابن حزم حذا رأي وحيه وحق ، لو عظيمة ، والدي المناس وحق ، لو عليه عليه مناس بعيف ، والما توليم عبد الله - دراكه ابن حزم حذا رأي وحيه وحق ، لو يه يه يعلدم بالدي المناس ال

هـ العقة : وهي استخذ عن الفاحشة التي ومن بها قسواء أكان عفيقًا عن غيرها ، أم لا . حتى إن من زنن في أول بلوعه لم ناس، وحسنت حالمه . وامتد عمره ، فقذفه فناذف ، فإنه لا حد عليه ، وإن كان هما القذف بسنوجب انتجرير ؛ لأنه فشاع ما يجب سنره وإخفاؤه .

و () أي 44 نصيد البلائة بن السادة والبرار.

#### ما يجبُ توافرُه في القذوفِ به :

أما ما محلب توافره في المفدوف بدا، فهو التصريح مانوبي ، أو التعريض الفاهرا، ويستوي في دلت القول والكتابة ، وحال التصريح ، أن يقول موجه الخففات إلى غيره . دا زالبي - أو يقول عيارة نجري مبدري هذا التصريح ، كنفي نسبه عند ، ومثال المعريض ، كان يقول في مفام التنازع : لسبت دان، والا أمي راتية .

وقد انحلف العلماء في التعريض؛ فقال مالك: إن التعريض المذهر ملحق بالتصويح؛ لأن الكفاية فد تقوم، بعرف العادة والاستعمال مقام النص الصرح، وين كان اللفظ فيها مستعماً؟ في عبر موضعه، وقد أخذ عمر عليه بهذا الرأني، ورى مالك، عن عمرة بنت عبد الرحمن، أن رحلين استقاعي زمان عمر بن الخطيب، مقال أحدهما للآحو : والله، ما أمي بزان، ولا أمي بزئية، فاستعمار عمر في ذلك، فغل المقال ، مح أن وتدوي مقال أحدهما للآحو : والله، ما أمي بزان، ولا أمي بزئية، فاستعمار عمر في ذلك، فعله عمر الخدم وقد كان لأبه وأمه مدح غير هذا، نزي أن تمذه الحد، فجله عمر الخيمة العمد، وأبو حنيفة، والشبعة، والتوري، وابن أبي يلي الوابن حزم، والشبعة، ورواية من أحمد إلى، أنه لاحد في التعريض ؛ لأن التعريض بتضمى الاحتدال، والاحتمال شبهة، والخدو قدرة بالشبهات، إلا قد أبا حيفة، والشافعي يربان تعرير من يقص ذلك.

قال صاحب والروضة التديقو، كالنقا وجه الصواب في هذا : ودحدتين ، أن الراد من رمي المحسبات الذكور في كتاب الله هي هو أن يأتي القادف بلفظ بدل ، لفق أو شرقاء أو عرفاً ، على الرمي عاربي ، و ريشهر من قراش الأحوال أن المتكنم لم يرد إلا ذلك ، ولم يأت تأويل مقول يصح حمل ، تكلام علمه ، فهذا يوجب سمد الفذف علا شك ، ولا شبهة ، وأكدلك فو جاء بلفظ لا يحتس الرني ، أو يحتمله احتمالًا مرجوعًا ، وأثر أنه أراد الرمي بالربي ، فإنه يجب عبه الحد ، وأنه إذا عزض بلفظ محتمل ، ولم تدلى قرعة حال ولا مقال على أنه فصد الرمي بالزني ، فلا شيء عليه و لأنه لا يسوغ إيلامه تجرد الاحتمالية .

مْ يَشِتْ حَدُّ الطَّدْفِ؟ الحَدْ يَشِتْ بأَحَدُ أَمْرِينَ :

١- (قرار القاذف عميه .

١٤ أو بشهادة رجلين عدلين .

عقوبة القاذف المدنورية : رجب على الفاذف ، إذا كم نقم البينة على صحة ، ذال ، عفونة مادة ، وهي المساود وهي المساود وهي أسادة ، وهي المساود وهي رد شهادته وعدم قولها أمثا ، والحكم بصنفه الأنه يصبح غبر عدل عد الله وحد الناس ، وهانان العقوبتان هما المقررنان في قول الله . سبحانه وتعالى . : ﴿وَلِلَّهِمْ يُوْمَوْ الْمُسْتَكُونَ أَوْمُ اللهِ وَهِمَا اللّهِمِ اللّهِ اللّهِمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ وَلَهُمُ اللّهُ مِنْهُمُ اللّهُمُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

يقي هنا مسألتان، الحتلف فيهما العلماء و

اللم**يالة الأولى: على عد**وية العبد مثل عقوية الخراء أم لالا

المسألة الثانية : إذا تاب انقاذف ، هل يرد له اعتباره ، ونفيل شهادته . أو لا؟

أما المسألة الأولى، فهي أنه إذا قذف المبد الحرافهين، وجب عليه احد، ولكن فل حده على حداه الحراو على التعيف الله إلى المبدئ المبد

أما السائد الثانية ، فقد انفق الفقهاء على أن القاذف لا نقبل شهادته ، ما دام لم عب ؛ لأنه ترتكب ما يستوجب الفسق ، والفسق يشعب بالعثالة ، والعدالة شرط في قبول الشهاده ، وأنه لم ينب من فسقه حما ، والحلف ، وإن كان مكفوا الإلم الذي ارتكاء ، ومحملا أنه من عقاب الأحرة ، إلا أنه لا يزيل عنه وصف الفسق الوجب ارد الشهادة ، وذكن إذا تات ، وحمدت توثه ، فهل ثرةً له اعتباره وتُقبل شهادتُه ، أم لا؟

الحناف العقير، في دلك إلى وأبين:

ا فارأي الأول: برى قبول شهادة المحدود في نقاف إذا تاب تربة مسوخة ، وهذا هو رأي مانك ، والشاهي ، وأحمد، والليث ، وعجاد ، وسفيان بن غيّيتة ، وانشعبي ، واقفاسم ، وسالم ، والزهري . وقال عمر ليعض من حدهم في فقف ا إن تباك ، فيناك شهادتك .

أما الوقي الفاني: فإنه يرى عدم قولها. وعن ذهب إلى هذا الأحناف، والأوزاعي، والثوري، والثوري، والثوري، والمدن ، وصعيد بن جبير. وأمس هذا الحلاف، هو والحسن، وصعيد بن جبير. وأمس هذا الحلاف، هو الاحتلاف، في نفسير قول الله . تعلى .: فإلا المنتؤة أثم شَهَنَةُ أثماً فإلقها لله ألفهائ أله أثبة كالهائي (تعرب من في المنتؤة من الأمرين منا. أي العدم قول الشهادة والحكم بالفسق، أو راسع إلى الأمر الأحير، وهو احكم بالفسق؛ فين قال الإستناء والجوالي الأمرين منا، قال بجواز قول الشهادة بعد للوية. ومن قال الإستناء والجع إلى الخرب بالفسق، قال بعواز

كيفية التوبة : قال عمر فاقلة: توبة القادور لا نكون ، إلا بأن يكف نف في ذلك الفناف الدي لا حد فيه . وقال لتذين شهدوا على المفيره : من أكذب نفسه ، أخرات شهاده فيما يستقبل ، ومن لم يعمل ، لم أَجِرُ شهادته ، مأكذب النسل من معيد ، ونافع بن اخارت بن كندة أنفسهما وقابا ، وأبي أبو بكرة أن يفعل ، فكان لا يغيل شهادته ، وهذا مذهب الشهيي ، ومحكي عن أهل الدينة ، وقالت طائعة من العلماء : توبته أن يصلح ويحسن حاله ، وإن لم يرجع عن قوله يتكديب ، وحسبه النام على قذفه ، والاستعفار منه ، وترك العودة إليه ، وهذا مذهب مالك ، وأس حريم .

هل يُحِدُّ بِللذَّفِ أَصِلِه؟ قال أبر قور، وابن الشدر: إنه قدف الثقاذف البد، فإنه يحد؛ الظاهر الفرآن الكريم، فإنه ثم يعرق بير قادف ومقدّوف ، وقالت الحبنية، والشاهية: لا يحد؛ لأنه يشعرط في لفاذف ألا يكون تُصفُّر، كالأب والأم، لأنه إذا لم يقنق الأصلى به، فعدم حده نفدته أوني، وإن قالوا شعربره؛ الأن الفذف أذى.

التُكُولُوُ القَلْفِ فَشخصِ واحمدِ: إذ قناف القادف شخصًا واحدًا أكثر من مرة : فعليه حد واحد ، إذا لم يكن قد حد تواسخ منها ، قان كان قد حد لواسم سها ، ثم عاد إلى القذف ، حد مرة ثانية ، فإن هاد ، حد مرة ثانة ، وهكذا يحد كُلُ فدف .

- قُذُف الجِماعَةِ : إذا نَذَف المَادِق، جماعة ، ورماهم بالزني : فقد اختلفت أنظار الفقهاء في حكمه إلى ثلاثة مداهب :

الله همم الأول: مقطب الفائلون، بأن يحد حبًّا واحدًا. وهم أبو حيفة ، ومالك ، وأحمد ، والتوري ـ وقلله هم الثاني: مقاهم القائلون، أن عليه لكل واحدٍ حدًّا. وهم الشافعي، واللبت .

والمذهب الثالث: مذهب الذين وقوا بين أن يجمعهم في كامة واحده، مثل أن يقول لهم : يا رئاة . أو يقول فكل واحد: يا زاني . فعي الصورة الأولى، يحد حدًّا واحدًّا : وفي الثانية ، عليه حدًّ فكلُ واحيّا منهم . قال إلى رشد : فعدد من لم يوجب على قلاف الجماعة إلا حدًّا واحدًا : حديث أنس وغيره : أن هلال من أمية فذف المرأته مشريك من محمدي، فوقع ذلك إلى النبي المُظلّى، فلاعن بسهما : ولم يحدّ شريكًا . وذلك إجماع من أمل العلم ، فيمن قذف روحته برحل ، وعمدة من رأى أن الحد لكلُ واحد منهم ، أنه من للأدمين ، وأنه لو عنا بعمهم ومم يعف ،كل ، لم يسقط احد .

. وأما من قرق بين من فلتهم هي كلمة واحدة، أو كلمات ؛ أو في مجلس واحد، أو في مجالس؛ فالأنه واحب أن يتعدد الحد يتعدد القدف ؛ لأنه إذا احتمع تعدد القدوف وتعدد القذف، كان أوجب أن يتعدد مخد

هل الحدُّ حسقٌ من حقوق الله ، أو من حقوق الأدمين؟ دهب أبو حسفه بلى أنه الحد حق من حفوق الله ، ويتراب على كواء حمًّا من حقوق الله أنه إدا ماغ الحاكم، وحب عليه إفاسه، ود لم يطلب ذلك المفدوف ، ولا يسقط بعفوم، ومقعت القاذف تنولاً فيما سه وبين الله . تعانى . ويتنصف فيه الحد مالرف ، مش الربي . وذهب المتنافعي إلى أنه حي من حلوق الأدسين، ويعرف علمه أن الإمام لا يفيمه إلا مطالة المقاوطة ويسقط معود ويورث عنه، ويسقط بعدو وارته، ولا تنفع الفاذف النوية . حتى بحله المقادف. الشفوطة الحقاء ويسقط حد الثقاف تنجيء القادف بأربعة شهداته، لأن الشهدات سعون عند سعة التقلد. الموجعة العجد، ويتبول عدمور الزبي بدنها تهم، فيقام حد الزبي على الفقوف، الأنه زان، وكفاك إدا أثر المقلوف بالزني، واعرف بما يساميه الشافف.

ا ولفا فنطن المرأة روحها ، فإنه يقام عربها الحد إذا الوقوات شروطه ، لحلاف ما إذا قدمها هو ، ولما يقم عليها الهية ، إله لا ندم عليه الحد ، وإن يتلاعنان ، وقد تقدم ذلك مي بات والمدانية .

# فسردة

تغريفها : الردة ؛ هي الرجوع في الطويق الذي ها، صدى وهي مثل الارساد و إلا أنها تخلص بالكسر. والمقصود بها هما رجوع المسلم ، العالمي الداخى عن الإسلام إلى وكفر باعتباره ، دون إكراه من أحد ؟ سواء في دلك الداكل والإباث ، فلا عبرة تاريداه الجنون ولا الصبي الا والأمهما عبر وكافين. بقول السي يخلج ، وأفغ العالم من الدائم ، هن العالم حتى بستيقط، وهن الصبي حبي حدث و وعن المحول من بعقل، ورأفخ العالم من الدائم على المائم حتى بستيقط، وكال الحاكم : صحيح على مرحا المتبحين، بعقل الموجوع على الدمل المتبحين، وكال الحاكم : صحيح على مرحا المتبحين، بالإبان ، وقد أكره على الدمل على المنط المكافئة الكثر فعل بها، وأمن الده مبحاء في ذلك ، وتراكز أنه والمراكز بالكر فعلن بها، وأمن الده مبحاء في ذلك ، وتراكز أنه والمؤلف المؤلف المؤلف المتبعد المنافق المتبعد ال

هل انتظالُ الكافمِ من هين إلى هين كُعر أخو يعتبو وفائلا قسان بدا المستم بدا خوج عن الإسلام كان مرساً ، وحرى عليه حكم الله في الرئيشي ، ولكن على الرئاء مقصوره على المسلمان الخرجين عن الإسلام ، أو أمها تشاول عير المسلمين بذا تركوه دينهم ، بمي غيره من الأدبان الكافرة! الظاهر أن الكافر إذا النفل من ديم إلى دين أحر من أدبان الكفر ، فإنه يُقرّ على ديمه الذي النفل إليه ، ولا يُتعرض له ، لأنه النفل من دين باطل إلى دين يجالله في ليصلان ، والكفر كله منه واحدة ، بخلاف ما إذا النفل من الإسلام إلى غيره من الأدبان ، فإنه النفال من الهادي ودين الحق إلى الصلال، والكفر ، والله يعدل؟ \* فورْش يُتنخ مَيْر الإسلام يكت

وي برد كالداملام الصير العلج وهندت تعلل مم

فَكُنَّ لَقُتِكُمْ مِنْهُ ﴾ وقل عَمَران ( 194 . وفي بعض طرق ( الحديث) دمن العانف دينه دين الإسلام، فاضربوا عنقه، أحرجه الطبراني ( عن ابن عباس مرفوغ ( وسيمح الزوالة (٢٥ ١٢٣)) . وللشاصي قولان ( أحديث الرواية الأخرى ( الا ضل منه بعد التقال إلى مثل دينه أو إلى أعلى صد ( أقر ، وإن استقل إلى أشعى من دينه ، لمه يقر ، فإذا التقل الهودي إلى المصرانية ، أقر الإسلام أو الإسلام أو المساوية من حينه المحروب في الأصل وخالهما النجرية ، أقر الألا البهودية من الصرانية ، من حينه كوبهما ديني سعاوين في الأصل وخالهما النجرية ، وسنخهما الإسلام ، وكذلك بقر المجوسي إذا التقل إلى البهودية أو التسرانية ؛ لأنه المقال إلى ما هو أعلى أحق وأملى ، وبط التها أو المسرانية إلى ما هو أعلى أحق وأملى ، وبط التها المهودي أو الفصراني إلى الجورية أو المحراني إلى المورية أو النفس .

لا يُكتن مسلمٌ بالوزُّو ؛ الإسلام عقمة وشريعة ، والعقيدة نسطم بالإيمال :

- ۱ د تالانهات .
- ۱- واب ات .
- ۳۰ والمحت ، والخزاء . والشريعة ننظم .
- السادات من صلاق، ومنبام، وركاف وحج.
- ٢- والأداب والأحلاق من صدق، ووها، ، وأمانة .
  - ٣- والمعاملات المشة من بيع، وشواء . . . إلح.
    - إيد والروابط الأسرية من زواج ، وطلاق .
    - هـ والمفويات الجالية؛ فعناص، وحدود.
  - الله والعلاقات الدولية من معاهدات ، واتفاقات .
- وهكذا بجدأن الإملام منهج عام ، بتظه شئون الجياة حميقا .

وهذا هو المقهوم العام للإسلام كما قرره الكتاب والمدنة، وكما فهمه انسالمون على العهد الأول. وطيقوه في كلّ محال من المجالات العمامة، والحاصة، وكان كلّ مود يدين بالولاد لهذا الدين يعتبر عضوا في اكلّ محال من المجالات، وتعلق عليه أحكام الإسلام، وتعلق عليه أحكام الإسلام، وتعلق عليه الحالمة النساسة، ويمسح فردًا من أفراد الأمة الإسلامية، تدي عليه أحكام الإسلام، والعاطل و والمجلد والقادر والعاجز، والعامل والعاطل و والمجلد وقدم مناهم من المحالة في فواهم البدية، ومواهمهم البقسية، والعقبة، والروحية، ومنا لهله الاختلاف، معنهم من يقرب من الإسلام، ومنهم من يتعلد عنه حسب حال كلّ فرد، وطاوعه، وبيئته، عبد أله تعدد محب حال كلّ فرد، وطاوعه، وبيئته، عبد المحب حال كلّ فرد، وطاوعه، وبيئته، عبد أله المحالمة المؤلمة ألم المؤلمة المؤ

حكس : قم يود به فاصله نعير إسلامه : أن يحكم عليه بالكفر . ومهما تورخ المدلم في المأتم ، والترف من جرائم . ومرا جرائم ، فهو مسلم لا يحوز اتهامه بالردة . وول البحارى ، أن رسول الله الترا قال الاسل شهد أن لا إله إلا الله ، والمنتقل قلت ، والمنتقل فلتنا ، ومثل المسلم ، وعالم ما على السلم . إالمحارى والمعالم ، وعالم علم علم المسلم ، عن أن عدد وسول الكفر ، فعظم بحفر عدد الله المنتقل ، عن أن عدد الله المحدوم بعدما بالكفر ، فعظم بحفر الله المنتقل علم المنتقل الله الله المنتقل الله المنتقل الله الله المنتقل الله الله المنتقل الله الله الله الله الله الله أخاص فقد بالا بها أحدهما المنتقل (م. ١٠) وسند (١٠) .

منى يكون المسلم مرفقًا لا إن المسف لا يعتبر حارفه عن الإسلام، ولا يحكم عليه بالردة ، إلا إذ المشرح عليه يكون المسلم مرفقًا إلى المسلم القول الله . تعالى . : ﴿ وَالْكُونَ مَنْ شَخْ بِالْكُفْلِ صَدْفَاتُهِ السّحَلِ الله الله . ودعل عبد ودعل عبد وقع الأعسال بالنبات ، وإنها لكل الرئا ما يوى . . ( مس الحراجار . ويقول الله سول المورد عني لا يطلمها إلا الله ، كان لا يد من صدور ما يدل على كفره دلالة فطعية ، لا أفسل التأويل، حتى نسب إلى الإمام مالك . أنه قال : من صدر عبد ما يحتمل الكفر من سبعة ونسعي وحقا ، ويحتمل الإكان من وجه من على الإعانا . أنه قال : من صدر عبد ما يحتمل الكفر من سبعة ونسعي وحقا ، ويحتمل الإعانا من وجه من حسق أمره على الإعانا .

## رمن الأمناة الدانة على الكفر :

١٠ إيكا ما علم من الدين بالصرورة ، مثل إنكار وحقائية الله ، وحلقه للعائم ، وإنكار وجود الملائكة ،
 وإنكار موة محمد إيجال وأن القرآن وحي من الله ، وإنكار النعت والحزاء ، وإنكار فرضية النسالاه ،
 والوكاة والصيام ، ودحج .

. ۳- استباحهٔ محزم أحسع التسلمون على تحريمه و كاستباحهٔ الخمر ، واتونى ، و لرساء وأكل الخنزير . واستحلال دماه العصومين وتعوالهما 17.

٣- تحريم ما أحماع المسلمون على حام كالتحريم الطيبات.

ي، منت النبير المجيَّة أو الاستهزاء به ، وكد منت أن بني هي أنباء الله .

هد مديد الديني، والطعن في الكناب والسنة و وترك احكم بهما ، وبقصين القوابين الوصعية اللهما .

٣- ادعاء مرد من الأفراف أن الوحمي بهنزن عليه .

٧٠ إنفاء الصبحف في الفادورات، وأكفا كبر، الحديث " سنهاد بها . واستحفاقًا عا حاه فيها .

الدر الاستحفاف بالمهم من أسماء الله بالوالمرامن أوامره ، أو مهني من تواهيه بالو وعدامن وعوده ، إلا أن يكون حديث عهد بالإسلام ، ولا بعرف أحكامه ، ولا يعلم سدوده ، فإنه ، إن أنكر عبقا صها جهالاً به لم يكفر ، ويم مستن أحمع المستمون عليها ، ولكن لا يعملها إلا الحاصة ، فإن مكرها لا يكفر ، من يكون معدورًا يحهله بها والعدم استعامة علمها في العامة ، كلمره لكانح طرأة على عملها ، وحالتها ، وأن الفاض

و (۱) والدركات و للدولة الشروع و المورج و بولها استحلوا مناو (السنجانة وأقبوالها دولا و الأس قلامة في مفعول غرب احداله والج الدولات المحسور المقهاد هن أنهو عبر كالرب

عمدًا لا برت. وأن ناحدة السدس ، وبحو ذات ، ولا بدسل في هذا الوساوس التي نساور النفس ، وإنها مما لا يؤاخذ الله بها ، فقد روى مسلم ، عن أي هريرة ، أنا رسول الله ويؤج قال : » إنا الله وتُطُلُ تحاور الأسي عنه حقات به أنفسه ، ما قم الفعل أو تحقيم به ، «البغاري (١٥٣٥) وسلم (١٥٠٥) ، وروى سنسم ، عن أي هريرة ، قال . جاء ناس من أصحاب النبي جيئ ، فسألوه ، فغارا ، إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحداثا أن يمكن بعد قال . بوقد وجدقوه؟ ه قاتوا : بعم ، قال ، هذبك صريح الإبتان؟ ، وأ مند و١٠ ( ١٥٤١) وسلم يمكن بعد وأن ياود (١٥١٥) والسائل في عمل اليوم والنبلة و١٠٥١) ، وروى معدم ، عن أبي هريزه ، قال : قال رسول الله يؤفر الإبال المامي يستاطون ، حتى بقال : هذا خلق الله الخلق ، فمن حلق الله؟ فمن وحد من ذلك شبكا ، فليض : أمنت بالله ، وسام روي ٢٠٠٥) .

عقوبةً الموقة؛ الارتداد جريمة من الحرائم، التي تحبط ما كان من عمل صابح، قس الرده، وتستوجب العذاب الشميد في الآخرة ؟ يقول الله . سبحاله : ﴿ وَمَن يَرْتُ وَ يَمَكُوْ نَنَ وِبِينِهِ، مُبَنَّتُ وَهُلَ كَافِرُ الْأَوْلَالِكُ خَيْفَ الْفَتْنَالَهُمْ فِي الْمُنْفِئِ وَالْفِيدَةِ وَأَوْقِكَ أَمْ مَنْتُ آئَامٌ مِنْ جَهَا خَيْفِارك في النفرة ١٩١٧ . ومعنى الآية ا أن من برجع عن الإسلام إلى الكفراء ويستمر عليه ، حتى يموت كافرًا ، فقد بطل كلُّ ما تحملُه من حير، ولخرم المترته في الدنياء فلا يكون له ما للمستمين من حقوق، وحرم من نعيم الانحرة، وهو عماله مي العذاب الأبيم، وقد قروالإسلام مقومة معجلة في الدين المرتب، فصلاً عما توعده به من عداب ينتظره في الآخرة، وهذه العقولة هي القبل " . ووي فيجاري، ومسلم، عن ابن عناس، أن رسول الله الجيمة قال : قص بشَّل دينه ، فاقتموه . والمحاري و٢٩٩٣ وأبو دايد و١٥٥١ والترمدي و١٤٥٨ ) والسناني (١٠٤٠٠) والل بالعد (١٥٠٥) وأسمد ١١٥ ١/١٩٠٠) - وروي على ابن مسعوف أنه وسول الله ﷺ قال ١٩٤ بحل دم الرئة المسلم و إلا بإحدى للات اكفر بعد إيمان ، وربي بعد يحميان ، وفتي نقس بعير نفس، والمخاري (١٨٧٨) ومست (١٩٣٧) ه ٢٤٦ . وعن جامر بنتيجه ، أن العراة شال نها "أم مروال ، ارتسات ، فأمر السبي بنجيج مأن يعرص هليها الإسلام، فإن نامت، وإلا قتلت، فأبت أن تسلم، فقتلت. أحرحه الدارقطسي، والنيهةي<sup>CO</sup>، والتعليفطني ٢٦/ ١/١٨ والبيهفي (٢٠ ٣٠٠٣). ونبت أن أبا بكر الصديق فظيَّة قائل المرتدين من العرب: حمي رحموا إلى الإملام، ولمو يحدف أحد من العلم، في وحوب قبل الرئد. وإنما اختلفو في الرَّة إذا ارتدت؟ فقال أنو حنيفة : إن المرَّة إذا الرندت لا تقتل: ولكن تحسن. ونحرج كلُّ يوم: فسنتاب والعرض عبها الإسلام، وهكذا حتى تعود إلى الإسلام، أو تموت؛ لأن النبي بنيهيٌّ نهي عن قتل انتساء. وحالف دلك حمهور القفهان فقالوا زإن عقوبة الرأة المرتدة كمقوبة الرحل المربان سواء يسواء الأنداش لردة وأضرارها الس تبرأة كالتوها وأفهيارها من الرجل، ولحدث معاد الدين حسنه احافظ ، أن السي بيجج قال له ، ما أرسله

ومي أي المتعلج الكجر معمولًا من لتعلق من المنطق هو العسدة دين هي كمال الإيماء

وُهُمْ تُوافِّتُهُ مَسَالُهُ مَنَّ النَّسَانِيُ لا يُعْمَ مُرَنَّكُنَا سُوبِيَةَ الفَثَّلِ ، وَلَكُن بَعَنَ الأَفَجَانُهُ عَلَى العَاكم وَهُمْ تُوافِّتُهُ مِسَالُهُ مِنْ النَّسَانِيُّ لا يُعْمِ مُرْنَكُنا سُوبِيَّةَ الفَثْلِ ، وَلَكُن بَعْنُ الأَ

إلى البدن: فأبها رجل ارتد عن الإسلام عادعه، فإن عاد، وإلا فاضرت عدفه، وأبدا مرأة ارتدت عن الإسلام فادعه، فإن عادت و الإنفاجية والداعات، والا عاصرت عنقهاه . والطوابي في الفعيم الكبر (١٠ لـ ٤٥) وضع الباري و١٠٦ (١٠٣٣). ومقا أخر في محس النزاج ، وأخرج السهقي ، والداوقعيني ، أن أبها يكر سبنات اسرأن يقال فها أخ فرفة . كقرت بعد إسلامها ، فاح نسب ، فقتها . والسوقي (١٠ ٢ / ٢٠) والفارقطني (١٠ لـ ١٠ ١). وأما حديث النهي عن فال السباء ، فاح نسب ، فقتها . والسوقين (١٠ ك / ٢٠ وأما حديث النهي عن فال السباء ، فاح نسب سهي عن أطلق أن النبي . أقطة وأي امرأة مقاولة ، فقسال : هذا كامت عدد لتقاني - . (ابن الأوطار (١٠ كام) ، ضربهي عن فالهن . واطرأة نشارك الراحل في احدود كلها ، دون سنشار، فكما يضم عليها حد الراحة ، ولا فرق .

حكمة قتل المؤتفة والإسلام منهج كامل للجاة ، فهو دبي ودولة ، وعادة وقيادة ، وهسجف وسيف ، وروح ومادة ، ودنه وأمرة ، ودن وليس هي هديدته وروح ومادة ، ودنه وأمرة ، ودن وأمرة على الدفل والدهال ، وليس هي هديدته عرف أله شياه المجاورة الإنسان ، أو بقض حالله والراحوق ، ودائم المحالة المادي والأدبي ، وليس هي هديدته عرف حقيقته ، وذائي خلاواء ، فإذا حرج منه ، وارتد عنه بعد دحوله فيه وإدراقه له ، كان في الواقع خارشا على احتى المحل الدين ، ومنتكر المحلل واجرهال ، وحالة العن وحالة الإنسان حين بعض الحل المنتوى ، يكون قد اراد إلى أقضى فركات الانحطاط ، ووصل إلى غلابة من الانحفار والهوطة ، وصل علم الإنسان لا يبعى المحافظة على حياته ، ولا الحرص على بهائه ؛ لأن حياته فيست لها عام والمعاني ، لا غني له من سياح بحديه ، ودرج بهيه ، فإن أي عمام لا غيام له ، إلا بالمحافة والوقاية ، وطائم والمعانية ، عمام ووقاية من خاروي المحدية ، ودرج بهيه ، فإن أي عمام لا غيام له ، إلا بالمحافة من خاروي في حماية ، نقام ووقاية من خاروي المحدية ، والمدين في حماية ، نقام ووقاية من خاروي المحدية ، والمدين في حماية ، نقام ووقاية المنازة ، والمحدية ، ومن خاروي المحدية ، وعادة والمدين في حماية ، نقام المحدية ، ومن خاروي في حماية ، في الإسلام من خاروي على نظام الدورة على فيد فيد فيد ، والمواقة المظمن المورقة المنازة المظمن المحدية ، ومن حاروي المحدية ، ومن خاروي المحدية ، ومن خاروي المحدية ، ومن خاروي المحدية ، والمحدية ، والمح

المتنابة الموقة : كتيرا ما نكون الردة عيجة الشكوك والشيهات التي تساور الحس : وتراجم الإيمان. ولامه أن تنهيأ هرصة للتحص من هذه الشيهات والشكوك وأن نقدم الأداة والنواهان التي نعب الإيمان إلى القسب، واليقير بهي النفس : وتربح ما عنق بالوجدان من ربب وشكوك ، ومن ثبر كان من الواحب أن استناب الرت، ولو تكررت ركة ، ويمهن فترة رمية براجع بيها بعسه ، وتفاد بيها وسوسه ، وتفافل بيها المكاره ، فإن عدر من موقعه بعد كشف شيهاته ، ورجم في الإسلام ، وأثر ما شهادتين ، واعترف الداكان يكره ، ومريا من كلّ دين بعالف دين الإسلام ، فيلت تونه وإلا أفيه عليه الحد . وقد فقو بعض الطبء هذه الفترة بتلالة أيام، وترك بعضهم تقدر ذلك، وإثما يكر له التوجيه، ويعاد معد المقائر، حتى يعلب على الفير أمه من بعياد إلى الإسلام، وحيثة بقام عليه العدالاً. والدين أوا تفدير خلا القائر، حتى يعلب على الفير أمه من بعياد إلى الإسلام، وحيثة بقام عليه العدالاً، فقال : حل من معرفة الخار بالأبام الثلاثة علما وجل كمر بعد إسلامه . فقال عمر افعا فعلتم بها قال المرتاء وقطرينا علقه ، فأل : فلا حيث عليه أمر الله إ اللهم إلى المحتروم في بيت اللائلة واللهم إلى بوم رغيقة ، واستسوه في بيت اللائلة واللهم المنازة اللهم إلى أبراً إليان من دمه . رواه الشافعي ، والشافعي الإلشافي المرتازة إلى ما رواه أبو عاود، أن معاذًا فعم الميان على أبي موسى الأشعري، وها التاني : استندوا إلى ما رواه أبو عاود، أن معاذًا فعم الميان على أبي موسى الأشعري، وها وحلا عنده وحلاً موثقًا : هذال : ما هذا قضاء رسول الله المجازة والمحاري (١٩٩٣ع) ، ولم وطلى وكان أبو موسى فلا معاذ عشري أبد والا (١٩٥٥ع) ، ولكن أبو موسى فلا المستابه فيل فلوم معاذ عشري فيد المواق المنازة أبو على الإسلام وحلى الموسى فلا الموسى فل

. أحكام الموتلة : إذا ارتد السلم ورجع عن الإسلام، تعيرت اخالة التي كان عليها ، وتعيرت تبقا لدلك ا المعاملة فتي كان إغاقل بها كمسلم . وتبقت بالسلمة له أحكام ، تجملها فيما بأني :

(4) العلاقة الووجية: إذا ارتد الروح أو الروجة ، الفطعت علافه كل منهما بالأخراء الأن رذة أي واحد. منهما موجة للغرفة بسهما : وهده الغرقة تعتبر مسكما، فإذا تاب الرئد ملهما ، وعاد إلى الإسلام ، كان لابد من عقد ومهر جديدين ، إذا أراد استثناف الحياة الروجية" . ولا يحور له أن يعقد عقد زواج على روحة أحرى من أهل الدين لذي اعتقل إله : لأنه مستحق القطل .

(٣) هيرالله : والمرتد لا يوت أحدًا من أفاريه إذا مات ؛ أن المرتد لا دين ند، وإذا كان لا دين لد، فلا مرت قريم المسلمان : والم يوت إلى والله عن المسلمان : والم حكم المسلمان المسلمان : والم عن المسلمان عن المسلمان المس

ودي ميه رقي اختيهون الإنهال يحب قدم في اعلى دمو مدهب اغسي إطارو من مأمل الطاهر و طبيبت معظا ووقع مثل الخرور الدي استخد فدهوم وارها ابن عدس وي كان أمراء مدينة تواسيب وإذا استيار

<sup>(</sup>۳) ألماء عد كمو من مرا مجاد مبيدي. (۳) براي تفقيها الأحاف أن رمة أرواع تعد احلاكا رائية ونفعي من عادد الطلقات.

القسلسين . قال ابن حرم . رعل ابن مسعود عناه ، وقالت طائعة لهذا؟ منهم الليت لل سعد ، وإسحاق لن وأهويه ، وهذا مذهب أبي يوسف ، ومحمد ، وإحدى الروايات عن أحمد .

 (٣) فقل أهليته اللولاية على غيره: وليس للمرتم ولاية على عيره، فلا يجوز له أن يتوثى عقد تزوج بتك، ولا أبنائه الصغار، وتُغتر عقوده بالنسبة لهم ماطلة : تسنب ولايته لهم بالردة.

عائل الموقف: الردة لا تقتني على أهلمة الرند للتمثلك، ولا تسلمه حقه في ماند، ولا تزيل بده عند، ويكون مثله في ماله عنق الكاهر الأصلي، وله أن ينصرف في ماله كما يشاد. وتصبر تصرفاته نافذه لاستكمال أهليته و وكونه مستحق الغنل، لا يسلمه حقه في النملك والنصرف؛ لأن النمارع لم يجعل للمرتد عقوبة، سوى عقوبة القتل حدًّ، ويكون في دلك كهر حكم عنيه القصاص أو مارحم، فإن نامد غضاضة أو وسئة لا يسبه حقه في المكية، ولا يريل بند عن ماله.

- لحوقه بدار الحرب: وكذلك يبقى سنمه تملوكه ته إذا لحق بدار الحرب، ويوضع تحت يد أمين؛ لأن خوقه بدار الحرب لا يسعيه سفه في المكية .

وقة الرّنفيقي : قال أبو حاتم السحستاني ، وعبره : الريدتة العظ عارسي معرب أصله : وريدة كروه أي ؛ يقول بدواء الدهر . ثم قال : قال تعلى : لبس في كلام العرب ونديق ، وإنما بقال : رندقي . في يكون شفيد النجيل ، وإنها بقال : رندقي . في يكون شفيد النجيل ، أي ؟ يقول بدواء الدهر . وقال شفيد النجيل ، أي ؟ يقول بدواء الدهر . وقال الحويل : الريديل من النوية ، وقال الحافظ من حجر : التحقيل ، ما دكره من صنف في الملل والتحل الأناص الريدة أما و ديسان ، ثم ماني ، ثم مردك الله ، وقال النووي : الريديل ؛ الدي لا يشجل ديئا . وقال أن أصل الريديل الده لا ظاهر، ولا ياطانا ، في المكافر ، وإن اعترف بسانه ، وقلب على الكفر ، فهم المائق . وإن اعترف به ظاهرا وباطانا ، تكه بمسر بعض ما ثبت عن المديل طرورة ، بحلاف ما فسره التبحيلة والنابعون وأحميل عبد الأمة ، فهو الوبديل ، وأحميل وبيل المتكاف المنابع الذي يحصل بسبب ما المتكاف المنابورة ، وبيل في المتارج حنة المتكاف المنابع والمرابع المتحارج حنة الإناب ، وقوله الجيئة : فوائد المنابع المتحارج حنة المتحارة ، وأمن المترابع المتحارة ، وقوله المتحارة ، وقوله المتحارة ، فالل : وإن الشرع كما نصب المتحارة المتحد في المائة المتحارة المتحارة المتحد في المائة المتحد المتحد المتحدد في المائة المتحدد في المتحد في المتحدد في المتحدة المتحدد في المتحدد في المتحدد في المتحدد في المتحدد في المتحد في المتحدد في

<sup>(4)</sup> مقدس مذهبها بن البرر والطعية فديك ، وأنهما العرب العالم كنه مهما ، فدر كان من قبل الدر فهو من الطلبة ، ومن كان من فين الحرافيو من الدير ، وأنه يجب أن يسعى في تخلص الدو من الطلبة فيوم إرادان كان نفس ، وكان فهام بدر كسرى أعمل على عالى حسن مصد عسد وأطهر فه أنه طل مقله ثم فالد وفين أصحابه ونقيت منهم بداء الدوا مردك الذكر ، وإم وإسلام الراجائين بطائل على من يعتقد ذكر وأطهر مساحة منهم الإسلام سفيه الإنبل مهيد أصل فريادا ، وأمان ميزاده من الإنبلامية فردون على من يعتبر الإسلام ويحفي فيكم مطلق .

وانسة، والفاق الأمن، والموس يصادم ما ثبت فاطع، فا الدائر الراسقة الحكل من أكم السدامة، أو أنكر رزية المهد، تعالى الراسقة الحكل من أكم السدامة وألم أنكر المدائد والمؤلف المساولة في الشراطة والحساسة المواد قال : لا أنتر مهالاه الرافقة أو قال : أنن مها الكن الحديث متولى الله في كر تأويلا فاسلة المه مستح من قاله المهود والمدائرة الموافقة والمدائرة الموافقة المعالمة الموافقة المعلى المؤلفة المعلى المؤلفة الموافقة والموافقة والموافقة والمحافظة المعلى المؤلفة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة الموافقة والموافقة المعلمة الموافقة والموافقة المعلمة الموافقة المعلمة الموافقة المحافقة المعلمة الموافقة المعلمة الموافقة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الموافقة المعلمة الموافقة الموافقة المعلمة الموافقة المعلمة المعلمة الموافقة المعلمة المعلم

هل يقتل الشاحرة و ينفى العسد، على أن السحر أثراء وعلى كثر من يعنف عام، ويجمعون في أن أنه حقيقة ، أو أنه تجيل ، كما يحتفول في السحر ، هل هل كفر أو ليس لكفرا وتبع فان احمازقهم في الصاحر ، فقال أيساحر ، فقال أيساحر ، ونتعله ؛ لكفره دول استات ، وقال الشافعية ، والفناحرية ؛ إلى كان الفعل أو الكلام الدي سمعر به كفره ، فالساحر مرند ، ويحري عليه حكم الردة ، إلا أن ينوب ، وإن كان الفعل أو الكلام الدي التقل اللي كان الوالمان معمود من كفره ، فالساحر م يعنف والفاهرة أن السحرة ، والا أن تعقد حمه ، فيكون مردة ، أن السحرة ، ولا إن المناحر الا يقتل بسحره ، إلا إذا اعتقد حمه ، فيكون مردة ، الوساحر ، وفتا السعرة ، وأن الساحر الا يقتل بسحره ، إلا إذا اعتقد حمه ، فيكون مردة ، والسحر ، وقتل الفعل الهي حوم الله إلى مردة ، وقتل المناحر ، وقتل الفعل المناحر الله المناحرة ، وقال الفعل المناحرة ، وأن السحر من المؤسلات المناحرة ، في مان المناحرة ، أن السحر من المؤسلات المناحرة ، والمناحرة في المناحرة والمناحرة في المناحرة والمناحرة في المناحرة المناحرة في المناحرة في المناحرة في المناحرة المناحرة في المناحرة المناحرة في المناحرة و في المناحرة في ال

الكاهن والفؤاف " تربرى الإمام أنو حدقق أن الكاهن و عراف بستحقان الفنل ؛ لقول حمر الفتوا. كلّ ساحر وكاهل . ومي رواية عنه ، أنهما إن عابا ، نو ينتلا . وبرى منقه مو الأحدق ، أن الكاهن أو العراف إن العند أن الشياطيز بفعلون له ما بشال كمر ، وإن المتعد أنه تبديل لا حقيقة بع نبو يكفر .

33 **0** 90

رام وقب منته على لقارات في علام أحد علي السفافكورات. المراكز

تعريقُهَا. الحرابة - ونسمى أيضًا قطع الطريق - هي حروج طائلة مسلَّحة في دار الإسلام؛ لإحداث الغرضي، وصفك العماء، وسلب الأموال، وهنك الأعواض، وإهلاك الحرت والنسل<sup>67</sup>، متحدّية بذلك الدبني، والأحلاق، والتطام، والقانون. ولا فرق بين أن تكون هذه الطائفة من المسمين، أو الذمبي، أو العاهديس، أو الحربين، ما دام دلك في دار الإسلام، وما دام عدراتها على كلِّر مخفون الدم، قبل احرابة من المسلمين والذميين. وكما تنحقق الحرابة بخروم جماعة من الجماعات، بإبها تتحقق كذلك محروح فرد من الأعراف فلو كالذ لعرد من الأفراد فضل جبروت ومطشى، ومزيد قوة وقدرة، يغلب مهة الجماعة على النفس، والمال، والعرض، فهو محاوب وقاطع طريق. ويدحل في مفهوم الحرابة العصابات المحتفف كدصابة الغتل، وعصابة حطف الأطفال. وعصابة اللصوص للسطو على البيوت، والبوك. وعصابة خطف السات والعذاري للفجور بهنء وعصابة اغتيال الحكام ؟ ابتغاء الغتة، واصطراب الأمن، وعصابة إتلاف الزروع، وفتل المونشي والدوات. وكلمة الحرابة مأخوذة من الحرب؛ لأن هذه الطائفة الخارجة على النظام تعتبر محاربة للجماعة من جانب و ومحاربة للتعاليم الإسلامية التي جاءت لتحقق أس الجماعة ووسلامتها بالحفاط على حقوقهاء مي جانب آخوار فخروج هذه الحماعة على هدا النحو يعتبر محاربة وومن ذلك أخذت كنمة المرابف وكما يسمى هذا المروج على الحماعة وعلى ديبها حواية مافإنه يسمى أيضًا قطع هريق 9 لأن الناس بقطعول بخروج هذه الحماعة عن الطريق، علا يتزون فيه ؛ حشية أن تسفك فعاؤهب أو نسلب أموالهب أو تهتك أعراضهم، أو يتعرضون لما لا فلمرة نهم على مواجهته، ويسميها بعض المقهاء بالماسرقة الكبرى أأأل

(١) أي فضع التمحر ، وإتلاف فروع ، وقل الدواف والأعام .

على طريقنا وهديها . فإنَّ تعريضا بصر النبيل والفتال دران. ﴿ رويد، وإحاضه وكتاب.

<sup>(؟)</sup> معلم أنهاه النسبية، لأن مورها عام على المعلمان للقفاع الطريق بملاف السرقة الفادرة، وابها بسمى السرقة السدى، لأن أصروها بعض السروق بنه وحداً. (؟) من حمل طبا السلاح التي حمله الثان السلمين بغر مني كلي ، بعدله من الثانات والرعفي لازم الحمل السلاح أنهم من المن

عليه ، كنها بيعتون على ما مائيا عليه ، روى أبو هريرة ، فكاله ، أن السي ﷺ فال : ومن حرج على الطاعه . وفارى احساعة ومات ، فسيته حاهلية <sup>00</sup>د أسرحه مسلم إصلم (٥٢/١٨٤٨) .

الخووط الحرابة :

. ولابد من توافر شروط معينة في المحاربين، حتى يستحقوا المعلوءة الغاررة لهيذه الخريمة، وجملة هذه الشروط هي :

۱ التكليف

٢- وحود السلاح.

٢. البعد عن العبرات.

٤\_ الجامرة .

والع العلق الفقياء على هذه الشروط، وإلى الهم فيها مناقشات، بحملها فيما بلي:

(٩) شَرْطُ التَكليفِ: يسترط في الفاوس العقل والبلوغ والأنهما شرطا التكليف الذي هو شرط في إقامة الحدود فالصبي والمجلود الا يعتبر الواحد منهما مجارتا. مهما الشرك في أعدال الحاربة و لعدم تكليف واحديد منهما متجارتا. مهما الشرك في أعدال الحاربة والعدم تكليف أو مجالين، فهل بسقط سفد عس الشركوا فيها و بسقوطه عن هؤلاء الصحاد أو المحانين؛ قالت الأحاف : نعي مغولاء الصحاد أو المحانين؛ قالت حميقا متصاندون في المستولية والذا سقط عن العض والاعمال التي الزنكيت عنى أنها حرائم عليه المنافية مليها بالعقوبات المقربة لها. فإن كانت الجرعة فالأو رحم الأعمال التي الزنكيت عنى أنها حرائم وله أن يلتمى. وهكذا في غية العرائم، وهذا المن كانت الجرعة فالأورام والذهب التفاهري و عبرهما قله أن يعفو مسامة أنه إدا سقط عد الحرائة عن الصحال والجاني، فإنه لا يسقط عن عبرهم وعم الشركوا في الإنم والعموان الأواد، ولا تشركوا في الإنم والعموان الأواد، ولا تشرط الذكورة ولا الحربة والأموان المنافرة أن المرأوا؟ والصد من القوة ، على ما لغيرهما من التدمير، وحمل السلاح و والمتداركة في التدرد والعصيان وجمعري عليهما ما مجرى على غيرهما من التدمير، خيامة .

(٢) شُرُطُّ خَبْلِ السَّلاح:

ويشترط مي المحارين أن يكون معهد سلاح ، لأن قوتهم التي معتمدون علمها في الحرانة إنما هي فوة

وام مزاع على الطاعة أي مدمة العرك الدي وقع الاحتماع مقياء في مثل من الأنشراء فارق مساعة اللي العقب على طاعة وفاء - وتقطم بالتسميد، واحتماعت ما اللسمية وإحاظها من طاوعين أمام أو هية المتسونة بلن حمول وهو تقديم ثبته من الرف الخماعة - تن مات على الأنفر معامم أن الأكل لم يكن نبت مكار إمام .

وه وكرى أنو تحيية اليورية الدكورة أي المركد ، ودك أولاً اللوب الدارة وصعف يسهره وليس مر أمل الزب ه وهذا رواه علم - الروية ، وروى الصعاري هذا أي حدًا ليس شرط وأن السنامة الرحال مو «مي الحربة».

السلاح، فإنا لم يكن معهو سلام، فليسوا بمحارين؛ لأمهم لا يمعون من يقصدهم، وإذا تسلحوا بالعصي والحجارة، فهل يعتبرون محاريين؟ اعتلف العقهاء في ذلك؛ فقال الشائعي، وماملان، والحناب، وأبو يوسعف، وأمو شور، وابن حزم الإنهم يعتبرون محاريين؛ لأمه لا عبرة سوع استلاح، ولا يكثرنه، وإنما العبرة يقطع الطريق، وقال أبو حيفه البسوة بمحاريين.

(٣) شرّطُ القدمواء والبعد عن العمران: واشترط بعض المقهاء أن يكون دلك في الصحراء عال فعلوا دلك في البيان ، لم يكونوا محاربي ، ولأن الواجب بسمى حد تطاع الطريق و وقطع الطريق إنما عن أنسخراء ، ولأن في المصر بلحق العوث عائمًا ، فلذهب شو كة المعتدين ، ويكونون مجتلمين ، والمحالس في أنسخاه ، ولأن في المصر بلحق العوث عائمًا ، فلذهب شو كة المعتدين ، ويكونون مجتلمين ، والمحالس في أخرقي ، من المعتابة ، وخزم به في دانوجيزه ، وذهب فريق أحر إلى أن حكمهم في المصر والصحراء واحد ، لأن الآية بعمومها تعاول كل محارب ، ولأنه في المهر أعظم شررًا ، دكان أولى ، ويدخل في مثالاً لأن الآية بعمومها تعاول كل محارب ، ولأنه في المهر أعظم شررًا ، دكان أولى ، ويدخل في مثال لأن الآية بعمومها تعاول كل محارب ، ولأنه في المهر أعظم شررًا ، دكان أدلى ، ويدخل في مثال أن من الاحتلاف بيم احتلاف وأي قور - وبه قال الأوراعي ، واللبث ، والفاهرية ، والفاهرية ، والقابط ، أن ها الاحتلاف بهم يتم فيه بين فيه بين فيه بين فيه بين مصره ، وعلى العكس من ذلك من نم بشترط حذا الشرط ؛ وبنا يقول الشانعي : إن المساطان إن ذلك في مصره ، وعلى العكس من ذلك من نم بشترط حذا الشرط ؛ وبنا يقول الشانعي : إن المساطان إن حصف ، ووجدت الفائدة في المصر ، كانت محاربة ، وأنه غير ذلك ، مهو اعتلاس عنه و

(4) تشوط المجاهرة: ومن شروط الحرابة المجاهرة، بأن بأخذوا المال جهزا، فإن أسذوه مختفين، فهم شراف، وإن اختطعوه وهربوا، فهم مشهبون لا نطع عليهم، وكملك بن خرج الواحد والاتنان على المعر فاطة، فسلموا منها شبئاً؛ لأنهم لا يرجعون إلى منعة وقوف، وإن سرجوا على عاد يسير فقيروهم، فهم فقاع طريق، وهذا منها شبئاً؛ لأنهم لا يرجعون إلى منعة وقوف، وإن سرجوا على عاد يسير فقيروهم، فهم ابن المري المالكي، والله يحتاره: أن الحربة عامة في لمصر والقعر، وإن كان بعصها تحتش من يعض، ابن المري المالكي، والله يحتله، ويزعف في المعر في تعلق من فقط الحرابة وجود فيها، ولو خرج معه في المعر المقال بالسيف، ويزعف في عام تأخذ من فقل المحربة، وتعلق من من المجلوبة، والمقال موجب المقال. المجلوبة وتعلم المحربة أنها توجب المقال. المجلوبة المحربة والمحاربين في رفقة، وأخذوا منهم عالية على نصمها من زوجها، ومن حملة المسلمين معه واختلوا بها، تم حد فهم العلب ، تأخذوا وحي، معالية على نصمها من زوجها، ومن حملة المسلمين معه واختلوا بها، تم حد فهم العلب ، تأخذوا وحي، معالية على نصمها من زوجها، ومن حملة المسلمين معه واختلوا بها، محاربة الأن المربة إلى المربع المها نهدا في المربع في المربع أنها نكون في الأموال ، وأن الدم لمرجوب أن تناهم والمها في المربع والمها المحاربة والا يرحون أن يحرب المربع المها الموال ، وأن الدم لم يرجوب أن تذهب أموالهم، وتحوب بن أبديهم، والا يرحون أن يحرب المء في الأموال ، وأن الدم لم يرجوب أن تذهب أموالهم، وتحوب بن أبديهم، والا يرحون أن يحرب المرب الم عي الأموال ، وأن الدم للمورب أن تذهب أموالهم، وتحوب بن أبديهم، والا يرحون أن يحرب المرب المحدود المحدود المحدود المحدود أن المرابع في المحرب المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود أن المحدود أن المحدود أن المحدود أن المحدود أنها المحدود المحدود المحدود أن المحدود أنه أنها المحدود أن المحدود أن المحدود أن المحدود أنها المحدود أن المحدود أنها المحدود أنها أنها لمحدود أنها المحدود أنها المحدود أن المحدود أنها المحدود أنها أنها المحدود أنها المحدود أنها المحدود أنها المحدود أنها المحدود أنها المحدود المح

زوجته وبندة وأو آكان فوق ما قال الله عقوبة : لكانت لل يسلب العروج ، وحسكم من بلام صحة الجهال . وحصوصًا في الفيا والفضاء . وقال الفرطي : والمغنان كالمحفرب ، وهو أن يحتال في قال إنسان على أخذ ماله : وإن لم يشهر السلاح ، ولكن دخل عليه بنته ، أو صحيه في صغر ، فأطعمه شقا فقتله ، فيقل حدًّا ، لا قولة . وقرب من هذا الفول ، رأي الل حرم ، حيث يقول : إن المحارب هو المكابر ، المحيف لأهل مطريق ، المفسد في سنق الأرض : سواء بسلاح ، أم بلا سلاح أنسلًا ، سواء لبلاً ، أم ايم بالمعارب أم بهاؤا ، في مصر أم هائزا ، في معر المعارب ، أم أمل حصن كذلك ، أم أهل مدينة عطيمة ، أم عمر عظيمة ، أخير عظيمة ، أم غي تجامع سواء ، وأحاف السبيل بقتل نفس ، فو أخذ مال ، أو الجراحة ، كذلك واحدى أم ومن أن مذهب ابن حزم أرسع الملاهب بالنسبة فنحرانه ، ومعارب عنه وعليهم ، كلوه أو فلوق ومن الم ينبين أن مذهب ابن حزم أرسع الملاهب بالنسبة فنحرانه ، ومعارب عنه وعليهم ، كلوه أو فلوق ومن الم سبيل على تمي نحو من الأمحاء ، وأبي مبورة من الصور ، بعير محارك ، ستحمًّ لعقوبة احرابة .

عَقَوبَةُ اخْوَافِيةَ : أَوْلَ اللَّهُ . مسجانه . في حريمة الحرابه قوله : ﴿إِنَّكَ جَوْقًا الَّذِينَ يُكَاوِقِنَ النَّهَ وَرَسُّولَةُ وَيُسْتَوَدُ فِي الْأَرْضِ مُسَاوًا لَى لِشَنْتُوا الْوَ فِمُسَلِّمًا أَوْ فَفَسْلُمُ الْهِدِيهِمَ وَأَدْبِلُهُم بِنَ جَلَيْهِ أَوْ يُعَمَّزُ مِنْ أَلَّارُضُ وَلِينِكَ فَشَرْ حِدَقَ فِي اللَّذِينَّ وَلَهُمْ فِي الْآخِرُونِ فِذَالِ عَلِيمُ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ فَقَا بِن فَهُلِ أَنْ تَشَبُهُمَّا فَلَيْمُ غَلَمْهُوْ أَنْكَ اللَّهُ عَشَوْرٌ وَجِيتٌ ﴿ فِي ﴾ [ اللهاء - ٢٠ ، ٢٤] . فهذه الآية ترنت فيمس حرج من المسلمين يقطع السبيل ، ومسمى في الأرض بالعسلاء القوله . سحانه . : ﴿ إِلَّا نَاتُوبُ عَامُما مِن فِينَ أَن تُنْفِرُهُا عَلَيْمَ ﴾ . وقد أجدح العاماء على أن أهل الشرك إنه وتعوا في أبدي التسلمين، فأستعواء فإن الإسلام بعصم دماءهم وأموالهم، وإن كالواغد ارتكبوا من المعاصى ، قبل الإسلام ، ما يستوجب العقوبة : ﴿قُلُ لِلْفَاصُ كَفُوْلَا إِنْ يَنتَهُوا بَشَيْرَ لَهُم مَّا فَقَدَ سَلَقَتَ لِهِ ﴿ الْأَمَالَ: ٣٨]. قابل ذلك على أن الآية نزلت في أص الإسلام، ومعمى : ﴿ يُقَارِئُونَ أَفَةً وَرَسُونَكُمُ ﴾ أي ؛ يحاربون السلمين تما بحدثونه من اضطراب، وفوضي، وحوف وقمنء ويحاربون الإسلام بخروجهم عي تعاليمه و أعصبانهم لهاء فبضافة الغرب إلى الله ورسوله تهدك بأن حرب المسامين كأنها حرب نله . تعالى ، ولرسوله ، كقوله . تعاسى . : ﴿ تَطَيْبُونَ اللَّهُ وَاللَّهِ ا [البقرة: ٢٩]. فاعجارية هذا مجارتِه . فان الفرطسي ؛ فؤ يُحَارِقُونَ أَبَنَةً وَرَسُّوتُكُوا المائدة: ٣٣]. استعارة وسجازًا إد إن الله . سبحانه وتعالى . لا بحارت، ولا يعانب لما هو عليه من صفات الكمال: ولمَّا وجب له من السرية عن الأضفاد والأنفاد، وانتعني يحربون أولياء الله، فعير سفسه العربيرة عن أولياته؛ إكبارًا لأفيتهم وكما عبر ينفسه عن الفقراء والضعفاء في قوت . تعالى . : ﴿ مُنْ ذَا أَنُّوكَ يُقْرِضُ آلَهُ فَرَشَّا خَسَنَّا﴾ (قلقرة: ١٤٥). حدًّا على الاستعطاف عليهم، ومثله في صحيح السنّة: واستطعمك، قامر تتلمعني، . (معلم (١٩٥٩)] اها.

سبب توول هذه الآية : قال جمهور في سب برول هذه نكرة : إن العربير! " هذمها المدينة ، فأسلموا . والمنتو معوها أأاء وسقمت أحسامهموا فأمرهم النهي أتخك بالمازوج إلى إمل الصدفة فنعرجوان وأهرابهم بالقاح<sup>67</sup>ة فلشربوا من ألبانها ، فالتعلقوا ، فيما فسجو ، فلها الراعي ، ولرشو عن الإسلام، وسائو. الإبل ، هجمت النهي 📆 في اللزهماء فعا وتقع النهار، حتى حيء يهج. فأمر نهم فقطع أنديهم وأرجلهما. وسعال<sup>(1)</sup> أحيلهم، وتركيم في الحرة<sup>ام:</sup> بـــــقون فلا سنفول، حتى متوار قال أبو قلالة: فهؤاك قوم سرقواء وتغواء وكفروا عدوما بهم، وحارموا مله ورسوت، فأنزل الله ﷺ المولف خرَاؤَالْبِينَ بْجَارِيْوَنَ أَنَّهُ وَمُشْوِلًا ﴿ ﴿ إِنَّا لَهُ مُونِ وَ٢٠١٤) ، والسَّامِ (١٧٦٠ أ. ٥٠ ١٠) ، وأسناب النوول للراحدي

العقومات النبي قروفها الآية الكريمة؛ والعقومة النبي فرزتها هذه الابة للنس مساربون الت ورسول. ويستعون في الأرض فسالاً، هي إحدى عقديت أربع :

الدائلين .

ورأوالسف

٣٠ أو غطيع الأسي والأرجل من حلاف.

غمار الفقي من الأرص.

وهذه العقورات جاءت في الابة معطونة لحرف اتَّواء , فقال لدمن العلماء إن العطف لها يعبد التحبير . ومعني هداء أنا للحاكم أن يتجيز عفوية من هذه فعقوبات جبب ما يرفه من الصدود . يصرف النظر عن الجريمة تلبي ارتكمها المحرمون

وقال أكنو العلماء: إن أؤه هنا للنوبع ، لا للتخبر ، ومعتقدة أن تنوخ العقوة حسب المُربق. وأن هذه العقوبات على ترجب الخرائب لاعبي المحييران

حجة القائلين، بأنَّ وأوه للتخيير:

قال الفريق الأولى. إن هملنا من تفتعيب المعدر ويتعيشني مع لطم الآية، ولما يشبت من الدينة ما بصرف ها علمت علمه من المعنى و فكلُّ من حارب الله ورسوله وسعى في الأرض بالعسادي. فإن مقوب و أما بغفل الله الصيب، أو الفطع. أو النعلي من الأرس، حبيب ما يكون من الصلحة التي براها الخاكب، في تنفيد إحامها هذه العقومات وسيراه قتلواء أنوانع يغتنوا وارسواه أحشوا انتال أأم بم يأحدوا وبوسهاد ارتكدو عربة والحدة. أم أكثر، ونسن في الأبة ما يدل على أن للحاكم أن بعدم أسمر من عقوبة والحديث أو بنزك اغوارس هون عفاب

وال الحافة من يحمل المنافق العالوم بأبراءتها راكو اللفاح الأحمع لقحة دهي الرعد طائران

لذائم أمستهما للوانس والراحمان لعمج الدافعة عوالها لها

وباكم مستقل المعاقب ومنز الهداريان فأنهد كالواطارات للهارزان وكالدافعيات والعرار بالمتازيدة مالو

وها اللوم الرس حرج الله للالات معدره بسويل

قال الفرطني - قال أبو ثور : الإمام مجير على طاهر الآية ، واكدنت فان مالك ، وهو مروب عن ابن المرام مجير على على المرام مجير على على المرام مجارات والفلحات والفلحات والمحمود المحمود والفلحات والمحمود المحمود على المرام مجير في المحكم على المحمود المرام مجير في المحكم على المحمود عليهم مأي الأحكام التي أوجبها الله نعالى الاس القبل المحمود المحالية المحال

حجةً الفائلين، بأنَّ وأوه للشويع: أما الفريق للنَّني، فقد استنال بنا روي عن ابن عباس، وهم من أعام الباس مالمغان وأفقيهما في القوال الكرم، فقد روق الشامعي في المستدر، عنه فكيُّنه قبل. وإذا فللواء وأخدوا الأموال، طبيراء وردا قتلواء ولم يأخذوا الذل، قتواء ولم تصبيراء وإذا أحسوا تنانء ولم يقتلواء أقطعت أيديهم، وأرحلهم من تحلاهم، وإذا ذَحافوا السبق، وتم يأخذوا مألًا، نفو من الأرجر،. قال ابن كبير " ويشهد لهذا النفصيل الحديث الذي رواد بهي حرير في العسيرة، إن صح سنده " قال : حدثنا على اس سهل، حدث الوابد أن مستني، من الله الهيعة، عن مزاء أن حسب ، أن عبد الملك من مروان كنسه إلى النُّس بن مالك. بمبنأله عن هذه الآبلة فكنت إليه بخبره أنها برلت في أولئك النفر العرفيين. وهم من بجملة الاستقال أنس القارنشوا عن الإسلام، وقابوا الراعي، واستاقوا الإيل، وأحافوا السبيل، وأصاوا الخرج الحرام. قال أمن الفسأل الرسول على جرائيل الطَّيْكِ، عن القصاء يبعن حارب؟ فقال: 1 من حرق فالأ، وأحاف السبيلء فانقطع بدء بسرقته ، ورحله بإخافته، ومن قتل، اقتله، ومن قبل، وأحاف السبيل، والمسحل العرج العرام، فاصلمه ٤ . وتفسير ابن كشر (١٧/٣). وقالوا : إنه الذي يرتحح أن الآبة لتفصيل العقومات ولا المتحيير و هو أن الله حمل لهذا الإفساد درجات من العقاب؛ لأنَّ إفسادهم منفارث وحم لفيل، وهذه الدلب وأمهت. ومنه غلات البرض، ومنه إهلاك أحرت والدميل. ومن قطاع ألطوق من يحمع بين حريمتون أو أكثر من هذه : فليس محاكم محيزا في عقاب من شاء منهم ، شاب، بل عمه أن يعاقب كالأَ منهم بقدر حروم، ودرجه إدساده، وهذا هم العدل:﴿وَيَكُونَ مَيْتُوا مَيْتُمَّ رَفَّاتُهُ ۗ زانشوري: ۱۹۹۰ <u>-</u>

. وهذا مذهب الشائعي : وأحمد : في أصح الروايات عنم : وقول أنى حيفة على مفصيل في ذلك ، وقد مافض الكاساني في « بدائح\" أرأي القاتلين , بأن دأو، فلتجير ، نفاف عملها ، فقال درن التخمر الوارد في

الأحكام اتختلفة من حبث لتبلووة بحرف التحييرا، إنا بحري طاهران إذا كان سب الوسوات واحدًا ، كما في كفارة اليمين، وكفارة جرء العبيد، أما إذا كان محطفًا، المخرج محرج بيان احكم لكن في اقسم، كما في قوته ، تعالى . : ﴿ فَلَنَّا بِنَهُ التَّرْبِيُّو إِنَّا أَنْ تُقْلِقُ رَابَةً أَنْ لَنْجِنَّا مِنْ أَشْرَائِهِ وَ لَكُومًا : ١٥٨٩ . إن دلك ليس للتحيير مين المُدكورين و من فسال الحكم بكلِّ في نصمه الاختلاف سبب الوحوب، وتأويله: إما أن تعذب فن ظُلمَ، أو تتحد الحسن فيمن من، وعمل صافحًا، ألا ترى إلى قولد. تعالى . : ﴿ أَنَّ قَالَمَ طَلَّمَ طُلوا فَعَوْلُكُ لَمْ يَرَدُ وَلِهِ مُنْسَالُهُ عَلَامًا لَكُوا يُؤَيِّكُمْ وَمُنَا مِنْ مِنْ صَلِمَا فَلَق حرلة الخشيق وَسَفَوْلُ لَذَ بِيلَ أَشَرُهُ إِنِّنَ وُنِيُّكُا﴾[الخبف: ٨٠/١٨٧] . وقطع الطريق جوع في نفسه، وإن كان منحقًا من حيث الأصل . فقد يكون بأحذ المال وحدم، وقد يكول بالفتل لا غير ، وقد يكون بالخمع بين الأمرين ، وقد يكون بالتخويف لا عيم ، فكان سبب الوحوب مختلفًا ، فلا يحمل على التخبير، من على بيان الحكم لكلَّ توع، أو يحمل هذا وبختمل ما ذكر ، فلا يكون حجة مع الاحتمال . وإن لم يمكن سرف الآية انشريفة إلى ظاهر التخيير في مطيق المحارب ا فإنما أن يحسن على الترقيب، ويضمر في كلُّ حكم مذكور نوع من أنواع فطع الطريق، كَنْهُ . سَنِحَانُهُ وَنَعَانِي . قال : ﴿ يُمَنِّ لَكُ جَزَّوْا أَنْشِينَ تُحْدِيُونَ آلَقَهُ وَرَسُونَةً وَيَستونَ فِي أَلْوَاسٍ فَسَادًا أَنْ يُعَمَّقُوا ﴾ (القاشة: ٢٣]. إن قبلواء أو الضلبوا إن أحذوا المان، وقبلوا، أو انقطع أيديهم، وأرحلهم من خلاف إن تُخذوا المال لا عبر ، أو ينعوا من الأوض إن أعافوا ، حكمنا ذكر حبر بل الثَّلِينكة رسميل الله الزيخ ، لما قطع أبو برزة الأسلمي بأصحاب الطريق على أناس جاءوا يريدون الإسلام، نف ذل النجيكة : وإن من فتل أنهل، رس أسفه المال، ولم يقتل، فضعت يده ورحله من حلاف، ومن قبل، وأخيفه الذل، صلب، ومن جاء مسلقة وهذه الإسلام ما كان صله أمن مشرفته ، والغر المسعو السابق.

- بعشطُ رأي القائلين بتنوع العقوبة إذا احتلفتِ الجريمةُ : قلنا : 21 جمهور العفهاء يرى : أن العفوية تشوع حسب نوع الحريمة، وإد ذلك ينفسم إلى أفسام :

الدأن لكون الحرابة مقصورة على وحافة الماره ، وقعع الطريق ، ولم يرتكب فغار بون سنة وراء ذلك ، فهو لاء بنمون من الآرس ، ولسمي من الأرس سناه ؛ إخراج المجارين من البيد الدي أفسارة فيه إلى عبره من بالا الإسلام ، إلا إدا كانو كمال ، فيحوز إنتر اجهم إلى بلاد الكفر ، وحكمة ذلك ، أن يذوق حؤلا ، وبال أمرهم بالابتعاد والدي ، وأن قطير المنطقة التي عانوا فيها فسادًا من شرورهم ومقاسمهم ، وأن يسمى الدام اكان متهد من أنر سبئ وذكرى أليمة ، وروي عن بالله ، أن اللقي معانه الإجراع إلى بلد آخر ليسحنها فيه ، حتى نظهر نوبتهم ، واحتاره ابن جريم ، ويرى الأحناف ، أن النفي هو السحن ، ويشون في السحن حتى يظهر صلاحهم ؛ لأن السجن خروج من سعة الدانا إلى ضعها ، فصار قال سجى كأنه بعي من الأرمل حتى يظهر مسلاحهم ، وحتجوا بقول بعض أمل السحود في ذلك :

خرجها من الدنية ومعن من أهلها ... فيستا من الأموان فيها، ولا الأحيا إذا جاءنا الشكان يومًا لحاجة ... عجما، وقدا: ها، هذا من الدنيا

الد أن تكون الحراء بأحد الذل من غير قُلُل، وحقوبة دلك قطع البنا السنى والدحل البسري؛ لأن همه الخمالة رادت على المديقة واسرانية ، وما عطع منهما بمعلم في الحال مكي العصو للقطوع بالنار ، أو طاريت الغاليء أو دُبه طريقة أعرى . حتى لا يستنزف دمه فيموت ، وإنه كان القطع من خلاف . حتى لا تفوت جنال المفعة ، فيلقى له يه المسرى ورحلُ يمني ينتفع بهمة ؛ فإن عاد هذا الفعلوع إلى قطع الطويق مرةً أحردياء فطعت بده اليسريء، ورجله البعني، وقد للشرط حمهور العقهاد، أن يكون فيلغ الحال المعروف عصائف وأن يكون من حول ؛ لأن مسرقة جريمة لها عقومة مقروق، فإذا وقعت احريمة ، نعها حزاؤها ؛ سواء أكنان مرتكمها قردًا ؛ أم جماعة ، فإن لم يبعغ طال نصارًا ، وتم يكن من حرر ، فلا قطع ، فإن كانوا جماعة . فهل بنسرط أن تبدغ حصة كلُّ واحم منهم نصائل، أو لالا أجاب عن ذلك امن فدامة : فقال : عوادا أخدوا ما بهلغ بصالمًا، ولا تبلغ حصة كلِّ واحد منهم تصائل قُطِقواء قباشًا على فولنا في السوفة. وقباس فول الشامعي، وأصحاب الرأي، أنه لا يجب مقطم، حتى تناغ حصة كلُّ واحد مهم نصابًا، ويشبرط الا انكون لهبو شبهة . ولم يوافق مالك وما فظاهرية على هذه الرأي ، فلم يتمترطوا في نعان المسروف بلوغ الممالت والاكولة محرؤاء لأن تخرابة نقلبها حريمة تلتوحب العقوب عطام ضغرعن الصاب والخرراء فجريمة العوابه عير حربمة المعرقة ، وعقومة كلّ منهمنا محتلعة ؛ لأن عقد تعالى . فدر للسرقة عصائناً ، وخو يقدر مي الحربة لبنيًّا : بل ذكر جزاء اعجازت ، فافتشى ديك توفية أحوا، قهم عني انجازيه ، وإذا كان في الحبلة من هو ذو رحم محرم، تمن صرفت أموالهم، قاء لا فطع عليه، ويقعم الباقول الذبن شاركوه س الحاقاء عتما الخناطة وأكمد فوتي الشافعي ووقال الأحناف الابقطع والحداصهم فالوحود الشبهة بالنسلة للقرب و مالجناة متصامنون و فإذا سقط الحد عن الفريب، سقط عن الحسيع. ورجح ابن فعامة رأي الشائعية، والحتابلة، فقال الزلها شبهة احتص بها واحد، فلا يسقط الخدعي الدنون. ومعلى هذا، أن شبهة الإسقاط لانتجاور ذاالرحماء فلايقام عليه الهندوجده الأن الشبهة لانتحاوزه وراعان

العمر أن تكون الخرابه بالفتل دول أخد المدائل، وهذا به توجب الفتل منى فدر الحاكم عليهم، وإثمنى الحميع المحاربين، وإن كان الفائل واحدًا، كما يُمثّل الزفال، وعوالطابعة ! لأنهد شركاه في المحاربة والإنساد في الأرش، ولا عبرة بعفو ولي الدم وأو دسام بالدية ؛ لأن عفو ولي الدم، أو رضاه بالديه في الفصاص، ا لا في سرارة.

عن أن تكون الحرابة بالقش وأعمد المال، وفي هذا انفتل والصلياء. أي 3 أن عفوعهم أن يصغوا أحداء 3 ليمونوا فحداء 3 ليمونوا و فيرعها، متعدب القاملة على ود البدس المرابطين حتى يموت . ومن الفقهاء من قال . إنه يشتل أدلًا ، في يصلب النجرة والعظة . ومنهم من قال : إنه لا يشي على الخشية أكثر من تلالة أباء وكل ما نفيم بإنه اجتهاد من الأنفة ، وهو في نطاق تسبيم الآية الكريمة ، وكل إدام بدو حهة نظر منحبحة ، من رأى تخيير الحاكم في الحديث المقودات المفروق ، فوجهته ما لل عبه العظف يحرف فأود، وأد الأمر من ولا للماكم بيجاز منها ما بدرًا به المفسدة ، وتحقيل ما الله المحديدة ، وتحقيل ما المرابعة المفسدة ، وتحقيل مدال الماكم بيجاز منها ما بدرًا به المفسدة ، وتحقيل ما المرابعة المسترة .

المصلحة ، وأن من رأن أن لكل حريمة عقوبة محددة في الآية ، فوجهه تحقيق فعمانة مع رعاية ما تندري به المفاسد، وتقوم به العمالج، فالكلُّ محمم على تحقيق عابة الشريعة من دره المفاسد، وتحقيق العمالج. وهذا الاجتهاد بسهل على أولياء الأمور فهذا الصوص، ويسم طريق لاجمهاد، ويعبر طالب العلم على الوصول إلى الحقيقة، ولا شك أن أعمالًا كتبرة خدت من المحاربين المفسمين، عير هذه الأعمال التي أشار إليها الغفهاء . ويمكن استباط أحكام لها متاسبة في ضوء ما استسطه الفقهاء من الآبة انكريمة من أحكام جرابة . رةُ اعتواهي، وقَلْغُ إشكالٍ : قال بي فالمارة اروى عبد بن حديد، وابن جرير، عن مجاهد، أن الفسناد هما النوبي، والسرفة . وقبل التساء، وإهلاك الحرث والنسل . وكلُّ هذه الأعمال من انفساد في الأرض . واستشكل بعص عقهاء قول محاهد، بأن هذه الذنوب والغاسد لها عفوبات في الشرع غير ما في الآمة ، فلنزلي، والسرفة، والقبل حدوم، وإهلاك الحرث والنسل يفت مقدره، وينقسنه القاعل، ويعرزه الحاكم مما يؤديه إنيه اجتهاده. وفات هؤلاء المعترضين، أن العقاب المصوص مي الآية خاص بالمجاربين من المعسدين الدين بكالرون أولى الأمر، ولا يذعنون لحكم الشرع، ونبك الحدود إنما هي للمنارفين والرناة أفراذاء الحاضمين لحكم الشرع فعلاء وفد ذكر حكمهم نبي الكباب العزيز . مصيغة اسم الغاهل المفرد، كفوله، مسجانه: ﴿ وَأَلْتَارِقُ وَالشَّالِقَةُ فَاقْتُصْفُوا الْمُؤَيِّقُتُهُ ﴿ الْمَاتِدَا، ٣٨ )، وفان : ﴿ الزَّبُّ وَالْرَانِ عَجْفَا لَلْ نَعِدِ يُمِينُنَا مِالَّةَ خَلِكُوكُ [ النور : ٣]. وهم يستخفُونُ بأسالهم ، ولا بجهرون بالفساد ، حتى يتنشر سنوه القدوة يهماء ولايؤلفون له المصائب فيمتموا أنصمهم من الشرع بالفوقاء فلهدا لايصدق عليهم أنهم محاربو القه ووسوله ومفسدون، والحكم هنا صوط بالوصفين مقا . وإذا أطلق الفقها، لفظ لمجاربين . عاتما يعنون به اهماريين المصدين ؟ لأن الوصفين منلازمان . الشهي .

واجب الحاكم والأمة جيال الحوابة : واحاكم والأمة مثا مستولون عن حماية انتظام ، ونقر والأمى ، وصيانة حقوق الأفراد في خافظة على معانهم ، وأموالهم ، وأعراضهم ، فإذا شدت طائفة ، فأسانوا السبب ، وقطعوا الطريق : وعرصوا حياة اشاس العوضى والاصطراب ، وحب على الحاكم قتال هؤلال كما فعل رسول الله اليلام مع تقريب ، وكما فعل خاماؤه من بعده : ووجب على المسلمين كدلك أن يتعاربوه مع الحاكم على استاحال شأفهم ، وقطع دارهم ، حتى يتم الناس بالأس والطمأئينة ، ويحسوا بلذة السلام والاستقرار : ويحبوف كل إلى عمله ، مجاهدا في سيس الحير لفسه ، ولأسوف ، ولأمنه ، قال الهوم هؤلاء في صدال الفتار ، وتفرقو عنا وهداك ، والكسرت شوكتهم ، في بنيع مديرهم ، ويم يحهز على جريحهم ، إلا إدا كابوا فيه ارتكبوا حياية القتل ، وأسقوا المال ، قإنهم بطردون ستى يطفر عهم ، وبقام جريحهم ، الدرية .

ا تومةً الخاولين قبلُ الفَقْرَة عليهم : إذا ناب المحاربون المفسدون في الأرض، قبلُ الفشرة عليهم، وتذكر الحاكم من القبص عليهم، فإنه الله بعمر لهم ما سنسم، ويرضع عليم العفولة الحاصة بالخزامة؛ لفول لله . سبحامه ما الإفتاك لهذا جزئ في الأنزاء وكهُمْ و الأجزَة فذات عبلية عليه الله المُبيت قبّراً من فبُلِي الله فَقْيِرُوا عَلَيْهُمْ فَقَلْتُوا أَلَّتَ الْقَدْ عَفْوْرٌ وَبِيدًا فَقِيْلُهُ وَالنّدَهُ : ٣٣، ٣٤ . وإنما كان دلك كذلك و لأن النويه قل العمرة عليهم والنسكن منهم ديل على يفظه الصمير، والعزم على استداف حياه نظيفة ، عبدة عن الإفساد، والمحارمة لله ولرسوله، ولهما شصيهم عهو الله، وأسقط عيهم كلّ حق من حقوقه، إن كانوا ف الزنكوا ما يستوجب العقوية ، أما حقوق العبد، فإنها لا نسقط عيهم، وتكون العقوية حييفة قيست من محلوا ف فيل الحرابة، وإنما تكون من باب القسامي، والأمر في ذلك يرجع إلى المحتى عليهم، لا بي الحاكم، فإن كانوا قد قلوا وأحذوا المثل، كانوا قد قلوا وأحذوا المثل، كانوا قد قلوا وأحذوا المثل، على المحتى وإن كانوا قد قلوا وأحذوا المثل، على المحتى وإن كانوا قد قلوا وأحذوا المثل، مقط القطم، وأحدث الأموال منهم إن كانت بأيديهم، وضموا قيمة ما استهلكوا ؟ لأن ذلك غصب، فلا يجوز ملكه الهدوا، المسلمة إلى أربابها، فإدارأي أولو الأمر إسقاط حتى مالي عن المقسلاس، من أجل الصلمة العامة، وجب أن يضموه من بت إقال. ولقد خص ابن رشه في ديدية المجتهدة أقوال العلماء في هذه المسألة : وهما أن يضمونه عنه المورق، عاضلها في هذه المسألة :

أحدها: أن التوبة إنما تسقط حد الخرابة قفيه ، ويؤحذ بما سوى ذلك من حقوق الله ، وحقوق
 الآدميين ، وهو قول مالك ,

لا والقول عاني أنها تسقط عنه حد الحرابة، وجميع حفوق الله من الرئي، والشراب، وانقطع في
 السرقة، والانسقط حفوق الناس من الأموال، والدماء، إلا أن يعفو أوليا، المقول (19).

٣- والقول الثالث: أن النواة ترفع حميع حقوق الله : ويؤخم في الشمال، وفي الأموال مما وجد لعينه ـ

ك. والقول الرابع " أن التوبة تسقط جميع حقوق الأدميين من مال. وهم، إلا ما كان من الأموال قائلة -

## مسروط النوسة

اللوية ظاهر وباطن، وعطر اتفقه إلى الطاهر دون الباطن الذي لا يعلمه إلا انقاء عبدا ناب المحارب، فعل القدرة عليه : قبلت توضه، وترنست عليها أنوها، واسترط سعى العدماء، في التالب، أن يستأس الحاكم، هيومته، وقبل الا يقدرها ذلك، ويحب على الإمام أن يقبل كلّ نائب. وقبل : يكنفي بالقام السلاح، والبعد عن مواطن الحريمة، وتأمن الساس بدون حجة إلى الرجوع إلى الإمام.

فاكر أمن جربور، قان : حدثني علي، حدثنا موليد من مسلم ، قال : قال اللبث ، وكذلك حدثني موسى اللدني . وهو الأمير عددنا . ان عمرًا الأسدي حارب وأحاف السهل، وأصاف الله ووساف الدم ومثال، فطلمه الأثمة والعامة ، فامنع ، ولم يقدروا عيه ، حق جام تائنا، ودلك أنه مسع رجلًا يقرأ هذه الآية : ﴿ لَهُمْ فَلَ يُصِعُونَ

وراع هذا هو أعدل الأقوال فدي استرائه ويهدا عبرد من قبل

الله في الشرقة على الحسيد لا المسلمل به الرقاية المجاهد المهم الشوك الجيامة إنام على المسلم الزويم (﴿) والرمر ( 20 و فق عليه، فقال : با عبد الله و أعد فراه يهم : فاصدها عليه فضد سبعه و نم جاء الثال حتى تسم المدينة من الشحير فاغتسل و ثم ألى مسجد رسوق الله وجرج و فضل العديد و أو معه إلى ألى هريرة في المحمد فضاء أصحام فضاء فقال أم يحمد الناس من فيل أن تغدروا علي و فقال أم هريرة و صدق وأخد المدود حتى أم مروان بن الحكم علي و حدث المدينة و في المدينة الله و في المدينة والله المناس من مناسبه والتبحم عدي على المدينة و مسبل الله في البحرة والموا الروم هرايا المدينة ولى سفية من مناسبه والتبحم عدي المراسبة المدينة والمدينة والمدينة المدينة المد

منفوط الحدود مالتوبة ليل زفيع الجناة إلى الحاكم: نقدم أن حد المرادة يستنط عن الخارين إدا تابوا، فيل الفعرة عليه و القول القد سحاده الح إلا أليان تنوا بن غيل أن تقولها عليه في التنوا أن التعدرة عليه و القول القد سحاده الح إلا أليان تنوازا على حد الحرادة على هو حكم عام ينظم جميع الحدود و فين لونكره حريه فستوجب المداء ثم تابع منها و قبل أن يومع إلى الإمام: سغط منه المداء لأه بغا سغف المداع في الإمام: سغط منه المداء لأه بغيرة فقال إلى الإمام: في فولى أن يسقط عن حولاء أنها الله المداء المداء المداء المداء في المعاملة عن المحارس و لسرقة ، وشرب الحمر، قبل أن يومع إلى الإمام، فالصحح و أن المدا يسقط عنه و كدا يسقط عن المحارس و إحداث إذا قبل القدرة عليها. وقال الفرطي : وقال المخروب والمواد وعرف الملا سهم، ثم رضوا إلى الإمام، فالا ينعي أن يخلوا والمواد وعرف الملا سهم، ثم رضوا إلى الإمام، فلا ينعي أن يخلوا والمواد وعرف الملا معلم المحال المح

التهنيسيان لا يسقط ، وهو صول حالف ، وأي حنيه ، وأحمد فولي الشامعي ، لفوله ، سيحاله .. ﴿ وَلَلْمُ إِنَّى فَعَلَوْ قُلْ مِنْ مُهُمّا بِأَنَّهُ بِلَانَا ﴾ إن را ٢٠ وهذا عام في التاليين وعيرهم ، وفال ، تعالى . ﴿ وَالنَّارِةُ وَلَلْمُ يَقَلَ لَقُوا أَلَّ يُهُ مَا ﴾ والله : ٢٨) ولأن النبي ويؤلا رحم ماعزا ، و الماسية ، وقطع الذبي أفروا السرقة ، وقد جاء المابين ، يعلم توبة ، فقال أفروا السرقة ، وقد جاء النبين ، يعلم قالمة الحد، وقد صبى الرسول يحمد فهام توبة ، فقال في حق المرأة : فاقد تابت نوبة ، لو قسمت على سبعين من أهل المدين ، لوسعتهم ، وأحدد و١٥٥١) ، وجاء عمرو بن سبرة إلى النبي وحسد (١٢٥٤) واجاء عمرو بن سبرة إلى النبي كِيْرَةِ ، فقال : با رسول الله ، إني سرقت جملًا لبني فلال ، فطهوني . فأقام برسول الحد عليه . إذن سجه (١٩٥٨). ولأن الحد كفارة » قلم يسقط بالنوبة ، ككفارة اليمين والقتل ، ولأنه مفدور عبيه ، فلم يسقط عنه الملد بالنوبة ، كالمحارب بعد القدرة عليه ، فإن قامًا بسقوط الحد بالثوبة ، فهل يسقط بمجرد النوبة ، أو جها مع إسلاح العمل؟ فيه وحهان .

أحدهما : يسقط بمجودها . وهو ظاهر قول أصحابنا ؛ لأنها نوبة مسقطة لنجد ، فأشبهت نوبة المحارب ، فيل القدوة عابد .

والمانيهما : يعدر إصلاح الحسل؛ لفوله . سبحانه . : ﴿ وَلَتَ نَاتَا وَأَسْلُكُنَا فَأَمْرِسُوا عَنْهُما ﴾ والداء ١٠٠٠ . . وقال : ﴿ فَلَ ثَانَ مِنْ لِنَهِ عَلَيْهِ وَأَسْلَمُ فَيْنَ أَمَّةً بَلْوْتُ نَلَيْهُ إِنْ أَلِمَّا غَفُولٌ أَجِيُّكُ ﴾ [ اللائد : ١٠٩ . وعس عقا القول يعتبر مضي مدة يعنو مها صدق نوبته ، وصلاح نينه ، ونيست مقدرة شدة معنومة ، وقال بعض أصحاب الشافي : مدة ذلك سنة ، وهذا توقيت مين نوفيت ، فلا يجوز لا ،

وفائح الإنساني عن نقيمه وعن غيره : إذا اعتدى على الإنسان معتد يريد قبله ، أو أحد ماله ، أو هنك عرض حريد ، فين حفه ، أن يقائل هذا المعاي ، دفائلا عن نفسه ، ومائه ، وعرضه ، ويدفع بالأسهل علاسميل ، فيداً بالكلام ، أو انصباح ، أو الاستمانة بالدم ، إن أسكل دفع الظاهر بذلك ، فإن أم بندفع إلا بنينه ، فليقبله ، ولا تصاص على الفائل ، ولا كفارة عليه ، ولا دبة للشفول ، لأمه ظالم معتد ، والفائم المعدي حلال الذم لا يجب ضمانه ، فإن أبنا بالعدى عليه ، وهو في حالة دفاعه عن نفسه ، ومائه ، وعرضه ، فهو شهيد .

(د يغول الله تعالى : ﴿ زَلْمَ أَنْفَشَرْ نَقَدْ كُلْبُهِ. مَرَّاتِكُ مَا خَيْهِ بَرْ مُبِيدٍ ۞ ﴾ ( المعبودي : ١٦).

٣ روعن أمي هريرة ، كَانَ : جاء وجلُّ إلى رسول الله (<u>يُكثر) فقال : يَا رسول الله ، وَاَيْتَ إِنْ جاء رجلُّ</u> بريد أحد مالي؟ قال : وفلا تعطه طائده . قال : أرأيت إن طائدي؟ قال : وفقاطه . كال : أوأيت إن فنسي؟ قال : وفأنت شهيده . قال : وإن فنمته؟ قال : وهو في الناره , إأحده (٢٧ -٣٥) ، ومسلم (١٤٠)]

٣٠ وروى البخاري، أن رسول الله البنيخ فال : دفق قبل دون مانه، مهو شهيد، وفش أبل دون بخرجه، فهو شهيده . [الحاري (٢١٨٠) ، وصلع (٢٠١١).

آد وروي، أن الرأة سرحت تحطب، تدمها رحل براودها عن نفسها، فرمته بدير (اا و فنطته و فرخ داك لعمر خلاله فقال: فرق الراحت تحطب، والله لا يودى هذا أند . وكما يجب أن بدائع الإسال عن نفسه ، وماله، وعرضه، يعب عليه كذلك الدفاع عن غبره، إذا نمر عن لفتك وأو أخذ المال ، أو هنك العرض ، ولكن بشرط أن بأمن عنى نفسه من الهلاك والأن الدفاع عن العبر من بات تعبر الشكر، والمحدشة على الحقوق ويقول الرسول فيميم : ومن رأى منكم منكزا ، فليعيره ببلده فإن لم يستطع فلمسامه ، وال لم ستطع فلمسامه ، والى لم يستطع فلماله (١٩١٠) ، والى ماحد وفائله ، وذلك أضعف الإيمالة . (أسمد (١٩١٥) ، وسنم (١٩٤٥) ، وأبو داود (١٩١٠) ، والى ماحد (١٩٤٥) . وهذ من باب تغيير المنكر.

<sup>(</sup>۱) افتهر دشمر د

### حد السرقة

إن الإسلام قد حجوم المال ، من حيث إنه عصب المهاق، واحده ملكنة الأفراد لداا ، وحمل حقهم فيه حقّه مقدما و لا يحل لا ملك الله و يعدل حقهم فيه حقّه مقدما و لا يحل لا ملكام السرقة ، والعصب ، والاحتلام ، والحيادة و إلى ما والفسل ، والفلاعب بالكن والوزب والرشوة ، والنشر كلّ مال أحد بعر سب مشروع ، أكارً لقمال بالدخل ، وشقّه في السرقة ، فقصى بقطع بد السارق التي من شأتها أن لياشر السرقة ، وي ذلك حكمة شنا ؛ ودان اليد ؛ حالة شابا عضو مربض بجب بنوه ؛ ليستم الجمع ، والتعميمة السرقة ، وي ذلك حكمة شنا ؛ ودان اليد ؛ حالة مثابا عضو مربض بجب بنوه ؛ السارق عرف فن قدام نفسه المستقر على أموال الدام ، فلا يحرق أن عدل بده إليها ، ويهذا المفقط الأموال وقصال ، يقول الله . بالسرق على أموال الدام ، فلا يحرق أن عدل بده إليها ، ويهذا المفقط الأموال وقصال ، يقول الله . تعلق المنار ، فؤ الكلكية وقضائه ، في المؤل وقطائه . في المؤل وقائله . في المؤل وقطائه . وقطائه . في المؤل وقطائه . وق

حكمةً الثنافية في العقوية: والحكمة في تشديد العقوية في السوفة، دون عبرها من أحرائم الاعتداء على الأعداء على الأموال. على الأحداء على المساوي الشرفة، كالأحداث الله الأموال. والعسب الأموال. والأموال الله الأموال. والعسب الأن المحدد الفقط على السلوف، ولم يحدل الأموال، في عبر السوفة، كالأحداث ، والانتهاب، والعسب الأن لنظاف فلها المسببة إلى السوفة، ولأم يمكن استرجاع هذا اللوح بالاستدعاء إلى ولاة الأمور، وتسهل إفامة البينة عليها الله فعلم أمراء واستدت عقوتها؛ لكون أباخ في الرجاء واستدت عقوتها؛ لكون أباخ في الرجاء حجهة.

## أنواغ الشرقة

والسرفة أنواع:

الدنوع مها يوخب التعريل

\* وبوع مها بوحب الحد.

والسرقة الذي توحمه التعزيز برعي السرقة التي الم تنوفر فيها شروعه إقامه الخداء وقد فصلى الرسول بهيج بمضاعفة العاج على من سرق ما لا قطع عدم أقدى بذلك في سيرق النمار المعتقة ، وسارق الشأة من المرتع على الصورة الأولى - أمالتنا القطع عن سارق الدو والكتراء " وحكم أن من أصاب سيقا منه بقده ، وهو معتدج البدء فلا شرع عليه ، ومن حرح منه بشي به فعليه عرامة منفيه والعفوية ، ومن سرق منه شبئا في حريبة الدو يقطع فيه .

وهي الحبر والإصلام المِملك مثل الذي عمرا أولاً ما سنع على الرواف الماء بالمعاولة ولانا

<sup>(1)</sup> جريدًا، فريسم أحد العامليا إلى

وفي الصورة النالية: فضي في انساة التي تؤخذ من مرتعها بشمتها مضاعفًا، وضَرَّت كال<sup>(1)</sup>، وفضي بيما بؤخد من عطمه بالفصع، إذا ملغ النصاب الذي يقطع فيه سارئه. رواه أحمد، والنسائي، واحماكم وصحمه . [أحمد (۴/ ۱۹۸۰ ۴۰۰)] .

#### والسرقة التي عقوبتها الحد نوعان.

الأول : سرقة صغري ؛ وهي لني يحب فيها فضع البد.

الثناني: سرقة كبرى ، وهي أخد المال عني حسيل المغالبة ، ويسمى الحرابة ، وقد سبق للكلام عسيما قبل هما بهاب، وكلامها الآن منحصر في السرقة الصغرى .

تَغَوِيفُ النَّسُوفَةِ: نسرقة و هي أعمد الشيء هي حقبة , يقال المسترق السمع . أي: مسع مستحفقا . ويقال : هو بسنوق النظر به. إذا اهتس غفلته لينفر إليه , وفي الفرآن أكريم يقول الله . سبحانه .. ﴿ إِلَّا مُن المُمَرُقُ لَلْنُمْعُ وَلَهُمُ مُرِينًا ﴾ [الحجر: ١٨] . ويسمى الاستماع في عضاء الشرافًا . وفي والخاموم و : حوفه و والاستراقي، الجبيء مستتران لأخذ مالي الغبر من حزر - وقال ابن عرفة : السارق عند العرب : هو من حماء مستنزا إلى حرز ، وأحة منه ما ليس له . والنَّهِم ١٤ ذكره صاحب بالقاموس، وابن عرفة ، أن السدقة التظم امين دولان د

١ ـ أخد مثل الغير .

٦. أن يكون هذا الأحدُ على جهة الاختفاد والاستتار.

٣ . أن يكون نقال محرزًا.

فلو أن يكن الذن علوكا للفير، أو كان الأحد مجاهرة، أو كان المال غير محرز، فإن المعرقة الموجمة لحد القطع لا تتحفق.

المخطيق والمتهك والخاتق غيز الشارق: والهذه لا يعتبر الحاش، ولا المنهب، ولا الخناس سارةً، ولا يجب على واحدٍ منهم الفطع. وإن وجِف للمغرِّر - فعن حام ظَلُّهُمْ أن السِي ﷺ قال. فليس على خاني<sup>(1)</sup> . ولا منتهسا<sup>(1)</sup> ، ولا مختلس<sup>(1)</sup> لطع، رواه أصحاب السع، واخاكم، واليهقي، واستخمه الترمذي ، وابن حدث ومن محمد بي شهاب ترهري ، فالي : إن مروان من لحكم أبي بإنسان فه حماس متاهَا، فأراد قطع بعم، فأرسل إلى زيد من نامت بسأه عن فلك؟ فقال زيد اليس في الحالسة قطع، ووام مالك في يمموطأه. قال بن القيم : هوأما قضع بد السارق في الائة هراهم، ونزن قطع امحتلس، واستهمت، والغامسيان فمن تمام حكمة الشبرع أيضاه فإنا السارق لايكن الاحتراز فنده فإنع ينفب الدوراء ويهتاك لحرزاء ويكسر القعلء ولا يمكن يساحب لثناع الاحترار بأكثراس فلك وفلواتم يشرع قطعه والسرق الناس

والإبراغان أعباس بأحداثان ويضهر النعاج اسائلان (١) مطال التي سريًا رُكُونِ فرد هرة الدراء

<sup>(</sup>٣) الملهب (هو الذي يأجر الزال عملة مع أناه و والإعجام على الفرة

<sup>(</sup>۱) والحماس: هو من يحطف كان سهيزا وُنهرف

مضهم معقباً ، وعظم العبرر ، والاسدات غمه بالسراق ، بحلاف المنهب والمخطس ؛ فإن المنتهب هو الذي يأحد الحاكد ، وأما المحبس ، فإنه إتما بأخد المال على حين عقلة من مالكه وعيره ، فلا يحلو من موع غريط عند الحاكد ، وأما المحبس ، فإنه إتما بأخد المال على حين عقلة من مالكه وعيره ، فلا يحلو من موع غريط يمكن به المختلس من احتلاب ، وإلا فقع كمال المحفظ والتبقظ ، لا يمكم الاحتلاس ، فليس كالسارق ، مل هو بالحائن أشهد وأيضًا ، فالمحتلس إتما بأخد المال من غير حرز مثله عالما ، فإنه الدي يفاهلك ، ويختلس مناهان في حال الخليك ، وغفلنك عن حققه ، وهذا يمكن الاحتراز منه عالما ، فهو كالمديب ، وأما العاصب فالأمر منه ظاهره وهو أولى بعدم النطع من المنتهب ، ولكن يسوغ كف عدوان هؤلاء بالتشرب والكال ، وأسحى الطويل ، والعقوية بأخذ المال .

يجَحْمَةُ العَارِيَّةِ : وعَمَا هُو مَتَرَدُهُ مِن أَنْ يَكُونَ مُوقَةً أَوْ لَا يَكُونَ جَنَّتُهُ العاربة ، ومن تم ، فقد اعتلف الففهاء في حكم دلك : فقال الحمهور : لا يقطع من جحدها؛ لأن القرآن ونسنة أوجا الفطع على السارق ، والجاحد للعاربة فيس مسارق . وذهب أحمد ، وإسحاق ، ورفر ، والنوارج ، وأهل انظاهر إلى أنه يقطع؛ إذا رواه أحمد ، ومسمم، والسالي، عن عائشة . رضي الله عنها . قالت: كانت الرأة معنزومية تستعبر الناع وتجحده ، فأمر النبي بيريخ بقطع يدها ، فأني أهلها أسامة بن ريد رفيج، فكلمسوه ، فكأبر النبي بهليج همها ، فقال له النبي الينيز " فيا أسامة ، لا أراك تشفع في حدّ من حدود فله ﷺ في م م تم قام النبي بهليز خطبناء فقال : وإلها فلك من كان قبلك ، بأبه إلا سرق فيهم الشريف تركوه . وإذا سرق فيهم الضعيف قطعرها والذي تعسى بندوء لواكانت فاطمة بستا محمداء تقطعت يدهادا فقطع يداهلون الخزومية والممدورة ١٩٦٦، ومستمر (١٦٨٨/ ٨٠. ٥)، والممالي و١٣٨، ٧٤. ١٧٥ و١٢٨. وقد تناصر ابن القيم همدا الرأي، واعتبر الحاجد الطارية سارقًا مختصي الشرع. قال في فزاد المعادة. فودحاله الجيج جاحد العاربة في اسم السارق كإدخاله سائر أنواع المسكر في السو احسر، وذلك تعويف للجمة تمراد الله من كلامه. وفي الاروضة الدهفة إن الحاحد للعارية ، إذا لم يكن سارقًا لعذ، فهو سارق شرعًا ، وانشرع مقدم على الممة غال ابن الغيم في وأعلام الموقعين، والحكمة والمصاحة ظاهرة جدًّا. وإن العارية من مصالح سي أدم التي لا بُدَّ لَهُم منها : ولا عني لهم عنها ، وهي واحبة عند خاجة المستعير ، وصرورته إليها ، إما بأخرة أو مجاتًا ، ولا يمكن الغير كلُّ وقت أن يشهد على العارية، ولا يمكن الاحترار عنع فعارية شرعًا؛ وعادة، وعرفًا، ولا فرق في اللعني بن من توصل في أخد مناع عيره بالسرقة ، وبين من توصل إليه بالعارية و حجدها ، وهذا وحلاف حاحد الوديعة ، فإن صاحب الفاع فرط ، حيث التمت .

الثيّاسُ

ومما يجري هذا المجرى من الخلاف ، الحلاف في حكم النباش الذي يسرق أكفان النوني ، فذهب الحصور إلى أن عقومه قطع يده ( لأنه سارق حقيقة : والقير جرز . ودهب أنو حقيقة ووالأوزاعي ، والثوري إلى أن عفومه التعزير ! لأنه بباش ، وليس سارقه ، فلا يأشد سكم السارق ، ولأنه أنمد مالاً عير علوك لأحد الأن البت لا يمثل ، ولأنه أنمد من عر حرز .

الصفات التي يجب اعتبارها في السرقة : تين من التعريف انسابق ، أنه لابد من اعتبار صفات معينة في ا السارق ، والشيء السروق ، والوضع التسروق منه ، حتى تنحفق السرفة التي يجب فيها الحد ، وهما يلي باك كل : الداركل :

الصَّفاتُ التي بجث اعبارُهَا في الشارقِ:

أما الصفات التي يجب اعتبارها في السارق ، حتى يسمى سارقًا ، وبستوجب حد السرقة ، فـذكرها . فيما يلي .

 افتكسف، بأن يكون المسارق بالله، عاقلًا، فلا حقّ على محنون ولا صغير، إذا سوق ؛ لأنهما غير مكشين، وتكل بؤذب الفلمير، إذا سوق. ولا يشترط فيه الإسلام، فإذا سوق الدُّميّ أو المرقة، فإنه عظم <sup>(1)</sup> كما أن المستم يقطع، إذا سرق من القمي .

٣- لاختبار ؛ أن يكون الساوق معتدرًا في سرفه ، فلو أكره على السرفة ، فلا لِفلُ سارفًا ؛ لأن الإكرام ليتلبه الاحتبار ، وشلُك الاحتبار بسقط التكليف .

٣- ألا يكون نشارف في الشيء المسروق شبهة ، فإن كانت له به شبهة ، فإنه لا يغطع ، وقهذا لا يقطع وكانك ولا الأم سرقة مال البهما ، تقول الرسول إليج وألك وقالاً لا لأبلته . (ابن ماجه ١٩٩٥) (١٩٤٩) وكذلك لا يقطع الابن بسيط في مال أبهه وأته عادة ، واحدً لا يقطع الابن بسيط في مال أبه وأته عادة ، واحدً لا يقطع الابن بسيط في مال أبه وأته عادة ، واحدً المنفسة المنفسة الأنهاء والأبطل والمنفسة الأنهاء وأبناه الأساء ، وأما ذوو الأرجام عند من عمود النسب الأنهاي والأسفل على أحد من دوي الرحم الحرم ، عن اللمها ، والخالة ، والأنهت ، واسم ، والخال ، والأنها ؛ لأن القصع بقضي إلى قطيعة الرحم التي أمر الله بها أن نوصل ، ولأن لهم اخق في دخول النزل ، وهو إدن من صاحبه بينفل الحرز به أن أن والما المنف من المحد الموجن الذا منه من المرف من على المد فروحين ، إذا مرق أحدهما الأحر ؛ لشبها الاختلام ، والمنافع في أحد فروحين ، إذا مرق أحدهما الأحر ؛ لشبها الاختلام ، كاملاً ، وإدار من عالم على أحد فروحين ، والمنافع و ولكانه عن مرف من كاملاً ، وكانت نشبها في المثل ، يسقط الفطع ، وهذا ملحب أبي حيفة ، والمكانمي وصي عله عنهما ، ودولة عن أحدد قوله ، وإحدد وله ودر اخرز من جهة ، والاستمالات كل واحد مؤدي، وحين الله عنهما ، ودولة عن أحدد علي من مرف من أحدد علي عدد فوجد الحرب المنه عنهما ، ودولة عن أحدد علي المنافع في المنافع

والأأل المالف والماراتين فهم الكريمينات لوارزنا في قدح فواني الدافعية وعند أبي سيمة وقب القاد وأحمد يقطعها

<sup>75)</sup> میگون مثنهٔ مثل نفست گاهنها آفت به باد مول بونه کا بقیعهٔ آفا سری . ۳۵) مشرط هدا مشاهد منتلک و زاما اندامهم بسرهٔ اشتریک و بر شرک بشتریک

فعال له القطع بشوع فإنه صرق مرأة لامرأس. فقال عمر منتشمة لا فصع عابيه، هو حادمكم أحمد شامكم. [مالك في الوطأ ٢]، ١٨٤] . وهذا مذهب عمر ، وابن مسعود ، ولا مخالف تهما من الصحابة . ولا يقطع من سوق من بيت المال والزاكان مستقفاء ما روي وأن عاملًا تعسر فلأنه كتب إليه بسأة عسن سرق من باب المَال؟ فقال: لا تفصعه فعا من أحد إلا وله فيه حق أوروني للمعبيء أن وجلًا سرق من بيت المال: فبالح عليَّا ، فقسل لا كبرم الله وحهم الإدُّ له به شهق لا ولم الفظيم العمول عمر وقول عالى فيهما بيان سبب عالم الفطع على من سرق من برت النال؛ لأن ذلك يورث شبهة قميع إقامة الحدار قال الن قدامة. كما لو سرق من مثل له شركة فيه ، ومن سرق من العبيمة من به ايها حوا ٢٠ ، أو بولناه أو تسهدي وعدا مذهب جمهور العنطالاً؟ . وووى ابن ماحه . عن بن عباس، وضي الله عنهما : أن خطأ من وشق العنسو؟؟ شوق من الحميس ، فرفع إلى النبي إيجهي، فلم يمعلمه ، وفال العمالُ لله سرقُ بعضه بعضَّاه . (تس ينجه (. 9 هـ٧)). ولا يعطع من سرق من المدين المماطق في مستعاد . أو الجاحد بطأبي ؛ لأد دلك استرداد الديم، إلا إدا كان الخدين مفتر بالدين ، وهادرًا على السداد ، فإن الدائن بفطع إذا سرق من الدين ؛ لأنه لا شبهة بد في سرفته . ولا فطع في سوفة العاربة من بد المستعير الأن يد السنامير به أمانة . وليست بد مالك . ومن عصب بالأ وسرقه ، وأحرزه، فسرفه ماه مارق ؛ فقال الشافعي ، وأحمد : لا يقطع ؛ لأنه حرر لم يرصه مالكه . وقال مالعة ( تقطع ا لأنه سوق ما لا شبهة به فيه من حرر نشع ا وإذا وقف أرمة بالناس، وسرى أحد الأفراد طعاشاء فإن كان الصدم موجودًا، فطع ؛ لأنه عبر محتاج إلى سرقته، وإن كان معدودًا، لم يقطع؟ لأن له الحق في أحمده فحاجته إليه ، وقد قال عمر فيهم الا تعام في عام محالت وروى مالك في فاسرطأه ، أن رقبقًا الحاضب سرقوا ناقة برعل من مزينة ، فانتحروها ، فرفع ذلك بن المعر من الحطاب ، فأمر عمر كُبُيّر بن العسلت أن يقطع أيديهم، لم فال عمر . أواك تجمعها التم قال. واقلم، لأعرمنك غرطا بشني عليك . لما قال اللعزبي: كم نسل مقتل؟ فقال المرسى: كلت والله أصعها من أربعمائة درهم. فقال عمر أعطه تمالدانة هرهم. وبروي اللي وهسم، أن عمر من حطاب مما أن أمر كثير من الصمت بقطع أمدي فديني سرفواء أرسال ورابع مهن يأب مهم ، فجاء لهم ، فقال العبد الرحمين بن حرطب أما لولا أني أطبكم تسمعلونهم وتجيعونهم واحتى لو وجدوا والحرم للله لأكلوه بالقطعتهم، ولكن والله باإذ تركتهم بالأثم مندل غرامة نوحمك .

الطَّفَاتُ التي يجبُ أعتبارُهُمْ في المانِ المشؤوقِ : وأما الصمات التي بجب الصارعا في المال المسروق فهي :

أُولًا : أن يكون مما بنسو . ويماك ، ويعل بيعه ، وأحدُ العرض عنه ؛ فلا فضع علي من سرق الحسر

ووج فيتنا للدمكان لدهمها حتى فإنه للمطح بالمقافي المسمار

وُكُمُ وَلَوْمَهِ مَالِكَ بِي كَلِيطِعُ فَيَهُ عِلَّمَ الْأَيَّةَ ﴿ وَوَا مَاهُ مِنْ مَعْدَمِنَ. وهم وقيل الحسن: كي الرقيق الأموا من العائد، مرق من النصل بأي مبسس لمثالث،

والحنزيراء حني أو كال المالك قهما دئيا ؛ لأن الله حرم ملكيتهما . والانتفاع بهما بالنصة للمسلم واللحي على السواء?؟ . وكفاك لا قطع على سارق أدوات اللهد و مثل العود ، والكسنج ، والمرمار ؛ لأنها ألات لا يجوز استعمالها، عند كثير من أهل العلم، فهي فسنت عا يسمول ويتملك، ويحل بيعه، وأما اللهبن يبحون استعمالها وفهم يتفقون مع من يحرمها في عذم قطع بد سارقها ؛ لوجود شبهة ، والشبهات مستطة اللحدودار واختلف العلماء في سرقة الحر الصعير غير السهرار فقال أمر حنيفة ، والشافعي: لا قطع على من سرقه ؛ لأنه ليس بمال ويعزز ، وإن كان عليه على أو تبات ، فلا يقطع أيضًا ؛ لأنَّ ما عليه من الملي سع له ، وليست مقصودة بالأحدد؟؟ . وقال مائك . في سرقه القطع ؛ لأنه من أعظم قال ، وتم يقطع انسارق في المال نسبه، وإنها فطع إنعلق النفوس به، وتعلقها اللحر كثر من تعلقها بالعبد. وسارق العبد العملير غير المميز بقطع؛ لأنه مثل صفوم، وأما المميز . فإنه لا يبحدُ سارفه؛ لأنه وإن كان مالًا يماع ويشتري. فإن له صلطاقًا على تصده فلا يعد محررًا . وأما ما يحور تمكه ، ولا يجور ليعه كالكنب الأدول في ينعه ، ولحوم الصحابة، فغال أشهب، من الثالكية. ونطع سورق الكالب الأفواز بالتحادث، ولا يقطع في كلب عير مأدون باتحاده , وقال أصبح ، من المائكية ، في لحوم الضمعايا : إن سرق الأضحية قبل الدبح : قصع ، وإن سرقها بعد الدبيس فلا فعيم . وما سريه نقاء، والطين والكلاء والبلح، والتراب، فقد قال صاحب المغنىء : وإن سرق ماء، فلا قطع فيه . قاله أنو بكر : وأنو إنسخاق ؛ لأنه ثما لا يتمول عدد، ولا أعلم في هذا خلاقًا. وون سرى كلاً : أو ملحًا، فقال أبو بكر : لا قطع قيه : لأمه تما ورد بشرع باشتراك السمل فيه، فأشب الحاد. وقال أبو إسحاق بن شاقلاً: فيه القطع، لأنه بصول عادة، فأشبه النبن والشعير، وأما التلج، أقال الفاصي : هو كالماء؟ لأنه ماء جامد، فأنسه الجليد، والأنسه أنه كالملح؛ لأنه يتحول عادة، فهو كالملح المنطقة من الماء . وأما الترام، . وإن كان عما نقل الرغمات منه كالدني يعد للتطبيل والمناء ، فلا قطع فهه ؛ لأنه لا يتمول، وإن أدَّان مما له قيمة كثيرة كانطين الأرمني الدي بعد للدواء، أو العم للغسيل به، أوالصدغ كالمعرقاء احتمل وجهيرات

الد أحدهما و لا قطع فيه و لأنه من حسن ما لا يتمول ، فأشبه الناور.

٣- الثاني، فيه القطع ؛ لأنه بصول عادة، ويحمل إلى البلدان للتجارة، فأنسه العود الهمدي؟؟.

وأما سرفه البياح الأصل ،كالأسماك والطيور(٣) ، فإنه لا قطع على من سرقها ، ما لم تحرز ، وإذا أسرزت ، الله العنف فيها الفقهاء؛ فمذهب ظالكية، والشافعية، برى فطع سارفها، لأنه سرق مالا متقومًا س

والع بري براحمة أله يباح للدمي اضري واغمر وأكرهني وفامهما حربان المبدق وتكاما يعتي مع الفقهاء في علام قطع صر مرفهما العمام كملا طابه فدن موخرَم الحدّ

وهج ماء أنو أوسطنا بتطع إدا كالدالمشي فدر فتصاب فأبه إذا سرق الهلني وحده أو التياب وسناها والدينطج مهماء كالمدالو سراتها مع

وجع فكعب للدورد بالحاده هواكلب الغراسة والزراعة وكلب الصيد

وُونَ عَرَاجُ مَا مُونِهِ؟ وهو الأسمالة بكل كراهها ولر الابت عملية والطهر بكلّ كوافعا . ويدمل فيه الدخاج واحساء والمعا

الرواء ودهب الأحاف و خدمه إلى عدم طلقه و شاء وي على الرسول الازه أمه قال والتعيد الى أحقه العرب ورحة العرب ورح المحقود الهدا العرب عدم الحقود وقال عدد الهابي عدم المحبود الم

الفقال والشرط مدني الدي يحب توافره في تعال المسروق ، أن يبع الديرة السروق بطائاه الأه الا مد من يبحد وسطة الإقامة الحد ، ولابد وأن يكون له قيمة يقجل البنس شرر بطلهها، عن من عادلها المسلم في النسيء النفية الحد من الأموال و يبنا الم كن له لف بعطور البن منتجود في النبيء النفلة الم المنافقة العقوم في النبيء النفلة الم من العصم في منافقة المنافقة إلى أن القصع لا يكون إلا في سرفة راح دينار من المعلم في والما المساور فيت والم دينار في النفلة در هم ، ومي التقدير الها على حكمه طام في والمن منه المنافقة المنتصد في يوم له والله والمنافقة المنافقة المنافقة

والمعاطع الترمر دمي معامي التراب

وذهب الحسن النصري، وداود الظاهري إلى أنه يثبت القطع بالقلين والكثير؟ عملًا بإطلاق الآبة، ولما رواه المخاري، ومسلم، عن أمي عربرة بتؤليه أن وسول الله البنجة قال: الغنّ الله السلوق ليشرق السيضة، تقطع بدم، ويسرق الخبل ، فنقطع بده ، والمحاري (١٩٧٩٩) ، ومسلم (١٩٨٧) ، وأجاب الجمهور عن هذا الحديث، بأن الأعسان راوي هذا أحديث فشر البيضة ببيضة الحديد التي تلبس لمحرب، وهي كالمجر، وقد يكون نمنها أكتر من ثبته ""، و حيل كالوا برون، أنه منها ما يشؤى دواهم. وربع فدينار كان يصرف بللاته دراهم، و في البروصة الله بله: قال الشائعي : وربع الدينار موافق لرواية تلامة مواضم. وذلك أن الصرف على عهد الرسول يتنيم النا عشر درهمًا بديهار، وهو موغق لما في نقادير الدنات من الذهب. بألف ديناراء ومن العضة باتني عشر ألف درمام . وذهب أبو حنيف وأصحانه إلى أن النصاب الوجب اللفظيم، هو عشرة هواهم، أو دينان، أو قيمة أحدهما من العروس، ولا قطع فيما هو أقل من ذلك؛ لأن اثمن المجن كان لِفَوْمُ على عهد فرسول إين: بعشرة دراهم، كما رواه عمرو بن شعب، عن أبيه، هن جدور وروي عن ابن عباس وعيره هذا التقدير . فالواء وتقدير ثمن المجن نمة لهذ التقدير أحوط، والحدود ندفع بالنسهات، والأحد به كأنه شبهة في العمل بما دونها.. والحق، أن اعتبار لمس امجل عشرة درهم شغازضٌ عا هو أصح منه كما تغدم في الروايات الأخرى الصحيحة. وقال مالك: وأحمد، في تظهر الروابات عنه : نصاف المعرقة ربع هيار، أو ثلاثة دراهب، أو ما قيمته ثلاثة دراهم من العروض. والتعويم بالدياهم حاصة، والأتمال أصول لا يقوم بعضها بمص. وقد العرض على قطع اليد في ربع فهار ، مع أن اديتها خمسمائة دجارى فقال أحاء الشعراءات

يد يحسن على عسجم وفيت ... ما يائها قطعت في ربع فيتار؟. تناقض مالنا إلا السكوت له ... ونستجبر بمولانا مار الامار.

- وهذا المُمترض قد خاله الدوليق، فإن الإسلام قد قطعها في هذا القدر ؛ حفظًا للمال، وحص دينها -حسب نة وحدثًا لهاء فد كانت ثمية، حين كانت أسبة، فلما خانسة، هانت و يهذا قبل :

> يد بحمل عين حسحه وديت الكنها قطعت في ربح دينار حماية أددم أعلاهاء وأرخصها الجائة المان، فانظر حكمة الناري

حتى يُقْفَرُ المسروقُ؟ ونعير قيمة المسروق ونفديره يوم انسرفة . عنه مالك ، والشافسة ، والختاعة ، وقال أبو حبيمة : يقدر المسروق يوم الحكم عليه بالقطع .

- سوفةً الجِماعَةِ : إذا سرف الجسامة تدرًا من المال، محيث لو قسم يسهم، لكان تعسيب كلَّ واحم منهم ما يحب فيه القصع ، ونهم يفتيعون حسيقاً ، بانعاق الفقهان . أما إذا كان هذا القدر من المال يلخ نصالك ولكنه لو قسم يهن السارقين ، لا جلع نصيب كلَّ واحدٍ سهم ، ما يجب فيه الفصع ، فإنهم اختملوا في ذلك ؛ نقال جمهور المقهاء : يجب أن يلطفوا جميقاً . وقال أبو حنيفة : لا قطع ، حتى يكون ما يأحده كلُّ واحدٍ

و في وهول عن إعمار بالواقع " أي أنه سنوي عما فيكون سنة تقصع بلاه ملاجه مه يلي ما هو أكبر عنه

صهم نصائد، قال الله رضمه العس نفيع احساج ، وأي العقواة إنها تتعلق بقدر مال المسروق أي ، أي هذا القدر من الذال المسروف ، هو اقدي بوجب، القطع لحفظ المال. ومن رأي أن العطع إند المان الهذا العدر ، لا النا عاده ، مكان حرمة البدر قال الانعظع أبد التيرة فيما أوجب الشارع به القطع .

هَا يُعْمَوْ فِي الْمُوصِعِ السَّمُووْقِ فِنْهِ ; وَلَمَا المُوسِعِ السَّمُونَ مِنْهُ ، فِيْهُ بَعِيمَ فِيهِ الحَوْرِ .

والخرز : هو الموسع المعد لحمضا النسيء ، مثل الدار ، و ساكان ، والإسطال ، والدرح ، والجرين ، وبحم هلاك وأمو برد فيه ضايط من حهو الشوخ، ولا من حهة اللعة، وإنما برجع فيه إلى العرف، واعتبار الشرع المحررة لأنه تليل على علية صاحب المان له . وصيبانته له و والمحفصة عليه من التمرض للمبيناع . ودنين ه الله ما رواه العبرو من شعيف عن أبياه عن جنوه على المسعدة ومسول الله ﷺ، وقد سأله وحلَّ عن الغريسة ٢٠ اللي توجه في مراقعها، قال العلها تصها مرازن، وصرب تكال ، وما أحد من عطم ٢٠١ عفيه القطع إنها طغ ما يؤخذ من ذلك تسن المجن (٣٠) قالل: يا رسنون الله، فالتنوب، وما أخد منها مي أكدامها؟ قال : فعن أحدّ نضاه، وتم ينخذ للمنذَّ (5). فليس عليه شيء، ومن أحببيل فعليه قيده مربين. وصرب بكال ، وما أحد من أجرانه ؛ ففيه الفطع إذا يلع ما يؤخذ من ذلك لمني الخير، رواه أحمد. والمسائي، والحاكم وصخحف وحسه الترمدي ، إنْحمد و٢٤/١٨١٠ ، والترمذي و٨٨٤)، والسائي ٨٥/٨١)، وابن ماحه (١٩٥٩ م)، والخاكم (٣٨١/١)). وروى خمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﴿ فَهُمْ أَنَّهُ قَالَ: ﴿ لا فطح في تمر معمل، ولا في حرب ة الحمل، فإنا أواه المراح أو التربي، فالمطع فيما الغ تمس انجزيه , إمالك (٨٣١/٣)، والخره في تفخيص الحمير (٧٣/٤). ففي حذين الحديثين اعتبار الحرر " قان اس الفيم : فإنه "يُثيج أسقط الفطاع عن سارق النمار من الشجود، وأوجه على ملوقة من الجرين؟ "، وعند أبي حيقة ، رحمه الله وأن هذا لخصان المائمة ؛ لإسراع الفساد إليه وحمل هذا أصلًا في كلَّ ما تقصت مايند بإسراع العساد إليه ، وقول الجمهور أصح ؟ فإنه الطيخ حمل ته للانة أحراق ، حالة لا شيء صهاء وهي ما إدا أكبل سه بعبه . وحاله بغرم مشبه ، وبصرت من عبر قطع، وهي ما إذا أحرجه من شجره وأحده : وحالة يقطع فيها، وهو ما إنا سوقه فيز سداء دسواءة كالدقد تشهي حفاقه بأكم للم يسف فانعرة بالذكان والخيراء لا بيبسه ورطوبتان وياالي عميه أنه الجيُّجةِ أسقط تقضع عن ساوق اللت: من مرعاها : وأوجبه على ساوقها من عطبها، فإنه حرو . النون ، وإني أعتبار الحرر : فحب جمهور الفقهاء ، و خالف في دنك حماعة من العقهان وأبع يشترهوا حر هي الفضح ؛ سهم أحمد ، ورسحاف ، ورفر ، والطاهرية ؛ لأن أية ﴿ وَالشَّارِقُ وَالشَّرِقَاكِمُ والثَّلِيد ، يرمح. عامل ، وأحاديث همرز بن تنعيب لا تصمع للخصيصها؛ للاعتلاف الواقع فيها أدود دنك اس عند النبي فغال . أحاديث عمرو بن شعب العمل بها و حب ، إذا رواها النقات .

رای افرانسه همی اثنی برخور می خفل وجلها سران وعم توجه اتحظم می من موقد افتاذ مر همهها، وهو سراها ، وقسمه شدن سرمها من بریاسه وی مداوان می حدار ایمی . وی این امایشه شیئا من امسروق این طاحه نوید .

ا انتخلاف الحرّز باعتمالاتي الأموالي: والحرر مختلف بالختلاف الأموال، ومرجع ذلك إلى العرف، فقد يكون الشيء حرزًا في وقت دون وقت ؛ فالدار حرر لما فيها من أثاث ، والحرين حرز لشمار، والإصطلى حرز للدوات ، والمراح للغنم، وعكدا .

الإلسان جزئر لنفجه : والإنسان حرز البايه ولفرات الذي هو نافيه عليه ؟ سواه كان في المسجد : أو في حارجه ، فس جلس في الطريق ومعه متاعه ، وابه يكون مجرزًا به ؟ سواه أكان مستيقظا : أم نائتنا : فبن سرق من إنسك نفوده أو متاعه ، فطع بمجرد الأحد ؛ الزوال بد المالك عنه ، واشترط العقهاء في الناقم أن يكوله السروى تحت جمه ، أو تحت رأسه ، واستدلوا بما أحرجه أحمد ، وأثمو داود ، وابن ماحه ، والنسائي ، والحاكم ، عن صفوان بن أمينه قال : كنت نائتنا في المسجد على خسيصة في مسرقت ، فأحدنا السارق ، فرفعاد إلى رسول الله وأنى حميصة فسها تلافين درهنا إأنا أهبها فرفعاد إلى رسول الله والدرووة على خسيصة فسها تلافين درهنا إأنا أهبها له . قال : وفهلا كان في حميصة فسها تلافين درهنا إذا أهبها له . قال : وفهلا كان في السائق ، وابن ماجه على أن المناكم (١/٩٠٤) أي ؟ هيلا عموت عنه ، ووجبت له قبل أن تأنيني . وفي هذا الحديث دليل أن الكفالية المسروق شرط في انفطع أنا ، قلو وهمه المسروق ممه إلماء ، قبل راحه قبل رفعه إلى الحاكم سقط عن السارق ، كما صرح مدلك البي ينتخذ حيث قال ؛ وفهلا كان قبل أن تأنيني ! و.

الطَّوْلُولُ : واختفوا في الطرَّرُ<sup>(1)</sup> و فقالت طَائفة : يقفع مطلقًا ؛ سواء أوضع يده داخل الكم وأخرج المثال، أو شق الكم فسقط المثال ، فأخفه ، وهو قول مالك ، والأوراعي ، وأي ثور ، وينقوب ، والحسن ، والهن المنفو ، وقال أبو حيفة ، ومحمد بن الحسن ، وإسحاق : إن كانت المراهم مصرورة في ظاهر كمه ، مطرها فسرفها ، لم يفطع ، وإن كانت مصرورة فإلى داخل الكه ، فأدخل يده ، فسرفها قطع .

اللشجة جزئز : وللسجد حرز نا يعاد وضعه فيه ؟ من البسط ، واخصر ، والقناديل ، والنجف ، وقد قطع رسول الله : ﷺ سارقًا سرق ترشا كان في صعة النساء في المسحد ، تعنه ثلاثة دراهم . أحرجه أحمد ، وأبو دارت والسنائي وأحمد (٣/ ١٤ )، أبو دارد (٣٨١) والسابي ( ٢٧/٨)).

وكلفك إدا سرق ياب المسجد ، أو ما يربي به . مما له فيمة ، لأنه مال محرز ، لا شبهة به .

. وخالف الشائعية في قناديل المسجد وحصوها ، فسن سرفها ، لا يفطع ؛ لأن ذلك جعل لمفعة المسممين وللسارق فيها حق ، اللهم إلا إذا كان السارق ذبّ ، فإنه يقطع ؛ لأمه لا حق له فيها

السرقة من الدَّالِ: انعق الفقهاء على أن الدار لا تكون حرزًا ، رلا إذا كان بابها مفتقًا ، كما اتفقوا على أن من سرف من دار عبر مشتركة في السكني ، لا بقطع ، حتى يخرج من اندار . واحتلفوا في مسائل من ذلك ، ذكرها صاحب كتاب والإفصاح عن معاني الصحاح، فغال : واختلفوا فيما إذا اشترك اثنان في نقب

و ١) سيائي مريد بيان فهده السألة

<sup>(</sup>٢) امطرار هو الذي يشن كنيافر عل وبأحد ما جه ، ساخوه من فعل وهو الليق ووهي ما يسمى بالبنيال؛

دارا، فننخل أحدهمه، فأحد المناع، وناوته الآبحر وهو خارج الحررا، وهكمها إذا رمي به إليه، فأحذه ؛ فقال مالك، والشافعي، وأحمد: القصع عني الداحل، دون الحارج. وقال أبو حنيفة: لا يقطع منهما أحد.

واختلفوا فيما إذا اشترك حساعة فمي نقب ، ولاحلوا الحرز ، وأحرج بعضهم بصائنا ، وأبه يخرج النافون شيئًا، ولم يكن سهم معاربة في إخراجه؛ فقال أبو حنيفة، وأحمد، بجب القطع على جماعتهم. وقال مالك، والشائمي: لا بقطع إلا الدين أخرجوا المناع. واختلفوا فيما إذا قرب الداخل المتاع إلى النقب. وتركه ، فأدخل الخارج بده ، فأخرجه من المرز ؛ فقال أمو حبيمة : لا فطح عليهما . وقال ماثك : بقطع الذي تُحرجه، قولًا واحلًا، وفي الداعق الذي قريه، خلاف بين أصحابه على قولين. وقال الشافعي: الفطع على الذي أحرجه حاصة . وقال أحمد : عليهما الفطع حميق . وذكر الشيخ أبر إسحاق في المُهذب؛ قال: وإن نقاء رجلان حرزًا، فأخذ أحدهما الثال، ووضعه على بعض النقب، وأخذه الآخراء فعيه قولان وأجدهها ، أنه يحب عليهما القطع والأبا لوالم توجب عليهما القطع ، صار هذا طريقًا إلى إسقاط الفطع. والتاني، أنه لا يفضع واحد منهما كفول أبي حنيمة. وهو الصحيح؛ لأن كلُّ واحدٍ متهما ، لما يخرج فلال من الحرز . وإن تقب أحدهما الحرز ، ودحل الآعر ؛ وأعرج المال ، فقيه صويقال ؛ من أصحابنا من قال: فيه قولان كالمسألة قيلها , وسهم من قال: لا يجب القطع، قولًا واحدًا ؛ لأن أحلهما نقب وقم يغرج المال، والآحر أغرج من غير حرز .

بنم ينبتُ الحَدُّ ، وهل يتوقُّفُ على طلب المسروق منه؟ : لا يقام الحمد، إلا إدا طالب المسروق منه بإقائنة ( ^ ! لأن مخاصمته المجنى عليه ومطالبته بالمسروق شرط ، وينبت الحد بشهادة عدلين، أو بالإقرار ، ويكفي فيه مرة واحدة ، عند ماتك ، والشافعية ، والأحماف ؛ لأن النبي الإلغ فطع بد سارق المجن ، وسارق رداء صفوان، ولم ينفل أنه أمره حكرار الإنوار. وما وقع من التكرير في نعص الحالات، عهو من يات الشبت . وبري أحمد ، وإسحاق ، وابن أبي ليلي ، أنه لايد من تكوره مرتبن.

**ذعوى المشاوق الملكية** : وإذا أدعى السارق أن ما أعده من الحرز ملكه، بعد فيام البينة عليه ، بأنه سوق من الحرر مصالبًا، فقال مالك: يجب عليه الفطح بكيل حيان، ولا تقبيل دعوان، وقال أبو حنيفة: والشافعي : لا يقطع ، ومساه الشامعي السارق الظريف

تلقيل التنارق ما يسقطُ الحدُّ : ويندب للقامس أن يلقن السارق ما يسقط الحد؛ لمَّا رواء أنو أنهة المنخروهي، أن النبي ﷺ أتين بلص اهترف، وتم يوجد معه مناع، فغال له رسول الله ﷺ معا إخالت مه قت؟ الله على : فأحاد عليه مرتين أو ثلاثًا ، فأمر به ، فقطع . روفه أحمد ، وأبع داود ، والسياني ، ورجاله نقات . وأحمد (١٩٣٧ه) : وأبو داوه (١٩٣٨) ، والنسائي (١٧٤٨) : وابن ماحه (١٩٥٩) .

<sup>19)</sup> عند مدهب أن سيمة وأسمد في أطهر أواب وأصحاب التدمين. وقال معك . لا يعتم بن العصاف. 19 إساليان أي أطبار

. وقال عطاء : كان من قضي <sup>47</sup> يؤتي إيهم بالسارق ، فيقول : أسرقت؟ قل : لا . وسسي<sup>77</sup> لمّا بكر وضعر - وضي الله عنهما . وعن أي الدرناء ، أنه أي بحارية سرقت ، فقال لها : أسرقت؟ قولي : لا . فقالت : لا . معتنى سبيلها . وعن عمر ، أنه أتي برجن سرق فسأله : أسرقت؟ فل ا لا . فقال : لا . فتركه .

## علوبة للشرفة

إذا ثبت جريمة السرفة ، وجب إقامة الحد على السارق ، فقطع بعد اليمي من مفصل الكف ، وهو الكوغ أنه والقوله تعالى : وفوائشتارة والشتارة والشتارة المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات والمؤلفات المؤلفات المؤل

٥٠٠ مِن فَصِي "أي مِن تُولَي فَيْضَارُ".

أوردكر أم أما مكر وصر كد يتعلن ذيك حيسة تول العصاد.

ا آنا كان الدياع مدمولات في الخاصفية فؤود الإسلام مع ويبدئا شروع أمراء ويقتال إن فرا من فطع الأيدي في الخاصية فريش و لطعراء سلا بعال له دومات مولى بانتي طبح مر ضمور من سؤاها كان قد سرق كان الكدية ويقان دسوله فرم فوضعوه هنده الحان الغرطي، وفد تطف العماران في الحاصفية وأولى من سكم بقطعه في الخاصية موفيد من المنبرة فأمر فلك بقطعه في الإسلام ، وكان أول سابق فطعه وسواء المله، عمل العماران وفقع أن لكن المراف العقد وهو وسال من أهل البسرة والارتفاق عند والرحق، وقد كان سرق فقطة الأمساء بت عميد مروح أي يكم الصفيفين، ونهي القدمة ، فقفع بده البسرة، ويقعع عدايد ان سمرة أمن عبد الرحم، وراسعة الأمساء بت

الـ 5 أ هي هند أيضاً المسارق مدم الإفراز وبالرجوع حيد. ( C في هند الميار على أو تلفظ أضميه وطروعه فيست على المدارق وإتفا هي في بيت الذل .

التعليق بيد الشاوق في تحقه : ومن الديكين بالسنرى : وتواعم العراء . أمر التناوع بتعليق بد السارق التعليق ما السارق التعليم على السارق التعليم في عقد . وفي أم ديد والسناي والمرادي : وقال الحسرا " تحريب من شد الله بن محيولا على السارق المسارق المسا

المعتماع التضمان والحداثرة أكان السروق قائدًا رد إلى الساماء أمول رسول الله اليهيم أعلى الهدا ما أحدث الحنى نادياء وأحد درهما الشاهاي والسحاق وإدا تعدد السروق في الداماتية والى ماحد (١٠٠١ه). والا يسع أحدها الأعراب لأن الصمان التي الأدمي و والفطع يحب لله تدلى و فلا يسع أحدهما الأهر كان له الكارة وفال أنو العامة وإنا تب المسروق فلا يعرم السارق لأنه لا يحتمع العرام عافقت محال لأن القدارة الإرافة والم المحالة وإنا المالة والسحالة إن المحالة والماكان الموسرة عراد كان موسرة عراد وإن كان المسرة الإراكان علم وإن كان المسرة الإراكان المحالة إن المحالة إن المال الموسرة عراد وإن كان الموسرة عراد وإن كان المسرة الإراكان على المالة الإراكان المالة التي المالة المراكان الموسرة العراد وإن كان المسرة الإراكان المالة الكان المالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة الكان المالة المالة



والرامي إدراء الخماج مراأر مغافال فتندي المرامينيان لالتحم المنارته

# الجنابات

ا الحاليات حسم حناية ، مأخوفة من جنى يجني ، تبعني أخذ ، يقال : جنى النمر . إنا أخذه من الشجر . ويقال أبضًا : جنى على قومه جماية . أي ! أذنب ذنيًا بؤ-حذ يه .

. والمراد باجباية في عرف الشرع؟ أكلّ معل محرّم، والعمل المحرّم كلّ فعل حظّره الشارع وسع مه والما فيه امن صور واقع على الدين ، أو النفس ، أو العقل ، أو العراص ، أو المال ، وقد اصطلح الفقهاء على نفسهم هذه الحرائم إلى صمين :

القسم الأول: ويستني محراتم الحدود . .

والقسم الثاني : ويسمى بحراتم القصاص .

وهي الخنايات التي نقع على النفس؛ أو على ما دونها من حرح ، أو نقلع عضو ، وهذه هي أصور النصالح الصرورية التي نقع على النفس ؛ أو على ما دونها من حرح ، أو نقلع عضو ، وهذا تقدم النصالح الصرورية التي بعد المخافظة عليها ؛ صباء الناس، وحقائلها على حرائم القصدص ، وتما أيسهيد في وحهة نظر الأسلام في المحلفظة على النفس متبعن فلك بالكلام عن القصاص بين المحافظة على النفس متبعن فلك بالكلام عن القصاص في المحلفة على النفس ووقف حددتها المحافظة على النفس أحظز المرائب وقد حددتها المحافظة ، و من قانون المعلومات ، بأنها الحرائم المحافظة بالإعمام ، أو الأشغال الشائقة المؤيدة ، أو الأشغال الشائقة المؤيدة ، أو الأشغال الشائفة المؤيدة ، أو الأسغالة المؤيدة ، أو الشعود ، أما المحافظة المؤينة ، أو الشعود ، أما المؤينة ، أو الشعود ، أما المحافظة المؤينة ، أو الشعود ، أما المحافظة المؤينة ، أو الشعود ، أما المحافظة على المحافظة المحافظة المؤينة ، أو الأشغال المحافظة المؤينة ، أو الشعود ، أما المحافظة المؤينة ، أو المحافظة المؤينة ، أو الشعود ، أما المحافظة المحا

#### الحافظة على النفس

كُواهة الإنشان: إن الله . سبحانه . كام الإنسان؛ خاته بيد، وتعنع فيه من روسه : وأسجد له ملائكه ، وسغر ته ما في السعوات ، وما في الأرض جليقا منه ، وحله حليقة عنه ، ورؤده بالفوى ، والوحب ؛ ليسود الأرض ، وايصل إلى أفضى ما قائر مه من كمال مائي ، وبرتفاء روحي ، ولا يمكن أن يحقق الإنسان أهدافه ، وليلغ علياته . إلا إذا توقوت له حليم عاصر النسو ، وأحظ حقوقه كاملة ، وفي طلبعة هذه الحقوق التي ضعفه الإسلام من الحيات الإنسان من حيث هو إنسان ، يقطع النظر عن الحريف ، وحق الحريف من المنافق وحق النسب ، يقطع النظر عن لونه ، أو حيث ، أو جلسه ، أو وطله ، أو مركزه الاجتماعي " فؤللذ كرّنذ في كاند وقلمة في الذي والنقر الذه يكي في أو حيث المرافق الله والنقر الذه يكي في المنافق المنافق النافق النافق النافق المنافق النقر عن المنافق المنافق النافق الناف

حيُّن طبياقي: وأول هذه الحقوق وأولاها بالصابة حق الحباق. وهو حق مقد س لا ينحس اشهاك خرمته -ولالمشاحة حماده يقول القدر سيحالدن فولا نفالك أنطس أأبر مدأنة الاعاجزيج الأحادا الالاا واخل الذي توهل مه البعوس وهو منا فيسرد الرسبول الراز في قوقته ، عال ابن مسعود ، تبدأ : الاجحل هم امري مسلم نشهد أن لا إله إلا فله. وأني رسول الله إلا توجدي للاث و التنسأ " الرغي و والبخس بالتقسيلة أأرار واشارك للديدي المقاوق المحمدعة أأأمار روام اللحاريء ومسلمان تحارب (١٩٨٨-١٠٠٠مالم و١٧٨ (٢٣٨)، ويقول تلها، بسجامه وتعالى . ﴿ إِنَّهُ عَلَمُكُمَّ الدِّنْقَ عَلَى النَّامِ أَنْ أَنَّامُهُمْ اللّ ك رينك الدركيم والإسام من ويقول السجاع بركيفية المنتاذة تبك لأني ثار نسافت ( الم الم إ فكن الدرام ... وينها للسحانة . جعل عدات من من النش عذتنا لم حجته لأحد من خلفه ويقول الرسول (١٠)، وليس من نفس تُقتلُ طلبقاً. إلا كان على أمن أده كِفْلُ من دمها ؛ لأنه كان أولُ من مش عقسوا أأر رواه المجاري، ومسلم إلى المرب (٧٨٧). ومسم (١١٧١) - ومن جرص الإسلام على حمله النفوس، أنه هذه من يستحلها بأنب عقولة وفيقول الله تعالى: فإ ومن إلمُكُنَّ مُؤهِ مُن أَمَّ لَمَك وللمتوافرة المنهلينين بخيرها وغميت الله علته المعاشة فانحداثا علائد فطيغا لهاو استاء ١٢٠٠ عهده الاية نفر , أن عقولة القاتل في الأخرة العداب الأبيم، والحنماد للقهم في جهموء والغانات والمعنة، والتعاب العظمي وبهذا قال ابن ضامي روسني الله عنهمان لا نوبة الماش مؤمن عملًا ، لأنها أخراما تزل وتم يستحها سروء أأوان كان الحمهور على جلاف ، ورستول عقه أنك الفول: فازوال الدما أهواء على الله على قول مؤمل تغير حتى. . ووقع على ماحد حسن . على البران - 1 س ١٠٠٠ . ١٠٦٠ . (الموندي في المعمد (عدروه وحمري ووقعه لهاي مي الرهار والرهسة العام ١٥٠٠). وروى الترمدي للسفة حسن على أبي سعيط الله أن يسول الله النبيّة قال: مو أن أهل السماء وأهل الأرض اشهركوا في هم مؤمن: لأكبهم ألله في الدرم والترسدة ١٩٣٠ من وروى البيهقي ، عن ابن عمر . رضي الله عنهما دأن وسول الله ١٠٠٠ قال: ( ص أعت على دو الرئ سبلم منظر كلمة وكتب بين عبيه يوم القيامة أنهن من رحمة الله : [السخي في سعت الإعاد ١٦٠١/١٠ فيك أن الفتل هذم لسم أراده اللها، وسلب لجبة المجنى عليه ، وعساء على غضته الذين بعنزون توسودها وللتفعول لدار وتخرشان مقعده العيان ويستوي في التحريم قتل إلحمهم والماميء وقابل بفسيه . فقي فتغ الدمن جاءت الأعاديث . مصرعة بوجوب النفر ش قتله ؛ روي بيحاري، عن عبد الله عن عمرو من تعاملي روسي الله عنهما بالك وسنول الله الله قالي: ومن قبل معاهدًا أأنَّا والمدرخ والنخة الحقة و

و الأوليس أي تعزج ( ) ( ) فضل النصل أي تعلل النصل الراقت أن مننا مضاً عنو عن

و٣) للوك وربعاً خفة في كعماهم أبي الوجاء في ومو الإسلام ...

ز درها فاللي فال بعدل العكمي العلميات. في مهوري هذا العديد من في هذا الإسلام ، وهر أم كالأس عداع شيئة من الشراكان هذا ابن كمأ من همك به في فأنك العمل عن عمله أبل بود العامة

والتمام أأبراء فهدان يستدير إيدائهن والمستدائة فالغام خائما أدافقا فرمان

وإنا ريحها بوجند من مسيرة أربيس هاشالا ال. والسدي و ٢٠٦٠)، وأما قاتل نفست فالله. سيحانه وتعالى . يحذر من فالك، فيقول: ﴿ وَلا تَنْفُوا بِلْهِ يَجْ إِنْ الْفِلْقِيَّا ﴾ (مقره: ١٥٠). ويقول: ﴿ وَلَا نَشَالُوا أَنْسُنَكُمْ إِنَّ اللَّهُ كَانَ بِكُمْ وَجِمَا لِهُ [السناء . 19] . وروى البخاري ، ومسلم، عن أبي هريرة بنجيمة أن الرسول الجزيز قال : ومن تَوَنَّىٰ<sup>(٢)</sup> مِن جَنِلِ فقتل نفسه، فهو في نار حهم ينرڏي ميها، خالدًا محددًا فيها أبدًا، ومن تحشي شٿا فضل نفسه، فسنَّته في باله بتحساه بي بالرجهنم، حالك مخلدًا فيها أبدًا، ومن قتل نفسه بحسيدة، فحميدته في بند يتوجأ <sup>65</sup> بها في نار جهم، خاللًا مخلقًا فيها أمدًا» . والبحاري (٧٧٨م)، ومسلم (\* ١٠٠) . وروى البخاري، عن أبي هويرة أبضًا ، أن رسول الله جيج بال: عائدي بخنق نفسه بيخلهما في الثاراء والذي يطعن نفسه يطعن نفسه في الناراء والذي يقتحم بقتحم أن في الدروار والبخاري و١٣٦٥م.

رعى جندب بن عبد الله، قال : قبل وصول الله ﴿ يَعِيمُ \* وكان فيمن قبلكم وجبلَ مه جمرح ، فجوع فأخذ سكينًا ، فحز بها يده قما رفأ الذم ، حتى ماث<sup>49</sup>. فقال الله - تعالى -: هيادرني عبدي بنصبه ، حرمت عليه الجنفه، رواه البخاري . [البخاري و٢٣٦]، ومست ٢٥١٦]. وثبت في الحديث: ومن قبل نفت يشيء، هذب به يوم الفيامةيم. (نسخاري (٢٦٥١)، ومسمر (٢٠٠٠). ومن أبلغ ما يتصور في التشنيع على الغتلة . «لإضافة إلى ما سبق . أن الإسلام اعتبر القائل لفرد من الأفراد وكالفائل فلأفراد جميعًا ، وهذا أبلغ ما يتعمور من التشميع على الرتكاب هذه الجريمة النكواء؛ يقول . مسجانه . : ﴿ أَنْكُمْ مَن فَكُلُّ يَشُلُ بِمُتِّي لَقُهِن أَزّ مَنَارِ فِي ٱلْأَرْضِ فَكُلُّنَّا فَتُلِّلُ النَّاسُ جَبِيعًا وَمَنْ أَنْفِينَاهَا فَكَتْأَلِّنَا أَفْيَا ٱلنَّاسَ جَيِيعًا﴾ [الله: ٣٦]. ولعظم أمر الدهاء وشاءً خطورتها، كانت هي أول ما يقضي فيها بين الناس يوم الغيامة (١٦ مكما رواه مسلم زانيجاري ١٥ - ١٥) . وسيلم (١٨٥ - ١٨١) . وقد شرع الله . صبحانه . القصاص وإعدام القائل؟ النقائل منه : وزجرًا اخيره ، ومعهيرًا للمجتمع من الجرائم ، فني بضطرب فيهم النظم العام ، ويختل معها الأسن، فقال : ﴿وَلِلَكُونِ ٱلْإِنْمَانِينَ غَيْنًا يُعَالُّونِي الْأَذِّبِ لِنَاأَسِكُمْ تَنْفُونَهُ إالغره - ١٩٧٩ . وهذه العقومة مقررة في جميع الشرائع الإقهية المتقدمة ، ففي الشريعة الموسوبة ، حاء بالقاصل الحادي واقعشران من سغر الحروج : ٥ أن من ضرب إنسانًا صات ، فليقتل قتلاً ، وإذا بغي رجلٌ على اخر فقتله اغتيالاً ، فسن قدام مذمحي فأحده ليقتلء ومن ضرب أباه وأمهء يقتل فتلأء وإن جصلت أفية فأعط نفشا بنفسء وعينا معينء وسنًا نسمن، وبدًّا بيد، ورحلاً برحل، وجبرها بحرح، ورضًّا برضٌّ م. وفي الشريعة المسيحية، يرى ببعض أن قبل الفائل فيم يكن من مبادئها ، مستدلين على ذلك بما ورد بالإصحاح الحاسمي ، من إنجيل نشي من قول

 <sup>(\*)</sup> وعدم وحداث والنحية بسنان عدم دخومها . خل طفائط تي طفتم - بن الراه (به) فامل الرائ عدد . التحديثين وحال عال المسائد المائلة الله المائلة على مختله في الأوار بدفة المائلة وكل مائلة وكل المحالة وكالمائلة وكائلة هدت في ناكل رميي (٣) القريم: المقوط ، أي أنقط عند نامث بالإر (٣) يتوماً المترز، بها شد.

<sup>(</sup>t) يقحم: برجي نصه

وه) أي ما النفقع على دات وه) وهذا قبياً هُمَ العاد ، وأمَّا خدمت حرَّول ما يتعاد الريدة، ه العبلاد فال نهر قبيد وي عبد ويع القال

عهميني الخيالاً؛ والانتفارم النشر، بل من اصفاق عمل عمداد الأنبيل. فيعول له عملك الآخر أمامًا، ومن رأي أن للعاصمين . وأحد تولك ، فنترك به الرهاء اليصّاء ومن سكراً! صلةً واحدٌ ، فدهت معه الجريء . وبري النعص الأمراء أن الشريعة المستحنة عرفت عقيب الإندام، مستدلأ على دمك والعاقال عبسي التثابية أوالها لينت الألممن النموس، وإنها لحت لأنفع له. وقد تأبيد فمنا ألمفر تما ورد في الفرآب الكريم : ﴿وَمُصْدِدُ لَنَا مِنْ يَنْهِمُ مِنَ ٱلنَّارُونَةُ﴾ ( تائدة ١٠٥٠ . وإلى هذا تشهر الآية الكريمة : ﴿وَلَكُمُنا عَلِمَنا بِهُمَّا أَنَّهُ منتر باستني ولمؤت إقنام والأش بلاما والأثب بالألب وتشن كبيو فالخلاع غيبة طركم (مناف من ١١٥) . وقبو تعوفي الشريعة بين مغيل والمس العاملات من حق السواء أكان التعول التبيزانة صميران وحلاً أو تدرأتي ولكنَّل من الحياق، ولا بحل التعرفين الحائد عا ينسمدها، لأي وحم من الوجوم، وحتى في قبل الحجال بعد الله تعالى لقابل من المشولية ، وأوسب فيه العني والدنم، فعال سبحاء ﴿ ﴿ وَمَا كانت بنتوس أن بَشَقَلَ مُؤْمِنًا وَلا خَطَانُ رَمَن لَقَلَ مُؤْمِنًا خَلَقًا فَانْتَبِهُ وَمَا مُر كُوْمَنَةٍ وَمَايَةٌ فَاسْلَمْهُ وَلَ أَهْجِهِ ﴿ إِنَّ فَن يَشِكُ وَأَوْلُهُمْ رَالِمُسَاءِ ( ١٩٩ ). وهذه العلم له النامة إلا أرجيها الإسلام في الفتل الحصأ والحتراق للحسر، لجني لا يتصوف إلى همل أحد مواقها ، وليحتاط ظامل فيما لنصل بالموس والدماء ، وتصبح فراتع الصناف حنى لا يقتل أحدر أميرًا وترغير أن الفتل كان حصًا . ومن شعة عباية الإسلام بحماة الأعس، أنه حرم ومقاطة الجبل بعد أن تدب الحدة منه ، إلا إن كان هناك سبب المقافي بوحب إسفاطه ، كالحوف على أمه الل الموت ، وليجنو لانك ، وقواجب في إصفاداه اخبر حتى لخزانا.

#### الفصاص بحن التفاعلمة والإصلام

فتع بظام القصاص في العرب على أساس، أن الهيمية التلها تعبير مسئولة عن الحادة الذي يقترفها فرد س أمرادهان إلا إدا حملت وأعشت دلين في فضمحات صندة. ولهذا أنان وأن اقدم بطالب فالقصاص من الخابي وعبره من قبلته و وعوده في عده الطافة توسف راتنا أيقة قار احراب بين فبلتي الخاس، والمجنى عليدر وقد تؤداه اللطانية المتوضع وإها كان نخبي عليه شرط وتجر سماً في قومه و على أد معص الخيالل كانبزا ما أكان يهمل هذه الطاقية . ويبسط حمالته على العائل : ولا يعمر أوبياء الفنول أي اهتمام . فكانت تعاسب العروب على تودي بأنضر الكثير من الأمرياء . فلما جاء الإحلام، ومنح حدًّا فهما النظام الخالر و وعلم أس المعامل وحدة هو المستدين على حمايتهم. وهو المذي تؤخذ المعربرات. فقال: النَّالْوَلِيْتُهَا الْدِن الطَوْ أَثْبِت لهَيْكُ الفضاش في المنابل الغز والغابة بالعبنيو فالألهل الاثمها خنق لهلق لا بين اليهو غناة الانكابي بالمتخلوف فالعاة إلاه بإخسكوا نهيف غفييك بن يُرَكُّن ورضه في مُمَن اصلاق بند ذين طفر خذاب البيئر 🚱 وَالكُمْ فِي الْفِصَاصِ خَبُوهُ بِعَالُولِي الْأَفْلَابِ اللَّمَكُ: الْمُنْفُرُدُ ﴿ ﴾ ﴿ وَمَرْهُ. ١٧٥، ١٧٩. اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

و مي تقليل الحديثين فالم و في تدميل المشارف المأسود المن الخصيات إلى في أن في العالمان علما يسيع الحديث الجاهد المتاجد المتاجد ا

إذا المعاووا القصاعل دوق العقور: قال البضاري في تصبير هذه الآية : كان في الخاطية بين حيين من أحياء العرب دماء، وكان لأحدهما طُؤل على الأحراء فأفسلما : لنقتل الحرامكم مالعبد، والذكر بالأنبى، فلما جاء الإسلام، تحاكموا إلى رمول الله يتيهز، فبرلت، وأمرهم أن بتباريزا، التهيي،

والآبة تشير إلى ما يأتي:

1. أن الله مسجود أيقل النصاء الجاهمي، وفرض المعالفة والمساوة في القتلى. وفا المجاورا فلقصاص دون العنور، فأردوا إنفاذه، فإن الحرائد فقل حؤار والعبد بقتل إدا قتل عبدًا مثله والمرأة تُقفل إذا تحلل المراف ألفل المؤار قال القرطمي : وهمد الآية جالت صبة حكم العرف الوع إدا تمن نوعه و ببيت حكم الحريفة قبل حؤاه والعبد إذا قبل عبدًا ، والأخي إدا قتلت أثنى، ولم تتعرض الأحد الموعين إذا قبل الأحراء فالأية محكمة ، وفها إحمال، بيه فوله ، نعائى . : فؤكل عابه بها أن المغذل إذا تدل إذا تعلى الأحراء إلى آحر الآية وبها إحمال، يتجاب ما المراف بالمرأة ، فاله محامد .

الد فإد، عما ولي الدم على الحالمي، فيه أن نطائهم «الديمة على أن تكون المطالبة بالمعروف» الا يخالطها
 مسمى ، ولا غلطة ، وعلى القائل أداء الديمة إلى العالمي بالا مماطلة ، ولا يخس .

. ٣- وهذا الحك الذي شرعه الله من حواز القصاص ، والعمو عنه إلى اللهة ، ليحير من الله ورحمة ، حيث وسع الأمر في ذلك ، فتم يحتم واحدًا منهمة .

3. ومن اعتدى عنى الحالى ، فقتله بعد العنواف , فله عناه أيم و إما نقته في الدياء وإما بعدايه بالمار في الأحرة > وفي اللجوة عن المبارية على . رضي الله سهما . قال : كان في بني إسرائيل القصيات ، ولم تكن فيهم الدية > فقال الله لهذه الأمة : فؤكلت غيّبتُم الفيتمال في الفيتم في المبارية > ما فهل غيل لم يل أبنيه في المبارة > ودالاناع بالمعروف الذية على المبارية بعروف . ويؤدي إليه المطلوب بإحسان ، فإلاك غييمًا بن يتناهم إليقتم تحديد في حيداً كناب على من كان فيلكم .

ا ها الوقد الشراع الله القصاص ؛ لأن عبد الحباة التعظيمة، والنقاء اللئاس، فإن القانع إذا علم أنه سيقتل ارتدع، فأحبا لعمد من حيثاً، وأحيا من كان يريد كناه من جية أحرى.

١٠. وقد ألفى الإسلام حمل الولاية في طلب انفصاص لولي المقتول، على ما كان عليه عند العرب المغول المنه الله المنها في المنها

. ٧٠ قال فيناحب وبشاره معلقة على هذه الآية : فالآية احكيمة قررت أن أحياة هي انطلوبة بالدات ، وأب

وجراحها رأي الخميارة وقار بالكادحة أنصيف

القصاص وسلة من وسائلها ؛ لأن من علم أنه يذا قتل نفشا يقتل بها ، يرتدع عن القبل ، فيحفظ الخياة على من أراد قتله وعلى نفسه ، والاكتماء بالديه لا يردع كلّ أحد عن سفك دم حصمه ، إن استطاع ، فإن من الناس من يمدل الثال الكثير الأحل الإيقاع بعدؤه ، وفي الآية من يراعة العباره ، وبلاعة القول ، ما يذهب باسبتناع برحاق الروح في العقومة ، وبوطن النفس على قول حكم المساولة ، إذ تم يسم العقوبة فتلاً أو إعداد ، بل سعاها مساولة بين النفس ، تنطوي على حياة سعيدة لهم .

## الفصاص 🕻 النخس

اليس كلُّ اعتداء على انتفس مموجب للقصاص؛ فقد يكون الاعتداء عمدًا، وقد بكون شبه عمد، وقد يكون حطأً ، وقد يكون عبر دلك .

ومن ثم ، وحب أن نبي أبواع القتل ، ونبي انتوع الذي يبحب الفصاص بمفتضاه .

# انواع القتل

الفتلُ أمواعُ تلاتةً :

١- مساد .

٢ مليه عمد .

٣\_ خطا .

ال**قتل الفقل**ة : فانقتل الصند ؛ هو أن يقصد الكلف فيل إنسان معصوم الدم " ، تبا يغلب على النفل ، أنه يُقتل به ، ويخهم من هذا التعريف ، أن حريمة القتل العبد لا تتحقق، إلا أبنا توفرت فيها الأركان الأنبة :

١٠ أن يكون القائل عافلاً وبالذو قاصدًا القائل أما اعسار العقل والبلوع؛ فاحديث على تؤلد أو رئسي يتألف فان والرفع القائل عافلاً وبالذو قاصدًا القائل على يقيل وعلى المتل حتى يستبقد وعلى العسي حتى بحتيب والعلم المتلاو المتلاو المتلاو المتلاو أما المتلاو وأو داود والقرمذي وأراد الارد والمارد وأما اعتبار المعد وقلما وواد أبو هربرة حيَّه قال إعتل رجي هي عهد رسول الله الجملاء فرفع دمك إلى ألى المني يتخيف معلم المتلاو المتل

١٩٠٠ أي لا يسحل فصور شركا

1- أن يكون المفتول أدمنا : ومعصوم الدم أي ا أن دمد ضر مداح .
 1- أن فكون الأداد التي استعملت في الغش ، ثما يُغْتَلُ مها عالمنا .
 بإدا فع تنوبر حدد الأركان ، فإن الفط لا يعتبر قتية شهدًا .

أهاقة القفل : ولا يشترك في الأواة التي يقتل بها، سوى أنها تما نقتل عاليا و سواء أكانت محددة و أم معلمة والسافعها في إزهاق الروح ، وقد روى السخاري ، ومسلم ، أن رسول بلد بهمة إطراب ( ١٩٠٢ م يهردي بين حجرين . إلسدر يو ( ١٩٠٤ م : ومسلم علاية و كان فعل فلك بحرية من الحواري . وسند و ١٦٤ م و كان فعل فلك بحرية من الحواري . وسند و ١٦٤ م و كان فعل فلك بحورة من الحواري . وسند يا ١٦٦ م و أنها به و ١٦٤ م و أنها الطفيت سجة على أمي حيفة و والشخعي الدور يهولان ، فأم لا تصاحب في الفتل بالمنقل . ومن هذا العبيل الفيل بالإحراق الدار و والإعراق بالماء و والإعراق بالماء ، والإعراق الدار و والإعراق بالماء ، والإعراق الدار و والإعراق بالماء ، والإعراق الدار موفقا المنتهود على إنسان معسوم والشمات عنه ، حتى يوت حواله و تقديم المواد مغترس . وسمه ما إذا شهد المتهود على إنسان معسوم الدون أكنه صاحب على إنسان معسوم المي غالبا ما القتل . ومن قدم طعاها مسموم الغير ما وحواله أنه مسموم ما دون أكنه صاحب به واعتمى منه كالها من الأدوات الي غالبا ما القتل . ومن قدم طعاها مسموم الغير ما وحواله أنه مسموم ما دون أكنه صاحب به واعلى معه بشر روى الدخاري ، ومسلم الماء التها الوحد على أكل معه بشر به أنه المواد منها عنها المها قبل أن تحدث نوقة لواحد على أكل معه بشر ما الراء ، قعفا عنها الدي يويز ولم يعافيها . أي و أنه علما عنها في أن تحدث نوقة لواحد على أكل ومسلم ما دور داره (١٩٠٥ على المها عبله من أداره والها به . قاروا أنو داوا ، أنه يزيز أمر يقتلها . إنسان يوزة الواحد على أكل ومسلم داره والواد ، أنه عنها عبل أن الماء والها به والها به داري ، وأد داره داره الها به داري .

القُتُلُ شِبُهُ القَفَد : والقبل شيه العدد ؛ هو أن يقصد المكلف قبل إنسان معصوم الدم ، بما لا يقتل عادة ، كأن يضرمه بعثما حليقة ، أو حجر صحير ، أو لكوه ببده ، أو سوط ، وبحو ذلك . قال كان الضرب بعثما حقيقة ، أو حجر صحير ، أو لكوه ببده ، أو سوط ، وبحو ذلك . قال كان الضرب ، فينا الخضرب في مقتل ، أو كان المضروب صغيرا ، أو كان مريضًا يجوث من مثل هذا الضوب عاليا ، أو كان في أن الفضوب والتي العبرب حتى مات ، فإنه يكون عبداً . وسمى بشبه العبد ؛ لأن القتل مترده ين العبد والخفأ ؛ إذ إن الضرب مقصود ، والقتل في مقصود ، والهذا أطلق عليه شيه العبد ، فهو ليس عبداً محققاً و لأن الأعمل المبانة السفاء فلا عبداً محققاً و لأن الأعمل المبانة السفاء فلا تسلم ، إلا يأمر مينًا . ولما أن الفيل ، ويجبث فيه تسلم ، إلا يأمر المن أن الذي يجبح فال : بالعبد قود الذ ، واخطأ عقل لا قود فيه ، فين الرحيني ، رضي الذه عيهما . أن البي يجبح فال : بالعبد قود الذ ، واخطأ عقل لا قود فيه ، ومن قتل في عبية بحجر ، أو عصاء أو سوط ، فيو دية مظعة في أستان الإيلى .

والهوهو بالاسر

<sup>19</sup> هذا مقاحية في سيمة والشافس، واصباعير الفقهاء، واحالف في ذلك : مايان واقبلت، واقهادرة : هذهوا بن في الفتن إنه كان بأنّا لا المصد القول خالفاء كالعصا والسوط والطفء ويعمو ذلك و فإنه ينشر البيئة وبيد المهياس ( إذ الأسل عسمير علم اعتبار الآنّا في فياهائي المروح، فكلّ لا أولان الروح أوجد، القصاص

إذا الله الذي 1944 وأخرج أحمد وأبو داود ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيد ، عن حدم أن النبي الذي الديم الله الله الم قال المقل شبه العمد معاظ كعفل العمل ، ولا طفق حاجم ، ودلك أن يترو الشيطان بين الباس، فتكون اللهاء في غير صفية ولا جعل ملاح ، (أحمد (٢) ١٥/١) ، أو داد (١٥/ ١٥/١) ، وأخرج أحمل وأنو داود ، والسائي ، أن الدي الله عطب يوم هج حكة فقال : وألا وإن فيهن حماً العمد دسوط والعمل والخجرة . وأحمد (١/١/١) وأد (١/ ١/١) ووادت والمناز (١/ ١/ عار مسم ١١/١)

القتل الخطأ : والعنل اخطأ هو : أن يقعل المكتلف ما يناح له فعلف كان يرمي مبدأ : أو يقصد عرضا. فيصب ارسانًا معصوم النام فيفيله ، وكان يحفر عزا ، فيردى فيها إنسال : أو ينصب شكة ، حيث لا يحور - فيعلق بها رحلً فيقتل ، وبلحق باحظاً الفنل العسد الصنادر من عير مكتلف ؛ كالضبي والجدول .

# الإنار التربية على الفعل

اقسار بال القتل العمد ، وضم عمد ، وعملاً ، ولكنّ نوع من هذه الأنواع الثابته آثار نتونب عليه . وفيما يلمي نذكر أثر كلّ نوع .

• وجب القتل الحلطة إن القتل الحفة يوحب أوين: أحدهما: الدايا الحافة على العالمة. ووحد في العلام مين الكفارة، ومدأي عن رقبة مؤدة سابسة بالكفارة، وهي عن رقبة مؤدة سابسة من العالم حين الكفارة على الدينة والقيمية الكفارة، وهي عن رقبة مؤدة سابسة من العيوب الحلة بالعين والكسب، فإلى له يعيد سابم شهري متابعون أن وأصل دات قول الله تعالى الهو زنا الكفت المؤدن أن يأفرن أن يأفرن المنافرة الدين تؤدنة ودنية فشلطة إلى المنافرة المؤرن فالمنبئ الكفترة المؤرن فالمنبئ وأشخ المؤدنة إلى مجالا بن مؤم المنافرة بالمنافرة المنافرة ا

الحكمة في الكفارة؛ فان الفرطني: واحطفوا في مساها هديل أو ميت تمجرت والهوزا بدب القانو . ودج ترك الاحتياط والتحفظ حتى هنك على بديه المرؤ محقول الدم . وابل أوحات بدلاً من نعفيل على الله تعارف الله تعارف الله تعارف المقدر الفيل المورد في المسافرة المحالات وكان لله حال الموادية والمحالات وكان لله حالته المهودية وممها الأحياء ، وكان لله حالته المهودية وممها كان أو كيزا ، ولا تعارف كان أو حدًا ، مسلما كان أو دي ده يندو به عن الهائم والمورد والمورد ويراني ، مع دلك . أن يكون فوت مه الأمم الذي دكرا ، وتلفى أن يكون موسلما ، فقدتك ضمن الكفارة ، وأي وحوال من مدين المعبور كان ، هيه بيان أن فلتمن وال بعد على الفاتل حيث المائم المحالة المحالة ، وسيأتي بيان هذا .

و الشرك الشعبة أن الصرة الفعل بحدر فهم الرائعة بن فعد مخمر عن العبيام لكم من أو مرمن الوالحد، مدده شدرة « ولفت للبين - مسكلة بالمعنى التأريخ موافقة من يقامه وموقعية الفقيد في فينة لعدم وردد داستين بنياه

موجب القتل شبه العمد : والقني شيه العسد يوجب أمرس .

١ ـ الإثم ، لأنه فتلُ نفس حرم الله قتمها إلا بالحق .

٢ . السهة المفليقة على الماقلة . على ما سيأتي :

موجب القتل العمقاء أما القتل العمد فإنه يوجب أمورًا أوبعة :

ا الإثنو .

٣ . الخرمان من لليرنث والوصية .

٣ ـ الكفارة .

٤ . القود أو العقو .

 الا يرث الفاتل من ميرات المقتول شيئا ، لا من ماله ولا من دينه إذا كان من ورثته ، سواء أكان القتل عمدًا أم كان حطأ . وقاعدة الدفهاء في ذلك : ص استعجل الشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه .

٣ - وروى البهيقي عن خلاس أن رجالًا رمى محجر فأساب أنه فعائت من ذلك فأراد نصيبه من ميرانها ، فقال له إجرته : لا حتى لك ، فارتعموا إلى على كرم الله وجهه فقال له على الثانية : وحقك من ميرانها الحجر ، فأغرمه الدينة ، ولم يعط من ميرانها شيئة . [البيهقي (٢٤٠/٢) . وروى عموه بن شهيب عن أبيه عن حده أن رسول الله الإينه قال : وليس للقائل من الميراث شيء . [الدارقعي (٢٥٠) واطر من شهيب بلوع المراه (١٠٠٥) ورواد الإرشاق (٢٠٠٥) من حديث أني ميرة ]. والحديث معلول وقد المتعلف في رفعه ووقف وقد شواهد تقويه . وروى أبو داود والنساني وابن ماحه أن رسول الله المثل قال : وليس نلقائل شيئة الله يكن له وارث ، فوارثه أفرب المالي إليه : ولا يرث الغائل شيئة الله وكذلك الأحداث والنساني في الكيدى (٢٦٠٥) والدرفقي (١٤ ١٩٥) . وإلى علما ذهب أكثر أهل الدون الدينة وقال والنسانية في الكيدى (٢٦٠٠) والدرفقي (١٤ ١٩٥) . وإلى علما خص أكثر أهل الدون الدينة وقال الوصية وقال الموسية وقال الموسية وقال الموسية وقال الموسية وقال الموسية والله الموسية والدوسي . قال في المدائم : افتتل بفرحق جناية عظيمة تستسني الزجر بأبلغ الوحود ، وحرمان الرصية بصلح الموسية . وسومان الميراث فيرت في المدائم : والموان الموسية والمها . ومواد أوسي له بعد الجناية أو تبلها .

٣. الكفارة في حالة ما إداعفا ولي الدم أو رضي بغدية ، أما إذا الشمل من القاتل فلا تجب علمه الكمارة .
 روى الإمام أحمد عن واتلة بن الأسقع ، قال : أتى النبي بخيج غر من عني سليم . مقالوا . إن صاحبًا لنه قد أوجب ، قال . 4 طبحت رضة بفد الله بكل عصو منها عضوا منه من الناوة . (أحمد (١/٤٠ / ١)) .

<sup>(1)</sup> وأي أن يعنق غررته إدا فتو الغرب سرم من ميزاته ، وورك من قم يونك عدد الغربة، وانا لم يكن له وارك ولا القائل حرم من العراث ونسست وكنه على أنوب العامل مدينه القلال على الهربط بقصه الدوليس أن وارث ميز المدافعةل، والشائل الزاء وإن ميزات القول بالغير في ابن القائل وبحرمه الغالم، إلى معالم المعر العطامي».

ررواه أيضًا بسند أحر عنه قال الحينا رسول الله اليهي في صاحب بنا أوجب قال (\* أعتفوا عنه يعتق لكلًّ عصو منه عصوا من الناوى وهذا قد رواه أنو داود والسائي . وافضاً أبي داود قد أوجب بهيني الناره بالفتل . أسند (\* ۱۹ داران) وقير داود (۱۹ هـ ۱۹ والسائل في النبري و ۱۹ هـ بي). قال النبوكاني في ونيل الأوطارة : افي حديث واتلة عليل على تبوت الكماره في قبل العبد وهذا إذا عنه عن الفائل : أم رضي الوفوث بالدين، وأنا إذا انتص منه عام كفارة عليه ، بن القبل كفارته ، لحديث عبادة القاكر ، في سباب ، ولما أخرجه أنو بعيم في والموافة أن اللبي الدارة قبل : الفتل كفارة ، وهو من حديث خرجة من قالب، وفي إسناده ابن فهيمة المثال الحافظ : لكنه من حديث ابن وهب عنه ، فيكون حسنة ، ورواه الطيراني في فالكبر ، عن احسن من عنها موقوفًا عليه ، والدمري في النارج ١٩/ ١٥ ولدراء إلى العروان الطرائي في فالكبر، عن احسن من عنها

\$ . القوداً أنَّا أو العفواء القود أو العفو إما على الدية : أو الصنع على غير الدية ، ونو باترياده عليها ، كتما أن لوبي الجمالة العمو مجانًا، وهو أفضل: ﴿وَوَلَ مُدَمَّةًا الْوَلَاتِ لِلنَّمْوَىٰ وَلَا تَسْتُوا أَلْفَضَل بَيْتَكُمُّ﴾ النفره: ١٣٣٧ . وإذا علما ولبي الدم عن للماش، فإنه لا يبقى حن تمحة كم بعد في تعزيره . وذان مالك واللبك : يعرو عالسجن عامًا ومانة حقدة " . وأصل وجوب القود أو العقو قول الله سبحانه · ﴿ فَإِنَّكُمْ الْبُولُ النَّؤ كُلِت لَيكم الليف في الفتلق تغلُّز بفكن والفشد بالفتية والأفين بالأملأ ففنن تمين للم بن أجهو غيرًا لمرتباغ بالمفتزوب والان إنبه بإخشي نَاوَقُ الْفَيْفُ مَن ذُوْنَكُمْ وَوَلِمُنَافُّ مَثْنَ الْفَقَادُ مُثَنَّدُ وَلِكَ مُنفِرُ عَلَاكُ البَائرُ ۖ ﴿ } [ الحرد : ١٧٨ ] . وروى اللحاري ومسلم عن أمي هربرة عائمَتِه أن النبي المنيّز ذال: ومن قتل له فتيل فهو بخير البطرين : إما أن يقتدي ، وإما أن القترة""، (شحار». (٢٩٧٤) ومسم (٢٥٠٥) بر ١٤٤١). فالأمر في العقو أو القصاص إلى أولياء الدم، وهم الورانة . فإن شاؤوا طلبوا الفود وإن شاؤوا عموا : حتى تو عنما أحد الورانة سفط الفصاص ، لأنه لا ينجزأ . روى محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة أن عمر من الخطاب يُغَيُّه أبي يرجل قد قس عبدًا ، فأمر بقتله ، فعما عنه عض الأولىء. فأمر نعته . فقال عبد الله بن مسعود اللهجة. كانب النفس فهم جديثه ، فلما عقا هذا أحيا منفس و فلا مستطيع أحد أحد حقه . يعني الذي ثم يعد . . حتى يأحدُ حق غيره ، قال : فما ترى؟ قال : أرى أن أحمل الذبة في ماله ، وترفع عنه حصة مذي علما عنه ، قال عمر بن الحطاب : وأنا أرى دلك . قال محمد : وأنا أرى دلك، وهو قول أبي حيفة . وإن كان في الوونة صعير فإنه ينتظر متوقع، لبكون له الحيار ، إد أن القصاص حل العميم البرزة ، ولا اختيار النصبي فس بلوغه ، وإدا عنها البراة جميعًا أو أحدهم على الدبة و حب على الفائل دية معلقة ، حالة في ماله كما مسأني ذلك مفصلًا في ياب الديات .

(١٠١ لفود السمي فومًا وأد الحالي بعاد إلى أولياء المعتول فيعطوه ما يراث توال وهيل ما فاللماناه

د) قال المعهلة بن الحمل ودأكان متروّناً بالشراء أد منها فلحاكم أد الأسلحة تأسمي حقت عند أند ينوره عا يرقا محققا الدنسيجة، وعا العامس أراك عن أنه الشيء

و ۲ می الحدیث دلیل علی آد آوی فاتنول به فهر داید شاه اقتص وید شاه آمد افادیة وی می وش انهای وفیلی. لیمی نه الا انفستانی دولا اینکستانده الا دعت انفقال دولاً ولی آنسیخ

ولا بجب القصاص إلا إذا توافرت السروط الآتية :

١ . أن يكون المقنول معصوم الدم : فلو كان حربتا : أو زائيًا محصنًا : أو مرتدًا : فإنه لا ضمان على العائر :
لا يقصاص ولا يدية : لأن هؤلاء حميقا مهدورو الدم . روى البخاري ومسلم عن أمر مسحود أن رمول الله
جيز قال : فلا يعل هم أمرئ مسلم بشهد أن لا إله إلا الله : وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاثة : النيب الرامي :
والنفس بالنمس : والقارك لد نه المارى لمجماعة و إسحاري (٢٨٧٥) ومسلم ١٩٧٤ (١٥٥) .

٩ . ٣ أن يكون القائل بالغا عاقلًا: فلا قصاص على صعير، ولا مجنود، ولا معتود؛ لأنهد غير مكتفي، ونيس فهم قصد صحيح أو يزاده حرة. فإذا كان اعتوان يغيق أحيانا، فقتل وقت إفاقه ، افتصامته وكذلك من إلى غفته مسكر وهو معتبر في شريه ، فعن مالك أنه بلغه ءأن موان بن الحكم كسب إلى معاوية بن أبي معيان، يذكر أنه أبي بسكران قد تقل رجلًا، فكتب يه معاوية: أن اقتله بعه ، فإن كان شرب شية عليه عليه ، وفي الحابث بعول الرسول صبوب الله وسلامه عليه ، ورفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يحتلم، وعن الجدود حتى بغض، وعن النائم حتى يستيقظ، وأحمد (٢) . ١٠ . ١٠ . ١٠ وأن قالهم خطأ ما لم تجب المدود، ويلموا الحلم؛ وإن قالهمي كان بكون إلا خطأ.

\$ أن يكون القائل مختفراً العزى الإكراء يسلبه الإرادة ، ولا مسؤولية على من فقد يرادته ، فإذا أكره صاحب سليقان أن غيره على القفل الخنور عن الأمور ، ويعاقب المأمور ، ويعاقب المأمور ، ويهاقب المأمور ، يها أخذ أمو على إلى المسلم بأمر بعالف سه على تفسيه ، أو على عصو من أعضائه ، وسعه أن بفض نظل ، ولفياحب المآل أن يضش لمكروه ، وإن أكر هم يقتل على هن غيره ، في علم المامور دون الأمر ، وهو الفول الأخر للشافعي ، والمناس على المكرو إن كان الفتل حمياً ، إن لم يعنى ولى الدم ، وهو الفول الأخر للشافعي ، قال تقوي منهم مثلك والحنابلة : يقتلان حمياً ، إن لم يعنى ولى الدم ، ون علم ولي الدم وحبت المنبه مكلف بأن يقتل غيره مثل المسفير والمجتوب على الآمر ، لأد الماشر للقتل ألة في ينده ، فلا يجب مكلف بأن يقتل ألة في ينده ، فلا يجب القساس عليه ، وإنا أمر الحاكم بالقتل ظلمًا ، فإذا أن يكون المأمور عاماً بأم فطيع ، ولا يكون المأمور عاماً بأم

فإن كان عاناً بأنه ظلم ونفذ أمره، وجب عليه القصاص، إلا أن بعد الولي، فتجب الدية عليه، لأنه ماشر للقتل مع علمه مانه طلم، فلا يعذر ولا يقال إنه مأمور من الحاكم، لأن قاعدة الإسلام. أنه ولا طاعة

و () هذا الحنالية و أن قول العافر ( النقل وألا فيلملك ( يحراه . ا

خلوق في معصبة اختلان. كمما قال رسول الله صالبات الله وسلامه طلبه. (بستل خريده). وإن لم يكن عالماً بعدم استحفاظه الفتل، فقتله، فالفصاص إن لم يعف الولى، أو الدية اعلى الآمر بالفتل، دون المناشر، لأنه معذور الوحوب طاعة الحاكم في ضبر معصبة الله. ومن دمع إلى غير مكتف الذخال، وقد يأمره بد، فقتل، ثم يبزم الدافع شيق.

🗢 ـ ألا يكون القاتل أصالًا للمقتول: علا يقتص من والد بفيل ولدم، وولد ولده وإن سفل إنه نسم. بأي وحم من أوحه العسد . بخلاف ما إذ فتل الابن أحد أبويه فإنه يقتل تتفاقمًا، لأن الول. سبب في حياة وأمده: فلا يكون ولمده مبيئاً في قتله. ومثله احيات بخلاف ما إدا قتل الوف أحد والديد فإن يقدمي لماء الهماء أخرج الترمدي عن ابن عمر أن النبي بيمتيز قال 19 يُقتل الوائدُ بالولدة. وأحمد (١٠، ٢٧) وتترمذي (١٤٠٠) وتتبهلني (٨٤ ٨٤)] . قال ابن عبد البرا، هو حديث مشهور عند أهو طعاني بالحبجار والعراق، مستنيص عندهم، وهو همل أهل المدينة، ومروي عن صفر . وروي يحيي بن سعيد عن عمرو بن شعبها أقد رجملًا من بنن تشفع بغال فه : وقادة؛ حذف النا له ماسبيق فأصاب ساقه، فنزى جرحه فعات الفقدم مواقة بن لجعشم على عمر بن الخطاب فتظه فذكر ذلك لد، فقال له حمر : عند على وماه الديدة عشرين ومائة بعبر حتى أتلم عليك . طما تنهم عليه عمر ، أعنا من ناك الإبل للابن حقة ، ونلابن جذعه، وأربعين غنيمة، فو قال: أبن أسو المقبول؟ فقال: ها أندا؛ قال: حذها، فإن رسول الله يتكيُّة قال : الحيس لفائل شيء؛ . [أبو دود (٢٥٩١) والنمائي في تكبري (٢٢٦٧) والدارفضي (١٤ ٢٩٩] . وحامف في فالك الإمام طالب ، فرأى أنه نقاد الوائد بالويد ، إذا أضجعه وذابعات لأن ذلك عبد حقيقة ، لا يعجمل عبره ، فإن الظاهر في استعمال الحارج في القتل هو العمد . والعبدية أمر عملي، لا يحكم بإثباتها إلا ي بضهر من قرائل الأحوال، وحما إذا كان على غير هذه الصفة، فيما يحتمل عدم إرهال الروح، بن فصد التأديب من الاب . وإن كان في حق غيره، يحكم فيه بالعمد. وإنَّا فؤق بين الأب وغيره . لما للأب من الشفقة على وسام، وعلمه فصد التأديب عند فصه ما يغضب الأب، فيحتمل على عدم قصد القتل، للرة الحبة أتني مبن الأب والامن

٩- أن مكون المفتول مكافئا للقاتل حال حدايته - بأن يساويه في الدين ، والخرية ، فلا تسامل عنى مساء فتل كانواء أو حرّا قتل عبلناء لأن لا تكافؤ بين الفائل و لفتول، بخلاف ما إذا تتل الكافؤ السلم. أو قتل العبد الحرّاء فإنه يفتص منهما ، والإسلام وإن كان ألغى الغواري بين السلمين في هذا الناب ، فنم بعرف بين المد وقتيح ، ولا بين حسيل ودميم ، ولا بين فتي وققيم ، ولا بين صويل وقسير ، ولا بين قوي وضعيف ، ولا بين سليم ومريض ، ولا بين كامل الجسم ومعمد ، ولا بين صعير وكبر ، ولا بين ذكر وأسيف ، ولا بين محكوم القارق بين المسم والكافر ، والحروالهيم ، مم يحمدهما متكافين في قدم .

وان ۱۱ هـ کنو انطقها بنی آن اثر فل إدا هر امراً او به پنتو بها ، و اکان بی ادامر الإسماع علی دلک و رسکی قمو مرفید ایندمی وافسایی هم اشتیر افساری آمه لا یکنو فراسو داکانی ، رموغول اداد مردوم، اهم کانام عمرو این سرم مای دفته ادامی بالشول این اندیکر اینتش الانتی .

الذار أنثل مسالم كالزرا أو حرَّ عبدًا فلا قصاص على واحليا منهما ، وأصل حديث على كرم الله وحجه : أذ رسول الله الإهمي قال: وألا لا يقتل مؤمل يكافره . أخرجه أحمد وأنو داود والمسالي والحاكم، وصححه . إأسمد (۱۷۸ و ۱۸۱) وأم دارد (۱ - ۱۹ وابل مامه (۱۹ ۲ و والماك ولام ۱۹ ۱). وروى اسجاري عن على كره الله وجهه أبضًا أن أبا حجيفة قال به: هفل عندكم شيء من الوحي ما ليس في القرآت؟ قال: لا والذي فتي الحمة وبرأ النسمة، إلا فهتا يعطيه الله وجلًا في القران، وما في هذه الصحيفة، قلت: وما في هذه الصحيفة؟ قال: المؤمنون تتكافأ دماؤهم؟ أ ، وفكاك الأسبر، وألا يقتل حسم كالعر. (أحمد ١٠٠/ ٣٠٠) والمحاري (٢٠١٨) والسناني (٨/ ٣٣) والترمدي (٢٠٥١). وهذا معسع عليه بالسبية للكافر فالحربي، فإن المسلم إذا تنبه وافإنه لا يفتل به إجماعًا . وأما بالنسبة لمذمي والمناهات فقد احتلفت فيهما أفظار الفقهاء ، فقاهب الحمهور منهم إلى أن السف لا يقتل بهما لصحة الأحلابات في دلك، ولم يأت ما يخالفها . وقالت الأحناف ونين أبي ليلي: لا يقتل فلسلم إذا فتل الكافر الخربي ، أكما قال الجمهور. وخانعوهم في الممي والمعاهد، فقانوا الله المسلم إذا فتو الذمن والمعاهد بغير حن، فإنه يقتل بهما: لأن الله تعالى يتمول. ﴿ وَأَنْمَا النَّهِمْ بِهَا أَنْ لَلْفُسُ بِالنَّفِينِ ﴾ و الثان عام ي وأجرح عيهقي من حديث عنه الرحمن بن البلعامي أ اأن وسول الله لتيخ قبل مسمئنا بمسعف وقال: وأما أكرم قال وفي بالعند. إنسهاني (١٥٠-١٣٠٠). وقالوا أيضًا . إن المسلمين أجمعو: على أن بد المسلم تفصع إذا سرق من مال للذمي ، فإذا كانت حرمه ماله كحرمة مال المسلم، فنحرمة دمه كجرمة دمه . رفع إلى أبي توسف القاصي مسلم قتل ذيهًا كافرًا، فحكم عميه بالقودار فأنادر جأر رفعة فأبداها إلبعا فإذا فيهال

> حرن، ودا العادل كحالم من علماء الماس أو شاعر واصطبرواء فالأجم للصادر بقمله الؤمن بالكافر

رة 5.5 في السائل بالكافر يما من يستخدد وأضرافها استرجعوا ولكوا على دينكم خار على الدين أبو يوسف

طدهن أبر يوسف على الرئية. وأخبره الحلبي، وأفرأه الرئعة، فقال الرئيد : فدارك هذا الأمر لتلا تكون تشقى معجوج أبو يوسف، وطالب أصحاب الدم بيئة على صحة الدمة وثبونها، فلم يأتوا بها المأسقط الفود . وقال مالك والنيت: لا يقتل افساله الدمي إلا أن يقتله عينة. وقال الفيلة أن يضحمه فيدبحه ويخاصة على مذه . هذا بالنسبة للكامر، وأما العلاء فإن حرالا بفتل به إذا قنيه، يخلاف ما إذا قبل العلم الحراء فإنه يقتل به . فا رواء مدارقضي من حدث عمرو من شعيب عن أبيه عن حدة وأن رجلاً قبل عمد صدراً أن معمدًا، فحده الدي يزيج ماته عدف ونفاه سنة، ومحد شهمة من المعلمين، ومو يُقَدّ به وأمره

وهام متكانأ التساؤين في الدية والقصاص

و 15 أمل هيلماني أهناني لا تقوم به الحكمة وجديته عند برمال وفق فو عبد الدائدة واسلام العديث ليعر فعنده ولا يتعمل طه الميلات وفي أداف ال

وهج حيران كي حالمان

أن يعنق رقيقه والدارضين (۱۳ ه ۱۵) . ولأن على التالي اليقول : فواقلة بألم كه راغزو المده إلى وهذا التعيير يفيد الحصر ، فيكول معناه : أن لا يقتل الحق بطرا الحق الكان لا يقتل به فياه يلزمه فيميته ، بالمة ما يلغت ، ولان جاوزت دية اخراء هذا إذا شال عبد غيره . أما إذا كان السيد هو ظذي فتل عبده فعقويته ما ذكر غير خديث ، وللى هذا دهب جمهور الفقهاء ، منهم مالك والشافعي وأحمد ، والهادوية ، وقال أبو حنيمة ، وغير أخر إذا كان سيده . وذلك أن الآية الكرية تقول : فوكنة عليه بها أن الأية الكرية تقول : فوكنة عليه بها أن الأنه بالمنفى أن المنفود من وقد حصصته السنة بحديث المنفي أن رسول أفله جبره فال : فلا يقاد محلوك من مالكه ، ولا وقد من والده . والنهقي ١٨ ( ٢٣) ] . والو صحيح هذا لكان مؤل المر المد مطلقاً ، أخرية من رواية عمر من عيسى ، وقد ذكر البحاري أنه منكر الحديث . وقال المنفون المد مطلقاً ، أخرية بمن واله عمر من عيسى ، وقد ذكر البحاري أنه منكر الحديث . وقال النفس يتفال المر بالعد مطلقاً ، أخرة بعض عواله تعار من عيسى ، وقد ذكر البحاري أنه منكر الحديث . وقال النفس يتفال المر بالعد مطلقاً ، أخرة بعض عرف الماك ، ولا أن المناس والمناس والمناس المناس المنا

٧- ألا يشاوك الفائل غيره في الفتل: عن لا يجب عليه الفصاص ، وإن شاركه غيره عن لا يحب عليه المفصاص كأن اشترك غيره عي الفتل : عمل لا يجب عليه المفصاص كأن اشترك في الفتل ، عامد و مخطئ ، أو مكلف وغير مكلف ؛ مثل الصبي والمجون، فإنه لا فصاص علي واحد منهما ، وعليهما الدية ، لوجود الشهة التي تنظري بها الجدود ، فإن الفتل لا ينجزاً ، ويكن أن يكون عن يجب عليه التصاص . وعده الشهة تسقط الفود ، وإذا سقط وحب بدله ، وهو الدية . وخالف في ذلك مالك والشافعي . رضي الله عنها ، فقلا ؛ على المكلف القصاص ، وعلى غير اللكف نصف الدية ، ومالك يحسهما على المتلة ، وطنته في بعملونها في ماله .

قبل الفيلة: وعنى الفيلة عند مالك أن يخدع الإسبان غيره، فيدعل بنه وبحوه، فيقتل أو يأخذ الله الفيلة: ولأمر عدما أن يقتل به و وليس لولي الدم أن يعفو عنه ، وذلك إلى السلطان وقال غيره من المقتلها الأفر عن فتل وغيره و فهما سواء في القصاص والعقو ، وأمرهما راجع بن ولي الدم ، وإذا لتلته جماعة كان لولي الدم أن يقس سهم من شاء ، ويطالب بالدية من شاء ، وهو مروي عن ابن عباس ، ومد يغول سعيد من السبيب ، و الشمي ، وأس سبرين ، وعطالة ، وقنادة ، وهو ماده الشافعي ، وأحد ، يغول سعيد من السبيب ، والشمي ، وأس سبرين ، وعطالة ، وقنادة ، وهو ماده الشافعي ، وأحد ، وأسعاق ، وقنادة ، وهو ماده الشافعي ، وأحد ، والسحاق ، وفقال أن أن الله على عمر أن أمية إلى عمر من الحطاب ، وكان يعلى عاملاً له وكان أن أن أن الله على بن أبي طائل على عاملاً وقد عنوا أكت بعلى عاملاً المؤلمين أرأيت لو أن تقا اشتركوا في سوقة جزورة فأعد عدا عصواء وهذا عشوا أكت بالمساء فلو المؤلمين أن يعلى ويلم المؤلمين المنافعي إلى أن لولي المقتول أن يفتل الجميع به ، وأن بقتل أيهم أراد ، ويأخذ من الأسرين حستهم من الدية ، وأن كانوا الذي والحد ، فله أمد تصف الدية من الدية من والد ، ولما كانوا الذي والعد ، فله أمد تصف الدية من النافعي والد ، والدية ، وأن كانوا كانوا

الجُماعة تقتل بالواحد : إذا اجتمع جماعة على قتل واحد فإنهم يقتلون به جميعًا ، سواء أكانت الحساعة كثيرة أم تليلة ، وم لم يناشر القتل كلّ واحدٍ صهم ، لما رواه مالك في و الوطأ ي، أن عمر بن الخصاب ، قتل نفرا الأبرجل واحلي، قنفوه فتن غيلة آن وقال : الله تمالاً أن المنية أهل صنعاء لغنائهم جميقاه ، إ لوطا والا المروز والمترجل والمترطف المتناهية والحدايلة أن يكون من كل واحد من لمشتر كبر في القتل بحيث لو العرد كان فاتلاً ، فإن لم يعتلج من كل واحد المنتن فلا قصاص ، وقال مالك الأمر عدنا : أنه يقتل في العمل الرجال الأحرفر بالرحل المراخل والمناه بالرأة كذلك ، والعبد بالعند كذلك أيضاء وفي اللحوية فال : والعمل على هذا عند أكثر أهو العلم فالوا : إذا اجتماع جماعة على قتل واحد ، بقتلون به فعماها ، وقد رأى هؤلاء الفقهاء أن ذلك هو المصلحة ، لأن القصاص شرع الحياة الأنفس ، فلو لم نقتل احماعة بالواحد ، لكان كل من أراد أن يفتل غيره استعال بشركاء له حتى لا يفاد منه ، ويذلك فيض الحكمة من شرعية القصاص ، وهما ابن الزير ، والزهري ، وداود ، وأمن الطاهر إلى أن الجماعة لا تقبل بالواحد ، لأن

إذا أمسك وجلَّ وجلَّا وقتله آخر : وإذا أمسك رجلَّ رحكًا فقتله رحلَّ نخو ، وكان نفائل لا يمكنه قتله إلا بالإنساك ، وكان المقتول لا يقدر عبي الهرب بعد الإنساك ، فإنهما بقالان . لأقهما شريكان ، وهذا هو مذهب الليت ، ومالك ، والتخمي ، وخدلف في ذلك الشائمية والأحاف ، طالوا : يفتل اللغائل ، ويحسل المحمد حتى يموت جزاء إمساكه للمقتول ، لا رواه المارفطي عن ابن عمر أن البي ربيج قال : وإذا أمسك الرجل الرجل وفته الأخر ، فقتل الذي قتل ، ويحبس الذي أمسك ، وصححه ابن القطان ، وقال الخافظ ابن حجر : ورجاله نقات ، إلا إعلى ١٤٠ ، ١٥ ، وابيهم ردا ، ١٥ ، وأخرج الشافعي عن علي أنه قصى هي ربط قتل رجلًا متعملة وأمسكه اغر قال : ويقتل القائل ، ويحبس الآخر في المسجن حتى بحوثه .

تبوت القصاص: ينبت القصاص بما يأتي ا

أولاً . بالإفراز : لأن الإفراز كما يفونون فعيد الأدلة، وعن وطن بن شخر قال : إني لقاعد مع النبي فيمنة إذا جاء رجل يقود أخر بندمة، فقال : يا وسول الله هذا فنل أسى ، فغال : فإنه نو تم يعترف أنست عليه المبدة؟ . . . و . فغال رسول الله الجنيج «أقتائهه؟ فقال انعم قتائه . . . إلى احر الحديث ، . . رواه مسلم والعمائي . وسند (١٩٥١/ ٢٤) والعماني (١٨ ١٥) وأبر دود (١٩١١).

تانياً. بنت بشهدة رابين عدين: في رافع بن حديج قال أصبح رجلٌ من الأنصار مخير مقتولًا ... فاتفان أولياؤه إلى النبي المهلان عدي قدر صاحبكم؟ وفي أحد الحديث ... رواه أبو داود . إثر دايد وه 203ول. قال من قدامة في الملفني ال ولا يقيل فيه شهادة أحر الحديث ... رواه أبو داود . إثر دايد وه 205ول. قال من قدامة في الملفني المورد والله يقيل فيه شهادة رجل وامرأتين ولا مناهد وعدر المعلوب لا معلم في مقال بين أهل العلم و خلافًا والكل الأن القصاص يحب إرافة مع عقوبة على جنابة الوحدة وسواء كان القصاص يحب على مسلم أو المراء أو عبد ، لأن العقوبة يحاط للراها .

والأجزار في طلقها مسلة والقيل مستاب

<sup>(</sup>٢) قال اللهة أمو ألَّا يتقدمه على أيشرهم إلى موضع يعني فيه أنو يقتمه .

<sup>(</sup>٢٣ قىلتورا) ئىسىمىيە ونىدۇبول، واطانغ الحمائط على ئىس ئاگانىر

استيعاء الفصاص أأأن يضتوط لاستيعاء القصاص فلاتة شروطان

١ . أن يكون المستحق له عاقلاً . بالعاً ، فإن كان مستحقه طبيها أو محتولًا لم ينب عنهما أحد في استهمائه : لا أن ، ولا وسي ، ولا حاكم ، وإلها يحسن الخالي حتى بيقغ الصمير وبقين المجون ، فقد مبسى معاوية هدية لن حشره في قصاص حتى لنغ ابن القبل ، وكان ذلك في عصر الصحابة ، ولم ينكر علم أند.

٣ . أن بغض أراياء الدم جمعة على استيفائه، ونيس لمعشهم أن ينفره به، فإن كان بعصهم غالثاً، أو صعرًا، أو مجنونًا، وحسد النظار الغائف حتى يرجع، ودسفير حتى يبلغ، والمحتول حتى يغيق، فبل أن يختر، الأن من كان له الحبار في أمر لم يحر الافتدات عليه الأي في ذلك ربطال حياره، وقال أو حيفة : للكنار استيما، حقوقهم في القود ولا ينتظر لهم بلوع الصفار فإن عنا أحد الأوياء سقط المقصاص لأنه لا ينجراً.

\* أن لا يتعدى الجاني إلى عبره: فإما كان القصاص قد وحب على المرأة حامل، لا نقتل، حتى نشخ حلها، و يتعدى المتحدى إلى الجنين، وفتلها قبل سقم الذا يتحرّوه من دريعه سقيه الذا إن وجد من يرصعه أعطن الوقد، واقتص عنها و لأن غيرها بقوم على حضائه، وإن لم يوجد من يرصعه، ويتحرّ على حضائه، وإن لم يوجد من يرصعه، ويتحرّ على حضائه، أو زكت حضائه الله أكثل حتى تقطمه مدة حولين الا روى الدراجه با أن رحول الله استرة قال: وإذا ذلك المرأة عبداً المرأة عبداً على يطلها، إلى كانت حاملاً، وحتى نكفل وندها، وإذا زنت، لم ترج حتى تضع ما في عطلها، إلى كانت حاملاً، وحتى تكفل ولدها الروي محد ٢٩٠٤، وكدال لا يقلم من الحامل في الجاهة على الأعضاء، حتى تضم وإن له نسقه اللها ""

حتى يكونُ القِضاطر؟ يكون الفصاص منى حصر أولياء الدم، وكانوة بانفين ومناليو، به ، بابه يمعد فوزا . على ثبت بأي وحد من وجود لإثبات : إلا أن يكون القانل الرأة حاملًا ، فإنها تؤخر عنى نضع حملها : كب معن .

جَمْ يَكُونُ القِصَاهَمُ؟ الأَصَارِ في القصاص ، أن يقتل القاني بالطريقة التي نقل بها و لأن نقل للأقصى المسائلة والساولة ، إذا أن يطول تعليه بدلك ، جبكيان السيف له أوج، ولأن الله . معالى . بقول : فوزيد تاشيخ المقابق عليه بقول : فوزيد تاشيخ المقابق المشاخ المقابق المشاخ المقابق المشاخ المقابق المشاخ المقابق المشاخ المسائلة المؤتم المؤتم المؤتم المسائلة المؤتم المسائلة المؤتم المسائلة المشاخ المسائلة المسائلة

وقال بعص مشافعية ابدا قتل بإيجار الحسريا فإنه يؤجر بالحن. وفيل: يسقط العبار العائلة. ووأى الأحياف . والتهادوية ما أن الفصاص لا يكون إلا بالسبع ؛ لما أحرجه المزار ، وابن عدي ، عن أبي مكرة ، أن وسول الله الله الذي قال: ٢٠ قود، (لا بالنسف، إلايز ماحه (٣٦٦٧) والبهغي(١٦٠٨٥). ولأب رسول الله التأبين نهبي عن طأطة واوقال زاردا قطنها والحمسوا الفأنأن وإدا لمبحدب فأحسبوا للأبحةو اراصاء (١٩٩٠) ٥٧٪ وأنو ١٥/٤ ١٥/٨٨٩م والسباني (١٣٧٧/٣) والل ماحه (١٩٥٠). وأجلب على حشيت أنبي بكرف مأن طرقه كالها ضعيفة . وأما النهني عن التلغ و مهو مخصص نقوله الطاني .: ﴿ وَلَا تُعَافِّلُوا مُوتِلُ مَا أَمُولُكُم بوتهم إللحل (٢٠٢٦). وقوله . فولاًمثكاً نشر سنام ما أنفسك مثبكاً كه (احرف ١٠٦٤).

الحل بُفتلُ القائلُ في الحُرم؟ : انفق العلماء على أن من نقل في الحرم ، فإنه يجور لتله فيه . فإنه كان قد فتال خارجه نبر لجأ إليه و أو وحب عايه الفتل سبب من الأساب،كانردة و لمو لجأ إلى الحرم د فعال مالك . يقتل فيه . وقال أحمد ، وأبو حنيفة . لا يقبل في الخرم ، ولكن يضيئن عابه ، قلا يعاخ له ، ولا يشتري سه ر حتی بخرج سه ، فیقتل شارجه .

اللَّهُوطُ الْقِصَاصِ: ويسغط التَّصَاصِ بعد وجوب بأحد الأساب الآنية :

١ ـ علمو جمعيع الأولياء أو أحدهم، بشرط أن يكون تعاني منقلاً مميزًا ؛ لأنه من التصرفات المحلمة ، التي لايلكها العسي ولاامجمونات

٣ ـ موت الحالي أو قوات الفترف الذي جني له ، فإذا مات من عينه القصاص ، أو فقد العضو الذي جمي مه سقط القصاص ؛ لنعدر استبعاله، وإنَّ سقط الفصاص، وحدث الشية في تركته للأولياء، عناه الحالمة، وفي قول للشابعي: ﴿ وَقَالَ مَالِكَ ، وَالأَحَافَ : لا نُبِفَ اللَّهُ ؛ لأَنَّ حَقُوقُهُم كالنت في الرقية ، وقد فاتت، فلا سبين لهم على ورثته فيما صار من ملكه إنبهم. وجعه الأولين، أن حفوقهم مطلقة في الرقبة أوافي الدمة ، وهم محيرون يبنهما ، فعلى فات أحدهما ، وحب الآخر .

٣ ـ إذا أم الصاحر بن الحالي والمجني عبد، أو أوليائه.

القيضاص من حقُّ الحاكم : إن المطالبة بالنصاص حن يولى المح ركما نقدم، وتكين ولى اللح من الاستيفاء سق العناكم. قال القرطاني: ﴿ خلاف أنَّ القصاص في الفتل لا يقسمه، إلا أولو الأمر، فرص عليهم النهوص بالفصاص، وإقامة الحدود، ومير نلك؛ لأن الله . سيحانه . طالب جميع المؤسول بالقصاص وانم لابتهيأ لسؤمين جبيفاءك بحمعوا عبي القصاص وطفانوا السلطان مفام أنفسهم في إقامة القصاص وغيره من الحدود . وعلة ذلك م داكره الصاوي في • فاشيته على الحلالين؛ قال . فحيت لسنه أن الهنس عملة تحاؤنهاء وجاب على الحاكم الشرعي أن بكل ولي القنول من الفائل، فيفعل فيه ا فاكم ما يخباره الولي من الفعل . أنم العقو ، أو الدية : ولا يعمور لدولي النسلط على القانس من عبر إدن الحاكم الآ؟

ر 19 برا هم الأول وطلس قلم كراً وبدعل طلح من العمل الدياف يهي وأن جيئل و إد طفل ليستاس. 19 برد الوسكل تشوير وارث الأمر صديم الفرك يشور بديه معيشته استشار رد ول شاه همين وابد شاه هما عني وال و بامر الدأن المعارضي هم طال والأن وتك ليس ما وإلها هو عاك استسان

لأن فيه فساؤا ومحريثا ، فإما قتله قبل الحاكمين فؤر . وعلى احاكم أن ينعقد آلة القناع التي يقدمى مها ؟ محافة ارتادة في انتطاب . وأن يوكل التعابذ إلى من بحسب ، وأحره التعابذ على بنت اذل

الاقتنات على والي اللهم: قال ابن قدامه: وإدا فتل الفائل عبر ولئ الدم، فعلى فائله القصاص ، والوراة الأول الدية، وبهذا دال الشاهمي المزد، وقال الحسن، ومالك: يقتل قائله، وينطل دم الأول: الأنه فات محمد، وروب عمل فنادة، وأي هاشم، أنه لا قود حلى النامي، الأنه مباح النام، فلا يحب مصامل ينتله، وحجمة الحمهور في وجوب القصاص على القائل، أنه تحل له ينحم قناه، ولم يبح فتله لغير ولي الدم، مرجب يفتله القصاص.

القضاعل بين الإنقاع **والإل**فاع : بعد في الحدل معلاً حول مقومة الإعدام، وتعرضت فيه أقلام الكتاب ؛ من العلاسفة ، ورجال القانون، أمثال روشو ، وبينام ، وبكاريا ، وغيرهم ، وسهم من أيدها ، وسهم من عارضها وبادي بإنفائها ، واستند القاتلون بإنمائها إلى الحجج الآنية .

- أولاً أما العقاب حتى تملكه الدولة , باسم اعتماع الدي ندود عنه ، ونقصيه صرورة المحافظة عليه وحمايته : واغتمام لم يهيب الفرد الحياد ، حتى بمكانه أن مسكم عصادرتها .

النات ، ولأن التعروف وسوء الحلط قد يصبطان ببريء، فيقشني خطأ باعدامه، وعند ذاك لا يمكن إصلاح هذا الحظأ ، وذلا سبيل إلى إرجاع حياة المحكوم طبه إليه .

عالثًا ﴿ وَلَأَنْ هَذَهِ العَمْوَةَ قَاسِيةً ، وعير عادلُتُ.

و بقار ولأنها أخرا غبر الازمة، فلم يقو دليل على أن يقابعا يقال من المرشم التي تستوحب الحكم بها .

ورد الفاشون بفاء عقوبة الإعدام غلى حده الحجيم ، فقالوا على الحجة الأولى ، وهي أن الفسط تم يهيد الدور الحياف حيل المبدئة للحريف والله المجلس أيضًا لم يهيد الناس الحريف ومع ذلك ، فإنه يحكم بمصادرتها في المعقوبات الأحرى المبدئة للحريف والأعظ بالحجة على إطلاقها يستنبع حتما الغول يعدم مشروعية كل حفوله القبل ما تبدئ الحريف والأعظ بالحجة على إطلاقها يستنبع حتما الغول يعدم مشروعية كل المجلس في المقاد العرب والأم عضو يهدد كناسه ونظما الأمر الذي شجه معد الفول ، بأن عفوية الإعدام طرورة وتفعيها عصمة الفاس والحافظة على كنان المجلس وقالوا عن الحجة الذيف وهي أن المفوية عبدت حرزة جسيدا والاسيل الإصلاحة والإيقام بنا حكم المصلة بها طلت الأحرى والاسيل المحافظة من الحكم المحاف أم حالات الإدام تعقأ نكاد نكون معامدة الإدان المعالمة بحرود عدى المحافظة المقوبة المناس المحافظة المتوجود عدى المحافظة المتوجود المقاب والمحافظة المحافظة ال

عليها والأنه صبورن بين الأموس وبين الجربمة التي سبقارم على ارتكابها ، وبين العقولة عقروة الهاله فيشعم خقوف من بعقاب إلى الإحجاء عن الجربمة ، على كانت العنباء وادعه .

. وفي ظل هذين الرأين أقرت غالبية الغو بين عفوية الإعمام، ومنها فانون العفويات العمري في حمالات. معينة . واستجابت بعض تصول لأرد من تاروا عليها ، فألفتها من قوانبها !

> ---العمناص شما دون النفس

وكما ينبت القصاص في البنس، فإنه ينبت كذَّنْتُ فيما دونها ، وهو موعات :

الدالأطراب

الإسالجووج .

وقد أخير القراد الكريم عن نظام الفورة في القصد في ذلك كله، فقال: فإوندا لمهيد بها . أسلس المنظر والدئت الحرار المؤلف المؤلف والأراث الآران والناس والمناز الخارج فصده فقل حمات الدامل والمناز والمناز والمناز الخارج فصده فقل حمات الدامل معافرة في المنظرة إلى والناس المنظرة الإلى والمناز المنظرة في المنظرة والمناز المنظرة المناز المنظرة المناز المنظرة المنظرة المنظرة والمناز المنظرة المنظرة

وهدا كنه العمد، أما الحظُّ عمه الدية ا

الشروطُ القِضاص فيمه دون النفس: ويتدرها في الفصاص فيمة دود النمس الشروط الآلية

در العقل.

عمدانسوع المسا

ء جمعدافايد.

الدوأن يكون دم انجنبي عليه مكافئا لدم الحاسي .

وإنما يؤلِّي في التكافؤ ؛ العيودية والكبر ؛ فلا يقتص من حرَّا حرج عبدًا، أو قطع طرقه، ولا يقتص من

وموافقوع بكون بالاحتلام أواعس والعملي فنسر فاداسية وأقلده السيغار فديث العراقيع واحتاف الي الإمات

مسلم حرح دميًا وأو قصع طرفه كذبك ؛ بعدم تكافؤ دمهما ليقصان دم العبد عن دم الحراء ودم الذمي على دم نشسلماء وإذا لم يجب الفصاص ، فإنه يبجب بدله وهو الدية ، وإذا كان الجرح من أهيد أو الذمي ، وقع على حرّ أو مسلم، الفصل منهما ، ويرى الأحاف ، لنه يجب الفصاص في الأطراف بين الصلم والكافر . وهذو أيضًا : لا قصاص بين الرجل وافرأة فيما دون النفس .

# الغضاص في الأطواف

وضائط ما فيه المقصاص من الأطراف وما لا فصاص فيه . أن كلّ طرف به مفصل معلوم و كالرفق والكوع ، فعيه التحالص ، وما لا معصل له فلا فصاص فيه ؛ لأنه يمكن المماثلة في الأول دون الناس . فيقتش هم قطع الإصبح من أصلها ، أو قطع البند من الكوع أو المرافق ، أو قطع الرجل من المعصل ، أو مفأ العين ، أو حدع الأنف ، أو قطع الأدن ، أو قلع السيء أو خيث الذكر ، أو قطع الأشين .

شروطُ القِضاص في الأطَّرَافِ: وبشترط في القصاص في الأمرّاب ثلاثة شروط:

 الأمن من الحيف، بأن يكون القطع من مفصل: أو بكون لد عاد بنتهى إليه، كما تقدمت أمشة ذلك، فلا قصاص في كسر عظم غير السس، ولا حائفة، ولا بعض الساعد؛ لأنه لا يؤمن الحيف في المقدم لأنها لا يؤمن الحيف في

٢- المائلة في الاسم والموضع؟ فلا تقطع يمين بيسان، ولا يسان يمون، ولا خنصر يسطر، ولا حكس؛ بعدم المساواة في الاسم، ولا يؤخذ أصلي باالد. وقو تراضياً . بعدم المساوة في الموضع والتفعة، ويؤخذ الزائد بجله موضة وحلفة .

٣- استواه عارمي الجاني والمحني عليه في الصحة والكمال؛ فلا يؤخد عضو صحيح بعصو أشل ، ولا يد صحيحة به ناقصة الأصابع ، ويحور العكس، مؤجدً لبد الشلاء بالبد المهجمة .

## القصاص من جراح العمد :

وتما حراح المعد، فلا يحت فيها القصاص، إلا إذا كان ذلك تمكنك للحيث لكون مداويًا فجراح المحلي عليه من غير زيادة ولا نفص، فإذا كانت المعاللة والساوة لا يتحققان، إلا تبجاوزة المقدر، أو محاصرة، أو إضرار، فإنه لا يجب الفصاص ونحت الدية، لأن فرسول البيئة وفع القود في المأمومة، والمنظلة، والحالفة، وهذا حكم ما كان في مصى هذه من اعراج فلتي هي مقالف، مثل كسر عطم الرقية، والشلب، والحَمَّد، وما أشه ذلك.

والشجاج و وهي الحراحات التي تفع الرأس والرحم و لا فصاهل فيهما و إلا الموجبخة إذ كانت عمدًا : وسبأني الكلام على دية الشجاج في عاب الديات، و لا قصاص في اللسال ، ولا في كسر عقم إلا مي لمبل و لأمه لا يمكن الاستبقاء من شر ظلم . ومن حرج وحلاً حالفة ، فبرئ دنها ، أو قطع بده من نصف الساعد ، فلا فصاص علم، وفيل له أن يقطع بده من ذلك الوضع ، وله أنا يقتص من لكوع ، وبأسف حكومةً للصلف انساعت ولو كسر عظم رجل سوى السن ( كضمع ، أو قطع بدًا شلاً ، أو قدمًا لا أصابع فيها ، أو لسائا أحرس ، أو قلع عبًا علياء ، أو قطع إصفا والناة ، فعي ذلك كله حكومة عدل .

الشتراك الجماعة في القطع أو الجزع: ذهبت المنابلة إلى أنه إذا اشترك جماعة في قطع عضو، أو جرح يوجب القصاص ، فإن لم تنميز أنعالهم، فعليهم جميعًا القصاص ، فا روي عن علي . كوم الله وجهه - أنه شهد عنده شاهدان على رجل بسرق، فعلهم بده، ثم جاء أخر، فقالاً: هذا هو السارق، وأخطأنا في الأول. فرد شهادتهما على الماني، وغزمهما دية الأول، وفال: لو علمت أنكما تعمد أنه القضتكما ، وإن تغزلت أفعالهم، أو فعلق كان واحد من جانب، فلا فود عبهم، وفال مالك و والشائمي : يقتص منهم منى ألكن ذلك، فتقطع أعضاؤهم، ويقتص منهم بالجراحة. كما إذا اشترك حماعة في فتل نفس، فإنهم يتناون بها ، وذهب الأحناف، والشاهرية إلى أنه لا تقطع يسان في يد، فإذا قطع رجلان بد وحل، فلا فصاص على واحد منهما، وغليهما نصف الذبة .

القِضَاصُ في اللطَّمَةِ ، والنظرمةِ ، والشّبِ : يجوز للإنسان أن يقتص ممن لطمه ، أو لكزه ، أو ضربه ، أو سبوع القول الله . سبحانه . : ﴿ مُنْنَ تَقَنَّكُ عَلِيْكُمْ الْمُقَاوَا عَلِيْهِ بِمِنْنِ مَا أَمْنَاقُ عَلِيكُمْ وَالْقُوا اللَّهُ ﴾ [البقية: ١٩٩٤]. وقول: . تعالى .: ﴿وَيُمَرِّزُنَّا سَنَقُو سَيِّئَةً بِنَقُلِيُّ ۖ [فشورى: ١٤٠]. وعلى هذا مضت السنة، بالقصاص في دلك. ويشترط أن يكون اللطم؛ أو اللكن، أو الضرب، أو انسب الصادر من لمجنى عليه مساويًا فنظم، أو اللكو، أو الضرب، أو السب الصاهر من لحاني؛ لأن ذلك هو مقتضى العدل الذي من أحله شرع القصاص. كما يشترط في القصاص في اللطمة، ألا نفع في العين، أو في موضع بخش منه الناف. ويشترط في القصاص في السب حاصة، ألا يكون محرّم اجتم ؛ فلس له أن يكفّر من كَفْره ا أو يكذب على من كذب عليه ، أو يلمن أب من لمن أباه ، أو يسب أم من سب أمه ؛ لأن تكثير السلم أو الكذب عليه تما هو محرم في الإسلام التدايا، ولأن أباه لم يلمه ، حتى بلعه ، وكذلك أمه لم تشتمه ، فيسمها ، وقد أن بلمن من لمنه ، ويضح من قيمه ، ويقول الكلمة النابية ، ويردها على قاتلها قصائصًا ، قال القرطسي: فمن طممك، فحد حقك منه بقدر مظلمتك، ومن نشمك، فرد عليه مثل قوله، ومن أمحذ عرضك، فحد عرضه، لا تتعدى إلى أبريه، ولا ابنه أو فرنيه، وليس لك أن تكفّب عليه، وإن كذّب عشك ؛ فإن المعصية لا تقابل بالمعصية . فلو قال لك مثلاً : يا كافر . جنز لك أن نقول له : آنت الكافس. وإن قبال لمبلن : يها زاني . فقصياصيك أن تفول له : بها كلماب، يا شاهد روز . رأو فلت له : يا زاسي ، كلت كاذتاء وأنست في الكذب، وإن مطلك وهو غني . دون عدر . فقل: يما ظالم، يا أكل أموال الناس . قال النبي ﷺ : فأن الواجد أيجلُ عرضه وعقبايته (٢٠ مراحمد و١٤٨٨) وأنو علوه (٢٦٢٨) والسعالي (١٧ ٣٩٧٧.٢١٦ والن ماجه ٤٣٧٦ ٢) والبخاري تعليقًا (٢٩٦٧٥). أما عرضه ، فقيمة فسرناه ، وأما عقوبته ، فالشجن يعين ف<sup>(۲)</sup>، انهي.

<sup>(</sup>١) في النَّسَ. والرقبيد (هاهو على تصاد الدس 💎 🤥 على ١٩٥٠.

والقصاص في النظمة، والفرس، ولحب ثابت عن الخلفاء الراشدين وغرهم؛ من الصحابة، والتابعين، ذكر البخاري، عن أبي بكره وعلي، وابن الزير، وسويد من مقون، أنهم أذاهوا من النظمة وشهها، خال ابن المنفرة وما أصيب به من سوط، أو عشاء أو حجر، مكان دون النمس، فهو عمد وفيه القود، وهذه قول جماعة من أصحاب الحديث، وفي البخاري: وأقاد عمر نظيته من ضربة بالأراق، وأقاد على بن أبي طالب، كرم الله وجهه، من ثلاثة أسواط، وانتص شريح من سوط وتحقوض [البخاري الإراد]، وخالف في ذلك كثير من فقهاء الأمصار، فقالوا بعدم مشروعية القصاص في شيء من عذا الأن النساواة متعدرة في ذلك غالبا، وإذا كان لا يجب فها التصاص، فالراجب فها التعرب وقد وجع شيخ الإسلام ابن تبعية الرأي الأول، فقال: وأما قول الفائل: إن المنافلة في ذلك متعذرة، يقال له: لابد شيخ الإسلام ابن تبعية الرأي الأول، فقال: وأما قول الفائل: يكون تعزيزا، غير مشبوط اجس والقنو، بهده اختابة من حقوبة الما لمعنوس واما تعزير، فإذا شؤر أن يكون تعزيزا، غير مشبوط اجس والقنو، فلان عامل منهد بحسب الإمكان، فلان بعزل المعلم، أن فلمنام، وأن غربة مها، كان عقا أقرب في العمل من قال يعزم، أو قربة مها، كان عقا أقرب في العمل من قال بعزم ومناه مناه وأعظم ظائما، مما وشعام أن ما جاءت به است أهدل وأمثل، انتهيا.

القِصَاصُ في إتلافِ الحالِي: إذا أتلف إسمان مال غيره؛ كأن يقطع شجره، أو يقسد زرعه، أو يهدم عاره، أو يحرق توبه، فهل له أن يقتص منه، نيفعل به مثل ما ضل؟

للعلماء في ذلك رأيان:

الدرأتي برى أن القصاص في ذلك غير مشروع؛ لأنه إنساد من جهة، ولأن العقار والنياب غير متماثلة من جهة أعرى .

الله ورأيّ برى شرعية نقت ؛ لأن القصاص في الأنفس والأطراف جائر ، ولا شك أن الأنفس والأطراف أعظم فقرًا من الأموال ، وإذا كان القصاص جائزًا فيها ، فالأموال وهي دومها من بأب أولي .

ولهذا حماز ننا أن تصدد أموال أهل الحرب ، إذا أنسموا أموالنا ، كقطع الشجر النسر . وإن قبل بالمنع من ذلك تغير حاجة . ووجع ابن طفيم هذا الرأي ، فقال : إنلاف الثال ، إن كان عما له حرمة ، كالحيوان والعبيد ، فيس له أن يتلف ملله ، كما أتلف ماه ، وإن لم تكن له حرمة ، كالنوب يشقه ، والإنا، يكسره ، فالمشهور ، أنه ليس له أن يتلف عله نظير ما أتلف ، بل ل القيمة أو المثل .

والقياس يقتضي أن له أن يفعل بنطير ما أتلفه عليه، كما فعله الحاسي به، فيشنق ثويه، كما شق ثوبه، ويكسر عصاه، كما كسر عصاه، إذا كانا منساويين، وهذا من العدل، وليس مع تن منعه نص، ولاقباس، ولا إجماع، فإن هذا ليس بحرام لحق الله، وليست حرمة المال أعظيم من حرمة اللفوس والأطراف، فإذا مكنه الشارع أن يتنف طرفه عطرفه، فتمكينه من إنلاف ماله في مقابلة مله هو أولى وأحرى، وإن حكمة القصاص من التشغى، ودرك الفيظ، لا أعصل إلا بقلك، ولأنه قد يكون به عرض

في أذاه ، وإثلاف ثيابه ، ويعطيه فيمنها ، ولا يشق ذلك عليه ؟ لكرة ماله ، فيشفي نفسه منه مذلك ، ويبقي المجنى عليه بِمنتِه وغيظه ، فكيف يقع إعطاؤه القيمة من شفاء غيظه ، ودرك تأره ، وبرد قلبه ، وإذافة الحالى من الأذي ما ذاته هو؟! فحكمة هذه الشريعة الكاملة الباهرة وقياسها منّا بأبي ذلك، وقوله . العالمي. ; ﴿وَقَافَنْكُوا طَيْهِ بِهِنْكِ مَا أَغَفَانَ طَيْكُمْكُمْ [أبخرة: ١٠١٤]، وفوقه . تعالى . : ﴿وَتَرَاقُا شِبْنَةِ شَهِنَّةٌ بِخَلَمْكُ﴾ [العمرات: ١٠]، وقوله تفالني: ﴿وَإِنَّ فَاقْتُنُّو فَعَالِمُوا بِيئِكِ مَا تَوْقِئُكُمْ إِنَّا﴾ [النحل: ١٣١]، يقطعني حواز ذلك، وقد صرح الفقهاء بحواز إحراق زرع الكفار، وقطع أشجارهم، إذا كانوا يعطون ذلك بناء وهذا عين المسألة . وقد أفر الأماء سبحانه . الصحابة على قطع نخل اليهود : ما فيه من عزيهم ، وهذا يدل على أنه . مبلحانه . يحمد عزي الجاني الظالم ويشرعه . وإذا جلز تحريق متاع الغالُّ ؛ لكونه تعدي على المسلمين في حبالته في شيء من الغنيمة ، فلأن يحرق مائه ، إذا حرق مال المسلم العصوم ، أولي وأحرى . وإذا شرحت العفوية المالية في حق الله الذي مسامحته به أكثر من استيفاله ، فلأن فشرع في حق العبد الشحيح أوتى وأحرى . ولأن الله . سبحانه . شرع القصاص ؛ وحزا للنفوس عن العدوان ، وكان من المكل أن يوجب الدية استدراكًا نظلامة المجنى عليه بالمال ، ولكن ما شرعه أكسل ، وأصلح للعباد ، وأشعى تغيظ المجنى عليه ، وأحفظ للنغوس وللأطراف، وإلا فمن كان في نفسه من الأحر .. من قتله أو تطع طرمه - قتله أو فطّع طرفه ، وأعطى دينه ، والحكمة ، والرحمة ، والمصلحة تأبي ذلك ، وهذا بعينه موجرد في العدواك على المال . فإن قبل: هذا ينجر بأن يعطيه نظير ما أتلفه عليه . قبل: إذا رضي المجنى عليه بذلك، فهو كما لو وضي بدية طرفه ، فهذا هو محض القياس ، وبه قال الأحمدان ؛ أحمد بن حنبل، وأحمد بن تبعية . قال في روابة موسى بن سعيد: وصاحب الشيء يختر ؛ إن شاء شن الثوب ، وإن شاء أحدُّ منه . انتهى .

قدمان المثلل : اقعل العالماء على أن من استهال أو أفسد شيئًا من الطعوم، أو المشروب، أو الحوزون، فإنه يضمن عله ؛ قالت عائمت . رصى الله عنها .: هما وأبت صانع طعام مثل صعبة، صنعت لرسول الله يتخذه طعاقا فبضت به، فأخذني أفكال " ، فكسرت الإناء، نقلت به رسول الله، ما كفارة ما صنعت؟ فقال: الباله على إناه، وطعام مثل طعامه . رواه أبو داود . وأحسد (1 العدّ ) وأبو عابة (٢٠٦٨) والنسائي (١/٧). واحتلفوا فيما إذا كان ما استهالك أو أفسد تما لا كال، ولا يورق ؛ فدعيت الأحساف، والشائعية إلى أن على من استهلكته أو أفسده ضمان المن ، ولا يعدل عنه إلى الفيمة ، إلا عند عدم المثل ، لقول الله . تعلى . : ﴿ فَيُ النَّمُنَاءُ عَلَيْهُ بِهِ اللهِ عَلَى الْمُعَلَى اللهُ والمُوفِد ، 11 13 . وهذا عام في الأشباء حجيمها، ويؤيده حديث عائمة المتقدم . وذهبت الثائمية إلى أنه يضمن القيمة ، لا المثل " !

الاعتداء بالجرح بو نخذ اللل

إذا تعدى إنسان على أحر بالحرح أو بأحد المال ، فهل للمحدي عليه أن يأحد حقه بنفسه : إذا ظفر به؟

الماماء في هذه المسأنة أكثر من رأى، وقد وجع القرطبي الحواق، فقال، والصحيح . حواز ذلك كيمنا لومس إلى أعد حقه ، ما لم يعد سارقا . وهو حذه الشائعي وحكام الدّاؤدي عن بالك، وقال به الن المدر . واحتازه من المعري، وأن ذلك ليس حيالة وإنما هر وصول إلى حق ، وقال رسول الله يهري. فانصر أحاث طالماً أو مطاوعاً وأحد و الراء ، الم والمدري و ٢٥ ١٥ به والرادي حق وقال رسول الله يهري الهند بنت عملة ، الرأة أي سعيان ، ما فانت له : إن أبا سفيان رحل شحيم لا نقطر من وقال رسول الله يهري الهند بنت عملة ، الرأة أي سعيان ، ما فانت له : إن أبا سفيان رحل شحيم لا يعطبي من النقا ما بكفيل ويكفي بني ، إلا لا أحدث من ماله يهيز عليه ، في المعرف على جباح؟ فقال رسول الله يهيز عليه ، في دائم بها الله بالم يعرف ويله ، وقاله . تعالى من رسول الله ويكفي المناز المعرف المام الله ويلا الكه تالم بالكه المناز المام بالمام الله المناز المناز

### الاطتعباص من الحلكم

إن الحاكم فرد من أقراد الأملة لا يتميز عن غيره ، إلا كما يتمير الوصل أو الوكيل و يجري عليه ما يحري عليه المحري على سائر الأفراد . فإذا تعدى على فرد من أفراد الأملة ، الشمل منه و لأبه لا يوفي بهه وين غيره عي أحكام الله و فاحكام الله عامة تتناول المسلمين جسيمة ؛ هن أي عشرة ، عن أبي فراس ، قال : حطبنا عسر أبن المحتاب يتبيد فغال . أيها الناس ، أبي والله ، ما أرسل عمالاً ليضوبوا أبشار كم ، ولا تياخذو أنواكب ولكن أرسلهيد بعلموكم وينكم ، في والله ، فمن فعل به شيء سرى دلك ، طبرفته إلى ، فوالدي على عربيده ، لأقصله منه ، قال معرو من العاص يتبار : لو أن رجلاً أدب بعض وعيت ، أقبله منه قال : بي والذي مقسى بيده ، إذن لأقصه منه ، وكيف لا أقبله منه وقاد رأيت رسول الله الفصى من نفسه! ، وواه أبواده ، والسائي ، وأبو داود ، من حديث أبي والوداود ، قال : فينا رسول الله ينها بياز يقسم شيئا بينا ، بد أكب عبه وحل قطعته رسول الله يعرجون على معه المنافق المنافقة ال

هل يقاذ الزوخ إذا أصاب الوأته يشيء؟ : فال إلى شهاب : مغنت الثانة ، أن الرجل إذا أصاب الوأنه

بحرح أنَّ عليه تَعَلَّلُ ذلك الخرج، ولا يقاد منه , وفسر ذلك ماثلت , فقال : إذا عبد طرحل إلى العرائد ، فنقأ عينها - أو كسر بدها ، أو قطع إصبعها ، أو أشباء ذلك ، متعدة، لذلك ، فإنها نقد منه ، وأما الرجل يضرب العرائد بالخبل ، أو السوط ، فيصبها بن ضربه ما لم تُوقد ، ولم يتعمده ، فإنه يقفِل ما أصاب منها ، على هذا الوجه ، ولا نقاد منه . فال في الفسوى» : أعل معلم على هذا الأوبل .

لا قصاص في الجراحات، حتى يتم البراء الا يقتص من الحاس في المراحات و لا الطلب منه دية، حتى بهم برة لمحنى عليه من الجراحة التي أصبب بها، وتؤمن الشرابة، فإذا سرت الجابة إلى أجزاء أحرى من المدن، فاستها الجاس. ولا يقاد في المرد الشديد، ولا الحر الشديد، ويؤجر ذلك و محامة أن يجوت المقاد منه . فإن فقص عمر و منه . فإن فقص منه في حر أو برد ، أو بألغ كالمؤ أو سيسومة ، لومت بفية الدية بن حدث المقد و فعن عمر و المن شعب ، عن أبيه ، عن جده ، أن رحملاً طمن رجعاً طرن في ركبته ، عجاء إلى النبي بينيز ه فقال: أفلدني ، فقال: وحتى تبرأه . تم جاء إليه ، فقال : أقدي . فأفاده : ثم جاء إليه . فقال : يا رسول الله بينيز المقال بينيز المقت به أصاحبه ، وإنه أحمد ، والعارفطي وإلى من جرح ، حتى بيراً صاحبه ، وواه أحمد ، والدارفطي وإلى من عديد الإنسان المنظار مندوب إليه ، لأن الرسول بينيج كان متمكنا من الاقتصاص قبل وقهم الشاهي من هذا ، أن الانتظار واحب ، وادته بالاقتصاص كان منه عند ، يما يؤول رئيه من القسدة ، وإذا فعلم الحالي إصبة عبداً فيها عنه ، ويجب الباض . أنه جروح وية ما سرت وابه مأن المناسرة فيلو ؛ إن كان العمو على مال ، أنه جروح وية ما سرت وإيه مأن المنظو يق مال ، أنه جروح وية ما سرت وابه مان فالشراية فيلو ؛ إن كان العمو على مال ، أنه جروح وية ما سرت وإيه مان فالشراية فيلو ؛ إن كان العمو على مال ، أنه جروح وية ما سرت وإيه مان فيه مان مان ويجب الباني .

. هوف المقتص منه : إذا من المقتص منه بسبب الجرح الدي أصابه من أجل القصاص ، فقد اعتباعت فيه أنظار العلماء ؛ فعضب الجمهور منهم إلى أنه لا شيء على القبص ؛ لعدم التعدي ، ولأن السارق إذا مات من قطح بقم ، فإنه لا شيء على الذي قطع بده ، بالإحساع ، وهذا مثل ذلك . وقال أبو حنيفة ، والثوري ، والن أي ليلي : إذا مات ، وجن على عاللة المقتص ندية ؛ لأنه فتل خطأ .

## الدية

تخريفها : الدية : من الملن الدي يجب يسب اجناية ، وتؤدى إلى المجنى عليه أو وقيه . يقال : وَدَيْتُ الفتيل . أب ا أعطيت ديمة . وهي تنظيم ما فيه القصاص وما ١٦ فصاص فيه ، وتسمى الديمة بـ اللعقور . وأصل ذلك أن الفتان كان إذا تمثل تعيلاً ، جسم الديمة من الإبل ، فعقلها نفناء أولياء المقتول ، أي ا شدها مغالها اليسلسها إليهم . يقال : فقيت عن فلان . إذا غرمت حه ديمة حديثه . وقد كان نظام عديمة مصولًا به عند العرب ، بأيقاه الإسلام ، وأصل ذلك قول الله ، سبحانه ما: ﴿ وَمَا تَحْتُكُ بَرُونِ إِلَّ يَفْتُكُلُ مُزْيِنٌ إِلَّا فَنَا الْحَيْدِ ، إِلَّا الله عَلَيْكُ مُؤْمِنُ أَنْ الله عَلَيْكُ مُؤْمِنُ إِلَّا اللهِ عَلَيْكُ مُؤْمِنًا فَنَا اللهِ عَلَيْكُ مُؤْمِنًا وَلَوْمَةً فَاللَّهُ اللهِ عَلَيْكُ اللَّهُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْكُ مُؤْمِنًا فَاللَّهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ وَلَوْمَةً اللهُ عَلَيْدُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ مُؤْمِنًا وَلَوْمَةً فَاللَّهُ اللهِ إِلَّا أَنْ تَفْتَكُمْ فَاللَّا وَمُنا اللهِ عَلَيْكُونُ وَلِيّاً اللهُ عَلَيْدًا فَاللهِ اللهِ عَلَيْكُونُ فَلِكُ مَنْ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُونُ إِلَيْهِ عَلَيْكُونُ وَلَا اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُ وَلَيْدًا لِلهُ اللهِيمُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُونُ فَلْكُونُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُونُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهِ اللهِيمُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ عَلَيْهُ اللَّهُونَا وَلَكُونُ اللهُ عَلَيْكُونُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ لِللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُونَا اللَّهُ اللهُ اللهُونُ اللهُ علو أنكا وقو المؤسل والحار رؤل المؤسسة بن العيدات من فؤه الالتحال المفهل فيدني فدينة المستنفة المنافلة المستنفة وعارات والموارد والمداول المستنفة في أنه المراد وعارات والموارد والمداول المال المال

جَحَّمَتُهَا أَوْ لَقَصِيدَ مِنهَا تَوْجَوْ وَالْوَدَعِ، وحَمَايَةَ الأَعْسَى، وَلَهَنَا وَحِبُ أَنْ لَكُونَ لَحِيثُ يَعَالَمَى مَنَّ أَوْلُهَا الْكُلُفُونَ بِهِا، وَيَعْدُونَ مِهَا حَوْجًا، وَكُنَّاءَ وَمُنْفَةً مَوْلًا يَحْدُونَ هِذَا الْآلِو وَلَا يَحْدُونَ هَذِي مِنْ أَمُوالَهِا، وَلِشَيقُونَ يُأْذِلُهُ وَقَعْمَ إِلَى الْحَنِي عَلِيهِ أَوْ وَرَبَّتَ فَهِي حَرَاءَ يَجْمَعُ مِنَّ العَفْرِيّةِ وَالْحَوْمِينَ } . العَفْرِيّةِ وَالْحَوْمِينَ } .

فحقوقه الدينة فرصها رسول بهذا انترا وفأرها ، فجمع دانه برسل الحر استنبر ماتة من لإمل على أهل الإس أن وماتني غاذ على أفن النقر ، وأنفي ناءة على أهل الحد، وأنف دينار على أفن الدمات والتي عنه أفف درهم على أهل انفصة ، وماتني فحلة على أهل الحكور ، فأبها أحضر من تترمه الدينة ، لوم الولي حولها : سدة أكان ولي الحمالة من أعل قلاد الموح ، أم لو يكن والأنه أني بالأسل في الواحب سهة

القتال الذي تحبّ فيه : ومن تشهر عليه بين العدماء أنها أبدن في الفيل خطأ . وفي شبه العمد، وفي العدد بدن وقع ممل فقد مرحاً من شروط التكنوف، فتل الفيدير أنا ، وانجدون وفي العدد . الدي تكوير فيه حرمة الفتول بالفيدة عن حرمة القابل، من الحرابات فتل العدد كنا أقلب على الدائر الدي الفيات في قومه على أخراء طفله ، وعال من سفط على تمرف فيقاد اكنا الاست على من حدث من حقوم حقوم، في على لا تشاهد ، عن على لا تشخف

الإرقعي الدعد وصوراقيل بتناوه وأسراميس أيجبر الوراد عاررقيبر فمرادر الاسارم الوطاح الا

الله فظلَّة ( ) ويساميا أنَّ تعليم وسرائل ، ولا تكان خاط على كان لوس. ومناسبة

المحاطرين للمحسنة المدر

الذات الرئاس والدول التي الرئيس فيها من إليان فيرسين المحافظ المنافع المحول ولد الرياب المحلس وماسير. - والسود المنافع الرئيس ولمس والمحلس والمنزول المواقع الرئيس المحلس في المحلس المحلس والمحافظ المساهم في الموا - في الأطور المحافظ المحلس المدون المحلس المرافع المنافع في الموليين أواقع الماسيد المحلس والمحلس المحلس المحلس المحلس والتنافع المحلس والمحلس والمحلس المحلس والمحلس المحلس المحلس المحلس المحلس المحلس المرافع المحلس المرافع المحلس المحلس المحلس المحلس والمحلس المحلس المحلس المحلس المحلس المحلس المحلس المرافع المحلس الم

فالمتحافق الأنفيان أنجيات والموافق القادية أي حصوصت بعيراتهم أأما المداوع وأنها

قال المعنى وسول الله الذين الي اليمن، فانههما إلى قوم قد الؤا وأية المآسد، هينما هم كمكك بتدافعوان الا سقط رحل فنمس بأسر، ثم نعل فلوجل باحر، حتى صاروا فيها أرسة، فحرجهم الأسد، فانتدب به رحل بحرية فقتك، ومانوا من جراحهم كلهم، فقام أولياء الأولى إلى أولياء الآخر فأشرحوا المسلاح، ليقتطوا، فأناهم على المؤلف على مفتة أأا ذلك، فقال الريدون أن تعتلوان ورسول الله الله الله المقتلوا، وأناهم على المفتل حتى تأثوا النبي بهجر، أقصى يتنكم قضاء، إلى رصبتم بدء فهو انقضاء، وإلا حجم معمكم على بعض حتى تأثوا النبي بهجر، فيكون هو الدي بغضى بيكم، فمن عدا ذلك فلا حتى له، أحمدوا من فيافل الذين سقروا الميز ربع الدية، وللما الدية، واللهمة كالملة، طلاق ربع الدية، وللما عن فوق الملاق، وللمالي للت المهمة، ولقال الدية، واللهمة اللهمة، والمالية المؤلف ربع المدية، وللمالية على مناه المهمة، ولائم الملك من فوق الملاق، وللمالية المناه المهمة، ولائم الملك من فوق الملاق، وجعل الدية على الله الله المنان وحصواً المناه والمهمة على والموالية المنان وحمواً المناه المنان وحمواً المناه والمالية على والمالية على المناه وهو المناه المناه والمهمة على المناه وهو يقول المناه وحمواً المناه وحمواً المناه على الدية عمر بن المطاب، وهو يقول :

أيها الساس لفيات منكسرًا عن يعقل الأعلى المنحيح النسرة. عن منا كلامها تكسرا

ودلك أن الأعلى كان يقوده بصبر : فوقما في بتراء فوقع الأعلى على البعيل، فسأت البصير ، فقضى حمر بعقى البصير على الأعلى : رواه الدرقطني : إالداراسي (١٩٨/٣) ، وبي المديث ، أن رجلًا أني أمل أنيات ، فاستسقاهم فلم يسقوه ، حتى مات ، فأعرمهم عمر الأثباء المديا ، حكاه أحمد في رواية ابن مصور ، وقال : أقول به ، والنارافطني (١٩٨٣) ، ومن صاح على أخر فجلة ، قمال من صبحته ، تجب ديد ، ولو مير صورته ، وحولاً ، مربيًا ، فحر الصبي ، فإنه يضمن

الله في ملطقة ومخففة : والدية تكون معلقة ومخففة ، فالصعة قيب في قتل الخطأ، والمغلصة قيب في قتل المعاد. وأما ديم قتل المستوفة عدد وفي المحمد ، فإن الشافعي ، والملابلة يرون أنه يجب في هذه الحال مخلطة ، وأما أبو حديمة ، وأما ديم قتل المحمد ، وأما أبو حديمة ، وأما أبو حديمة أولادها ؛ لما وحد المعالمة حال عبر مؤجل ، وأندية المغلطة مائة من الإبل ، في بطون أرمين مبها أولادها ؛ لما رواه أحدث وأبد ما مائة عن المحمد بالمحدد بالمحدد بالمحدد أنه وابن ماحدة عن عقبه بن أوس ، عن وحل من الصحيحة أنه وهيز قال : وألا يخط خطأ العمد بالمحدد بالمحدد والمحدد والمحدد والحدد والمحدد بالمحدد المحدد والمحدد و

<sup>(</sup>۱) شد خاترست

 <sup>(</sup>٩) الشية من الإفراءة دخل في السنة السادسة من عمره، والدارق الدين دخل في الطائمة واكتمنو الدين، ويقال له سد دلك المراز عاج.
 وباران همين الرخامة الخامل من لمبول.

تطبيط الذّية في الشهر الحرام والبلد الحرام، وفي الجناية على القريب؛ وبرى النماضي، وغرب أن للدية تعلقا في النصل والحراج بالخناية في البلد حرام، وفي الشهر الحرام، وفي الخناية على دي الرحم المحرم؛ لأن الدّر با عظم هذه العرمات، فتعطم الدية بعظم الجناية الوروي عن عمر، والقاسم من محمد، وابن تهات : أن يراد في قدية مثل نتها، ودهب أبو حديثة، ومالك إلى أن المدية لا تعلقا لهامه الأستاب؛ لأب لا دليل على التعلقا ، إذ إن الديات عنوما أبها على السارح، والمعلمة فسة وقع حصاً بعيد عن أسول السرة.

## على منَّ قِعَتْ؟ الدية الواجبة على العاتل بوعان :

الدانوع بحب على الخاني في مانه أأل وهو الفتل العمد إدا سقط الفصاص . يقبل ابن عناس. الأخط المدقلة عملة ، ولا عدل ولا اعتراقاً ، ولا صدفاً هي هماه ، ولا مخالف له من العمحانة ، وروى طالت. عن ابن شهاب عالى المفتان السنة هي العملاء عبن بعقو أولياء الفتول ، أن الديد تكون على العائل في مانه خاصة ، إلا أن ليب الدافلة عن طيب نعس سهد ، وإنما لا تعقل العائلة واحدًّ من هذه الثلاثة :

• لا لا يعفى الصدى و أا الإقرار ، ولا الصنح ؛ لأن العمد يوجب العقومة ؛ فلا يستحل التحقيف عنه متحصل الدهفيف عنه متحصل العاقة عنه المؤرد المنافظة عنه شيئا عن المقتل المستحل العاقة عنه المنطقة المنطقة الإقرار حجة فاصرف أنهاء أم حجة في حتى المقرى فلا يتعدى بن العاقة ، ولا تحقل العاقة الإقرار بالصلح ؛ لأن مدل العملم أن يجب بالفنل ، يل وجب يعقد انصلح ، ولأن الحالي يتحسن مستوية حايد ، وعدل التقل بحد على متقه .

الدوم على بحب على مغائل، وتبحدله عبه العائلة. إذا كانت ته عائلة بطريق التعاوت، وهو قتل شده السيد، وقتل خطائاً أن والقاتل كأحد أثر د المدقلة، لأنه هو القاتل، فلا محل لاجرجه وقال الشامل الله يعب على القاتل شيء من الديه الأد معدور. والعاقلة المأجودة من الدقل د لأنها تعقل الدماء، أي د تسده بالعمال و ومه المقل د لأنها تعقل الدماء، أي د تسده بالعمال و ومه المقل د لأنه بحم من الورط في الفيلج، يقال : عقلت القبل الأدب بحم أعطيت دينه وعقلت عن القاتل أدب عالم من الدية الوطادية : هم خصية الرجل اليه فرائع أن فرائع الذكور البالعود على من الأماء وبدعل هيه الأعمى والأومن والهرم إلى كانو أهمياء ولا يجتون ولا يعتمل والأومن والمهرم إلى كانو أهمياء ولا مجتون ولا مخالف المن والمهرم إلى كانو أهمياء ولم المجتون ولا مخالف المن والمهرم إلى المرائع المنافذة من الدائم على الدولة على الدولة على الدولة على الدولة على الدولة على الدولة من أنه المرائع الدولة على الدولة على الدولة من الدولة عن الدولة على الدولة من أنه المرائع الدولة على الدولة على الدولة عن الدولة عنى الدولة عن الدولة عنى الدولة عن الدولة عنى الدولة عنى الدولة عن الدولة عن

والوسول كالتراء كأوامرأه

وس وأسامل منهم الأساء لامل فلما مالك وأمي خلفة وأقليل الرواعين فلم أحماها

من هريل اقتلف وهرمت إحداهما الأحرى بحجر نفشتها وما في بطنهاء فغصى رسول نلله يخيخ بدبة المرأة على عاقاتها. رواه البخاري و ومسلم، من حديث أبي هرياة بالبحاري (١٧٤٠) ونسمو (١٨٥٠). وكالت العاقلة في ومن السي بخليٌّ فبياة احاس، ويقيت كملك حتى جاء عهد عمر هيُّتُه فلما نظم الحجوش: ودول الدواوس، حمل لعامله هم أهل عديوان، حلاقًا مَا كان في عهد النبي رُنتُخ. وقد أجاب السرحسي عن هذا الذي صعه عمر ، فقال إن قبل اكبف يفيز بالصحابة الإجماع على خلاف ما فضي به رسول الله ﴿ يَكُمُ ؟ قلك عدا استماع على وفاق ما فضي به رسول الله ﴿ إِنَّهُ ، فإنهم محلموا أن رسول الله كلا فصلى به على العشيرة باعتبار النصرة . وكالت هوة المره وعصرته يومثذ بعضيرته ، لم لما دول عمر عليه الدواوين وصارت القوة والنصرة للديوان فقد كالراطرة يفائل قبلته عن ديونه راهار وإدا كاف الأحناف عاد ارتصوا ها اء فإن للاكبة ، والشافعية قد رفضوه ؛ لأنه لا تسخ بعد رسول الله ﴿ يُتُكُمُ ، وليس من حق أحد أن يغبر ما كان على عهد رسول الله ﴿ وَهُمْ . والدية النبي تحب على العاقلة مؤخلة في اللات سنبن ``` ، بالتقاق العلماء . وأما النبي تجب على القائل في مانه ، فإنها تكون حالة ، عبد الشانعي فالله لأن التأحين للتحفيف عن المائلة ، فلا بلدهق به العبد المحص . ومرى الأحداث ، أنها مؤجلة في ثلاث سبر . مثل ديه فتن الخطأ . وإيحاب دية قتل شنه العميد والخطأ على العاقلة ، استساء من القاعدة العامة في الإسلام، وهي أن الإحمال مستول عن نفسه ، ومحاسب على نصرة: « لفول ابن فَيُحَلُّنَ : ﴿ وَلَا أَنْرُ وَارْزُوَّ وِلَذَ أَخْرُكُ ﴾ (الأنعام : ٢٠١) . وللمول الرسول الكريم ﷺ 181 يؤخذ الرجل محريرة أسم، ولا يجريزة أخيته. رواه النساني، عن ابن مستعود وفتيُّهما. إفسنان (١٩٧٧) والمزار (١٥٣٠) - وإنما جعل الإسلام الشتراك العاقلة في تحمل المنهة في هذه الحالة ؛ من أجل مو ساة الحاني ، ومعاولته في حبايه صدرت عنه ، من عبر فصد منه . و كان ذلك إقرارًا الخلام عربي، اقتصاء ما كان بين الفائل من التعاون، والتأور، والتناصير. وفي ذلك حكمة يبله، وهي أن القبيعة إذا علمت أبها متشارك في أخفل اللابة، وإنها تعمل من حاسها حلى كف المنسين إمها عن لرتكاب الخراف والوجههم إلى السلوك القويم الذي يجديهم الوقوع في احطل وبرى حمهور العقهاء، أن العاقلة لا تحسن من دية الحطو، إلا ما حاوز النلك، وما دون الثلث في مال العاني(٢٠. ويري مالك، وأحمد . رصي الله عملهما . أنه لا يحب على واحيا من العضية فلار ممين من تشبق ويجتهد الحاكم في تعميل كلُّ واحتر منهم ما يسهل صيد، ويبدأ بالأقراب فالأقراب. أما الشافعي بفؤته فيرن أنه بجب على العني ديبار، وعني المقبر نصف ديبان والمجة عنده مرأبة على الفراية بحسب فريهم، والأفرب من سي أبيه، ثم سي حدد ، لمع من بني بني أمه ، قال . فإن لم يكن الفائل تحصيةً لمنا ولا ولالة ، فالدلة في بيت المال لفول رسول الله ﷺ :أما ولي من لا ولي نده. إحمد ٢٣٣١٤٥ . وكما نلك إن كان فغيرًا، وعاقلته فعرة لا تستطم

<sup>(1)</sup> که استی گلاک بخشید دهد و داد. ناک فاندون برد ادارات با این با داراتها الإداره بردی فادر باده دان ادام و دؤا اولی الإدام انصاحه می الصحار کان ادارات

ره الوفائ مناهي گليس با هلي مقاول على العاملة والك الفياية في التوريد والكام برم الأكل و محمد ان حسن العمد في طاق العملي على أو كله

تحمل الدية ، فإن بيت المال هو الذي يتحملها ، وإذا فتو المسلسون رجلًا في الأمركة ، فت أنه كافر : تم بين أنه مسم ، فإن ديته في دب المال ؛ فقد روى الساهم ينظفه و فيره ، أنا رصول الله يظفه فضي بديه اليمان . والد حذيهة ، وكان قد فته المسلسون يوم أخد ولا يعرفونه ، إالشافني (٢١٤/١٥) . وكذلك من مات من الرحام ، تحب دينه في بيت اغال الأنه مسلم مات بفعل فوم مسلسون ، فتجب دينه في بيت اغال الروى مسلم ، أن رجلًا زحم يوم الجسعة فسات ، موداه على ، كرم الله وجهه ، من بيت مال المسلمين ، وتفهوم من كلام الأساف ، أن الدية في هذه الأرمان في مال الحالي ، ففي كتاب اللعر المختارة : إن السافير أصل هذا الراب ، هنتي وحد ، وجدت العائمة ، وإلا فلا وحيث لا فيلة ولا تناصر ، فاقدية في بيب المال ، فإن عنه بيت المال ، فإن يمية : وتؤخذ الدية من الحالي حفلًا عدم بيت المال ، فإن يمية : وتؤخذ الدية من الحالي حفلًا عدم بيت المال ، فإن من تبديل المال ، فول الن ترمية : وتؤخذ الدية من الحالي حفلًا عند تعفر العائم ، وأصح قولي العضاء .

#### دبسة الاعشاء

يوحد في الإنسان من الأعضاء ما منه عضو واحد . كالأنف، والنسان ، والذَّكر . ويوحد فيه ما منه عضوان كالعينين والأذبين، والشفين، واللحين، والبدين، والرجان، والحصيين، وتدبي الرأة، وتُنَّذَوْتِنُ \* الرجل، والأنبين، وشمري المرأف ويوجد ما هو أكثر من ذلك. فإلا أنحه إنسان من إنساف أعراهما العضو فواحده أواهدين العضوين، وجبت الدية كاملة ، وإذا أنلف أحد العضوين، وجب نصف الدية . فتيجب الدية كامنة في الأنف؛ لأن منفحه في تجميع الروالح في قصيته ، وارتعاعها إلى الدماغ، وهائث بفوت بقطع المارن. وكذلك تحب الدية في قشع اللسان، لغوات النطق الدي يتميز مه الأممي عن الحيوان لأعجب والنطق منفعه مقصودة يفوت بفواتها مصالح الإنسانيء سرإفهام هبره أغراضه والإبانة عن مفاصده . وكذلك أب الذية نقطع بعضه ، إذا عجو عن أنكلام جملة ؛ نفوات المنفعة نفسها أنني تعوت بقطعه كنه , فإدا عجر عن البطق لبعص الحروف ، وقدر عني معمل منها ، فإن الدية نقسم على علم الحروف ، وقد روي عن على . كرَّم الله و بعهد أنه قسم النابة على أحروف ، فعا فدر عايه من الحروف، أسقط للجسابه من الديق وما لم يقامر عليه، ألزمه يلجسانه منها. وتحب الدية في قطع الذكر، ولو كان المقطوع منه الحدمة فقط إ لأن فيه متفعة الوطاء، واستنساك البول. وكذلك تحب فديه إذا صرب العشلب، فعجر عن للشي، وتجب الدية كالطة في العينين، وفي العين الواحمة بصفها. وفي احمتين كسالها ، وفي جفني زحدي العينين بصفها . وهي واحدة منهة ربعها . وفي الأذبين كمال الدبة ، وفي الواحلة تصفها . وفي الشعتين كمال الدية ، وفي الواحدة نصعها ، يستوى فيهما العليا والسفني ، وفي البدين كمال الديق، وفي البد الواحدة نصفها. وفي الرجلين كمال الديف وفي الزجن الواحدة نصفها. وفي أصابع الهدين والرحلين الدية كاملة، وفي كلِّ إصبع عشرٌ من الإبل. والأصابع --واء، لا قرق بين حنصر وإمهام.

<sup>(</sup>١) - على لندوة و وهما عراجل كالتعابق العراق.

وهي كلّ أتحلةٍ من أصابع البدين أو الرحمين ثلث عشر الدية، وفي كلّ إصبع ثلاث مفاصل، والإيهام فيه مقصلات، وفي كلّ مفصل متهما نعيف عشر الدية . وفي الخصيين كمال الدية ، وفي إحداهما نعيمها ، ومثل دلك في الأليس، وشقري المرأة، وتدييها . وتُتَذَّرْتِي الرجل ففيهما الدية كاسف، وفي إحداهما نصفها . وفي الأسدن كمال الديف، وفي كلّ من سمس من الإمل ، والأسنان سواء، من غير ضرس وثنية، وإذا أصيبت السن ففيها دينها ، وكذلك إن طرحت بعد أن نسود.

# دبة منافع الأعضاء

ويحد الدية كامنة إذا ضرب إنسان رسال، فذهب عقله والأن العقل هو الذي يميز الإنسان عن الحيوان، وكذلك إذا ذهبت حاسة من حواسه، كسمعه، أو بصره، أو شسه، أو ذوقه، أو كلامه مجميع حروفه الأن في كلّ حاسة من هذه الحواس منحة مقصودة بها جماله، وكمان حباته، وقد فضي عمر رفاقي في وجل ضرب وجلاء قدهب مسمعه، وبصره، وتكاسم، وعقله، تأريع ديات، والرجال حي. وإذا ذهب بصر إحدى العمين أو منتلغ إحلس الأدنين، ففيه نصف الدية و سواء كانت الأخرى صحيحة، أم عير صحيحة، وفي الحداها لمناها وفي تقريها دينها، وفي أحدها نصفها، وإذا فقت عين لأعور الصحيحة، يحب فيها كمال الدية، فضى يذلك عمر، وعتمان، وعيى، وابن عمر، وم محالف من الصحيحة؛ لأن دهات عين الأعور دهاب البدير كلّه ) إذ إنه يحصل بها عمر، وم كلّ واحد من المتعور الأربعة كمال الدية، وهي:

١- شعر الرأس.

٢ شعر اللحية

٣\_شعر الحاجبين.

ع أحداب العيين،

وهي الحاجب نصف الدية ، وفي الهدب ربعها ، وفي الشارب يترك فيه الأمر لتقدير القاصي .

## دبية التبجياج

النسجاج: هو الإصابات التي نقع بالرأس والوحد. وأنواعه عشره، وهي كلها لا قصاص فيها، إلا التوضيحة إذا كانت عمدًا؛ لأنه لا يكن مراعاة المناتلة فيها. وانشحاج بيان كمة بأتي:

١-. الحدرصة : وهي التي تشق الحلد فلملاً .

٢-الباضعة: وهي التي تشق اللحم معد الجلد .

٢- النامية أو الدامغة : وهي التي ننزل الدم.

الثلاجمة: وهي اللي تغوص في المحم.

٥- الشمحاق : وهي التي ينفي بنها وبين العظم جلدة رقيقة .

إنه الموضيخة ) وهي التي لكشف عن العظم .

٧ الهاشمة : وهي التي تكسر العضو، وتهشمه .

٨٨. للمُنْطَة : وهي الني توضيح وتهشم المظلم، حتى ينتقل منها العطام.

٩- لمأمومة أو الآمة . وهي التي نصل إلى حلمة الرأس

مالد الجرنفة , وهي التي تصلل الحوف . .

ويحب، فيما دون الوضحة ، حكومة عداً ، ، وقبل : أمرة التقبيب . وأما المؤضحة فمها القصاص إذا كانت عمدًا ، كما ذلك ، ونصف عسر الدية إذا كانت حطاً ، سواء كانت كبرة ، أم صغيرة ، وفي خمس من الإبل ، كما نبت ذلك عمن رسول الله ، يقيم في كفاته لعمرو من حرم . وفو كانت مواضع متفرفة . يحب في كلّ واحدة منها حمس من الإبل ، والوضحة في غير الوجه والرأس توجب حكومة .

. وفي الهائمة عشر الدية، وهي عشو من الإلمل. وهو مروي نمن ويد من ثاب. ولا محالف له من الصحابة.

وفي النقبة عشر الدية، ونصف الحمر . أي: خمسة عشر من الإبل.

وفي الآمة ( لك) الدوة بالإحماع .

وهي احالصة : اللَّبْ اللَّذِيةُ بِالْإِجْمَاعِ ، فإن عَمَتْ ، فهما جائفتان ، فيهما للذا الدُّيَّةِ .

# ديـة للـــرة

ودنة الرأة رنا قبلت عطأ نصف دية الرحل، وكذلك دية أطرافها وحراحاتها على النصف من دية الرجل وجراحاته والله هذا ذهب أكثر أهل العب على العب على النصف من دية الرجل مسعود ينجيد، وربع عن عمر ينجيد، وعلى كرم فله وجهه والله مسعود ينجيد، وربع عن غير ينجيد فيكون إجمالةا. ولأن المرأة في مراتها وسيادتها على النصف من دية الرحل وله المنتفوي الأخر عليهم أصد، فيكون إجمالةا. ولأن المرأة في مراتها وسيادتها على النصف من الرحل وفيل المنتفوي المؤرد في العقل إلى الفتل و ومنتمه المن خوية . عن عمروس ضعيف وعن أيه وعن حده وأن النبي الهيم فأن المنافي والدارفطي وصيفه المن يبلغ النصة من دينها و الدارفطي وعرارفطي وعمالة على المنتفوي وعمالة النبي المنتفوي المنتفوي والمنتفوي والمنتفوي وعمالة النبية النبية النبية المنتفوي والمنتفوي والمنافعي والمنتفوي والمنافعي والمنتفوي والمنافعي والمنتفوي والمنتفوي والمنتفوي والمنتفوي والمنتفوي والمنافعي والمنافعي والمنافعي والمنافعي والمنافعي والمنافعي والمنافعي والمنتفوي والمنافعي والمنافعية والمنافعية والمنافعي والمنافعية والمنافعية والمنافعي والمنافعي والمنافعية والمنافعية

لِجُفَقَى وروي، أن كبار الصحابة ، رصي الله عنهم ، كنوا بخلاف ، ولو كانت سأة وسول الله الكفّ ما مخلفوه ، وقوله : مثل محمول على أنه سئة زيد<sup>(1)</sup> ؛ لأنه لو كزو إلا عمد موتونا ، ولأن هذا فودي الى نقمال ، وهو ما ياد كان أنها أشقا ومصابها أكثر أن يفي أرشها ، وحكمة الشارع تنشأ من ذلك ، ولا بجوز نسته إليه ؛ لأن من فحال أن تكون الجماية لا توجعه شيئا شرئا ، وأقبح أن تسقط ما وجع نايره .

# ىيە ئەز قكتاب

ويها همل الكدار (\*\*) إذا فيلوا عنداً ، نصف دية المسلم ، قدة الدكر سهير اصف دية المسم ، ودية المراة من سائهم نصف دية الراة المسلمة ؟ إذ رواء عمرو من شعيب ، عن أدب عن جده ، أن النبي كافة فضى ما عقل أهل الكتاب نصف عنوا استمم ، رواء أحد كافة . (أحد (١٩٠/١) ، وكما تكون دية النفس عن المسلم ، وكان بناي بناي المسلم ، وكان تكون دية الخواج كدلك على النصف ، وإلى هما ذهب مالك ، وعمر بن عبد مزير وذهب أنو حديثة ، والنوري ، وهو أروى عن عمر ، ودامان ، وابن مسعود ، رضي الله عنهم بن دية المسلم ، ويكون دية المان ، القول الله . نعاني ، الإفران حقات بن قور كيالتكام وابتها مهم بنكي قويكا أن ديهم من دية المسلم ، فقيل قويك أن الله . نعاني ، الإفران حقات بن قور كيالتكام وابتها مهم وكان الله عنهم ، وعلم أن المسلم ، والمسلم ، وكان المسلم ، وعلم الله بن الله الله بن الله الله عنه المورى ، وعمر ، وعلمان ، وعلى ، رضي الله عنو بن عرب المراوي بناي الله عنو بن عرب المراوي الله ، قال الرمري ، الم فض لي الله من الله الله . قال الرمري ، الم فض لي أن أذكر بذلك عمر من عبد العرار ، وأخيره أن الله إلا كان الله أو الله الناي منه الله الناي منه وهو المسلم ، وحجتهم ، أن ذلك أن الرموي المنان أو حجتهم ، أن ذلك من في دلك ، والمناق والمنان أو المسلم ، وحجتهم ، أن ذلك عن عمر في دلك ، والمناق والناه في فتل النصف ، وطل تجب الكفارة مع المهة في فتل النصي على عمر ، وعدال العري ، والمنه في فتل النصي وعدال الله الن حان ، والناه في فتل النصي ، وطل تجب الكفارة مع المهة في فتل النصي والمناهد؟ فاله الن حان ، والناه ي والمناهي ، والمناه الناه الن حان ، والمناهي والمناهي والمناهي ، والمناهي ، والمناهي والمناهي والمناهي ، والمناهي ، والمناهي ، والمناهي ، والمناهي المناه المن حالي المناهي ، والمناهي المناه المن حالي المناه المناه

# ديسة الإجتبان

إدا مات الجنين مسبب العدية على ألمه عداً، أو العطأاء ول أنّب أمهاء وحيب قيم غُوَّة (<sup>18</sup>) سواء الطفس عن أمه وحرج ميّك أم مات في مشهد ، وسواء أكان ذكرًا أم أشي الجاما إدا عرج حيًا أنو مات : فقيم الله المؤملة ، فإن كان دكرًا ، وعيت مائة تعير ، وإن كان أنني تحسسون ، وتعرف الحياة ،المطاب ، أو التنفس ، أو البكان ، أو تصريح ، أو العركان ومحو دلك ، واشترط الشافعي في حالة ما إدا مات في مطن أثماء أن يُعلم

والازائي والكالوا زمين أو معاهدي السأسان

وم) در دریا می دب. (۱) هم دریا می دب.

مأمه فا، تخذَّق، و حرى فيه الروح وفشره لـ: دم ظهر فيه صوره الآدمي و من يد وإصبحه. وأما هالك و الإنه لم يشترط هذا، وقال: كلّ ما طرعته المؤلّة من مضافة أو علقة، مما يصم أنه ؤلاً، فعيه الغرة. وبرجع رأي الشافعي، بأن الأصل بردة اللمة، وعدم وحرب العرف وإذا لم يعلم فحلقه، فإنه لا يجب شيء <sup>673</sup>.

قَفْوَ الْفُرْفِيّةِ وَالْفَرَةِ حَسَمَانَةَ هُرِهُمْ ، كَمَا قَالَ الشّعِي ، والْأَحَافَ ، أو مَانَةَ شَاقَ ، كَمَّ في حليث اس مريفة عند أي داود ، والسائي ، وقيل ، خمس من الإنق ، وعن أبي هررة عُلَّهُ أن رسول الله ﷺ أن دية الحنين عُرَةً ؛ عبد أو وليدة والسائل ، عن ابي شهاب ، عن سعيد بن السبب ، أن رسول عله التَّقَ فضي في الحنين بقتل في بطل أمه بعرة ؛ حبد أو وليدة ، شهاب ، فعن سعيد بن السبب ، أن رسول عله التَقَوْفضي في الحنين بقتل في بطل أمه بعرة ؛ حبد أو وليدة ، فقال الذي قضي عليه ؛ كيف أقرع ما لا شرب ، ولا أكل ، ولا نطق ، ولا استهل ، ومثل دلك يُعلُّ ألله فقال الرسول الثَّلَةُ ؛ فإن هذا من إشهان الكهان في وأحد (١٤١٤) ، ومسلم (١٤٦١هـ (٢٧/١٦٨١) ، وأنو دود عرب السلمة الحي المسلمة ، أما حتين الذيقة على أسلم مناسب فيهاية المجتهدة ؛ قال مالك ، والدائمي ، وأبو حيفة ; فيه عشر دية أمه ، لكن أبو حيفة على أسلم في أن دية الذمي تلت دية المسلم ، ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم ، ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم ، ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم ، ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم ، ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم . ومالك على أصله في أن دية الذمي تلت دية المسلم .

على فق تجيئه؟ ; قال مالك ، وأصحابه ، والحسن البهري ، والتسريول : قب في مال الجاني ، وذهبت المنطقة ، والشائفة ، والشائفة ، والثانية ، والكونيون إلى أنها تجب على العاقلة ، وروي عن جابر فقيّة أن النبي تقيّة جعل في اجنين عرة على عاقلة العبارب ، وبدأ بروحها وولدها ، (أحمد (٧٧٤٢) ، والمعاري (١٧٤٠) ، وحمله ، (٣٧١) من حديث أبي هروز) ، وأما مثلك ، والحس ، فقد شهاها بلية العبد إذا كان الضرب عسفًا ، والأول أصح .

المن تُجليّة : ذهبت المالكية ، والشافعية ، وغيرهم إلى أن دية الحنين تجب لورنته على موروتهم الشرعية ، وحكمها حكم الدية في كونها موروثة ، وقبل : هي للأم ؛ لأن اجتبن كعصو من أعضائها ، فتكون ديته بها حاصة

وحوبُ الكفاوة : تغلى الطلماء على أن الجنين إذا خرج حيًّا ثم مات ، فقيه الكفاوة مع الدية . وهل تجت الكفارة مع الغرة إذ الخرج ميًّا : أو لا تجب؟ قال الشافعي ، وغيره : تجب ، لأن الكفارة اعده تجب في الحفظ والعمد . وقال أمو حميمة : لا تجب ؛ لأنه غلب عليه حكم العمد ، والكفارة لا خب فعه عمده ، واستحمها مكاك ؛ لأنه مرود من الخطإ والعمد .

<sup>10)</sup> وقد أحميم فللمان على أن الأم إذا مات ، رهم في حوفها ، وقد بلكه ولم يفرج ، فلا شيء به ، واحافوا فيها إنه علت من سرت - يفلهان قد مرح الهيز مية بعد مرتها و فقال صبهور اللقهاء ؛ لا شيء نباء وقال فيت بن سعه بدلوه ، وم طرف لأن للطم حباء أمه - من منت صرفها لا غير . - ما مناص

وْ ﴾ مَقُومَ اللَّذِي ثِينَ صِمَا مَحَقَّاء وَإِمَّا فِي صَمَة فِي أَمَاءَ حَمَا أَمِهِ.

#### لا ديه إلا بعد ظيرم

قال مالك اإن الأمر المجمع عليه عددنا في الحمول أنه لا يعقل، حتى بيراً المجروع ويصبح، وأما إن كسر عقلتنا من الإسمان؟ بدًا أو رحمًا، وغير دلك من الجسد عطاً، فيراً وصبح، وعاد فهينته، فليس فيه عقولاً ، فإن نقص أو كان فيه عقل ونقص)، ففيه من عقاء محمات ما نقص. قال: فإن كان ذلك العظم عما جاء فيه عن النبي بجهاني عقل مسمى، فحساب، ما فرض قد النبي بجهوا عقل، وما كان تما لم يأت فيه عن النبي يخير عقل مسمى، ولم تحص فيه منذ ولا عقل مسمى، فإنه يجتهد فيه.

## وجود قيل بن فوم عشاجرين

إذا تشاسر فرم، فوحد بينهم تنيل لا يُدرى من ذاته ، ويعتلى أمره فلا يبس ، ففيه النبة ؛ قال رسول الله وعقله : اس في عليه على رس ، يكون بينهم بحجارة أو بالسياط ، أو ضرب بعقاء فهو خطأ ، وعقله على الحقة الله وضيبه » لا يقبل منه صرفة الله على الحقة على الحقة ، وأمر على الله الله وخضيه » لا يقبل منه صرفة الله على الله وخضيه » لا يقبل منه صرفة الله وحيمه : وأحله العنماء فيمن تلزمه الله إ وفال على أبو حيمه : وقال مالك : ديمه على الدين تازعوهم ، وقال المناهم : هي قسامة ، إن ادعوه على رجل يعينه ، أو طائفة بعينها ، وإلا فلا على الدين تازعوهم ، وقال المناهم ؛ وقال الأخرى ، إلا أن يذعوا على رجل بعينه ، أو طائفة بعينها ، وإلا فلا وقال ابن أبي أبي أبي أبي ، وأمر يومن : ديمه على الفريقين الملدين التعلامة ، وقال الأوراعي : ديمه على الفريقين الملدين التعلامة ، وقال الأوراعي : ديمه على الفريقين الملدين التعلامة ، وقال الأوراعي : ديمه على الفريقين الملدين التعلامة ، وقال الأوراعي : ديمه على الفريقين الملدين المتعام والديمة .

القطل بقد أتحج الدّنية : وإذا أحد ولى الدم الدية ، فلا يحل له بعد أن يقتل القائل . وووى أو داود على الحسن ، عن جابر الله يقد أخد الدينة ، والله الله يقيح أقل . ولا أغفوا ) من قبل بعد أخد الدينة . وأو داود (٧٠ ه م) و وروى الدرفطني ، عل أن رسول الله يقيح أخر أمي شريح الحرامي ، قال : مسحت رسول الله يقيح يقول : ومن أصب للم أو خبال أن خبال ) ونهو الدرفطني و وروى الدرفطني أن يقتص أو يعفو : أو خبال أن العقل : فإن فهل يقتل من ذلك ، قبو كلات ، فإن أراد الرسمة ، فحدوا على يديه و بين أن يقتص أو يعفو : أو يأمد العقل : فإن فهل سيئا من ذلك ، قبو كلا بعد ذلك ظه النار ، خالة النها ، فهل العنداء من قال : هو كمن وقبو داور والم المناور وقبل شاء عفا عنه ، وعذا يه في الأحرة ، ومنهم من قال : يقتل والا يك ولا يكن الحاكم فلولي من العنو ، وقبل : أمره إلى الإدام ، يصمع فيه ما يرى .

وي وهو مدحب أبي حبينه الأنه لم يحدث شرير للمحتبي عليه سوى الأكبر ، لا فينة غارد الأنب مهو نظير من شم إنسانا فيسا بإلى للمه أقام لا يمدس البناء الرائد كان لا يخلل الندم من مسئولية الفنت فإنه يقانب لدوروس أو يقتص حدد عني حالاف من ناش كسا هو سين اللي وضح من معا الكتاب ، وهار أبو يوسيف ، على الحالي أوابل الأنبر وهي حكومة عدل واصل محبث عليه أمر العبيب وشهر الدواء .. وينها حداء أن العبين ، وعالم من الرمي .

ا اصطفاق الفارسين. وهما أو حيفة ، ومثلث إلى أنه إذا اصطدم فارسان فعات كلُ و حار عنهما. معلى كُلُ مهما ديه الأخر ، وتتحملها العاقله ، وفاق الشافعي الحلي كلُ واحد سهما لفيت درة صاحمه . لأن كُلُ واحد مهما بات من فعل غلبه وفعل صاحبه

### نعمش مباهب الدابه

إذا أصابت تداية بيدها ، أو رحمها ، أو فسها شيئا ، صمل صاحبها ، حد مشافعي ، واس أي لين ا وان غيرامة . وقال أصابت تداية بيدها ، أو قالتها شيئا ، صمل المدهم على شيء أكله ، أو قالدها ، أو سالتها سبب من همر أو صرب ، حيو كان فله سبب المكان حيدًا ، كان فيه القصاص ؛ لأن الدابة في هذه الحل فإن كان حياية مضمونة بالخصاص ، وكان الحيل عبدًا ، كان فيه القصاص ؛ لأن الدابة في هذه الحال في ما لا الدابي . وقال أبار حيمة الإنا أصلت فيه الله إسال وهو راكبها إسالة أمر ، فإن كان الملك ما لا أكانت تعرفه في مال الحالي . وقال أبار حيمة الإنا رصحت أنا لانه إلسال وهو راكبها إسابًة أمر ؛ فإن كان الرمح وجها ، وقال أبار حيمة الإنا رصحت أن الله إلى تشيء في المحل المألم ، ولا تملك منها ما وراحد . وقال ؛ وإنه بدق دانه عوقع السرح أو اللهام . أو أي شيء فلا يحمل عليها ، فأصاب إنسائل من منال أو بمائل أو ادب ، بلا أو بهائل ، فإنه الا صحت المحل عليها ، فإنه لا صحت إلى المحل عليها ، فإنه المائل ، أو المحل عليها ، فإنه لا صحت كان منا عليها ، فإنه كان منا عليها ، فإنه المحل عليها ، فإنه المحل ، وقا يقت المحل ، وقا يقت أنها أنه منا عليها ، فإنه المحل ، وقا يقت المحل المحل المحل ، وقا يقت المحل المحل المحل . وقا يقت المحل المحل المحل . وقا يقت المحل المحل . وقا يقت المحل المحل . وها يقت المحل المحل . وها يقت المحلف المحلف المحل المحل ، وكاناك أن أوقفها لمائك .

#### ضمان الفائد، والراكب والسائق

إذا كان فندانة فاتداء أو راكب و أو سائل . فأصابت شباء وأوقعت به صررًا ، فإنه بصدر ما أصابته من دلك و فقد فعيلي عمر إذان بالدية على الدي أحرى فرسه و فوطئ أحراء وبرى أمل الطاهر : أنه لا خسان على واحل من هؤاء و نقول الرسول إيمها وجوح المحماء خيارا والشر شنارا و ونقعدن تحار ، وفي الراكاز الخمس و الإدران والا مائل ولا فرقد فإنه لا صدال على ما كلفه في هذه الحال ، بالإحماع . للذاتة واكب والا مائل ، ولا فرقد فإنه لا صدال على ما كلفه في هذه الحال ، بالإحماع .

القابة الموقوقة : وأما الدانة الموقوقة إذا أصابت شيئًا ؛ فنند أبي أحيمه . تصمل ما أصابه : ولا يعلم من الصمان أن يربطها الموضع بحور أنه أن يربطها فيه - فمن العمام ، بن تشير . أن رسول الله - يوان قال : فمن وقف داية في مبين من مثل المعلمين ، أو في سوق من أسوافهم ، فأوطأت من أو رحل، فهو ضامرًا ، رواه

وهوا محت الرصات

الدار قطني . والدار تطبي (١٩٠٧/١) . وقال الشاهمي ابن أوقفها محبت بنيغي له أن يوقفها ، لم يضمن ، وإن الم يوقفها محبب سبي لدان يوهمها . شمن

#### خنصيان منيا انكفنته لنواشي من الزروع والثمار وعورها

دهمت حملهور العقماء أمنهم مالكء والتناصيء وأكام فقهان خجاز إلى وأناعا أمسلات اللانية بالنهار من نمان أو مان للغيراء فلا صماد على صاحبها ؛ لان في عرف الناميء أنا أصحاب الحوافظ والبسالين يحمصونها بالنهاراء وانسحاب طواشي يسرحونها بالنهاراء ويردونها باللبل إلى طراحء فنس خالف عمله العاده وكان خارباه عن رسوم الحفظ إلى التصبيح الهذا إذا لم يكن معها والكها وإلى كان معها وعمله ضماداها أتفقه وامواء أفاد واكتهاء أو سالفهاء أو فالدهاء أوا كانت واقعة عبدوء وسواء أتنفت معاهاه أورجلها . أو فمهم والساغوا للمهيم هذا يما رواه مالك ، من ابر شهاب عن حرفه بن سعاد بن غَيْعِه وَأَنْ مَافَة لَلْبِرَاءُ مِن عَارِبِ دَعِيتِ عَالِطَ<sup>الِ </sup> رَجَلِ وَأَمْسِمَاتَ فِيهِ، فَقَصَى رَسُورَ الله يُثَيِّج أَنْ عَلَى أهن الحوافظ حفظها بالنهار، وأن ما أصفات الدشمي النابل، صامن على أهلهه \*\* . وأحث و١٤١٥١١). وأو داود (٢٥٦٩)، وإس منجه (٢٢٣١٩). قال أبو عمر بن عبد النزا وهذا الخديث، وإن كان مرسلًا، فهو حدرت مشهوراه أرسله الألمه وارحدت به اللفات واستعمله فقهاء اخجاز وتنقوه بالفنوراء وحري أتي للدينة العسل مهاء وحمسك بالسمسال أهل منتابة ، وسائر أهن الحيجار فهذا الجديث . ويري سيحبوب من العالكية . أن هذا الحديث إنما حاز في أمثاني السهية التي هي سيطان محدقة ، وأما شلاد التي هي زروع متصله غير محظرة ، ويسابي كملك ، فعيد إلرياب النعو ما أفسيت من اللي أو يهاري ودهيت الأحداث إلى أما إذا أو يكن معها مالكها ، فلا مسمان عبد ، لبلا كان أو بهائ ؛ نقول الوسول جلية : حرح العجماء حماره [سنل بعربعه] . فالأخناف بفدمون جميع أعمانها على عرجها . وإن كان معها بالكهاد فإن كان يسوقها -فعليه صمان ما أتلفت بكلُّ حيل، وإن كان فاتدها أو راكبها، فعليه فسيان ما أتلفت بممها أو بدها، ولا يحب ضمان ما اللفات برحالها . وأجاب طبيهور و بأن جديث إلى امتدل به الأحاف عامّ خصصه حدث المراه . هذا فيما يتصل بالزيرع والنجال أما هرها، فقد قال بن فدمة في فالمفتيء - بوإن أطفت المهممة حر دروع، مم نصب مالكها ما أتلفت بالبلاكان أو تهاز با ما مو تكن بالدعابها، وحكى عن عَربِح وَأَنَّهُ قَضَى فِي شَاهُ وَفَعَدُ فِي عَزَّلَ حَاتِمَا لِيلًّا وَ بِالصِّمَانَ عَلَى صَا فِيهَا ، وقرأ شربع ﴿ وَإِنَّ لَكُنَّتُ فِيهِ خَــَـمُ ٱلفَرْمِ ﴾ [ الأمهاء ٧٨] . قال: والبقش لا تكون ، إلا باللبل . وعمل النوري، يضمن وإلا كان نهاؤا؟ لآنه مفرط بإرسالها. ولما قول النهي لتجيج : العجماء مرجها حباره. منفق عند إسعق تحميحه [. أي. ٩ ها را أوأما الآباء فإنا لتنفش هو الرعمي لللاء وكان هذا في الحرب الذي تصدد المهائم طلقا بالرعمي ا وتناطوها نفسها إلى أمحله بتعلاف تحرون فلا يعيسع قياس عبره عنده بالشهيل

#### خسان ما انلخته الطيور

یوی بعض انعلماء أنه النحل، والحسام، والأوز، واندحاج، وانطیور كالماشیة، وأنه إذا انتباه، وأرسلها انهازاء فلفضت حگاء له بضمیء لأن اهادة إرسالها. وبری البعض الآخر أن فیها اهتمال؛ فمن أطاقها فلمت شیئاء صحه، وكذبك إن كان له طیر حارج؛ كالصفر والنازی، فأفسد طبور الباس وحبواناتهم، ضمن، وهذا الرأى هو الصحيح

#### هَمَانِ مَا أَصَابِهِ كَتَابِ أَوْ كَهِر

وفي الطغيء عوص افتى كلبًا عقورًا، فأطلقه، فعقر إنسانًا أو دايف لبلًا، أو بهزاء أو نجراً فو خرق نوب إنسان، فعلى صاحبه ضمان ما أتلفه؛ لأنه مفرط باقتائه ، إلا أن يدحل إنسان داره يغير إدام، فلا ضمان فيه ؟ لأنه تتبد بالدخول منسبب بعدواله إلى عقر الكلف له، وإن دخل إدن الثالث ، فعليه صماء ؛ لأنه نسبب في إثلافه ، وإن أتبع الكلف منير النقر ، حق أن واغ في إناء إنسان أو مال ، لو يضمه مقتمه ؛ لأن هذا لا يحتص به الكلب العقورة ، قال القامي : وإن افتى باثورًا لأكل أفراغ الناس ، صمن ما أتنفه ، كما يضمن ما يتفه الكلب العقورة ، ولا فرق بين الخيل والنهار ، وإن لم يكن له عادة بذلك ، كم يضمن صاحبه جنابته ، كانكلب إذا لم يكن عقورًا ، ولو أن فلكلب العقور أو الشئور حصل عند إنسان من غير فتاته ، ولا احتباره ، فاصد لم يضمنه ؛ لأنه يحصل الإثلاث نسبه ،

ما يقتل من الحيوان ، وما لا يُقتل : ولا يُقتل من الحيوان ، إلا ما أمر الوسول . وتلقيقها و هو العراب ، والحداث والفارق والحية . والعقرب ، والكلب العقور ، والورغ (١٠) . وينجئ عها ما أشبهها في الصرر ، مثل المونو المؤمي ، والفارق والحية . والمونو المؤمي ، والفارة ، والمفرب ، والموارد ، والموارد ، والمفرب ، والمؤلم ، والمفرب ، والمؤلم ، و

المتحاصو ارعف الإجازية

### مالا شمئان دسيه

إذا كالت الحنابة بسبب من الظالم المعتدي، فهي هذر، أي ا لا فصاص فيها، ولا دية لها، ومن أمثلة وثلاث

المغوطُ أسنانِ العاضُ: فإذا عض الإنساد عبره، ماتنزع المضوض ما عضُ مه من فم العاض، فسقعك أسانه ، أو انفكت لحيته ، فإنَّه لا مستولية على الجامي ؛ لأنه عهر متعد .

روى للخاري، ووسطم، عن عمران بن حصين، كا رحلًا عطَّى يد رنحل، فنزع يده من فمه ، فسقطت النياء : فاختصموا إلى السي ﷺ ، فقال : ويعض أحدكم بد أحده ، كما يعض الفحار ١٠٠ لا دوة الله . والبخاري (٦٨٩١)، ومسلم (٦٧٣ (١٧٦) ، وقال -الك: يضمن ، والحديث حجة عليه ،

النَّظرُ في بيتِ غيرةِ بدون إفَّنِه : ومن نظر في بيت إنسان من ثقب ، أو شق باب ، أو نحو ذلك ، فإن ثم بنعمه النظر هلا حرج عليه ؟ روى مسلم، أن رسول فلله ﴿كِينِ سَفَلَ عَنْ نَظُوةَ الصَّعَادُ؟ فقال: الصرف بعمرانه . [مسلم (۱۵۸) م وأبو داود (۸۱۹۸) ، والترمذي (۲۷۷۱) . رووي أبو خاود ، والترمذي ، أنه ﷺ قاف معمى : الا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى، وليست لك كاتية، إنسمه (دارس،٣٠)، وأنو رود (٧١٥٩ع)، والترمذي (٣٧٧٧ع) . فإن قعمد النظر بدون إذن من صاحب البيث، فلصاحب البيث أن يفقأ عبده ولا ضمان عليه ؛ روى أحمد، والسالي، هن أبي عربرة، أن النبع بنجيج ذان : إمن اطاع في بيت قرم بغير إدنهم، فقفتوا عبته، فلا دية له ولا قصاص ١٠ إطبحري و١٨٨٨، ومسلم (٢١٥٨)] . وروي البخاري، ومسلم عنه ، أن وسول الله ﴿ يَقِينُو قال : ولو أن رحلًا اطلع عليك بعيه إذن، فخذنته؟؟ يحصائه، ففقأت عينه ، ما كان عليك حناح! - وأحمد (٢٤٦٤ تو ٤٧٨) . ومساج (٨١ ٢١/١٤) ، وأبو ماود (١٧٢ه) ، والنسائي (٢٥٠٨/٨). وعن سهل من سعف، أن رجلًا اطلع من محجو في باب رسول الله ﷺ ، ومنع رسول الله بعدري ترجُّل بها رأسه ، فقال له نسبي يخيج : إلو أعلم ألك تنظرني لطعلت بها في عينيك ، إنه جولُ الإذن من أحل النظرة. والبخاري وع ٩٩ دو. ومسلم وود ٢٥٠١م. ويهذا أعدلت الشاهمية ، والحنابلة. وخالف فيه الأحماف، والمالكية، فغالوا : من نظر يدون إذن من صاحب الببت، قرماه بحصاة أو طعنه بخشية، فأصاب مناماً فهو ضامن؟ لأن الرحل إذا دخل النهث ، ونظر فيم، وباشر العرأة صاحبه قيما دون القرج ، فإنه لا يحوز أن بفقاً عبد، أو محدث به عاهة ؛ لأن لرتكاب مثل هذه الذب لا يقابل بمثل هذه العقوبة . وها المحالف للأحاديث الصمحيحة التي نقدم ذكرها. وقد رجع الرأي الأون ابن فيم الجززية، حقال: فَرَقْت هذه السن، بأنها خلاف الأصول، فإن الله إنما أناح قمع العين بالعين لا بجنابة النظر، ولهذا قو جسي محميه بالمسالم، لم يقطع ، ولو استماع عليه بإذنه ، لم نجز أن تفطع أذنه . فيفال : مل هذه السنن من

ودع الفياس اللكو من الإس. وجع الحقات: بالأن الرمي باحسان وبالفائز: الرمي بالفيني، لا باحضار

أعظم الأصول، فساخاتها فهو حلاف الأصول، وقولكم: إنما شرع الله السحانه أسد العين بالعين فهذا حق في القصاص، وأما الدهنو الهاني الدهن الدي لا يكن دفع خرره وعدواله. إلا برسه، فإن الآية لا تتناوله نغيا ولا إنهائه و سبنة جاهد بهبان حكمه بهائا اسدك عنه الغران، لا مخالفا لما حكم به القرآن، وهذا اسم أخر غير فنيه قلمين قصاضا، وعمر دفع الصائل الذي يدفع بالأسهل فالأسهل؛ إذ القصود دفع الصائل الذي يدفع بالأسهل فالأسهل؛ إذ القصود الاحتماء والحل، فهو فسم أخر غير الحالي، وغير الصائل الذي لا يمكن عدواله، ولا يقع على وجه الاحتماء والحل، فهو فسم أخر غير الحالي، وغير الصائل الدي لم يتحفن عدواله، ولا يقع على وجه الاحتماء والحل، فهو فسم أخر غير الحالي، وغير الله، فلو كلم بتحفن عدواله، ولا يقع حله المائل إلى مائل وجه الاحتماء وعدم مشاهدة غير الناظر إله، فلو كلم يتنظر إليه والي حريه همازا، والشريعة الكاملة تأبي هذا وهذا، فكان أحسن ما يمكن، وأصلحه وأكفه فنا يافتظر إليه والي عربه ما جاءت به السئة التي لا معارض لها، ولا دافع الصحيمها من تحذف ما هنالك، وإن تم يكن هناك عمر حال بالمومل إلا نصبه الخيم الذي عياضا في والناظر حان ظالم، والشريعة أكمل وأحل من أن تضيع حق هذا الذي فيكت حرمه، وغيله في الانصار على العزم بعد إنامة البنة، فحكم الله با مرحه على رسوله : ﴿وَمَنَ لَمُنْ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْوَقِ تُوفِقُونَ وَهُولُونَ النصار على العزم بعد إنامة البنة، فحكم الله با من أن تضيع حق هذا الذي فيكت حرمه، وغيله في الانصار على العزم بعد إنامة البنة، فحكم الله با شرحه على رسوله : ﴿وَمَنَ لَمُنْ مِنَ اللَّهِ عَلَى المؤتِ تُوفِقُونَ المؤتِ الله على المؤتِ الديان على الديان على المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون المؤتون العرب المؤتون المؤ

اقفتل فظائها عن النقس أو المال أو العراض: ومن قبل شحشا أو حبوانًا ؛ دهاتنا عن نفسه ، أو حن نفس عبره ، أو عن ماله ، في من النفس والمال عن الماله ، في من النفس والمال عن الماله ، في الماله ، ومن قبل الفاتل ، وفي مسلم ، عن أي هريرة عليه الفاتل ، وفي مسلم ، عن أي هريرة عليه الفال : جاء رجل إلى رسول الله ، يُؤلف الله ، في الفاتل ، والمال مسلم ، عن أي هريرة عليه قال : خاه رجل إلى رسول الله ، أوأبت إلى جاء رجل يريد أن يأحذ مالي ؟ قال : فاقت منافي ؟ قال : فاقت والماله ، قال : فاقت قال : فاقت قال : أوأبت إلى قال : المواقع على الفاره ، قال الن حزم : قمن أواد أحد حال إنسان ظلمًا ؛ من العر أو غرب على القول ، فإن توقع أقل العراد في الفارة ، فال الن حزم : قمن أواد أحد حال إنسان ظلمًا ؛ من العراد أو غرب الفارة ، وإن نوقع أقل العراد الماله ، فليقته ، ولا شيء على الفارة ، والن نوقع أقل توقع أقل الماله . أله الماله ، فليقته ، ولا شيء على الفسه .

#### دعاء كفتل دخافا

إن ادعى الفاقل أنه قتل انجني عليه ؛ دفائنا عن نفسه ، أو عرضه ، أو ماله ، فإن أقام بينه على دعواه ، فيلً قوله ، وسقط عنه القصاص والديق وإن لم يُقم البينة على دعواه : ثم يُقبل قوله . وأهره إلى ولي الده؛ إن شاه عقا عمه وإن شاء افتص مه ؛ لأن الأصل البراءة ، حتى نتبت الإدانة .

وقد سئل الإمام علي، فظير، عمن وجد مع امرأته رتجلًا فقتلهما؟ فقال ابان لم يأت بأربعة شهداه الله

يؤوي وقبل : يكمي شاهدها ، ويرسيع أي بساير يبي أولياء الفنول بيضوه .

فَلَيْقَطُ بِرَضِهِ . فإن تم يقم الفاس البنة، واعترف ولي الدم مأن الفتل كنان دداغاء انتقت عنه السحولة . وسقط عنه القصاص والدينة . وي سعيد بن منصبه عن عمر فقيّقة وأنه كان بوقا يتعذى - إد سابه رسل يعد و عن عمر فقيّقة وأنه كان بوقا يتعذى - إد سابه رسل يعد و عنه محاد حتى حلس مع عمر : فجال الآخرون قبالوا : با أسر المؤونين ، إن هذ فنو صاحبا . فقال له عمر : ما يقولون ؟ فقال با أمير المؤونين : إن هذ فنو صاحبا . فقال عمر : ما يقولون ؟ فقال با أمير المؤونين : إن هذا فنو عمر بينه فهزه ، فوال الأمير المؤونين : إن هذا فنو صاحبا . فقال عمر بينه فهزه ، فوال ! فقال با أمير المؤونين المؤونين المؤونين : ومحذي المرأن ، فأحد عمر سيف فهزه ، لم دفعه إليه : وقال : إن عادول فعدل . ومعه جارية له . فأناه وحلان ، فتقطيها عن الجارية ، ومعه جارية له . فأناه وحلان ، فتقطيها بينين أو المؤونين المؤون : فإن كان معروفًا بالنور وقده في معل لا يبه فيه : ما يقول الفاتل ، وإن كان معروفًا بالقحور ، وإنقائل معروفًا بالنور وقده في معل لا بهاؤه المراكزة بالتعرص فه فس فلت .

# منسان ما لقلفته افتار

من أوقد نازا هي ديره كالمعتاد، فهشت الربح ، فأطورت شرارة أحرقت نفت أو مالًا : فلا ضمان عليه . وكر وكدع، عن خدد العربر بن حصين، عن يحيى بن يحيى الفساني ، قال: أوقد رجل الز أنفسه ، فخرجت شرارة من نار ، حتى أحرفت شيئا لحاره ، فال : فكات فله في عبد العربز من حصين ، فكاتب إليه ، أن رسول الله الخيرة فال : فالفجساء بجيرة ، إصين تخريجه ] . وأرى أن النار جنار .

## إفساد زرح الغير

. وقو سقى أرضه سقيًا زائدًا على العناد ، فأنس، ورع عاره ، هيسن ، فإذا انصب الله س موضع لا علم أم بد ، كه بغيس : حيث لم يحدث سه تعدّ .

## غرق السفيطة

. من كان اه سعينة يعبر مها الناس ودوابهم، فغرقت ، بدولا سبب مباشر مه ، فلا ضمال عبه قيما الع. بها ، قال كان غرفها بديب منه ، ضمين .

# شعان الطبيب

أم ريفناهي الصدروفي أن الإنسان إن لم تكن قد دراية بالطف وخداج مريطًا و فاصابته من ذلك العلاج عاهة ، فإنه يكون مستولًا عن جنايته , وضامئا بقدر ما أصلت من ضرو ؛ لأنه بعتبر بعمله هذا متعليًا ، ويكون الصمان في ماله ؛ لما رواء عسرو بن شعيب ، هن أبهه ، عن جده ، أن وصول الله ﷺ قال : اس تحطيب ، وأم يعلم عنه فيل دلال العلب ، ههو صامرية . رواه أب داود ، والسباتي ، وإلى ماحيه . وأنو داود (200 ما المحلم ) . وأنو داود (200 ما المحلم ) . وأن ما المحلم (200 ما المحلم ) . وأن المحلم ) . وأن المحلم المحلم المحلم المحلم المحلم ) . أنها أن المحلم أنها أن المحلم ) . أنها أن أخطأ المحلم ، وهو عالم المحلم ) . أنها إذا أخطأ المحلم ، وهو عالم المحلم ) . وأن المحلم أنه المحلم أنه المحلم المحلم ، وأنها المحلم المحلم المحلم ، وأنها المحلم المحلم المحلم المحلم المحلم ) . وأنها أنه الأراب وأنها أنه الأحلم المحلم ال

## الرجل يقضي زوجته

وإذا وطئ الرجل زوجته فأقضاها ، فإن كانت كبرة ، يحيث يوطأ ملّلها ، فإنه لا مصدراً " ، وإن كانت ضغيرة لا يوطأ مثلها ، فسيه الدية . والإفضاء ؛ مأخود من الفصاء ، وهو الكان الواسع ، ويكون بجدى الجداع ، ومنه ، وال افله . سبحال . : فؤذكيت فأشّلوال وقد أنس بتشخطه إنّ تأخيل به إسد . ١٧١ . ويكون بحي اللمس ، ومنه فوله يظافر : فإذا أفضى أحدكم بيده إلى ذكره ، فلتوضأه . وأحد ١٦٥١ ، والدر وأد وأد والدرق وأم قود (١٨٠) ، والمراديم هذا الرائد المناس الذي من الفرح والدر .

# الخابط يفغ على شخص فيفتله

إدا مال مانظ إلى الطريق، أو إلى بلك عبره، ثم وقع على شخص قفتله ؛ فإن كان قد سبق أن طولب صاحبه للقفه، ولم ينقضه مع خمكن منه ، صلى ما تلق للسبه، وإلا فلا يقتمن<sup>(13</sup> .

ا وروابة أشهب ، عن مائك : أنه إذا نابغ من شدة الحوف إلى ما لا إؤمل مند الإدلاف طلمي ما تلف با ؛ سواه تقلع إليه في نقطته أم لم يتقدم : أو أشهد عليه ، أم لم يشهد عليه ، وأشهر الروايات عن أحمد ، وأظهر الوجوه عند الشافعية ، أنه لا يضلمن .

## مستان جائستر فيثر

إذا حقر إنسان بنزاء فوقع فيها إنسان، فإن خدر في أرض بمنكها، أو في أرض لا يمنكها، ونستأون المائلة، فلا طلمان عنبه، وإن سفر فيما لا يملك، وبهلا إذن صاحب الأرض. طلمان، ولا ضلمان إذا كان في ملكه، أو إذن المائلة، أو كان في موات والقول رسول الله يميين، والمنز تحدره، وسق بعربيدم أي وأن

ان البواياني

والأعاب لأبعث علم هودم وتحد عديه الأستماع كندوين الرسي

فقا مدهب آني جيب بأحيد. وقال فشانعي، ورويه عن بأنك أ عليه قلية : وغليهور عن بالهداء أن إنها عكومة.

<sup>(</sup>أنا مناطقه الأميان

من نوقى فيها في هذه الحالة فهلك ، فيدر ، لا دية له ، وقال ماقت : إن حفر في موضع جرت العادة سخفو في مقته . ثم يضمى ، وإن تعدى في الحفر ، صمن ، ومن أمر شحصًا مكلفًا أن بترل بنزا ، أو أن يعبعد شجرة فقعل ، فهلك بنزرته البتر ، أو صعوده الشجرة . لم يضمنه الأمر ؛ لعمم إكراهه له . ومنى ذلك الحاكم إذا استأخر شحصًا لذلك عهلك ، فلا صمان ؛ لعنم الحقاية واقعدي منه ، ولو سلم إسان عسم أو ولده ، إلى سابح يحمن السباحة ، فعرق ، فلا صمان عليه .

# الإذن إل لخذ الطعام وغهره

دهب حمهور العلماء إلى أنه لا مجوز لأحد أن يجب طائبة غيره، إلا بإذنه، فإن انشطر في محمصة ما ومائكها غير حاضر، فله أن يحلها ويشهر طائلها غير حاضر، فله أن يحلها ويشهر طائلها أو كذلك سائر الأطعمة والتعار المعلقة في الشخر ؟ لأن الاضطرار لا ينطل حق العير ، روى مالك ، عن العيم ، عن الل صعر ، أن رسول الله يُخلق عالى المتنار أحد ماشية أحدي مير إداء وأبحث أحدكم أن يؤلى تشرت ألى فكسر حزائه ، فانتقل منها طعامه ، وإنا تعزن تهم ضروع مراشيهم أطمنانهم ، فلا يحتلين أحدً ماشية أحد ، إلا يؤذنه ، واحمله ، 175 عندى ؟ يضمن الربطة ودحال الشافعي الا يضمن ؟ المناس ؟ المناس ؟ وقال الشافعي الا يضمن ؟ الشمن ؟ المناس ! المناس الشرع ، ولا يحتمع إذن وضمان .

#### البهبياسية

مقتامة تستميل عمني الحيس والجدل. والمتمود مها هناه الأبحاد وحمودة من أقدم. في المسم، وقيامة وفي مصدر مفتق من الفيسم، كانتفاق الجماعة من الجمع، وصورتها أن يوجد قبل لا يعرف فتصه عجري القسامة على الجماعة التي يمكن أن يكون الفاتل محصورًا فهم و بشرط أن يكون عليهم قوت (أعلام منوجه و أن يجود التيل بين قوم من الأعلام، ولا يحالفنهم غيرها وأو اجتمع حماعة في يبت أو صحراء و ونفرقوا عن قبل أو وجد في ناسبة ، وهناك وحل محتصب بدمه ، فإذا كان الفنيل في يبدؤ و ضحواء و في طريق من طرقها ، أو وجد عنها و أحريت القسامة على أهل البلدة ، وإذا كان الفنيل في بلدين و أجريت القسامة و هي أن يحتم ولي نلقتول بحصوص رجلًا من حده النادة و فيحلوا بالله ، أنها ما فعلوه و ولا علموا له قاتلاً ، فإن حلموا واستحت عنها اللدية ، وإن أنواء من مكان بعث ولا علموا له قاتلاً ، فإن حلموا واستحت عنها اللدية ، وإن أنواء وحدث ديم على أهل النادة جميعًا ، وإن النيس الأم وكانت ديم من بت المال .

### التظام المري الذي افرد الإسلام

وكانت القسامة مصولًا بهنا في الحاهلية و فأفرها الإسلام هلي ما كانت عليه .

و دواند ردن کاهر به بردع مهدا نادم رد. این درسول گلومتروع الرادي اي حدث ناص پشتراه اي رستنظ هيد الإنسان عاهد ، ولي - مدون ايناب کلياس رده اندي داي علمرد . و دواللوت رشارات

وحكمة إفرار الإملام لهد. أبها مظهر من مصاهر حماية الأنفس. وحتى لا يذهب دم القمل هدزار أحرج البحارية، والمدماني وحل الل عياس رامسي الله شهيد بأن أول فساءه كانت في اجاهليف كان وحلَّ من بنبي فالشهر متأخره رحلّ من فريش من فيعد أخرى و فانطلق معه في إياه ، فيمز به وحل من بنبي هاشم قد الفصحت عروة جوالفات فضال (أعنني يدنيال أشدايه عروة جوالفي بالانتفر الإس. فأعطاه عقالًا . فيتمد به عروة جواغه . فلما بربوا . عقلت الإبل إلاّ يموا واحدًا ، فقال الذي استأخره العابان هذا البجر لم يعقل من جن الإس لا قال: فيس له عقال . قال: فأبن عقاله 2 محدته بعشا كان فيه أجمه ، فمن له وحلُّ من أهل اليمراء نفاراته أأنشهما الوسم الغلل ماأشهمان ورنيا شهدتما عالى عل أنت ملغ سي رسالة غزة من الدَّمَرُ لا قالَ العبير. قال: فيما منهدت عنه : يا قريش . لودا أحاوث، هالإ. يا ان يعي هاشت فرن أحاموك وأمسل عبر أمي حالف وفأجيره أن فلان فنلني في عفان ومات الاستأخر وقاما قدم الذي المتأخرة وأقاه فمو الخالب والقفال والمرفعل عبدا عبدا الافال المرصور وأحصمت الفيام عليهاء ووفيت دفيه ر قال. فقا كان أهل داك منك. فمكن حيث، ته إلى فرحل الذي أوسى إنيه أن يبلغ عنه، و بي الموسم فقال بالفريش فالوا هده قريش قال بالأل من منشق قالو المسدمو منشف قال زأم أبوطالب لا فانو . هذا أم طالب، قال: أمرس فلاد أن ألمُعك رسالة أن فلانًا فيلم في عقال. فأتاه أما طالب. فقال . الخنز منا إحدى تعات و إن شف أن نؤدي مالة من الإس ، فإنك قلب صاحبنا و وإن شفت حلف حمسون من قومات أنك له تفتنه . وإن أييت . فلماك به . وأبي فومه فأخير هم ا فقانوا . بحلم . . فأنه امرأة من بني هائشها، كانت تحت رحل منهم، كانت فيا وليت منه . فقالت . يا أيا طالب ، أحب أن بجير التي هذه لرحلُ من الحمدين، ولا تصبر مميره، عبيث تصبر الأمجال. فعمل، فأناه رحل منهما. الخال : يا أما خالف ؛ أردتُ محمدين إحلاً أن يحلفوا مكان مئة من الإس، فيصيب كلُّ رجلُ منهم عبراي : هدان الجبران فاقبلهما ميي ، ولا تصدر تيمي ، حيث نصدر الأيمان . فقفهما . و عام لماية وأربعون فحاموا . قال من خماس بارصي الله ضهما الزمغوالذي تفسي ردي، ما حال الخول ومن لتمتابة والأرمين عين تط ب.». «النجري ( ۴۸۹) ، ومسالي ق السان فكري ( ۹۰ و۲۹) .

الانتجازاف في الحكم بالقنباعة : العلماء العلماء في والوب الحكم بانقدامة الفال جمهور المقهاء يوسوب حكم بها : وقالت طائفة من العلماء لا يعنوا المكمو بها . مان اور رشد في دهاية الجمهدة : وأحده وجميات وقالوت وأصحابها . وجو نشك من قفها، الأمصارة ، وقالت طائفة من العلماء المهم السالم مي علم المسالم المهم المالم من عدا العرب والم علية الا يعنوا الحكم بها الوعدية الجمهار ، منا كات عدا المعادة والمسلام ، من حديث حويدة ، ومحيصة ، وها الحديث المفار على صحت من أهل المغادات الا أنهم محتلمون في أنفاطه وصدة العربي للدي تعدد المراف المراف الديل تعدد الحكم بها ، أن الصادة المدلمة المداهدة المداهدة المداهدة المداهدة المداهدة المراف المداهدة أو شاهد حشًّا، وإذا كان دلك كذات، فكيف يقسم أوبياء الدم، وهم لم يشاهدوا الفنيل بل فد يكونون هي بلده وانقتل في طله أشر؟ ونذاك روى المجاري، عن أبي فلامه ، أن عمر من عمد العزيز أبرز سريره يومًا طناس ، تبوأذن لهم مدحلوا عليه ، عقال ؛ ما تقولون في القسامة ؟ فأضب القوم ، وقالوا : نقول : إن القسامة القود مها حق، قد أقاد مها الحلفاء. مثال: ما تقول يا أبا قلابة ؟ وعصبي للماس، فقلت: يا أمبر المؤمنين، عمدك أشراف العرب ، ورؤساء الأحناد . لُولَيت لو أن محمسين رحلًا شهدوا على رجو أنه زني المعندي ه ولم يروه، أقلت ترجمه لا قال الار فلك أوأبك لو أن خمسين رحلًا شهدوا على رحل أنه سرق لحمص، ولم يروه، أكلت تفطعه ؟ قال: لال وفي بعض الروايات؛ قلت . عما بالهم إذا شهدوا أمه قتله بأرض كذا وهم عندك : أقدت سنبهادتهم - فال وكتب عسر بن عبد العزمز في القسامة ، أمهم إن أقاموا شاهدُئل عدل أن قلائنا فنام، فأفده، ولا يقتل سنهادة الحسمين المدين أمسموا. فالوا: وصها، أن من الأصول أن الأيمان ليس لها تأثير في إنذاطة الدماء . ومنها، أن من الأصول أن البيمة على من اؤهمي ، والبعين على من أحَر. ومِنْ ححتهم، أنهم لم روا في تلك الأحاديث أن رسول للله بيُهج حكم بالقسامة، وإما كانت حكمًا خاهنتًا؛ فتلطف لهم رسول لله رجيُّة والبريهم كبرب لا يلزم الحكم بها على أصول الإسلام، ولذلك قال لهم: ٩أنطفوك خصيص يمية؟٥ . أعلى ، لولاة اللج، وهم الأنصار ـ قالوا: "كيف تحلف، ولم انشاهه ؟ قال: دميحان لكم اليهوده. عالما: كيف نقبل أنيان عوم كفير ؟ فانوا: فلو كانت الشنة أن يحلفواء وإن مع بشهدران افال فهم رسول الله بجنج : هعم السمة، قال : إذا كانت هاء الآثار غير مص هي القضاء بالقسامة: والتأويل العشرق إنبهاء فصرفها بالتأويل إلى الأسول أولى. وأما الغاتارك بهاء ومعاصة ماثك ، فرأى أن منه الفسامة سنة معرفة للقسماء مخصصة للأصول، كسائر السنن مخصصة، ورعمو أن العلة في ذلك حوطة المحار، وهلك أن القايل لم كان يكثر : وكان يقل قيام الشهادة عليه ؟ لكون القاتل إنما بتحري بالقتل مواصع الحلوات . حملت هذه السبة حفظًا للدماء ، يكن هذه العنة تدخل عب في قطاع العربق والسراقء ودالت أن السارق نعسر الشهادة عليه، وكذلك فاطع الطريق. فلهذا أحاز مالك شهادة المستوبين على السالبين، مع محالفة ذلك للأصول، ودلك أن السنوبين مُذَّعُون على سابهم. لمتهرن

# المستزير

الم القريقة : بأني التعرير بمني المعظم والنصرة ، ومن ذلك فول الله السيخالة وتعالى . : ﴿ لِلْتُؤْمِلُوا بِاللّهِ الرّهُ اللهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُو

ووي الحاكم أحرافاتي ينقد أحكام الإسلام ونصي حدوده وتتبيد تصابيعا

أواها السابة في فمرضاً القامس الحي الخرجة فني أكثرت عنوكها الإصارة أو الماشعال الشاعة أو المسلمين

أو حدد لها عفولة ، ولكن لم نتوفر فيها شروط التنفيد ، مثل الباشرة في غير الفرج ، وسرقة ما لا قطع فيه ، وحماية لا فصاص بها ، وإنهاد المرأة المرأق والغذف بسر اللزني . دلك أنا العاصي ثلاثه أمسام ؛

المسانوع فيه حمد، ولا كقارة فيه ، وهي احمود التي تقدم فأكرها .

٣- ونوع فيه كفارة : ولا حدُّ فيه ، مثل الجماع في مهار رمصان ، والجماع في الإحرام .

٣- ونوع لا كفَّارة فيه ، ولا حدًّ ، كالمعاصي التي تقدم ذكره ، فيحب بهما التعزير .

٣ - هشروهيتما: والأصل عي مشروعيه ما رواه أبو داود، والترمذي، ودسائي، والبيهلي: عن بهز بن حكيم ، عن أبهز بن المحكيم ، عن أبهز بن المحكيم ، عن أبهز بن المحكيم ، والمردفي (٢١٦٠)، والسائي (٢١٤٠)، والماكم (٢١٤٠)، ولبيهلي (٢١٦٠) ]. وإنما كان هذا الحبير سبنا استياطيا، عنى نظهر الحقيقة، وأشرح البخبري، وسسم، وأبو داود، عن هاي بن بيار، أنه سمع رسول الله المحتجة كان بعول الحقيقة، وأشرح البخبري، وسسم، وأبو داود، عن عالى ٢٠ وقد نبت أن عبر بن الحظام عقيقة كان بعول ، ويؤدب بحلى الرأس، واسفي : والصرب ، كما كان بحرق حواليت المحتجد بن أبي وهامل بالكوفة ، نا احتجم فيه عن الرعية ، وقد الحد برأة بصرب المائحة : حتى بدأ الرعية ، وقد الحد برأة بالمحتجد المفرب، والحد دارًا نصيح، وضرب المائحة : حتى بدأ شعره (٢٠٠) وقال الشاهم : لهن بواحب .

 ٣ - حكمة مشروعيته والفؤق بيته وبين الحدود : وقد شرعه الإسلام لتأديب العصاة : والخارجين على النظام : فالحكمة فيه هي الحكمة من شرعية الحدود ، التي سبق ذكرها في مواضعه ، إلا أنه بختلف عن الحدود من للائة أوحه .

1 أن الحدود بنساوى الناس فيها جميفاً ، بينما العمري بختلف باحتلافهم الواد ول رجل كربم ، فإنه يجوز المعقومة وإنه يجوز العقومة وإنه أو تكون عقوبة أحص من عقوبة من ارتكب عقل زأته ، ممن هو دونه في مناسوه ، وإنها عرفي عليها ، فإنه يتبغي أن تكون عقوبه أحص من عقوبة من ارتكب عقل زأته ، ممن هو دونه في مناسوه ، والنباق من الخدودة ، وأنو داود (١٩٤٩ م) ، والنباق من الكوى (١٩٩٩ م) ، وأنو داود (١٩٤٩ م) ، والنباق من الكوى (١٩٩٩ م) ، والنباق من الكوى (١٩٩٥ م) ، والنباق من العمقائم ، أو كان طائف و كانت هذه أولى عطاياه ، فلا تؤاخذوه ، وإذا كان الالأمن المؤاحدة ، فلكن مؤاحدة حقيقة .

١٤- أن الحدود لا تمور فيها مشقاعة بعد أن ترفع إلى الحاكم ، بيتما النعازير بنجور فيها الشفاعة .

. 17. أن من مات بالتعرير، فإن فيه الضمال، فقد أرهب عمر من الخطاب، رصي الله عنه الرأة . فأعسمت بطمها، فأنفت جنية مبلة، فحمل دئه جنينها <sup>77</sup>. وفال أبو حليفة، ومالك: لا ضمال ولا شيء الأنافتمزر والحدني ذلك سواء.

۱۹ ټورانسو مي اکان پيدنه اللمدن لايي ميم اڅورين . ۱۹ ټولل ايز اندنه څخه يې چېد کال د وقيل مي ميل دالملة دلي الأمر .

# - صِفْةُ التَّعْزِيرِ : والتعزير بكون بالعول مثل التوبيع ، والرحر ، والوعظ ، ويكون بالفعل حسب ما يقتصه لحال ، كما يكون بالضرب ، والحيس ، والقيف ، والنول ، والزول ، والزائل ، والزائل ، والمول ، والزائل ، والزائل ، والمول ،

٣ - الزيادة في التعزير على غشرة أسواط: تقلّم في سديث هنئ من بنار اليهي في المعزير عن لزيادة على عشرة أسواط ، وقد أخذ بهدا أحمد ، والليث ، وإسحاق ، وجماعة من الشامعة ، فقالوا : لا نجور الزيادة على عشرة أسواط ، وهي التي فررها الشارع ، وذهب مثلث ، والشافعي ، وزيد بن علي ، واحرون إلى حوال الزيادة على عشرة أسواط ، وهي التي فررها الشارع ، وذهب مثلث ، والسلغ بالتعزير في المعصبة قدر الخد فيها ، فلا يبلغ بالتعزير على النظر والماشرة حد الآني ، ولا على السرقة من غير حور حدّ القطع ، ولا على السبث من غير قف صاء الخدف .

٦ - التعزيز بالفقل: والتعزيز بالمبل أجاز، معنى العنداء، وصعه بعض أخر، وقد جاء في ابن عامدين. نقلًا عن الحافظ عن الحافظ ابن تيميه : فإن من أصول الحنفية . أد ما لا فتل يه عندهم، مثل الفتل بالشفل: وواحدة الرجال . إذا تكررت . فلإمام أن يقش فاعلم، وكدلت له أن يزيد على الحد الفكو . إذا رأى المصلحة في مناشه.

V - التعزيز بأشحة المالي: ويجوز التعزير بأعد المال وهو مذهب أي يوسف، وبه قال مالك. قال صاحب وشعين الحكامة " الوص فال : إن العقوبة النالية منسوعة ، بقد غلط على مداهب الأشهاء شلا واستدلالاً ، ولهى بسهل دعوى نسبحها ، ولقدعول للسمح ليس معهد شأة ولا إجماع بصبحح دمواهم ، إلا أن يقوبوا : مذهب أصحاحا لا يجوز! وقال ابن القيم " إن ابني كالله عمر يحرمان النسبب المستحق من الشنب، وأخبر عن تعزير مانه طركاة بأحمد شطر مانه ، فقال فلكة فيما يوبه أحمد ، وأجو داود ، والمسائي : فائل أعظاها لمؤتمراً على أحرها ، ومن سمها فإذا أحذوها وشفار ماله ، عرمة عن عرمات ركاه . والمسائي : فائر والود (دلاه على رئيسائي (داد ٤٤) .

· A · · التعزيز من حقّ الحاكم. والتعزير يتولاه الحاكم ! لأن له الولاية العامة على المسلمين، وفي «شتل السلام،: وليس التعزير لغير الإمام، إلا لللاتة :

 الأون الأف ، فإن له تعزير ولماء الصحير ؛ للتعليم ، والرّحر عن سبئ الأخلاق ، والظاهر أن الأم في مسألة زمن الطبا في كفائه لها دلك ، والأمر بالصلاة ، والصرب عليها ، وليس تلاب تعزير البذخ وإن كان مغيثة . ٢- والناني السبِّد، يعار رئيقه في ستَّى نفسه، وفي سن الله، تعالى، على الأصلح.

٣. والثالث الزوج، له تعربو روجته في أمو النشوز، كما صرح به الفرال، وهل له صربها على فرك المسلاة، ومعوها؟

الظاهر، أن له دلك إن لم يكف فيها الرحر ؛ لأنه من باب إنكار الشكر، والروح من حملة من يكمف بالإنكار بالبد، أو اللسان ، أو الجمال، والمراد هما لأولان ، ا هـ .

وأكدنك بحوز للمحم تأديب الصياف

٩ - المنظمة أن هي التعزيز : ولا صمال على الأب إذا أذّت ولده ، ولا على الروح إد أدّب زوحته :
 ولا على قال كم إدا أدت الحكوم ، مشرط ألا يسرف واحل منهم ، ويزيد على ما يحصل به المفصود ، فإذا أسرف واحد منهم في الدّديم ، كان متعديا ، وصمن مسب نعديه ما أتلمه .

\* \* \*

## السلام في الإسلام

إن المملام مبه أمن البادئ التي عش الإسلام حذورها في عوس المسمين، فأصحت جوفا من كيامهم ، والخياءة من عقائدهم . أنها صاح الإسلام منه الملح عمره، وأشرق نوره، صاحمه المدقية في أداق الدنيا، بدعو إلى السلام، ونضع الحطة الرشيدة التي قبلغ بالإنسانية إليه . إن الإسلام يحب الحية وبفائسها . ويحرب الناش فيها ، وهو لذلك عمرهم من الحوف، ورسم التديفة الذي ؟ لتعش الإنسانية متجهة إلى علياتها مناجهة إلى علياتها من الرقية الذي والنقدم ، وهي مطلمة نظلال الأس الوارفة .

واهذا الإسلام المادي هو عنوان هذا الدن . مأخوذ من مادة السلام ! لأن السلام والإسلام يتقيان في التوفير الصنابية والأمن و والسكينة . وَرَثُ هذا الدن و سيحانه وتعالى و من أسمانه والسلام الأنه وَمُن الناس عاشر و من أسمانه والسلام الأنه وَمُن حداثاً ومنافع الموسانية ومنافع حداثاً والمسلام الأنه وَمُن تحد الرسالة هو حامل وإنه السلام الأنه وحدل بخط في تنشرية الهدى والنور و والخير : والرشاد : وهو يحدث عن نفسه و مؤول : وإنها أنا رحمة الغراف والمادي (١٩٣٣) والمعدد المنافع العمير و (١٩٣٩) والمحاكم (١٩٥١) والقصامي في مستد شهاب (١٩٣٣) . وبحدث الغراف عن رسانه و فيقول المؤولة أركته كل إلا يُحَكّم في القياد المرافق المنافع الإنسان بأسيم الإنسان المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع والمنافع ومعرف السلام ، وأولى الناس منفه المنافع المنافع المنافع ومحمولة المنافع ومحمولة المنافع المنافع المنافع ومحمولة السلام .

وهي خديث و أن رسول الله الخليج يغول : فإن الله حمل السلام تحية الأمنيا و أماناً الأعل ذمنيا: (ومجمع الزوهد (۱۳۷۸). وما ينهمي الإنسال أن بكتم مع إنسان قبل أن بدئه بكامة السلام؟ يقول رسول الإسلام وهجج : السلام قبل الكلام: (والزمدي (۱۳۶۹) . وسيد، فلت أي انسلام أمان : ولا كلام إلا بعد الأمان . والسلم مكتم وهو عدجي ومد , أن لسلم على به ويخلج، وعلى نصمه وعلى عماد الله العساطور » فإذا فرع من ما جامه يقد ، وأقبل على الدب ، أقبل عليها من حانب السلام، والرحمة ، والموكة ، وفي مهدان الحرب والغنال ؛ إذ أحرى المفاتل كلمة السلام على لسانه ، وجب انكاب عن فامه

### الجاه الإميلام محو الثالية

ط إن الإسلام بوصب العدل. ويحزّم الظهم، ويجعل من تعاييمه السابق، وقيمه الرقيمة من المودة، والرحمة ، والتعاون، والإعلى والعندسية، وإكار المفات وما يلطف الحياة، ويعطف الحلوب، ويؤاحي بين الإسمان وأحجه الإسمان ، وبقط الحياة ، ويعطف الحلوب، ويؤاحي بين الإسمان وأحجه الإسمان ، وبقط العكر فسمري، وبحل العفل والعكر وسيلتين من وسائل الصنعم والإنت ، مهو لا برغم أحما على عنيمة معيمة ، ولا لكره إنسال على علية حافة مالكون أو الطبيعة ، أو الإسمان ، وحتى في قصاء الدين بفرر ، أما لا إكراة في الشرى، وأن علي واسله مي استعمال العقل والعليمة ، أو الإسمان ، وحتى في قصاء الدين بفرز ، أما لا إكراة في الشرى ، وأن والذي الذي المؤل المعلى والعلم عبد المال المالكون عالم المؤل إلى المؤل المؤلف المؤل المؤلف المؤل المؤلف ا

#### الملافات الإنسانية

الإسلام لا يقف عنه احد الإشادة بهذا المبدأ فحسب؛ وإنما بجعل العلاقة بين الأهراد وبين احساعات، وبين الدول علاقة سلام وأمان ، بسنوي في ذلك علاقة المستمين بعضهم للعش ، وعلاقة المسلمين بغيرهم ، ومبدأ بلي جان ملك :

### علاقة المسلمين بعضهم ببعض:

١١- جاء الإسلام ليحسع الفلس إلى المساء ويصبح الصفاء إلى الصدف، مستهدئاً إقامة كيان موخد، ومقتباً عوامل الفرقة والضعف، وأسباب الفنس والهرجة والكون لهذا الكيان الموخد الفارة على تحقيق والمقتبا عوامل الفرقة والمقاصد السيلاء والمحاركة التي جاءت لها رساليه المعلمي ؛ اس عباده الله ياعلاء كلمت و وإلغاله الحق وقامل الحنس، والحجهد التي المناز البادئ، ابني لعبش الناس في طبها أصل. فهو لهذا كله يكؤن روابط وصلات بين أفراد المجلسع المتحلق على الكيان وندعسه، وهذه الروابط السبر الها وكيان وندعسه، وهذه الروابط السبر والمحلس المحالية والمعال والخال، ولبست كهرها من الروابط للاديان وندغت والواس، والمحلس بانقصله الحالمة زنيها إليها روابط أقوى من روابط الدم، والموث وندغت والواس، والمحال المادية وعبر ذلك ما يرمط بين المالي، وهذه الروابط من مائها أن المعلى بن المستمين على الموقف ويائي عن خال، وأول ودائر من بروابط الأديم، هو ردائد الإيان، فهو المحال المحالة المؤمن إلياء أقوى من إلماء المستمدة فإنان بعمل من المؤمن إلياء أقوى من إلماء المستمدة فإنان والمسلم أحوالية المحال المحالية المولد، وإلماء المحال من الموسد إلماء أقوى من إلماء المستمدة أوثان المحال المحال المحال المولدة إلى المحال من المحال والمسلم أوليا المحال المحال والمسلم أوليا المحال المحال والمحال والم

الهسلمان (اسلم (٢٠٦٤)). وطبيعة الإيمان تجمع ولا نعرف، ونوحه ولا تشمت : فالتؤمن ألف مألوف، ولا حيم قيس لا بألف. ولا يؤلف. . إسمنذ الشهاب (٢٤) ومحمع الزوائد (٨٧/٨) وانقامه القسة (١٩٣١) ومنحجج الجامع (٢٦٦١، ٢٦٦٤). والمؤمن قرة لأخيه: المؤمن للمؤمن كالبيبات، يشد يعف، يعلماه . (البحاري (١٤٣٧)، وصلم (١٩٨٥)). وهو يعنس إحساسه، ويشعر بشعوره، فيعرج لفرحه، ويجزن لحرمه ، وبرى أنه حزء منه : فغتل المؤمنين في نوالاهم ، وتراحمهم ، وتعاطفهم ، كمثل الحسيد إذا المنبكي منه عضو، تعاشى له سائر الحسد بالحسى والسهرة. (أحمد (١٦٨/٤) وصنه (١٦٨٥٨٦و١٧)). والإسلام يدعم هذا الرياط، ويقوي هذه العلاقة: بالدعوة إلى الامتحاج في العماعة والانتظام في سلكها، ويتهى حن كلُّ ما من شأمه أن يوهن من فرمه ، أو يضعف من شفته ، والجماعة دانقا في رعابه الله ، وتحت يغاه : تهذُّ اللَّهِ مع الحماعة، ومن شنة شذُّ في التاره . إالترمدي (٢٦٦٦٧). وهي للتنفس الطبيعي للإنسان، ومن شم كانت وحدة : العماعة وحمة ، وأهرفة عداب: . وأحمد (٢٧٨/١). واعماعة مهمد صغرت ، فهي علمي أي حال حير من البحدق وكسما كنر عددها، كانت أفضل وأبر: والاتنان خيرٌ من واحد، والتلائة خبر من الأنتبر : والأرمعة خير من التلانة : فعليكم بالجماعة ، فإن الله من يجمع أثني إلا على الهندي. . ((محسع فرواته (۲۷۷۱) و (۲۱۸۵۰) وحددات الإسلام كلها لا تؤذَّى إلا حدامه؛ فالصلاة تسن فيها الحماعة، وهي نفضل صلاة العد، نسبع وششرين درجة، والزكاة معاملة بين الأعليد، والفقراء، والصبام متداركة حمائية ، ومساواة في الخوع في فرة معية من الوقت ، والحج ملتقى عام للمسممين جميقا كلُّ عام، يجتمعون من أطراف الأوض على أفلس عابة : نوما الحصع فوج في بيت من يبوت الله ، بقرعون العرآك وهدارسونه بينهس إلا نزلت عليهم السكسة، وحقتهم الرحمة، وذكرهم الله في ملأ عدمه. [مسلم (٦٩٩٩) وأنو داود (١٩٤٦) والترمدي و١٩٢٠ ن رابن ماحه (٢٠٥٩). ولقد كان الرسول . عليه الصلاة والسلام محرص على أنه يجتمع المسلمون ، حتى في المفهر الشكتي ، فقد وأهم يونا وقد حلسوا متفرقين ، فقال الهم: الحممولة. فاجتمعواه فلو يسط عايهم نربه، لوسمهم. (أحمد (١٤٣-٥) وأبر داود (٣٧٦٤) وأبن ماجه (٣٩٨٦) وإلى حيال (١٩٦٠) و الحاكم (٣/٣-١)]. وإذا كانت الحماعة هي الهوة التي تحسن دين اللَّه، وتحرس دنيا المسلمين، فإن الغرقة هي التي تقضي على الدين والدنيا مقد. ولفد على عنها الإسلام اشد المبهى ؟ إذ إنها الطريق المفتوح للهزاهة . ولم يؤت الإسلام من حهة ، كمنا أبني من حهة الغرفة الني ذهبت بقوة المسلمين، والتي تخلف عنها العمل، والفشل، والذن، وساتر ما يعادن منه: ﴿ وَلاَ نَكُونُوا كَالَهِنَ تُعْرَقُوا وَٱخْتُلَقُواْ مِنْ يَقَدُ مَا مَكَنْعُ الْبَيْنَةُ وَأَلْتِنِكَ نَتُمْ عَذَاتَ عَلِيبًا ۖ ﴾ ﴿ إِنّ صدران: ١٠٠)، ﴿ وَلا تَشَرَعُوا وَتَشْتَمُوا وَلَمْ مَبّ رِعَكُمُّ الأنعال ١٤١، ﴿ وَاغْتَمِيتُوا بِمُنْهِ اللَّهِ خَبِيعًا وَلا تُشَرَّقُ ۚ وَانْ سَرَدَ ٢٠٠٠، ﴿ وَقَا تَنْكُينًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ النَّبِينَ مُرَوِّلًا مِنْهُمْ وَحَشَارًا مِنْهِينَا ﴿ الرَّمَاءَ اللَّهِ اللَّهِ مَرْتُوا في خَوْكُ [الأسم: ١٩٥٩]، ولا مختلفوا: فإن من كان فيلكم اختلفوا، فهلكوام. والبحاري (٩٣٠ م):

ولن تصل الحماعة إلى تماسكها ، إلا إذا بذل بها كلُّ فرد من دات نصبه ودات بدو . وكان عنومًا لها في

كل أن من الأمور التي ميسها الدواء أكانت هذه الفاراة ماوية الواجه و أو أداية و ودواء أكانت معاولة بالمال أم العلم و أم الرأي أم الشوره و الشامل عبال الله و أصهر إلى الله أفغهم لهاده و إلوار (1936) وسند النبيات (1975) والدورة و الشامل الدواج (1976) والمورز (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة و المورز (1976) والدورة و المورز (1976) والمورز (1976) والدورة (1976) أمو المؤور (1976) أمو المؤورة (1976) أمو المؤورة (1976) والمورز (1976)

### ختال البخات

هذا هو الأصل في العلاقات والروابط التي تربط بين المستميل فإذا حدث أن نقطعت بينهم هذه المعافقة ، وانفصلت عرى الإحداء وينى بعضهم على بعض رحم فيل المعافقة والمنطقة عرى الإحداء وينى بعضهم على بعض رحم في المعافقة في المؤترة في التي حمامة والمحول الله العالمي وعب فنال الساعي والمنظمة في المؤترة والمعافقة الله ينهى فن لبرد إلى أثم ألم في فات فأشيط المؤترة المؤترة المؤترة المؤترة المؤترة المؤترة المؤترة والمعافقة في دوى المؤترة وتصلح من المغتلفة في المؤترة المؤترة المؤترة وحب على جماعة من دوى المؤترة أن تداس هوزاء وتصلح من المغتلفة في المحت المثلقة الماطة والمؤترة وقم في المحت المناطقة المؤترة وقم وحب على المساعين حمية أن يجتلفوا فقال هذه المثالفة الماطة والمؤترة المؤترة المؤترة على المؤترة ا

اجتمعت عليه الحماعة ، في فطر من الأقطار ، وكان هذا الحروج الصدعونة العتباع عن أداء الحقوق المتروة تجملحة الجماعة أو الصلحه الأفواد ، بأن يكون الفصد عنه عزل الإمام ، و-ملة القول ، أنه لا بد من صفات العاصة بمميز مها الحارجون ، حتى ينظير عظيم وصف بالساة ، وجملة هذه الصفات هي :

المد الحروج عن طاعة الحاكم العادق ، أنني أو حبيه وإله على السيادين لأولياء مورهم.

. ٣- أن يكون الحروح من جماعة فوية ، لها شوك وقوف بحث يحتاج الحاكم في ردهم إلى التقاعة إلى إهماد رحان : ومال ، وكان ، فان لم نكن لهم فوة ؛ فإن كانوا أفرادًا ، أو لم يكن لهم من العاد ما يدفعون به عن أنصيف ، فليسوا ينعاة ؛ لأنه يسهل ضبطه ، وإعادتهم إلى الطاعة .

٣٠ أنه بكون لهم تأريق سناغ، العنوهم إلى الحروج على حكم الإمام ؛ فإلى ثم بكن لهم الويل سائغ، كالوا مجارين، لا بفتق

د. أن بكون لهم رئيس حفاع ، يكون مصدرًا لفويهم ، لأن لا موة فيساعة لا قيادة بهما . هد. هو شأن العاقب و حكم الله فيهم . أما إذا كان مقتال الأحل المدياء وللحصول على الرئاسة . وسازعة أولي الأم ، فهذا الحرح عصر محربات وحكون المسحارين حكم احر يحدث حكم الباعث ، وهذا الحكم هو الذي ذكره الله في قوله : فوائل خيالألفيل بالميزيان أفلة وزشرية (فينيون في الأرمي فشهدا أن تشفوا از بفستينزا أؤ تنطيخ البريهية وأزشرته ويكون المنطق أن ينظرا برك الأزام فإلك نهد جزئ في المناتبة فالهد في الانجزة في المناتبة في المناتبة في الإجزاء في المناتبة في المناتبة في المناتبة على المناتبة في المناتبة على المناتبة في المناتبة على المناتبة في المناتبة على المناتبة في المناتبة في المناتبة المناتبة في المناتبة في من الأوض ، حسب واي الحاكم فيهم ، وحرضهم الني المكومات ومن قبل منهم ، فهو شهيم عنوا كان الفال صادرًا من العالمين ، فدينية أو علم وثالمة ، كان الفال مناتبة أو علم وثالمة ، كان العالمة في من المناتبة أو علم وثالمة ، كان العالمة في من المناتبة أو علم وثلث وثلاث كان الفال مناتبة أو علم وثلث وثلث وثلث المناتبة على المناتبة أو علم وثل على من المناتبة أو علم وثلث وثلث المناتبة أو علم وثلث المناتبة أو علم وثلث المناتبة المناتبة المناتبة أو علم المناتبة أو على المناتبة أو علم وثل على من المناتبة أو على المناتبة المناتبة المناتبة المناتبة أو علم المناتبة أو المن

## العلافة بين الصلعين ، وغيرهم

علاقه انساسين هر هو علاقة تعارف وتعاون، وهر وعدل . يقول الله . مسحاله . في التعارف الفضي الى التعاون . فرن الله . مسحاله . في التعارف الفضي الى التعاون . فرن أبنا الفضائل الله المنظم التعاون . فرن أبنا الفضائل الله التعاون . فرن أبنا أبنا المنظم الله التعاون . فرن أبنا أبنا أبنا المنظم الله التعارف المنظم الله التعارف المنظم الله التعارف ا

ويسعم أما البرالاة بعلى المسلفة , والعاشرة الحميلة ، والمعاملة بالحسني ، والدائل الصائح ، والتعاول على البر والتعرف ، فهذا قد دعا إليه الإسلام

## كفالة فسربة الدبنية لغير للسلمين

. ولهذا قور الإملام المساولة من الدمين والمسلمين، فنهم ما المسلمين، وعليهم - عليهم، وكفل لهم حربتهم الدينية، وتتمنل حربتهم الدينية قيما بأني .

- أولاً : عدم إكراه أحد سيم على برك ديمه ، أو إكراهه على عقيدة معينة : يفول الله - سبحامه والعالى . : ﴿ يَكِنَا بِنَ الْبِيْلِ قَدْ تُنْهُمُ عَلَيْنَا لِللَّهِ ﴾ وهذه (199 م

ا فانها " من حق أهل الكتاب أن يمارسوا شعائر دينهم ؛ هلا أبهدم بهم كنيسة ، ولا يكسر الهمر صليب " يقول الرسول ، صلو ت الله وسلامه عمه ، : فانركوهـم ، ومه يدينو أنه رالم أجدد فهما بن يدي من مصادر مدينة ، وسيأي أن هذا الحمر قامد، فقهية مفرره ، . بن من حق روجة المسلم اليهودية والمصرائية أن ندهـــ إلى الكنيسة ، أو إلى المها ، ولا حق تزوجها مي منعها من دلك .

- فالله : أماح لهم الإسلام ما أباحه فهم ديتهم من التلمام وغيره . فلا يُقتل فهم ختري ، ولا تراق بهم حمر . ما دام فيك جائزًا عندهم : وهو يهذا وشع عليهم أكثر من قوسمته على المدلمين : الذين حرم عسهم الحسر و خرير .

- والجال: لهم الحرية في فصابا الزواح، ومطلاق، ومنفقة، ولهم أن بتصرفوا كما يشادون فيها، دون أن توضيع لهم قود أو حدود.

خاصفا : حسى الإسلام كراستهم، وصان حقوقهم، وحمل لهم الخرية في الحدال والماقسة في حدود العفل والمنطق ، مع لنر م الأدب، والمعد عن احشوبة والعب ، بقول الله : عالى .: عالى إلى في فيرالوا ألهل المُعَيِّفُ إِلَّا بِالْبِي مِن تُشْدَلُ إِلَا الْذِيرَ طَنْمُوا بِشَهِرٌ وَقُولُوا فَاشَا بَافْرِي أَمِلُ إِلَيْكُ وَأَمْلُوا فَالْهُمُكُمُ وَعِمْ وَهَنَّ لَمُ مُنْهِدُونَ ﴾ المنكوب: 151 .

- منافعة : سؤى بينهم وبين المسلمين في العقومات ؛ في رأي بعض المناهب ، وفي القرات سؤى في القومان بين القامي والمسلم، قلا بران القامي فريبه السلم : ولا بران المسلم قربيه القامي .

سابقة : أسن الإسلام طعامهم والأكل من ذاكحهم، والنورج بنسائهم ؛ يفول الله - سحنه - ﴿ لَهُوَيْمَ أَمِّلُ لَكُمْ النَّهِنِيْنَ وَلِمَاءُ الْمُؤَاءُ النَّكِيْبُ مِلْ لَلَّهُ وَلِمَانَاتُكُمْ مِلْ لَمُثَمَّ وَالتَّفَيْدِتُ مِنَ النَّهِيْقِ مِنَ الْمُؤَاءُ وَلَمَانِكُمْ مِنْ النَّهِيقِينَ فَقَدْ النَّهِيقِينَ وَلَا النَّهِيقِينَ لَكُمْ النَّهِيقِينَ فَقَدْ اللَّهِيقِينَ اللَّهُ اللَّهِيقِينَ اللَّهِيقِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِيقِينَ اللَّهُ اللَّهِيقِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللْهُومِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللْم

- قاملًا رأياح الإسلام زيارتهم وعبادة مرضاهم، ونفديم الهدايا لهم، وسنائتهم البع، والشراء، ونحو ذلك من المعاملات، فعن التدار. أن الرسول ينزي مات، ودرعه مرهوبة عبد بهودي في ذليل فه هليه .(البخاري (١٩١٣) ومستم (١٩٠٣). وكان بعض الصحابة إذا ذمع شاة ، يقول خادمه ترابلاً بجارنا البهودي . قال مناحب البدائع، ويسكنون في أفصار المبلمين ، وينهون ويشترون ، لأن عقد المدة شُرع ؛ البكون وسيلة إلى إسلامهم ، وتحكينهم من القام في أمصار السلمين ، أبلغ في هذا المفصود ، وقيه أيضًا منفعة السلمين ، بالبيع والشراء .

# الموالاة المنيعي عنها

هذا هو الأمس في علاقة المسلمين بغيرهم ، ولا تنهل هذه العلاقة ، إلا إدا عمل غير المسلمين ، من جانبهم . على تقويض هذه العلاقة ، وتخريفها بعداوتهم المسلمين ، وإعلائهم الحرب عليهم ، فتكون القاطعة أمرًا ديبًا ، وواحثا إسلاميًا ، فضلاً عن أنها عمل سياسي عادلٌ ، ههي معاملة بالمثل ، والقرآن يوجه أنظار أتباهه إلى هذه الحقيقة ، ويحكم ميها الحكم الفصل ، فقول : فإلا إثبر التؤويرُ التَّكَبِينَ أَرْبَاتَهُ مِن مُنهِ الله المعالمين القرب عنه إلا أن كَتَقُوا بِنَهْتَ لَقَاةً وَلِمُواطِعًا لَقُ تَنْسَلُهُ إلا عداد : ١٧٨ . وقد تضمنت الآية العاني الأقية :

أولاً: التحليم من الوالاة والماصرة الأعداء؛ ما فيها من التعرض للخضر ..

الْمَانِيَّا : أنَّ مَن يَغْمَلُ ذَلَكَ ، فهو مُفْطَوعُ عَنَ اللَّهُ ﴿ عَرَوْجُلُ ۚ ۚ لَا يَرْبُطُهُ به رابط .

ثالثًا : أنه هي حالة الضمف والحوف من أذاهم، تجوز الوالاة ظاهزا، ريتما بعا ون أنفسهم فواسهة الدي يهمدهم. وفي موضع أخر من الفران الكريم خول : فوشير القشيمية بأذ فتع غذاتا أبلت ﴿ اللَّذِينَ بَذَجُدُونَ الْمَجْهُمُ وَاللَّهُ مَنْ الْمَوْاتُ اللَّهُ مَنْ الْمَوْمِنَ أَنْ مُنْتَجَدًا مِنْ الْمَوْمُ فَيْ أَنْ مُنْتَجَدًا اللَّهِ عَلَيْكُمُ اللَّهُ مَنْ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ مُنْتُمُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلْلُكُمْ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَلْلُكُمْ إِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللّ

## وقد تصمنت هذه الابات ما يأتي:

- أولاً : أن المُنافقين هم الفين يتحفون الكافرين أوليه ؛ يوالونهم بالودف، ويتصرونهم في السر ، متجاورين ولاية المومنين، وسرخين عها .

ا ثانيًا : أنهم بعملهم هذا يعلمون عبد الكافرين العزة والفوق، وهم بذلك مخطئون ؛ لأن العزة والفوة كلها الله والدومان : ﴿وَيُهُمْ أَلْهِمَانُهُ وَرَامُولِهِ، وَلِلْكُنِّ اللَّهُونِينَ وَلِكُنَّ ٱلسَّمُونِينَ لا يُتلونون : من .

ا ثالثًا : أن هؤلاء المنافقين يعظرون ما يحل بالمؤمنين ؛ فإن كان فهم فنح من الله وانصر ؛ قالون المحن معكم هي الدين والحجماد . وزن كان للكافرين نصيب من النصر ، فال هؤلاء المافقون الكافرين : ألم تحافظ عليكم، وتمنعكم من إبداء المؤسين لكم يتحديلهم، وإطلاعك، على أسرارهم، حتى انتصرتم، فأهطونا مما كسيتين

والغان أن الله. مبحاله . فن يحمل الكافرين على المؤمين العلمين في إيمانهم ، القائمين على حدود الله : طريقًا إلى النصر عليهم. أي و لا يمكنهم من أن مغلوهم. وقد كان رجال من المعلمين يوالون رجالاً من الكفارة بما كان بينهم من قرابة ، أو جوار ، أو محالفة ، وكانت هذه الموالاة حطرًا على سلامة المسلمين ، فأمرل الله وْقِيْقَى مَحْمُنُوا مِن هَمَاهِ الوَلايَةِ الصَّارَةِ ، فقال: ﴿ وَيُواكِنُوا اللَّهِ مُ المُؤَمِّ ب بْالْوَنْكُمْ شِبَالًا وَمُوَانَا عَيِشُو لِلْمَ الْمُنْفِئَةُ مِنْ الرَّبِعِيمُمْ وَمَا تُخْفِقُ لَسُدُولُهُمْ أَكْمَرُ فَمْ لِلْمُنَا الْكُيدُ الْأَيْفَةِ إِن كُفْتُمْ ضُهُولُونَ 🐠 ﴾ إ قال صمرات : ١٩٨ ] . فغي هذه الآية النهن عن المخاذ غير المؤمنين بطانة وأصدفاء . أي ؛ حاصةً تطلعونهم على أسرركم ؛ لأن هذه البطانة لا تقطر في إنساد أمركم ، وأنهم يحبون وشمون إبقاع الخرر بكم. وقد فلهرت علامات بغضهم لكم من كلامهم، فهي لشمنها عندهم يصعب عبهم إخفاؤها، وما تخلبه صدورهم من البغض لكم أقوى وأشده عما يقلت من المستهم . وطبعة الإغان تأيي على المؤمن أن بوطي عدوم، الذي يتربص به الدوائر، ولو كان أثوب الناس إليه · بقول القرآن الكريم؛ ﴿لا غِمْدُ قُرَّا يُؤخِّن بِاللَّهِ وَالِنِّهِ. الْأَيْسِ يُهَادُّون مَنْ حَنَاذَ اللَّهُ وَرَحُولَةٍ رَاقَ حَجَامُوا بالبناءهم أز أنسَّاءهم أن رَحُومُهُمْ. أوَّ عَيْدِيْرَهُمُ وَلَتِهَكَ مَحْقَفَ إِنْ فَلُوجِمُ ٱلْإِيمَانَ وَأَيْدَهُم بِلُوبِي بِنَهُ ﴾ [الجلاة : ١٥٦]. فالآية تبين الله لا يصبح أن يوجد بين المؤمنين من يصادقون أعدامهم. ولو كان هؤلاء الأعداء أناء المؤمنين، أو أسائهم وأو إخرانهم الأقربين. إن حكم القرآن في هؤلاء الذين يتعاومون مع الاستعمار ، وأنبداه العرب والمسلمين بيِّسُ واضح : وإن ذلك حيانة لله - عز وجل - ولكتابه، وترسوله، ولألعة السلمين وعامتهم، وإمهم فم بواعوا حق الإسلام، ولا حن التاريخ، ولا حلى الحوار، ولا حل المظلومين. ولا حل حاضر هذه المعلمة، ولا حل مستقبلها وهؤلاء الحونةء يتصرفهم هذاء تداياعوا أنقسهم للشبطان وسحلوا عني أطسهم الخري والعار؛ حزي الدهر وعار الأبد.

## الاعتراف بمق الفرد

والإسلام بعد أن أشاد تجدأ السلام، وحمل العلاقة بين الناس علاقة أمن وسلام، احترم الإنسان، وكلامه من حيث حو إسسان، يقطع النظر عن جنسه، ولوته، وقديه، ولعده، ووطه، وقويهه، ومواوله الاحتماعي، بقول الله . نعالي . : ﴿۞ وَلَمَذَ كَرْتُنَا بَيْنَ الْوَمْ وَخَلَاكُمْ فَي أَثْلُمْ وَلَالْفَعْ وَنَ الْقَيْنَاتِ وَفَشَّفَاتُهُذُ مِنْ صَحْبُرِ بُشِنَ عَلَقًا تَقْضِيلًا ۞﴾ الإسراء ٢٠٠٠

ومن مظاهر هذا التكريم، أن الله علق الإسمان بيده، ونفح فيه من ووحه، وأسجد له ملائكته، ومسخر له ما في البسموات، وما في الأرض حميقا منه، وحمله سية! على هذا الكوكب الأرضي، وواستخلفه فيه ا ليقوم بعمارته وإصلاحه . ومن أحل أن يكون عدا التكريم حقيقة واقعة، وأسلوبًا في الحية ، كفل الإسلام حميع حقوق الإنسان ، وأوجب حمايتها وصباتها ؛ سواء أكانت حقوقًا دينية ، أم مديّة ، أم سياسية ، ومن مقه الحقوق

١ - حتى احياة : فكل فره حتى صبانة نفسه ، وحماية دانه ، فال يحل الاحداء عليها ، إلا إذا قبل أو أصبه في الخيرة الله ، وحلى الله ، وحلى الله ، وحلى الله عليها ، إلى إذا قبل أو أصبه في الأرض مسادًا يستوجب الفتل و يقول الله ، تعانى ، الحجيرة أثب حقيقاً كن حقيقاً عن يُهم إلى وحلى أشب من فكل الله المنافقة المنافقة والمتعافقة والمتعافقة والمتعاوية والله المتعافقة والمتعاوية (١٨٧٨) وصله (١٨٧٨) المنافقة المتعافقة والمتعاوية (١٨٧٨) وصله (١٨٧٨) وحداله المتعافقة والمتعاوية (١٨٧٨) وصلم (١٨٧٨).

٣ - حقى صيابة التال: فكما أن النصر معصومة، فكذلك الثال، فلا يحل أحد النال بأي وسيلة من الوسائل غير المشروعة ويفول الله . تعالى . : ﴿ يُعَالِمُهَا اللّهِ بَتَ مَا اللّهِ اللهِ الل

. ٣ - حتى العوص: ولا يحل انتهاك العرص، حتى ولا تكنمة شية ؛ يقول الله . تعالى . ﴿وَيُلِّ أَيْسَكُولَ هُمُؤُوّ لُشُوّ ۞﴾! الطهرف (1.

٤ - حقّ الحربية : وأم يكتم الإسلام بتقرير صيامة الأمس، وحماية الأعراض والأموال، بنل أتو حربة العمادة، وحربة الأستفادة من المسادة الفيدة التي يترسها الإنسان : لكسب عيشه، وحربة الاستفادة من جميع مؤسسات العولة الرأوجب الإسلام على الدولة المحافظة على هذه الحقوق حميعها، وإن حقوق الإساد لا تستهى عند هذا الحد، بل هناك حقوق أحرى، منها :

١- حق بأزى: طالإنسان له الحق في أن بأوي إلى أي سكان، وأن بسكن في أي جهة، وأن ينتقل في الأرس دون حجر عبد، أو وضع عقبات في طريق، والا بجور غي أي فرد، أو إبعاد، أو سجه، إلا في حالة حاؤه العندى على حق غيره، ورأى الفانون أن يعافه بالغرد، أو اخبس، ويكون ذلك في حالة الاعتماء على الغير، والإحلال بالأسن، وإرعاب الأرباء، وفي دلك يفول الله . تعالى .: ﴿ إِنْنَا لَمُ عَنَا الْفُونِ مُنَا اللهِ اللهِ عَلَى خَلْقَ اللهِ يَهِمَ وَالْإِعْلَى الْفُونِ فَسَادًا أَنْ يُشَكِّنًا أَوْ يُشْكَلُوا أَنْ نُشَاقًا أَنْ لَلْمُ عَنِي أَلَا اللهِ يَهِمَ وَالْإِنْ أَنْ اللهِ عِلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

ودم والوطل هو قمدات مشميد. وفهمره الدي حب الناس، ومنت ما مدر به عدير الإطوة المردر وتسرقا هو الذي يحدث من المهومة ويسهم بورقاعي.

- وأعمرًا وليس أحرًا ، بقرر الإسلام أن من حق الجاتم أن يُطّفو ، ومن حق العاري أن يكتني ، والمربض أن يداوي ، والخانف أن يؤمّن ، دون تفرقة بين لون ولون ، أو دين ودين ، فالكرّ في هذه الحقوق سواء .

هذه على تعاليم الإسلام في تقرير معض مقوق الإنسان، وهي تعاليم فيها الصلاح والحير لهذه الدنيا حميمها . وأعظم ما فيها، أنها مسقت جميع المذاهب التي تحدثت عن حفوق الإنسان، وأن الإسلام جعل هذه التعاليم ديًا يتقرب به إلى الله : كما يتقرب بالصلاة وعيرها من العبادات .

جريمة إهدار الحقوق: إن هذه الحقوق هي التي تمنح الإسنان الانطلاق إلى الآفاق الواسعة ؛ ليلغ كماله ، ويحمل على وتقاته القدر له ؛ سواء أكان مادياً ، أم أدياً . ومن ثم ، فإن أي تعربت أو تقييص لحق من حقوق الإنسان يعتبر حريمة من الحرات ، وهذا نفسه هو السبب الحقيقي في منع الإسلام للحرت ، أيا كان نوعها ؛ لأن الحرب بعائب كونها اعتداء على اسباة ، وهي حق مقدى ، فهي تدمير لما تصلح به الحياة . وقد سع حرب التوسع ، ويسط الفوذ ، وسيادة القوي ؛ فقال : ﴿ يَلْنَ الذَّرُ الْأَوْرَ لَمْ تَشَلَقهَا الْمِلْ لَهُ لِللّهِ اللهِ لَهُ اللهُ ال

## ملى تشبيرغ العبيرب؟

. وإذا كانت القاهدة هي السلام، والحرب هي الاستثناء، فلا مسوغ نهذه الحرب. في نظر الإسلام. مهما كانت الظروف، إلا في إمدى حاتبي :

الحالة الأولى: حالة الدفاع عن النص، والعرض، والمنان، والوطن عند الاعتماء؛ يقول الله . تعالى : ﴿وَتُنْتِئُواْ إِنْ سَهِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُشْتِئُونَا ﴿ لَا مُنْسَادُواَ ۚ إِنَّهِ لَا يُسِبُ النَّهَ فِيهِ الْهِ ﴿ ١٩٠٠ - ١٩١٩ - وعن سعيد بن ويد، لى النبي يُظِيدُ ذان : من قتل دون مائه فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيدة ومن قتل دون أهله فهر شهيده. رواه أبو داود: والترمذي، و النسائي (أبو داود (۲۷۷۴) والترمذي (۲۵۹۱) والسمائي (۱۱۵۹۲) وين ماسه (۱۸۵۶) .

ومِعْوِلُ الله - مسحلته -: ﴿ مَا لَنَّا أَلَّا فَكُتِيلُ فِي تَسْتِيمِي أَنْهِ وَقَنْهُ ٱلْوَبِشَكَا مِن وَيَحِيدُ وَأَيْنَآيَهِمْ ۖ ﴾والشراء ٢٤١٠ -الحَمَالَةُ الفائية: حالة الدفاع عن الدعوة إلى الله، إذا وقف أحد في سبيلها بتعديب من أمن بها، أو مصد س أراد الدحول فيها، أو بمنع الداعي من تبليقها، وديُّول ذلك:

أولاً. أن الله - ----- بغول : ﴿ تُتَجَارُا فِي سَهِيلَ لَلْمِ الْمُؤِنَّ يُقْتِلُونُكُو وَلَا مُسْتَنَازًا إلَك اللَّهَ لَا يُبِيتُ الشمنفيك 🚱 والطَّوْمُ حَبَّكُ فَلِفُومُ والخِمْمُ إِن حَبْ أَمْزِيمُونُ وَالْفِئْدُ الْمُدَّرِنَ الفَقَا وَلَا لَمُؤلِمُمْ بِمَدَ الشَّاجِ المُرْجِرُ عَلَى الْمُعْلِمُ وَالْمُرْمِ اللَّهِ المُرْجِرُ اللَّهِ يَشْتِلُوكُمْ بِينَّا فِينَ مَشْقِكُمْ الْمُنْفِقُ كُنَافِ مَنْ الْمُعْنِينَ ﴿ فِي فَنَوَا فِينَ اللّ هَنَةٌ مَيْثُونَ اللَّيْنَ بَقُّو فَهِي النَّيْزَا لِمَلَّا صَدَرَنَ إِلَّا عَلَى النَّبَلِينَ ﴿ ﴿ ﴿ وَالبَرْءَ

#### وقد تضمنت هذه الآيات ما بأني:

١- الأمر فقتال الدين ينديون المدوان ، ومقاتلة العندين ؛ فكف عدوانهم ، والمقاتلة دفاتمًا عن البقس أمر مشروع في كلُّ الشرائع، وفي جميع المناهب، وهذا واضح من فوله . تعالى . : ﴿ تَتَجِيلُ أَلَهُ مُا أَلِّين كَتِبُورُكُو ﴿ الْمِرْدِينَ مِنْ الْمِنْ مِنْ مِنْ الْمِنْ مِنْ مِنْ الْمِنْ مِنْ مِنْ الْمِنْ مِنْ مِنْ الْمَ

المسائما الذين لا يبديون معلوان، فإنه لا يحور فنالهم ابتداء؛ لأن الله نهى عن الاعتداء. وحرم البغي والظلم في قوله : ﴿ وَاللَّهُ مُشْتَكُونًا إِنَّ أَفَهُ لَا يُنبِثُ الْمُشْتَقِينَ ﴾ والغراء (١٩٠٠ -

٣- وتعليل فنهن عن العدونان، بأن الله لا يحب طعندين، دليل عني أن هذا النهي محكم عبر قابل اللسمع؛ لأن هذا إخبار معالم محبة الله للاعتداء : والإحبار لا يدخله السلخ ؛ لأن الاعتباء هو الظلم : والله لأيحب الظلم أبدار

٤- أن فهذه الحرب المنسروعة غاية تنتهي إليها ، وهي منع فتنة المؤسنين والمؤسات ، بترك إيذائهم ، وترك حرياتهم؟ ليمارسوا عبادة الله، ويقيموا دين، وهم أسود على أنفسهم من كلُّ عدوان.

ثانيًا : بقول الله . سنحانه . : ﴿مَا تَكُونُ ﴾ لَلْتَبَلُّونَ فِي سُهِنِ اللَّهِ وَالسَّفَتَكِينَ بن الزيني وتؤلف والدِّن بَشَوْلِن رَئِنَا أَوْجَنَا مِنْ فَخْيْرِ الْفَرْبُولِ الْفَلِيلِ الْمُلْهِلِ وَالْمُعْلِلِ الْمُلْهِلِ وَالْمُعْلِلِ ال

وقد بينت هذه الآية صبين من أسباب الفتال:

أ**ولهما** : القتال في سبل الله ، وهو الغاية التي يسعى إليها الدير ! حتى لا تكون عنة ويكون انسين بله . وثالبهما : الفتال في سبيل المستضمين الدين أسلموا بمكة، ولم يستطيعوا الهجرة، فعذبهم قريش وهشتهم، حتى طلبوا من لله الخلاص، فهؤلاء لا غنى لهم عن الحماية، التي ندفع عنهم أدى لظالمين، وتحكمهم مزاخرية فيما يدينون ويعتقدون

فَاكُ : يَمُولُ اللَّهُ - حَسَمُ مَنْ هُونِ ٱلْفَنْوَلَٰمُ لِللَّهُ مُؤْلِفُوا إِلَيْكُمُ النَّاجُ فَا جَعْلُ أنك لِحُو عَلَيْمَ مُسْبِعُ كُونِهُمُ وَالْفَاقِ إِلَيْكُمُ النَّاجُ فَاجْلُوا أنك لِحُو عَلَيْمٍ مُسْبِعِ ﴾ والساءة معارات - فهؤلاء الفوم الدين لم يفائلوا قومهم ، ولم يقاموا السمين، واعتران محرية الفريمي ، وكان اعترالهم هذا عنزالاً سقيف يدون ، السلام، فهؤلاء لا سيل لدؤسي عليهم .

- واملة : أن المله ، نعمي ، يغول : فؤهج وبرا النشؤ النساء فالنائج لما وبرأتي أنى أنه الله فو النسخ العيم ۞ زنه إبرية : أن المفرد بابت شد ، المأهم بدامان ، ده وحد ، فهي هذه ولأية الأمر المخلوج إلى استسوء إذا جنج العدو إليها يا حتى وثر الكان حدوجه خداها ومكرا .

خامشا ; أن مروب الرسول جيج كالت كلها دفاعًا ، ليس فيها شيء من العدوات .

وفتان النشركين من العرب، ونبد عهودهم بعد فتح مكة ،كان جدرًا على هذه القاعدة . وهذا بلاً في قوله تعالى : قوالا الذيلوك فؤكا فتضغوا الفندلية وتشكوا بإنه كراج المركول وقد الداوكة ألاك المنز المنفولية فان الدل أن فاخوا براكان فؤيات ﴿ فيلوغة ليناؤلها أنه الجديدة وقفوهم واطرقة علهم وإغياد منا را فؤير تؤيرك ﴿ وَمَا هِنْ فَيْهِ فَلْ بِهِلْ وَنَوْلِ اللهُ عَلَى مَن بِنَاذًا وَلَمْ عَبْم عَجَدً وموادر من دار ولما تجمعوا حميقاً ، ورموا المسلمين عن قوس واحدة ، أمر الله يقتامهم جميقاً اعموال الله . مسهمانه من فواكنيلوا المنتزكية ، كانت حكمة المنافريكا كانتها ألمانوا أن الدائم فراتانها (الارات الا

وأما قبال اليهود، فإنهم كالواقد عاهدوا رسول الله التيميخ بعد هجرته، ثم لم المتواقد نخصوا العهد، والمضاف المتهد والمضمور إلى مشتركين والمنافقين صد السلمين، ووقعوا محاربين لهم مي غروة الأحراب، فأمرل الله سيحاب، وقيلية ألين ألين كا فيتوك إلا فيتوك بالإغراض المنظمة المن ويشوئة الله ويشوئة ولا فيتوك بينا المنفق من المؤلف المنظمة المنطقة المنطقة

- ساويت . أن البيني البيخ من على الرأة مقولة . فقال : وما كانت حدد التعقل» وأحمد (١٩٨٠/٣٠) وأما ناود و ١٩٢٨ والتمدي في الكرى (١٩٨٥م) والن ماحا و ١٩٤٨.٥٥] . معلم من هذا أن العلة في غوج قتلها، أنها لم الكن تقانل مع القاتلين، وكانت مقانلتهم عاضي مسب مقاتلنا لهم ، وثن بكي الكمر هو السعب .

- سابقة : أن البيخ مهى على قبل الرهبان والصليان. والنجاري (٢٠١٥) ومسلم (٢٥/١٧٤٥). - للغس السبب الدي مهي من أحله عن قبل الرأة .

الله و أن الإسلام لم يحمل الإكراه وسبلة من وسائل الدسول في انسين، بن جمل وسيلة فالك استعمال الفقل وإعمال الفكر، والنظر في ملكوت السموات والأرض، يقول انف سحانه : ﴿وَاللّٰهُ مَنْهُ اللَّهُ الْأَمْنِ مَنْ به الأرض - طَلْهُمْ شِمَةً اللّٰهُ كَانُمُ النَّاسُ مَنْ يَتَقُولُوا المُؤْمِدِي ۞ إِنَّ كُلَّتَ اللّٰهِ دُوْ ا وَتُهْمَدُونَ اللّٰهِ مِنْ عَلَى الْجُرِبَ ﴾ إنفيش ۞ في الشراء كانا في المشتور، والترقيل وَمَا لَكُنِي الْجُرْفُ يُؤْمِلُونَ فَيْكُ ﴾ [جرس، ١٩٤، ١٠]، وقال، ﴿لا يَجْرُهُ فِي اللِّنْ فَدَامُونَا اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰه

وقد ثبت أن السبح بينخ كان بأسر الأسرى، ولمريعرف أنه أكره أسة منهم هني الإسلام. وكذلك كان

أفسحابه بعطون . روى أحسد ، عن أبي هروؤ ، أن قباعة الحنفي أبير ، وكان النبي بهيج يعام عليه ، فيقول : ها حدث به تُنامة؟٩ . فيقول . إن تقال ، تقال دا دم ، فإن تمن على خان على خاكر ، وإن أبرد المال ، العظك منه ما شنت . وكان أصحاب رسول الله يبيخ يجون العداء ، ويقولون . ما مداع بفتل هذا . فيم عليه رسول الله يجهج ، فأسام فحدًا ، وبعث به بإلى حافظ أبي طلحة ، وأبود أن يفتسل فاغتسل ، وصلى وكعنو . فقال عالى يهيج : فلقد خشن إسلام أحيكمه الإضحابي (٣٧٦) وسالم (١٤٧٤) وأست راه.

أما النصارى وغيرهم، فمم يغالل الرسول بينيج أحقا منهم، حتى أرسل رسله بعد صلح. غديية إلى حسيح المولك بدعوهم بن الإسلام، فأرس إلى فنصر، ولى كسرى، وإلى المفوض، وإلى المنعوض، وإلى النجاشي، وطوك العرب بالشرق والشام، فدخل في الإسلام من العمارى وحيرهما من دخل، فعمد التصارى بالشام، ففتوا مض من ها أسب، فالتصارى حرموا المسلمين أولاً، وقالوا من أسم منهم بضا وظلك.

الشماعة المنصاري بقتل المسامين، أرسل الرسول سرية ، أثر عليها أيذين حارثة ، ثم جديرا ، ثم أثر عند الله بن يواحد ، وهو أول ثنال فائله المستمود الدصاري ، تموند من أرض الشام ، والجديم على أصحابه على كثير من النصيري، وستشهد الأمراء ، رضي الله عنهم ، وأخط الراية حالمه بن توليد ، وها الديم وبين يجلاء أن الإسلام بم يأذن بالحرب ، إلا دفئا للعدوان ، وحساية للدعاوة ، ومثا للاسطهاد ، وكفاية طرية التعديم المؤتمة الجيئة تكول مرفعية من فوائص الدين ، وواجئة من واحياته المقدسة ، ويطفق علمها السه المهادة .

\* \* \*



الجهاد ؛ مأتمود من الجهد ، وهو الطاقة والشبقة ، يقال : جاهد ، بجاهد ، جهافا ، ومجاهدة . إذا استفرغ وسعه، ويذل طلك ، وتحقل المشاق في مقائلة العدو ومدفقت، وهو ما يُغيّر عنه فبالحرب، في ظعرف الحديث، والحرب هي الفتال المسلح بين بوقين فأكثر، وهي أمر طبيعي في اليشر، لا تكاد تخلو منه أمة ولا يجبل، وقد أقرته انشوائع الإلهية السابقة. فقي أسفار النوراة التي يتداولها البهود تقرير شربعة الحرب والقنان في أبشح صورة ، من صور التخريب ، والتقمير ، والإهلاك ، والشين . فقد حاء في سفر التلمية ، في الإصحاح العشرين عدد ١٠، وما يعدد، ما يأتي نصه : حين تقرب من مدينة ؛ فكي تحاريها ، استدعها إلى الصلح، فإن أجابتك إلى الصلح، وفتحت لك، مكلِّ الشعب الموجود فيها يكول لك بالتسخير ويستعبد لك ، وإن لم تسالمك ، بل عملت معك حربًا ، فحاصرها ، وإذا دفعها اثرتِ إقباك إلى يدك ، فاضرب جميع ذكورها بعدد السيف، وأما النساء والأطفال، والبهائم، وكلُّ ما في المدينة، كلُّ غيبتها ، فتخسها فنفسك ، وتأكل غنيمة أعدائك فني أعطاك الربّ إلهك ، هكدا نفعل يجميع المدن البعيدة منك جدًّا ، التي ليست من مفان هؤلاد الأمم هنا، وأما مدن هؤلاء الشعوب التي يعطيك الرت إلهك نصيخ، فلا تـق منها فسمة ماء بل تمومها تحريمًا ، عليشين والأمورين ، والكنماتين ، والغرزين ، والحويين ، والبوسيين. كما أمرك الربّ إلهك. وفي إنحيل متى الشناول، بأيدي المسيحيين، في الإصحاح العاشر عدد ٢٤، رما معام يقول : لا تطنوا أمي جنت؛ لأتقى سلامًا على الأرض، ما جنت لألفي سلامًا، فل سيفًا، فإض جثت الأفرق الإنسان طند أبيه والاب شند تحلها ، والكنة ضد حساتها ، وأعداء الإنسان أهل بيته ، من أحب ألا غر أمَّا أكثر مني ، فلا يستحقني ، ومن أحب فينًا أو ابنة أكثر مني ، فلا يستحقني ، ومن ¥ يأخد صليبه ويتبعي ، فلا يستحقني ، ومن وجد حياته يصيمها ، ومن أضاع حياته من أجان ، يجدها . والقائون الدولي أتو الغروف والأحوال قتى تشرع فيها الحرب، ووضع لها الفواعد، والمبادئ، والنظم التي تخفف من شرورها وويلاتها ، وإن كان لم يتم شيء من دفك عند النطبق.

#### تخريج للجهاد في الإسلام

 ولم يأذن الله بأن بفايل السبعة بالسبعة أو يواجه الأذى بالأدى، أو يحارب الذين حاربوا الدعوة، أو يفاتل الذين ضوا المؤمن والمؤمنات والمؤمنة بأني عنى المشتر الشيئة عنى ألفتم بنا بقيلوك ﴿ وَلَنْهِمْ مُنْ اللهِ عَلَى اللهِ مُنْ اللهِ عَلَى اللهِ مُنَا اللهِ عَلَى اللهِ مُنْ اللهِ عَلَى اللهِ مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهِ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مَنْ اللهُ الل

وفي هذه الأبات نعليل للإذن بالفتال ، بأمور ثلاثة :

الهم ظُلموا الاعتباء عليهم، وإحراجهم من ديارهم بغير حتى، إلا أن يدينوا دين الحتى،
 ويقولو، تربنا الله .

٣- أنه لولا إذن الله للناس بمنق هذا انسفاع، فهممت جميع المعابد التي يذكر فيها اسم الله كثيرًا، بسبب غلم الكاهرين، الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآسر .

٣- أنا عاية اللحسر، والتمكين في الأرض والحكم : إفارة الصلاد، وإبناء هزكاة، والأمر بالمعروف. والنهي عن المنكر.

## ېمست

ونى السنة اعالية من الهجرة فرض الله المثال ، وأوجب بقوله . تعانى . . ﴿ آئِبَ عَلِيحَتُمُ الْبِنَالُ وَهُوْ كُون فَكُمْ وَعَنَهُ أَنْ تَسَرَّهُوا شَيْنًا وَهُو مَنْ أَلِمَعَتُمْ وَسَنَقَ أَن شَيْبُوا شَيّنًا وَقُوْ فَرَّ لَكُمْ وَاللهَ يَسَنَمُ وَأَشْرَ لَا تَشَقُرتِ ۞ (القوم 2014).

الجهلة فوضُ كفاية (14 : والحهاد لبس فرضًا على كلّ فرد من السلمين ، وإنما هو فرض على الكفاية . إدا فتم به البعض ، واندفع به العدو ، وحصل به الفياء . مقط عن الناقين ؛ يقول الله . معانى . ؛ ﴿ ﴿ مُنَا كُانِكَ

زائل من الدرائص ما يجيد على كلّ از و أن يقوم به ولا يسمح بإدامة فينفي له منها الإيهان والقهارة ، واستلاق والزائه ، والصهام ، - والفيح التداه الرامن لد أد يام كل ارد ألاجها ولا يسم له أن يقدر مهما الرس فعر بعن على بعض فياس دول السمن وكسر - وتسمى حمد الفرائص نفروس الانصابة وهي أواح

الشهلتين بإسبيرنا حشقالاً مُؤلا نشر من كل يؤقو بنائم طايعة البشنطيل الليب وليسبانا الوتهد إن نستثوا إليها تُتَلَهُمُونَ يَمَدُّدُونَ ﴾ وهومه ١٩٢٠ ، ومال السحانية ﴿ إِلَيْ اللَّهِنَ مَا نَشُوا مُشَوَّعُ فَاعْتُوا أَلَّتُ أَمْ تَعِيرُواْ جَبِيهَا ۞﴾\*\* وفساء ١٠٠٠ وفي البختري. ويذكر عن ان عداس ، الغروا ثبت: تنزير متقرفين . وقال . سبحان . . ﴿ لَا يُسْتَنِي النَّهَائِينَ مِنْ الشَّمْنِينَ مَنْ أَتَّلِ السَّدَيْرِ وَالنَّجُهِالَةَ فِ سَبِيلِ أَقْهِ بِأَشْرَاهِمَ وَالْشَهِيمْ صَالَىٰ اللَّهُ مِنْ الْتَزْهِمْ وَلَلَّهِيمَ عَلَى النَّجِيمَ وَرَجَةً وَكُلَّ وَعَدَ اللَّهُ الْمَسْتَىٰ وَصَلَّا أَنَّهُ النَّسْتِيمِينَ عَلَى الفَّيْمِينَ گئز تهنها ⊕کهردسه ۱۹۰۰

وروى مستم، عن أبي سفيد الحدري 🏂، أن رسول الله ﷺ بعث بعثًا إلى من حيان - من هديل -فقال: وليشجِفُ من كلُّ رَحَلَبِن أحدهما، والأجر بينهماه . (مسلم ١٣٧/١٨٩٦)، ١٦٨) وأمو «ارد (١٠٠٥) ... ولأنه لو وجب على تلكل، لقسدت مصالح الناس الديوبة : فوجب لا يقوم مه إلا البعض .

منى يكونُ الجِهادُ فوضَ غيُّ؟ : ولا يكون الحهاء فرض عبر، إلا في الصور الآلية

و أن يحضر الكلف صف المنال ، فإن العهاد بتعين في هذه الحال ؛ بقبول الله . سبحامه - ﴿ يُعَالُّكُ الَّذِينَ النَّزَا إِنَّا نَبِينَ بَنْكُ لَانْبُؤَالِهِ (الانتان: ١٥٠)، ويقول الله ، تبارك وتعالى : ﴿ يُنَائِبُهَا ٱلَّذِينَ أَامْلُوا إِنَّا قِيتُ اللَّهِينَ كُفْرُوا رَسْفًا لَهُ اللَّهِ مُنْ الْأَنْتِينَ ﴿﴿ ﴾ وَالْعَالَ: • ( ) .

حر إدا حضر العدو الكان ، أو البند الذي يقيم به السلمون ، فإنه يجب على أهل البلد حميقا أن بحرحوا لمتناله، ولا يحل لأحداث يتخلي عن القيام تواحيه بحو مقاتلته إدا كان لا يمكن دفعه ، إلا يتكتَّابهم عامة، ومتحزفهم إداه - بقول الله . سبحانه وتعالى . : ﴿ كَانِهَا اللِّينَ النَّذِي الْمُنْكُم اللَّهِ مِنْكَ الْمُستَقْم والولاة: ٢٨٧٣] .

الإراؤة السينيغر الحاكم أحدًا من المكلفين ، فإنه لا يسعه أن يتحلَّى عن الاستحابة وليه ؛ ها رواه اس عماس -رصى الله عنهما . أن النبي ﴿ فِيلِيمُ فَالَى: ولا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاة ونيةٌ : وإذا اشتقائمُ فالعرواه رواه البخاري. [المحاري (٢٧٨٣) ومعلم (٨٥٤١٣٥)]. أنيءَ إنه اطلب ملكم الحروج إلى الحراب،

<sup>-</sup> وم مترع الأول ديني ، مثل . السم . وفيمشم ، ومك الشبهات، والود على الشكاوة التي نثل حول الإسلام، وصلاة الحياره ، ولامة الجماعة ، والأوان ، ومعمر وظك .

وم والموج افتاني برانصان واصلاح البطام التستنيء بشراء الرواعة، والصناعة، وحلب وينجر ذلك من الحرف التي يضر معقبلها أمر الدين والدياء

عهار ومواع التغال من الدومس الكمالية ما مشرط عبد العاكم واعتل الجهاد الواذمة الحذود والهل عقد من حق الحاكم واستداء وجعل الآي فرد أن يقهم الماد على هبره.

p موج فراج ما 1 بشترها فيه إطاكو، علق الأثمر بالمتروف، والسهي عن البكر، واستعوا في العصائل ومطاوعة الرفاش عهده عمروس الكامائية كما تحدر على كتل وراء وإنجا الواحب في سهس مها أحس الأدبار، طينا عامرا مهاء وحصالت بهما الكاماة. مقط هو موت عن الأفر و استيقاء وإذا لم تعوموا بها، أشموا مسيقا.

وازع البصر الخروم فقتال الكعار

وم أي لا عبيرة من مكا إلى الدينة صد فتح مكذ, وكانت هذه الهجرة فوشًا في الأملام فاستعب عهد الحديث. أما الهجرة مر المر الغرب إلى دار الإسلام فهي المراسمين ، برأ أمي معروضة على من لا فأمن فهية على دمه

المتعرسول ويقول الله - مسحانه -. ﴿يَتَأَلِّكُمُا الْمُوتُ مَالسُوا مَا لَكُوْ إِنَّا شِيلَ لَكُو الْهِ لُولِ ف إِلَى الْأَنْجِمُ الْعِيسُدِ بِالنَّسَيْنِ اللَّذِي بِرَى الْآهِدِينُ فَمُنَا مَنْتُغَ الْمُكَيِّوّةِ اللَّذِي الْآفِ الْآفِيلُ ﴿ ﴾ ﴿ اللَّهِدَ اللَّهِ عَلَيْهِ لَلْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْ [متوجة: ٢٨]

## على مَثْنَ بِجِبَ

ينجب الحهاد على السلم، فلذكر و العاقل، البالغ، الصحيح، الذي ينعد من المال ما يكفيه ويكفي أهله حتى بفرع من الجهاد. فلا يجب على غير السلم. ولا على الرَّأَة، ولا على العملي، ولا على فتجمون، ولا على الريض، فلا حرج على واحتر من مؤلاء في المعلق عن الحهاد؛ لأن صعفهم يحول ينتهم وين الكفاح. ويس لهم تمناه بمنتد به في الميدان. وربما كنان وجودهم أكثر ضررًا مع فلة عمد، وفي هذا يقول الله . سنحانه : ﴿ لِلَّذِي عَلَى السُّسُلَعَالُ إِلَّا عَلَى الْمُرْمِنِينَ وَلَا قَلَ الْقِيلَ ۖ لَا يَجِنُّونَ مَا يُجِلُّونَ ۖ مَنْ يُعْرِقُونَ مَنْ يُجْرُونَ مَا يُجْلُونَ مَنْ يُجْرُونَ مَنْ فَيْ إِذَا مُسَمُّوا لَيْهِ وَوَالْوَيْدُ ﴾ والنوم: ١٠٠ ، ويقول الله ، فينارك ولعاماني ١٠٠ ﴿إِلَّنَ فَى الْأَفْتُمُونَ مُنجُ وَلَا عَلَى الْأَلْدُ مِنْ مُمَنِّجُ وَلَا عَلَى النَّمْرِيضِ مُحَدِّجٌ ﴾ (الفحد ١٧٠) ﴿ وَهُنَّ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَي رسول الله ﷺ يوم أتحد، وأنا الل أربع عشرة منة وطلع يجزين . رواه البحاري، ومسلم إالبحاري (٢٦٦٤) وصف (٨٩٨) . . ولأنه عدمة؛ قلا يجب إلا على نائغ. روى أحمد، والبخاري، عن طائشة - رضي الله عنها . قالت ; قلمت : يا وسنول الله ، هل على النساء جهاد؟ قال : وجهاد لا قتال فيه ؛ الهج والعبرة: وأحمد ٢٩] هـ 1973) والبخاري (١٣٨٧). وفي رواية : تأكن أفضل الجهاد حج مبروره . (أحسد ١٩٦٧) والنحاري (١٩٩٥٠) . وروى الواحدي، والسبوطي في الدو المنتورة ، عن محمد ، قال : فالب أم سلمة . وضي الله عمها . ( يا وسول الله ، تقزير الرجال ولا منزو ، وإنها ما مصنف الميرغث؟! . فأثرل الله تعالى : ﴿ لا تُقَدَّلُوا ك فَضَلَ اللَّهُ بِهِ. مَسْمَنَكُمْ عَنَى بَعْضُ قِلِهَالِي تَعِيبُ عِنْدُ أَحَاشَتُوا وَلَلْمَانُهِ عَبِيبٌ إِنَّا أَكْذَبَكُمْ وَعَقُوا أَنَّهُ بِهِ. فَضَيْهُمْ يِّنُ أَنْفُ حَكَاتُ رِجُمِّي فَشَيْءٍ فَلِيتُ ۞﴾ [اسله فق ٢٠١٢] . (التوملي ١٢٥،٣) والحاكم (١٢٥٠،٣) والله المنتور ٧/٢١-١٤٥ . وروبة عن جَكْرِمة أن النساء سألن الجهاد ، فقل : وَدِدْنَا أَنْ نَهُمْ جَعَل لما الغرق، قصيب من الأجر ما يصيب الرجال. هولت الابة إاندر اللغير (١٧/٣). وهذا لا يمنع من خروجهن التسريعي ونحوه ؛ فعن أنس فيُّجُه قال : لما كان يوغ أحد ، انهرم الناس هن النبي يُنجُنُن ، ولقد رأيت عائشة نت أي بكر، وأمَّ سليم وإنهما لمشمرة!! و فري خلم شوفهما ؟ ، تتقاين القرب على منوبهما ، ثم تفرعانها في أفواه الفوم، ثم فرسمان فنسعانها، ثم تجيمان فتقرغانها في أفواه المقوم . رواه الشبيخان (البساري ( ٣٨٨٠) ومسلم (١٨٨١)] . وعنه ، قال : كان النبي ﷺ بعزو بأم سليم ، ونسوة من الأنصار معه : فيسقين

<sup>(1)</sup> أبي أنه الرجال مسل يعلى بالتقوارات وللسند هدل علامي يهل الممن بدء فلا يصبح أنا تسبي كلّ بن أهو من حمق الاس والارأي الملامير في موقيدات ويسمي الحلفيان مصدة عليجاريا وأنا وعاركان من سبق مركب فيها دهب وتصاد ويستدد في الإص السبورة والحدة موضع الحلمال مراكبات

الفاي ويداوين الحرجى . رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي إحسله (۱۸۹۰) وأبو دارد (۲۵۲۱) والترمدي. وعلامان: .

## ابان افوالدین

طلهبد الواجب لا يعتبر فيه يؤد الوالدين. قما جهاد النظراع، فإنه لاحا فيه من إذن الوالدي، السلمين، المرين، أو إدن أحدهما، قال المن مسعود: سأمت وحول القه البيخ، أي العمل أحب إلى الفه؟ قال: والصلاة على وفتهاد ، فنت: أم أوج قال: وإ الوالدين، قنت: أم أوج قال: الخهاد في سبس الله درواد المحاري، وحسلم المخليب (٧٧ د) وحسلم (٨٥) . وقال ابن عمر ، وضي القه عهما ، : جاء وجل أبي النبي يحق المعادن في المهاد ، فقال ، وأحج والدارج، قال: نعم ، فال: الخبهما فحاهده ، وواد البخاري وأم وأم واد ، والنسائي و المهاد ، والمراجعة والدارج والمحاري (٢٠٠٩) وأم واد ود ، والنسائي و والدارج والمحاري (٢٠٠٩) والمحاري (٢٠٤٩) وأم واد ود ، والنسائي والمحاري وصحيحه والمحاري (٢٠٠٩) والمحارج إلى الحهاد ، إلا وهو تم والمراجعة المحارك ، والمحارك ، فاده على المجهاد ، المحارك ، المحارك ، المحارك ، فاده المحارك ، المحارك ، فاده المحارك ، والمحارك ، والمحارك ، والمحارك ، فاده المحارك ، والمحارك ، فاده المحارك ، والمحارك ، والمحارك

## إذن الدلان

وكذلك لا يتطرع به مدين لا وماء له ، إلا مع إدل ، أو رهن تشرز ، أو كميل مليء؟ قعد أحمد ، ومسلم ، من مديث أبي فقدة : أرأيت إن قتلت في سبيل الله ، تكفر عني حقايات؟ فقال رسول الله الجهر : همي ، وأنت صاير محسب ، مقبل غير مدير ، إلا الدين ؛ فإن جبريل قال لي دنك، إسال و ١٨٨٨ وأسيد (١٠٤٤) . .

## الاستمانة بالقهرة والكفرة على الغزو

يجوز الاستعانة بالمافين والمنتقة على قتال الكفرة : وقد كان عبد القدال أني ، ومن معه من المنافقين يخرجون المقتال مع رسول الله الكلاح . وقصة أبي محجن اللفقي الذي كان بدس شوب المقدم ، والاؤه في حرب فارس ، مشهورة . وقد قتال الكفرة مع المسلمين ، الاعتنقات فيها قراء العقهاء • فقال مالك ، وأحدد : لا يحور أن يستعان عهم ، ولا أن معاونوا على الإطلاق . قال مالك . إلا أن يكونوا خلياتنا المسلمين ، فبحول ، وقال أبو حنيقة : يستعان عهم ، ويعاونون على الإطلاق ، ويكون حكم الإسلام هو همالت العاري عليهم ، فإن كان حكم الشرك هو العالمي ، كره . وقال الشائمي : محور ذلك بشرطين المحدهما : أن يكون بالمسمير قالة ، ويكون بالمشركين كرة .

. والطاني: أن يسم من المشركين حسن رأي في الإسلام وميل إليه ، ومنى استمان بهم ، رضح لهم ، ولم يسهم . أي بالقطاهم مكافأه ، ولم يشركهم في سهام المسلمين ص لغيمة .

#### الاستنصار والضعفاء

عن مصحب بن سعد بن أبي وقاص، قال: رأى أبي أن له فضلاً على تن دونه، فقال النبي
 <u>يُنج</u> : عقل تصرون وترزفون ، إلا يضعفالكم؟!ه. رواه السخاري ، والسائي ، وقضظ السائي : «إنما يتصر
 الله هذه الأمل بضيفهما يدعونهم ، ومبلانهم ، وإعلامهم ، والبخاري (٢٨٩٦) وهسائي (٦(١٥) وقسائي (١٩/١)).

٧ ـ وعن أبي الدرداء، فلل : سمعت رسول الله إينيج يقول / فابغوني في الضحفاء ؟ فإتما ترزقون وتنصرون بضعفاتكيم ـ رواه أصحاب السنن . إثر دارد (٩٩٤٥ ) وهرمذي (١٧٠٢) والنسائي (٩٧٥٦) .

٣- وعن أبي هرموة ، رضي الله عنه ، أن شيي ﷺ قائل : برث أشعث مدفوع بالباب لو أفسم على لطه ، الكرما٢١) . وسند ٢٠٩١;١) .

## خضل فجهاد والاستشهاد

الجمهاني أفسط أن من النواع التعلوع: المبهاد: إعلاد لكنسة الله ، وتمكين لهدايته في الأرض ، وتركير للمدنية أفسط أن من من النواع التعلوع: المبهاد: إعلاد لكنسة الله ، وتمكين لهدايته في الأرض ، وهو مع الملك ، يتنظم كل لون من ألوان العادات؟ سواء منها ما كان من عبادات فمثاهم ، أو فباط ، فإن فيه من عبادات الباط : الزهند في المدنيا ، ومفارقة الوطن ، وهجرة الرغبات ، حمى سماء الإسلام والرهبات ، فقد عبادات الباط : ارهبانية لمني الجهاد في صبيل الحاء ، وأحدد (٢٦ م.١٨ ٢٠٦) ، وفيه من الصحة بالنفس عباد في المدينة : ورهبانية لمني الجهاد في صبيل الحاء ، وأسماد (٢٦ م.١٨ ١٣) ، وفيه من الصحة بالنفس والمال ، ويجهها الله ، ما هو فهرة من شهرات الحب ، والإيمان ، واليفين ، والنوكل : ﴿ فَلَمُ النَّهُ النَّهُ اللَّهُ الل

## الجندد خير الناس

عن فين عباس، رضي لفة عنهما ، أن النبي ﷺ قال : وألا أحركم بعثير الناس؟ زبحلٌ مسك بعنان فرسه في سبيل الله . ألا أشهركم بالدي يتلوه؟ رشلٌ معتول في غُنيته قد، يؤدِّي بحق الله فيها . ألا أسهركم بنسر الناس؟ رئس يُسأل بالله ولا يُعطِي بعد «إللزمذي (١٦٥٢) وانسائي (١٢/٥٥) وابن سبان (٢٠٦٦) ومالك (١٤٥١) مرسازًا - وسئل النبي ﷺ في الناس أفضل؟ قال : دونوس يجاهد في سبيل الله بنضمه وماله» . قالوا : لم مراع قال : ومؤمل في شقيب من الشعاب ، يتقي الله وبدع الناس من شرعه «البخاري (٢٧٨٦) وسسلم (١٨٨٨) وأبو داود (٢٨٨٨) .

<sup>(</sup>١) في أن قرسل قد يندو في هيئة لا تبسر عي الأنطار ، ولكنه قوق الإيان ، صاوق اليقين ، فو دعا ويه لاستعساس له يمهود دعائه .

فقوله بيخ المؤمى في شقب من الشعاب ، يبدره ويدع الناس سروه مع دليل لن قال يتفسيل المؤدّة عن الاحتلاط ، وفي خلاف منهور ، فيذهب الشافعي ، وأكثر العلماء أن الاحتلاط أفضل ، ليشوط رحاء السلامة من الفنن ، وهذهب طوائف ، أن الاعترال أفضل ، وأحاب الجمهور عن هذا الحقيث ، بأن محمول على الاعترال في زمن الفنن والحويث ، أو هو فيس لا يسلم الناس منه ، ولا ينصر عليهم ، أو محو ذلك من الخصوص ، وقد كانت الأبياء ، صلوات الله عليهم ، وجناهير السحابة ، عليهم ، والمحمود المختوب ، والمحمود المحمود المحمود المحمود المحمود المحمود والمحمود المحمود المحمود

### الجنة للبجالا

روى الترمذي، أن رجلاً مالت نفسه إلى العرلة، فسأل التي يُجَيِّعُ عنها؟ فقال: الا تفعل، فإن مُقَامُ أحدكم في سبيل الله، أنضل من صلاته في يته سهين عاقاء ألا تحبول أن يفقر الله لكم، وبدحلكم الحمة؟ (غزوا في سبيل الله، من قابل في سبيل الله فُواك نافة، رحت له الجنة، (حرمذي (١٩٥٠)). وأحد (٢٩٧٥) والحاكم (١٩٨٢)}.

## النجاعد برشقع ماثة درجة بالاجنة

عن أي سعيد الخدري، وضي الله عدد أن النس يخفي قال. الما أبا سعيد اس رصي بالله ولا ، وبالإسلام دينًا ، وتبحد نيمًا ، وجبت له الجنفر ، فعجد ، بها أبو سعيد ، فقال : أعدَّهَا عليّ ، رسول الله ، فعش . شم قال : توأخرى يرفع بها العبد مائة درحة في الحدة ، ما بين كلَّ هرحين كما بير السعاء والأرض ، قال ، وما هي با رسول الله يقلق قال ، الغهاد في سبيل الله ، الجهاد في سبيل الله ه ، إمسام (١٨٨٤) والنسائي (١٩٤١))، وقال رسول الله يقلق: فإن في الحدة عالله درحة ، أعدها الله للسحاهد من صبي الله ، ما بين الموحدين كما بين السعاء والأرض ، فإذا سائلته الله فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الحة ، وأعلى الجنة ، وقوقه غزش الوحمن ، ومنه تعمر أنهار الجنة ، [الحاري (٣٢٠٠)).

## الجهاد لا يعدله شيء

عن أبي هريرة ﴿ فَيُجْلِدُ قُالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهُ ، مَا يَعْدَلُ الجَهَادُ فِي سَبَيْلُ اللَّهُ ﴿ قُل تُستطيعونَه . فأعاد عليه مرتبن أو ثلاثًا ، كُلُّ ذلك يقول: الا تستطيعونه ، رقال في التالة : ومثل المجاهد هي سيبل اثنه كمش العمال و المائم و الفاتات بايات اليان لا يقثر من صلاة ولا صيب حسى يرجع المحاهد في سيبل النه ، رواه الحسمة ( (محاري (۲۲۰۰) ومسمر (۲۲۰۰) .

#### خضل البنهادة

فال رسول الله التلايم اللا الكُلم أحمد في سبل الله ، الله فاعلم عن يكشم في سبيل الله ، إلا حار يوم الشيامة و وحرجه بنّف دفات المونا تان اللحاء و فرايع إليج المسلمة واسلم والا 1948 ، 15 ، عال محسد من إراضه الأسمى على عند الله من سنولان حمل ودعمه الحروج علم الأبيات، وأرسلها معي بلي الفصيل من عباض ا

با ماند اجرائی دو انصرت

من کال یحصب حیله ای اداری

او کان تعی حیله ای اداری

ریح العیم لکم وسم عربری

المند آنات این خفان اداری

دا یستوی عیل آهی آلات ای

بعلمت أنبك في العبادة تلفت التحووث بالمات التحشيش الفخيرات يوم التسلحة الله ل وهم الساليات والغير الأنتياء الرأ منحيج المائل لا يكان أنف المرئ ولالاك شراطهار. البيل الشهيد إلات لا يكان

الله والفيت الفضيل من حياس مكانه في المدجد الغرب، فلما فراق، ورف عياه وقل الهداء أو عدا العدام والمستجد المعرب المدام والمناس والمحمد المحمد المحمد

ا وقال الرسون الثرق الأوالو الشهدي في حواميل طير حطر تمرح في الحلة واحساء المادات وقبال \$19 والمتمهيد لا يجد أله ألفتل و إلا أكما يجد أحد كو ألم الفراسة أنه رصيع و ١٩٨١ و الدام ي (١٩٣٠)، وقال: كنكل أفضل الحليد أن يعقرا أنا حوافظ، ويدان أأأدمك. إلى حود (١٩٤٠) وعن حبير من عنيك وأنه سبني استخ فأل العشمهادة سبوع بالسوي القتل في سبيل التفارة الطعنون أأأ شهباء والعرق أأكم شهيده وصنحت دات القوت أأكشهند والقصون أأكشهيده وصاحب حرقا شهيده والمكف يموت أنحانا الهدم عهيدر والمرأة قنوت بجسع أأأ سهيدة، أرواه أحمده وأبو داوده والحماس تسم للنجلج وإأحمد وفاوق وأمادين والمراجع والناش وفاؤها ويدر ماحم والارادي ومرادياتها م - ١٩٣٠). ومن فمي هريزه المتجه أن النسي النيخ قال. مع معدون الشهيم فيكمير، فاليان ، رسول الله - س قُبِل في سبيل الله ، فهو شهيد الخال ١٠ون شهداء أنش إديا العابون، قانوا . همل هما با رسول الله؟ قال ١٠٠٠. قتل في مسل الله ، فهو شهيد. ومن فات في سبيل الله <sup>181</sup>، فهو شهيد، ومن مادا. في الطاعود، فهو شهيد ، ومن فات في البطق ، فهو شهيد ، والغربق لنهيمه ، رواد مستم ، أمسه ١٩٩١ ٪). وعن سعيد ان وبدله أن الذي الزائز فال " بعن أبل دول ماله مهمو شهيد . والرا المل دود دعه فهم شهيد ، وعلى فتل دول عنه هها الشهيدار ومن قبل دون أهله فهم شهيده را واد أحسان والنزماني وفستتحد الذو دارا ١٩٧٧٠ والديماني والعاوان ونستتي ومرفاناه والهراه والمحاوي أمنت والاعتبادة والأعال العامل المراه يسهاده عولاً، كلهم، غير الغنون في سبيل الله، أنهم يكون لهم في الآخرة ثوات الشهداء.. وأنا في الدنياء الوسناوي ويصأي محبهم

ولدن فالذ، أن النشهد، تلالة أقسام - شهيد في الدينا والآخرة، وهو الحدل في حرب المكتبر، وشهيد في الأسرة دون أحكام الديناء وهم هؤلاء الله كورون هناء وشهيد في الدينا فولد الأ-رف، وهو من أمن من معيمة وأوفل متنزي

وعلى عبد الله من عسريا أن وسول علما إلاته قبل البعم الله العالهية. كال قائد، اللا الحتي الرائات و ١٨٠١ م. . و يبلغني بالنبس مشال المباهل مثل القدر ، وأكال أموال الباشي . ( النفي ، و محو فاتات ،

### الجهاب لاعلاء كلمه الله

ون الحميان لا يسمس المهالي الحقيقة ل إلا إن تعسد به والعد اللهاء وأراها به إعلاء كلمته . ورفع رابة الخسء ومطاردة المناصل ويسر اقتصن في مرصاه الشاء فإذا أرباد به شيء فون تلك من حفوظ المشاء فإله

> -,- pu(\*. والمحترضة فلسحار والانتاجية أمكر بالسابطانية

<sup>(7)</sup> والمراهوب

<sup>(20</sup> هزي العاق

والإنجاب والمتراب والمساب والإسبار والمتار المساولين أحيها والعي وإحجال 270 بيطان المرامات فرط الطارد

والكافي مرس القرابان في المنطقة

والانتجاز أنهاض بريد مداولانة

لأبسلمي جهاذا على الخبقة. فمن قاتل ليحظى مممس، أو بظمر تبعيم، أو يظهر شجاعة، أو ينال شهرة د فإله لا تصبيب الدفي الأحراء ولا حظَّا قد في التواب؛ فعن أبي موسى ، قال - جماء وحبل إلى السي \$كُلَة، فقال: الرحل يفاش الصحم<sup>ين</sup>، والرجل يعاش للذكر<sup>وين</sup>، والرجل يقاتل ليزى مكانه<sup>وس،</sup>، منتل في سيبل الله؟ فغال: ومنَّ قائقُ لتكون كسمة الله هي العالماء فهو في سبيل الله. [المخاري (١٨١٠) ومسمع (١٠٤٠). وروى أبو هاود: والنسائي، أن وجلاً قال: يا وسول الله ، أرأيت رجلاً غزا بالسهر الأجر والذُّكر مَا لَهُ؟ فقال ﴿ يَنْهُ : فلا شيء لعو ، فأعدها عليه ثلاث مرات ، فقال : فلا شيء له ، إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان حالصًا، والنَّفِق به وجهه، وأحبد (١٩٢١) والصلَّى (١٩٥٥) وأبد داود كبيه مي الترغيب وللترهيب استفري (١٩٩١). إن النية هي روح العمل، فإذا تجرد تعمل منها، كان عملاً منها لا وزل له حند الله ؛ روى البحاري، عن حسر بن خطاب، فتثبت، أن رسول الله بحيرٌ قال: وبما الأعمال بالبياث، وإنما كلُّ الرئ ما نوى، ( إخاري (٩ وصعد و٧ ، ١/٩) . وإن الإخلاص هو الذي يعطي الأعمال فيمنها الحفيفية ، ومن نَمُ ، فإن الرَّء قد يبلغ بالإخلاص دوجه الشهداء، ولو تم تُشتَشْهُد ؛ يقول الرسول . عليه الصلام والسلام. : امن سأل عله الشهادة نصدق ، بلغه الله مناول الشهداء، وإن بات على فرائده . (مسلم (١٩٠٩) وأبر داود (١٩٥٠) والنرمذي (١٦٥٣) والسائي (٢٧١٦) وبي ماجه (٢٧٩٧). ويقول رُجُالُوا اللَّهُ مِنْ أَقُواتُ ، مَا سِرْتُمُ مُسَيْرًا ، وَلا تَعَلَّمُ وَادْيًا ، فِلا كَانُوا معكب حبسهم العقوه ، إضماري (٢٦٣٩) وأبر داود (٢٠٠٨) وابن ماحم (٢٧٦٤) من حديث أمن ومعلم (١٩١٤) وإبن واحم (١٩٦٤) من حديث حامرًا ، وإذا لم يكن الإحلاص هو الباعث على الجهاد ، بل كان لباعث شها أخر من أشهاء الدب وأعراضها بالمد يحرم المجلعد التواس والأحر فقطاء مل إنه بقلك يعرض نفسه للعذاب يوم القيامة؛ صلى أبي هربرة فَاتِجُهُ قال: سمعت رسول الله ﴿ يُؤَمِّزُ يَقُولُ ! إِنا أُولَ النَّاسِ يقصي يوم القيامة عليه وسلَّ استشهد ، فَكُنَىٰ بِهِ خَوْفَ نِعِمِهِ، خَبَرَقِهَا، قَالَ:خَمَا عَمَلْتِ فَيِهِا؟ قَالَ:قَاتَلَتَ فِيكَ، حَتَى استشهدتُ. قال: كذمتُ ، ولكنك قاتمتُ ؛ لأن بقال: حريء. فقد قبل. ثم أمر به فمحب على وجهه، حتى ألقي في البار ، ورجلُّ تعلم الملم وعلمه ، وقرأ الفرآن، قأنين به فعزف نعمه ، فعرفها ، قال : مما عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وعملته، وقرأت فيك القران. قال: كدبت، ولكنك تعالمت العمم ليقال: عالم. وقرأت الفرآن ليفال: هو قارئ . فقد قبل . تم أمر به فسيحب على وجهم، عنى أنفي في النار . ورحلّ وسع الله عبُّه : وأعطاه من أصناف المال ، فأنى به نعرفه تعنف ضرفها . قال : هنا عملت فيها؟ قال : ما تركت من مبين تحب أن يلغق فيها، إلا أنفقت فيها لك، قال: كذبت، ولكبك معلمة لبقال: هو جواد. فقد قيل. تما أمر به فسنحب على وجهه، اثيم أُلقي في النارية. ارواء المبشم.[منظم (١٩٠٥) والسناني (١٤/١٤) والترمدي (٣١٨١) وابن حنات (١٥، ١٥) مريزي والبيهقي في السنن (٢١٩٨١)

ردم أبي الأحل الفيسنة . . . . . وهم بيو كر بين الهابر . .

## أبعر الأجد

ومهمد كان انجاهد محلقها ، وأحد من المنيسة ، فإن دلك مقص من أحره د فعن عبد الله من المسروء غال : قال وسول الله الجنيز ، وما من عزيه أو شرئة العرواء فنضو ونسلم، إلا كانوا قد تعجلو اللي أحووهم، والما من عازية أو سوية تحفق ونصاصه ، إلا تم أجورهم» ، رواه مسلم ، إسلم (١٩٠٥) وأنو دود (٢٤٩٧) ولسلم (١٩٠٥) .

قار النووي: وأما معنى الحديث، فالصوات لذي لا يجن غيره، أن الغراه إذا سنموا والمسوا والمسواء بكون المرهم أقل من أبد من في يشكره أو نتلغ ومو سم، وأن الفيمة هي هي مقامة جزء من أحر غروهم، فإذا حصلت عهم، فقد تعجلوا الذي أجرهم المرات على الغزو، وتكون هذه العبيمة من جملة الأحر، وهذا موقع للأحاديث الصحيحة المشهورة عن الصحالة، كنوله، وقد من مات، ولم بأكل من أحوه شيا، وبعد من أوست له المرد، فهو يهديها، أي إ يحجبها على المساري (٢٩٧٦) ومعلى (١٩٥٥)، ههذا الله فكرة الهواليد، وقد طاهر الحاديث، ولم يأكل من أحوه شيا، وبعد على على المحادث مربع مسابح بخائب هذا، فعيل حمله على عالم كرنا، وقد المثار القاضي عياص معنى هذا الذي ذكرناه وروى أبو دايد، عن أي أبوب، أن اللهي المؤلف فيعاد فيما للموث، من كره الرجر منكم المحت فيها، فيما غول إلى أبو مود وتا عدي.

قصل الوباط<sup>(11)</sup> في سيبل الله : توجد تغرر مجكل أو تكون منافد ببطان سها السدو إلى دار الإسلام، ومن الواجب أن تحصل هذه التعور تحصينا سيفا ؛ كيلا بكون حالت ضمت بسنطه العدي، وبجمه مصلفاً له - فقد وغب الإسلام في حديد هذه التعور : ياعا دا لبود ؛ ليكونوا قوة للمسلمين ، وأطال على لاوم حذه التعور - لأحل الحهاد في سبيل الله - غط الرباط، وأقله ساعة : وقامه أولعون :وها ، وأفضاله ها كان بأشار التعور خوفًا ، وقد التمن الطماء على أنه أفضل من القام يمكة ، وقد جاء في فصله من الأحاديث ما يش

روى: مسلم، عن مسمان، قال: مسمعت رسول الله اليخير يقول: فرياط يوم وليلة خبر من مماه شهر وقيامه، وإن مات. جرى عليه عمله <sup>(۱۱)</sup> الذي كان يعمله، وأجرى عايه روق<sup>11)</sup>، وأمن العقاده، إمسلم (١٩٠٤)، الترمدي (١٦٦٥)، وقال: وكلّ مبت يحتم<sup>46</sup> على عمله، (لا الدي مات مرابطًا في سبيل الله : وإنه يشير<sup>11</sup> عمله إلى يوم مقيامة، وبأس فقة القول، (أنو دلاد (١٠-١٥) والترمدي (١٦٦١).

راح الرياث مساء الإقامة في كثير بإراء المدو

والان مدم تضبعة حاصة بالرابطة

<sup>﴿\*</sup> وَهُو اللَّهُ عَالَمُ عَوْ أَصْلِكًا مَنْ رَبُّهُمْ الْأَفُّونَ ﴾ إلى صواب \* \* ( ال

والم) يتجرب على صباله ؛ فيتجرع عبياه الند والا يجرعاً فوالد إليم

وهوا مني الرفاد ومنو

#### خحل كرمي ينية للجهاد

رغب الإسلام مي تعلم الرمي والمناضلة بنية الجمهاد في سبيل الله، وعَبْبُ في التشويب على ذلك : ورباضة الأعضاء ، معارسة الرمي والمناضلة .

١ فعل عقبة بن عامر ، قابل اسمعت رسول الله إنتيج على المنهر ، وهو يقول : ﴿ وَتُوعَمُوا لَهُم مَا السّلطالمئة .
 إلى قُوْلَ وَالْأَمْلُ ، ١٠ . وألا إن اللهوة الرشي ، ألا إن الفوة الرمي ، ألا إن الفوة الرمي . رواه مسلم - إمسالم (١٩٩٢) وأن ماجه (١٩٨٢) ] .

٣- وقال رسول الله ( ﷺ: امن قالِم الرمي ثم تركف فاليس صاله أو . قد عصلي . رواه مسلم . إمسلم (١٩١٩) زان ماحد (١٨٠٤) .

٣- وقال فيج (٣- كل شيء يلهو به الرحل باطل، إلا ومبه نفرت ، وتأديبه فرسه، وملاعبته أهله. فإنه من الحقرة ((١٠٠٤) على المنهورية الله الرحل، فإنه الحقرة ((١٠٤٥) على المنهورية) على المنهورية على المنهورية على المنهورية المنافرية المنهورية المنهورية المنهورية المنهورية المنهورية المنهورية وإن كان يفعلها على أنه ينظهى بها ويتشط و فإنها سق و لاتصالها بما قد يفيد و فإن المرمي بالقوس وتأديب القرس حصيقا من أماون القتال و وملاعبة الأهر قد تؤدي إلى ما يكون عنه ولد يوحد الله ويعدد علهذا كانت عده الثلاثة من الحقور وقال المنهى بين إلى الما يكون عنه ولد يوحد الله ويعدد والدياري عده الثلاثة من الحقور وقال المنهى بين إلى المنهورية وقد يتمون .

الخرب في البخر أفيضلُ من الحرّب في البؤ : لما كان فانتال في البحر أعطم خطوا . كان أكد أجزز.

ا ۱- روى أمو داود ، عن أم حرام، أن النبي الجهيز قال : والمائد الله في السعر له أجر شهيد ، والشرق له أسر شهيدين - إلمو داود و ۲۳ و ۲۲ و.

٣- وروى أبن ماجه ، عن أبن أمامف قالى. سمعت رسول الله بخيرة يقول : وشهيد البحر منقل شهيدي الراح منقل شهيدي المراء والمائلة في المراء وأكم المائلة في المراء وأكم المائلة في المراء وأكم المائلة المراء وأكم المائلة المراء المائلة إلا المدينة والمائلة إلا المدينة والمائلة المراء (المائلة المراء (المائلة المائلة).

#### معتبات لقالب

وقد عد الفخري الصفات التي سبب أن تتوافر في قائد الحيش، فقال: و فال بعض حكماء الترك: يسعي أن بكرن في قائد الحيش مشر عمسال من أحلاق الحيوان؛ شرأة الأسد، وحشلة احتزير، وروغان التعب، وصبر الكنب على الحراح، وعارة الذئب، وحراسه الكركي، وسخاء الديك، وشفقة الديك على الدراريج، وعمرً فعراد،، وسنن فتترار، وهي دارة تكود بخراسان، تسمل على السغر والكذاء.

ا الجهالة مع البق والفاجر : لا يشترط في الحياد أن يكون الحاكم عادلاً أو الفائد بالزاء بل الجهاد واجب على كلّ حال، وقد يكون للرحل الفاحر في مبدان الجهاد من البلاء ، ما نهس قفره .

#### الولجب حل ذائد الجيش

#### يجب على القائد بالنسبة للجنود ما يأتي :

١ مشاورتهم وأخذ رأبهم، وعدم الاستيداد بالأمر دونهم ؛ لقول الله سبحانه : ﴿ وَشَاوِزَهُمْ فِي الْآمُو ﴾ وقل مدران : ١٥٩٩ ، وعن أي عربرة ظلمه قال : ما وأيت أحدًا قط كان أكثر مشاورة لأصحابه ، من رسول الله عليه ؛ أعربه أحدد ؛ واشافعي -وضي الله عنهما ، إأسد (٢٨٨/٤) والشافعي (١٧٧/٢) .

٣ - الرفق بهم، ولبر الجالب فهم؛ فالت السيمة عائشة وضي الله عنها .: سمعت رسول الله يختلق بولي الله يختلف المولية بهم، فارفق بهم، فارفق بهم، أخرجه مسلم .[مسلم (١٨٢٨) والسائل (١/ المورد) والسائل (١/ المورد) والمسائل (١/ المورد) وقل الكبرى (١٨٨٧) . وزوى عن معقل بن يسار ، أنه كان والم من أحر بالي أموز المسلم، ثم لا يحتهد لهم ، ولا ينصح لهم، إلا لم يدخل الجمنة .[مسلم (١٤/١/١)] . وروى أبو داود ، عن جام فقطة قال: كان رسول الله يختلف في السبر ، فيزجي الضعيف ومردف ، ويدعم ألمم . رأبو داود ) .

٣ ـ الأمر بالمعروف: والنهي عن المكر ، سنى لا ينورطوا في المعاصي .

عنف الحيش حيثا بعد حين ؛ ليكون على علم بجنوده . يمح من لا يصلح للحرب من وحال 
 وأدوات ، مثل الخفّال ؛ وهو الذي يزهد الناس في القنال . و لمزجف ؛ الدي يطلق الشائحات ، فيقول ؛ ليس 
 لهم مدد ، ولا صافة . . . وكذلك من بنقل أخبار احيش وتحركاته ، أو يتبر الفتن .

ه ـ تعريف المرفاء .

٦ ـ عقد الألوبة والرابات .

لا ـ تحير النازل الصاخف وحفظ مكامنها .

٨ ـ وكان بيث النبون ؛ ليترفُّ حال العدو .

وكان من هديه بجمع إذ أواد غزوف فزوى بغيرها <sup>47</sup>. وكان بيت العيون لبأتوء بخبر الأعدان وكان عرتب الحيوش، ويتحد الرايات والألوية، قال ابن عباس: وكانت واية وسول الله الجيمة سودان، ولواؤه أبيض، رواه أنو داود. [ابن ماحد(1.4.7)].

### وصايا رسول الله 🏰 بل قولاه

عن أبي موسى فقية قال: كان وسنول طف ينتج إذا منت أصفا من أصحاد في يعض أمره ، قال: المشروة ولا تنظيرا ، ويسروا ولا تصبر والألم، والمخاري (۱۸۶۸ م) ومسلو (۱۸۲۳م) . وعنه ، قال: يعني وصول الله ي<u>غلج</u> ومعاداً إلى اليمن ، فغال: الاسمروا ولا تصبروا ، ويشروا ولا تنغروا ، وتطاوعها ولا تخلفا<sup>(۱۲)</sup> ، رواهما التلب عان والمخاري (۱۳۹۶ و ۱۳۹۳) ومسلم (۱۸۵۵ /۱۲۵۱) . وعن أنس فقيات أن النبي يُظِيّق قال: التطلقوا باسم الله ، وبالله ، وعلى ملة رسول الله ، ولا تقلوا شبكا فاتها <sup>171</sup> ، ولا طفلاً صغيرا ، ولا أمرأة <sup>171</sup> ، ولا تعلوا ، وصفوا غنائمكم ، وأصلحوا ، وأحسوا ، إن الله يحد الهسين ، رواه أبو داود ، (أبو داود و (1ود عادرة) .

## وسية عبر ﴿

وكتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أي وقاص ، رضي الله عنهما . ومن سعه من الأجناد : و أما يمد ، فإني أمرك ومن سعه من الأجناد : و أما يمد ، فإني أمرك ومن سعد من الأجناد بنفوى الله على كلّ حال ؛ فإن تفوى الله أفضل الغادة على العدى وأقوى المكيدة في الحرب ، وأمرك ومن معك أن تكونوا أشتاً احترابًا من العاصي سكم من هنوكم ، فإن ذنرت الجيش أحوف عليهم من هنوهم ، وإنما ينصر المسلمون تعديم عدوهم الله ، وقولا ذلك لم تكن لنا الهم المغيش أحوف عليهم من هنوهم ، ولا تقوله المنظم عليا في المعمية ، كان لهم الفضل عليا في التوق وإلا تقفل عليا في ميركم حفظة من الله يعلمون النوق وإلا تقولوا : إن علونا فرا مناهم الله يعلمون ما نفطون عليا في ميركم عفظة من الله يعلمون المنظم عليا . فرت قوم سلف عليهم شر منهم ، كما ملط على بني إسرائيل فا عماوا تبساحط الله كفاز المؤس و فحاسوا خلال الديار و وكان وعنًا مفعولاً ، اسألوا الله المعون على أغسكم : كما مناوحة العمر على المسالم المناه فالمون على أغسكم : كما مناوحة المعون على أغسكم : كما مناوحة على حمو كم وأسأل الله فائك فيا ولكم الحق الم

<sup>£1)</sup> تُحددكر مرما وِلُقاعا في واحتى لا يعرف البلاد عابريد، عنه الديلاء وتديلام .

<sup>(7)</sup> بي اعتر أمره ذاي في أمرًا من أصل الولام بالإدراق فلان منبرو أي من أرس يسلامه الومل بات من الصدار بسنة رحمة فله وعظم - الرحم من اسر وصلح معاطأه ولا تنفروا بشكر أواع بالتعويف والرصف ويسروا على الشراء ولا تسهدوه عليهم، فإن هذا ادعي فلمة - النسان

واته از کا الحاف وافعالا عن الرمال فهذا الامي شخير والبنجاح وصفر الحليث دوسه داشتر الحساطة ، وعنده باعتبر الذي وانه ۱۲ با که اعتلاق از دارگ بقد از ﷺ نشل ريد من فلسبة الذي التان في جيش موارد كاران فقط وصوره ريز على منة وعشري

<sup>(</sup>٥) ولا يعد كالت مناهة أو يواله مليهم أو لها وأي ميهور.

ولاي مستدمناهم (مسكل فقد فسلام المان وفي الحرار ولاكل المهل

ة وترفق بالمدلمتين في سيرهم ، ولا تحتسمهم سيزة يتصهمو ، ولا نقصر بهم عند عنزل برقل بهم ، حتى يبلموا عدوهما وانستر لما بنقص توتهم الإلهم ماذون إلى عدو مقيم، حامي الأنفس والكراع، وأقو اس معلل في كلُّ حمعة بوتا ويلة ، حتى بكود لهم را مه ، يحبون فيها أنسبهم ، وبرمون أسمحتهم وأعجهم ، ولح حارفهم على قرى أهل الصناح وإذا مة . فلا بـ حلها من أم حالك إلا من تش بدينه . ولا فيززأ أحمًا من أملهما شيقاء بإن لهم حرمه وذمه الناسم بالهاذاء مهال كما البلوا بالصبر عليماء فسا مسرو أنكس فبالوهم حيوان ولا تستنصروا على أهل الخرب بظلم أهل الصلح , ويدا وطنت أرض العدو ، فأذاع العبول بيت وبهنهم، ولا ينحلي غسلت أمرهم، وليكن عنداه من العرب أه من أهل الأرعر من تصمش إلى تصحه وصدفه، فإن الكدور. لا ينفعك خره، وإن صدقك في تعصم، والعاش عن عنيك، وليس عينًا لنث. وليكن منك عبد دنوك من أرض العدو أن تكتر الطلائع، وتبث السرايا لينث ويسهم، فظفع السرايا أمنادهم ومرافقهم وتسع الطلائع عوراتهم والنتي للطلائع أهل الرأب والبأس من أصحابك وتحبرانهم سوانير الحيل، فإن لقوا عماؤاً. كان أول من تلفاهم القوة من رأيدًا: و جعل أمر السراء إلى أهل الحجاد والصبر على حلالان ولا تعصل بها أحمًا بهوى: فنضاع من رأيك وأمراد أكثر الاحاليت له أهل خاصتك . ولا تبعن طبيعة ولا سربة في وجه بنحوف به عابة ، أو صبيعة وتكفية - فإدا عنيت اقعدو ، واصمم إليك أقاصيت ، وطلائمات ، وسراباك ، واحمع إيث مكيه تاك وفوالك ، ثام لا تفاحلهم الماحرة ، ما لم يستكر قلك فتال ، حتى نيصر عورة مدونه وطائله ، ونعرف الأرض كنها كمعرفة أطلها : فنصبح معاواة كصنعه بك ثم أدك على عسكرك و رنيفط من الباب جهدك و ولا تمر بأسير له عقد إلا ضربت عنله • لنرهب به عدو الله و مدولاً . و فله ولي أمرك ومن معك ، وولي النصر لكم على عدوكم ، والله المستعاد ه - اهم .

## ولجب الجنود

وواحات حدود النسبة اعائدهم الدائعة في حر معصده عقد روى البحاري، ومستاج، عن أن المروقة وواحات معن أضاعتها والمقد أداع الفهاء ومن عصائي، فقد نصى الله ، ومن يطع الأمير، فقد أضاعتها والمراجعة الله ومن عصائي والقد نصى الله ، ومن يطع الأمير، فقد أطاعتها والأميرة فقد أطاعتها والأميرة فقد أطاعتها والأميرة فقد المناعة على المناعة ال

#### وحوب الدعوة نبل الهناز

يحب أن يبدأ المستعون بالدعوة قبل القتال ؛ أحرج مسلم، عن ثرية ذ رضي الله عدم، قال : كالد سي الللة إذا أخر أميز على حيش أو شرية الله ، أوصاه في النافيت، تنفوي الله ، ومن معه من الصلمين حيراً أن تم قال الاعروز باستوالله والتي سنبل للله . تذلكوا من أتخذ بالله والعرز ولا تطول ولا تكنو و و ولا تُخلوا و ولا تقفلوا وبيدًا أنَّاء وإدا لُقينَ عدوك من الشرائين، الدعهو إلى تلات حصال أنَّاء والمهين ما أجدوا ا عاشق سولم وكات صبيدة التعهم إلى الإسلام، فإن أحالوك، فاقبل منهم وكُفُّ عنها. لم دعهم إلى النحول مراضاريني دارالعها فريراء وأخبرهم أنهداون فسوا دلك وافتهداها للمهاجرين وعليهما مااعش المهاجرين فإن أتؤا أفا يتحولوا أأال فأعرضم أنهم بكولون كأعراب السلمين وينعري عليهم حكما لثنا الذي يحري على المؤمون؟! ، ولا يكون لهم في مغليمة والعي، شيء. إلا أن مجلفدوا مع فلسمين، فإما أبوا فسلهم الحرية `` ، ون هم أحابوك فاقتل وكاف عنهو . فإن هو أبو . فانسعن بابن وقائلهم ، إرا: حاصرت أهن حسب، طرة وقالما أن أفعل بهيا دمة الله وهابه بيها، فلا أنعيل لهم ذلك و وبكر الحمل لهم لذمنك وتمغ أصحابك بالوككو إلا نجعروا لاتك ولامج أهالجالكم، أهول من أن تجدروا ومغ الماء وصة رسوه " الله و فا حاصرت أمل حصن ، فارادون أن ترتهم عمر حكم الله ، فلا تشو منهم ، ولكن أمرلهم على حكمت ، فإنذا لا يدري أنصير، حكم يقا مهما أما لا الله الراه الخمسة ، إلا البحاري (أحمد (٣٥٧/٩) ومنسم (٢٥٧٧٩) والترمدي (٢٠١١) و بي ماجه (٢٨٥٨) . وجاديم أحد جيوش المعلمين فضوا عن قصور قارس، وكان الأمير ملمان المارسي، فعالوا: يا أنا عبد الأما أكل تبيد وليما " " ؟ قال: وعوال الدعهون كما صمعت وسول الله 🕰 يدعون فأناهين فقال لهياء إلا أبا إحمأ سكبا فارسن و والعرب يطيعوسي وعوق أستحمور فلكواصل فدي الذارطيكم مناحبيان وإن أينتو إلا دينكون تركتاكو حليات وأحظوه الخراة عن يد وأنتو فللمروث قال ورملن إليهم بالقارسية ، اوأعم عير محموم يرافعه ويان أبداء تاممه كند على صواء آءً . قدوه: ها معن بالدي يعطلي الحريم، ولكنا تعاليك . فالواد يا أما عبد الله ما ألا المهد وليهم؟ قال: فدعاهم نلاقة أباه ولي من هدالالله الها قال: الهندو إليهم، قال: فيهمان ولهم ، للمحا دلك الفصر - رواة النزم بي (الترميك (١٥٤٨)) . قال أبو بوسيق - لو بقائر - رسول الله برقالة فواتما قط فيما

(17) الملياك بالمرافقاتي

<sup>2)</sup> محموق مها أمن البط

<sup>. 19</sup> لا الحور أن فا العوب من تديمه و وقا مدرو كالمنصور عبيد أولا بنقوا أني لا بشوهر المطلق تمسع كانات وقادت وسيره - يكامحه أربيا أنهم مده وأن الدينج الكند وقراة النمية لاستند.

<sup>(4)</sup> هي الإسلام - بهجرة ورثا قاطريها (4) عن درياء ويستعديان

الأناس لأعالب على يهدم وحضائها فيهم أحالت بهم والعهدة ولهي والرديالان، يعطوه

<sup>(</sup>۳) بولدانون آن می دارادلان مستهدار ادار در این تحقیقات آن تحقیقات و می بدر و بدر و با برد. (۶) فراهوای آن طایرا ما در

<sup>1919</sup> فال هذا بالكمة أودار سراسة

والمشاعة والمرواقات أرج الممتازي المهوا للمهورا

عفعا واحمي يدعوهم إلى نفه ورسوفه روفال فساحت الأحكام المطاطانية الوفي يواللههو فطوة الإسلام، الحرم علينا الإقدام عشي فتالهم عان ولياتا بالقنل واللحريق ويجرع أن لمدأهم بالمتذل وقبل إطهار دعوه الإصلام الهجء وإعلامهم من معجرات السوه ومن سابيع أحجت تنا يقودهم إني الإحانف ويرتي السرحسن دحرا أتمة الدهب اختلى وأبه محسن ألا يقفانهم فور الدعوة والراعركيم ببتويا بمة يتلكرون هيها والويسومان فالعم فعدا حنهول وبراي الفقهاء أيرأميل تحيار إنا بدأ بالفتال البل لابلار بالحجة والرحاء إلى فإحمال الأمور النائلة . وقتل من الأعداء غرة وسيائل فيمس ديات تقوسهم. وكبر اليه الدري في فضوح النامامة أنَّا أهل مصرفية فكوا لعاملهم صابعات من أني بشري: إن فيبة من مسالم الناهني حرر بــــا وتناحما ، وأحذ بعثمان وفد أظهر الله بعدل والإنصاف ، فأذَنُّ لنه طَّعد منا وهد إلى أمير المؤدين، بشكو طَّالاعتاء فيان كالدائنة حتى أفحضناه بالبوندان والبي بالمان حاجة . فأؤلّ يهم با فوجهم! منهم قوامًا إلى عمد الن عبد العرب بمرتجه فلمنا عملو عمر طلامتهم وكسب إلى مالسان بفول له اإن أهل مسرفت فد ذكوا إلى ظلك أصابهم ه وتحملاً من فليم عليهم، حتى أحرجهم من أرصهم ، وبه أباث كباسي، فأجلس بهم القاضي ، فبلط عي أمرهم بافزان فخضني لهما فأحرجهم إلى معسكرهما كالها كالنوا وكبشو فنزاك ظهرا أأعفهم فتبيع فأحمس الهد الليمان حميم من حاضر القاصي، فقصي أن يحرج عرب ممرفته إلى معسكرها ، ويتابدوهم صي صواب، فكون صلحًا حديدًا. أو طفرًا ضوف فعلن أهن السمد: مل يرضي ما كان ولا عجد: حراك، فأن هوي رأيهم قالوا افد حابصا هؤلاء القوم، وأقسا معهب، وأثنونا وأشاف ، بإن حدد إلى الخرب، لا مدري عن مكون العمر، وإن مو نكمن أراء كما ما الحشما عداوة في المتارعة، فتركو الأمر قال ما كان ورصواء ولما يسرعوا الحدائل عجموا من عدالة الإسلام والمسلمين وأكبروهان وكال ذلك سبتا في بالحوالهم الإسلام مخطرت وهذا معل توالمم أن أسفا وصل في المدلي إبار

#### الدعاء عند الغنق

ا اومن أداما الخطاء أن مستعبث العدمة ولا يتأرث المتحالة ، ويستنظرونه ، فإن المدر عبد طفاء وقد الال هند فرا في طرطول الدي، وهمدي أصحابه من طده .

ال الافعاد أمي داود والنا النهي اليجيز قال: معتال لا البدال - الدعاة عند المدادة وعند العأمي و حيل للحم علمهم بحث الناس حالمها ١٠٠١ إلى وحاكم ودافعها الهومان مرقولة إا الرافعة.

الله قال الله عراوحل : ﴿ إِنَّ مُشَالِقِيقُونَ إِنَّكُمْ فَشَيْهُمُكُ السَّائِمُ } والأعال: ﴿ إِنَّ

حمد رواي الملائف عن ميد الهذائي أبي أولى ، أما رسول الله البيخ في معنى أيامه التي قش فيها العداوا.
 منطق حتى مانت الشامس ، أما قام في الدائل ، فقال : أنها شائل ، لا تصمرا أنفذ العداوا، وسالما النه العادة .
 وقا المساوع، فاصدوا، والعلموا أن احمة فعن طلال السيافيان أنه قال الطهيد مثل الحكمات، وفيغران

والأراء وأرار فالرواع فلوافق المراز

السحاب، وهازم الأحزاب، تغزمهم والعبر،( عليهمه بإحمد (۲۵۳/۱) والبخاري (۲۹۳۲) ومملم (۱۷۶۴/۱۰ توردی ولیردارد (۲۸۳۱) .

إلى وكان من دعائم بخالي إذا فزاء الثلهم أنت قطب ونصيري ، بك أحول (١٠٠) وبك أصول (١٠٠).
 وبك أقاتل ، وواد أصحاب السنى وأبر داود (١٩٣٢) والترمذي (٢٥٧٨) وانسائي في لكبرى و) ١٠٩ (وابن حيان (٢٧٧١))

الله وروى البخاري، ومسلم، أنه فيفيخ دعا يوم الأحزاب، فقال: اللهم منزلُ الكتاب، سريع. الحساب، اهزم الأحزاب، المهم هزمهم وزازلهم، (البخاري (٣٩٣٠) وسسم (١٧٤٢)].

## الغنال

الإسلام يهدّم بدعوة العالم الإنساني إلى الدخول في هدايته؛ لينحم بهده الهداية، ويستظل بظلها الظليل. وإن الأمة الإسلامية هي الأمة المتدلمة من قبل الله، لإعلاء ديه، وتعليق وحبه، وهي مندله كذلك التحرير الأمم والشعوب. وهمي يهذا الاعتبار كانت خير الأم، وكانت مكانتهة من غيرها مكانة الأسناد من التلامية.

وما دام أمرها كدلك ، فيجب عليها أن تحافظ على كيانها الداعلي ، وتكافع ؛ لتأخذ حقها بيدها : وتجاهد ؛ فتنبوأ مكانتها التي وصعها الله فيها ، وكلّ تقصير في دلك يعتبر من اجرائم الكرى التي بجازي الله عليها بالذل والانحلال أو الفناء والزوال .

وقد نهى الإصلام عن الوهن ومدعوة إلى الشلّم، طالمًا لم تصل الأمّة إلى غايتها، ولم تحقق هدفها، واعبر السلمة في هذه احالة لا معنى له، إلا اجن والرصا بالدون من العيش. وفي هذا يقول الله . حبحانه: ﴿قَعْ نَهِنُواْ وَتَدَّقُواْ إِلَىٰ النَّذَةِ وَالْتُقَرِّ وَالنَّهُ مَنْكُمْ وَلَنْ يُؤِكُّوا الْفَطَكُمْ ﴿ ﴾ [ محسد: ٢٥]. أي: الأعلون المقيدة، وعبادة، وخُلقًا، وأدّاً، وعلمًا، وغشلًا.

إن السم في الإسلام لا يكون إلا عن فوة وافتدار؛ ولدلك مع يجعله الله مطلقًا، على فياه مشرط أن يكف العدو عن المعدوات، ويشرط ألا يغني ظلم في الأرض، وألا يُقْمَلُ أحد في دينه. فإذا وحد أحد هذه الأسباب، فقد أذن الله بالفتال، وهذا الفتال هو المتبال لذي تسترخص فيه الأنفس، ويضحى فيه بالمهج والأرواس.

إنه لا يوجد دين من الأديان دفع بأهله إلى خوض غمرات الحروب ، وقذف يهم إلى ساحات الفتال في سبيل الله والحق ، وفي سبيل المستضعفين ، ومن أجل الحياة الكريمة غير الإسلام . ومن استعرض الآيات القرآنية ، واسبيرة العملية لرسول الله كيهي ، وخلفاته من بعده ، يرى ذلك واضخا خلياء قابله ، مبحانه . يتناب هذه الآمة إلى بذل تقصى ما في وسمها ، فيقول : ﴿ يُهَا يُهِدُونَ اللَّهِ عَنْ جِهَادِوبُ إللهِ ، ٢٧٥ ، ويس

<sup>(</sup>١) أخرل. أحال في مكر كيد فعمور

أن هذا الحيماد هو الإنجان العملي الذي لا يكسل الدين إلا بد، فيقول: ﴿ لَلْهَبُ اَنْ ثَالُ الْمُرَاقِّةُ أَلَ يُقُولُوا المنكنا فيقم لا يُخاشِّقُ ۞ وَلَنَا فَقَا الْمَيْنَ بن قليهمٌ فَجَنْلُنَا أَنَّكُ الْمَيْنِكُ مَنْدَقُواْ وَلِتَمْلَسُ الْكَانِبِينَ ۞﴾ [العنكوب: ٢٠١٠].

ويوضع أن هذه سنة للله مع النوسون، وأنه ليس للمصر، ولا تسجية سبيل غيره، فيقول المؤتم تبخيلة أن شَلِمُونَا النَّبُكُمُ وَلِنَا بَالِكُمْ النَّلِ اللّهِ عَلَيْكُمْ النَّبُكُمُ النَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا النَّهُ وَلَا النَّهُ وَاللَّهُ وَ

فيقول : ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ مَنْهُ إِنْ اللَّهُ مَا يُؤْمِنَ بِشَرُونَكَ الْمَشْرُولَةُ اللَّهُ إِنَّا بِالْأَجْمَرُؤ \* تُوَقِّلُ مُشُوفَ تُؤْمِنُو أَمُوا تَعِلُمُهُ ۞ وَتَا لِكُو لَا تُقْلِمُونَ إِن اللَّهِ وَالنَّسْسَانِينَ ب يُقُولُونَ رَبَّنَا الْمُؤْمِدُ الْمُنْزِقُ القَالِمِ لِعَلْمُهِ وَالسّامِ فَا مِن أَلْمُكُونَ وَنَا وَالْهَش

ويصبر المؤسين بأنهم بان كانوا بأفون. قان عدوهم بأنه كذلك. مع الاعتلاف سعيد بين هدف كلّ سهم، فبقول : فوزلا تهمنوا بي النيئة القوليّ بي تكوّنوا تأليّون فؤلان البَّلِيون كنا تأليّون وتبيّون بين الله عالا يُشَكِّرُونَ ﴾ [الساء: ١٠- ١٥- ويقول - فوائيل نشئوا يُشَيِّلُون إن شبيع اللهِّ وَالْمِينَ كَشَرُها يُشَيِّلُون في شبيع الطّعُوبُ فَشَيْلُوا أَوْلِياً: الشَّيْعَ فِي فِي الشَّيْعِ كُنْ شَعِيقًا (۞ وهساء ١٧٦. أن الله الله عليه هدف سام، ولهم وسالة بجاهدون من أجهها، وهي رسالة الحق والحير، وإعلام كلمة الله .

ويوحب النباب عند طفاء ، فيقول ، ﴿ إِيَالَهُمَا الَّذِينَ النَوْمَ اللَّهِ كَفَيْهَا فَقَالَ اللَّهُ وَالْمُونَ وَمَا يُؤْتِهُمْ مُؤْتِهِمْ مُؤَمِّرُهُمْ اللَّهِ مُعَلِّمُ اللَّهِ مُؤْتِهِمُ اللَّهِ وَمُؤْتِمُ مُعَلِّمُ ال وَيُشْكِى النَّهِيدُ ۞ [ الأمن ١٠٥٠٠]

وبرعد الى الفوة المصوبة ، فيتول : ﴿ يُمَائِقُ الَّذِينَ مُدَرًا إِنْ لَيْنَذَ بِكَ النَّشَقِ وَافْطَوْرَا لَقَ الْفَيْمُونَ ۚ ۞ وَالْمُمُوا اللَّهُ وَرَسُولُو وَلَا الْفَرْهُوا فَلَمَنْتُوا وَلَدَعْتُ بِشَكِّرَ وَاسْتُرُو والْمُعَانِ عَلَى ذِي ويكشف عن نفسة التوحين، وأن من شأنها الاستمادة في مدماع، فهم بين أمرين لا تالب لهما، إما المثلون، وإم مشولين، فعنول: فؤهم إن الله أندتن برك القؤليك الفشهة وأشيش إلك لفله المكتفة يتشاؤك في شبه لواقع منذالوة ولفائلك إفقاء غيره شقا بهي التؤرّنية والزجي والفرارة أوثق ألك يشهره. مِن الله مُشارِدُول بنهيكم الله كانته بين وتؤهك هؤ القوّة الفقية، ﴿﴿ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَ

... وفي الحالة الأولى الهم النصر ، وفي التانية لهم الشهادة . ﴿ فَلَوْ عَلَى الْبَقَلُونَ مِنَا إِلَّا إِنْهَاى آلَمُسَيَّعِيًّا﴾ وهورة . 707 .

مَعْرِهُ مِن سَبِحَالُهُ الْمُعَمِّمُ عَلَى ذَلِكَ ثُوابِ سَبَاءِ وَ صَلَى ثُولِهِ الْأَعْرَةُ ، فَيَعَوَلُ ﴿ الْمُلُكُّمُ قُلُ جُنْزُ نُوحُكُمْ فَنَا لَهُمْ إِلَيْهِ ۞ تُهْمِئَقَ فَقُو وَيُشَهِدُ وَقَهُمْ أَنَاقٍ لَيْنِ الْمُلُوِّ لِلهُ كَانُوْ تَشْفِقُ ۞ يَشَوْ لَنَكُمْ وَلَهُ مِنْكُو مِنْفِي مِنْ فَيْنَ الْاَئِينُ وَلَسَاعًا الْفَلُوْ الْفَيْعِلُمُ ۞ وَلَمُونِكُمْ فَعَرْبُكُمْ فَلَا يَشْوِرُونَكُمْ وَتَشْفِقُ عَلَيْنِ فَيْرِي مِن فَيْ الْفَلُودُ الْفَيْعِلُمُ ۞ وَلَمُونِهُ فِيشُونُهُمْ فَعَلَى اللَّهِ وَلَمْ فَيْنُونُ وَلِمْ فَيْفُو اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ عَلَيْهُ وَلَمْ فَيْعُوا وَلَمْ فَيْعُونُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَائِمُ وَاللَّهُ وَلَائِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّ

وعيدة الأساوت زتى الغرالة الكريم المستمين الأوامى، وأوحد في غوسهم الإنجال، الذي كان فعيدلاً بين الحمل و لمنافق، وانهتس مهم إلى حيث النصر والعاج، والدكيل في الأرض، فإنيانيا البيز المدني إلى الميازا الله المشتركة القائمة ﴿﴾ (محمد ١٠) ﴿وَلَمْ أَنَّهُ الْبَرِّ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْ الشنطة أيان أير فالهذا والمنافق كم رائه الأرب النقل عام وكشابات بن نتبه طويهم أثاث المساهول الا الشركان أن فرائه (صافر)

#### وجوب الثيات ثنناء كزهف

رجب الثبات عند تقده العدول ويعمل مدر الميقول الله السحالة وتعالى: فإغائها المؤدى المنازا إما ليدنة وتمثق فالدُنوَّة وَالْمَعْتُولُوا اللهُ الصَّيْرِةِ لَلْمُنْتُمِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ السحام وعالى ... فإكنائها الدُنيَّة المنازا إذ تُؤيدُهُ اللهُ يَكَارُهُ مَا تُؤَلِّمُهُمُ الْأَنْتِدَرُ ﴿ وَمَن يُؤَلِهُمْ يَؤَلُوهُمُ الْأَنْتِدُرُ ﴿ وَمَن يُؤَلِهُمْ يَؤَلُوهُمُ اللهُوالِ لَلهِ تُشَخِيرًا بِلْكَ يَعْفُو لَمُنْفَا اللهُ يَضِّي اللهِ وَقَالُونَهُ حَيْثَةً وَلِمُنَّكُمْ اللهُولُونَ مِن العدو توجب النبات ، وتحرم الفوار ، إلا في (حدى حالين ، فإنه يحور فيهما الانصواف من العدو . ا اخالة الأولى، أن يتجرف اللقتال، أي با أن يصرف من جهة إلى جهة أخرى، حسب ما لمنطبع الحال، فله أن ينتقل من مكان صير إلى مكان أرحث منه أو من موضع مكسوف إلى موضع أخر سنده م أو من جهة مغلى في جهة عبرا ومكانك تذهو أصلح له في جدال احرب والقتال.

اطالة التائيف أن يتعير إلى فقاء أي دينجار إلى حديد من السياسين و إذا مقاتلاً معها، ورا مستحلاً بهم و حدود أكات هذه العقة فرست له عيدة . وي سعيد من خصور ، أن عمر طرفه فال النو أما عبدة أغيز زي ، كلت له عند أو أما أن أما ميدة كان المراقى ، وعمر كان بالدينة وقال عمر الطب أن فق أكل مساور ورئ من عمر ، وضي الله عهدا أنها فالراعلي رسول لله الجهدا حرج من بنته فلل صلاة العجر ، وكانوا فلم فروا من عموهم ، اقالوا دائم القرارون ، فقال الهجيدة من أدير المكارون الله فلم كان بالدينة ورا من عموهم ، اقالوا دائم ورئ القرارون ، فقال إليه و المحالين المعالم المفدسين بحول السياد العدود والهجيد العدام المفدسين بحول المعالم أن يغر من العدود وعو وإلى كان فرازا فاعزاء فهو في الواقع معاولة فا لاتخاذ موقف أصلح مواجهة المعالم والمعالم المفدسين بحول المولى وفي عبر عالي المصورات ، يكون المولى المولى المولى المعالم المائية وأكل المولى والمولى المعالم المؤمنين عوم الرحم الله و المعالم والمعالم المنافق والمحالة المؤمنين عوم الرحم الله و والمعالم والمعالم المنافق والمعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالمة المعالم المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم المعالم المنافقة المعالم المعالم المنافقة المعالم المنافقة المعالم الم

#### الكذب والخداع علد الحرب

يجوز في الحرب خداع والكنب، تسيليل الدور، ما دام ذلك به يشتمل على نقض عهده أو إدلال بأدان ومن الحداع، أن يخادع الفائد الأعدل بأن يوهمهم بأن عدد حوده كثرة كالرق، وعدده قوة لانقهر، وهي الحديث الذي رواه البخاري، عن جابر، أن النبي بيخية قال: «الحرب لحدُعَةُ»، والمخاري و ٢٠٠٠، وصدم ١٩٠٥/١/٧٢ وأسرح مسام، من حديث أم كلتوم عند عقد رصبي الله عنها ، قالت: لم أصبح النبي بريخة لرخص في طبيء من لكذب عا يقول الناس، إلا في الحرب، والإصلاح بين اساس، وحديث الرجن المرأته، وحديث الرأة روجها، إلى المدر ١٩٤٥، ع) رسيم (١٠٠١/١٠٠٠)

## الغرار من لتثلبن

القدم أنه يحرم الغراز أثماء الرحف إلا في إحدى احالين و التحرف لفقال ، أو التحيز إلى فعة . ومغي أنه الغول : إنه يجور العراز الذه احرب إدا كان العلو بريد على الثليل، فإن كان حمل عما دونهما ، قاله يحرج الغرار ، يقول الله فَظْفُ ﴿ وَالْفَلَ خَفْفُ اللَّهُ عَلَيْهُ أَنْكُ مِنْكُمْ سَمَانًا فِي يَثَقَ بَسِحَكُمْ بَلَقَا صَابَرَةً مِنْكُمْ يَعْمُوا بِأَنْهَا وَإِنْ يَكُنُ يَسُكُمُ أَنْكُ يَعْمُوا أَلْفُرُهِ بِرِنْهِ عَلَيْهُ وَلَقُهُ مَعْ الصَّبِينَ ﴿ كَال

<sup>27)</sup> المخارف . محمو مكاني وهو العطاف الدي يعطف إلى القراب بعد القراد عنها

ر از الموسائل: المهلكات أن المولى مع الرحم العراض العرب العرب

ا قال في والقهدسة دائد زاد حددهم على مثليّ عدد المسلمين ، حار الفراق ، لكن إن غلب على طبهم أمهم لا يهلكون ، فالأفضل لشات ، وإن ظلوة الهلاك توسهان .

الأول وجزم الانصراف الفولد تعالى . ﴿ وَلَا تُلَكَّرُا بِأَرْبَانُو بِي الْهَنْكُوكُ وَالشَّدَ \* ١٠٠ .

الثاني وفيستحب ولالجب ولأتهمرن فبلواء فازوا بالشهادق

وإن فيم يود عدد الكمار على مثل عدد السلمين؛ فإل لم يظلوا الهلاك لم يجر العرار، وإن ظنوا هو حهات اليجور؛ لقوله تعالى المؤالة لتفقل البيكر الى الفيكيكية والنوة الداري ولا يجوز وصححوه الطاهر الآية وقال الحاكم اإن دلك يرجع إلى ظل الفائل واجتهاد، وإن طن المهاد، وفعم الم بحل الدراء وإن ظل الهلاك ، جاز الفرار إلى فنة وإن يعدت ، إذا مع يقصد الإقلاع على الحهاد، وفعم الن العاجمون، ورواه عن مالك إلى أن القماد، إذا تعدير في الفوة ، لا في القلوء ، وأه يجوز أن يفر الواحد عن وحمر إذا كان أعين الجواذ عنه وأحود سلاك، وأشد فوة ، وهذ هو الأظهر .

## الارهمة إن الحرب

إدا كان الإسلام أباح الحرب كضرورة من الضرورات، فإنه يحعلها مفدرة بقائرها ، فلا لفتل إلا من يقاتل في العركة، وأمَّا من تحنب الحرب، فلا يحل قبله أو التعرض له بحال. وحرم الإسلام كذَّلك قبل السباء ؛ والأطعال، والمرتضى، والشيوخ و وترهيان، والمعنان، والأحراء، وخزم المثلة. مل حرم قتل الحيوان، وفيفساه فزروع والجام وتعربت الأباراء وهدم البيوت ووجرم لإحهاز على الخرمب وتسع لفازه وذلك أل الحرب كعملية جراحيه لا يجب أن تتجاور موضع الرسي بمكاني. وفي ذلك روي سنبيمان من ريدة، عن أبيه وأنه الرسول غِليَّة كان إذ أثمَر أميرًا على حيش أو سهاية . أوصاه في حدمته بنعوى اللَّه : ومن معه من المسامين حيزاء ثم على: الفروا بالسبر الله، في سبيل الله؛ فاتلوا من تنفر بالله، الفووا ولا تُعلوا، ولا فغشروال ولا تخلول ولا تقتلوا ولهأته وأحمد (١٤٠٥هـ) ومسمم (١٧٣١١٤) والرمدي (١٦١٧) والل ماجه (٣٨٠٨)) . وحدَّث مافع، عن عهد عنه من صنر، أنَّ امرأةً وَجِلَتُ فِي بعض مغازي الرسول. يُهِج مقبولة ، فأنكر فالك و ولهي خن فن النساد والصبيان . رواه مسلم . إسان حريجه إ. وروى رباح من ربيع، أن الرصور. ﷺ من على امرة مقتولة في بعض الفروات. والعلها هي المرأة في الحديث المدكور قبل هذا . فوقت عليها والنم قال: فمما كانت هذه لتقاتل والراغض في وجوه أصحابه وقال لأحدهم والحق بحامد من الوليد، فلا يقتلن دوية ، ولا عبيمًا ، أي و أحيزا . ولا مرأة - وسين تحريدين. ومن عبد فقد من زيد ، أقبل: بهي النهي الجُمَعُ عن النَّهُني وبالنَّفاء رواه البحدي. وقال عمران من الحصين: كان النس أبريخ يجننا عمى الصحفة و وبسهانا خل المثلة الذا إثمر داود (٣٦٦٧). وفي وصية لمبي بكر عثيثاً، لأسامة حيل بعثه إلى الشام : لا تخوموا ، ولا تغلو ، ولا تعمرو ، ولا تخلوا ، ولا يقتلوا طفلاً صميرًا ، ولا شبخًا كبيرٌ ، ولا مرأة ،

ولا والمثلة دهي تصويد مقسل بأي صورة من الصهر

ا ولا تعفروا تحلأه ولا تخزلون ولا تقطعوا شجره المبارف ولا تداخوا شاذا ولا تقرف ولا عنزا إلا لأكلة ا وسوف تروف إأنواع فا فؤعوا أنفسهم في الصواسع بربنا برهنان الدعوهم وما لوطوا ألهمهم بدر

ا واتعالمان كان بقعل سيمنا حسر من أحقال، بهجه فقد حام مي الانات اها: لا نفتون و لا نفسروا، ولا نفتاوا وبدأا، والقوا الله مي العلامين. وكان من وسابعه لأمراء الحنود ؛ ولا لقناوا خراف ولا امرأف، ولا ولبذاء وتوفّوا فنتهم إذ النفي بالحقال، ومقاضل المؤلف.

## الغارة على الأعداد لبلا

ويصور الإغازة على الأعازاء فلا<sup>197</sup>، قال المرملةي: وقدار عالم من أهل العلم في الشرة ( البل) . و أرهه العصهم ، وقال أحداد ورسحان الأمائس أن يست العدم فيلاً ، وسائل الرسول إثاثة على أهل الامام من المشركان تُؤثّر ان اليقاعات من فسائهم ودواريهما؟ فقال : وهم النهما ، رواه المحاوي، ومسلم، من حداث الشقت من حدادة ، والمحموي ( ۱۹۲ - ۲۰) ساله ( ۱۹۲۵ - ۱۹۷۵) ، قال الساهم ، النهى عن قبل سائهم وهمائهم ، (الماهو في حال النصر والتعرف وأما البيات ، فيحق ، وإن أكان فيه إنسانة دراريهم والساهم .

## انتهاء الخرب

تنتهى اخرب بأحد الأمور الاتية

الدرسلام الخارين أو إسلام معصهان ودحوقهم في لايل الله: وفي هذه الحال يصبحون مستمين : ولكون لهم ما للمسلمة وعلمها ما عليهان من مخقوق والواحدات.

ا الله والله والحقاف الفتال ساة معهمة ، وحينقة يعنب الاستحالة إلى ما طلبوا ، كما فعل دلك الرسول الإلج. في صبح الحديدة .

. ٣- وعشهم في أن سعوا على دينهم بالمع دفع الحريف ويتما تقتيضي هذا عقد الذابة يبهم ويعز تلسيمان. ١- هزينهم دوسقر النهم والمعارفة عليهم ، ويهذا يكربون عيمة للمسلمين.

ا ها اوفاه داندت أن بطلب معلى الخارين من الأعماد الأمان ، فيعاب إلى ما نقب ، وأكدبت إذا طاب الدخول في در الإسلام، ومن قم، فإنا تتحدث بإجمال فيما يلي على هذه الأمور :

الله عقد الهدنة والمرادعة . ١٠ عقد الله .

٣٠ العالم.

ؤنا عقد الأمان

\* \* \*

راي ولما فالناف في هي يشتر سنها معاليه الراء

## انهدنة

ا متنى تجيئي النواهجةً والتهديقة؛ با عقد النهامة والهادمة؛ عنو الانداق على توك الغدال فارة من المدرات الإرسام قد تدنيل إلى صلح، وأحماء في حاتين ا

الحالة الأولى زارًا ضبها معدو، فإنه يعماب إلى صلحه وقو كان العدو مربه الحد عنه مع وجود الحصر والاستعداد، هول الله المعالى : مؤهل فإن ينتقل بيشني فاشيخ لما وتوكّل مق الله أينه لهو الذباخ الشيّة ﴿ ذِلَا فرينها الدينة لان يشتكن الذم الأمان مدرمان .

وفي عزوة الحدرية هادن رسول الله برنج مشركي مكه، ووادعهم منة ستر سنين، وكان ذلك حفة الملاما، ورقمة في السلم، على المراه ينظم عشر الله أخصر الله ي بدئ على المبيت أنه وسالحه أهل مكه على أن يدخلها، وقل مبيت أنه والما يحر أحد معه من يدخلها، وقل يستر أحداً ولا يحرج بأحد معه من أطبها وولا يحر أحداً بكت بها عمل كان معمل قال أنه المبيغ الماكت الشرط بيناً والسم الله الرحمة مراكلها والمراكلة والمبيغ الماكت الشرط بيناً والمبيغ الله أن يحرفه أن المبركون أن معلم أنك رسول الله والمبيئة والكل اكت محمد من عبد الله وأمر عنها أن يحرفها أن يحرفها أن فعل المبول الله والله والا أمحوها والمبائل المبول الله والله والمبائل مكانها والمبائل المبول الله والله والله والمبائل المبول الله المبركون أن محمد عالم المبركون أن المبركون أنها المبركون أنه

الحالة التاتية . لمي أبت بهها المهادلة - الأشهر الخرم، فإنه كا يعمل فيها البد، بالفتال ، وهي دو القعدة . وهو الحجة ، ومحرم ، ووحب ، إلا إذا بدأ فيها العدو بالفتال ، فإنه يجب الفتال حينده «فقا للاعتداء . و كذلك ياح فيها الفتال إذا أكانت الحرب قائمة ، ودحلت هذه الأشهر ، ولم يستجب العدم لتبول الموافقة هيه : يفول الله ، بعلى ما فإيل بهيذة التنكور عبد ألمّن أنّ مثلًا في وكتبك أنه بَوَة خلق أشكريًا .

<sup>(19</sup> فيا صفة الكفار من فشول مكن هو وأمر فالمداوة الوالي، وما الصوة العاطلعية بالخديمة. -

والإياد المداد الماكية.

<sup>-</sup> 数コーノヤ

ولماج وأبي أرواعه أأدره وبري ماستنبو علهاهم جنبي فوستنوه وبكني اكتبارات بعراف بالمتعاث أفتوج

ومه کسه رسرل اند

<sup>﴿</sup>وَهُو وَمَامِنَ مُشْرُوطَ مَا رَبِيعَ لَنْنِي ﷺ والسندي منها منهم بوال بعيوار المعار المعار المسرى السلام، ولا يأخلوا السر ممهم من أمل مكان إلا إلى أنسوا من المعرامن الشامان، ولا يمكن مكة إلا العالم أنها، واصطلحوا عني وضع الحراس منهم محام

ا سبب وقر بانی تمام مصنهم بعضاً وقع العبد وعلم کتاب و تکنومه امرياطه ممکنت و ۲ رسخ و ۱۷ (سخل آني ۱۸ درند و ۱۷ سياخه اين و ۱۵ کاهه ۱ سا معن ، وڅي اکتراد مصادمه داند و تکنومه انځ

وألازات من أذا أزادات المزارة أراف المارة النب الله تطيفها فهيز المساحظة في إشراف (١٣٠) و حصب وصول الله المؤاد في حطية البرداع والله الله المؤلفة الم

عقد اللمهة

- الدقة ؛ هي العهد والأمان . وعقد الدمة ؛ هو أن يقر خاكم أو بائيه بعض أهل الكتاب . أو عبرهم . س الكفار على تصريح سرماين ؛

الشوط الأول : أن يعترموا أحكام الإسلام مي الحملة .

الخشوط الثاني :أن تتفاوا الحريف ويسري هذا المقد على المتحص الذي عقده، ما دام حيّ ، وعلى ذويته من بعدم والأصل في هذا العدد، قول الله السيحاء ، فإشبالها النّبران لا يؤيرُون واللّه وَلا بَالْهُورِ الْإ الآمن ولا يُمرِّنُون مَا حَدَّةٍ أَقَدُّ وَرَسُولُمْ وَلَا خَبِينُونَ بِينَ النّبينِ مِنْ الْمِرْتِ أَوْلُوا اللّهِ فِي اللّهِ عَلَى يَوْمُ بِهُ وَلَدَّ مِنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ وَلَمْ مَنْ اللّهِ وَلَمْ مَنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ وَلَمْ اللّهُ عَلَى اللّهِ وَلَمْ مَنْ وَحَدَّ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهِ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَحَدْ مَا يَوْحَدُ اللّهُ وَهِذَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ لَا لَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَّا لَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلِمْ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

- هوجب هذا اللعقب: وإذا تم عند النمان الرئب عليه العرفة فتاليم، والحفاظ على لهوالهم، وصيالة العراصهم، وكفالة حرياتهم، والكف عن أذاهم، فالروي عن على يتأثيث أنه قال إند بشاؤا الحرية والكون معاؤهم كذماتها، وأموانهم كأموانها, والقاعمة العامة التي رأها الفقهات أن لهم ما أن وعليهم ما علينا ا

الأحكامُ التي تُجوي على أهلِ الفُهْة : وقوي أحكاه الإسلام عن أمل الدمة في العيبان:

الناحية الأولى: المعاملات الدوة . فلا يحور لهم أن ينصرفوا تصرفًا لا يغنز مع تعاليم الإسلام ، كعقد الرب وغيره من العقود المحرمة .

الناحية الثانية: المقويات القرون فيقنص منهم، ولغام الحدود عليهم متى فعلوا ما يوجب عنك و وقد نبت أن السي يؤيخ رجم بهودين، ربا بعد إحصالهم . أما ما عندل باللحائر الدينة (من عقائد وعبادات) وما يضبل الأسوة: من زواج وطلاق . فنهم فيها الحرية المطلقة (شقا للعاعدة الفقهية المفررة الركوهم، وما يضبون . وإن تحاكموا إجاء قلنا أن لحكم لهم بمنتضى الإسلام أو ترقض ذلك ويقول الله . تعالى . : وقيل تشاؤك فأشكم منتها أو المرش فتهم فرير تغرض فنهك فنان يُطرَّون شبّك وفن خلات فاختك بتقليد . : بالنشية بن أنه تبت النفيمين في في الله عن و وو .

هذا ما يتعلق بالشرط الأولى، وأما شرط الجزية، فنذكره فيما يلي:

## | مجزيــــة

- تعريقُها : الحرية ؛ مستنبة من الخواب، وهي : هملنع من المال، بوصلع على من دخل في دمة النساسين وعهدهم من أدن الكتاب،

الأَصْلُ فِي مشووعيْتِها : والأَصلُ فِي مشروعِتِها قبل الله . نعالى . . فِوَقَنَهُوا الَّذِيكَ لَا يُؤَمُونُكَ بَاقَةِ وَلَا وَالْنِيْرِ اللّهِمِ وَلَا يُمْرَمُنَ مَا حَسَرًا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَلا يُبَعِنُكَ بِينَ الْمَقِّى بِنَ الْمَؤ الْمُورِيَّةِ فَى بَهِ وَلَمْ مُسْمِرُنَ ۞ لِهَا الرّهِ ١٢٠. روى المخارى والعرمذي، عن عبد الرحمن برعوف الله ال أَن النبي يَثِينُ أَعَدَ الْحَوْيَةُ مَنْ مَحْوِسَ فَحَجِرٍ . (\*\* إِلْسَخَارِي وَ٢٥ وَالْرَمَدِي، عَنْ عَبْدُ أَنْ النبي يَثِينُ أَعْدُهَا مِنْ مَحْوِسَ السَّعْرِينَ ، وأَعَلَمَا عَمْمِ قَلِيمُهُ مِنْ قارِسَ ، وأَصَاعًا عامان مَن القرسَ ، أَمْ النبِيرِ : اللّهَ مَذَى وَهَمَا أَنْ

حكمة مشروعيتهما : وقد فرص الإسلام الجزية على الذميس ، في مقابل ترض الركاة على المسلمين ، حتى يسماوى الفريقان ؛ لأن المسلمين والذمين يستظلون براية واحدة : ويتستعود محميع الحقوق ، وينتفعون العرافق الدولة مسمه و حدة ، ولدلك أوجب الله الجزية للمسلمين . نظير فيامهم بالدفاع عن الذمين ، وحمايتهم ، والمحافظة علهم ، وحمايتهم ، والمحافظة علهم ، ودفع من فعدم بأذى

على تؤخّف منهم؟ و وتؤخذ الجبية من كل الأم ، سواء أكانوا كنايين ، أم مجوشا ، أم غيرهم و وسواء أكانوا عربا أم عجمة ألم ألم وقد نت بالقرآن الكرم ، أنها نؤسف من الكتابين ، كما الله الله على المؤتف المها أن أخرى ، أنها نؤسف من الكتابين ، كما الله على المها أنها نؤسف من الجوس أمن شرك لا كتاب الهم، فأ فدّ قا سهم طلل على أحدها من حميع المنتركين ، وإنما لم يأخدها الله على عبدة الأونان من العرب ؛ فأمهم أسلم كليم في نزول أبة الحرية ؛ فإنها إلما نرات معا فروة توك ، وكان رسول نفه على قد فرغ من قال العرب واستونفت كانها له الإسلام ، ولهذا لم يأخذها من الهود الذين حاربوه الأنها لم تكن نزلت بعد ، فلما نوت أخذها من عبدة الأونان بقلها م الهود الذين حاربوه الأنها لم تكن نزلت بعد ، فلما تولت أخذها من عبدة الأونان القلهاء القبلها معه على المقوائف على على أن كنم عبدة الأونان والمراد؟! بل كفر الجوس أغلظ من كنم الجوس ، وأي فرق بين عبدة الأونان والمراد؟! بل كفر الجوس أغلظ من ومنها وأنها لا الله : وأنهم الموان والمراد؟! بل كفر الجوس أغلظ من كنم الجوس أغلظ من كنم الجوس المقوائف على المقوائف على المقولة المؤس أغلظ من كنم الجوس وأي فرق بين عبدة الأونان والمراد؟! بل كفر الجوس أغلظ ومقاد الأونان كانوا يقرون بوصيد الربوبة ، وأنه لا حال إلا الله : وأنهم إلما يعمل المقولة المنام المنام المحرس ، والم يكونوا يقرون بضائفيل للعلم ، أحدهما ساق تسجير ، والآخر المشر المؤس المورس ، والم يكونوا يقرون بضائفيل للعلم ، أحدهما ساق تسجير ، والآخر المشر كنما تقول المحرس ، والم يكونوا يقرون بكونوا يقرون بطائفيل للعلم ، أحدهما ساق تسجير ، والآخر المشر كنما تقول المحرس ، والم يكونوا يقرأون يضائفيل المات والموات والمات والمات والمات والموات والمات والموات والمات والمات والمات المات الما

<sup>(19)</sup> منفر ريام جي جريزة المم

۱۶۶ وهداً صدماً ماهاً ولاكورس وهيها، الساء ، ومن الشاهل ﷺ الشار من أمن الكتاب عربي التنوا أو حجلنا البطس عنه المحوس. ولا تشول من صدفة الأوليل الإطابق ، ولا أم حبيم ﷺ لا تشار من العرب لا الإسلام أو السيعاء .

إبراهيم ، صلوات الله وسلامه عليه . وأما المجوس فلم يكونها على كتاب أصلًا ، ولا يانوا بدين أحد من الأنبياء؛ لا في عقائدهم، ولا في شرائعهم. والأثر الدي فيه أنه كان لهم كتاب، فرفع ورقعت شربعنهم، لما وَقُع ملكهم على نبته، لا يصح أبيَّة، ولو صح لم يكونوا بذلك من لص الكباب: فإن كتابهم رفع، وشريعتهم بطلت ، فلم ينقوا على شيء منها . ومعثوم ، أن العرب على دين إبراهيم ، هلبه الصلاة والسلام. وكافراله صحف وشويعة، وليس نغيبر عيدة الأوثان لدين إبراهيم، عليه الصلاة والسلام. وشريعته، بأعظم من تغيير المجوس قدير ميهم وكتابهم، لو صح؛ فإنه لا يعرف عنهم منعسلان بشيءٍ من شرائع الأنبياء . عليهم الصلاة والسلام، مخلاف العرب، فكيف يجعل المحوس الذين دينهام أقبح الأديان، أحسن حالًا من مشركي العرب؟! وهذا الغول أصح في الدليل كما ترى .

الشروط أخدها

وقد روعي في أخذها احرية ، والعدل ، والرحمة ، ولهلة اشترط فيمن نؤخذ منهم :

ومالفكورق

۲- الیکلیف.

٣- الحوية .

لفوله - نعالى . : ﴿فَنَيْلُوا الَّذِيكَ لَا يَؤْمُونَكَ بِالْمُو وَلَا يَأْتُونِ النَّاجِ وَلَا يَجْرَبُونَ مَا حَدَثُمُ اللَّهُ وَرَسُولًا وَلَا لِلْمِنْوَكَ رَبِنَ ٱلْمَقِيْ مِنْ ٱلْذِيكِ أُولُوا الْحَجَلْتُ مَنْ يُشْلُوا الْجِزَّةُ مَن بَدِ وَلَمْ مَسَرَقِكَ ﴿ ﴾ (افوه : ٢٠٠). أي؛ عن قدرة وضي، فلا تجب على امرأه، ولا صبى، ولا عبد، ولا مجنون، كما أنها لا نجب على مسكون يتصدق عليه ، ولا على من لا قدرة له على العمل ، ولا على لأصمى أو القصد، وغيرهم من دوي العاهات، ولا على الهرميين في الأديرة، إلا إذا كان غليًّا من الأغبياء. ذال مثلث فالله : فعنت المدنة، أن لا جرية على نساء أهل الكتاب ، ولا على صبيانهم ، وأن الحزيه لا تؤخف إلا من الرجال الدين ف بلعوا الحَلُّم، وروى أسلم، أن عمر ﴿ اللهِ كُنب إلى أمراء الأجناد : لا تُطَّيِّرُوا الجزية على النساء والصيبان، ولا تضربوها إلَّا على من حرث عليه المواسى(١٠) . والمجمود حكمه سكم الصبي .

فَذُوْها : ووي أصحاب السنة ، عن معاذ عَلَيْه أن النبي ﷺ لما وجهاء إلى فليمن ، أمره أن بأخذ من كلَّ حالج فهمزاء أو عدله من المفافرة"؟ . إثير دلود (٣٠٢٨) والترمدي (٩٩٣) والسالي (٥٥٥) وابن ماجه (١٩٨٠٣). ثم راد فيها عسم فقَّلِته فجعلها أربعة دنانير على أمل السعب ، وأربعين درهــــًا ، على أهل نؤرق مي كلُّ سنة<sup>27</sup>. فرسول الله ﷺ علم بضعف أهل اليمن، وعمر فالله عمم بغني أهل الشام وتوتهم. وروى البخاري، أمه قبل نجاهد: هما شأن الشام عليهم أربعة هانهر، وأهل البسن عليهم الدينر؟ قال: حمل ذلك من فييل البسارة، (المعاري تعليقًا (٢٦ ١٥٧)].

 <sup>(</sup>٢) وحاء كانة عن أنها لا تحت إلا على الرسل، يذهب إلى نسب شهره
 (٣) العائرة "تبليد باليمن وهي مأجودة من مسارلة، وهي جي من صفائق (٣) الورق : المصلة .

ومهذا أحد أبو حنيقة فَقُوْلُمْ ورواية عن أحمد، فقال: إن على المؤسر ثمانية وأربعين درهما، وعلى المترسط أربعة وعثرين درهما، وعلى المترسط أربعة وعشرين درهما، وعلى المترسط أربعة وعشرين وهما، وعلى الفقير الذي عشر درهما، وحملها متدرة الأقل والأكثر. وفعب الخشافي، ورواية عن أحمد، وأما الأكثر، تغير مقدر وهو مركول إلى المتهاد الولاق، وقال مالك، وإحدى الروايات عن أحمد، وهذا هو الراجع: إنه لا حد الأقلها، ولا تأكرها، والأمر فيها موكول إلى اجتهاد ولاة الأمر؛ ليقطّروا على كلّ شخص ما باسب حاله، ولا يبغى أحد قوق طاقته.

الزيادة على الجوزية : ويجور اشتراط الزيادة على الجزية، ضيافة من يمر بهم من السلمين، فقد روى الأحتف بن فيس أن يمر بهم من السلمين، فقد روى الأحتف بن فيس أن عمر طفحة شرط على : «أهل الذمة صيافة بوم وليلة، وأن يصلحوا الفناطر : وإن أبل من المسلمين بأرضهم، فعليهم ديته، رواه أحمد ، وروى أسلم، أن أهل الجربة من أهل الشام أنوا على عمر عفقه فقالوا: إن المسلمين إدا مؤوا بناء كلفونا ذبح الغلم والدجاج في ضيافتهم ، فقال فقلة : «أطلسوهم عما تأكلون» ولا تربدوهم على ذلك: .

عدم أخذِ ما يَشقَى على ألها الكتاب وتخوهم: وقد أمر الرسول كيج بالرفق بأمل الكناس، وعدم تكليفهم فوق ما يطبقون 5 روي عن ابن عسر ، رضي الله عنهما ، ذكان أخر ما تكلم به النبي يتجهّ ، أن قال : «احفظوني عن ذنتي» . ونس عسى مي الكامل (٣٠ - ١٠) ، وجاء في الحديث : دس ظلم مغاهلًا أو كلفه فوق طافته ، فأنا حجيجه ، وأبو دارد (٣٠ - ٢٥) ، وروي عن ابن عباس ، رضي فله عنهما : «ليس في أموال أهل الشمة ، إلا طعفوه .

ا مفوطها عشق أشلم : وتسقط الجزية عسن أسلم و حديث ابن عباس مرموعاً . وليس على المسلم جزية . رواه أحمد ، وأبو هالود [أحمد (١/ ٢٠٠ و ٢٠٣) وأبو هاود (٣٠ و ٢٠)] . وروى أبو عبيدة : فأن يهودنا أسلم قطولين بالجزية ، وقبل : إنها أسلمت تمولاً ، قال : إن في الإسلام معالاً ه ، فرفع إلى عمر عَلَيْه فقال : وإن في الإسلام معالاً ه . وكتب ، ألا تؤسد منه الجزية .

#### مقد الذمة للمواطنين وللمستقلين

وكما يحور هذا الدفد تن يريد أن يعيش مع المسلمين ، وتحت ظلال الإسلام ، وإنه يجوز للمستلين في أماكنهم ، يحور هذا الدفين بريد أن يعيش مع المسلمين ، وتحت ظلال الإسلام ، وإنه يجوز للمستقلين في أماكنهم ، وبالتم عن المسلمين ، وقد تضمن هذا العهد حمايتهم ، والخفاط على حربتهم الشخصية والدبية ، وإقامة المدل بينهم ، والانتصاف من الظائم ، وقام اختلماء من بعده على تنفيذه : حتى عهد هارون الرئيد فأراد أن يتخذه : هنده محمد بن الحسن ، صاحب الإمام أي حنيفة ، وهذا هو بعن العقل رسول الله ينظم على ما تحت

أيديهم ، من قبيل أو كتير ، ولا يغير أسقف من أسقفيته ، ولا واهب من وهائيته ، ولا كاهن من كهائمه ، وليس علمه دنية . أي الا بعامل معاملة الضعيف ، ولا دم جاهلية ـ ولا يخسرون ، ولا يصرون ، ولا يطأ بطأ أرضهم جيش ، ومن أكل رئالاً من دي قبل أرضهم جيش ، ومن أكل رئالاً من دي قبل أوضهم جيش ، ومن أكل رئالاً من دي قبل اليحد و في المستفس . دامتي منه بريئة ، ولا يؤخذ رجل منهم بظلم أخر ، وعلى ما في هذا الكتاب حوار الله ، ومنه محمد اللهي الأمي وصول الله أبكا ، حتى يأتي الله بأمره . فإذا أراد أحد الرؤساء استغلال الله ، المعاهدة الحسابه ، وظلم شعبه ، منع من ذلك . جاء في المسوط اللهم نسيخ في دار الإسلام ، لم يخت ينزك يحكم في أم الإسلام ، لم يخت ينزك يحكم في أم الإسلام ، لم يخت ينزك يحكم في أم الإسلام ، لم يخت يأتي الماملات ، فشرطه بخلاف موجب عقد الدمة باطل من المعاملات ، فشرطه بخلاف موجب عقد الدمة باطل من كتب الله باطل من الرسلام ؛ لقوله يؤفئ : اكل شرط ليس في كتب الله باطل . (طبقات ان معد 11) . شعد 11 فرائد الذي يوسف (1 مراؤ والأموال في يدع من والغرام أي يوسف (1 مراؤ والأموال في يدع من والزام الم

يم يُنقَضُ الفَهْلَا؟ : ويتفض ههد الذمة بالاستاع عن فلهزية ، أو إباء النزام حكم الإسلام ، إذا حكم حاكم به ، أو تعدى على مسلم بفتل ، أو نفتته عن دينه ، أو زئي همملمة ، أو أصابها بزواج ، أو عمل عمّل قوم قوط ، أو تعلع الطريق ، أو تحسس ، أو أوى الجاسوس ، أو ذكر الله أو رسوله ، أو كتابه ، أو دينه يسوء ؛ فإن هذا ضرر بعم المملمين في أتفسهم ، وأعراضهم ، وأمواظهم ، وأعلائهم ، وديهم . قبل لابن عمر عَظِّه ، وإن راهيًا بشتم النبي يُظِير ، فقال : أو سمعته القتلته ، إنّا لم تعلم الأمان على هذا ، وكذا إذا لحق بدار الخرب ، بخلاف ما إذا أفهر منكوا أو قذف مسلمًا ، فإن عهد لا ينتقض ، وإذا انتقض عهده ، فإن عهد ساله وأولاده لا ينتقض ؛ لأن النقض حدث منه ، فيحتص به .

- موجِبُ النَّقُضِ: وإذَا انتفض مهده ،كان حكمه حكم الأسير ، فإن أسل عزم قتله ؛ لأن الإسلام يَثبُثُ ما قبله .

## عطول فير للسلمين للساجد ، ويلاد الإسلام

ا اعتلف الفقهاء في دحول غبر المسلمين من الكفار المسجدُ الخرام ، وغيره من المساجد، والاد الإسلام. وجعلة بلاد الإسلام في حق الكفار ثلاثة أنسام :

القسم الأول: الحرم، ملا يجوز لكافر أن يدحله بعدل؛ ذئهًا كان، ثو تستأنثًا؛ لظاهر فول الله ـ سبحانه ونعالى .: فوكالهُمّا اللّذيك الدَّنهُ إليّها الثَّنَرُكِن قِبْلُ للا يُشَرُبُوا الْنَسْمِيدُ الْكَرُامُ حَسَناً﴾ وتعوف ٢٩١]. وبه قال الشافعي، وأحسد، ومالك. فلو جاء رسول من دار الكفر، والإمام في الحرم، فلا يأذه له في دخول الحرم، بل يعفرج إليه منفسه، أو يمت إليه من يسمع رسائته تحارج الحرم.

<sup>(</sup>١٩) فال أن المبدد في هذا دليل على النقاض فهذا الذمة وحداث القدال وأكل الربا إدا كالز مشروطًا عبيس

وحؤر أبر حنيفة وأهن انكونة للشفاهد دخول الحرماء والحبع فنه مقام للسافر ولا يستوطنه والبحوز عنده دخور الواحد سهم الكعبة أبطأ .

القميم الثاني : الحجاز؟ وخدُّه ما بن اليمامة، واليمن، ونجه، والمنبئة الشريفة، فيل: نصفها تهامي، ونصفها حجازي. وفيل: كلها حجازي " . وقال الكثبي : حد الحجاز؛ ما بين حبلي طبئ وطريق العراق، ومسمى حجازًا؛ لأمه حجز مين تهامة، وتحد. ونيل. لأنه حجز بين نجمد، والسراة. وقبل: لأنه حجز بين نجد، وتهامه ، والشام. قال آخريني : وتبوك من الحجاز ، فيجور الكفار دخول أرض الحجار بالإدن، ولكن لا يقيمون مها أكثر من مقام السافر، وهو ثلاثة أبام. وقال أبو حيفة: لا يجعون من استبطانها، والإقامة مها. وحجة الجمهور ما روى مسلم؛ عن ابن عمر، أنه مسمع رسول الله الثافة يقول : الأخرجين البهوة والبصاوي من حزيرة العرب، فلا أمرك تبها إلا مسلقاة وأحمد والرواع والملو (١٩٧٨) ٣٣ والنومذي (١٠٠٠٧) . زاد هي رواية الغير صالمه : وأوضى ، فقال " تأخرجوا المشركين من جزيره معرف، . إأحمد و الربيع والمخاري (٥٠ . ٣) وصدم (١٩٣٧ / ٢٠] . فلم يتفرغ للكلث أبو بكر ، وأجلاهم عمر في علاقته، وأتجل مَن يقلُم ماجزًا، ثلاثًا. وعن لين شهاب، أن رسول فله ﴿ يَ قَالَ: ﴿ لا يَحْسَمُ دينان في جريرة العرب. أحرجه مااك في والموطاة مرسلاً . إمالك في الموط (١٩٥٣) وأحمد (١٢٠٩)] . وروى مسلم، عن جائر، قبال استمعت رسبون الله الشيخ يغول: فإن الشيطان قد يتس أن يعبده المُصلون في جزيرة العرب، ولكن في التحريط بيتهير. [أحمد (٣/ ٣١٣) ومسلم (٢٨١١) والترمذي (١٩٣٨)] . قال مستيد بن عبد العزيز : جزيرة العرب؛ ما بين الوادي، إلى أقصى البيمن، إلى تبخوم العراق، إلى البحر. وقال غيره: عَدُّ حريرة العرب؛ من أقصى (علن ألينَ) إلى ربع ظعراق مي الطول، ومن حدة وما والاها من ساحل النحر، إلى أطراف الشام عرضًا.

القسم الثالث: بماثر ملاد الإملام، فيجور للكافر أن يقيم فيها بعهد، وأمان، وذنة، ولكن لا بفحلون للساجد إلا يلذن مسلم، عند الشافعي، وقال أبو حنيفة؛ يجوز دعولها لهم من غير إذن. وقال طالف: وأحمدا لايجور لهم تدخول بحالى

杂杂条

<sup>(</sup>٢٠) ينتي بإدن الإمام أو اظليمة أو مائية في الحكلي . (٢) وهو اللينجوج في هوف الإمالام ، وأدا الحلاف تهو في شكل البلاد الذي يدمس الخيجار الأجلد صحارًا ، وغلد تجلأ ،

# الغنائم والأنشال

تعريفُها : الفنائم؟ جمع فنيمه ، وهي في اللغة ؛ ما بناله الإنسان يسمي ، يقول الشاعر :

وقد طوفت في الآفاق حتى - رصيت من الفنيسة بالإياب وفي الشَّرَع؛ هي المال المأخوذ من أعداء الإسلام، هن طريق الطرب والقتال، وتشمل الأنواع الآتية : 1-الأمرال التفولة .

٢- الأسرى .

٣\_الأرض.

وتسسى الأنفال، جمع تُفل؛ لأنها زيادة في أموان المسلمين، وكانت قبائل العرب في الجاهلية قبل الإسلام إذا حاربت، وانتصر بعضها على يعمل، أخذت العنيمة، ووزعتها على الحاربين، وحملت منها نصبتا كبيرًا لفرئيس، أشار إليه أحد الشمواء، فقبال:

الك الرباع أن منها والصفايات وحكمك والشيطة ال وفنضول ا

إخلاقها لهيده الأمرة دون فيرها : وقد أسل الله الفنائد قهذه الأمن فيرشد الله . سبحانه . إلى حلّ العذ 
هده الأمرال بقوله : ﴿ يُحَكُّوا مِنْ غَيْلَتُم خَلَا مُؤَكِّرًا فَلَقُوا لَمَنْ عَلَيْهِ الله عَلَى الله عَلَيْهِ الله الله الله الله الله المحديث الصحيح إلى أن هذا خاص بالأمة السلمة ، فإن الأم السابقة لم يكن يحل لها شيء من ذلك ، 
روى البخاري ومسلم هن جابر بي عبد الله أن رسول الله ينهج قال : وأعطبت خسسا لم يعطهن تبي قبلي ؛ 
أصيرتُ بالرعب مسيرة شهر ، وخبلت في الأرض مسجدًا وطُهُورًا ، فأيّا و جل من أمني أمركته الهمالات ، 
قليصل ، وأُسلَّت الي الغالم ولم قبل لأحد فيني ، وأُعطبت السعاعة ، وثبتُ إلى الناس عاشة ، والبخاري الله الله عن أبي هروة ينظِّل أن اللهي فينج قال : فلم 
تمل الغالم لأحد من قبلنا ، دلك لأن الله ، نيارك وتعالى ، وأى ضعفنا وعمونا ، فطلهها لناه ، وأسمد (١٠ وتعليم الناه ، وأسمد (١٠ وتعليم الناه ، وأسمد (١٠ وتعليم الناه ، وأسمد (٢٠ وتعليم الناه . وأسمد (عمد الناه عالم الناه . وأسمد (٢٠ وتعليم الناه . وتعليم الناه

مصوفها: كان أولَ صدام مسلح بين الرسول فيخير وبين المشركين يومُ طسابع عشر من رمضان، من المستد الشابة على المستد الشابة من المهمودة المستد الشابة من المهمودة المنطبة المستد التهم المستدن والمكتب الشابة الله المستدن المستدن والمكتب الله من أعدائهم الله المستدن من والأول من أعدائهم الله المستدن من والمال المستدن من الله أن يقولوا: وبنا الشعليدوهم طبقة حسبة عشر عامًا، والذين أحرجوهم من ديارهم، وأهوائهم بعير حتى، إلا أن يقولوا: وبنا الله على المستدن من السلمين، ثم احتفاظها

يينهم قيمن مكول له هدد الأموال ؛ أمكون للفيين خرجوا في إثر العدو ، أو تكون للفيل أحاطوا برسول الله يخلق وحموه من العامر؟ فأرشد الفرآن الحكريم إلى أن حكمها برجع إلى الله ، وإلى رسوله بهيميّن علي الآبة الأولى، من سورة الأنفال ، يقول الله . سبحانه وتعالى . : ﴿ يُسْتِلْوَكُ مُن الْأَفَالِ فَل الْآمَالُ فَر وَارْشُؤلِكُ والأنفال . اح.

كيفية تقبيهم الغنائهم: وقد مين الله ـ مسحانه وتعالى ـ كيفية تقسيم الغنائم، فغال: ﴿ ﴿ إِنَّا لَهُمْ وَاللَّمُوا غَيِنتُم '' أَنِن شَيْعٍ فَكَ يَفُوا الْحَسَامُ وَلِيْرُسُ وَلِينِي الْفَشْرَقَ وَالْمِنْسُنِي وَالْفَتِينِ وَأَنْبِ الشَّتِينِ فَأَنْ السَّمُّ وَالْمُنْسُلِقِ وَالْمِنْسُونِ وَالْمِنْسُونِ وَأَنْبُ الشَّمْسُ بْلَشْ رَمَّا الْرَاتَا عَلَى عَبِيمًا يَهُمُ الْمُرْفِئَانِ يَهُمُ الْنَسُ الْجَسْمَانُ وَاللَّهُ عَلَى كُلّ خَنْم فَجِيرٌ ﴿ ﴾ ( الأنفال: ١١٠-فالآية لمكريمة تصت على الحمس، يصرف على الصارف الني دكرها الله . سبحانه وفعالي ، وهي الله ورسوله، وذو القرمي، واليتامي، والمساكين، وابن السبيل، وذكر الله هنا تتركًّا. فسهم الله ورسوله مصرقه مصرف الغي، إ قبطن منه على القفراء ، وفي السلاح، والجهاد، ونحو ذلك من المصالح العامة ، روى أبو «اود» و لنسائي، عن عمرو بين تجيسة، قال "صلّى بنا رسول الله ﴿ يَجْيَرُ إِلَى يعير من المُعنم، ولم مبلم أخذ وبرة من جنب البعير ، ثم قال : دلا يحلُّ لي من عنائمكم مثلُ هذا ، إلا الحُسس ، والخُسس مردوه فيكمه . والوطأ والراباه يا ١٥٠ وأحمد (٤) ١٣٨). أي في يقل منه على الفقواء ، وفي السلاح ، والحهاد . أما نفقات الرسول ﴿ بَيْهِي، فكانت مما أفاء الله عليه من أموال بني للنظير ؛ ووى مسلم، عن محسو، عال: كانت أموال بني النضير مما أفاء للله على رسوله، مما لم يوجف عليه المسلمون بحيل، ولا ركاب، فكانت للسي ﴿ يَقِينُ عَاصَةٍ ، فكان ينفق على أهله نفقة شنة ، وما يقي جعله في الكّراع (٢٠)، والسلاح عشة في صبيل الله . (البخاري: (١٨٨٥) ومسلم (١٩٤٧٥٧). وصهم ذي الفرس : أي؟ أفوناء المسي ﴿ يَجُهُمُ وهم نتو هاشم، ومنو المطلب، الدين أزروا النبي إيخليج والصروف دون أقرباته المذين خفلوه وعاندوه. روي البخاري، وأحمد، عن جبير بن مطعم، قال . لما كان يوم خبير، قشم رسول الله الجليج سهم ذوي الغربي بين بني هاشم وبني المطلب، فأنيتُ أنا وعشمان بن عفان، فقلتا: با رسول الله، أما ينو هاشم، فلا ننكر فضفهم ؛ لمُكانك الذي وضعك الله به منهم ، فما بال إخواها من مني الطلب أعطيتهم وتركتنا : وإنما نحن وهم منك عنزلة واحدة؟ فقال : فإنهم لم يغارقوني في جاهلية ولا إسلام ، وإنما ينو هاشم وبنو المعلب شيء واحدة . وشبك بين أصابعه . وأحمد (12 ٨٦) والبحاري (٣١٤٠٠) وأبو داود (١٩٨٠) وفسالي (١٢٠/٧٠ . ٢٣٦) وابع ماجه (٢٨٨٠)ع. وبأخذ منهم العني(١٠ والفقير، والغرب والبعيد، والذكر والأنثي: ﴿ فِلْمُكِّرْ وِمُلُ حَقِلَ كَاكُتُوكِينِ ﴾ والسنان ١٠١٩، وهذا مذهب الشاقعي ، وأحمد . وروي عن ابن عباس ، وزين العابدين ،

وم، مستمر أي أعدائهم من الكفار مواسعة الغرب . وهو تسل على المعرف ، وإنما فاحله المخصيص الأن ملب القابول القائل . والحاكم - معهو في الأساري والأرض. ويكون المعني إنما هستم من الفعف وهنطنة وعيرها من الأشعة والسبي. وم المسافرين الفقرات. والى السبيس: المسافر فلنقطع من يبته .

و٣٠) الكراح : الليس

و في اللَّ أَبِّر سبعةً . يعطون للفرهم (١٥ كالو فقران ، وقال الشافعي : يعطون للرانتهم من الرسول 🎉

والحاقراء أنه بسوى في العطاء بين غنيهم وفقيرهم ، دكورهم وإناتهم ، صدرهم وكالرهم؟ لأن اسم القرابة يشملهم ، ولأنهم تخرّضوه لما حرمت عليهم الزكاء . ولأن الله يعمل ذلك لهام ، وقسمه الرسول النظم لهم ، وليس في الحدث أنه فضَّل معضهم على البعض. واعتبر الشاقعي، أن سهمهم استحق بالقرابة، فأشبه الميرات. وقد كان النبي فِيليِّ يعطي عمه العباس، وهو غنن، ويعطي عمته صعية. وأما سهم البتاسي، وهم أطفال المسلمين . فقبل : يختص به الفقراء . وقبل : يدم الأخياء والفقراء 1 لأنهم صمصه وإن كانوا أعياء . روی اسپهقی راستاد صحیح ، عن محمد الله بن شقیق ، عس رجال ، قال : أنیت المبنی بیچیج ، وهو بوادی القرى وهو معترض فرشاء فقلت: يا رسول الله ، ما تقول في الغبيسة? قال: للله حبسبها، وأربعة أخماسها للجيش: . قلت : فما أحد أولى به من أحلة؛ قال : ٧٩ ، ولا السهم تستخرجه من جملك ، ليس أنت أحق به من أخيك السلم 4 . واليهمي (٦/ ٢٠١٥) . وفي الحديث : هوأيما قرية عصت الله ورسوله ، فإن خمسها لله ورسوله ، ثم هي فكمه . وأحمد و٢٠ ٣١٧ ، ومسم (١٣٥٨) وأبو دود (٣٦، ٢٥). وأما الأربعة الأحماس ليافيذه فتعطى للجيشء ويختص يها الدكوراء الأحراراء البالغواء العقلاء أما انسناه والعبيدا والصعار، وانجانين، فإنه لا يسهم لهم؟ لأن فلذكورة، والحرية، والتلوغ، والعقل، شرط في الإسهام، قال: فسنت: يا ومسول الله ، الرحل بكون حافية القوم، ويكون سهمه وسهم عبره سواء؟ قال: وتكلتك أمك ابن أثم سعد، وهل تروقون وتنصرون إلاّ يضعفائكم؟!». وأحمد (١/ ١٧٣)ع. وفي كتاب وحجة اللّه البالغة: ومُنْ منته الأمير لمصلحة الجيش، كالتربيد، والطليمة، والخاسوس، يسهم له، وإن بم بحصر الوافعة كمما كان لعثممن يوم بلس، فقد تغيب عمها بأمر وسول الله ﷺ من أجل مرض زوحت رقية بست الرسول ﷺ؛ فقال له النبي ﷺ: الله أحر رجل عن شهد بدؤا وسهمه. رواه البخاري، عن فس عمر ارضي الله عنهما ١٠ (أحمد (١٣ - ١٦) والبخاري (١٩٢٠ع) والرمذي (٣٠٠٩)] . وتقسم الخنهمة على أساس أن يكون للراجل سهم، وللغارس ثلاثة . وقد حامت الأحاديث الصحيحة الصريحة ، بأن السي ﷺ كان يسهد للقارس وفرسه تلاتة أسهم، وللراجل (٩٥ سهدًا. إانظر: البخاري (٢٨٦٢) ومسم (١٧٧٦) ٥٠)-وإنحا كان دلك كذلك الزبادة مؤمة الفرس، واحتياجه إني سايس، وفد يكون تأثير الفارس بالفرس (\*) ني المغرف تلائمة أصحاف تأثير الراسل؟؟ - ولا يسهم لغير الحيل؛ لأنه فمه ينقل عنه ﴿ إِنَّهُ أَنَّهُ أَسُهم لعير الحيل، وكان منه سيمون بعيزا بوم بدو ، ولد تحل لزوة من عزوانه من الإس، وهي عالب دوايهم ، ولو أسهم فها فيقل الباء وكذلك أصحابه من بعده لم يسهموا للإمل. ولا بسهم لأكر من فرس واحد؛ لأن النبي ﷺ

ع فرق مانان مستود فرد فرق مرق میران و بهجین و پیشان مرفون وقع طویل و وفرق منطقی دو فراند و سنوی ویهما . باگر اهم این فرون لا پیشها له داوان می مده الحیل یکون مثل دفیقل فی عدم الاستهام لد .

والم تعرامل الحامان علي رحب

وُمِعُ القُولِيُ بِالقَدِينِ وَدَالُو خَمِيعَة يَؤْهِمَ أَنْ المعربي سهين والراحل مهقال وحد مدهن بسنة الدسيسة والع هرف حسن الطلمة مستوم بين هرس فلري والهجين ويسمن الراون والأكلويني. ويروز البعض الأعراب لاستوي يهمها الطلا لم

الله أيرَق عده ولا عن أصحابه : أنهم أسهموا لأكثر من فرس ، ولأن العدو لا يقائل ، إلا على فرس والحد . وقال أبو حقيقة ظفّت : بسهم لأكثر من فرس والحد ؛ لأنه أكثر غناء ، وأعظم مبقعة ، ويعطى الفرس المستعار والمُستَّاس ، وكذلك المعموب ، وسهمه لصاحبه .

التنظيل من الغنيفة : يجور الإمام أن يزيد يعطى الدناين عن نصيبه ، بمقدار الثلث أو الربع ، وأنا تكون عام مرادة من الغنيمة المدين . والم تكون عالم مرادة من الغنيمة المدين إذا أطهر من النكاية في العدو ما يستحق مه عده الربادة ، وهما مذهب أحمد ، وأي عبيدة أن . وحجة ذلك حميث حبيب بن مسلمة ، أن وصول الله المجالة : كان ينقل الربع المسلم المخدى أحمد الخميس في الوجعة . رواء أبو عاود ، والترمذي ، وأحمد (١٤ - ١١) وأبو داود (٢٤ ٩٠) وابن ماجه (٢٨٥١)). وجمع لسلمة بن الأكوع في بعض مغازيه بين مهم الراجن والقاوس ، فأعطاه حميمة أمهم ؛ لوغم حاله في تلك الغزوة .

الدهاب الفائل: السبب ؛ هو ما وجد على الفتوق من السلاح وعنة الحرب ، وكفات ما يتهن الاسرب ، أن ما كان معه من جواهر ، وتفود ، وتجوها ، فليس من السنب ، وإنما هو غنيمة . وأسيانا برهب الفائل ، فيا في القتنين بأخذ في الفائل ، فيا في القتنين بأخذ سلب المغتول ، وإينارهم به دون بنية الجيش ، وقد فضى رسول الله . وفلا في السلب للقائل ، ولم يُحَدّ ما روه أبو داود ، عن عوف من مالك الاستجمى ، وخالد بن الوليد . وأصد (٢٠ ٢٧) وأبو داوه (٢٧٢١). وروى ابن أبي شبية ، عن أس بن مالك الاستجمى ، وخالد بن الوليد ، مردان بيم الدارق عضمه عضمة على قربوس سرجه ، فقله ، قطع سلم ثلاثين أنشاء فلغ فلك خمر بن مردان بيم الدارق عظمة : إذا كنه لا تُختس السب ، ون سبب البراء قد مغ مالاً كيزاء ولا أراي ابن الأكوع ، قال : في البرس ، محدث يأس بن بالك : إنه أول سلب خدت في الإسلام ، وعن سلمة ابن النبي بينها عبي الأسلام ، وعن سفر ، فيسم بع أصحابه بتحدث ثم الغش ، فقائل البي في في الإسلام ، وعن الفتراكين ، وهو في سفر ، فيسم بع أصحابه بتحدث ثم الغش ، فقائل البي في في الإسلام ، والم الفتراكين ، وقو في سفر ، فيسم بع أصحابه بتحدث ثم الغش ، فقائل البي في في الإسلام ، والم الفتراكين ، وقائل البي الإسلام ، والم المنان وأبو دارد (١٠٥٣) وأبو دارد (١٥٠٤) إن

من لا مهم قد في الغنيقة : نقده ، أن شرط الإسهام في الغنيسة البلوغ ، والعقل ، والذكورة ، والحرية . فسل لم يكن مستوفيًا بهذه الشروط ، فلا سهم له في الغنيسة ، وإن كان له أن يأخذ مها دون السهم ، قال سعيد من المست : كان الصياف والعبيد ليخذون من الغنيسة ، إذا حصورا الغزو في صدر هذه الأمة ، وروى أبو داوه عن عبير ، قال : شهلت حبير مع سادتي ، فكلّشوا في رسول الله المخطية أنبي الحول ، فأمر أي متى ومن خرتي المناع ، أن كا أردأه ، وأحمد (م) ٢٦٢ وأمر عاوه (م ٢٧٣) والترمذي (١٥٥٧). وفي حقيت الن عباس ، أنه سئل عن الرأة والعبد : هن كان لهما سهم معلوم إذا حضر الناس؟ فأحات ، أنه م يكن لهما سهد معلوم ، إلا أن يحذوا اللهم المؤم ، وأحمد (١٥٩٣) ومعدولات ، أنه م يكن لهما علي معلوم ، وكان يحفول وعن أم عطيمة ،

و الروي مالاي أن فقي يكون من فقيس الوبيات لبان الأل ووقل الشامي ، يكول بن خوس فقيس ، وهو تصنب الإسها. (الأوجيد ب

الأجراء وغير المسلمين لا يسهم قهم: وكذات لا حل الاجراء الدين بصحبون المبش للمعاش مي العبد، وإذ قسوه لأيهم المبدئ والاختيال المعاش مي العبد، وإذ قسوه المبوش الله ولا عرجوا محاهدين، ويدخل فيهم البيوش الله ولا والمساعة وحرفة وأما عبر السلمين من الدئين، فقد احتملت فيهم أنظار المقياء فيد إنا سنجن بهم في طريب وقدوا مع الشامي بيجي الرسخ المهم، ولا يسهم عمر ومروي عن الشامي بيجي الرسخ المهم، ولا يسهم عمر، ومروي عن الشامي بيجي المعالم أعماء أعطاهم سهم المهم الم

## ( الغلول ا

نخريم الخلول . يحرم العلول 9 وهو السرفة من العبيمة 9 إذ ين العلول يكسر قلوب السلمين ، ويسبب المتعارف كلستهم ، ومشغلهم بالانتهاب عن الفتال ، كأن دلك الفشي إلى الهزيمة و وهدا كان الغلول من كان الغلول من الحداث المسلمين ، بقول نقد ، نقالي ، ؛ وفؤن كان ينتي ل بقل وكل يتنقل يأن ينا لل يؤو المجتنفية والله معرف و و و المراد و و و المراد و و و الله و المراد و المراد و المراد و المراد و المراد و المراد و فهيم من المرد و المراد و فهيم من

<sup>(</sup>۱) يحدين العطين والحديث المستنف المناع والمعادم الميلة المستنف المستف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف

هما ، أن للحاكد أن يتصرف حسب به يرى من المصلحة ؛ فإن كانت فلصلحة نقطني التحريق وانصرت . المرق وصرت ، وإن كانت فلصحة غير دلك ، فعل ما فيه المصلحة ، وروى التحري ، من عبد الله بن عمرو ، فإن كانت فلصحة غير دلك ، فعل ما فيه المصلحة ، وروى التحري ، من عبد الله بن الشرو ، فعمات ، فقال النبي المحجمة المحرود في التحريق (١٣٠٧٤) . وروى النبرة ، فلودي (١٣٠٧٤) عبد في المحلمة المحكم المحرود ، أن رحمل على صاحبكم من الأصحاب ، فسنم الله ي المحكم نقال ؛ وصلوا على صاحبكم ، فنفرت وحود الناس ، فقال ؛ فإن صاحبكم مثل في سبل الله ، فقفتوا مناهم، فوحلوا حرزًا من عرز البهود ؛ لا يساوي والمواي والناماء (١٢٥٤٨) . المحلم المحرود النبرة المحرود والمناهم والمدال المحرود اللهود ؛

الانتقاع بالطعام قبل قشمة الغنائيم: ويستشى من دلك الصعام وعلم اندواب. فإنه بياح المغادين أن ينظموا بهذا ما دانوا في أرض العدو. وقو لم تقسم عليهم.

 أورون التحاربين وصالح ، عن عبد الله من تحقّل ، قال أسببت حراثا من شحم دوم حمر ، فالمزمة ، فقيت : لا أعطي البوء أحدًا من هذا طبقًا. فالتفت ، فرذا رسول الله (\$\$\$ مسلم ، إحجاري (\$19) ومعلم (\$19).

۱۳ و أخرج أبو دارد و والحاكم و والبيهقي و عن ابن أبي أوعى و قال ا أصبية طعال بوم حيد ، و كان الرجل بجيء فيأخذ منه مقدار ١٥ كفيه ، ثام يتطلق ا زانو داود و ١٣٧٠ و إطاكم و١٦ (١٣٣ و البيهفي هي الدان الكبري (٩/ -٢٠).

٣- وروى البخاري ، عن ابن عمر ، قال : كنا تصبيب في مغازينا العمل والعنب ، فأكله ولا برفعه . والمسارة والعنب ، فأكله ولا برفعه . والمسارة (٢٥ ٩٥) . وفي العفر رواية الحديث عبد أي داود : فم يؤخذ منهما الحميل . [مل الأوطار ١٥] و٣- و١٥] . قال مغاك في والوطأة : لا أرى بأث أن بأكم الديافية وذا دخلوا أرض نامدو من طعامهم ، ما وحدوا من دفك كله ، قبل أنه تفع في الفاسم . وقال : أن أرى الإبل ، والشر ، والعثم تحرلة الطعام ، وأكل من المسلمون إذا دخلوا أرض العمو ، العا بأكنون العلمام . وقال : وقال ذا دلك لا يؤكل ، حتى يحضر الناص لمقاسم بيقهم ، أشر هذك بالجيوش . قبل : فلا أرى بأشا عا أكن من نات كله ، على وحد المعروف والدجة إليه ، ولا أرى أن بالحر بعد دلك غيرة برحج به إلى أهله .

- المسلم يجل ماله عند العدو يكون لها: إذا نساره المتاتلون أموالاً المسلمين، كانت أبادي الأعداء، الرابهية أحق نهال وليس لمخاتب منها شيء والأنها ليست من الغلاقم.

. اند عن ابن عمر ، أنه عار فه قرمر الأخذها الصار، فظهر عليه المستمول، فؤذَّت عليه في إمان اللهي. يعتبر.

لا وعن حسرت بن حصير ، قال : أعلو المنشر كون على سرح النادية ، وأحدوا العصياء عاقة وسول الله
 يجزئ والعرأة من استثمين ، فلما كانت ذات لينة قامت المرأة و وقد عاموا ، فجعلت لا تعديم بادها على بعير »

ودرتنل ساع

إلا أرغى ، حتى أنب العصباء ، فأنت باقة دنولاً فركنتها ، ثم توجهت قبل المدينة ، وطبوب فتى لجاها الله فتحرفها ، قلما قامت الدينة غرفت الناقة ، فأنوا بهما رسول الله الغيزة المرقة المرأة بشوها ، فقال ؛ وبعس ما جرفتها ، لا نفر فيما لا تكانت ابن أدم ، ولا بفر في معصية ، إمسان (١٩٥١) بأم دارد (٣٣٠١) وأسمه (١/ ١٩٤٤ - ٢٤)؛ ، وكدلك إذا أسلم الحرى ، ولهده مال مسلم ، فيه برد إلى صاحب .

الحربي يُشلِغ : إذا أسلم الحربي وهاجر إلى دار الإسلام، وترك بدار الحرب ولده، وروجته، ومانه، فإن هذه تأخذ حرمة درية السلم وحرمة ماه، فإذا غلب المسلمون عليها، نم تدعل في نطاق العمائم ؛ نقوله يجود : فإذا قانوها، فقد عصموا من دمايعي، وأموالهم، الإلىدرين (١٠٠ وسالمر ١١١).

لسرى للخرب

أسرى الخرب دوهم من جملة الغنائم ، وهم على قسمين : الفسم الأول ، التمام ، والعسان .

القميم الثانيء الرحال التالغون ، القاناون من الكمار ، إذا ظفر المسلمون بهم أحياء . وقد جمل الإسلام الحق للحاكم في أن يفعل مالرجال المقاتلين، إذا ظفر نهم، ورفعوا أسرى، ما هو الأنفع، والأصلح من المن، أو الفقاء، أو الفتل. والمن ؛ هو إطلاق سواحهم محانًا . والفداء ؛ قد يكون بالله ، وقد يكون بأسرى المسلمين، فقى غزوة نشر كان العلماء بالمثال؛ وصلح عنه التيمة أنه فدى رجلين من أصحابه برجل من المشركين، من بني عقبل. رواه أحمد، والتربدي وصخحه . [أممد (٤٠٦٤) والرسان (١٩٥٨)]. يقول الغه . سبحامه وتعالى - ﴿ فَإِنَّهُ أَنْهِمَ كُمَّاءِ فَسَرَّتَ الْإِنْهِ عَلَى إِنَّا الْفَشَّيْمُ طَنَّكُوا الرَّفَانَ فِمَا شَدُّ لِمَا شَاءً عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَل اللَّذِ الذِّن الزَّالِمَا ﴾ [1] إسماد على وروى مسلم: من حسنت أنس فطُّهُم أن النسي بيليج أحلق سواح الذبن أخذهم أسرىء وكال عددهم لمانين وكالنوا قد هيطوا عليه وعلى أصحابه من حيال التنعيد عند صلاة الغجر؛ ليغتلوهم . وفي هذا نول قول الله . سبحانه وتعالى . : ﴿ يَقِي آلَيْنِ كُلُّ الْبِيهُ عَبَكُمْ والبَيْكُو غُلُم بُلَّفِي حَكَمَ مِنْ مَتَمَرِ إِلَى الْمُفَرِّكُمْ عَلِيهِهُۗ والحد (١٥ - وأحد (١٥ ع.٤٠) ومسلم (١٨٠٨ ٢٠٣١) وأمو وابد (١٨٨٠ ت والترسان (١٦٤)ع. وقال بينجة لأهل مكَّة بوم القنح : والذهبو ، فأنتم الطلقاءه . وابن سعد مي طفاك (٢٠ ١٥٠ - ٤١ م السرة المبرية الاس منتام (٥٠ ٢٥٠). على أنه يحوز للإمام، هم فقك ، أن يقبل الأسير : إدا كالت المصلحة تفتضي فله ، كما تبت دلك عن يرسول اليزنز ، فقد قبل النضر من الحارث وعلية بن أي معبط بموم نشر، وقتل أما عوة الحسجي بوم ألحم. وفي هذا بغول الله . مسحانه .: ﴿ذَا كُنَّ رَبِّزٍ أَنَّ لِكُونَ لَم أَمْرَانِ مَنْ يُشْبِعُ ۚ وَالْأَمْلُ ﴾ والأمال. ٢٠٧. وهي ذهب إلى هذا حمهور العلمة،، فقانوا. للإمام الحق في أحد الأمور الثلاثة المنفدمة. وقال الحسن، وعطاء: لا يقتل الأسبر، بل بمن عليه أو يفادي به. وقال الزهري، ومحاهد، وطائفة من العصاء: لا يحوز أنحة القفاء من أسرى الكفار أصلاً ، وقال مالك الا يحوز الهن بغير فساء.. وقال الأحداث: لا يحوز الني أصلاً ؛ لا يعيدا، ولا يغيره..

والزارالإتحال الماقعة في خواعدوا

معافلة الأشرى: عامل الإسلام الأسرى معامله إنسانيه رحيمة، فهو يدعو إلى إكرامهم، والإحسان إليهم، وبحدح الغابن بيرونهم، ويشي علمهم الثناء الجميل، يقول الله . تعانى ما: ﴿ وَلَقَهِشُورَ اللَّفَارُ عَلَ شَيْر. بناي زيار الله المستخدم في المواقع في المواقع في الله المواقع في الإساد من المواقع المواقع أبو موسى الأشعري فظيَّة عن رسول الله ﴿ يَجْنِينَ أَنَّهُ قَالَ : فَفَكُوا الْعَالَيُ ٥٠٤ وَأَجْبُوا اللَّماعي، وأطمسوا الجائح، وعودوا المريض. . والبحاري (٦٥ . ٣٠٤. وتقلُّم، أن تساعة بن أثال وقع أسيرًا في أيدي المسلمين، فجاءوا به إلى التنبي بيلي، فقال: 1أحسنو! إساره. . وقال: (اجمعوا ما عندكم من طعام، فابعثوا به إليه! . مكانوا بقدمون إليه فين تُقَحة ٣٠ فرسول - بناية غُدوًا ووواخاء ودعاه النبي - بنيج إلى الإسلام، فأميء وقال اله : إن أردت الفناء . فاسأل ها شنت من المال . فمن عليه الرسول ﴿ يُنْهِمُ وَأَطْنَقُ سَرَاحَهُ بِدُونَ ففاء، فكان ذلك من أسياب دخوله في الإسلام. وليحاري (2009) ومسلم (2006) و مهر. وقد جاه في الصحاح، في شأل أسرى غزوة بني المصطلق ، وكان من ينهم تحرّيرية ست الحدرث ؛ أن أباها الحارث بن أمي ضوار حضر إلى المدينة ، ومنمه كتبر من الإبل؛ ليفتدي بها ابنته ، وهي وادي العقيق قبل الغذينة بأميال أخفى النبن من الجمال، أعجاء في شِعب بالجبل، فلما دخل على النبي ﴿ يَنْهُم، قال له: يما محمد، أصبتم ابنتي، وهمذا غداؤهما وفقال وعليه الصلاة والسلام ووعاأين البعيران اللغان فيتشهما بالعقيق في شعب كذائه فقال الحارث إشهد أن كا إنه إلا الله ، وانك رسول الله ، والله ما أطلعك على ذلك إلا الله . وأمام الحارث وابنان له ، وأسلمت ابته أبضًا، فخطها رسول الله ﴿ يَلِيمُ إلى أبيها وثروجها، فقال الناس: لقد أصبح هؤلاء الأسرى الدبن بأيدينا أصهار رسول الله "بنهير. فشتوا عليهم بعير فدله . وتقول عائشة - رضي الله عنها. : فما أعمم أن الرأة كانت أعظم بركة على فومها من جويرية ؛ إد بنزوج الرسول ﴿ يُؤْتُو اللَّمَاءُ أعنى مالة من أهل بيت بني للصطلق . وأحمد (٦/ ٢٧٧ع) وأبو داود (٣٩٣١) والبهقي في دلائل البوة (١٤ / ٩٠ ـ ٥٠) والطبراني في المعجم الكبير (٢٠١/ ٢٠٠). وتنتن هذا تؤوج النبي ﷺ من جسوبوءة ، لا لشهوة يقضيها ؛ ال مصاحة شرعبة ينعبها . ولو كان ينغي الشهوة ، لأخذها أسيرة حرب علك البدين.

#### الاسترفساق

إن القرآن الذكري لم يود فيه نص يبيع الرق، وإنما جاء فيه الدعوة إلى العنق ولم ينبت أن الوسول إنهاي ضرب الرق عمى أسير من الأساوى، بل أطلق أرقاء مكة، وأرقاء بني المصطلق، وأرقاء حنين. وثبت عنه، أنه البهنيز أحق ما كان عنده من رقيق في الحافلية، وأعنق كذلك ما أقدي إليه منهم. على أن الحلفة، الراشدين، رضي الله عنهم، ثبت عنهم، أنهم استرقوا بعض الأسرى على قاعدة المعاملة بالمثل، مهم لم بينموا الرق في كلّ بمورة من صوره، كما كان عنيه العمل في الشرائع الإقهية والوضعية، وإنما حصوره في الخرب المشروعة الملة من المسلمين شع عدوهم الكافر، والغوا كلّ الصور الأعرى، واعتروها معرمة

وي العالي؛ الأسير .

اشرائه لا أنحل محال، ومع أن الإسلام ضيق مصادره، والعصرها علما العصر، فإنه من جالب العرائمال. الأرقاء معاملة كريمة، وانتج فهم أنوات متحرر على مصريعها، كما يجعلن دلك فسما على:

ا معاهمةً الراقيقي: لفند كوم الإسلام الرقيق و وأحسس إليهما، ويستط لهم بد الحمال ، ولم يعدمنهما موصح إهامة ولا تزدراء، ويبدو ذبان واصلحًا فيما بني :

او أرضى عهم، قال : ﴿ وَمُمَالَمُهُ اللّهُ وَهُ فَغَرْلُوا بَدِ النّهُمُ إِنْ تَقْلِمَةِ إِلَمَانِكُ وَهِ وَمُ لَقَرْقُ وَالْمَانِكِ وَلَمْنَامِهِ إِلَّهُ اللّهُ وَلَا فَعَرْقُ إِلَى اللّهَائِي وَلَمْنَا اللّهَ وَلَمْنَامِهِ وَاللّهُ وَلَمْنَامِهِ وَاللّهُ وَلَمْنَامِهِ وَاللّهُ وَلَمْنَامِهِ وَلَمْنَا وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنِهُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامُ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلَمْنَامِعُ وَلَمْنَامِ وَلَا لَمْنَامِ وَلَمْنَامِ وَلِي مُعْلِمُ وَلِمُوالِمُونِ وَلِي مُعْلِمُ وَلِمُ وَلِمُوالِمُ وَلِمُوالِمُونِ وَلِي مُعْلِمُونَا فِي فَلْمُ وَلِمُونِ وَلِمُواللّهُ وَلِمُونَامِ وَلَمْنَامِ وَلِمُعْلِمُ وَلَمْنَامِ وَلِمُوالِمُونِ وَلِمُوالِمُونِ وَلِمُوالِمُونِ وَلِمُوالِمُونِ وَلِمُوالِمُونِ وَلِمُوالْمُعِلَّالِهُ وَلَمْ فَلْمُعِلَّا لِمُعْلِمُونَا لِمُعْلِقُولُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُعِلَّالِمُ وَلَالِمُوالِمُوالِمُوالِمُونِ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُعِلَّالِمُوالِمُولِ لِلْمُعِلَّالِمُ لِلْمُعِلَّالِمُ لِلْمُعِلِقُ لِلْمُعِلَّا لِمُعْلِقُونَا لِمُعْلِقُلُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُلْعِلِمُوالْمُوالِقُلْمُ لِلْمُوالْمِلْمُوالِمُ لِلْمُعْلِقُلُوالِم

. لام رفهي أن عامي: عا يدل على أمفيره واستعباده : إنه فالي الرسول البيخ : 18 يقل أحدكم : عندي . أبه أأملي ، وتنفل : فدي : و : هاتني : و : علامي× ، والنداري و٢٥ ه.٧٠ ، مسلم و٢٠٤ و٢٦)،

سمه وأمر أن يأكن ويسمى تما بأكل الماك و فعن ابن عمرًا ، أن الرسول بهيج قال : و خولكم " التحويكم حقلهم الله قمت أبديكم ، فمن كان أخوم تحت وده ، فليعمد تما يأكل ، وليلسد تما بيس، ولا تكنفوهم ما يعليهم ، فإن كمعتموهم ما تقلمهم ، فأعيموهم ، والمدارى وده مان وسلم (١٦١٠) وأم دارد والده د وه الله ودلاده والدماني ودواده من حديث أبي درا .

هد رمهی عن ظلمهم وأداهم؟ فعن ابن عمر، قال: قال رسول الله اجبری: اس لط، تدوکه أو ضربه، فكفار م عدمه الرسيد راه ده من ولمبر اور ۱۹۸۶م، وعلى أبي مسعود الأنصاري، قال: سا أنا أضرب غلاقاً لي ، إذ سمعت صولًا من حلمي، فإذا هو رسول طف جار يقول: داملم أنا مسعود، أن ابلته أفدرًا عليك ملك على عدد العلامه، فقلت: هو حرا لوجه الله، فقال: دلو لم تفعل، نسبتك الناره، إمسمم عليك ملك على عدد العلامه، فقلت: هو حرا لوجه الله، فقال: دلو لم تفعل، نسبتك الناره، إمسمم معادلة فاسية .

هـ وهـعا بابي تعليمهـ وتأديمهـم ؛ هقال رسول الله (بيريز : هس كانت له جارعة ، فعملهـ) وأحمس إليها ، وتزوجهـ ، كان له أحران في الحياة ، وهي الأحرى ؛ أجر اللكاح والتعليم ، وأحر بالعنق. وسبق تحريجه ؟ . طرقي الشخرير : وها هتج لإسلام أبوات التحرير ، وبيل سبل الخلاص ، واتحذ وسائل شني لإلغاد هؤلاء من الرق :

ا سافهو طريق إلى رحمة الله وحنمه ديقول الله . سبحانه ، الويز المنهمُ النظية ﴿ وَلَوْ الرَّبَيْدِ مَا الْفَقَالُ يَشَا يُقِيْقِ ﴿﴾ [الله: ١٠ / ٢٠].

وحاء أعرابي إلى رسول الله إليهيء فقال: با رسول الله ، دلني على عسل يدخلني الخنة . فقال: المعنق المنتخذ، وفقك الرقة، . فقال: به رسول الله ، أوليما واحذا؟ قال: إلا ، عنق السلسة أن تسهرد معلها ،

والإطول: الحام

وطال الرقبة أن تعين في تعنهاه . (أحمد (١٤) ٢٩٩) واس حباد ٢٧٥١) والبيهقي في شعب الإيمان (٣٣٥) ومحمح روائد ولإراء والارز

٣- والعنق كفارة للفتل الحطأ؛ يغول الله تَظَلَّى: ﴿وَمَن فَانَ النَّوْبِ خَفَتَا فَنَاثِرُ رَفِّيْنِ مُؤْمَنَةٍ﴾

\*\* وهو كفارة للحنث في البِمين؟ لفوله ـ تعالى . ؛ فوفقَلْنَوْلَةً بِالْمَقَامُ عَشْرُةٍ مُسْتَكِنَةٍ بل أَوْضَها ما تُخْبِسُونَ الْهَيْبَكُمْ أَوْ كَتَوَقُّهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ وَفَيْغَكُمُ [عادة ١٨٩].

غاء والعنق كفارة مي حالة الظهار، يقول الله . سبحانه . : ﴿ وَإِنَّافِنَ بُكُورُونَ مِن فِنَاأِجِمْ ثُمَّ شُونُونَ فِنَا فَاقْرَا مُنْخَذِينَ وَمُنْتَوْ فِي قُالِ أَنْ يَاتَشَكَّاكُمُ } [انجلالا - 1].

هـ. وجعل الإسلام من مصارف الزكاة شراء الأرقاء وعنفهم؛ يفون الله . تعالى .: ﴿إِنَّهَا الْمُشْفَقَتُ لِلصَّمْرَ وَالْمَنْكِكِي وَالْمَدِينِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤْلِّفِي فَكُوالْهُمْ وَلِي ٱلْرِقَابِ ﴾ [النوبة - ١٠] .

٣- وأمر بمكاتبة العبد على قدر من المال، حيث قال تعالى : ﴿ يَكُونَ يَكُنُونَ ٱلْكِئْفُ مِنَّا مُلَكَّف أَبْشَكُمُ مُغْتِرَهُمْ إِنْ مَلِنَدُ يَهِمْ خَبْرًا وَوَالْوَهُم فِن مَالِ آفَوَ أَنْدِى وَالْسَكُمُّمُ ﴿ [اسرر ٢٣٠] .

٧- ومن نذر أن يحرر رقبة ، وحب عليه الوفاء بالنمار متى تحقق له مقصوده .

وبهذا بتبين، أنَّ الإسلام ضيق مصاعر الرق، وحامل الأرقاء معامنة كريمة، وهنع أبوات التحرير، تحهيلًا الحلاصهم فهائيًا من قبر الفل والاستعباد ، فأسدى بدين لهيم بدًا لا تبسى على مدى الأيام .

## فرخل للحاربين للفتومة

الأوضُّ النبي تُؤخَّذُ غَلوهُ ; إذا غنم السلسون أرضًا بأن فنحوها غثرة، بواسطة الحرب والقنال،، وأجلوا أهلها عنهاء فالحاكم مخبر بين أمرين ا

١- إما أن يقسمها على العاتمين'' .

٢- وإما أن يقفها على المطمون.

وإذا وقفها على المسلمين، ضرب عليها خراج<sup>21)</sup> مستمرًا يؤجذ عن هي في بده · سواه أكان مسلمًا أم ذُمَّيًا ﴾ ويكون هذا الخرج أجرة الأرض ؛ يؤحذ كل عام .

وأصل الحراج هو قعل أمبر المؤمنين عسم ﷺ في الأرض التي ضحها ؛ كأرض الشام ، وعصر : والعراق . الأرض النبي جلا أهلها عنها ؛ خوفًا أو صلحًا : وكما نجب فسمة الأرض المنتوحة على العانمين، أو وقفها على المسلمين، يجب ذلك في الأوض التي تركها أمالها حوفًا منا ، أو التي صالحناهم على أنها لنا ، ونفرهم عليها نظير الحراج

<sup>(</sup>۱) فال دالك : كون وقة علي السلمين ، ولا يجوز السمنها على عماشير. (1) الخراج : يكون المراج على أرض بها ماه مسقى به وقو لم بروع

أما التي صاحتاهم على أنها لهم وتنا أخراج عنها ، فهي كالجزية ، تسغط بإسنامهم ، وإذا كان العراج أجرة ، فإن تقليره برجع بي الحاكم ، فيضمه محسب احتهاده ؛ إذ إذ ذلك يحتلف بالتلاف الأمكة والأزمنة ، ولا يلزم الرجوع إلى ما وضعه عمر فالله ، وما وضعه عمر وفيره من الألمة يبقى على ما هو عليه ، فليس لأحد أن يعره ما لم يتعير السبب ؛ لأن تخديره حكم

الغيخرُ عن عمارةِ الأرض الخراجِيّةِ : ومن كان شب يده أرض خراجية ، بمحرّ عن عمارتها : "حر على ا أحد أمرين :

١ إما أن يؤخرها ..

٢- أو يرفع بده عنها ؛ لأن الأوض هي في الواقع للمسلمين ، ولا يحوز تعطيلها عليهم..

- هيواڭ الأرض المغلومة : وهذه الأرض يجري فيها الميراث ، فينتقل مبراتها إلى وارت من كالب بيده. على الوجه الدي كانت هيه في به مورونه .

### الغيء

قعريقه النبيء و مأحود من فاه يخيره و إذا وجع. وهو غال الذي أحفه المسلمون من أعدائهم وون الله وهو الذي و كره الله وسيحانه وفي فوله : ﴿ أَنَّ اللهُ عَن رَشُولِهِ حَيْدَ لَنَا الْمَسْفَدُ اللهُ عَلَى رَشُرِهِ مَنْ خَيْلِ وَلا رَعْمَ وَلَهُ وَلَهُ عَلَى رَشُولِهِ مَنْ خَيْلِ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مَنْ خَيْلِ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مَنْ خَيْلِ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مَنْ أَنْ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مِنْ عَلَى اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مِنْ وَلَوْمَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مَنْ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ مِنْ اللّهُ عَلَى رَشُولِهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللهُ اللللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ

فَقُسيمُه : قال القرصي : قال ماللاً : هو موكول إلى تطر الإسام واجتهاده ، فيأحدُ منه من غير تقدير ، ويعطي منه القرابة باجتهاده ، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين . وبه قال الخلفاء الأربعة ، وبه عملوا ، وعليه بدل قوله اليهج : وما لي تما أقام الله علكم إلا الحسس ، والحسس مردود عنيكم: . إسن حر 14-

ر ١٠ أوحمتم أصل الإيجاب، سرعه السير . والركاب: الإيل فني يستافر عليها ، لا واحد بها من لفضها أي ما سعتم ولا حركتم عبلًا ولا - إيمًا : أي توجدوا في تصف فبلًا ولا إيلاً بال سيسل بلا قبال

وان به بنسسه أحسانه و لا أثلاثا ، وبدا كر في الآرة من ذكر على وحد انتبه عليهم الأنهم أهم من الدفع أله به بنال الرحاج . محتفا المان بالذل الله في الرحل الله بالمذل أو تا ألفظم من الدفع الأفرين والنهن المنتفر المنتفر المنال المنتفر الله بنال الله في المراحل الله المنتفر المنتفر الله بنال به بنال المنتفر الله الأفرين والنهن المنتفر الله بنال المنتفر الله المنتفر الله المنتفر الله المنتفر الله المنتفر الله المنتفر الله وحسن وسوعه واحده كان وسول الله المنتفر الله المنتفر الله المنتفر المنتفر المنتفر الله المنتفر الله المنتفر المنتفر

## عقد الامان

ا إذا طالب الأدان أفي فرد من الأعدار المجاريين. فمن حد ، وصار بقالك أمناه لا يجوز ألا عدال عام يأي وحد من الرجود : قول الله . سمحانه ، : فورين المنا بن المنفلات السماران الميزا عن يشتخ كفارالله الله الشائد المانفاذات المها فإذا لا تستقيب (١٩٤٢هـ ١٠٠٠ .

هن في هذا الحقياع وجدا الحق ثبت لم حال والنساء، والأحرار والعبد، فمن حق أي قاد من هؤلاء أما ولهن أي هذا الحقيقة والمجاورة والعبد، فمن حق أي قاد من هؤلاء أما ولهن أي فرد من الأعداء، ولا يقيم من هذا الحقيقة أحد من المعادين، إلا الصبيان والمجاورة أزوا أمن صبي أو المحتورة أحداء من الأعداء، وأبو داود، والعبر أمان والحيا منهما فا روى أحمد، وأبو داود، وأنساني والحدة بسعى عها أختاهم والوهم بدّ على من مو هما، وأحداء (١٠٠٥) وأو داد (١٠٥٠) والمدار والم

نتيجة الأمان: وسهما نقرر الأمان بالعائرة أو الإشتران، وانه لا يعنور الاعتداء على المؤشِّ، لأنه واعطاء الأمان له، عصم عمد من أن نرحن، ووقت من أن تستوق. وروي عن عمو من الخطاب، يتناثره أنه بلعه أن يعمل المجاهدين قال تحرب من العرس: لا تحصر نه فقاء، وكتب الاشترالي ذائد الحَرَش: إنه طعني أن وحالاً ملكم يطلبون الحَلْق، حتى إذا اشتد في الحَبْل واضع، يقول له: لا تَحْفَ . وَإِذَا أَدْرِكُه، قَلْمًا وَاني

وان أسروا وألباس أنستان

والذي نعسي بيده . لا بينعني أن أحدًا فعل ذلك ، إلا فطلت عقه . وروى النجاري في والناريخ، و واقتسائي، عمر اللبي تيجيج فال : همل أثن رجلاً على دمه فقتان، فأنا بريء من القانل، وإن كان الفقول كافزاد ، [مسجع اجمع ٢٠-٢٥] والسملة الصحيحة (١٤٤). وروى النجاري، ومصلم، وأحمد، عن أنس، فال: فال رسمون الله يتخيج: الكلّ غادرٍ ثواءً بعرف به يوم القيامة، (مسلم (١٧٥٨) (١٥١٥) وأحمد (١٤ ١٤١٠) من حديث أني مجاري.

هتى يتقوّرُ هذا الحقّرُ؟ ؛ وينقور حق الأمان عجود إعطانه ، ويعنبر نافذًا من وقت صدوره ، إلا أن لا يُقوّ مهائبًا ، ولا ياقرار الحركم أو عائد الحبش . وإد تقور الأمان ، وأفرّ من الحاكم أو فائد الحبش ، صار المؤمّر من أهل الذمة ، وأصلح له ما المصلمين وعليه ما عليهم . ولا يحوز إلغاء أمانه ، إلا إن ثبت أمه أراد أن يستغل هما الحق في إيفاج الضرر للملمين ، كأن يكون حاسوسًا لقومه ، وتبيّا عن المسلمين .

عَقَلُهُ الأَمَّانِ عِجْهَةَ هَا ﴿ إِنَّهَ يَعْسَعُ الأَمَانُ مِن آخَاهُ النَّسَلَمُينِ إِذَا أَشَقُ وَحَدًا أو النّبِنَ وَقَدَ عَقَدَ الأَمَانُ لأَهَالَ ماجية على العموم، فلا يفسح إلا من الإمام على منهن الاجتهاد، وتحرى المصلحة ،كمقد الذّمة، وقو جعل ذلك لاحاد الناس، صار فريعة في يبطال الجهاد (٢٠).

الرسوق حكمه حكم المؤمن : والرسول مثل مؤش ؛ سواء أكان بحسل الرسال ، أم يمشى بين اعربتين الشخالين بالصلح ، أو يحاول وقعد القبال نفرة يسمر قيها نفل احرجي والفطي . فقول الرسول يختيج لرسولي مسلمه : فأولا أن الرسل لا نفتل ، فصرت أعدةكماه . أخرجه أحمد ، وأو داود ، من حديث بيم سي مسلمود . <sup>(13</sup> وأحمد (17 / 442) وأبو داود ((((474) وأوفقت قريش أما رافع في وسول الله إليجيج ، فوقع الإيمان في قلم ، فقال الرسول الله : لا أرجع إليهم ، وأمنى ممكم مسلما . فقال الرسول الله إليجيج ، فإنها لا أحيى بديه ، ولا أحيى اللؤة ، فارجع إليهم أمناه فإن وجدت بعد ذلك في قلبك ما فيه الآل ، فارجع إلياء . أسرجه أحمد ، وأميد (((((((((رافع الرسول الله على السمين أن يوفوا بها ، ولا يصبح لهم أن يغذروا برسل المعلوم عني الكوى الكماؤ رهائن السلمين عني المعرب ، ولا تصبح لهم أن يغذروا برسل المعلوم ، وتو قال الكماؤ رهائن السلمين عندهم ، فلا نشق رسمه ؟ لفول سبا المجيج : وفاق بعد ما مناه على السمين أن يوفوا بها ، ولا يصبح لهم أن يغذروا برسل ما عدر يعلو في الكماؤ رهائن السلمين عندهم ، فلا نشق رسمه ؟ لفول سبا المجيج : وفاق بعد ، من عدر يعلوه .

## المستغس

العربيَّة : النَّمَناتُسُ ؛ هو الحربي الذي دحل دار الإسلام بأمان؟؟ ، دون بية الاستبطال بها ، والإذامة هيها بصفة استشرق بل يكون قصده إقامة مدة معلومة لا تزيد على مسة ، فإن أتجاوزها وفصد الإقامة بصفة

وي) اروحة النفيق، بن الإدع

وزي و كانه الرجور . 💥 في أكدت مسيسة ، وقال أنهما : و ما مولان أدما؟ و عاذل عبر أكد عان ، أي أنهم ممالان سونه . . .

والهم ألا دخل البابع وأساله ومحيط أو أمسطع كالجراف . فهو تمل دون سنجه بهي أفضاً أنها ردا أدمر المباسكوه وأمشي ألإداء عن علكه بهير وسناس

ه العناء فإنه التحول بنى فامي ، ويكون له الحكم الذمن في تبعده المدولة الإسلامية ، ويسم التستأمن في الأمانات وبلحق به ووجت وأساؤه الدكور القاصرون ، والسات حسيفات والأمر والحداث ، والمحدم ما داموا عائشين مع الخري ، الدي أناطي الأمان ، وأصل هذا قول الله ، سيحده وتعالى ، : ﴿ وَإِنْ أَلَمْ إِنْ الْمَانَاتِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ . التُشْرِكِين الشَّغَارَة فَيْرِا مُنْ يَسْتُمُ كُفُو لَوْ لَنْهُ الْمُعْلِدُ النَّهُ إِلَيْهِ اللهِ اللهِ ال

خُفُونَهُ . وإذا فعل خري در الإسلام بأمان كان له من العاملة على نفيه وماله ، وسائر حقوقه ومساخه ، ما دام مستنب كا بعند الأمان . وام يعرف عد ولا يحل نفيه حريد ولا المتنفى عليه مطفقاً حواد قالد به الأس وأو معافرة الأمان ، وام يعرف عليه المطفقاً حواد قالد بالأس وأو مصلولة بعكم الأمان ، فلا مكن أمادها بعكم الإناحة ، وحتى وسهم الخال السرخيسي وأموالهم صارت مصدونة بعكم الأمان ، فلا مكن أمادها بعكم الإناحة ، وحتى بالنبية لما ما خال في عالمتني و إذ وحل حربي دار الإسلام يأمان ، فأودع ماله مستنباً أو ذين أو أغربهما إياد و ثم عاد إلى دار الحرب ، بغيره و فإله دس تاجزه أو رسواً ، أو متنزقاً و أو المحت شهيها . ثم يعود إلى در الإسلام ، فهر على أمان في نفسه وسائح الأمان ، في نفسه مستوطئاً و طال ولامان في معام ولاعتصاص البطل بفسه و محتص المطلان به .

. الوالچيلية عليه ارعليه المتحافظة على الأمل والمنظام العالج، وعدم الخروج عليهما 1 بأن يكون عينا. والعاملونياء فإن تجلس على التسلمين الحداث الأعداد، على فتاء إلادات.

تطبيق محكم الإصلام عليه . تصين على المستأنى الغوانين الإسلامية بالنسبة السعادلات الثالية ، فيعقد عند النبع وعبره من العقود حسد السعاء الإسلامي ، ويسع من التعان بالرباء لأن ذات مجرم في الإسلام ، وأما المنتسبة لمعدولات ، وأما المنتسبة لمعدولات ، وأما المنتسبة لمعدولات ، وأما الاعتباء على حتى أو مستأمل مناه ، لأن إنصاف المطابع من الظالم وإقامة العمل من الواجعات ، التي الاعتباء على حتى من حقوق الله ، وأما الاعتباء على حتى من حقوق الله ، مثل افتراف حريمة الزمل ، وإما يعالم المناف السلم ، لأن هذا الرجمة من الحرائم التي تفساد المجاهد والكلامي (الكراد).

تمصافرة طابه: ومان المستأمل لا نصافر ، إلا إن حارب الساسين ، فأسو واسترى ، وصدر عبدًا . فيما في هذه الخال ترول عنه مدكمة مائد و لأنه عدر عبر أعلى المسلكة ، ولا يستجن شورتف ولو كانوا في دار الإسلام، شبقًا والأن استحقاقهم بكون بالحلاف عدم وهي لا يكون إلا بعد مود، وهو الوجت ، ومامه في هذه الحال يتول إلى بيت مان السلمين سبي أنه من الغال ، وإذا كان اله ديل على يعمل المسلمين ، مسقط عن تلذي والعدم وجود من يصاف به

و و إساعة في ملك أنوا مستح مثل إلى معودت في فكان علَّا في أن مكان فيها حل في عالات وبه لا يعلو موا الله على استأمل. - وعالم أي مرجوع :

هِيوَالَهُ : إذا مات المستأمن في دار الإسلام أو في دار الحرب ، فإن ملكيته لماله لا تشعب عنه ، وتستقل إلى ورثته وعند الحمهور ، خلافًا للشافعي . وعلى الدولة الإسلامية أن مضل ماته إلى ورثقه ، وترسله إليهم ، فإن الم يكن له ورثه ، كان دلت المال فيدُ للمسلمين .

## المهود ، والواثيق

العثوامُ العهودِ : إن احترام شعهود والمواتبق واحب إسلامي 1 لما له من أثر طبب ، ودور كدر من المحافظة على السلام، وأهميه كبرى مي مض المشكلات، وحل المنازعات، وتسوية العلاقات. وجاء في كلام العرب؛ دمن عامل الناس قلم يظلمهم، وحدثهم فلم بكمبهم، ووعدهم قلم يخلفهم، فهو عن كملت مروعته ، وظهرت عدالته ، ووجلت أخوته ، . وهذا حق ، فإن حسن معاملة الناس ، والوقاء لهم ، والصادق معهم، دليل كمال المروءة، ومظهر من مظاهر الطفالة، وذلك يستوحب الأخود والصغافة، والله، سبحانه . يأمر بالوفاء مجميع للعهود والالتزمات؛ سواء أكانت عهودًا مع الله ، أم مع الناس ، فيفول : ﴿ يُمَالُكُ اللَّذِينَ ﴿ مُنَّوْا أَوْمُوا بِالْمُدِّمُونُ ﴾ (المالمد: ١٩ - وأي تفصير في الوفاء نهذ الأمر يعتبر إلشا كبيرًا ، يستنوحب الحت والعضب: ﴿ لِلَّهِ مَا مُولَوْ لِنِمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَشْمَلُونَ ﴿ كَانِهُ مَنْكُ عِبْدَ آفُهِ أَن تَقُولُوا مَا لَا نَفْعَوْتَ ﴿ ﴾ إنسان إلى بها ، وكلُّ ما يقطعه الإنسان على نفسه من عهد، مهو مسئول عنه، ومحاسب عليه : ﴿ ارْوَا بِاللَّمَهِيْرِ بِنَّ اللَّهُودُ كَانَ تَشَيِّهِ ﴾ والإسرار ١٠٤، وحق العميد مقدم على حق النَّس : ﴿ وَالَّذِينَ نامتوا والله إنابغوا أنا نكل بن وتنهيم برانهن على يجهزوا كن التعاريكة بن الإي فللبكة الثقار إلا فل فام يتبتكم وَيُنْظُمْ يَبِسُنَيُّ ﴾ (الأنطال: ٧٠) .

والوقاء حزء من الإبمان، يقول الرسول رنيج : فإن حسن العهد من الإيمانة " . ولماكم ١٠١٥م ٢٠١٥ و. ١٠ والمصامي في مسند المتهاند (١٣٨٥ع وابن عبد الدر في الاسبعاب (١٥٥ ١٨٨٥) ، وليس للوقاء جزاءه [٨] الجنة ﴿ وَالْبِينَ مُنْ مُنْوَيِمَ غَنْ يَقُلُونَ ۞ أَوْلِينَ هَا ٱلْوَيْقَ ۞ الَّذِيكَ بَرِقُونَ الجرفاؤش مَمْ فِيا خيزارين 🕤 🌬 إلايسون 🗀 ١٠٠٨ . ولقد كان الوقاء خلق الأنبياء والرسل عليهم الصلاة وانسلام من ﴿يُؤَكِّرُ يُ اللَّذِينِ يَنْصَنَّ بِيْتُمْ كَانَ صَابِقَ الْمُوسَدِوْكُانَ رَسُولًا نَبِيًّا 🕒 🍎 وبربير: 10 و كان رسولنا ﷺ المثل الأعلى في هذا الحلق؛ فال عند الله من أبي الحميساء : بايعت رصول الله بنجيج ببيع قبل أن ينعث ، وغيبته ؟ له بغية ، فوعدته آن آته بها في مكانه و فنسيت وشم ذكرت بعد ثلاث فجئت ، فإذا هو في مكانه و فقال بيجيج : وبا فتي ، فعاء شققت عمين وأماها عنا مند ثلاث ٢٠ أنتظرك و وأمو داود و ١٩٠٥ و واس أبي هديد في الصحب (١٩٥٧) .

. وقد خاهد رسول الله چیچ ، بعد الهجيرة ، البهود عهلًا ، أفرهم هم على دينهم ، وأسهم على أموالهم ، بشرط ألا يعينوا عليه المشركين، فقضو العهد، ثم اعتذروا، ثم رجعوا، فنقضوه مرة أخرى، فأنزل الله

ي من المعاكم الله مستنيخ ، وأثرة الدمني . والع بالبياء له ملية أقمي يقية من ثمن الدين . والع المعاد الأن الكي كلات نبال وأني أنه اعتظره مقد الفية وقاء بالرعد .

يُجِئِنَى: ﴿ وَإِنْ مُثَرَّ الدَوْاتِ بِدَدَ أَفَرِ الْدَيْ كُمُوا فَهُمْ ٢ الْجَبَرُنِ ﴿ الْوَبِحَ فَهَدَفَ بِثُمْ ثُمْ يَفْضُونَ عَلَمُدَمْ بِي كُوْرَ مَهُمْ وَعَلَمُهُ وَمَا عَلَمْ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَعَلَمُ اللّهِ وَالْحَدَّ وَالْحَدَّ وَالْحَدَّ وَالْحَدَّ فَلَمْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَوْ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُ اللللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُواللّهُ وَلِمُواللّهُ وَلِمُ الللللّهُ وَلِمُواللّهُ وَلِمُولِمُولُولُولُولُول

وَفِي التنسِع على الفافضين للعهود ، يقول الله ﷺ وَوَالْهِوَ بِنَهِد آنَهِ إِنَّا عَلَمَدُدُ وَلَا تَقَصُّوا الأَيْمَوَ نَشَدُ وَتَحْسِيمًا وَلَمْ حَمَلَتُمُ آلَهُ صَبِّحَتُم كَهِيلًا إِنَّ آنَهُ الشَّمَّ مَا طَمَلُوك ﴿ وَلَا مَكُولًا كَالَمُو مُفَشِّتُ عَرَبُهُمَ مِنْ بَنِهِ فَيْوَ الْعَصِدُكُ تَشَهِدُونَ أَيْمِنَكُمْ أَنَّهُ إِنِينَاكُمْ أَلُو اللهُ يَشُرِّعُمُ اللهُ عِنْ النِّهِ فَيْ الْعَلَمُ فِي الْفِيدُونَ كَيْمَنَاكُمْ فَيْ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ وال يَشُرِّعُمُ اللهِ عَلَيْ اللهِ فَيْ الْقِيلُونَ لِللهِ عَلَيْهُ إِللهِ فَيْفِرُقُ ۞ ﴿ النَّحَالِ ١٩١٠ ٩٤) .

شروط انفهود : ويشترط في المهود التي مجب احترامها والوقاء مها الشروط الانبة :

ال ألا تخالف حكمًا من الأحكام الشرعية التفق عليها.

ا يقول الرسون (<del>بنكر ۱</del> وكل شرط ليس في كتاب الش<sup>00</sup> فهو باطش، وإن كان ماته شرطه . بأحمد (13 ۱۳ م وان محمد (۱۲ معر).

١٠ أن تكون عن رضًا واحتيار، فإن الإكراء يساب الإرادة، ولا احمر م لعقد لم نتوهر فيه حريتها.

٣- أن تكون بهنة واضحة ، لا ليس فيها ولا ضوض ، حتى لا تؤؤل ناويلاً بكون طابا للاختلاف عبد
 عبد .

نفطي الغهوج: ولا تنغض المهود، إلا في يحدث الحالات الأنبة:

۱- إذا كانت مؤقية توقت أو محددة نظرف معين. واعهت سدتهما، وانتهى ظرمها؟ روى أبو غاوه ، وانتهى ظرمها؟ روى أبو غاوه ، وانترمذي ، من كان بينه وبين قوم ههد، ملا يشأل عهدً ولا يشديه ، عني تبضي أمده، أبو يشغ بيهم على سوامه . أصعد (١) ١١٠) وأبو داوه (١٠٥٩) ويقول الفران (١٥٠٥) وإينا ألبين عمل الكرى (١٥٠٥). ويقول الفران (١٥٠٥) وإينا ألبين عمل الكرى (١٥٥٥). ويقول الفران (الكرج) والجيان ألبين. شهدتُم تِنَ الكري (١٥٥٥).

وال كناب فقد أي حكم لك

تم كا ينظموكا عبد ولو الطهيرو كاينكو للكا مائل يديها مهادة إلى تدهية إلى الله الله التسعيل 🗨 🍅 بالعرف في

٩- بعا أحل مصدر ماهمهد. ﴿ إِنْ النَّاعْ أَنْ الْكُنْ قَالَ لَهُمُوا مَنْ بِأَنْ أَنْ إِنْكُ الْشَهْرَتِ ﴾ «بريا» (١٥) وإزان الكفر أنسانيا من وريحتان عدلًا أيهاء الاستثار بهذه الاتجاز اللهم المنهلة وتنظرات أن المنهلة وتنظرات المنافقة المنافقة المنافقة وتنظرات وقد مدافه المنافقة الاتكار مزو المنافقة المنا

ـ ٣- إذا فلهوات بوادر الفندر ، ودلائل الحيامة : ولائين أنمائن إن قولو السامة مأبَّدُ بالنهية. عن سوال إن الله لا تُمَّتُ المُهابِينَ ﴾ كها الأنمال . ٨- ] .

## الإعلام بالثقص ، تحرزا عن القبر

إذا عالم الحاكم الحياما عمل كان ينهم وبين المسلمين عهد . فإنه لا أنفل محاربتهم . إلا بعد إنتلامهم بنيه العهد . وموع عمره إلى القريب والبعيد، حتى لا يؤخموا على عزه ايقول الله . مبيحانه . : هجابنا تماهُ عن طاير جبالةً فَأَيْكَ يَنْهُمْدُ عَلَى مُولَةً إِنَّ أَفَةَ لَا بَيْتُ الدِّبِيلِ ۞ ﴿ الأَمَالُ الله هـ } . وقاعدة الإسلام . ه وماة منام . حير من غمر معدر ه

قال محمد بن الحسن ، في كتاب فاتسير الكبرة : نو بعدل أنها الفسلمين إلى مثل الأعداء من بحيرة مبذ. العهداء عند أغفل سبعاء فلا يعمي المعدامين أن اينيروه عليهم ، وعلى أطراف فلكنهم : إلا بعد مصلى الرفت الكافي فأن سعب الملك إلى لمك الأطراف حير النماء ، حتى لا بأحدهم على عوف، وسع ديك إلا عنه المسلمون يقيدًا ، أن الموم له فاتهم حير من قبل ملكهم فالمستحب لهم أن لا يعيروا عبهم حتى مشعوف بانبذاء لأن هذه شبه بالخديمة .

وكما على المسلمين أن يتحروه من الخديمة ، عليهم أن يتحروو من شده الحديمة . وحدث أن أهل شرحل أحدثوا حدثًا بمطيعة أن يتحرو حدث المشتهاء في ولاية عبد الملك بن مروال فأراد بلغ عهدهم ونقص صلحهم ، فاستشر المشهاء في عصره ، منهم : الذي من معد ومالك بن أنس ، فكت طلبك بن سعد : ازن أهل قبر ص لا برافون سيمين بعن أهل الإسلام وساصحه أهل الأعداء والروم وقد قال علم تعلق : فهاية أنفون بن أول حراباً مأيدًا بعن أنها أنها أن المداورة وأن المرابع وأن المرابع وقد قال علم تعلق : فهاية أنفون بن أنها بمكل من أسر مكتب في العب يمول الانفواء أنف أمل أمل أمل أمل أحد أحدًا من الولاة بفض صلحهم أنف أهل وهذه وأنا أرى أن تعجل سندتهم حتى تعبد الحجة عليهم قال الله بفول : فإ المأمول الإنسراميم من ديرهم وأنا أرى أن تعجل سندتهم حتى تعبد الحجة عليهم قال الله بفول : فإ المأمول بهذا الله وقت بهم المدون المنافوة وقت بهم المدون المنافوة وقت العدو الإنسام ورأيت العدو المنافوة وقت بهم المدافقة والإعدام ورقت النصوف.

#### من معاهدات الرسول

ا. ولقد عامد النبي رهي النبي المسترة من قبائل العرب، وهذا نعى ذلك العهد: دهذا كتاب محمد رسول الله يخفي لبني ضمرة، بأنهم أدنون على أمواهم وأنفسهم، وأن لهم النصر على من رامهم، إلا أن يحلوبوا في دين الله ، ما يل بحر صوفة، وإن النبي فيخة إذا دعاهم إلى النصرة أجابوء، عليهم ذلك ذمة الله ورسوله، ولهم النصر من بر منهم واتفى، والروش الأنف (٩٠ ٥٨ م) وطبقات ان سعد (١/ ٢/١٧).

٣ . كما عاهد اليهود على حسن الجوار أول ما استقر به المقام بالذينة ، وفيما يلي فصمة :

## بنسب ألله الكر التخسية

دهذا كتاب من محمد النبي (رسول للله) بين المؤسين والمسلمين من قريش ، وأهل بغرب ومن تبعهم فلحق بهم رجاهد معهم ، أنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرين من قريش على ربخهم (") يتعافرن" بينهم ، وهم يفذون عاليهم " بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو عوض على ربخهم ايتعافلون معافلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عاليها بالمروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الحارث (من المؤمنين ، وبنو الحارث (من المؤمنين ، وبنو ساعدة على ربعتهم يتعافلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عاليها بالمروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو جشم على ربعتهم يتعافلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عاليها بالمروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النجار على وبعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين . وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكلّ طائفة تفدي عانيها بالمروف والقسط بين المؤمنين .

- وأن المؤمنين لا يتركون مفرخا<sup>44</sup> بيتهم أن يعطوه بالمعروف في قداء أو عقل . وألا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه , وأن للؤمنين للتفين أيديهم على كلّ من بغي منهم ، أو ايتغي دسيمة<sup>44</sup> ظلم ، أو إلغا ، أو عدوانًا أو فسادًا بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليد جميقا ولو كان ولد أصدهم .

ولا يقتل مؤمن مؤمنًا في كافر ، ولا ينصر كافرًا على مؤمن .

<sup>(1)</sup> لمرهم الذي كانو؛ عليه .

 <sup>(</sup>۲) بأسفون ديات الجاني ويعطرنها . وأصبه من البغل وهو ربط إبل الدية لدفعها الأحل القبل .
 (۳) عائهها الأسراميا .

 <sup>(3)</sup> مو من أتقله قدمن والعرم فأوال ترحه.

<sup>﴿ ﴿ ﴾</sup> اللَّمَعُ ، أندَاعِ ، وَاللَّمَنِيُّ عَلَيْ دَفَّتَا عَلَى مِيلَ الْعَمَمُ أَوْ لِينِي عَلَيْهُ عَلَى مييل الطَّامِ.

. وأن ذمة الله واحدة ، يُجير عليهم أدناهم ، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض الناس ، وأنه من تبعنا من يهوه ، فإن له النصر والأسوة " أغير مظلومين ولا متناصر عليهم .

وأن سلم المؤسين واحدة . لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم أنه وأن كل عازية غزت معنا بعضه بعنها أنه بعضاء وأن المؤمنين يبيء أنه بمعهم على بعض ، بما قال دماءهم في سبيل الله . وأن المؤمنين المقبن على أحسن هدى وأقومه ، وأنه لا يجير مشرك مالا لفريش ولا نضاء ولا يحول دونه على مؤمن . وأنه من اعبط الأما قتلاً عن بينة فإنه قود به أنه إلا يضل المؤمن أن يرضى ولي المقتول بالمعقل ، وأن المؤمنين عليه كافة ولا يحل لهم إلا قيام عنه . وأنه لا يحل المؤمن أقتر بما في هذه الصحيفة ، وأمن بالله واليوم والاخر ، أن ينصر محدثًا أو يؤويه ، وأنه من نصوه أو أواه فإنه عليه لهنة اله وغضيه يوم القيامة ، ولا يؤخذ منه صوف ولا عدل أنه .

وأنكم مهما اختلفتم فيه في شيء، فإن غرقه إلى الله وإلى معمد . وأن البهود ينفقون مع المؤمين ما داموا محارين (10 البهود ينفقون مع المؤمين ما داموا محارين (10 . وأن يههود بني عوف ، أمة مع المؤمين في للهود ديهم وللمسلمين دينهم ، مواقيهم وأفل بينه (10 أل من ظلم أو أثم ، فإنه لا يوتغ (10 إلا نقسه وأهل بينه (10 أل بهود بني ماعدة من ما فيهود بني عوف ، وأن فيهود بني ماعدة من ما فيهود بني عوف ، وأن فيهود بني الأوس مثل ما فيهود بني عوف ، وأن فيهود بني الأوس مثل ما فيهود بني عوف ، وأن فيهود بني الأوس مثل ما فيهود بني عوف ، وأن فيهود بني عوف ، وأن المؤمد بني عوف ، وأن المؤمد وأمل بينه ، وأن جمنه ما المؤمد وأنه المؤمد وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بافن محمد ، وأنه لا يحجز على ثار فرع ، وأن المؤمد معمد ، وأنه الا يحجز على ثار فرع ، وأنه من فعل فيضه وأهل بنه ، بالا من ظلم ، وأن ثم على أبر هذا .

. وأن على اليهود نقاتهم، وعلى المسلمين تفقتهم، وأن ينهم النصر على من حاوب أهل هذه الصحيفة، وأن ينهم النصح، والتعبيحة، والبر دون الإلم'' ` ' .

<sup>(</sup>١) في فقد ما يعيم أن النصر والساولة لأن مع اليهود ..

<sup>(1)</sup> يؤخه من هذا أن إعلان الحرب على تعلقاً عسلمة إعلان لها على الأمة الإسلامية كلها .

<sup>(</sup>٣) أي يكون اليور سهر بونا بنب معتهم بعضا بيد.

و في بهيء. من ألمَّت القائل بالفيل وها خاته مه. ا

٩٩١ أحَمَّكُ ﴿ فَلُهُ مَلَا جَنَّابِهِ أَوْ حَرِيهَا تَوْجَبِ قَنْهُ

۲۸ د فان معمل بعاد یا ویکس.

ا ولا) فيه سع شرة الجري. الداد في اللح الكارك كذا كذا

رَاهِ فِي سَنْهُ مِنْ أَلَّهُ السَمِينِ وقيهوه، كما أنها تضمين مساملة هسكرية المتعادد تساون الأمان في كل حرساء وطلي كل مهما العقة حشها نباسة.

<sup>150</sup> يرمغ ديهنك ويقبيمان

<sup>(</sup>١٠) في هك شرير. هريه الدينيه والأفتصادية.

١١١١ من هذا إلزام الطرفين الشابور والمناصبح قبل دحول الحرب.

وأنه لا يأنم امرؤ بحليفه، وأن النصر للمطلوع؟ ، وأن اليهود بنفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين، وأن يزب حرام حولها لأخل هذه الصوغة، وأن الخار كالنفس غير مضار ولا أنم : وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث : أو المنتجار يخاف فساده : فإن مرده إلى الله بإذن أهلها، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة وأسميغة وأمره، وأنه لا تُجار فريس ، ولا من نصرها ، وأن بينهم النصر على من دهم بثوب ، وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه وبلسونه ، فإنهم يصاحلونه وبلسونه ، فإنهم يصاحلونه وبلسونه ، فإنهم على المؤمنين ، إلا من حارب في الدين على كلّ أماس حصتهم من حانبهم الذي قلهم ، وأن البر موالهم وأنفسهم ، على منل ما لأهل هذه الصحيفة ، وأن البر دون الإنه ، لا يكسب كاسب إلا المن نفسه ، وأن الذ على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره ، وأنه لا بحول هذا الكتاب دون ظالم أن

ا وأنه من خوج أمن، ومن قعد امن اللدينة، إلا من ظلم وآلم، وأن انه جارً لمن برُ راضي، ومحمد رسول الله بهج ٢٠٠ م. وأديد (١٤/ ١٩٠٠ به ١٠٠ ومبعث أن المعدودة ١٩٠ ١٩٠٠ وتصالف المداررات وعدده والرواد ١٩٠١ م.

经格特

الطبط ترويء أسناه الطفوق الفوقية بالقافعة التفعاليه محدوآه أراكل

رام الا ما أن تكون الرميا بشروعة حتى فكل للمسلمة الشاركة فيها. وهم منك من كنان فكرمانة الماللمة عن أكام الرئائل المياسية عن ليهد اليوي والخلامة الرائا ته المذكور . محمد حميد الله

# الايمان

قعويفها : الأيمان . جمع يمين وهي البد المقامة للبد البسرى . وششي بها الحلف لأنهم كانوا إذا تمالفوا أحد كل يسمى صاحبه ، وقبل : لأنها تحفظ الشيء كما تحفظه البسبى . وصنى البسب في الشرع : تحقيق الأمر أو توكيده بذكر اسم الله . تعالى . أو صعة من صفاته ، أو هو عقد يقوي به الخالف عزمه على الفص أو الغراف ، والبسب والحنف والإيلاء والقسم محنى واحد .

اليعين لا يكون إلا بلاكر اسم الله أو صفة من صفائه : ولا يكون الحلف إلا بذكر اسم الله أو صفة من صعافه ، سواء أكانت صفات ذات ، أو صفات أضال ، كعولات والله : وعزة الله ، وعظمته ، وكبرياله ، وفدرته ، وارادته ، وضعه . . . كذا تخلف بنظميجف أو القرال أو سورة أو آية مند .

وفي الفرآد الكرم بقول الله . مسجاء . ﴿ وَقِ الْفَلَمْ رَفَاكُوْ وَمَا تُوْتَكُونَ ۞ فَرَيْتِ النَّهَوْ وَالْأَوْسِ إِيْنَ فَمَنَّ بِنَالَ مَا النَّكُمْ الْطِيقُونَ ۞ ﴾ (الدريات ٢٠، ٢٢ . ويقول : ﴿فَلَا أَنْهُمْ رَبِّ النَّذِي وَالنَّرِب إِنَّا لَقَلِيمُنَ ۞ فَوْ أَنْ أَبِنَا مَانِهُ بِنَامُ وَمَنْ مِسْتَشِيقِينَ ۞﴾ (العارج . ١٥٠ . ١٥٠)

وعن أمن عمر - رصي الله عنهما ـ قال " كانت يمين النهي اليجي الآلا : قالا ، وتُقَلِّب القلوب : . وأحدد (٢٠) ٢٦) والمحلوب (٢٩٩١) وقبو دارد (٢٠٦٦) والترمدي (١٥٠٠) والنسائي (٢١/١) وامن ماجه (٢٠) . وعن أبي سعيد الحدري ، رصي الله عنه . قال : كان رسول الله الإنظار إننا احتهد (٢٠) في الدعاء قال : موالذي نَقْشُ أبي العاسم بيدد قارو بأبر دارد . إفر دارد (٢٠٦١) .

- أيمُ لقا وغفوُ الله وأقسمت عليك قسم: وأنمُ الله بمِن لأنها بعني ؛ والله ، أو وحق الله ، وبمِن الله بمِن عبد الأحياف والفائكية لأن معياها : أحلف بالله ، وغالت الشرفية : لا تكون بهك إلا مائية ، قال نوى الخالف البعين المقدمة ، وإنّ الم يتو لم تعقد ، وعبد أحمد : روايتان أصحيما أنها تعقد .

- وغفز الله بمبئ عند الأحناف والمائكية ، لأنها تعنى وحياء الله وبقاله . وقال الشالفي . رضي الله عنه . وأحمد وإسحاق : لا يكون يمينا إلا بالبية .

- وكلمة أنستنت عليك ، وأنسست بالله ، يرى بعض العنماء كه يكون يمينا مطلقاً ، وبرى أكترهم أنه لا يكون بميناً إلا يافسية . وفعيت الشافعة إلى ما ذاكر فيه اسم الله يكون بميناً ، وأن ما لم يذكر فيه اسم الله لا يكون بميناً ، وإنا فوى الإسين .

. وقال مالك. رضي الله عنه ، : إن قال الخالف : أقسمت بالله ، كان يبنًا ، وإن قال : أقسمت أو أفسمت عليك ، فإنه على هذه الصورة لا تكون بينًا إلا باللهة .

الحلف بأبجان الهسلمين : سنق أن قلما من حلف بأنباد الشبلمين تبم حدث بإنه بلزم كثَّارة بمين عبد

وفاراهيد ومالع

الشنافية ، ولا ينزمه شيء عند مالك . ومن حلف فقال : إن فعلت كذا فعليّ صيام شهر أو الحمّم إلى بنت الله الحرفاء . أو فال : إن فعلت كذا فالحلال عبن حرام . أو فان : إن فعلت كذا فكل ما أملكه صدقة ، فهذا وأمثاله فيه كفارة تجين مثني حست ، وهو أظهر أقوان العصاء ، وقيل : لا شيء فيه . وقيل : إذا حنث قرمه ما علقه وحلف به .

الخلف تأنه غير مسلم ، أو الحلف بالبراءة من الإسلام : من حفق أنه يهودي ، أو نصراني ، أو أنه بري، من الله أو من رسوله ( ﷺ : إن قبل كنا، فقطه ، فقال حماعة من العلماء سهم المشافعي : ليس هذا بيمين ولا كفارة عليه؛ لأن المصوص اقتصرت على التهديد والرّجر الشديد .

وروى أبو داود والنسائتي عن بريدة عن أبيه أن النبي اليخيخ فال : « من حلف نقال : إني بري، « س الإسلام فإن كان كاذبًا فهو كما قال <sup>(23</sup>) وإن كان صادقًا فل برجع إلى الإسلام مالمًا ؟ <sup>29</sup> . وتهو داود ١٩٨٩م والسائلي ولا والسائلي ولا/ ٢) ولهي ماحد (١٠١٠) إ. رمين ثابت من الفسحاك أن السبي الجيخ قال : «من حلف بغير ملة الإسلام فهر كما قال « . وذهب الأحناف وأحمد وإسحاق وسفيان والأوراعي : إلى أنه يمين ، وعيد الكفرة إن حيث .

الحلف بغير الله معظور : وإينا كانت اليمين لا تكون إلا بذكر اسم الله أو دكر صفة من صفاته ، فإنه يحرم مخلف بعير ذلك : لأن الحلف بقنصي تعظيم المحتوف به . والله وحده هو المحتص بالتعظيم ، فمن حلف بغير الله فأنسم بالسي ، أو الولي ، أو الأب ، أو الكنية ، أو ما شابه ذلك ، فإن تبيته لا تنعف ، ولا كفرة عبد إذا حنث ، وأثم يتعظيمه عبر الله .

١ عن أبن عمر - رشي طله عنهما - أن أشي ونتيج أدرك عمر - رسي الله عنه - في ركب وهو يحمد الله عن المرادق وهو يحمد الله عنها الله الله عنها كما أن تحلقوا بآباز كم المدن كان حالفا فليحمد بالته أو المحمد الله الله عمر : فو الله ما حلف بها منذ مسعت رسول الله المنتج في عنها - فاكرًا ولا أثرة (٢٠٤٠) وسلم (٢٠٤٢) وسلم (٢٠٤٤):

١ وسمح ابن همراء رضي الله هنهما . رجلًا يحلف ؛ لا ، والكمة ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ
 يقول : دمن حلف بغير الله تقد أشرك ، وقعيد و١٦ و٣٤).

٣ ، وعن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال ، قال النبي <sub>الخ</sub>ليج : ه من حلف حكم فغال في حلف باللات واكنوى ، فليقل : لا إله إلا الله ، ومن قال الصاحبه : تعالَّ أقابيرك ، فليتصدق ه <sup>CD</sup>. - إنسطري (١٩٥٠) وسلم (١٩٤٧/٥) .

<sup>.....</sup> 

ودوآي هو كب مل عفره له على كفه. وهي ك قصد بدلت إماد نصح لم يكمر . وليقل : لا إله إلا مل محمد رسول لط ينهير ويسمغر علد وينوب بك - وهذا قراء فكفر إلا عل

المعود، هذه كمر والصاد بنزل 179 أي لم يخلف بأنيه من هل نصب ولا حاكية عن هوم

<sup>(</sup>و) العامل أصبار أهل مكة كالوا يطلعون كهنا في الهلمية السن حتما بهما ، فبكير غوله . لا إنا إلا الله . كما بلعمال . به طلب لدي اقتدار من مناسبة

ـ 1 م وعند أبي تاود : قامن حلف بالأمانة فليس منا ¢ . <sub>ا</sub>أبر دويه (۱۹۶۳ و احمد رد/ ۱۹۳۵ و أي تيس على طريقتنا .

وقال چنج : و لا تحلفوا بأبائكم ، ولا بأشهائكم ، ولا بالأنداد . أي الأصام . ولا تعلفوا إلا بائك ،
 ولا تحلفوا إلا وأنت صادفون ف . ووه أبو داود والنسائي عن أبي هريرة . إلى ديد وه و ٣٠ ، المدائي ١٠/١٥).

الحلف بغير الله دون تعظيم للمحلوف به الجاء النهي عن الجلف بغير الله إدا كان يقصد بذكره التعظيم كالخالف بالله يقديد بدكره تعظيمه ، أما إذا لم يفصد التعظيم ، بل قصد تأكيد الكلام فهو مكروه من أجن المشاهة ، ولأنه يشعر بتعظيم غير الله ، وقد قال الرمسيول الخير للأعرابي : «أظلع وأبيه» ، وأمر دارد المشاهة ، ولأنه يشعر بتعظيم غير الله ، وقد قال الرمسيول الخير للأعرابي : «أظلع وأبيه» ، وأمر دارد

قال البيهقي : إن ذلك كان يقع من العرب ويحري على السنتهم من دول قصد . وأبد النووي هذه الرأي وقال : إنه هو الجواب الرضي .

قسم الله باغلوقات : كان العرب يهتمون بالكلام الهدوء بالقسم فيلقون إليه السمع مصغين لأنهم يرون أن قسم المتكلم دليل على عظم الاهتمام بما يويد أن يتكلم به . وأنه أنسم ليؤكد كلامه ، وعلى هذا جاء القرآن الكريم بقسم بأشباء كثيرة .

منها الترآن: كفوله تعالى : ﴿ وَالْتُرَانَ لَنْجِيبِ ﴾ وق 1 و ومنها بعض المحلوقات مثل: ﴿ وَالشَّيْنِ وَهُمُنَهَ ﴾ والنسس : 10 - ﴿ وَالْفُلِ إِنْ يَنْقَى ﴿ فَيْهِ الْمَقْلِ إِنْ يَنْقَى ﴾ والنسس : 10 - ﴿ وَالْفُلِ إِنَّا يَنْقَى ﴿ فَيْهِ النَّقَلِ إِنَّا يَنْقَى ﴾ والنسم العبرة في هذه الأشياء بالقسم بها ، والحث على تأملها حتى يصلوا إلى وجه الصواب فيها ، فقد أقسم المبحانه وتعالى ، بالقرآن ليهان أنه كلام الله حقّا وبه كل أساب السعادة ، وأقسم بالملاكة ليان أنهم عباد الله خاصعول له وللسوا بألهة يعدون ، وأقسم بالنسس والقمر والنجوم لما فيها من الفوائد والمنافع ، وأن تغيرها من حال إلى حال بدل على حدوثها ، وأن لها خالة الله وسائقًا حكيمًا ، فلا يصبح المغفلة عن شكره والنوجه إليه ، وأقسم بالربح ، والعلود ، وأنسما النهجه إليها بالفكر والمطر والعلود ، والعلود ، والنجه الوجه إليها بالفكر والمطر ، والقاد ، وأنسما النها الفكر والمطر ، والقاد ، وأنساء السحة المنافع ، والعاد ، وأن الها بالفكر والمطر .

- أما فلقسم عليه فأهمه : وحدائية الله : ورسالة النهي الجهيء وبعث الأجساد مرة أخرى : ويوم القيامة : لأن هذه هي أسس الدين التي يجب أن تعمل جذورها في الدنس. ، والقسم بالمحلوفات نما اختص الله به . أما تحل البشر فلا يصح لنا أن نقسم إلا بالله أو بصفة من صفائه على النحو فلتقدم ذكره .

- شوط الميمين وركتها : ويشترط في الهمين : العقل، والبلوغ، والإسلام، وإمكان البر، والاختيار، فإن حلف مكروعًا لم تعقد بميته.

وركها: الفظ المتعمل فها..

حكم اليمين : وحكم اليمين أن يفعل الحانف المحلوف به فيكون بازًا ، أو لا يفعله فيحنث وغب ا الكفارة.

#### أقسام اليمين :

فنقسم الأيمان أقساقا تلالة :

- اليمين اللغو .
- ٢ . اليسين المنعفضة .
- ٣٠ اليمين القموس ،

اليسين اللغو وحكمها : وبمين اللمو : هي الحلف من غير قصد اليمين كأن يقول المرد : والله التأكلن ، أو التشرين ، أو للحصرت ، ونحو ذلك لا يربد به يمينًا ، ولا يقصد به قسشا ، فهو من سقط القول .

فعن السيدة عائشة لهم المؤمنين . رضمي الله عمها . قالت : أنولت هذه الآية : ﴿لَا يُؤَلِمُكُ أَنَّهُ وَالْفَهُ فِ اَيْمَنَكُمْ ﴾ و همغرة : ٢٢٥ ] في قول الرجل : لا والله ، وبايي والله ، وكلا والله . رواء البخاري ومسلم وغيرهما . وقال مائك . رضي الله عنه ، والأحياف ، واللبت ، والأوزاعي : لغو اليمين أن بعضف على شيء يظل صدفه ، فيظهر خلافه ، فهو من ياب الخطأ ، وعند حمد . رضي الله عنه . روايتان كالمذهبين .

وحكم هذا البدين: أنه لا كفارة فيه ولا مؤاخذة عليه .

اليمين المُعقدة وحكمها : والمين المُنفئة في اليمين التي يقصدها الحالف ويصمم عليها ، فهي يُبن مصدة مقصودة ، وليست لغزا بجرى على اللمان بمقتضى المرف والعادة . وقيل اليمين المُنفقة هي أنّ يحلف على أمر من المنتقبل أن يقعله أو لا يقعله .

١ . وروى أحسف رضي الله عنه . وأبو الشبخ عن أبي عبريرة . وضي الله عنه . أن النبي ﷺ قال :

و() وقال الشائمي ، ورواية عن أحدد . زجِينَ اللهُ خلهما ؛ فيها الكفارة .

ع حمد إلياس أنهن كفارة - الشرك فاقله ، وصل انتقال بعن حيل ، ومقالت مؤس ، ومجين صابرة بقطع بها مالًا بغير حيل من إحساء العدم والوعالج على يراك المنتزود العمومين

٣ - ورون البحري عن عبد الله أن حمروا، وسي الله عنهما وأن الذي (37 الله) : ٥ - لكبائر ، الإشديك الله و عقوق الوالدين ، وقتل اللمس ، والسيل العمومي و (( سماري و ١٧٠٥) أمد (٣٠١٥) والسماي ١٧٠).
 ٨٥٠) .

. ٣ - ويروي أبر داود عن عمر نداس حصيل أن النبي الرئة قال داء س خليل على غير مصدره `` كاهـُ" . هيئتوا بوسهم تقمده من النازاي الأو بايده ٣٠ ٢٠٠٤ لغالب ويل ويدون .

مبنى الأنجال على العرف والنبة : أمر الأجال مسي على العرف الذي درج علمه الدس لا على ولالات الملمة ولا على اصطلاحات الشرع ، فهمل صف أن لا ياكل فشاء فأكل مسك ، فإنه لا يحت ، وإن كان الله مسعد الحشاء ولا إذا تواه . أو كان يشامل في عسوم اللحم من عرف قوم . ومن حامل على شيء ووزى يعره فالسرة ديمه لا تنفظه درلا إذا حلفه ميره على شيء ، فانفيرة بنيه المخلف لا الخالف ، وإلا لم يكل الأجال فائدة في النقاضي .

ا قال الدوونيا . إن البحير على بهة الخالف في كل الأحوال إلا يد استحلفه القاصي أو بالها في دعوى الوجهة عليه فهي على بهة الفاصي أو الله با ولا تصبح الدورية هنا وتصبح في اكل حال. ولا محملًا بها وإن كامت بماحر حوافقاً .

والدليل على أن العبرة مية الخالف إلا إنه الحكم عبره . ما رواه أبو داود رسي ماحم عن سويد بن حنظله قال : هرجنا بريد السي 17.5 ومعنا والل بن الحكر ، فأحقه غدؤ من منحوج الموم أن يعمدوا ، وخلفت أن أحمي ، فحلّى سبيله ، فأتبنا النبي الحاج ، فأخرته أن القوم تحوجوا أن يحلفوا ، وخلفت أنه أحمي فال ا وصدقت ، المسلم أحو للسبل م الودار، ١٠٠٥م وبن المهارة ١٥٠٥ وأصد (١٤ ١٨٥٥).

ا والدنيل على العرة بنته المستخلف إذا المستعلق على شيء ، ما رواه استقو واليو داود و الراهذي على أي هريرة أن النبي التيمة فان : ( النبعيل على مذ المستجلف ؛ | إمسلم (١٥٣٥) (( ١٥٠٥ ) والدور ١٥٠٥) .

. وفي روانه : و بيبت على ما يصافك علم هياجات ب. (أحمد ١٩٥ /١٩٥) وسنة (١٩٥٠-١٩٥) والترمدي (١٣٥٦) إلى ١٩٠٠ (١٣١٦) . والصاحب هو المستحدي ، وهما طاف النيمين .

ا كلا خشت مع النسبان أو الحنطأ ، من حلم ألا يفعل شبئة عمله باسية أو خطأ وإنه لا يحدن لقول الرمسون 29% : والدانية تجاوز مي عن أمني : الخطأ والدسيان وما استكرهوا عليه ( . وإن ماعه (دو 29٪ وال حال 1935 : كار يظن والماء (في الضرائي في المعام الدامر والرام (20 وسيمي (19 و19 وتفكم وال

<sup>23</sup> معجبه أدرأته مهاوحس تبهير وكالد كاربوس مهير فاكبر

كين المكزه غير لازمة : لا يلزم الوفاء باليمين التي يكره الرء عليها ، ولا يأتم إدا حسن `` وبها للجديت الحفاه م ، ولأن المكره مسلوب الإرادة ، وملت الإرادة لسقط التكليف ، ولهذ فهب الأثمة الثلاثه إلى أن عبن الكره لا تعقد ، خلافًا لأبي حبيمة .

ا الاستثناء في اليمين : من حلف فقال : إن شاء الله . فقد استثنى ولا حيث عليه . فعل ابن عمر أن الرسول الينجي قال : دهن حلف على بنين فقال : إن شاء الله - فلا حيث عليه م . رواه أحمد وعيره . وصححه نمي عبان ـ إنسد رقع . بن رفيريني (٢٥ مدر) والسائل ولا دهم ومن محدود . ١٩٤٥ .

فكوار اليمين : إذا كور البدين على شي، واحد أو صي أشياء وحدث . فقال أبو حنيفة وطلك وحدث الروانتين عن أسمع : بدرم بكل يمين كفارة : وعند الحالينة أن من نزسه أبمان لفكامير موسهها واحد . فعمه كفارة واحده ؛ لأنها كفارات من جنس واحد . وإن احتلف موجب الأبمان وهو للكفارة كظهار وبمين بالله لزمته الكفارتان ولم تشاخلا .

## كفارة اليمين

ا تعويف الكفارة : الكفارة صيفة سيمفة من الكفراء وهو الشتراء والمتصود بها هذا الأعسال التي تكفر بعض الفقوم، وتسترها حتى لا تكون فها أثر يؤاجذ به في الدنيا ولا هي الآجرة . والدي يكمر اليمين اسعفاء: إذ حتت فيها الحالف :

٨٠ "لإطعام.

۲ . "کسود .

۳. آهنور.

على التخبر و فمن مم ممتطع ، فليصم اللاتمة أيام .

. وهذه الثلاثة مرقبة ترتينا تصاعبتها ، أي بدأ من الأدبى للأعلى ، فالإطلام أدناها ، والكسوة أوسطها : والمنتر أعلاها .

العمول الله ، معالى . ﴿ وَلَكُفْتَوْقُهُ وَلِمُكَافَهُ مُشَرَّوُ مُسْتَكِينَ مِنْ قَوْسَتِهِ مَا تَشْهِمُونَ ال تُحْمِيلُ وَقَبُواْ فَمَن لَذَ نِجْمَا فَعِيسِهُمْ فَتَشَقِّ الْبَالِي وَبِيْنَ الْمُشَوَّةُ الْمُسْتِئِكُمْ و يُشَيِّلُ اللّهُ لِلْكُمْ تَنْجِيرٍ لَلْمُنْكُمُ فَشَكُونَ ﴾ والنامة ، و دي .

حكمة الكفاوة : اختت شأفُ رعدم وهاه ، فتجب مكفارة حيرًا بهذا .

الإطعام : لم برد نعل شرعي في مقدر الطعام وتوعب وكان ما كان كانك يرجع فيه إلى التقدير

وان الحنت في البعيل بكون يعلل له حالب على از أنه أو ترك ما حش على هله

يالعرف، فيكون الطعام مقدرًا مقدر ما يطعم منه الإنسان أهل بينه غالبًا - لا من الأعلى الدي يموشخ به في الهواسم والخاسبات، ولا من الأدنى الذي يطعم منه الإنسان - فنو كانت عادة الإنسان العائمة في بينه أكل اللحم والحضراوات وعمر الثر فلا يجزئ ما دومه . وإنما يجزئ ما كان مثله أو أهلى منه ، لأن المثل وسنة ، والأعلى فيه الوسط وزيادة . وهذا نما يعتلف باختلاف الأقراد والبلاد . وقد كان الإمام مالك . رضى الله منه مرى أن المد يجزئ في المدينة قال : وأما البلدان فلهم عيش غير عيشنا فأوى أن يكفروا بالوسط من عبشهم نقوله . تعالى . : ﴿ أَوْسَعِلْ مَا تَقُلُومُونَ أَهْلِكُمْ ﴾ والناده ، بدى . وهذا مذهب دارد وأسحابه . واشترط الفقهاء أن يكون الهشرة الساكن من المسلمين إلا أبا حنيفة ، فإنه جؤر دفعها إلى فقراء أهل المند . ولو أطعم مسكينا عشرة أبام ، فإنه يجزئ من عشرة مساكين عند أبي حنيفة ، وقال عبره : يجزئ عن مسكير واحد . وإنما تحب كفارة الإطهام على المستطيع ، وهو من يجد دقك فاضلًا عن نفخته يجزئ عن مسكير واحد . وإنما تحب كفارة الإطهام على المستطيع ، وهو من يجد دقك فاضلًا عن نفخته ونفقة من يمول . وقدر يعش الطشاء الاستطاعة موجود خميسين درهيمنا عبله ، كما قال قعادة ، أو عشرين كما قاله النخصى .

الكسوة : وهمي اللباس، ويجرئ منها ما يسمى كسوة ، وأقل ذلك ما يلبسه المساكين هادة ، لأن الآية لم تقيدها بالأوسط ، أو مما يلبسه الآمل ، فيكفي القميص السابخ (جلاية) مع السراويل . كما تكفي العباية أو الإزلو والرداء . ولا يحزئ فيها فقلنسوة أو العبادة أو الحفاء أو النديل أو المشغة ، وعن الحسن وابي سيرين : أن الواجب ثوبان ، ثوبان . وعن سعيد بن المسيب : عبامة يلف يها وثمه ، وعباءة يلتحف بها . وعن عقاه ، وطاورس ، والنخعي : ثوب جامع كالملحفة والرداء . وعن اس عباس ، رضي الله عنه ، : عباءة لكل مسكين أو شملة .

. وقال مالك وأحمد . رضي الله عنهما . : يدفع لكل مسكين ما يصبح أن يصلي فيه إن كان رجالًا أو امرأة كل يحسبه .

تحرير الموقية : أي إعدق الرقيق وتحريره من العبودية ، ولو كان كافرًا ، عسلًا بإطلاق الآية عند أبي حنيفة وأبي ثور وابي فلندر .

- واشترط الجمهور كفَّارة الأبمان حسلًا للسطلق هنا على المفهد في كفَّارة الفنل والظهار إذ تفول الآبة : ﴿ شَتَحْبِيرُ رَفِّكَ مُؤْمِنُكُو ۗ ﴾ [انساء: ٩٣] .

الصيام عنه عدم الاستطاعة : مس لم يستطع واحدة س هذه التلاث ، وجب عليه أن يصوم ثلاثة أيام . فإن لم يستطع لرض أو نحوم ، بنوي الصيام عند الاستطاعة ، فإن لم يقدر ، فإن عفو الله يسعه .

ولا بشترط التنابع في الصوم ، فيجوز صيامها متنابعة ، كما يجوز صيامها منفرقة . وما ذكره الحلفية ، والحنابلة ، من هنتراط الطابع ، غير صحيح ، فقد استدلوا بقرابة جاء فيها كلمة و متابعات ، رهي قرامة شاذة ولا يستقبل بالقرابة الشاذة ، لأنها ليست قرآئ ، ولم تصح هنا حديثًا حتى تكون تفسيرًا من النبي ﴿ يُعْجُدُ للآبة . - إخراج القيمة : اتنق الأنسة الثلاثة على أن كمارة اليسب لا يجرئ فيهة إسراح القيمة على الإطمام والكسوة ، وأحار ذلك أبو حسفة رضي اللهاهـ. .

الكفارة قبل اختب ويعده : النفق القفها، على أن الكفارة لا تبت إلا بالحلب والمطفوا في حواز تقديمها عليه . فحاهور الففهاء بران أنه يجوز تقديم الكفارة على الحلت ، وتأخرها عنه ، علي الحقيدات عند مسلم وأبي داود والدرمدي - ومن حلف على يمن ترأى عيرت حيزا منها فليكفر عن يجينه وليفعل ، أأن ، استم و 20 / 2014 وأود وردد 2010 والدرمان و 20 (20) على هذا الحديث جواز لقديم الكفارة على الحيث .

. وإذا تقدمت الكامارة على الحدث كان النتروع في الحدث غير المتروع في الإنهاء إذ تقديم الكامارة مجامل الشيء المحلوف عليه مباك .

. وعند مسلم قبطًا ما بعيد جوار بأحير الكفارة لفول الرسول الإيخ : ومن حشب على يمين فرأى عبرها خبره مها ميأنها ، وليكفر من بمينه ، ومسمره ١٩٠٠ ، ١٩٠٠ .

... قال هؤلاء : ومن قدم لحنث كان شارعًا في معصية ، وقد يتوت قبل أن يتمكن من الكفارة ، وقعل هذه هي حكمة رشاد الرسول الإرد إلى تقديم لكفارة .

- ويرى أبو حنهمة أن الكمارة لا تصلح إلا بعد الحسف للحقق موجيها حيشها . وقوله التئمة : • فيكفر عن يجت ، والبعض الذي هو حبر () معناه عدده : فليقصد أداء الكفارة ، كفوله . تعالى . : فإ الإن قرأت آلفران فالسفيذ في ( نجر / 4.4 ). في إذا أرجت ، والأول أرجح .

جواز المحنت للمصلحة : الأصل أن يعني المائك مائلين ويجورانه العدول عن الوقاء إذا رأى في طلاء مصاحة راجحة . يقول الله . معاني . . ﴿ وَلا يُحْتَكُوا الله شُرْكَةَ أَيْنَابِكُمْ أَنِي الْبَوْا وَلَنْظُوا وَأَضَابِهُوا بَيْنَكَ أَشَارِقُ ﴾ العدة ١٩٠١ - أنها لا فعلوا الحدف بالله عالما لكو من البر والنفوء، والإسلاح . وعول . عراوحل . : ﴿ فَدَ فَيْسَ لَقَدُ لَكُرُ فَيْقَالُ الْمُعْيَكُمْ ﴾ السعام ١٠٠ . أي شرع الله لكم ألمايل الأيمان بمسل الكفارة .

. وروى أحمد والبخاري ومسلم ، أن السي ١٣٠ قال : • إذا حلفت على يمين فرأيت عبيرها خياً منها . فاقت الذي هو عبر ، وكفر من يبتك • . [احمد(٥] ٩٥ والحاري (١٩٥٤) ، سمد (١٩٥٥).

- أقسام اليمين باعتبار المحلوف عديه - وعلى هذا فكن تقسيم ليمير باعتبار المحلوف عليه بني الأنسام الآزة :

. ١ . أن يحلف على فعل واجاب أو نرك محرم با فهذا يحرم الخنت فيد ؛ لأنه تأكيد بما كنده الله اله من مادة .

ثار أن يحلف على ترك واجب أو عمل محرم ، فهذا بجب الحدث فيه ألأنه خَلَفَ على مفصية ، كما
 أجب الكفارق.

٢٠٥ أي يعمل ما فيدا فير .

- ٣ . أن يحلف على فعل مهاج ، أو تاكه ، فهذا يكره فيه الحبت ويبدب البر .
- . 2 أن يحلب على ترك مندوب ، أو معل مكروه ، فاحلت مندوب ، ويكره التمادي فيه ، وأحمد تكورق
  - ه . أن يحلف على فعل مندوب ، أو ترك مكروه ، فهذا طاعة لله ، فيشاب به الوقاء ، ومكره الحبت .



ا معدد الدهار عمر التزام قرمة عبر لارمة في أنسل الداع معط إشعر بدلك ، مثل أن المول داره الله علي أن العددان تعلق أنداء أو إن شفل الله مروشي فعلين صدم الدان الرم و بحو ذلك الرولا يصبح إلا من بالنع عافل العجار والواكان كالوزار

ا النظر عباده قديمة : ١٥ من مسجمه دعل أو مرح أبها مدرب ما في عسها لما . مدل ، فؤية فالي المنزال؟ جَمَرُنا ذَبُ إِنَّى مُولِكُ أَلِكُ مَا فِي لِلْعِي لَمُعَرِّزًا فَلَقَالُ مِنْ أَنِي اللَّهِ النَّفِيعُ الضيا

- الأمراك مربع للعضال: فإ فرناه فريل بن المشهر الذاء المأميان إلى أبذرك المؤخلي المنهائ فال أ<u>منط لم المهان.</u> إمريك ) ومريم (100 م

الطفر هي الجاهلية : به كرانته عرائص المدهاية ما كالوه بند ول بالبي أنهنهم من بدور طفنا للمعادليم. مند الله والعد وهم الله بالعرار العاد علم والمقتلوا فله يشا قرأ براح أأكستوا، والأنشاء أنها بكما فال أوا هكذا بله الإلم جهد وقتاه الشركانية فكنا كانت اللهنائهمة كالا يعيسل إلى أنافي وكا كانت يتو فقو فيوسل إلى الحجائبية كانته ما يتعطين في الأصدر ١٩٠١.

العشروعينة في الاسلام: وهو مشروح الملكنات بالسناء . بعني اللديب بقبال الله السناد الما في فياناً الْفَظَنَّمُ مِنْ لَفَعْمُ أَنْ مَنْ وَكُنْ مِنْ مُنْكُونِ مَلِكَ اللهُ بَعْلَمُ مِنْ الْمُعْلِمُ مِنْ أَصْلَك ويحود الحَرْقَةُ لَمُ لِقَطْمُوا الصَّفَقِيمُ وَلَـنِهُ طُوا الدُّورُهُمُ وَلَـبِقُولُهُ وَالْمُدِينِ الْمُسْتِينِ الْمُعَالَقِ اللهِ ١٩٠٥. والعود الحَرْقُ مُؤْذِ المُعْمَرُ وَعِلَوْنَ فِيدَ كُلْ مُؤْثُو النَّفِيزِينَ ﴾ (١٩٠١هـ ١١٠)

. وهي السنة بقول الرسول إيزاني : و من بدر أن يضع ابنه فلنطقه ، ومن دار أن يعصبه فه الهصب ، رواه المحاري ومسمر هن عافشة (مهر تدريع غدران) وهي ] .

دوم الراح بعالي عدد فلاية در الكاور بدرون طاعه الذائر بصعاف والدائه والراكة والحج متعدد بعد فعراد الديهيج وفيستات فلد الحرار العرجة الفواتي بسب فينجيج .

يقعل شيئا من دلك ولا كمارة عليه <sup>600</sup>لأن النقر لم يعقد ، شول الرسول ، فتح: «لا نقر في معصدة و<sup>600</sup> . رأس: (1979) ويوار دود (1979) والرمدي (1979) والسدى (1979) و ما 1990 والم 1990 وقال الآن تحسد الكفارة والحرافيلية عليه .

النفر المباح: سبق أن دكرن أنه بصح السر إذا كان قربة ، ولا يصح إذا كان معصبة

وقدا الدر الساح مص أن يقول . لله علي قد أركب هذا الفطار أو ألبس هذا التوب ، فقد قال جسهور العلماء - ليس هذا يندر ولا بلزم به شيء . روى أحمد أن أسي المطلاعد وهو بخطب إلى أعمالي قائم مي المشمس فقال : 1 ما شأنف؟ 1 . قال : نفرت أن لا أوال في الشمس حتى يفرغ رسول الله التنجيج من الحطة . نقال الرسول : 3 يس هذا يعمر إنما التنبر ، فيما المنبي مه وحد الله 1 . (أسمال (١١٠١٠)).

وطال أسمدن بنعقد . وسندو يحبر بهن الوقاء وبين تركه ، وظرمه الكفارة إذا فركه . ورجع هذا صاحب ه الروضة الندية ، فقال . النفر المباح يصدف عليه مسمى النفر ، قبدعل أنحت العموسات المتضمة للأمر مالوفاه به ، ويابد ذلك ما أمرجه أبو عاود : إن الرأة عالت : يا رسول الله إني مفرت إدا انصرفت من عزوتك سالماً أن أضرب على رأسك بالدف ، فقال لها : وأوي بنفرك ا . . أثو الله 175 الإسماء . وصوبه اللدف إذا تم يكي مباشا فهو إما مكروه أو أشد من المكروه ، ولا يكون فرية أبدًا . فإن كان مباشا فهو دليل على وجوب الرفاد بالمباح ، وإن كان مكروة فالإدن بالوفاء به بدل على الوفاء بالفاح بالأولى .

#### الفو الشروط وغير الشووط :

والبدر فد يكون مشروطًا وفاه يكون عير مشروط .

- قالأولى : هو الترام فرية عبد حدوث بعمة قو دفع نقمة من : إن شغى الله مربضي عملي إنطعام تلالة عبداكين ، أو إن حقق الله أملي في كذا فعثم كذا . فهذا بلزم الوعدية عنف حسول الفطنوب .

والثاني: المدّر المطاق وهو أن بلازم ابداء بدون تعليق على شيء مثل: لله علي أن أصلي ركعتين. فهذا يلم الوطاء له الدعولة تحت فوته ارتك: ( من خو أن تطبع الله فليطامه ( . (أحمد (١٠/١٥) والمحاري (١٦٩٩) وأبر دود (١٩٨٩) وتترسي (١٩٥٠) والساني (٧) ١٩١٤ والرسمة (١٩١٨).

النظر للأموات . وهي كتب الأحناف أن النفر الذي يقع للأموات من أكثر العوام ، وما يؤخذ من المواهد والشمع والريت وتحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام لهوتا إليهم كأن بمول : يا منيد عامان إن زَدْ غالبي أو تمومي مريضي أو تُضِبَث حاجتي ملك من النفد أو اقصام أو الشمع أو الربت كذا ، الهو بالإجماع باطل وحرام لوجود منها :

<sup>( -</sup> المدا عليمي فرأتي**اهي** وأحسد .

ا " اوواد مسالد من جديث همرفيا من حصين الاتهامينيان العديدة وماييز الذائمة والشافعية .

١ . أنه نفر للخلوق والنمر للمخلوق لا يحرز ؛ لأنه عبادة وهي لا نكون إلا نله .

٢ ـ أنَّا السَّدُورِ لم ميت ، والميت لا يخلك .

٣ وأنه إن طن أن طبت يتصرف في الأمور دون الله . تعانى . هاعتقاده ذلك كفر والعباد .. لله .

اللهم إلا أن قال: يا أنفه إلى نفرت لذى إن شفيت مريضي أو رددت هائي أو فضيت حاجتي ، أن أطعم الفقراء الذين مناب الولي الملاي أو أشتري حصر السحد أو ربقا لوفوده أو دراهم بلن يفوم بشعائره إلى عبر ملك مما فيه نفع المقراء ، والمشر لله ، هر وجل ، وذكر الولي إنما هو محل لصرف النفر المسمحقية القاطنين برياطة أو مسجله ، فيحوز بهذا الاعتبار .

. ولا يحوز أن نصرف فالك بغني ولا غريف ولا لدي ماهيب أو ذي نسب أو عمم ما لم يكن فقيؤا. ولمم نتبت في الشرخ جواز الصرف للأغياء .

الفر العباشة بمكان معين : وترانفر صلاة أو صبائا أو فرامة أو اعتكافًا في مكان بعيد ، فإن كان للمكان المتعين مزية في الشرع كالصلاة في الساجد الفلاقة ، فرم الوقاء ما ، والا كو تعين بمنتم الذي أم الله بالوفاء بعار

. وقالت الشافعية : إد حدر إسبان التعلمة بشيء على أهل للد معين نزمه دلك وفاء بالنواهه ، ولو نفر صوفًا في بلد نومه لأنه قربة ولم بتمن مكان السوم في ذلك الناد ، فله الصبره في غيره .

وام نفر صلاة في بلد فم جمعن قها ويصالي في عبرها ؛ لأنها لا تخلف بالتنابات الأمكة إلا الحسيجة الحرام في خرم كله ، ومسجد المدينة ، والمسجد الأنصى ، إذا نفر الصلاة في أحد هذه المسجد شهرام . العظم صبلها نقوله – عليه الصلاة والسلام . : « لا بشد الرحال إلا إلى تلانة مساحد ؛ المسجد السرام . وسيحدي هذا ، والمسجد الأقصى » ، والمسلود (١٩٠٨) ، سلم (١٩٧٥) ، والمسلوة بدليل غلم على على تعين مكان النصدق بالنفر ؛ وهو ما يوى عمرو من شهيب عن أبيه عن جده : أن العرأة أنت السي ينهيز مثلاث : به رسول الله ، إلى نفرت أن أدبح كذا وكذا ، لمكان يفيح فيه أهل المحاهلة . قال : العسمية ، فالت : لا ، فان : العسمية ، الما دور (١٣٩٤)

وظال الأحداث : من قال : لله علي أن أصلى ركمتين في موضع كف أو أنصدق على بغراء بند كدا. يحوز أداؤه في غير فلك الكان عدد أمي حنيفة وصاحبه و لأن المفسود من النظر هو التقرب إلى الله . عز وعمل وليس الذات للكان دحل مي القرية .

- وإن خبر صلاة ركعتبن في المسجد الحرام فأداها في مكان أنل منه مترفاً أو فيما لا شرف له ، أحراً عندهم ؛ لأن المقصود هو الفرنة إلى الله . تعالى . وذلك يتحقق في أي مكان .

- النظر الشبيخ معين : ومن عدر قديج معين فإن كان حيًّا وقصد النافر الصدقة عليه لفقره وحاجته أثناء حياته كان تلفق الدر مدحيكا ، وهذا من بات الإحسان الذي حيب ذه الإسلام .

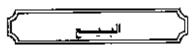
وقو كان ميثًا وقصيد لبادر الاستعالة به وعذل الحاجات منه . فإن هد نذر معصية لا يجوز فلرعاء به.

. من قانو صوفاً وعجز عنه : من ندر صوت مشروع وعجز عن الوقاء به لكبر سن أو لوجود مرص. لا يرجى برؤم، كان به أن نقطر ويكمر كمارة يمين أو بطعم عن كن بوم مسكينًا ، وقبل : يجمع بيمهم. استياطًا .

الخلف بالصفافة بالمثال : من حلف بأن يتصدق عاله كله أو فال : ماني في سبين الله . فهو من ندر اللماح وجه كفارة تبنى ، وعليه الشافعي . وقال مالك : يخرج تلك مانه . وقال أنو حممة : يتصرف ذلك إلى كال ما تبد ، فيه مراكة من عينه من المال ، دون ما لا وكالة فيه من بعفار والدوات وتحوها .

کفارة الفقو درف حست النافر آر وجع عن نفره اردنه کفاره غیر ا روی عدیة بن عامر آن السي میمید قال - به کفاره النامر پیدا لم بیسم کفاره غیره دار رواه این طاجه والترمانی وقال . حسل صحیح غرب، به رواه این مده واترمادی ره اداره وال سعد ۱۹۹۶ و د

. . .



الشكيز في طلب الزوقي: روى الترمذي، عن صخر العاصدي، أن السيخ بخيج قال: واللهم بارك لأمني في لكورهاه (١٠٠٠ قال: وكان إدا بعث سرية أر جيشًا، يعتهم أول النهار: وكان صمر رجيعة نا مزا، وكان إذا معت نجارة معث أول المهار، قانري وكتر مغه . إثير داود (٢١٠٦) والترمدي (٢١٠١) والعسائي في الكبري (٨٨٣٣) وأو ماحه (٢٢٣٦) والرجان (٢٥٠٥).

المكتب الحلال : عن علي ، كرم الله وجهه ، أن الدي يظاية قال : فإن الله - تعالى - يحب أن يرى عبده يسحى في صلب الخلال ، وراه الطبراي ، والديدس إلى ف اسادة (10 والر 270) والذيرا والر الطبراي ، والديدس إلى ف اسادة (10 والر 270) والذيرا الخرومة (10 والر 270) والذيرا والبيت على كل مستبره ، وض أمس بن سالت عظامة أن رسول الله إلى والمنت الطلال واجب على كل مستبره ، والمنتده حسن إن شاء الله وعن واقع بن مستبره ، والمنتده حسن إن شاء الله وعن واقع بن مستبره ، أنه فين با رسول الله ، أي الكسب أطبب الله المنال : اعسل الرب يهده ، وكل بنع مبروره (10 واله أحمال : اعسل الرب الله الله ) وسمن الروائد (10 واله أحمال : المستبر واقع بن عمل سبب الله على المنتد (10 واله ) وسمنع الروائد (10 واله من حديث ابن عمل .

وجوب العلم بأحكام اليبع والمشواع : يجب على كل من نصفى نلكسب أن بكون عاماً عا نهستهمه ويحبده العلم بأحكام اليبع والمشواع : يجب على كل من نصفى للكسب أن بكون عاماً عا نهستهمه ويحبده والمسلم المقع معاملته صححة وتصرفاته معبدة عن الفساد . فقد أراي أن عمر فظف كان يطوف المسوق ويعمره بعض النجار بالفرّة ، ويقول : لا نبيع في سوفنا إلا أن يبعث وأصبحوا لا بالون بأكل اخراع ، مهما أحسل كثير من المسلمين الآن تعلم المعاملة ، وأغفتوا هذه الباحية ، وأصبحوا لا بالون بأكل اخراع ، مهما راد الربع وتضاعد ، لكسب ، وهنا عملاً كبر يجب أن يسمى في درته كل من بزاول النجارة ، فيمير لها حاج من المحلور ، ويطبب له كسبه ويجد عن الشبهات يقدر الإمكان ، فال رسول الله برطاق المسبل المحلوم الله برطاق الله برطاق المسلم وحسمة ، إلى باجه (٢٤٥) ، فلينه لهذا من يربد أن بأكل حلالاً ، ويكسب طبقاً ، ويفوذ بنقة الناس ورصا الله عن العمان من مشير ، أن النبي المهان والمؤلف أن والغرام المنان ، والماضي حمى الله ؛ من يربع حول الحمر ، يوشدن أن ما لمسائل في من الإنه ، كان له اسبان أثرك ، ومن اسوأ على ما لمسائل في من الإنه ، موان المحمر ، يوشدن أن

مُغنى اللِّيع : البِّيع معناه أمه ؛ مطلق المبادنة , ولفظ البيع والشراء بطلُّق كلُّ سهما عني ما يُنطنن عليه

زەرىلىكى . ئاسىمى سىكىز ئۇن ئىلىدۇر .

واعيما خلاص الحرم واقتلن وأصوب للكانسة عرواهة واللحارة ويصدمه وأنفينها ماكيل يصاراتهن وما يكتمده مراانسانها لهي العدما فهاد وفاع السابق

<sup>(</sup>ع) الحلائل طبق: هو ما طلب مشارع مسد. (ع) الحرام البين دعو ما طلب الشارع ترك طان حارق.

وهاي المور المتسهد عن ما تعارضها فيها الأدلة والمتلفث فيها العلماء

الأخواء فهما من الألفاط المشتركة بن العالي المتضادة . ويواد يافيح شرغاء صادلة مال بمال "على مسبل التراضي ، أو غل ملك"؟ بعوص `` على الرجه طأدوق ` شيه

ا مشووعیته : مینع مشروع بالکنات، و بسیق واحمدع الأما و آما الکنات فیفول الله با تعالی - : فرفاعل آما اللبلغ مدید الزمانی النده ۱۹۶۶

و أما تلب ة فلقول وسول الله البرير : وأفضل الكسب عملُ الرحلي بباها، وكلُّ بيع ميروره أنه المحمد. الدائر وواد درم من حدث الن صوري وقت أحمدت الأمة على حوال النبع و معامل به و من عهد رسول الله النال إلى بوت هذا .

حكفته رضوع الله الميح توسعة منه على حاده. فإن لكلّ فرد من أفواد الدع الإنساني صرورات من الغدال، والكسنة، وعبرها تما لا على للإنسان عنه ما دام حيّا، وهو لا بسنطيع وحدد أن يوفرها لعسه و لأنه مضطر بلي جلبها من عبره، وفيس ثبية طريقة أكسل من المالالة، فيعضي ما عدده، ثما يمكنه الاستفتاة عنه مثلّ ما يأحدد من أعرف تما هو في حاجة إليه

أنسزة : إذا تم عفد أن البيع، واستوفى أركامه وشروطه، ترنب عنه انفل سكية طائع المسعة إلى المشتري، ونقل ملكية المنشري للنص إلى اماتع، وحل لكلّ سهمنا النصرف فيما المغل ملكه إليه، الكلّ بوع من أمواع النصرف المنبروع.

أوكسانه : ويسعد بالإبعداب " وبقبول ، وليستنى من دلك الشيئ الحقير ، فلا يلزم مع إلحاب ولهبول . وإنه بكامى فيه عالمناطانة ، ولهاعم في دلك إلى العرف ، وما جوت به عادات العام عائبًا ، ولا سرم في الإيجاب والتهور ألفاظ معينة والأن العبرة في العقود بالمفاصد ولعملي ، لا الألفاط وطبائي ، والعبرة في منت بالرصا بالبادلة . " والدلالة على الأحيد والإنساء ، أو أى فرية دالة على الرسا وسيدة عن معنى التمامك والتمامك ، كفول المائم الحك ، أو : أنطيت ، أو : ممكن ، أو الحوالك ، أو هاك النمن ، و كفول المفاري : المقرب ، أو : أحلت ، أو الحلك ، أو : رضيك ، أو الحد النمن ،

- شَرُوطُ الصَّيْفَةَ: ويَشترط في الإيجاب والعبور.. رهما فييمة العبد : أَولاً. أَنْ نفس كُنَّ منهما بالآسر في الخلس، دون أَن يسلمت بنهما فاصل مصر . ثانها أوان بنوافق الإيجاب والقبول فيما يجمد التراصي عليه من مربع وثمن . طو الجلفا لم يحقم البيح . ظو قال البائع : يعنك هذا النوت بحسمة حنهات . فقال

وعاراهموان بهن المهيئات وطالا بعدر أب يكور عواأ

والمهاسح النبير المترافعاتيا فاعتبر لهواراة حساة

الروافال كأرما مناد وينفع مروسين فازبلين تطبع إقحا

رفار الحرار العلالا بالك

ارز) استرد الدراء والع الأعلى الأعا

والمراعثة المعاه ارعه والأمعى

را دافليغ وغيره من المسلام في المفاد أمور ما ما على ترسن المستوى وعدا لا عالم على فأنام قاء واعتباق الساع عالم المستوى ويامان الأسكام والإنجاب والمهاد أو كالس أحد الفقوس الواسان ما مستواذاتا ، ولا فوق بين أما يحود الراء ا الدام والذي هو مشتري أو يكون الأمر المسكال اليكون موجد مواساتري والقابل أما المائح

وري بيار مكومع الكروا

المشتري: قالمه تأريعة , فإن السيع لا يستقد بيلهما ؛ لاختلاف الإليجاب عن القيبيل , تاليًا ، وأن يكون بالفط الخاصي ، حل أن يقول المائع : بعث , وهوال النشتري : قبلت - أو يظفظ المشارع إن أربد به الحال ، مثل : أبيع ، و : أشتري . مع إرافة الحال ، فإذا أراد به المستقال ، أو دخل طبه ما يمحظه للمستقبل ، كالسبل ، وسوف ، وتحوضه ، كان ذلك وغمًا بالعقد ، والوعد بالعقد لا يعبير عقد شرعيًا ، ولهذا لا يصح العقد

العقلة بالكتابة : وكما يعقد المبع بالإيجاب وانقبول يعقد بالكتابة، بشرط أن يكون كلّ من التعاقدين بعبدًا عن الآخر، أو يكون العاقد بالكتابة أخرس لا يستطيع الكلام ، فإن كانا في مجلس واحد، وليس هناك عقر يمنع من الكلام ، فلا يعقد بالكتابة الأبه لا يعدل عن الكلام ، وهو أظهر أواع الدلالات إلى عمره ، إلا حيدنا يوجد سب حقيقي يقتصي العدول عن الألفاظ إلى غيرها ، وينشرط لهام العقد ، أن يقبل من كتب إله في مجلس فرائة الخطاب .

خفة بواسطة رسول: وكند يسقد العقد بالألفاط والكتابة ينطد بواسطة رسبول من أحد التعاقدين إلى الآسر ، بشرط أن يقبل الرسل إليه عقب الإحبار . ومتي حصيل الفيول في هاتين الصورتين تم للعقد ، ولا يتوقف على علم الموجب بالفيول .

عققهٔ الأعمرس: وكه لك يتعقد بالإشارة المعروفة من الأحرس؛ فأن إشارته العمرة عنها في نفسه كالمطلق فاللسان و سواة بسواء . ويجوز الأعرس أن يعقد الكتابة بدلاً عن الإشارة، إذا كان يعرف الكتابة . وما اشترطه بعض الفقها، ومن التوام ألفاظ معينة ، بم يحق بما فانوا كناب ولا سنة .

## ا شروط لايمي

الاحد من أن يتوافر في النبيع شروط حتى يقع صحيحان وهذه الشروط ؛ منها ما يتصل بالعنقال، وصها ما يتصل بالعقود عليه ، أو محل التعافد، أي ؛ الذن القصود لقله من أحد العاقدين إلى الآخر ؛ ثمثا أو متمثار. أي وليبقا أك

- شروط العاقب : أما اتعاقات فيشترط فيه العقل وانسيين، فلا يصبح عقد المجلون ، ولا السكران ، ولا الصبي غير السير . فإذا كان المجلود يعيق أحيانًا ومجن أحيانًا ، كان ما عقده عند الإفاقة صحيحًا ، وما عقد، حال الجنون غير صحيح .

والنصيلي الحمير عقده صحيح ، ويتوقف على إذن الولى ، فإن أحازت كان المتلَّا به شوعًا .

شروطُ للعقودِ عليه : وأما المعقود عليه ، فيشترط فيه سنة شروط :

٦٠ طهنره العين .

<sup>(</sup>C) شمن حالاً يخل الطف علما وجمع إداله والعمرات فه في المعنى وهو انتصال القاء في فضلت المبيع. هو ما لا ينطق بيشه بنتهم والمحقاقة بالإصلام عبد ولا يتفال لا يعين بالع طائمان هماه.

٧ الانتفاع به .

٣\_ ملكية العاقد له .

5 ـ القدرة على تسليمه ـ

هـ ا**لعل**م به .

٦٠ كون المبيع مقبوطًما .

وتقميل ذلك فيما يأتي :

1- الأولى، أن يكون طاهر العبن، لحديث حدير، أنه مسح رسول الله فيهي بقول: إن الله ورسوله خرم بيع الحديث والنبية المعلق عليه والسولة خرم بيع الحديث والحديث والحديث والحديث والحديث والحديث والحديث والحديث والحديث والمعتمر بها الناس، فقال الاناء هو حراءه. وهجاري والاعتمام ويشتصبح بها الناس، فقال الاناء هو حراءه. وهجاري والمقدير بحود إلى البيع ا بدليل أن البيع هو المدي نعاد الرسول فيهي على اليهودي في الحديث نفسه. وعلى هذا بجور الاعتماع بشحم البنة بعير البيع ؛ فيدهن بها الخاود، ويستضاؤ بها، وغير ذلك مما لا يكون أكداً، أو يسحل في بدن الآدمي، قال ابن القيم في العلام الموقدين، في قوله فيهي احرام.

أحدهما : أنَّ هذه الأنمال حرام.

و الغاني: أن البيع حرام . وإن كان المشتري يشتريه لذلك .

وطقولان مبنيان على أن السؤال؛ هل وقع عن البيع لهذا الانتفاع المدكور، أو عن الانتفاع المذكور؟ والأول انتقاره شيخنا. وهو الأطهر؛ لأنه لم يخبرهم أولاً عن تقريم هذا الانتفاع، حتى بذكروا له حاجتهم إليه، وإنما أخبرهم عن تحريم البيع، فأخبروه أنهم يبمونه لهذا الانتفاع، قلم برخص لهم في البيع، ولم ينههم عن الانتفاع الذكور، ولا نلازم بين عنم جواز البيع وحل المقمة. اهـ.

ثم قال رسول الله بخود مد ذلك : فقائل الله البهود ؛ إن الله لما حرم عليهم شخومها ، بخفلوه ١٠٠ ثم باعره فأكاوا ثمنه ، وسبق تغريجهم ، والعلة في تحريم بهم التلالة الأولى هي النجامية عند جمهور العلماء ١٠٠ أ فيتعدى دلك إلى كل بجس ، واستنى الأحناف ، والظاهرية كل ما فيه منعمة تحل شرعًا ، هجوزوا وبه ، فقالوا : يجوز بيح الأرواث ، والأريال النجسة التي ندعو الضرورة إلى استعمالها في اليساتين ، وينضع بمها وقودًا وسماذًا ، وكذلك يحوز بيع كل نجس ينفع به في غير الأكل والشرب ، كالزيت النجس يُستشجع بها

يوري مسلوم: أي أذاب

روم والمح التحقيق في حالية علير في أوار الكون ، وطفاهم أن فرير ينها الأنها تسلب الإنسان أنظم مواهب طفاله وهو اعتراء فعدة هن أطور يما الأمرى التي أشريا إليها بالمقاء وأنما اشرار عمم كونه غينا، إلا أن به ميكوديات شارة لا أنوت بالعلي وهو بمعلى الامودة الشريطة هي النص الفعاد المفتو من بعسم الإنسان، وأنما أنوام بيه المينة عائمة عائمة عالية مراجعة فراص فيكرن عدمها مغيرا بالمسنة عملاً عن كربها ما ساف القوس، وما يوت فعال من الحيرانات بأن الفساد بسلوع إلى لاحتامي الذي فيه، والدم أصلح ينته السور الكروبات به التي فد لا قوت بالغلي، ولدلال عرم فدم المينان الكود ويعد على الأساب

ويطلى به . والصبخ بشجس فياع ؟ الصبغ به ونصو دلك ، ما دام الانتفاع به في غير الأكل ؛ روى البيهقى بسبد صحيح ، أن ابن عسر مش عن زبت وقعت فيه فأرق؟ نقال دستصيحوا به ، و دهنوا به أدبكم . والبيهقى (٩/ ٢٥٤) ، ومو رسول الله ﴿فِيْقِةِ على شاة بسوسة ، فوجلها مبنة ماقيات فعال المحلا أشابتم إهمها ، فدنخصوه وانتعتم بمه . فقالوا : با رسول الله ، إنها مبنة . فقال : وتما حرم أكلها ، إشخاري وجها ، وسند (٢٤٦٢) ، ومعنى عذه أنه يجوز الانتفاع بها في غير الأكل ، وما دام الانتفاع بها حارًا ، بإنه بجوز بعها ما دام العصد بالنبع المفقة الماسية ٢٤ .

٣- الثاني، أن يكون منفعًا مه، فلا يحور بيع الحضرات، ولا الحنة ، والتأرق، إلا إذا كان يتضع بها .

وبجور سم الهرة والنحل، وسع الفهد والأساء وما يصنع للصباء أو ينقع بحلده، ويحسيز سع الهيل للحمس، وبجور الع البيماء، والحلووس، والصبور غليجة الصورة، وإلى كانت لا تؤكل، فإلى النفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود ساح، وإنه لا يجوز سع الكلب، لنهي رسول الله فيجهة عن ذلك. وهذا في غير الكلب المعلم وما يحور افتناؤه، ككلب الحراسة، وككلب الروع، فقد قال أو سنيفة محوار ميحة وقال عطاء، والنخاص: يجور بع كلب الصيد دون غيره النهى رسول الله يجهج عال شمل الكلب، إلا كلب مبيد، والعالم الله يجهج عال شمل الكلب، إلا كلب صيد، والسائل (١٩/ ١٠٥) ، وإنه السائل، عن جابر، قال الحافظ؛ ورحال إساده لقات .

. وهل تجنيه القيمة على متلقه؟ : قال الشوكاني . فقن قال يتحريم نهمه : قال نعدم الوجوب. وهن قال بجوازه ، قال بالوجوب . ومن فقس في النبع ، فتنتل في الزوم القيمة . واروي عن مالك ، أنه لا يجوز نبعه ونجب القيمة . واروي عمه ، أن يهم مكروه فقط . وقال أبر حيفة ; يحوز بيمه ، ويصمى متلفه .

- بيئع آلات اللبنة: ويدخل في هذا الباب بيع آلات الصادر فإن الفناة في مواصعه حائز ، والذي يقصد به غائدة مبحة حلال: وسماعه مباح ، ويهدا يكون ديدهة شرعية بنجوز بيع آلنه وشراؤها؟ لأنها متقومة . ومثال المغناء الحلال:

١- نُغُنِّي النساء لأنفانهن وتسليتهن .

لا يُعَلَّى أصحاب الأعسال وأرماب المهن أثمان العسل والمتعافرات هن الأعبهم والتعاول ينهم . - الله لا المناسبة المسالية المناسبة .

٣- والتعنّي في الفرح ﴿ إِشْهَارَا لَهُ ... ...

والنفس في الأعباد ؛ إظهارًا المسرور .

حدوالتعني للمشيط للجهادان

ا وهكذا في كلُّ عمل طاعة . حتى تبشط العمل ، وتنهض بعملها .

والعناء ما هو إلا كلام؛ خنتُ خنس وقيحه قبيح، فإدا عرض ته ما يحرجه عن دائرة الحايول، كأن

ورم وأحالوا عن حديث سنر الذ تنهي الله في أول الأمرالوم أن كالبنا فريني المهدارات من أكافها. هذا فكن الإسلام في عوسهم أماح الهم الانتفاع عبا مي حر الأكل

يهيج الشهوة ، أو يدعر إلى قسق ، أو يبه إلى الشر ، أو اتخد مقهاة عن الطاعات ، كانا غبر حلال ، فهو حلال في ذاته ، وإنما عرض ما يخرجه عن «اثرة الحلال . وعلى هذا تحمل أحاديث النهي عنه .

### رالدليل على حله:

١- ما رواه الدخاري، ومسلم، وغيرهما، عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن أبا مكر دخل عليها، وعندها حاربتان نغنيان وتضربان بالدف ، ورسول الله عليها، يتبيغ مسحى طوله، فانتهرهما أبو بكر، فكشف رسول الله بتينيخ وجهه، وقابل: ودعهما لا أبا بكر و فإنها أبام عبده ، والمحاري (١٤٣) ومسلم (٩٩٣) وأحمد (٢١ ٢٣) والسملي (٢١ ١٩٠).

٢- ما رواه الإمام أحمد، والترمذي بإسناد صحيح، أن رسول الله بيرة خرج في بعض معازله، فلما النصوف جارته ما رواه الإمام أحمد، والترمذي بإسناد صحيح، أن رسول الله بيرة خرج إن وقك الله سالمًا ، أن أضرب بس يديمك بالدف وأتغنى . قال: وإن كنت بدوت ، فاضري ، فجعلت تضرب . وأحمد ١٥١ /٥٣) . والترمدي (١٩٨٠) ،

٣- ما صبح عن حماعة كتبرين من الصحابة والتابعين، أنهم كانوا يسمعون الغناف والضرب على الساؤف: وقسل الصحابة؟ عبد الله من الوبير، وعبد الله بين جعفر، وغيرهما . ومن التابعيم؛ عمر بن عبد العربر، وشريح الفاصي، وعبد العزيز بن مسلمة، مفتى الخذبة، وغيرهم.

الناقث: أنَّ يكون المصرف فيه ممنوكا للتعاند، أو مأذونًا فيه من جهة المالك، فإن وقع البيع أو الشراء قبل إنه، فإن هذا يعتبر من تصرفات الغضولي.

بيخ الفصولي: والفصولي ؟ هو الذي يعقد لغيره دون إذنه ، كأن يبيع الزوح ما تملكه الزوجة دون إذنها، أو يشتري لها ملكًا دون إذنها له بالشراء . ومثل أن يهيع إنسان حلكًا نغيره وهو غالب ، أو يشتري دون إذن منه ، كما يحدث عادة . وعقد العضولي يعتبر عقدًا صحيحًا ؛ إلا أن لزومه يتوقف على إجازة المالك ، أو وليدائ ، بإن أجازه نفذه وإن لم يجزء بطل . ودليل ذنك ما رواه البخاري ، عن عروة البارقي ، أنه فال : معتبي رصول الله يجزع بدينار ؟ الأشتري له به شاة ، فالشريت له به شانين ؛ بعث إحداهما ملياره وجنته بدينار وشاق ، فقال في : فيارك الله في صفقة بمبك . والبخاري (٢١٤٦) وأبر داوه (٣٢٨٤) والرسفي رسالا بن وروى أبر داوه ، والترمدي ، عن حكيم من حزام ، أن النبي علي بعنه ليشتري له أضحية بدينار ، فاشترى أضحية ، فأربح فيها دينارًا فياعها بدينارين ، ثم اشترى شاة أخرى ، حكافها بدينار ، وجاه بها وبالدينار الى رسول الله ﴿ يَهِي مَقَالَ له : هارك الله غلى ضعفتك . وأنو داوه (٣٣٨٦) ، الترمدي

على التدبت الأول، أنَّ عروة اشترى الشاة الثانية وباعها دون إذن مالكها، وهو النبي عِجْبُة، فلما رجع

هفة مهدب الأمكية وإسحاق من ولعوبه ويعيدي الووائين عبد فشاصية والخاملة

إليه وأحيرها، أقره ودعا له . فعال ذلك على صحة شراء الشاة النابة، ويعه إباها . وهذا دليل على صحة الهم الإنسان مدك عبره وشرائه له دون إدن . وإنما ينوقف على الإذن ؛ محافة أن بمحقه من هذا التصرف ضرر . ضرر .

وفي الحاليث الثاني، أن حكيمًا ماع الشاة بعدما استراها ، وأصبحت محلوكة لرسول الله زيج: ، ثم الحسرى: به فشاة النائبة ولم يستأذنه ، وقد أفرد الرسول بيرج عملي تصرفه ، وأمرد أن يضحي بالشاة التي أناه بها ودعا له ، فدلُّ ذلك على أن يهم الشاة الأولى وشوافه النائبة صحيح ، ولو لم يكن صحيحًا ، لأنكره حيد ، وأمره ود صفقه .

الرابع: أن يكون العنود عليه مقدورًا على تسليمه ضرقا وحشاء فما لا يقدر على تسليمه حشاء لا يصح جمه، كالسمك في الماء. وقد روى أحمد، عن ابن مسمود ينتي قال: الا تشتروا السمك في الماء؛ فإنه غزر: رأحمه و (( ١٨٨٠)). وقد روى عن عمران بن الحصين، مرفوقا إلى النبي يؤزد، وقد روى النبي عن ضربة الفائص والمراد به وأن يقول من يعدد الفوص في المحر تغيره دما أخرجته في هذه الغوصة، فهو لك يكذا من النمن، وعلم الخين في يطن أمه.

ويدخل في هذا يهم الطير المفلت ، بذي لا يمتاد رسوعه بن محله ، وإن اعدد الطائر رخوجه إلى محله وثو لهجاً ، في يعدا يهم الطير المفلت ، بذي لا يمتاد إلى أخطل الأن الرسول يلاو فهي أن ببيع الإنسان ما ليس عده ، ويصح عند الأحاف ؛ لأنه مفدور على تسليمه ، إلا البحل ، ويدخل في هذا الباب قشب الفحل ؛ وهو مؤه ، والفحل ؛ لقد كر حوان ؛ فرشاء أو حملاً ، أو بيشا ، وقد نهي عبه الرسول يهيج ، كما رواه الدخاري وعيه ، لأنه غير منقوم ، ولا معوم ، ولا مقدور على تسليمه ، وقد ذهب الجمهور إلى تحريه عليه . يشا وإجازة ، ولا يأس بالكوامة ؛ وهي ما يعطى على خدب المحل ، من غير اشترط شيء عليه . وقيل : مور الجازة الفحل ؛ من غير اشترط شيء عليه . وقيل : مور الجازة الفحل ، وما الموي عن مالك . ووجه للشافعية ، والحالة .

وكدلت يح المبن في انطرع . أي ؟ قبل انفصاله . لما فيه من العرز واحهالة . قال الشوكاني : إلا أن سيع صه كيلاً ، معو أن يقول : بعث منك صافح من حليف بقرتي . فإن المحليث يمل على حوازه الالوقاع الغرر وأخهالة . ويستنتي أبض لمر الطُفر ، فيحوز بيعه لموضع الحاجة . وكف لا يحوز بيع النسوف على ظهر الحيوان : فإنه بتعدر تسنيمه لاحتلاط غير البيع بالسيع ؛ فعل ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : فهي ، سول الله الإنفر أن يباح تم ، حتى بطعم ، أو صوف على ظهرًا ! أو لين في ضرع ، أو سمس في المان ، دواه الدارقطي زاء ارتطاني الراء إن ، وتعموز عن تسليمه شرة، كالمرحون والموقوف ، فلا يحقد يعهما .

١١) البول الألمة التلاة عبور بهم دود القر والسعل منفرده على الحقية إذا كانت منعموسة عن بيؤتها وواها المتبايعان حافظة لأمي حميقة (٢) أدامهم الصوف على المقهد مشاهد العرب عند أعلى مدافقاتها في روابا من لأما معلوم ويشكل تسلب

- وبلحق بهذا التفريق بالبيع بين البهيمة ووقدها؛ لنهي الرسول ﷺ عن تعديب الحيوان. وبرى بعض العلماء جوار ذلك ؛ قيامًا على الذبيع. وهو الأولى .

: بِيعُ الدُّيِّن : ذهب حديور العقهاء إلى جوار سع الدين على عليه الدين . أي 1 للدين ،

- وأمّا بيعة إلى غير المدين، فقد ذهب الأحتاف، واحتابلة، والطّاهرية، إلى عدم صحت؛ لأن النالع لا يفسر على التسليم، ولو شرط التسبيم على المدين، فإنه لا يصبح أيضًا؛ لأنه شرط التسليم على غير النائع، فيكود شرطًا داسمًا تُفسَدُ مه السع.

الخنامس: أن يكون كل من البيع والتمن معلول، فإذا كانا مجهولين أو كان أسدهما مجهولاً ، فإن البيع لا يصح ؛ ما بيه من غرر ، والعلم بالمبيع يكتفى فيه بالشناهدة في المعلّ ونو لم يعلم تمود ، كما في سح الجزاف ، أما ما كان في اللهمة ، فلابد من معرفة فدره وصف بالنسبة للمتعاقدين ، والنمن يحب أن يكود معلوم الصفة ، والقدر ، والأجل ، أما يبع ما غاب عن مجلس العقد ، وبيع ما في رؤيته مشقة أو طنور ، وبيع الحراف ، فلكلّ واحد من هذه البيوع أحكام ، لذكرها فيما يلي :

بيغ ما عاب عن مجلس التحافيه: يجور بيع ما غاب عن مجلس الدقد، يشرط أن يوصف وصف وصف وصف وصف والدي الدين الدين الم إلى العدم به ، ثمر إن ظهر موافقًا للوصف ، ثوم السيع ، وإن ظهر مخالفًا ، ثبت لى تم يره من المتعافدين الخيار في إمضاء الدقد أو ردّه ، يستوي في ذلك البائع والمنشري . روى البخاري ، وغره ، عن ابن صدر ، رضي الله عنهما . أنه قال : بعت من أمير المؤمنين عنمان مالاً بالوادي يمال له بحبير . وروى أبو هروة ، أن النهل المخال الله عنها الخيار إذا رأه . أخرجه الداوقطاني ، والسهقي . (1) (المناوطوني (1/ 3)).

يبغ ما في رؤيته مشقة أو ضرق وكذا يحوز ببع المنبات ، إذا ؤصف أو غست أوصافها عالها والعرف وذلك كالأطعمة المحتوظة ، والأدوية المباأة في المتوار ، وأنايب الأكسر جين ، وصفائع البنرين والعرف ، وذلك كالأطعمة المحتوظة ، والأدوية المباأة في المتوار به وأنايب الأكسر جين ، وصفائع البنرين والغاز ، وبدع في هذا البيان المرف على فتحه من ضور أو مشقة ، وبدخل في هذا البيان ما غبت المارة في بالهن الأرض و مثل الحزر ، والنقت ، والبطانس، والقاتاس ، والسطل ، وما كان مى هذا القبل . ون هذه لا يمكن يبعها بإخراج المبيع دفعة واحدة ؛ لما في دلك من المشقة على أربابها ، ولا يمكن يبعها شيئا على مساد الأموال أو تعطيلها . وإنا تناع عادة بوسطه التعاقد على الحقول الواسعة ، التي لا يمكن يبع ما فيها من الاروع المعية إلا على حالها . وإذا ظهر أن المبيع يختاف عن أمثانه احتلافًا فاحتًا ، يوقع الصرر بأحد المعاقدين ، ابت الحيار ؛ قان الورم ، وقد الشار عنه المقار في إمساكه أورمه ، دفتا للفسر عنه . (12)

١١٥ وي إستاده عمر بن إراحها الكردي وهو شعف .

وقاع مدعب التكوية وهو طدى وجده أن تقدير في أفرد المؤتين ومدعب الحمهور مطال البيح في عدد العمورة أنا فهما من المؤر والمهماة للبهي عنها ، والأحمام حوزوا فميج وأشيرا الخيار صد الرؤية .

يبخ الجُزَافِ: الجُزِافَ ؛ هو الذي لا يعلم قدره على التعصيل. وهذا النوع من اليبع كان متعارفًا عليه بين الصحابة على عهد رسول الله ينجج، فقد كان المتبابعان بعقدان العقد على سلعة مشاهدة لا يعلم مقدارها ، إلا بالحزو والتخدين من الحَبراء وأهل المرقة ، الذين يعهد فيهم صححة التقدير فقلما يخطئون فيه ، ولو قدر أن شد غرزًا ، فإنه يكون يسيزًا ينسامح فيه عادة لقلته ، قال ابن عمر . رضي الله عهما ، : كانوا بتيابعون الملهام جرافًا بأحمى السوق، فنهى لوسول فيجج أن بيعوه حتى يتقاوه . والمحاري (٢١٣٧) وسسم (٢١٣٧) وسام والمراف فالمرسول فيج أن المعارف فقط ، قال ابن قدامة : يجوز بيح العمرة جرافًا ، لا تعلم فيه خلاف اله إلى المقل فقط ، قال ابن قدامة : يجوز بيح العمرة جرافًا ، لا تعلم في يعها قبل نقلها ووابتان عن أحمد ، ونقيها فيضها .

العساشمى: أن يكون المسيح مقبوضًا إلى كان قد استفاده مماوضة \_ وفي هذا تفصيلً ، ندكره فيمنا ملي : يجوز مح الميراث ، والموصية ، والموصة ، وما لم يكن الملك حاصلاً مد بمعاوضة قبل القبض وبعده . وكذلك يجوز لمن استرى شيئًا أن يبيعه ، أو يهيه ، أو يتصرف فيه التصرفات المشروعة بعد فيضه . أما إذا لهم يكن قطمه ، فإنه بصح لما التصرف فيه يكلّ نوع من أنواع التصرفات المشروعة ، ما عدا التصرف بالبع .

أما صحة التصرف فيما عند البيع ؛ فلأن المشتري قلك المبيع بمجود العقد : ومن حقه أن يتصرف في ملكه كمة بشاة . قال ابن عمر : ما أموكته العمققة حيًا مجموعًا ، فهو من المُثّاع ، رواه المخاري . [شِخاري تعليقًا (٢٥٠١٤) .

أما النصرف بالبيع قبل تقبض ، فإنه لا يجوز ؛ إد يعتمل أن يكون هلك هند الباقع الأولى . فيكون بيع غور . وجع العرز غير صحيح ؛ سواة أكان عفاتية ؟ أم منفولاً ، وسواة أكان مقدًّة أنم جزامًا ؛ لما رواه أحمله ، والسوقي : وابن حمان بإساد حسن ، أن سكيم من حوام قال : با رسول الله : إلى أشتري يبوعًا ، فما يعمل لي منها وما يحرم؟ قال - وذا اشتريت شيئًا ، قلا نهم حتى تقيصه » . وأحمد (٢٠ ٢ - ٤) والبهقي زوار ٢٩٣ و والطبرني مي المعجم الكبر (٢٠١٠) .

وروى البخاري، ومسلم، أن الناس كانوا يُصربون على عهد وسول الله ﷺ : إذا اشتروا طعامًا جزافًا أن يبعوه في مكانه، حتى يؤدوه إلى يحالهم. وأحمد (٣/ ١٥) والبحاري (٣٩٣٧) ومسلم (٢٩٥١) والمراد (٣٩٤) ومسلم (٢٩٥١) وأبوداود (٣٤٩٤) وانسطني (٧/ ٢٨٧)] . ويستشى من هذه الفاعدة، حواز بيع أحد التقديم بالآخر فيل القبص؛ قد سأل فن عمو الرسول ﷺ عن بعد الإبن بالدنانير وأخذ الدراهم بدلاً سنها، فأذن له .

خفتي القبطي: والقبض في المقار يكون بالنحلية بنه وبين من انتقل ملكه بليه ، علي وجه يتمكن معه من الانتفاع به فيما يقتمك هنه ؛ كرزع الأرض، ومكنى المنزل، والاستظلال بالضجر أو جني الماره ، ونحو ذلك ، والقبض فيما يمكن نقله ؛ كالطعام ، والنياب، والخيوك ، ونحو ذلك يكون على النحو الآمي : أولًا : باستفاء القدر كيلاً أو وزلًا ، إن كان مقارًا .

<sup>(</sup>۱) حتل الأدمر وانشلال والشعائق وسنبسع

قاليًا : مغله من مكان ، إن كان جزافًا . .

الثالثًا : برجع فني العرف فيما علما ذلك

والدليل على أن القبص في الفقول يكون باستيفاء القدر ما رواه البحاري، أنّا اسي بيره فال اعتمال الي عمان بيّا : وإذا بسعيت الكيل وكلمان والداره و ١٥٠٠ و ١٥٠ و ١٥٠ الله على وجوب الاكتبال عدم الشراط التقدير بالكيل و وعلم الوزل و الاشتراكهما في أن كلاً منهما معبر المغلير الأشياء، قوحت أن يكون كلّ شيء بملك مقتزا ، ينجري القبض فيه باستيماه قدره و سراء أكان دادات أه كان عبر طعام ، وصل وجوب العلى من مكانه ما رواه البحاري و وصلته ، عن ابن عمر ، وغني الله عنهما أنه قال . كما نشري الطعام من الركان جر أنه فال اكتبا المستود عن ابن عمر ، وغني الله عنهما . أنه قال . كما نشري الطعام من الركان جر أنه المها الطعام وغيره ، كانعش والكتاب وأنشاهما إذا يبعث جرافاً و أنه الا فرق يمهما . أن ما عدد هذا لها له يره فيه نص و غيره و الكتاب وأنشاهما إذا يبعث جرافاً و أنه لا فرق يمهم . يسهم المورد قل الدين والمحامل علم ما حرى عليه التعامل يسهم .

جِكُونَة : وحكمة النهى على يع اسلع في قصيها . زناده الى ما تندم أن البالع إذا باشها ولو بقيضها تلشري ، فينها تبقى في ضمانه ، فإذا هلكت ، كانت خسارية عليه دون المشتري . فإذا باشها المشتري في هذه الخال وربع فيها ، كان راسته لشر و لم يتجمل فيه سعة الحسارة . وفي هذا بروي أصحاب «السفرة أن رسول الله جزء نهى على برع وسع ما لم يضمن . وأن المشتري لدي باع ما الشراة قبل قبصه ، يماثل س دفع منذ من المثال إلى فعر ؛ لمأخذ في نظيره مناقاً أكثر منه . إلا أن هذا أواد أن يحال على تخفيل قصده بإدخال المنامة بين المقدمي ، فيكون دفت أشه بالزياء وقد فعلى إلى هذا ابن صاص رضى الله عنهما ، وقد منان عن سبب النهى عن به ما في الصرياً فقال الماك دراهم بدراهم ، واللمام مرحاً .

الإنسهاد على عفد البيع : أمر نؤله بالإنهاد على عقد البيع ، فقال الوذائية إلى ما عبد المسلحة واحمير والمرافعة والمين والأمر الإنهاد المدب والإرشاد إلى ما عبد المسلحة واحمير و ولسن موجود ، كما ذها إذا العمل إلى فال الحساس في كناب وأحكام القرآن، والاحلاب بين فعها المسلحة والعمر عوليس الأميال الأمران الكرام والإرشاد إلى ما ينا فيه الحط المسلحة والعرب والمدب في عدم الأبة بدئ وإرشاد إلى ما ينا فيه الحط المدبات والأشرية البياعات في أمهارهم من غير إسهاد ، مع علم فقهائهم بالك من غير بكم مهم عنيهم ، والأشرية البياعات في أمهارهم من غير إسهاد ، مع علم فقهائهم بالك من غير بكم مهم عنيهم ، وأن ذلك مل غير بكم مهم عنهم به . وفي ذلك مليل على أنهم وأوه به ، وفي ذلك مليل على أنهم وأوه به ، وفي ذلك منول علم أنهم وأوه وأنس بها والمناه التي يزير إلى يوب هذا . وإلى كانت الماحانة والدعول المنهد على ساعاتها وأنس بها والإنهاد المناه المناه المناه المناه المناه أن الكناب والإنهاد في المناول والمناه عبر وأحبر اله . والإنهاد في المناول والمناعات عبر وأحبر اله .

و او من نصر این آن الإشهاد را صباق کل شیء وقع کان شیئا دعها المحدد، وقد حمل و رسمه آم حمد العمول.

# اليسع ملتي البينع أ

معموم المبيع على السع ؛ فا رواه ابن عسر ، هن السي الكرد : ولا يسبع أحدث على به أخيره . رواه أحمد ، والمسالي . [أحسد (٢) ٢٥٠ / ٢٥١) والمسالي . [أحسد (٢) ٢٥٠ / ٢٥١) والمسالي . وأسمد (٢) المارية أبن المسلم والمسالي . وأبي المارية ال

# من بساع من رَجلين، فهيو فلأول منهمـــا

قن بذع شبئًا من رجل ثم باهم من أحراء لم يكن للبيع الآخر حكم، بل هو باطل؛ لأم ماع عبر ما يملك ؛ إذ فد صار في ملك المشتري الأول. ولا فرق بين أن يكون البيع الناني وقع في مدة الحيار أر بعد انقضائها ؛ لأن المبيع قد حرج من ملكه تمجرد البيع ؛ فمن تشفره ، عن النبيّ البيزة قال : وأنيا امرأة زؤجها وليان ، فهي تلأول منهما ، وأبيا رجلً باع ببقا من رجنين ، فهو للأول منهما! . وانشر نحريج الحديث المناسل.

# زيادة النمس تظيم ريادة الأجال

بحور البح بشمن حال كمة بجور شمن مؤجل ، وكمة بجوز أن يكول يعضه معحلاً وبمعند مؤشرا ، مثى كان فمة تراض بين الشامين . وإذا كان اللمن مؤجلاً ، وزاد البائع فيه من أجل التأجيل ، جار ؛ الأن للأجل حصة من النمن ، وإلى هذا ذهب الأحماف ، والشافعية ، وزيد بن علي ، والمؤيد بالله ، وجمهور انقفها: ؛ لعموم الأدلة الفاضية بجوار م . ورجعه الشوكاني .

قال الإمام البخاري: ولم ير ابن سيرين، وعطاء، وإبراهيم، والحسن بأمر السمسار؟ ؛ يأشا.

<sup>(</sup>١) السمسار : هو الذي يتوسطه بين لهائع والشفري لنسهيق ببسلية البيع .

وقال ابن عباس: لا بأس أن يقول: بمع هذا الدرب، قما زاد على كذا وكذا، فهو تك. وقال ابن سيرس: إذا قال: بعد بكدا، هما كان من رمح، فهو لك. أو: بيني وبينك. قلا بأس به. وقال الدي وَقَلَةُ: فانسلمون علي شروطهم، رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم، عن أبي هربرة، وذكره البخاري تعليقًا.

# بينج ألكوه

### <del>بينج النضط</del>ر

قد يُضطر الإنسان لبيع ما في يده لدين عليه ، أو لضرورة من الضرورات الماشية ، فبيع ما يملكه بأقل من فيمة من أبعل الشرورة ، فيكون البيع على هذا المحو جائزا ، مع الكراهة ولا يفسخ ، والذي يُشرع في خلل هذه الحال أن يعان المضطر ويقرض ، ستى يتحرر من الضيق الذي ألم به ، وقد روي في ذلك حديث فيه رجل مجهول ، فعند أبي هارد ، هن شيخ من بني تمهم ، قال : حطبنا علي بن أبي طالب قائل : سأتي على الناس زمان غضوض ، يُنظى الموسر على ما في يديه ولم يزمر بذلك ، قال الله تعانى : فؤولا تنشؤا تنشؤا في يديه ولم يزمر بذلك ، قال الله تعانى : فؤولا تنشؤا الناس زمان غضوض ، ويتانع المضطرون ، وقد نهى النبي المنافق من يع المضطر ، وبيع الغرب وبيع المنافق ، وبيع المغرب وبيع المنافق ، وبيع المغرب وبيع المنافق . إنو داود (٢٧٨٦) .

<sup>(</sup>٧) العمارة : كلّ منذ ينجيد به تربع مثل علد البح وحند الإجارة وعند الهية بشوط العوض ، لأن القمى في حسيع الك في طابات القباس المصيل الأعواض لا طبر، وعلى هذا الاتحارة أصامن نهيع .

<sup>(+)</sup> من غير نعو≡ بين همي وديي ولا يون مال رمال.

## [ بہج للجنہ

إذا محاف إنسان اعتداء ظالم على ماله، فتظاهر ببيعه ؛ فرازًا من هذا الطائم، وعقد عقد البيع مستوفيًا شروعه وأركانه، فإن هذا العقد لا يصبح ؛ لأن العاقدين لم يقصدا البيع فهما كالهازلين. وقيل: هو عقد صحيح ا لأنه استوني أركانه وشروطه .

قال ابن قدامة : بيع التلحنة باطل. وقال أبو حنيقة ، والشافعي : هو صحيح ؛ لأن البيع تم بأركانه. وشروطه خاليًا من مفسد ، فصح به ، كما لو اتفقاعلي شرط فاسد ، لم عفدا البيع بلا شرط.

وأماء أنهما ما قصته اليبع، فلم يصبح كالهازئين. لعد.

# البيع مع استثناء نسيء معلوم

يحوز أن بينج المرة ملعة ، ويستنبي منها شيئا معلواتا ، كأن يبيع الشجر ويستنبي منها واحدة ، أو يبيع أكثر من منزل ويستثني منزلاً ، أو قطعة من الأرض ويستنبي منها حزيًا معلواتا ؛ فعن جابر ، أن النبيع ﷺ تهي عن المحافلة ، وظرابتة ، والمحافرة ، والآباء <sup>(1)</sup> إلا أن تُعلَم ، واللفظ للترمدي . إمسلم (١٩٣٦) (١٥ م الم ١٥ والترمذي (١٣٩٠) والسائمي (١٩٦٤) وانن جيان (١٩٧١) .

قإن استثنى شيئا مجهولاً غير معموم، لم يصبح البيع؛ لما يتضمنه من الحهاقة والغرر .

### إيضاد فكبسل واليسزان

بأسر الله سبحان - بإيضاء الكبيل والميران، فيضول: ﴿وَأَوْفُوا الْعَصَيْلَ وَالْمِيرَانَ وَالْهِيمَانَ وَالْهِيمَ (الأسام: ١٠١). ويقول: ﴿وَلَقُولُوا الْكُولَ إِنَّا كِنْكُمْ وَيُؤُوّ الْمُتَمَّقِينِ اللّهِ عَلَيْهِ مَا الْمَ الأسراء: ٣٤]، ويقول عن التلاهب بالكبيل والوزان وتطفيفهما، فيفول: ﴿وَيَلْ يَشْتَطْفِينَ ﴿ الْهِينَ إِنَّا الْكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿ وَلَوْ الْمُؤْمِّمُ أَمْ وَيَوْهُمُمْ الْجَسُرُونَ ﴿ الّهِ يَكُنُ الْتُقِيدُ النَّهُمُ مَنْتُوفُونًا ﴿ اِبْهُوا مَطِيعٍ ﴿ كُونَ يَطْقُ النَّاسِ يَسْتَوْفُنَ ﴿ وَلَوْ الْمُؤْمِّمُ أَمْ وَيَوْهُمُمْ الْجَسِرُونَ ﴾ اللّه يشكُ التَّاجِيدُ النَّهم تَشْعُونًا ﴿ اللّهِ عَلَيْهِ ﴿ كُونُونُهُمْ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْتُوفُونًا ﴿ اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

نيندُكِ توجيخ الميزاني: عن سويد بن قيس، قال: جنبت أنا وخخرفة العبدي نزا من هنجر، فأنينا به مكة ، فجاها رسول الله ﷺ بيشي فساوسة بسراويل فيعداه ، وثم رجل بون بالأحر ، فقال له رسول ﷺ : وزِنْ وأرجِخ» . أخرجه الترمذي ، والسنائي، وابن ماحه ، وقال الترمدي : حسن صحيح . [قصد (١) ٢٥٢] وأو داود (٢٣٣) والترمذي (١٢٠٥) والسنتي (٢٨٤/٧) وان ماحه (٢٢٢٠) .

الشماسة في البيع واقطّراء : روى البخاري ، والترمذي ، عن جابر ، أن رسول الله كَلِيْق قال : ارسم الله رجلاً سمخ<sup>(٢)</sup> إذا باغ ، وإذا اشترى ، وإذا النظىء<sup>(٣)</sup> . السعاري (٢٠٧٦) والترمذي (٢٣٠) وابن ماجد (٣٠٢)] .

(٣) خمين: فلاب سايد.

<sup>(</sup>١) فيه: الاستنادي البع. (١) مستا بهلاً.

بيسع الغمرون به بع الغزو<sup>(1)</sup>؛ هو كلّ بع استوى سهالة ، أو نفسين مخاطرة أو فعارًا ، وقد نهى عنه المشارع ومنع منه ، قال الدوري : النهي عن بع الغرز أصل من أصول الشرع بدخل تحته مسائل كثيرة جدًّا . ويستغيى من بيع الغرز أمران :

أحدهما: ما يَدَعُلُ في المبيع تَبَناء بحيث لو أُفرد، لم يصح بيعه؛ كبيع أساس البناء لبكا للبناء، والعلن

في الضرح تبعًا لقدمة .

والثاني: ما يتسامع بمثله عادة؛ إما الحقارت، أو للمشقة في تمييزه أو تعبينه، كلنحول الحسام بالأجر مع اختلاف النامر في الزمان، ومقدر الماء للمستعمل، وكالشرب من الماء المحرز، وكالحبة المحشوة قطمًا. وقد أُعاض الشارع في الواضع التي يكود فيها.

وإليات يعضها . حسب ما كانوا يتعاملون به في الجاهلية :

٩. النّهي عن بريع الحصاة : فقد كان أهل الماهلية يعقدون على الأرض التي لا تعين مساحنها ، ثم يقذفون الحمدة حتى إذا استقرت ، كان ما وصلت إليه هو منتهى مساحة السيع . أو يناعون الشيء لا يعلم عيده ، ثم يقذفون باحصاة فما وقعت عليه ، كان هو البيع . ويسمى هذا بهم الحصاة .

٧. النّهي عن ضربة الفواص انفد كانوا يتاعون من الغواس ما قد يعتر عليه من نقطات البحر حمد غوصه ، ويلزيع النبائح ما عثر عليه أضعاف ما أحد من النبائح البائح ما عثر عليه ولو بلغ أضعاف ما أحد من النبائح ويسمى هذا ضربة الغواص .

٣. برغ النتاج: وهو العقد على نتاج الماشية قبل أن تنتج، ومنه بيح ما في ضروعها من أبن.

 ع. بيغ الملامشة. وهو أن يلمس كل منهما ثوب صاحبه أو سلعته ، فيجب أنبع بدلك دون علم بحالها أو تراض عنها .

الدبيخ المنافذةِ : وهو أن ينيذ كلُّ من للتداندين ما معد، ويجعلان ذلك موجبًا للبيع دون تراض منهما .

إلى ومنه بينغ المحاقلة : والمحاقلة ؛ بينع الزرع بكبل من الصعام معدوم .

٧. ومنه بيخ المُزابِيةِ : والمُزابِيةِ ﴿ بِيعِ نُمِرِ النَّحَلِ بِأُوسَاقَ مِنَ السَّمِ .

٨. ومنه بيغ انخاصَوةِ : والمخاصَرة ؛ بيع النموة الحضراء قبل بدو صلاحها .

٩. ومنه بيغ الصُّوف في الظهر . .

ه ١٠ ومنه بيغ الشمن في اللبن.

٩ . ومنه بيغ حيل الحيلة : ففي الصحيحين : كان أهل الحاهلية يشايعون خوم الجزور إلى خبل الحبلة . وحيل الحبلة : وحيل الحبلة : أن تنبج النافة ما في مشها ، ثم تحمل الني نتحت . فنهاهم النبي الجيئة عن ذلك ، فهذه البيرع وأمالها نهى عنها الشارع : لما فيها من عرر وحهاقة بالمغيد عليه .

<sup>(</sup>١) فلمور زأي الغزور وهو احداج قذي هو مطبه عدم الرهبا به عند تحده ( فيكوب من بات أكل أموال فناس بالباحل -

حواصة غسسواء المغصسوب والمسسووق: ليحزم على المسلم أن يشتري شيقا، وهو يعلم أنه أنيذ من صاحبه يغير حق ؛ لأن أخذه يغير حق ينفل الملكية من بد مالكه ، فيكون شراؤه كه شراة عن لا يملك ، مع ما فيه من التعاون على الإنه والعلموان ؛ روى البيهقي ، أن وسول الله يُتِيْنِه قال : فمَن اشترى سرقة وهو يعلم أنها سرقة : فقد اشترك في إنسها وعارها ، (البيهفي (١٥/ ٣٣٠)) .

يع العنه لمي يتخذه هموا ، وبيع الملاح في الفتة : لا يحوز بيع العنه غراء ولا السلاح في الفتة ولا لأمل اخرب ، ولا ما يقصد به الحرام ، وإذا وقع العقد فإه يقع باطلاً أأ الأ لأن المقصود من المعلد هو التعالى ، فيتفع ظبائع بالنمن وبتفع فلشوي بالسلمة . وهنا المعمل المقصود من الانتفاع ه غا يترتب عليه من ارتكاب المحقود وبنا فيه من العاون على الإثم والمعدولات المنتفي عنهما شرعًا . قال الله تعانى : فورتداؤوا على الإثم والمقولات المنافق على الإثم والمنتفي ومنافقها ، وماقعها ، وبالمعها ، والمنتفية والمنتفية ومنافقها ، وماقعها ، وبالمعها ، ومنافقها ، وماقعها ، وبالمعها ، ومنافقها ، وماقعها ، ومنافقها ، ومنافقها ، ومنافقها ، والمحلولات والمحلولة المنافز ، وارد (٢٦٠٤) وابن مامه (٢٠٠٠) . وقال ومنافقها ، وقال الله يتنفذ خمرا ، فقد تنظيم الفار على بعمرة المرافقة (١/١٠) . وعن عمران بن الحصين ، قال : نهى رمول الله يجايز تنظيم الفار على بعمرة المنافز ، والمنافز ، قال ابن قدامة : إن يبع المعمل لمن يتنفذ عمرا محرم . إذا ثبت هذا ، قال يعرم البيع ويطل إذا علم قصد المشتري بذلك ٢ إما بقوله وإما بقوله والحل مقاد في الفتند ، قول عالم ما يقسد به الحرام ، كبيع السلاح ولم يلفظ بما يدل على إدادة الحرم ، قول المناح الطريق ، أو في المنتف أو إجارة داره لميع الحدر فيها ، وأشباه ذلك . فهذا حرام ، والمغذ باطل المرب ، أو لقطاع الطريق ، أو في المنتف أو إجارة داره لميع الحدر فيها ، وأشباه ذلك . فهذا حرام ، والمغذ باطل المرب ، أو لقطاع الطريق ، أو في المنتف أو إجارة داره لميع المناف ، وأشباه ذلك . فهذا حرام ، والمغذ باطل المرب ، أو لقطاع الطريق ، أو في المنتف أو إجارة داره لمن المنافقة ، وأشباه ذلك . فهذا حرام ، والمغذ باطل المرب ، أو لقطاع الطريق ، أو في المنتف أو إجارة داره لمنافقة ، وأشباه ذلك . فهذا حرام ، والمغذ باطل المال ال

### بينع سا اغتلبط بمعبرم

إذا اشتملت الصفقة على مباح ومحرم؟ فقبل: يصبح العقد في المباح، ويبطل في المحظور . وهو أظهر الفواين للشاصي ، ومذهب ماثلك . وقبل: يبطل العقد فيهما .

# النهي عنن كنرة الملث

۱- نهى رسول الله بنتيج عن كثرة الخلِف، فغال: «الحَلِفُ مَثَقَتَةٌ للسلعة» (\* تَمُخَفَة فلمركنة . رواه اللبخاري وعمره : عن أبي هربوة ـ (ضحاري (۲۰۸۷) وسمسم (۲۰۰۱)] . لما يرتسب على ذلك من فلة التعظيم لله ، وقد يكون سهة من أسباب النغرير .

و ان برى أنو سنيمة والشافعي صنعه العقد للمعتان وكنه وتيام شروعه الأن المترض غير الباح أمر مستتر وينزك فيه الأمر لله يعظف طله وان السلمة الطبح.

٣. وعند مسلم: (إياكم وكثرة الحَلَف في البيع ؛ فإنه ينفق ،(١٠ ثم يمحقه . (مسلم (١٩٠٧) والنسائي (٧/ ٤٩٣ والرياحة (٢٧٢٩) .

٣. وقال رسول افله فيجهز ، فإن النجار هم الفجاري ، فقيل: با رسول الله ، أليس فد أحل الله البيع؟
 قال : انعم ، ولكنهم يحلفون فيأتسون ، ويُخذّنون فيكذبود، ، رواه أحمد وفيره بإسناد صحيح . واحمد (لا ١٨٥٠ ) ومحيح . (إحمد الله ١٨٥٥) .

 ١. وعن أبي أمامة إباس بن تعنية الخارش فتلجد أن رسول الله بنيخة قال : ومن انتطع حن العرى مسلم بيست ، فقد أوجب الله له النار وحرم عديد الحدة . فقال له رجل : وإن كان شيئًا يسيزًا، يا رسول الله؟ قال : وزن كان قضيهًا من أوقاع . وواه مسلم . وأحد (٥) - ١٦ ومسنم (١٣٧) وانساش (١٤١٥).

# البيع والشراء في السجد

أجاز أبو حنيفة البيع في المسجان وكره إحضار السنع وقت البيع في الفسجد تنزيقا له , وأجازه مالك ، والشافعي مع الكراهة , ومع صحة حوازه أحمدُ وحومه ؛ يقول الرسول فيج : الإدارأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد، فقولوه الا أربع الله تجارتك، والسرمدي (١٣٤١) والسائي في عمل البوم والدلة (١٧٦) والحاكم (١٤٤ه) ولي خرفة (١/ ٢٧٤) ومن حياد (١٩٤٨) .

### للبيخ مآذ انان الجنفار

البيع عبد صين وقت المكتوبة وعند أفان الجمعة سرام، ولا يصلح عبد أحمد 10 فول الله . تعالى : ﴿ إِنَائِهُا الْمِنْ اَمَنُواْ إِنَا مُومِكَ اِلسَّائِقِ بِنَ قِرْدٍ الْمُسَتَّقِقِ فَاسْتُوْا إِلَّ وَكُو النَّبِعُ فَالِكُوْ مَوْنَ لَكُمْ إِنَّ كُمُنَّرُ تَقَلَمُونَ ۞﴾ إللمنه - 10 وأنهي بفتضي الفساد بالسبة للحمعة ، وتُعامَّلُ عليها غيرها من سائر العبلوات.

وا) ينفق يروج وراً ومعي. (1) وهوره عبره مع الكراهة.

جواؤ التوليف والموابحة ، والوضيعة : تموز النوابة ، والمرابحة ، والوصيمة ، ويشترط أن يعرف الفأل من البائع والمشتري اشمن ، لذي الشتريت به السلعة ، والتولية ، هي البيع برأس مثال دون ريادة أو نقص . والمرابحة : هي البيع بالنمل الدي الشتريت به السلعة مع ربح معلوم ، والوصيعة ؛ هي البيع بأمل من النمن الأول .

بيغ المصحف وشراؤه: الذي الفقهاة على جوار شراء الصبحف. واختشرا في بيعه: فأماحه الأنمة المسلكة، وحرمته حايثه و وقال أحمد: لا أعلم في بع الصاحف وخصة.

. بيخ يو**ب مكة واجاوئها** : أحازه كليم من الفقهاء ؛ سهم الأوزاعيل، والفووي ( وبالذا، والشافعيّ . وقول الني حيفة .

بيغ الماع : مباه النجار والأمهار وما يشابهها ، كمان بعبول والأمطار ، منحة للناس حميقا ، لا يختص مها أحد دون أحد، ولا يجوز بيعها ما دمت في مقارها . وهي الحديث بقول الرسون الكريم بخيخ فيما رواء تُبُو داود - المُسلمون شركة في ثلاثِ ؛ في الله، والكَلاَّ، والغارد، بتأسيد ١٥١ ٣٠٤ وأبو داود ٣٤٧٠ وا واس مامه (۲۶۷۲) . وروی فیاس امرمی . أنه رأی ناشا بینعون اناه : طال ۱۷ تبیعو الماه، فإنی سمعت وحنول الفله بيتيج منهن أن ساخ المائي أمرازه أحرز الإسبال الماء وحنزه بأصبح ملكنا لهاء وحبيتك يجوز سعه با وكانه إدا حفر منزا في ملكه , أو صمع آلة لاستحراجه , فإنه بحور بيعه في هذه الحالات ! فقد تبت أن السي اليلايز فدم المدينة وهبهما بتر انسمى بشر رومان يباكها يهودنها وسيع الماء سها للناسء فأقره على ببعد وأقر اللسامين على شرائهم مدد، واستمر الأمر على هذا، حتى استراها عتمان بلائها ورفقها على المسلمين ويكون بنع الناه في هذه خال مظير بنع الحطب مع حيارته ؛ فإنه قبل حيزته يكون مباخا للحصيع . فإذا حيز وأصبح مملوأكا فشيخص معينء صبح ببعه يقون الرسول بجيج زالأن يأحد أحدكم حلأء فيحتصب حزمة امن حصب فيبعها . غيار له من أن بسأل لسمي أعطوه أو سعومه . والحاري (١٩٧١) ودر محمد ١٨٣٦) مي عابيت برسراس المواجزاء وإذا بيح الناءاء فإن كان هناك حيفر يحسب مقدار الذه المستهناك مثل العمادات فإن التنقدير به تقدير صحيح ، وإن فم يكن هناك حهار عكل به ضبط ما يؤخد من الماء : فبرجع فيه إلى العرف . وهذا كناه في الأخوال العادية . أما إذا كانب هنك أحوال اضطوارية ، فينجب على منك الذه أن يبغله موت أن بأحد عليه نصا ؛ فعن أبي عربرة ، أن الرسول برنيز قان : ونلالة لا يكسمهم الله يوم الفيامة ؛ حلَّ صع الن فالمبيل فصل مام عناءه، ورجل خلف على سلعة بعد العصر , بعني كاذيًّا . ورجل مامع إمانته الزن أحطاه وفي الات وإدا ف يعطه لم يف لمه . (التحاري (٢٥ ١٩) ومسير (١٠ ١٥).

. فيخ الوفاء: يبع الوفاء؟ هو أن يبيع افتتاح إلى النف عقاؤا، على أنه من وفي التمس استود العمار.. وحكمه حكم ازهن في أوجع الآتوال عندنا.

- ليغ الاستصناع؛ والاستعماع؛ هو خراة ما يصنع وفقًا لنطلت. وهو معروف قبل الإسلام - وقد أحملت الأمة على مشروعية. ووكان الإسهاب والقيون. وهو حائر في كالي ما حرى النعامل باستصناعه.

و حَكْمُه : إفادة الملك في التنس والنبع .

وشروط صحته : بيان جنس الستصدم ، ربوعه ، وصفته ، وقدره بيانا انتقى معه الحهالة ، وبرتقع النواع ، والمتسري عنه رؤية الليع مختر بين أن بأسمه لكل الفين ، وبين أن ينسج العقد للخبار الرؤية ؛ سواء وسمعه على الحالة التي وصفها أو لا ، عند أي حتيمة ، ومحمد بن احسن الشبياني ، رضي الله عنهما ، واذل أنه يوسف : إن وجده على ما وصد ، فلا حيار له دفقا للضرر من العدام ؛ إذ قد لا يشتري عيره المستوع بما يشتريه به هو .

### بيج فضمار وفنزروع

- مع أشعر فين مدو الصلاح ، وبيع الرزع فين الشداد الحب لا يصبح ؛ مخافة النف ، وحدوث العاهة قبل أعدها

الدووي البخاري، ومسلم، عن بن عمر، أنَّ النبق جِينَ بهي عن بنع الثمار، حتى بندو صلاحها، (عمر البائع والبناع)، والمدري (١٩٤٥) ومسم (١٩٤٥) .

. ٢. وروى مسلم عنه، أن البيغ. ابن. بهن عن بدع للمغل حتى يؤهو،، وعن بيع انستبل حتى بديض ويأس. العاهة 1 (فهي البائع وافتشري) . . سلم (٢٠ تـ ١/ ١٠٠) .

- بيشها لمالين الأصل أو لمالك الأرض "هذا هو الحكم بالنسبة نمير مالك الأصل والنبر مالك الأرس. فإن بيعت انتمار قبل بدو صلاحها لمالك الأصل، صبح البيع، كما لو العت النمرة قبل سو الصلاح مع الأصل

. وكفائلك بصبح بيع الزروع في هذو الصلاح نابك الأرس : لحصول التسليم بالنسبة للمشتري على واحد الكمال .

ا ينم **قعرف الضلائ**؟ : ولعرف صلاح الناج بالاحمرار والاصفرار . أعرج البخاري، ومسلم، عن أس، أن النبئ اليمر العلى عن لبح الصوف، حتى ترهو . قبل الأنهى : وما الرهوها؟ الذل: تُحمال وتصفال: إسخاري (١٩٩٤) ومسك وده دام العام .

. وتعرف صلاح العب عظهور الماء احلواء واللَّين والاصفرارا ".. وتعرف صلاح سائر الفواكه بطيب

و او وها دره من النهي هي مح العدد الحي يسود فإنه مست شعب الأمود

الأكل ، مهور الصبح . روى النجاريُّ ، ومسلم، عن حد ، أن اللبيّ : تنه نهي عن مع النسرة ، حتى عطيب والتجري والالادق وسالما والاعتال تناوي وللرف صلاح جيوب والزروع الاشتفاذ أأأأ

بهيغ الأمهار الشي تظهيز بالقدريج زابة بدا بسلاح بعش النعر أم الرزعء حذرابعه حميغا صعفة واحذف ما بلا صلاحه وما فيديية صدر مني كال حقد ولوله على على واحدة . وكدلت يحوز أببع إذا كان العقد على أكثر من بطن ، وأربد يبعد بعد شهور الصلاح في النطق الأول . وإنتصاؤ هذا في حاءً ما إلا كان المتبجر عما ينتخ بطولًا متعددة ، كنفور من المواكم ، واللك من الخصرة الله ، والوده من اللَّم هار ، والحو فالث تما تعرفمن يضاب وإثي هدا دهب ففهاتا بالكاف ونعص ففهاء الحمية. والحاسة، واستدنها على هذا تنا

فرقمه ثبيت على الشنزع حوار ببيع التمر إذا بد مملاح بعصه ومكون ما نهريند فسلاحه نامقا عديدا مده وكنائك ما هنا نفع العقد فيه على الموجوف ولكوك العموم الغة له أكار

٢ أد عمم حراز هما بيخ يزدي إلى محقورين:

الرزب) وتعصل الأموال وأراوفين النبازج

أمَا وقوع الهارام، فإن الفقد كتيه ما يقع على الذارع الدنيعة. ولا يتمكن المشري من قص العلل الأبان من العاربة). إلا في وقت قد يطول ويتصح الظفهور شريع من اسطن التنامي ، ولا يُدكن أديره عن المشن الأرن وعيقع صراغ بين التعاقدين ووياكل أحدعها مان الأحرب أما المحطور تخاص وفإنا الدفع قأسا يتبسونه نمي كلِّ وقب من يتنوب منه ما نظهر من تعره أولاً فأول، مؤمي ناعث إلى ضباع ماه. وإذا أذان ذلك كذلك ، ولد يلتوز النبع في مناه الصورة . والعول بعدم الحوار يوفع في العراج والنائثة ، وهند مرفوعات بقاله والعالمي . ﴿ وَمَا مُعَدُّلُ مُؤْكِّمُ وَ الزَّبِينَ مَا الْمُرْجِ ﴾ [ [ وحد الله ] وقد رائجح تبن عاشون هذا الخول و وأحداث به ومحمة لأحكاه الشراء فاس

ميق الحبطة في منتلها؛ يحوز ميع الحبطة في سنمها والنفلاء في فسره، والأرز، والسمسم، والجنوراء والموزاه لأنه حث منتصر بدء فيجور ليعة في للسنة كالشعمراء وانتهل الأنازيجي عن ببع المعجلء حين سيمين وبأمن العاهد، ولأن الديرورة تدعو إليه فيعشر ما فيه من غرور. [العادر: ١٩٣٠]: ١٩٠٠: ويعتمان وعدار وباشده المعار وأسمدوه الشموية تسمي ولانا تبتشون وعما مقصب الأحاف والمالكية ا

الخوالنج رحمم عالمحة والهي افأقة النبي تصيب الزرارع أو اشعار فتهلكها داون أن يكون لأدمئ فممخ فلهدا مثل الفحطاء والبرداء والعصش والمحرائج مكبر يحتص مهار

و از و صد الاجبوعي أن بدر المساوم دقول أن لا من الانداع الله . الدر الدراع العدر صهير المساد. و الروها الإراكة في مسلم الشدر و أنا يرا الشوى بعضها لا كان ديارة مكار العساد. و 18 ربي المسهور الفقال الدوالون المقارعي عدم فقال إقاما إلى الحدث أنا المراج كان العن الله عام 18

فإدا معت التمرة بعد ظهور فسلاحها ، وسلمها الدنع للمستري دايجلية ، تبا للغت بالجائجة ليل أوان الحَلَاثُ، فهي من فسمان الناتع، ولنس على المشتري أن يه فع تسبياه لأن الرسول الجَلِّة أمر توصيع خواتع. رواه مدانها، عن حارب (أحمد (١٣ ه. ٢) ومسلم و٥٥٥ (١٧) وأبو داود ٢٥٧٥) وافسائي و١٨ هـ٢٣): وفي لفظ و قال : فإن نعت من أخيت لمؤه . فأصات حالحة ، فلا نسل لين أن بأنجذ من تبيع شيقًا ، بز بأحد مال أخيلك معيا حقولان إحسام (١٥٥٥ وأنو داود (١٧٥٠) والنسائل (١٧ ١٣٦٥) وابر ماجه (٢١٠٩), وهذا الحكم في حاله ما إذا لم يعها البائع مع أصبها ، أو مع بعها ذلك أصلها ، أو يؤخر المشري أحدها س عادته ، فعي هذه الحالات تكون من ضمال للشوي . فإن مو يكن التلف بسبب الحائجة ، بل كان من عمل الأدميء فالممشنوي الحيار بين انصبح والرجوع بالشمل على البائع . وبين الإسماك ومطالبة الشمار بالمابعة . وقلا يعمد إلى هاي أحمد بن حيل، وأبو عمد، وحماعه من أصحاب الحديث، ورتجحه ابن القامي، قال في انتهذيب محر أي فاوده : وذهب جمهور العثماء وي أن الأمر توضع سوائح أمر بارب واستجياب . عن طريق للعروف والإحسان ، لا على مسير الوجوب والإلزام. وفان مالدان: بوصع النات فصاعدًا، ، لا يوضع غيمة هو أقل من التأسَّق. قال أصحابه ( ومعني هذا الكلام، أنَّ الخالجة إذا كانت دون التلك كان من مان الشنتري، وما كان أكثر من الست فهو من مال سبائع. واستمال من تأثُّول الخديث إعلى معني الندب والاستحباب دون الإيحاب ويأته أمز حمات بعد تستفرز ملك اللتدي عليها، فقو أراد أن بيعها أو بهتها. الصلح دال عنه فيها . وقد بهي وساول الله الحَيْرُ عن ربح ما ال يصلمي . (أحمد و١٠ ١٧٥ و ١٧٨) وأبر داود (٢٥٠٥) والفرمادي (١٩٣٤) والمسلمي (٢٩ ١٩٥) وإس ماءه (١٩٢٩). فإذا صبح يعها , لست أنها من فيستنف رقد بهي رمول الله (يُشكر عن بيع التمرة قبل بدم صلاحها . (المحاري (١٨٣٦) وسنت و١٢١٥) ٥٩١]. فلو كانت الحاشعة معديده الصلاح من مال المائع، لم يكن لهدا الليهي فالديل بعد.

# المتنووط في البيع

الشروط في البيع فسمان -القسم الأولى سيحية لارم. القسم الثاني: مطن للمقدر

فالأول: ما والنق مقتصي العقد و وهو تلائة أنواع ا

الرحرط يفتضيه لدبعء كاسرط التقايض وحلول للمس

الا مدرعة ما أنمان من مصنحة الفقد، على طرط بأحين التمين ، أو تأخيل بعضاء، أو شرط صفة المهية في القبيع، كأن تكون الدانة قبولما أو مامعة. وكأن يكون المنزي صبية الدفواة وحد المشوط لوم بيبع، وإن الهروجاء الشرات، كان للمشاري فسنخ العقد التوات الشرط البقال الرسول، صبوات الله وسلامه عليه . والمستمون على شروطهم الراح والحريمة أو كان له أوضًا أن ينقص من فيمة الدانمة لا تقدر فقد تصنية الشروطة ٣. عرف ما مه نفع معلوم لبائع أو المشري، كما أو باع دارًا، واشرى منفحها مدة معلومة ، كأن يسكنها شهرًا أو شهرين. وكذلك لو باع دارًة، والمشرط أن تعله إلى موضع معين؛ قا رواه البخاري، وسلم، أن جابرًا باع التي قلله جملاً، واشترط ظهره إلى المدينة، منفق عله. (البخاري (١٧١٨) ومسلم وسلم، أن جابرًا باع التي قلله عملاً، واشترط فلمشري على فلبائع نفقاً معلومًا، كحمل ما باعه إلى موضع معلوم (١٠١٠)، وكذلك يصح أن يشترط فلمشري على فلبائع نفقاً معلومًا، كحمل ما باعه إلى موضع معلوم (١٠٠)، أو تكسيره، أو خياطته، أو تفصيله، وهذ فشرى محمد بن مسلمة حزمة حطب من نبطي، وشارطه على حملها، واشتهر ذلك فلم بنكر، وهذا مذهب أحمد، والأوزاعي، وأي ثور، ويشحاق، وان الشيئ قلة نهى عن بيع وشرط، وأن نظافي كم يصبح، وإلاً متنافي، إلى عدم صحة هذا البيع؛ لأن النبئ قلة نهى عن بيع وشرط، ولكن هذا النبي كم يصبح، وإلاً تنهى عن شرطين في بيع.

أتقسم التاني من الشروط: الشرط القاسد، وهو أنواع:

١. ما أيطل العقد من أصام، كأن يشترط علي صاحبه عقدًا آخر، مثل قول البانع المشتري: أبيمك هذا، على أن تبيعي كفا. أو: تقرضنى، ودليل ذلك قول الرسول ﴿ وَهِـ اللهِ على سلفٌ وبيعٌ، ولا شرطان في يبع، رواه الترمذي وصشحه (الترمذي (١٣٣٤)).

قال أحمدً ' وكذلك كلّ ما في معنى ذلك ، مثل أن يقول : بعنك على أن نزوجني ابنتك . أو : على أن أزوجك ابنتى . فهذا كله لا يصح . وهو قول أي حنيفة ، والشاصى ، وجمهور الففهاء . وجوز، عالك ، وجعل الموض المذكور في الشرط فاسنّه ، قال : ولا أتخف إلى الفظ الفاسد ، إذا كان معنومًا حلالاً .

٣. ما لا ينمقد منه بيخ، مثل , يعتلك ، إن رضي فلان . أو . إن جنتني بكذا . وكالمث كلّ بيخ تُمَلِّي على شرط مستقبل .

# ببع قعربون

صفة بنع العربون؟ أن يشتري شيئًا ويدمع جزءًا من لبند إلى الناتع ، فإن نفذ البيع احتسب من الثمن ، وإن لم يتفذ أخده الناتع على أنّه هية له من المشتري .

وقد دهمت جمهور الفقهاء إلى عدم صحة هذا البيع؛ لما رواه ابن ماجه ، أن النبق ﷺ بهي عن بيع العربون ـ (أحمد (1/ ١٨٣) وأبو تاود (٢-٣٥) ومالك في الوطأ (1/ ٢٠٩) والنسائي (٦/ ٣٤٣) وابن ماجه (٢١١٣)].

 <sup>(</sup>١) ولا لم يكن معارضا لم يصبح الشرطاء فالو شرط الحسال إلى مراته والدائع لا يعرف ثم يصبح الشراب.

وضفف الإمام أحسد مذا الحديث، وأسار بيخ العربون؛ لما رواه عن نافح بن عبد المارث، أنه المشرى العمر دار فسنجن من سعوان بن أمية بأربعة ألاف درهم، فإن رصبي عمر كان البيخ ناصة، وإن لم برض فلصفوان أربعمالة درهم. وقال ابن سيرين، وإبن المسيب: لا يأس إداكره السلعة أن يردّها ويره معها شيقًا، وأجازه أيضًا لمن عمر.

# البيسع بطسوط البسراءة من العيبوب

ومن باخ شبط بشرط ابير وه من كل عيب مجهول، لم يبوأ البائع ، ومتى وحد الشتري عن بالميع فيه الحيار ؛ لأنه إنذ شبك بعد المعتدى برئ ! فيه الحيار ؛ لأنه إنه بنيت بعد البيع ، فلا يسقط قبله ، فإن سمى البيب أو أبرأه الشتري بعد المعتدى برئ ! وقد ابت أن عبد الله بن عمر باخ زيد بن نايت عبدًا بشرط البراءة بشائداته درهم ، فأصاب به ربد عبيًا ، فراد وه على أبل عمر : تحلق أبل كه نعلم يهله المرب ، فقال الال عمر : تحلق أبل كه نعلم يهله المبيت ، فقال الالرب عمر : تحلق أبل ابن القيم : وهله المبيت ، فقال الالرب في القيم : وهله المبيت ، فقال الرب القيم : وهله المبيت ، فقال الرب تع إذا علم باللهب ، لم

# الاختلاف بين البائع والشئسري

إذا اختلف البائع والمنترى في التمن، وليم يسهما ينة ، فالفول قول البائع مع بينة ، والمنترى منهير بين أن يافخة السلمة بالنس الذي قال به البائع ، وبين أن يحلف بأنه ما الشراعا بهذا الشهر، وتحا اشراها بشهر أن يأخذ السلمة بالنس الذي قال به البائع ، وبين أن يحلف بأنه ما الشراعا بهذا الشهر، وتحا الشهر وأصل خلك ما رواه أبو داود ، على عبد الرحمن بين قيس بن الأشعث ، على أبيه ، على جده ، قال ؛ اشترى الأشعث وفيقًا من رقيق الحسن من عبد الله بعشرين ألفاء فأرسل عبد الله إليه في تصهيم ، مقال ؛ إلا أشعث وفيقًا من رقيق الحسن من عبد الله : فاختر رجلاً يكون بيني وبينك ، قال الأشعث : أنت بني وبين نفسك ، قال عبد الله : فإني ممعت رسول الله البري يقول : وإذا المتلف الثيمان ، ليس بيهما بينة ، فهو ما يقول بن الشهد أن بساعة أو بيماركان أنا ، إنا حد ود ( ١٠١٥ ) و مداني ، ١٠ ٢ ٢ ٣ و ٢٠٠٠ و إن المات ماحد و ١٠١٨ بالقول ، وقال بصومه الإسم الشافعي ، وأن المات ماحد و ١٨٠٤ بالقول ، وقال بصومه الأسم الشافعي ، وأن المات والمنافعي ، وأن الشرط ، أو في الشميل .

حكم البيع الفاسع: النبع الصحيح؛ ما وافن أمر الشارع باستيفاء أركانه وشروعه.. فحل به ملك البيع والثمن والانتفاع بهما . وإنا خالف أمر الشارع بم يكن بسجيخاء بل يقع فسفا وبابد أ.

الخاليج الفاسد هو البيع الذي لم يشرعه الإسلام؟ وهو فهذا لا يتعقد ولا يديد حكمةا شرعيًّا ، ولا بترتب

والإربيسيين المتبار

عبه الملك وتوافيعي الاشتران فبيع الأن المحفور لا يكون فتريّه بن الملك افال القرطلي اكلّ له كانا الله حوام بن ففسخ العملي المبتاع ود النسخة بعيلها ، فإن نفت بهدم ود القيسة فيما له قيمه ، وذلك كالعفار ، والعروض ، والحيوان ، والثل فيما له مثل من مورون ، أو مكيل من منام أو عرض .

ا الواقع في البيع القاملية: - من الأحاك. إين أن ضع مع مامانة إذا فيض النائع التمس وتصوف فيه ترجع ، فعيد فسيح مبيع ، ورد الثمس للمتسول ، والتصيف الرسح ( مصول الدمن و مه منهن عنه . ومحقور عالم العراض الكتاب .

مبلات المنسع لبس القسطي

ا دريدا هالك الشيخ الاله أو بعضه فيل الفيض بليش البشيوي ، فول السيخ لا يتفسيح ، وسني "احمد كند هو -وعليه أن يدفع النهس كنه والأنه هو بالتسب في الهلاك .

لا. وزقة هلدار نفعال أعلمني ، فإق الشناري بالخيار بين الوجوح بمنى هذا الأحسني . مايل هسخ العقاب

حرويفسخ البيع بتا هلت طبيح كند قبل الفيص طعن الدائع بأثر بقعن المنع بفسد وأثر بالذ متعاوية

الذار فإذا هناك يعشل المهيع عمل سيائح . منفط عن المشهري من النمن عنا و الجزء أنهالك ، ويعاهر في أبا في الأعادة محمدة من النمان.

. فيرأما إما كان هلائه بعش اللبع شعل السع الصدر فإنه لا يسقط شيء ما إشاء و والمشتري محبر جن قسح العقد، وبين أن يأخذ ما يقي وجموع شمل.

إذا وإذا كان جهلاك بأمة مماوية و ترقب عليها بقصان تعرف فيسقط من النمو بعمر الفحيان
 الخادات إذا كان الشئول بالخار من فسح العقد مولير أنحد الباغي بحصته من النمي .

هلاك الميع لغد الفلض:

. بده هادن الهبيع بعد انفيضي . كان من نشيدن بالشهري، ويتره نشيد بد الديكن فيه العيلو للبائع ، وإلا السرم مانديمة أو المتل

### . ت<del>قسمی</del>ر

معثاه الوضع تصارمه مداحلع علي براد معها، تحبث لا يضمراللك ، وقا برهن المشرقات

اللهي عند رَوَى أستخاب مدين أربيد ويجهع ، غير أس ارضي الله عند داول الأل الدس يدرسول الله الدفيع المستمر صبكر صار فعال رسول الله ابن الله هو السكر، الله الله الدستان الرزق الربي الأرسو أن ألهي علما رويس أحد سكم يطلسي عصمه في دم ولا مذاب إأساء و ١٩٦٣ و وقد بابد و ١٥٠١ م ويون دروه ١٣٠٥ من بدن و ١٠٣٠ وقد استيط العماد من هذا الحسيب حرمه بماخل الحاكم في تحديد معم السلح الأن ولك مطلة مطلو، والدس أسرو في التصافات المالية، والخجو عليها مناف بهذه الغرية الوماعاة مصلحة المشترين بسبت أولى من داعة مصلحة الدنع، والأخاف الأمراف، رجمت تمكير الطرفين من الاجتهاد في مصفحتهما. قال الشوكاني: إن الناس مسلطول على أموانهم والحسر تقليم في مصلحة المنسري والهم تقليم في مصلحة المنسري والهم تقامل الأمران، وجب تمكين الرحم النس ، أولي من بقلوه في مصلحة المباتع بتوجير النس، والا تقامل الأمران، وجب تمكين المخريفين من الاحتهاد الأنفسهم، والرام صاحب السلمة أن يبيع بما لا يرصى به منافي القول الله تقلى - أ فؤلاً أن تكوّت تحتية تمن إنس تبلكم السلم، العالم، العالم المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع الأسعار، والرنفاع الأسعار عفير بالفقران، فلا يستطيمون شرافعا، بهما يغوى الأغباء على شرائها من السوق الختية بفن قاحش، فيقع كل منهما في الغنيق والخرج، ولا تتحفق الهما مستنادة.

التُرخيط فيه علم الخاجة إليه : على أن التحار إذا طُلموا وتعثّرًا تعديًا فاحشًا يضر بالسوق ، وجب على الخاكم أن بنه على ويحدد السعر ؛ فسينة لحقوق الناس ، ومننا للاحتكار ، ودفقا للظلم المواقع عليهم من حضع انتجار ؛ ولدلك برى الإمام مالمت جوار السبعير . كما يرى بعض الشافعية جوازه أيضًا في حالة الغلاء . كما دهب إلى رحارته أيضًا في كثير من انسلع حساعة من أنمة الزيدية . وهمن أجاره ا معد بن الغلاء . كما دهب إلى رحارته أيضًا في كثير من انسلع حساعة من أنمة الزيدية . وهمن أجاره المعد بن المعد بن المسبب ، وربعة بن عبد الرحم وبعمى بن سعد الأنصاري ، كلهم بروان جواز التصمير إذا دعث مصلحة المسبب ، والمداينة : ولا يبني للسنطان أن يستر على الناس ، فإن كان أرباب الطمام يحكمونه وبعدون في القيمة مديّة فاحضًا ، وعجز الفاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسعير . يحكمونه وبعدون في القيمة مديّة فاحضًا ، وعجز الفاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسعير .

# الامتكار

- تَعُرِيفُه . الاحتكارة هو شراة الشيء وحسمه ؛ ليقلُ بن الناس فيمنو سنره ٢٧٠ ويصيبهم بسبب ذلك الغروب

حُكِّمُه : والاحتكار حرمه الشارع ومهي عبه ؛ لما فيه من الجشع والطمع . وسوءِ الخلق، والتضييق على الناس .

. ام روی أبو قارد، والترمذی، ومسمو، عن مفتر، أن النبق بینج قال: فتن الحکر، قهو ساطئ. إمسلو(۱۹۰۶) وأنو دارد(۲۹۵۴) والبرمذي (۱۹۹۷) واس مامه (۲۹۵۹).

٣- جروى أحمد، والحاكم، والل أي شبيه، والنزل، أن النبي بينية كال : بمن الحكو الطعام أرسين البلغ، فقد لوئ من الله ولرئ الله الناه ، وأحمد (٦/ ٣٣) والحاكم (١/ ١٢) وأنو يعلى ١- ١/ ٥٧٤٦) ومصلح الزوائد (١٤/ ١٠٠) .

و 1) عمل المساوطنين اداد التي يكون فيها الإحكار، ورى التناسي وقسيد أن الإحكار لا يكون إلا بي قصام لأنا فياس فياس - وصهراس وسعها - فيزد أن الاحكار في أي شرو عرف لعبره حيث لا يكونا النس معدلًا مع السلم الحيكرة، وفري معمها أنه إذا - احتكر زوعه أم صفة عدمانا بأني

٣ وفاكر رزين في تجامعه أنه پيڅو قال: ويسن نصد المحكر ؛ إن سمع برخص ساءه ؛ وزن سمع ملاع فرح ، (ابيبغي في شعب الزيان (١٦٢٠ ) واس بدي (٢) (١٥٠٠ ).

2. رزوى ابن ماجه ، والحاكم ، عن ابن عمر ، أن رسول الله التيخ قال : فالحالب مرزوق ، والمحتكر ملموده ، إلى ماجه (٣٩٥٣) والحاكم (٣/ ٢٥) ، والحالب ، هو الذي يجلب السلع ، وبيمها يربع يسير . لا ـ وروى أحمد ، واقطر في ، عن معقل بن بسار ، أن النبي الجائج قال : عنى دخل في شيء من أسعار المسلمين بلطاح عليهم ، كان حقًا على الله - تبارك وتعالى ـ أن يقعده بشظم من النار يوم اقتيامة ، وأحمد

(٢٧ / ٣) والحاكم (٣/ ٢٢) ومجمع الورائد (٤/ ٢٠١)]. - هتى ينحرم الاحتكار ٢: دهب كثير من الفقهاء إلى أن الاحتكار الحرم، هو الاحتكار الذي توفر فيه شروط اللائة ؛

 ١٠ أن يكون الشيء المحتكر فاضلاً عن حاجته وحاجة من يعولهم سنة كاملة؛ لأنه يجور أن يدحر الإنسان نفقته ونفقة أهله هذه المدة كما كان يقمله الرسول بيخة.

٢ . أن يكون قد انتظر الوقت الذي تغلوجه السلم ليبيح بالتمن الفاحش لشدة الحاجة إليه .

كون الاحتكار في الوقت الذي بحتاج الناس فيه إلى المواد اشحكوة؛ من الطباع، والصاب، والصاب، والصاب، ونسوها. فيو كانت هذه الحواد لدى عدد من التجار، ولكن لا يحتاج الناس إليها ـ فإن ذلك لا يعد احتكارًا، حيث لا صرر يقع بالنام.

# الشعار

هو طلب حير الأمرين؟ من الإحضاء أو الإلعاء، وهو أقسام تذكرها فيما يني :

خياو المجلس: إذا حصل الإيجاب والفيول من البائع والشنري وتم الدقد، فلكل واحمد منهما حق إبقاء المعقد أو المغان، ما داما في المجلس ـ أي اصل المقد ـ ما م ينايعا على أنه لا خيار . فقد بحدث أن يصرخ أحد المعاندين في الإيجاب أو القبول ، ثم يبدو له أن مصلحته تقتضي علم إنفاذ العفد ، فجعل له الشارع معلا الحق التعانين على الإيجاب أو القبول ، ثم يبدو له أن مصلحته تقتضي علم إنفاذ العفد ، فجعل له الشارع معلا الحق التعانين على جوام ، أن يكون قد فاته بالنسرع ـ روى البخاري ، وسيلم ، عن حكيم بن حوام ، أن ركانيا ، محقت بركة يجهما ، والمحان على إمسلم (١٩٣٧-٢) وسيلم أن أن أنكل من المبايعين عن إمضاء المقد أو إلغاله ، ما داما لم بفرقا الأيدان ، والحرف يقلو في كلّ حالة تحسيها ، ففي المزل الصفير بخروج المحتمد أو إلغاله ، ما داما لم بفرقا الأيدان ، والحرف يقدر بخطوتين أو تلاث ، فإن قاما مقا أو ذهبا مقا ، فالخيار بالإرب والراجح أن التفرق موكول في المرف ، فما اعتبر في العرف تفرقا حكم به ، وما الا فلا ؛ ووى اليهمي ، عن عبد الله بن عمو ، قال : بعت من أمير المؤمنين عثمات ـ رضي الله عنه ـ مالاً بالوادي عالى له حيير ، فلما فيامينا رجمت على عقى عقى ، حتى خوجت من يته ؛ حشية أن يردني فيه ع ما كانت السنة أن

السابعون بالحبار : حمني يتفرقاء وإلى هذا ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتامين . وأخد به الشافعي، وأحمد من الأثمة، وقالاً : إن حيار المجلس ثابت في البيع، والصنح، والخوابة، والإحترف، وفي كلُّ فقود المُعَاوِضَاتُ اللارمة طبي يقصدُ صها المال (١٠٠٠

أم العقود اللازمة التي لا يقصد منها العوض، مثل عقد الزواج والخلع، فإنه لا يثبت فيها تحيار المجدس. وكغالك العقود عير اللازمة ، كالمضاربة ، والشركة ، والوكالة .

مني يُسقطُ ؟ - ويسغط حيار الشرط بإسقاطهما له بعد العقد، وإن أسقطه أحدهما بقي حيار الأحر، وينقطع فوت أحدههان

خميار الشرط : حيار مشرط : حو أن يشتري أحد نشايعين شيئًا ، على أن له الحبار مدة معلومة ، وإن طالتُ \* أن شاء أنفذ البيع في هذه الهدة وإن شاء ألعاه . ويجوز هذا الشرط للمتعاقدين منا ولأحدهما . إدا اشترطم

### ا والأصل في مشروعيته ا

١٤ ما عام عن ابن عمر، أن السي تجزر قال: (كلُّ بتُعين لا سِع بنهمنا حتى بنفرقا، إلا بيع الحباره. إالمنخري (٢١٠٩) ومسلم (١٩٤١؛ ٤٣)] . أي ؟ لا يلزم النبخ بينهما حلى ينفرقا، إلا إذا الشرط أحدهما أوكلاهما شوط الخيلو مدة معلومة إ

٢٪ وعنه : أن النبئ يهبخ قال : وإذا نبايع الرجلان فكلُّ و حدٍ منهما باغيار ، ما مم بنفرقا وكانا حميقا ، أو بحير أحدهما الأخر فيتنايعا على ذلك، فقد وجب البيع. رواه التلالة. [أحمد ٢٦]. ١٩٩٩ والمغذي (١٩٠٣) ومسلم (١٩٣٠) ، ووثى الفصيت الملاة اللعلومة ولم يقسيخ العقلاء لرم السع .

ويسقط الخيار بالفول، كما بسفط بصرف البشنوي في السعمة التي الشولمد نوقف، أو حمة ، أو سوم؟ لأن ذلك دنيل رضاه، ومتى كان الخيلر له فقد نفذ نصرفه .

خيار العيب. : حرفة كتمان العيب علمة البيع : يحام عني لإسنان أن بنيع سلمة بها عبث دون بيانه

المد فعن عقبة بن عامره قال: سمعت رسول الله . . . يقول: المنسلم أخو المسلم، لا يحقُلُ لمسلم باع ص أخبه بها وفيه عيث، إلا يتنه، رواه أحمد، وابن ماجه، والنارقطني، والحاكم، والطاكم، والطواني. إأحمد والأرافية والإرجاح وفرقا فروان والمنافية والمرابي والمراب والمراب والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع

٢- وقال العدالة بن حالمة: كتب لي النبئ : ﴿ : ﴿ وَهَذَا مَا اشْتَرَاهُ الْعَدَاءُ بِي خَالِمَ بِي هُوذَة من محمد رسول الله اشترى منه شبكًا أو أمَّةً، لا داء، ولا عالمة، ولا جَيَّةً، بيع لمسلم من السالع. والترسي  $p_{ij}(t^{*}t^{*}t^{*}) = p_{ij}(t^{*}t^{*}t^{*})$ 

ا () خاص دفك أبر حسفة ومامك فالا ارن حيار المجلس باطالي. والمعقد بالنفيل كانت لأزم وإذا وحب اسبح فلهس لأعطاهما المهار وإن كاما اي انفسان. وحملا العرف بن استات على الدي بي الأفواز. و 19 هذا بدهت أحمد وقامت أثر سيفة والشاهي إلى أن بند اطير تجاة أنه عنا فراية، وذال بنكل رائدة بندرة شار الماسة

. الله ويقول الرسول بينتج ( عني هستاه فيس سلعاء (أحمد ( ٢ (٢ /٢) ومسلم ( ١٩٠٢) وأم (١٩٠٤) وأم داود و١ ١٤٤٤ والرسادي (١٩٤٩) ودر سلحا (١٩٤٤).

تحكم البهيع مع وجموع العيب: ومنى تم العقد، وقد كنان المشعري عالمًا بانصب، فإنه العقد يكود. الازداء ولا عينو لدو لأم وضي بدر أما إذا لم يكن المنسوق عالمًا مده ثم علمه بعد العقد، فإن العقد يقع صححاء ولكن لا يكون لازمًا، وله الخيار من أن يرد المبيع ويأخذ النمس الذي دقعه إلى البائح، وبين أن يحسكه، ويأخذ من البائح من النمس نقدر ما يقابل القمل خاصل سبب العب، إلا إذا رضي به أو وجد منه ما يدر على رصاء، كان يعرض ما النشراء للبيع، أو صنفله ،أو ينصرف فيه .

- قال بن النمو : إن الحملين، وشريخا، وعبد الله بن الحمل ، والر أبي لبلي، والتوري، وأصحاب الرأي يقولون : إذا المترى ستعة. فعرصها للبلغ بعد نصه بالعيب ، بطح حياره ، وهذا قول الشافعي .

ا الاختلاف من القبابعين: إذا الحطف انسابطان فسن حدث عدم العبت مع الاحتمال، ولا يبته لأحتمل الفافول قول البائع مع فيهم، وقد فضي به عنمان . وقيل القول قول للشنري مع همم وبرده على البائع.

الشراغ البيض القاسلة : من اشترى بيض الدجاح فكسره ، فوحده فاستًا ، وجع بكلّ النس على البائع إذا شاء والأن المفد في هذه الخال بكون فاستًا؟ تبدم مالية النبع . ولبس عليه أن يرده إلى ناسع؟ قعدم الغائدة فيه .

الحراخ بالطبعان: وإذا تصبح العقد، وقد كان قلميح عائدة حدثت في المدة التي بغير عبها عدد المنتري، فإن هذه التي بغير عبارة عن المنتري، فإن هذه الفائدة بستحفها: ضن عائدة الرضى الله عنها ما أن الدي يتابغ قال ( ١٠٠٨) بالتضمان)، رواه أحمد، وأصحاب فانسنري، وصححه التراكي وأسسا (٢٠/١٥) وأم داوه (٢٠٠٨) والبرائي و١٠٠٥) والرائع و١٠٠٥) وأم داوه (٢٠٠٥)، أي وأن النعة التي تأتي من الميع حكوله من حق المشتري، بسبب طبعات طبع عنه الحل التنزي بهيمة واسعمها أباقاء ثم ظهر بها عب سائل على البيع بقول أهل خيرة، فله حق الفسيخ وقد الفرق في هذا الاستملال، دون أن يرجع عليه البائع على البيع بقول أهل خيرة والمنت وأن رحج الناع علامًا فاستغله: ثم وجد به عبنا فرده باللب والنائع البائع علامًا فاستغله: ثم وجد به عبنا فرده باللب و فقال النبي بؤيه: والغنة بالضمادة وروده وقال فيه : هذا إساد لبس فائل. وأسد (١/١ مـ٨ ـ ١٨٤) وأبو داود و ١٥ هـ٢) بلعط الخراع بالضمادة ]

خياؤ القدليس في البيع : إذ دفس الباتع على المشتري ما يربد به انتمن : حرم علمه دفك ، ولنسشتري خياز الرد ثلاثة أبام ، وقبل : إن القيار يثبت له على الفور . أما اغرمة ، فللعش والتعرير ، وظرسول التلاية يقول ادفن عشنا ، فليس ماه . إسمن تحريحه] . وأما لمنوت حياؤ الرد ، فقوله ، حيلوات الله وسلامه عليه . ويما رواء عنه أبو عريرة : لا تُصرُور الإيل والنهم الآل فمن التناهية بعدًا فإنه بحير النظرين معد أن

<sup>(</sup>١) أي لا تركوا سها في مبرعها أمانا حتى بعشر فتشند فرهة بيها.

يحمها . إن شاء أمسك ، وإن شاء ردها وصائح تمره ٢٦ روم البخاري ، ومسلم. والبحاري ٢٦١٨٥ و (٢٠٠١) ومسلم (٢٠٥٤ / ٢٦ و٣٨)] . قال ابن عبد البرا هذا احدث أصل في النهي عن الفش، وأنصل في أنه ـ أي؛ التاليس، لا يفسد أصل لبام، وأصل في أن مدة احيار ثلاتة أيام. وأصل بي تمريم للنصرية ونيوت الحيار بهذا. فإذا كان التدنيس من النائع بدول قصد ، انتقت الحرمة مع نيوت الحيار للمستنزي ؛ دعقا

خياز الفيل ٢٠٠ في البيع والشُّوام : انفن قد يكون بانسنة للام ، كأن يبع ما بساوي حدسة بملانة . وهد مكون بالسبة للمشتري، كأن يشتري ما قبيته للالة بخمسه. وإذا باع الإسمان أو اشترى وغُمِلَ اكان الع الخيار في الرجوع في البيع وفسع العقد، يشرط في يكون حاهلاً لمن السلعة، ولا يحسن الماكسة، لأنه الكون حيتنني مشتملة على الخداع الدي يحب أن يتزاء عبه المملم . فودا حدث هذا , كان له الحيار بين ومضاء المفد أو إلعائه .

. ولكن هل يثبتُ الخيارُ يحجرهِ الغُبُّنِ؟ : قيده بعض مسماه بالغننِ الفاحش، وبيده بعصهم بأن يميع ثلث القيمة ، وفيده النعص بمجرد الذين . رؤتما ذهبوا إلى هذا التغييد ؛ لأن البيع لا يكاد يسلم من مطلق الذين، ولأن للفليل يمكن أن يتسامح به في احادة. وأونى هنده الاراء أن الغس بقيد بالعرف والعادق، صا الامتهرم العرف والعادة عملا ثبت فيه اخيار، وما لم يعتبره لا يلبث غيه ر وهذا مذهب أحمد، ومالك. وقد استدلا عليه تما رواه الجاذاري ، ومسلم، عن ابن عمل رضيي على عنهما باغان : ذُكر رسلٌ ــ السه عبال بن سلف ـ لسـي فيتيج أنَّه تبخَّدُع في البيوع. فقال «فإذا مايت فقل الا جلامة ١٠١ وشِماري (٢٠١٥٧ ومسلم (٣٣٠ (لر٨٨)) ، راند اس إسمحاق في رواية يونس بن بكبر ، وحبد الأعلى عنه : عالم أبث بالخبار في كلُّ سلعة التعنها تلاث ليال ه فإن وضبت فأمسك ، وإن سخطت فارده . والمحدي في تاريخ و ١/ ١٧ / ١٩ ونقرمذي (١/ ٥٠) وابن ماجه (٥٥٣/ج). فبقي ١١ك الرجل ، حتى أفرك عشمان وهو ابن مانة وثلاتين بــــة ، فكثر الناس في رمن فنعالوه فكان إذا مشرى شيئًا، فقيل نه البك عنت فيه . رجع، فيشهد به رجل من الصنحانة بأن السين بججيج فند جعله بالخيلو ثلاثًا، فقرة به يواهمه , ودهب الجمهير من العلماء إلى أن لا إست الحبار بالغين؛ لعموم أدلة البيع وتعوذه، من عير تفرقة بين ما هم نفن وغيره . وأجابوا عن الخديث طفكور ب عان الرجل كان صعيف المقل، ون كان صعفه لم يجرح به عِن حد التعبير، فيكون تصوف مثل لمعرف الصعبر المعبر المأذران له بالتجارف فيتست له اخيتر مع الهين با رلأن الرسول ليجيج للمدأن يقول : ولا خيلابذن أي ٩ عدم الخداع. فكأن سعة وشراؤه مشروطين يعمم الخداع، فكون من ١،١٠ عبار الشرطاي.

اللَّهَى الجُّلُبِ؛ ومن صور الفين تنفَّى الحنب؛ وهو أن يَقَانُه رَكب النجارة عجارة، فيناها، راملَ قبل

ومي أي في معها صحة من أو أسطا من عالما تونها ملاً من أبين أران عن يعقها بين أقلت بعلما أنو ما يوعيها فتعادي من في م

رواع ومسيس بالمعادس. ومع أبيا لا مقدود روادم مدا أن من فاني فعث شت نه الحوار سواء عال أدائم يعال.

وشولهم اسلد وقبل معرفتهم السعر ، فيشتري صهم بأرخص من معر البند ، فإذا تبين لهم ذلك ، كان تهم الحيار دعة المضور ؛ لما رواه مسلم، عن أمي هربرة، أن النهيم ﷺ تهلى عن تلقي الحلب؛ وقال : 30 تُأتَّمُوا ٨ لجلَّت ، فعن تلقَّاه فاشترى منه فإدا أتى السوق ، فهو بالخيارة ، وأسعد (١/ ٢٠٤) ومسلم (١٩ ١٥٨ ٧٧) وأبو عاود (٣٤٣٧) والترمذي (٢٢٢١) والنسائي (٧/ ٧٥ ٢) وابن ماجه (٢٧ ١٧)] . وهذا النهي للتحريم في قول أكثر

التناجشُ: رمنه أيضًا لتناجش ١ وهو فريادة في تس السنعة عن مواطأة لرفع سعرها ، ولا يريد شراةها ؟ ليغر غيره بالشراء بهذا السعر الزائد . وفي البحاري، ومسلم، هن ابن همر: لهي رسول الله 🚁 عن النَّجشُّ. والبخاري (١٩٢٧م) ومسلم (١٩٥٦م ١٩٥٩) . وهو محرم باتفاق العلماء. قال الحافظ ابن حجر في فغتج السارعية : والخطفوا في البيح إذا وفع على دلك ؛ ونقل ابن المنذر عن طائفة من أهل الحديث قساد ذلك البيع. وهو قول أهل الظاهر، ورواية من مالك. وهو المشهور عند الحنابلة إذا كان ذلك يمواطأة المالك أو صنعه . والمشهور عند المالكية في مثل ذلك ثبوت الجبلر . وهو وجد تلشافعية فيائنا على المصواة ، والأصح عندهم صحة البيع مع الإثم وهو قول الحقية . الد .

من اشترى شيئًا ثم ظهر له عمد حاجته إليه ، أو باع شيئًا بنا فه أنه محتاح إليه ، فلكلَّ منهما أن يطلب الإفاكة وقسخ العقد ٢٧ وقد رغب الإسلام فيها ودعا إليها . روى أبو داود ، وابن ماجه ، عن أبي هويرة ، أن المبئي ﷺ قال : فتن أقال مستشاء أقال الله عثرته، وأبو هاوم (٣٤٦٠) وابن ماجه (٣١٩٩) وابن حبان (١٠٠٠ه و٢٠٠٨) والحاكم (٢٧ هـ١٤) . وهي فسنخ لا نبع. وتجوز قبل قبض للبع، ولا ينت فهما عمال المجلس ولاحبار الشرطاء ولاحقعة فيها ولاتها ليست بيثاء وإذا انفسخ المقداء رجع كلّ من للتعاقدين الا كان مه، فيأحمد المشتري النسن ويأخذ البائع العبي المبيمة. وإذا تلفت انعين المبيمة، أو مات العاقف، أو راد التمن أو نقص ، فإنها لا تصبح .

فَعُرِيقُهُ : الشَّلِم، ويسمى السلف ٢٠١٤ وهو بهع شيءٍ موسوف في الذمة بثمن معجل. وانقفهاء تسميه بيع المحاويج ؛ لأنه بيع عائب تدعو إليه ضرورة كلُّ واحدٍ من التبايعيز ؛ فإن صاحب رأس الذل محتاج إلى أن يشتري السلعة، وصاحب السلعة محتاج إلى نسهة قبل حصولها عنده ا لينفقها على نفسه وعلى زرعه ، حتى ينضج فهو من المصالح الحاجبة . وبسمى المشتري المُشهِم؛ أو ربّ السلم، وبسمى البائع المُشلّم إليه . والمبيع المسلم فيه ، والتمن وأس مال الشلّم .

وه) كما تعبع من الصارب والشريان ( وم مأشرة من "تسليف وهو التلايم لأن النس هما مقدم على السبع.

مشروعيُّة . وقد ليت مشروعية بالكتاب، والسنة، والإحماع.

الاد قال الل عالي ما رسي الله هيهما الدائمها، أن الساهل التيسمون إلى أخل قد أحده بله في كتابه وأفن فيه الله فرأ قوله التعالى الدوفورية أنه الدي الانتهام ما إن المتعال المتفافرة إلى الدمار السنة والسناب الاداوري البيخة بياء ومسموء أنه الدي الدي قدم اللديد وهو يسلفون في الدمار السنة والسناب، عقال دامل أما في فيسلف في كيل معلوم، ووزي معموم، إلى أسي معموم، إنتجاب (محاري) وما الدراء الإدارة الدراء المتا

مطابقة الفياس و لأنه كما يحور فأجبل شمل في المج يحور فأحيل الفيح في إلسم و تفاقة مع قواعدها و فيست فيها محامة الفياس و لأنه كما يحور فأجبل شمل في المج يحور فأحيل الفيح في السمو و من غير تفرقة بينهما والله و سحانه ومعالى و يغول : ﴿ فَيْ اللّهُ إِلَى إِللّهُ اللّهُ وَمَعَلَى المُحَمَّلَةُ وَاللّهُ وَمَعَلَى المُحَمَّلَةُ فِي اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَمَعَلَى المُحَمَّلِي وَمَوا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَمَعَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَيْكُ مَا اللّهُ وَمَعَلَمُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا

- شروطه : للشَّلَم شروط لاند من أن تتوهر فيه ، حتى يكون صحيحة - يعدّه الشروط منها ما يكون في وأس المال : وصها ما يكون في السنم فيه .

الشروط وأمن المائل أما شروط وأس المال فجيي.

ا. ان يکون معلوم الحسمي.

٢٠ أن مكون معاوم القشر

اعماك ليشأما في الجلس .

شروطُ النسلم فيه: ويشترطُ في المسلم فيم،

۱ آن یکون می نامد.

. الله وأن يكون موضوعًا بما يؤدي إلى العالم عنساره وأوضافه ، التي تميزه عن عيره ، كمي بناهي العرو . وسعمع البردع .

والوالعرمة أمعه وأشمات فتار وصغما الرمدرون أبراي

والأواري فيداءهم شفيا

٣. وأد يكون الأحق معلومًا .

. وهل يجوز إلى الحصاد : والحذاد ، وقدوم الحاج ، وإلى العطاء؟ فقال مانت : يجوز متى كانت مطوحة : كالشهور وفسنون .

الشتراط الأجل : ذهب الجمهور إلى اعتبار الأجل في السلم، وقالوا: لا يحوز السنم حالاً. وفالت الشامية : يحوز ؛ لأنه إذا جاز مؤجلاً مع الغرر، فجوازه حالاً أولى، وليس ذكر الأجل في الحديث لأجل الاشتراط، مل معناه إن كان لأحل، فليكن معلوشاً . فال الشوكاني، والحق ما ذهب إليه الشافعية من عدم الشيار الأجل ؛ لعام ورود دليل يدل عدم، فلا يلزم التعد يحكم بدون دليل . وأما ما يقال من أنه يلزم مع عدم الأجل أن يكون بيقا للمعدوم، ولم يرحص فيه إلا في السلم، ولا عارف بنه وبين النبع إلا الأجل. فيحاب عنه بأن الصيغة فارفة، وذلك كاف.

لا يُفشق العقد بالسكوت عن موضع القيض: لو سكت التعاقدان عن تعين موضع القبض، فالشأخ صحيح ولو ثم يتعين الموضع؛ لأنه لم ببين في الحديث. ولو كان شرطًا، لذكره الرسول (زيز كما ذكر الكبل، والرزن، والأجل.

الفتلك في اللين والوطب: قال الفرطبي: وأما الشلل في الله والوطب مع الشروع في أخذه، فهي مسألة مدنية اجتمع عليها أهل الدينة . وهي مبنية على فاعدة الصلحة ، لأن المرة بحتاج إلى أخذ اللبن والرطب مياومة ، ويشي أن يأحذ كلّ يوم ليداة ، لأن اللقد قد لا يحضره ، ولأن السعر قد يحتلف عليه ، وصاحب النخل واللبن محتاج إلى النقد ؛ لأن الذي عنده عروض لا ينصرف له ، فلما اضتركا في الحاجة وتُعُص لهما في حدة المعاملة ، فيات على العرابا ، وغيرها من أصول الحاجات وللعمالج ، ، هـ .

ُ جَوَاؤُ أَعْلِمُ غَيْرِ اللَّمُلُمِ فِيهِ عِوضًا عنه : ذهب جمهور العقهاء إلى عدم جوار أَحَدُ غير المُعَلَمِ فِيهِ عِرضًا عنه، مع بقاء عقد الشَّلْمِ 9 لأنه يكون قد باع دين الشيام فيه قبل فيضه ، ولفول الرسول ، ينه : فَمَن أَسَمَلُفُ في شيءٍ ، فلا يصرف إلى عيرهه <sup>173</sup> ، إلو منود وهد ٢٥٥ وابن مامه و٢٢٨٣ع]. وأجازه الإمام مالك، وأحمد .

<sup>(</sup>١) أعلى الترافق وقيل المستري الشاع ...

قال ابن الحقور البنت عن ابر عباس، أنه قال إلذا أسلطت في سيء إلى أبطى، وإن أحدث ما أسطت والما في الله المحد عوضا أنفقس منه ولا ترجع مرتبل الرواء شعية الوها قال الصحابي ، وقول السحابي حجة ما لم يختلف المؤلفات وأما الحديث الفيل المقابل المؤلف المقابل المقا

# الوب

ا تظریفه : الربا فی اللعة ؛ الزیادة . والمقصود به هذا ؛ الربادة علی رأس المال . فَلُتُن أَمْ كُلُوت ؛ يقول الله . استحاد - : ﴿ وَإِن لَنَتُمْ فَلَهُ هُمْ رَاوِسُ الزَّلِكُ فَلَا اللَّهُوسُونَ وَلا تَنْقَدُونَ ﴾ والدقرة ١٢٧٨.

المخكفة : وهو محرم في حسيع الأدبال السماوية ، والحظير في ليهودية ، والمسيحية ، والإسلام؛ ساء في والعهد القديم : وإذا أفرضت مالاً لأحد من أمناء شعبي . فلا تقف منه موقف الدائل ، لا تظلب منه مريخا المالاء . آنة 10، فصل 70، من سفر الخروج . واحاء ب أيضًا : وإذا النفر أسوك فالحملة ، لا تصلب منه ومخا ولا سفعة . آية 10، فصل 10، من سعر اللاويين ، إلا أن اليهود لا يروق دائلا من أعد الإيا من عبر اليهودي ، كما جاه في آية 10، من الفصل 70، من سفر التنية .

وقعد رقم عليهم والفران 1، فعي سبورة النساد: فؤ وأشيعة الزنزا رُفقا نَهُوا عَنْاً والساء (٢٦٩). وفي الانتاب العهد الحديدة (قا أفوضتم لمن تتنظرون به الكافأت، فأن فضل يعرف بكم؟ ولكن العلوا الحيرات وأفرضوا نمير منظرين عائدتها، وإذن يكون توابكم جزيلاه. أيد ؟ ٣ وأية ٢٥، من المفعل ٣، من إنجل لوقا. وأفرضوا نمير منظرين عائدتها، وإذن يكون توابكم جزيلاه. أيد ؟ ٣ وأية ٢٥، من المفعوض. قال من يكو الرافق النمية على تحريم الربا تحريجًا فاطفاء استناقا إلى هذه النميوض. قال سكو الرافق من يغول: إن الربا لهم معصية . تعدّ منحدًا مجارجًا عن النهي، وقال الأب يوتي : وإن المرافق يغذون شريهه في الحياة للدنيا، وليسوا أهالاً للتكفين بقد موتهم، . وفي والقرآن الكريم، تحدث عن الربا في عدة مواضع مرتبة ترتبتا زمنيًا؛ ففي المهد الكي نزل فول الله مسيحانه . ﴿ وَمَمّا مُنْقِدُ مِنْ وَكَا فَيُونُوا وَمَ اللّهِ مسيحانه . ﴿ وَمَمّا مَنْقِدُ مِنْ وَكَا فَيُونُوا وَمَ اللّهِ مسيحانه . ﴿ وَمَمّا مَنْقِدُ مِنْ وَكَا فَيُونُوا وَمَ اللّهِ مسيحانه . ﴿ وَمَمّا مَنْقِدُ مِنْ وَكَا فَيُونُوا وَمَ اللّه مسيحانه . وفي والربوء ٢٩).

وفي العميد المدني تزل تحرم الزما صراحة مي خول الله مسحانه : ﴿ يَتَأَلِّينَ الْمَيْنَ الْمَدَّقَ لَا فَالسَّقُوا الزَيْقَ ا الْمُسَمَّعَةُ الْمُسَمِّعَةُ وَالْمُؤْا اللهِ لَشَنَّعَةِ لَفَهِمُونَ ﴿ ﴿ وَاللَّهِ مِنْ وَاسْرَ مَا خَدَمَ ب سبحانه : ﴿ يَتَأَلِّهُمُ اللَّهِ مِنْ مُسْتُوا اللَّهُمُ اللَّهُ وَالْمُؤَا لَا يَنِينَ مِنَ الزِيْزَا إِن كُشُر فَوْمِينَ ﴿ فَلَا قُلْ لَمْ فَلَمُكُوا اللَّهُونَ اللَّهِ وَاللَّهُ مِنْ الْمُؤْلِقَ اللَّهُونَ اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

وفي هذه الآنة ردَّ قاضع على من بفول اإن الزما لا يسرم. إلا إدا كان أضعافًا مضاعقة؛ لأن الله ق تبح و إلا ردَّ وتوس الأموال دون الزيادة عنبها . وهذا آخو ما نزل في هما الأمر . وهو من كباتر الإنهاء أوى البخاري، وصلم ، عن أبي هربوف أن النبل ﴿ فِقِلِا قال : واحتموا السبع الموبقات، قانوا : وما هن يا رسول الله؟ قال : واشرك مالله ، والسحر ، وقد المفنى التي حزم الله إلا بالحق، وأكل مربا، وأكل مال الينهاء والتوتي بوم الرحاف ، وقلف المحفظات الدفلات المؤمنات، [مبنو تخريجه].

وقد لعن الله كملّ من اشترك في عقد الزّياء قلعن الدائن الدي يأحذه، والمستدين الذي يعطيه، والكانت

الدي يكنده، والشاهدين عليه ( روى البخاري، ومسلم، وأحمد، وأبو دارد، والترمذي وصفحه، عن جائر من يكنده، والشاهدين عليه ( روى البخاري، ومسلم، وأحمد، وأبو دارد، والترمذي وصفحه، عن جائر من عبد الله ، أن إسلم ( بها كان الله عبد الله ع

. . وهكمة في تحريم الزياد الربا محوم في حميع الأدبان المتعاوية، والسبب في خريمه ما فيه من ضور عطيه:

٨ أنه يسبب العداوة بين الأهراد، ويقضي على روح التعاول بينهم.

- والأديان كلُّها ولا سيمنا الإسلام ندعو إلى النعنون والإينار، وتسغص الأثرة والأناب، واستغلال جهد الآخرين

ح. وأنه يؤدي إلى حلق طبقة مترفة لا تعمل شيئًا ، كما يؤدي إلى نصحيم الأموال في أبديها دون جهد مبذول ، فتكون كالمباتات الطفيلية منمو على حساب غيرها . والإسلام يجد العمل ويكرم العاسيم :
 ويجعله أفضل وسيلة من وسائل لكسب ؛ لأنه يؤدي إلى المهارة ، ويرفع الروح المعنوية في الفرد .

٣٠ وهو وسيلة الاستعمارة وتذلك قبل: الاستعمار يسير وراة ناجر أو قسيس، ونحن قد عرضا الزَّيَّا وآثاره في استعمار بلادناً .

إذرا إلى الما المعد عدا يدعو إلى أن بغرض الإنسان أعاه ترضا حسنا إذا احتاج إلى الحال، ويثب عليه أعظم مدونة : وَوَيَّا نَائِيْتُمْ مِن رَبًّا لَمِيْتُواْ فِن أَنْزَلِ النَّاسِ فَلا بَرْيُواْ مِنذَ أَنْهِ وَالْ نَائِشُهُ مِن نَكُومْ تُوبِيُّوتَ وَمَهُ لَشَّهِ عَلَى النَّاسِ مَلَا بَرْيُواْ مِنذَ أَنْهِ وَلاَ النَّاسِ مَلَا بَرْيُواْ مِنذَ أَنْهِ وَلَا النَّاسُ مِن نَكُومْ تُوبِيُّونَ عَلَمْ لَمْ النَّاسِ مَلَا بَرْيُواْ مِنذَ أَنْهِ وَلَا النَّاسِ مَلَا بَرْيُواْ مِنذَ أَنْهِ وَلَا النَّاسُونِ مِن النَّاسِ مَلَا عَلَى اللَّهِ مِنْ أَنْ النَّاسِ مَلًا بَرْيُواْ مِنذَا أَنْهُ وَلَا النَّاسُ مِن النَّاسِ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّاسِ مَلَّا بَرْيُواْ مِنذَا أَنْهِ وَلَا النَّاسُ مِن النَّاسُ وَلَا النَّاسِ مَلْ النَّاسُ مِنْ أَنْ اللَّهِ النَّاسُ مَلْ النَّهِ النَّاسِ مَلْكُواْ مِنْ أَنْهُمْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ إِنْ أَنْهُمْ أَلْهُ أَنْ أَنْ أَنْهُمْ أَلْمُ أَلْمُ أَلْمُ أَلِي اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ أَلْمُ اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُونُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ النَّاسُ مَا أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ مِنْ أَنْهِالِهُ النَّاسِ مَلْمُ النَّالِيقِ اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ مَلْقُولُ اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَنْهُ النَّاسُونُ اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ مُلَّالِي اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُولِكُمْ النَّاسُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ مُلْقُلُولُ اللَّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُونُ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ أَنْهُمْ أَلْمُ النَّاسُ أَلْمُ النَّاسُ أَلْمُ اللَّهُ مِنْ أَلْمُ اللَّهُ النَّاسُونُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل اللّهُ الْمُؤْلِقُلْمُ اللّهُ الل

السامسة : والربا فسمان :

(۱) ريا النسيخة .

(٢) زربا القطيق.

وبا القسومة : وربا السيمة ٢٠٠ هو الزيادة المشروطة التي بأعداها الدائن من المدين نظير التأجيل.

وهذا النزع محرم بالكتاب ، والسنة ، في حماع الألمة .

ويها الفيطّل: وربا الفضل 1 وهو بهيع الفود بالنفود، أو الطعام بالطعاء مع الزيادة. وهو محرم بالسنة والإيساع ؛ لأنه ذريعة إلى ربا المدينة. وأطنق عليه السه الربا تحوزًا، كما يطلق اسم السبب على السبسة ووى أبو سعيد الحدوي، أن النبغ "بهيجة قال: ولا نبيعوا الدرهم بالدرهمين؟ فإني أحاف عليكم الرساعة. أي ؛ الربار وأسند (٣/ ٤٤ - حر)، ومسلم (٩٤ / ٩٨) بالسائق (٧٢ / ٢٧٤) وابطر الوطأ (٢/ ١٤٢)]،

وري السبية: هنأ مهي ولاة مين، أب فرز الذي يكون بدر المعطَّمين

هجي عن رم الفصل - لما يخشاه عليهم من رنا السبيقة ، وقد نفر الخديب على أدام الربا في منذ أعيان ، الذهب ، والتحلف والقدح ، والشعير ، والشهر ، والشهر ، في سبيد ، قال أي سبيد ، قال : قال رسول الله أنجاز المالدهب بالماهب ، والفحية بالفضاف وصر بالبر ، والملح باشح ، منابع يتل يذا بيد ، قمل راد أو استراد فقد أرى ، الأحد والتحي سواء ، رواد أحمد ، والمحارى ، وأحمد (٣) ٢٦٠ و٣) ، ١ و١١ و٢٥ والده رود .

علة التحريج: هذه الأعال الدنة التي حصيه دحديث بالدكر تنتظم الأسان الأساسية التي يعناج الدس الجه و التي لا غير لهم عنها و الدهب والنصه هذا السعيران الأساسية، للقود التي تعتبرها بها اداميه والباهة و فهما هيرا الأسال الذي يوجع به في تمويم السعير، وأما لهذا الأعياد الأرمعة، فهي عاصر الأعدية وأصول الفوت الذي يه قرام الخراف فإدا حرى الربة في هذه الأشياء، كان صائرا بالدامي، ومفضي إلى النصاد في للمامية عليه عليه المبائل وأدامية بالناس ورعاية فصائمهم ويظهر من هذا أن علما الدريم بالسدة للدامي والمعان كولها عامل والمعان وأدامية التحريم بالنسبة الأجمال كولها عامل والمعان والمامية عند المبائل بها يبدر والمعان أن أن عليه والمعان أنهذ حكمه والمام الإطار الإطار بين الدوم وحدث هذه العام الإطار المبائلة على مامي المامية والمعان أنها المبائل المام المبائل ال

الاستعام بأحيل أحدد الدمان : بل لا بدامل الداول الفوري ( بفولد البيخ ( وادا كان بالد بيده . وهي مدا يقول الوسول 195 . ولا تبعوا الدماب دالدهب إلا بنالاً بمثل ، ولا لدنفوا أن بعضها عن بعض ، ولا لديما الورف اللورق إلا مثلاً بمثل ، ولا نشافوا بعسها على بعض ، ولا تبيعا عائباً مها ساسره . وواه المعالمي، ومسلم ، على أبي سعيد ، إسلام ( ۲۲۷ و ۲۲۷ و ۲۲ و ۱۸ و بده ۱۲ هـ و بده ۱۲ هـ و ۱۸ و ۱۸ و ۱۸ و

<sup>. 19</sup> أقلة من القد معمل مع فقسم على المناط بأكثر من وربها دهية. وينصد عات المصدة مباعد بأكثر من إدافها فصاء 19 أعتماء المنازية

ودا اعتمال البدلان في الحنس واشدا في العدة ، حق التفاضل ، وتحزم الشاف. فإذا بيع ذهب العصة أو فعم الشدة ، فإذا بيع ذهب العصة أو فعم بشعير ، مهد يشترط البداري في الكواء على يجوز التفاضل ؛ روى أور عالود ، أن اللين يجهز عالى : ١٠ مأس بيع لير اللشعير ، والنسير أكارهما ، بدا بيد ، أنو داود (٢٣٠٥) . وفي سميت عددة عند أحمد ، وسائم : طؤانا احتفاف هذه الأصباف ، فيجوا كيف شفتم إدا كان الله بدار والمساف ، فيجوا كيف شفتم إدا كان الله بداره (٢٣٠٠) وسائم (٢٧٥) وانساني (٢٧ لـ ٢٧١) وأبو داود (٢٣٠٠) ، وإذا احتفاف البدان في طبي المهنية ، فإدا يسترط شيءً ، فيحمل الفاض والنساني فإذا يع الطعام بالفضة ، حل النفاضل والتأجيل ، وكذا إذ بيم توب بدرين ، أو إدة ياعين .

والخلاصة: أن كل ما بيرى ندهب واندندة ويتأكور و شروب لا يحرم فيه الرباء فيجود بيع مسمه بعض متعاشقة وتبيئة وتنقذا ويتأكور و شروب لا يحرم فيه الرباء فيجود بيع مسمه بعض متعاشقة وتبيئة وتنقذا و كذلك شاه بشاة إلى المسروب عمر و بن العامل وأن رسول طه يضح أمره أن بأخذ في ذلائص الصدفة و كان يأخذ فيهر باليهرين إلى إلى الصدفة أخرجه أحسب وأبر هاوه و طاكم، وقال : صحيح على شرط مسلم و وراه الليهري إلى إلى الصدفة أن حجر إساده وأبر هاوه (٣٢٥٧) واطاكم (٣٤ ٥٩ والبهتي (٣٠) أرزس وقال السدر : تبت أن رسول الله ينجه الشرى عبدًا سبسي أسودين والشرى حربة بسبعة أرثس وقال (٣٠ ١٤) وسلم (٣٠ ١٤) وأبو هاو هاو دود (٣٢٥٨) والترمدي (١٣٤٨) ولساني (٣٠ ١٠٠) ورثي في ذهب الشاني (٣٠ ١٠٠) والدون والترمدي الشاني (٣٠ ١٠٠) والترمدي الشرى الترمي الترمي الترمي الترمي الترمي الترمي الترمي الترمي الترميم الترميم الترمي الترميم ا

بيغ الحيوان بلكوم: قال جمهور الأنمه: لا يحور بيع حبوان يؤكل بلحم من جمسه المن يعرز ابع بيرة الله الحيوان بلكوم المن جمسه الأكارة ما رواه سعيد بن المسبب أن رسول لله يخط المجهور عن عن عبد الميوان بالله م رواه مدل هي والموطؤه عن سعيد مرسلاً ، وله شراهد ، إسالك مي الموطأ (١٥٥ /١٥) وأم دجه مي المراسل و١٨٥ م والحاكم (١/ ٥٥ ) والدرفقي (١/ ٥٠ ) والسهقي (١٥ / ٢٩١) : قال الشوكاني : ولا يحقق أن المعلم المعالم عجم عجم عجم عرف م وروى البهقي ، عن رحل من أهل المليمة ، أن الشي المجهم (١٥ المهم و١٥) . وهذا مرسل بن المسبب . (همهم (١٥) و١٠)

ييخ الرقب باليابس: ولا يجور بيع الرطف بما كان باسنا إلا فأهل العرماء وهم العقراة الذين لا تحل الهم، طهم أن يشدوه من أهل النجل رطق باكتوبه في شحره الخرصة لمثراء روي مالك، وأبه داود، عن سعد من أبي وقاص، أن النبي عليه مثل عن بيع الرطب باشعر؟ فقال: فأبغض الرطب إدا يبس ؟؟ قالوا: نعم، فنهى عن ذلك، وأحمد ٢١١ م١٧٥ و ١٧٩ و ١٩٠٥) وأبو داود (٢٥ م١٢) والدرندي (٢٢٧٥) والمعالق (٧٧)

وروی انبخاری: ومسلم، عن اس عسر، قال: تهی رسول الله پنجیج عن افزایــــــــ أب: أن ببیع الرجل تسر حالطه (بستایه) إن کان بخلاً عمر کیلاً ، وزن کان کرت أن سیعه نریسه کیلاً ، وإن کان زرغا أن ببیعه

وان عبد القبائل عمل مع القامم بميز بدس فراحساء القطائة من حد الإبل شاه لأما يبس أصفه ولا أحسه

يكيل طفاع . نهى عن فلك كله . [فيخاري و ٢٠١٥) ومسلم (٢٥٥١ / ٧٦)] . وروى البخري ، عن ربه بن الابت ، أن السلم بيجيج رحص في بنع معرايا أن نباع مغرصها كيلًا . [فلخاري (٢١٩٣) ومسلم (٢١٩٩ الاه (٢٨) :

. يبيغ العبينة . بهم العبنة نهى عنه الرسول إليجيج ؟ لأنه رنا وإن كان في صورة بهم وشراء. ذلك أن الإنسان المحتاج إلى النقود بشتري صلعة بثمن معين إلى أجر، ثم بيبعها ثمن اشتراها منه بنمن حالً أقلء فيكون العرق هو فالغة الملغ الذي أخده عاجلًا. وهذا البهم سرام، ويقع باطلًا \*\* .

١- روى ان عمر ، أن النبي بهيج قال ، وإنه ضر الناس بالدينار والدوهم، ودايدوا ،البينة ، والبعوا أذناب البغر ، وتركوا ما بالماد والمحمود ويهموه أذناب البغر ، وتركوا -الهاد ي سبيل الله ، أنول الله يهم بلاغ قلا يرقعه ، حتى يراجعوا ديهمه . أحرجه أحمد ، وأبو داود ، والطرائي ، وابن الفطان وصخحه ، وقال الحافظ الن حجر ، رجاله لفات ، وأصلد (١٦ ٨٣) وأبو داود (١٤٤٣) وطراي في الكبر (١٨٥٥) وصححه إبن الفطان كما في بلوغ المرام (١٨٥٥) .

٣- وقالت العامة (٢) ست أبغ بن شرحيل ؛ دخلك أنا وأم وك ربد بن أرقم وامرأته على عائشة \_ رضي الله عنها عائشة \_ رضي الله عنها - فقالت أم وللد ربد بن أرقم بسائدائة درهم بسيفه ، ثم اشتريته بستمائة درهم نعالم و نقلت : بنس ما شريت و بنس ما المنزيت ، أبلغي ربد من أرقم ، أنه قد أبعل جهاده مع رسول الله بنهيج إلا أن يتوس . أنعرجه مالك ، والمارفطي . إلى لوفظيي (٢٠ ع).



و پرهند مدهب أبي حيفة رمالك وأسيد ، وبرى غرهم موازه ومهم التحص المعقى راكام، ولا حرة بالاية التي لا چكى غفقها يتينا . و تابعي زدح أم إسحال الهمداني الكرتي المدمى .

# الفــرض

خَمَّنَاهُ : القرض ؛ هو المَالُ الذي يعليه المُقرض للمقترض ؛ ليود مثله إليه عند قدرته عليه . وهو هي أصل اللغة : القطع . وسمي لمال الذي يأخذه المقترض بالقرض ؛ لأن المقرض يقطعه قطعة من ماله .

مشروعيته : وهو قربة ليقرب بها إلى الله ـ سبحانه ـ كما فيه من الرفق بالناس، والرحمة بهم، وقبسير أمورهم، وتغريج كربهم . وإذا كان الإسلام ثنه ندت إليه، وحبب فيه بالنسبة للمقرض، فإنه أناحه المسقرض، ولم يجعله من باب فلسألة المكروهة الأنه يأخذ المال ابتفع مه في قصاء حواتجه، تم برد مثله .

٤ ـ روى أبو هرمرة ، أن النبئ بتانيخ قال ٢ فتن نفس عن مسلم تخزية من كرب قدنيا ، نفس الله عنه كوية من كزب يوم الفيامة ، ومن يشر على معسر ، يشر الله عليه في الدنيا والأعرة ، والله في عون الديد ما دام العبد في عون أنعيه . رواه مسلم ، وأبو علود ، والترمذي . إسسام (٢٦٩٩) وأمر دارد (٢٩٤٩) والترمذي و ١٩٧٠ وابل معد و٢٧٥) .

٢ ـ وعن ابن مسجود ، أن النبي إينيخ قال : إما من مسلم يقرض مسلقا قرضًا مرتبن ، إلا كان كصدفة مرقه . وواد ابن ماحد، ولين حيان . (ابن ماحه (-٣٤٢) وابن حياد (٥٠١٠) والبيهني (٩٥ ٣٣ - ٢٥٢) .

٣- وعن أنس: قال وسول الله إلخاه: ورأيت لينة أسري بي على باب الجنة مكتوبا: العبدقة بعشر أسلام، والقرض بتمانية عشر. فقلت: يا حبريل، ما بال فقرض أفضل من العمدقة ؟ قال: الأن السائل بهاً وعند، والمستقرض لا بستقرض إلا من حاجقه. (ابن ماجه (٣٥٣)).

عقدُ القرضِ: وعقد الفرض عقد تمليك ، فلا يتم إلا عمن يجوز له التصرف ، ولا يتحقق إلا بالإيجاب والقبول ، كعقد البيع والهية ، ويتعقد يلفظ الفرض والسلف، ومكلّ لفط يؤدي إلى معناه . وصد المالكية ، أن الملك يثبت بالعقد وقو لم يقبض المال . ويجوز المفترض أن يرد الله أو عبد السواء أكان مثاليًا أم غير مثلى ، ما لم يتغير بريادة أو نفس . وإن تغير وجب رد التل .

الشتراطُ الأجلِ فيه : ذهب جمهور الفقها، إلى أنه لا يسور اشتراط الأَجل في الفرض ا الأَنه تبرعُ محضٌ ، والدغرض أن يطالب يبدله في الحالل. فإذ أجل الفرض إلى أَجل معلوم، لم يتأجل وكان حالاً. وقال مالك : يجور اشتراط الأُجل، وبلزم الشرط. فإذ أَنجُل الفرض إلى أَجل معلوم لم يتأجل، ولم يكن له حق المطالبة فيل حلول الأُجل؛ لقول الله ـ تعالى مـ: ﴿إِنْ نَدْفِسُمْ يَتُمُو إِنْكَ أَحَلُو مُسْتَحَنِّهُ ، (اجتره: ٢٨٢).

- ولما رواه عمرو ابن عوف المزيي ه عن أبيه ، عن جده ، أن النبي المفيخ قال : «المسلمون عند شروطهم» . رواه أبو هاوت وأحسف والترمذي ، والدارقطني ، بنام داره و ٢٠٥١) والبرمذي (١٣٥٢) والبرماحة (٢٣٥٢) واحبله وتاريخ توان العالمية فيه المقرفي : ينجوز قرض الثبات والخيوان، فقد ثبت أن الرسول البخيم استلف من رجي يكرّا الله إلى مد (١/ ١٩٠٠) و مسد (١٠٠٠) وأبو داره (١/ ٢٠٠) وطرمت (١/ ١٠٥) وقدائي وقدائي (١/ ١٠٥) والى ما داره (٢٠٥)). كما يجوز قرض ما كان مكبلاً أو مورول، أو ما كان من عروض التجرر وتحميره ويردول قرض الحقو والحميرة لحديث هائشة : قلب الهارسول الله الجان لخيران يستقرضون الخير وتحميره ويردول وعن معتقد أنه سط عن القراض العبر والخميرة لقال : وسيحال الله الإعام هذا من مكارم الأعلاق، فعد الكبر وأعط الصغيرة والحد الصغر وأمط الكبرة حيركم أحسنكم فعداء استعب رسول الله الإيزيقول المنات ورواد الندل الله الإيزيقول.

كل قرض حور ظفقا فهو ربّا ترن عقد الفرس يقصد به الرفق بالدس، ومعاونتهم على شنون العيش. وتبسير وسائل احياة، وليس هو رسيمة من ومدان الكسب، ولا أسلوكا من أسابيه الاستعلال ونهدا الالمجوز أن يرد المقرض إلى المقرض، ولا ما الفرسة منه أو منته، بهنا ظفاعية الفقيقة الفقيقة : كل قرض جز عفا مهو ربّا الما والمرابعة على المعرض على المعرض الموافقة عليه الما المرابعة على المعرض الموافقة عليه المقارة أو يبع منه داره ولا متعارفاً عليه المقارض أن يقصي خيرا من القرض في الصيف أو يزيد عليه في المقدار، أو يبع منه داره إلى كان قلد شرط أن يبعها عنه والمقرض حن الأكند، دول كراهة الما يوده أحمله، ومسلم وأصحاب المنافقة المحرض عن الأكند، دول كراهة الما يوده أحمله، ومسلم وأصحاب المنافقة على المحرف القرض أن المحرف والمحرف المحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف والمحرف المحرف والمحرف و

التُعجيل بفيضاء الدُّمن فيل النوت :

ا بداروی آلاماتم أحمد، أَنَّا برَجَّاءً سَأَلَ رَسُولَ الله الطِيقِ عَنْ أَخِيهَ مَاتَ وَعَلِيهَ دَسِ ؟ فقال: وهو معبوس بدينه و فافض عنه و فقال: با رسول الله ، فد أُدنت عنه و إلا دساوين الاعتهما العرأف ونيس لها ليمة . فقال: :أُعْلِها : فإنها محقّة، زاديد ودارون

٣- وروي ، أنَّ رجلًا قال: يا رسول الله ، أرأيت إن جاهدت بنفسي رمالي ، فقتتُ صاير محصناً مفلًا عبر محصناً مغلم مدير ، أنَّ وجلًا إن متّ وعبك دين، مفلًا عبر مدير ، أدخل الحمل ؟ قال: وتعبل دين، مفلًا عبر مدير ، أدخل مألو، عبد مفلل : فالذن ، والدي نصي يده ، لو أنّ رجلًا وسعى عديد ، لو أنّ رجلًا

الواع البيكاء المشي من الإلواء والعراسرة النشي من العالمي

واور عده الاذخذ صحيحه شرکا وارد کار آم يکنت بيارا حديث او اخديث ندى بده فيها عن على بندوه سافظا الان ، حافظا او استهما - صحيح عن فصافه بن خند احداقتها ما وابو بدوفت عن بيدائق عن سلاه بند طابطوي.

لخيل في حسيل الله تبد عامل : مُثم فَتال في حسيل الله تب عالمن : نم قبل في حبيل الله ما فاص احمنة . حتى يقضين معهد حسم (١٥٥٥).

٣- رغل أبي مسلمة من عبد الرحمين، عن جاير بسل هماء الله ، فالل : كا النا ومسول الله : ١٩٣٤ لا يصلَّي على رحل موت وعليه دين، فأني نميت، عمال : أمايه ديرية ? قالوا : عمر، ديناران. فقال ! دضَّلُوا على ص مركم بر ففيل أبو فناده الأنصاري.: هما مين يا رسول الله . قال : فصلَى عليه رسول الله التابخ. فأسا ضع على وسوله (202، قال 195 أولي لكلُّ مؤسِّل من نفسه ، فسن نزك ديَّة فعليٌّ قضاؤه : ومن تواه مالًا يقورتهما أغرمه المغاري، ومسمع، والترمذي، والمساتي، واس ماسه من حديث أبي سلمة بن عند الوجمين، عن أبي هوترق (النجاري (٣٨٨٩) وأحمد (١٤ ٧٥ و ١٠) والترمدي (١٠٦٠) والتبدل (١١٠٠)

يما وحديث البحاري، من أبي هريزة ؛ عن النبي كِنْتُوْ قال: حمن أحدُ أموان الناس يربد أد فقا أدى الله عنمي وشي أعدها بريد إنلافها أتلفه اللمعي إصحاري (١٩٥٧ ووان ١٩٥٠ و١٠). -

مطلُّ الغنيُّ ظلمٌ: عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال: ومطلُّ العبيُّ ظلم: وإذا أنهج أحدُكم على علي، فليتبع المنه . رواه أنو د وعد ، وعبره . (المعاري (١٨٠٥) وحسلم (١٩٩١) وأنو داوه (٣٣٥) .

السَّجَابُ إنظار العسر ؛ يغول الله سبحانه : ﴿ وَلَدُّ كُاكَ أَنَّ عُسْدُرٌ فَأَعِلَمُ ۚ إِنَّ نَشِيْتُمْ أَفَذّ أَحَنَّاتُمْ إِن كُناتُمُ تَشْتُمُونَ 🕒 🎝 (النقرة: ١٢٨٠).

2. ورُوي عن أني هنادة أنه طلب مربًّا له فنواري شر وحده ، فقال التي معسور " فقال: الله"؟؟ قال: الله . قال: فإلى سنسعت رسول الله التيمية يقول: يمن سرَّه أن ينجبه الله من كُرْب بوه اللهباسة، فليتعس عن معدر أو نصح ندوي المستم ١٠١ ٩١٢.

٧- وعلى كعب بن عمر ، قال . سمعت رسول الله ﴿ يَجِيرٌ غَولَ . وَمَنْ أَنظُرُ مِمَمَرًا أَوْ وَضَحَ عَم و أَطَيُّهُ اللَّه 

طَبْعُ وَتُعَجِّلُ: دهب جمهور الفقهاء رئي تحريم وضع فلو من الذِّيرِ، نصير التعجيل بالفصاء فين لأحل المنفق عليه ، فهن أقرض غيره فوط الإي أحل ؛ تم أنَّ المقرض للمقترض : أصح عنك بعيض الفيز ؛ نظير أنَّ نره دياني مان الأحل. فإنه بحرم . بهري ابن عماس، ورهر جداز دلت ! لما رواه بين عياس، أن لمبين المجلة له أمو وإحراج بني النصير ، جرءه فاس منهم ، فقالوا : يا فتى الله ؛ إلى أمرت والحراجة ، وبنا على الناس ديون الموتحل افقال رسول الله يُفكُّل: وضعوا وتعجلواه (الحاكم (١٩٠٥)).

 <sup>(1)</sup> أن ما أمير عنى علي طيعل الإحالة.
 (2) يهديد أول عدود عنى طيعل الإحالة بن خبر علاً وثباء مهما مكسود.

## الرهــن

فَغْرِيقُهُ : بطلق الرهن في اللغة على النبوت والدوام ، كما يطلق على الحبس. فمن الأول تولهم : نصة راهمةً . أي : ثانته ودائمة . ومن التاتي قوله ـ تحلى ـ . فؤ كلّ نفي من كلت زبيةً ﴿ ﴾ و المدر ١٣٨ . أي ؛ محموسة مكسبها وعملها . وأم معناه في الشرع : فقد عزفه العلماة ، يأن جعل عبن لها قيمة مائية في نظر الشرع وثيقة بدين (٢٠ م بحيث تبكن أحد فلك الدين ، أو أخد بعث من تلك الهين . فإذا اسبدان شأهم دينًا من المحقص آخر ، وجعل له في بطير فلك الدين عقارًا أو حيوانًا محبوسًا تحت يده حتى يقضه ديده . كان دلك هو الرهن شرعًا . ويُقال طالك العين عابس : فراهن . وفصاحب الدين فذي يأحد العين . وبحسها تحت يده وهن يأحد العين . وبحسها تحت يده وهن .

- مشووهيقه: الرهن حائز، وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع؛ أما الكتاب، فلفول الله ـ تعالى: ﴿ وَيُولِ كُنُهُ عَلَى مَمْمَ دَلَمْ نَعِمَٰهُ كَابُنَ فُرِطَنَّ مُقَدِّرَكُ ۚ كَإِنْ أَيْنَ لِمُشْكُمْ بَنْعَتُكُ فَلْبُؤَرَ ٱلْهِي، الرَّبُينَ أَنْنَتُمْ وَلِمُنْتُونَ اللّهَ رَيُّةُ﴾ [العرة: ٢٨٣].

وقعا السنة، فقد رهن الدي ينظير ورقه عند يهودي طلب مد سند الشعير، فقال: (ما يهيد محمد أن يذهب بملي . فقال النبلي ينظير ورقه عند يهودي طلب مد سند الشعير، فقال: (ما يهيد محمد أن يذهب بملي . فقال النبلي ينظير ، وكذب ولي الأرض أمين في المستاء ، ولو المنتنبي فأذيت ، الذهب بمارة ورقعا المرادي و ورقعا المنتنبي و المحري والمنتنبي و المنتنبي و المنتنبي و المنتنبي و المنتنبي و المنتنبي و المنتنبين و المنتنبين ورقعا المنتنبين والمنتنبين والمنتنبين بيختاب في حوزه ولا مشروعيته أحا ، وإن كانوا هل المنتنبين المنتنبين والمنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين المنتنبين والمنتنبين والمنتنبين المنتنبين المنت

. **شُروطُ صحِه** : يشرط عمحة عقد الرمن الشروط الآية :

**اُولا**َ : مَعْضِ. قانِيَا : السَّلِيَّ .

اللهًا . أن مكون العين المرهومي<sup>ون </sup> موجودة وقت العقد ، ولو كالت مشاعة .

<sup>(1)</sup> فائد أأفرطي أنا فأن لله شار ﴿ ﴿ وَكُونَ مُنْكُمُ ﴾ قال صداؤه الله ما متصلي بقاهم، وصفاقه حراو رمن الشباع الملاقا لأمي حرامه وأصحاب الذي أن الندر راي في الفتاع العام كما يعزز هذا والساحات بعد أن تكون فمير فرهونة منصره فلا مدلج وهن الشباع مواد أكان حقيزاً أم حواقة إعراض تماية أم من المقار، وحاف في دلاء فائمة الطاقة

رابغا : أن يقصها الرنهن أو وكيله .

ا قال الشاهي: أو يجعل الله الحكم إلا برهن موصوف الفليش، فإد عدمت العلمه: وجب أن يعلم الحكم . وقالت التاكية . يترم الرهن بالعقد ، ويجبر الراهن على دفع الرهن؛ البحورة الرئهن، والتي قبضه الرئهن ، فإن الراهن يمنث الانتفاع بد، خلاله المشافعي فالي قال أن لا حق الانتفاع ما لم يصعر بالمرتهن .

النفاغ المرتهن بالرّغن: عقد الرص عقد بقديد به الاستيناق وصماد الدين، وبيس القصود منه الاستيناق وسماد الدين، وبيس القصود منه الاستينار والربح، وما دام ذلك كذلك، فإنه لا يحل فلمرتهن أن بنفع الدين الرهودة ولو أدن له الراهن؛ لأنه فرص جز نفقا ، فهو رقال وهذه في حلاة ما إذا حركل الرهن دية بركب أو بهيمة أغلب، فإن كان دانة أو بهيمة، فله أن ينفع بها نظير اللفقة عليها، فإن تنام بالنفقة عليها، كان له حق الانتفاع ، فيركب ما أُعدُ لوكوب كالإبل ، والحين ، والبغال ، وتحوها ، ويحمل عليها ، وبأخذ لين البهيمة كانشر ، والعبد ، وتحوها ، ويحمل عليها ، وبأخذ لين البهيمة

والأدلة على ذلك ما يأتي:

ر أن عن الشميري وعن أمي هريرة وعلى الذي يزيرة قال : ولين الدُر بلحب بدفقه إذا كان مرهومًا ، والظهر بركب (\* بنفقه إذا كان مرهودًا ، وعلى الذي يركب وبلحلب النفقة . قال أبو داود : وهو عدامًا صحيح . وقد أخراجه الخرون ؛ منهم البخاري ، والترمهاي ، وابن ماجه . البخذي (١٥١٤) وأبر داود (٢٥٢٩) والترمدي (١٧٥٤) وابن ماحد (١٤٤٠) .

(ب) وعن أبي هريرة أيضًا ، عن النبي زيخيم ، أنه كان يقول : «الطهر بركب بنقفته إذا كان مرهونًا ، وقين الدر يشرب بنقفته إذا كان مرحونًا، وعلى الذي بركب ويشرب المعقفه ، وواه الجماعة إلا مسلمًا، والسبائي ، إسفر تحريح "حديث تسابق] ، وفي لفظ : بإذا كانت الدامة مرهومة ، فعلى المرتفين علقها ، ولمن الدر يشوب وعلى الذي بشوب تعفده ، وواه أحمد ظيّة ، وأحمد (٢٩٢٤٤) .

. وحري وحن أبي صالح ، عن أبي هريرق، أن السيخ البتيلاً، قال: فالرهاع محلوب مركوب. أو : همركوب. محلوب.» . كما حاء في رواية أخرى , إاحاكم (١٩/٢) والعارفيس (٢/٢) ).

. هؤتة الراهن ومنافِظه : مؤية الرهن ، وأجرة حفظه ، وأسرة رده على مايكه . ومنافع الرهم للراهن ، وتماؤه يلاخل في الرهن ، ويكون رهنا مع الأصل ، فيدعن فيه الوقت ، والصوف ، والشرة ، والدن ؛ لقوقه الجنّزة : الله عُنشه ، وعليه غُرنه ، والمنافض في سبب (٢٠ ١٥ ١ ٢٠٠ والدارقعي و٢٠ ١٣٦ . وقال الشاهمي : لا يدخل شيءً من ذلك في الرهن ، وقال مايك : لا يدخل إلا الولد ، وفسيل النحل ، فإذ أَفَق الرفهر على الرهن يادن الحاكم ، مع فيه الراهن واعتناه ، كان دية المدن على الراهن .

ا الرَّحَقُّ أَمَانَةً : والرَّمَن أَمَانَة في يد الرَّبَهن ، لا يقسمن إلا بالتحدي عند أُحمد، وانشافهي .

<sup>(1)</sup> هذا مذهب أسند. وإسحاق و إشالت في ذلك الحمهور من الطبقة وقالوا : لا يتدّع الرئين بشيء والخديث حجة طهيب. (1) فامن واكت بيندرت الرغين يقربها معرض وحرائز كون، واحتمال أم الراعن سينا.

- يقامُ الرّهي حتى يؤديُ اللّهينَ : قال ابن المنفر : أجمع كلّ من أحفظ هنه من أهل العلم : أن من وهن شيئًا بمال فأدى سطح : وأراد إخراج بعض الرهن ، فإن ذلك ليس لدر حتى يوني انحر حقه أو ببرتد.

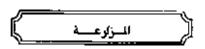
غلق الوهن: كان من عادة العرب أن الراهن إذ عجز عن أداء ما عليه من دين ، حرج كرهى عن ملكه ، واستولى عنيه المرتب خلق العرب أن الراهن إذ عجز عن أداء ما عليه من دوست المرتبي عنيه المرتبي عنيه المرتبي عنيه المرتبي عنه المرتبي عنه المرتبي المرتبي المرتبي المرتبية وعليه غرضه والمرتبية المرتبية والمرتبية المرتبية المرتبية المرتبية المرتبية المرتبية وعليه غرضه والمرتبية والمرتبية والمرتبية المرتبية المرتب

الشتراطُ بهيع الزهني عنَّة حقولِ الأجل: فإذا اشترط بيع الرعن عند حلول الأُجل، جاز هذا الشرط، وكان من حق المرتهن أن ببيع، خلاقًا للإمام الشافعي الذي يرى بطلان الشرط.

بطلاقُ الوهن: ومني رجع الرمن إلى الراهل باحتيار المرتهن، بطل انرمن.

格 称 雅

و ( يا خلار الرهن : أي لا يسمعته ظرتهن إذا حجر صاحبه عن مكه وهو من بالما طرح . .



- فيصلُ المؤاوعة : قال القوطني المزواعة من فروص الكفاية ، فيحدد على الإمام أن يعار الدس علمها ، وما كان في معناها من عرس الأشجار .

۱۰ روی انبخاری . ومسلم، عن آس گیشه آن شبق گیره قال (ما من مسلم بغرس غرشه آر بورع برغه (۱۱ میکن مه طبر ، آم ایسان ، آو بهیده ، ۱۵ کان ، به صنفهٔ ، (ما نو (۱۹۰۳ ۵ و۹)

لا وأخرج الترمدي، عن عائشة، قالت: قال رسول الله اليازي: فانتمسوا الراق من حديثاً
 الأراش، إصحف خامج (١٩١٥) والدالمة العصيفة (١٤٨٩).

- تَغَرِيقُها (حملي الرتزعة في اللغة) التعالمة على الأُرط اليمعل ما يحرج صها الومعاها هذا وإعطان الأُرض من يزعها ، على أنه يكون له مصيب فما يحرج منها ، كالنصيف ، أنز الثانث ، أو الأكثر من وقلك ، أو الأُدني حسب ما ينفقان عبد

مسووعيقها الاراعة بوج من التدوي بين العامل وصاحب الأرض، فرمما يكور العامل ماهنز في الرائمة وهو لا يملك أرضاء ويتما كان ماهن الأرض عاجزا على الرواعة الشرعها الإسلام وقف بالطومين و إمراعة عمل عمل عها رسول الله المؤقجة وعمل عها أصحابه من بعده هاروى البحاري، ومسلم، هن الله عني بين احمين الدوني الله عنها دا وقل محمد الناقر بن علي بين احمين الدوني الله عنها دا وقل محمد الناقر بن علي بين احمين الله مثلك، وغيد غد ما طلاية أهل بيت هجرة أقال بورعول على الله وقل محمد الناقر بن علي بين احمين الله مثلك، وغيد غد من صلعود وعمر بل عمد الداكر و والقاسم، وعردة وأن أبي لكر وأل عمر ويأن الله والله والله الله يكان وأن علي بين مرائد على المؤلد وأن علي به والله يكر وأن عمر ويأن الله والله على المؤلد وعمل به وسول علم الله الكان على بدائل بين مرائد عمل به وسول علم الحكود في حبة بدائل وعمل به أرواح النبي المؤلف من معال به الله أن مات والمها مها أحدى وكيف وجوز المحمد وأن كان مسخد في مها وسول الله المهاد ومدائل الله المهاد وكيف علي مجدد المهاد عمل به النهار علماء على مجد حمد به المهاد كان مسخد في المهاد وعملهم فيها بالمؤلم كان راوي المسح وحلى له عليه وتم بعد عمو بها حماية مع المهار عمد عمد وتم المهاد المهاد والم بعد بها المهاد والمهاد المهاد والمهاد المهاد ال

ا رفاعة زود من اللّهي عنها : وأما ما وكره إدم بن حديج . أن رسول الله التؤلويهي عنها : طعه رده بريد الس ثابت الجيمة وأحير أن النهي كان لدهن الراع ، فعال . يعفر الله لراهم س حديج . أنا والله أعلم بلحد ث

<sup>(</sup>۲۱ مرس)، من ما حقق الاستخار والعبيد ، و قارع المنا لأ ميان الديني الفيح و ماهيد . والروايات المهاجري

صه رئما جاء النبي بخیر رحلان من الأنصار قد اقتبلا ، فقال : وإن كان هذا شاكم ، فلا تكرو المرارع . فصح والمع قوله : فعلا تكروا المرارع . رواه أمو داود ، والدسائي . [تمر داوه (۲۳۹۱) وافسائي (۲۵۹۱) واسسائي (۲۵۹۱) واسسائي (۲۵۹۱) واسسائي (۲۵۹۱) و ما هو حير واب المناب و باس علي الما و بيراً أنَّ النهي إنما كان من أجل رشادهم إلى ما هو حير الهم ، فقال : إن رسول الله بنجوم المرارعة ، ولكن أمر أن يرمن الناس مصهم يبعض بقوله \* الله كانت له أرض فلزرعها أو محمدها أخاص فإن أبي فليسنك أرضه . والبخلوي (۲۶۱۹) وسلم (۱۳۹۵) وسلم (۱۳۹۵) ولمردي (۲۶۸۹)، وعن عمر يا بن دينار فلاها أن السمعت الن عمر يقول : ما كما مرى بالمرارعة بأت ، حتى صحف رابع عن خديج يقول : إن رسول الله بنجوه الله نهي عمها . فلكرته لطاروس فقال : قال لي أعلمهم . سعت الن عمل أن ينح أحدًا كم أرضه ، حير من أن يقصد الن عباس .: إن وسول الله بنجوه المهمة . وأحد (۱۸ ۱۷۵ و ۱۳۵۰) واليخاري (۱۳۶۵) وأبو داود (۲۲۵۱) واحد عليها حر بنا معلوناه . رواه الحدمة . وأحد (۱۸ ۱۷۵ و ۱۳۵۲) واليخاري (۱۳۵۶) وأبو داود (۲۲۵۱) واحد عليها حر بنا معلوناه . وراه الحدمة . وأحد (۱۸ ۱۷۵ و ۱۳۵۰) واليخاري (۱۳۵۶) وأبو داود (۲۲۵۱) واليخاري والمحالي واليخاري واليخا

كُولُهُ الأَوْضِ مَالنَّقَةِ : تَمِورَ المُزارِعَةَ بَالنَقَدَ وبِالطَّمَاءِ وَسَهَرَمَمَا ثَمَّا يَعَدُ مَاللًا ؛ فَمَنَ حَظَلَةَ بِنَ لَهِسَ فَقَالُهُ : اللّهِ مَا يُعَدُّ مَاللًا ؛ فَمَن حَلَقَالُهُ ، وَلَوْلُولُ ؟ قَالُ : شَا بَالنَّمْمِ، وَالوَرْقَ ، فَلا بَأْسَ له ، رَوْلُهُ النَّمِسَةِ إِلاَ الشَّرَمَذِي . وَأَحَدُّ وَ٢٦٣ ) ، والمِخارَي (٢٧٣٦) وسفم (١٤/ ١٦٤) وأبو دلود (٣٩٦٦) والسائي (١٧ ٤٩)، وهذا ملقب أُحمد، وبعض المُلكِيةَ : وَالسَّالِعِيةَ ، قَالُ النَّرُونِ : وهذا هو الراجِع المُخَارُ مِنْ جَمِيعِ الأَفْوالُ .

المؤاوعة الفاصدة : سبق أن قلما : إن المؤارعة الصحيحة هي إعطاك الأرض لمي بزرعها ، على أن يكون له عمس عما يخرج منها ، كالشت ، والرح ، وتحو فلك . أبي ؛ أن يكون نصيبه غير معين . فإذا كان نصيبه مين . بأن يحدد مقدان معين . فإذا كان نصيبه مين . وتحو فلك . أبي ؛ أن يكون نصيبه غير معين . فإذا كان نصيبه مين . وكون غلها له ، وفيان على المؤرد والأرم بكون العامل أو يعتر كان فيه ، فإن المؤرع في هده الحال تكون فاسعة ؛ لما فيها من العرز ، ولأنها المقصى إلى السؤاع ، ووى البخاري ، عن واقع بن عليه الأرض . أي ؛ المدينة . وروغاء كنا نكري الأرس بالناحية منا نسمى لسيد الأرض . قال : هربما فيصاب فلك وتسلم الأرض ، وروغاء كنا أن السي تخير المان والمعارد . فإن المان والمعارد والمان والمعارد والمان والمعارد والمان المنا والمان من العرود والشعر ، والمناز والمان من العرود والمناز ، ووي مسلم عنه ، قال : وإذا كان الماس يؤاجرون على عهد رسول الله المؤلج على المؤرع ، فيهدك هذا بنبت على حافة النهر ، ومسامل المان وأقبال الجداول (أوافل السائقي) وأشياة على الزرع ، فيهدك هذا وسلم هذا وبهاك هذا ، فلم يكن نساس كري إلا هذا ؛ طفائك زجر عنه . إحسم (١٠٠) . ووسائم هذا وبهاك هذا ، فلم يكن نساس كري إلا هذا ؛ طفائك زجر عنه . إحسم (١٠٠) . ووسائم هذا وبهاك هذا ، فلم يكن نساس كري إلا هذا ؛ طفائك زجر عنه . إحسم (١٠٠) .

### إحياء الموات

هقناه : إحياة الوات معاه ! إحداد الأرص البنة التي لو يسمل نعميرها وتهيئتها ، وجعلها صالحة للانتفاع بها في السكني، والزرع، وتحو ذلك.

الذَّعوةَ إليه ; والإسلام يحب أن يتوسع الناس في العمران ، ويتنشروا في الأرس ، ويعبوا مواتها ، كنتر الرواتهم، ويتوافر لهم التراة والرخاة، وبعلن تتحقق لهم النروة والقوة، وهو الحلك يحبب إلى أهنه أن يعمدوا إلى الأرض المينة ؛ ليحيوا مواتها ؛ ويستثمروا حيراتها ، وينتفعوا مو كاتها .

1- فيقول الرسول ﴿ بِهِيجٍ: فَمَن أَحِيا أَرْضًا مِيَّةً، فَهِي لَمَهُ , رَوَاهُ أَبُو دَاوِدٍ ، والنسائي ، والنزمذي ه وقال: إنه حسن . وأحمد ٢٦/ ٢٨٦ و قار ٦٦ و ٢٦) وأبو داود (٢٠٧٧) واغرمذي (٢٣٧٩).

٣- وقال عروة : إن الأرض أرض الله والعاد عباد الله : ومن أحيا مواتًّا ، فهو أحي بها ﴿ جاءنا بها! هن النبي وليجالذين جادوا بالصلوات عبدر

٣- وقال: ومَن أُحيا أرضًا مينة ، فله فيها أُجر، وما أكله العوافي،(١٠٠ فهو له صدقة: . رواه النساش، وهمشحه امن حبال . إالنساني تي الكري (٥ ٥٧٥ و١٥٧٥) ، واين حبال (٢ - ٥٤).

.2. وعن الحسن بن سمرة ، عن النبي ﴿ يَجِيجُ قال : فَعَن أَحَاظ حَالَطًا عَلَى أُوضَ ، فَهِي لَهُ . رواه أبو داود . (تُبو داود (۲۰۷۷) وظهرهتني (۲٪ ۱۲۲) والطبراني تي انکيبر (۱۸۹۵ و ۱۸۹۹).

له . وعن أسمر بن مُضرّمي ، قال: أتّبت النبئي اليجيم فيابعته ، فقال: ومن سبق إلى ما ثم يسبقه إليه مسلم، قهو له: . فحرج الناس يتعادُّون بتحاطُّون . <sup>(\*\*</sup> إلَّهِ دارد (٣٠٧٠).

شروطً إحيام المواتِ: يشترط لاعتبار الأرض موانًا، أن تكون بعيدة عن العمران، حتى لا تكون مرفقًا من مرافقه ، ولا يتوقع أن تكون من مرافقه ، ويرجم إلى العرف في معرفة مدى البعد عن العمران .

إِفَنَّ الحَاكم : اتفق الفقهاءُ على أن الإحياءُ سبب للسلكية ، واحتلقوا في تشتراط إذن الحاكم في الإحياء ؟ فقال أكثر الطماء : إن الإسهاء سبب للمفكية من عير الشراط إذن الحاكم، فمني أحياها : أصبح مالكًا فها ، من غبر إذن من الحاكم، وعلى الحاكم أن بسلم بحقه إذا زفير إليه الأمر عبد النزاع؟ له رواه أبو دمود، عن سعيد بن ويد ، أن النهنق بيجيج قال: ١ شن أحيا أرضًا ميتة ، فهي له: . (أبو داود (٣٠٧٣) والترمذي (٣٧٧٠). وقال أُبُو حنيقة : الإحباءُ سبب الملكية ، ولكن شرطها إذان الإسام وإقراره . وفرق مائك بين الأواضي المجاورة ظعمران والأرض اليعيمة عنه ؛ فإن كانت مجاورة ، فلا بد فيها من إذن الحاكم ، وإن كانت بعيدة ، فلا يشترط فيها إدنه ، وتصبح ملكًا لمن أحياها .

و ارا فعراقي دالطهر والسباع . و ان معادلان أي سيطون ما قعر زرد يا يهيد يعرج مم لد .

منى يسقطُ الحَقُ ؟ : من أُسلت أَرَفَه ، وعلمها بطَهِ أَو أُحاطها بحائط ، ثو لم يعمرها عمل، سقط حقه سد تلاث سنين ؟ مس سائم بن عبد الله ، أنَّ عمر من الحظاب فقيّه عالى على المبو : من أحيا أرضًا ميئة فهي له ، ونيس تحديم حقُّ عمد ثلاث سنين . وذلك أن رجالًا كانوا يحتجرون من الأرض ما لا يعملون أنَّ وعن طاووس، قال : قال رسول الله يتخَّة : عادِي الأرض لله والرسول ، ثم لكم من علم، ضن أَسيا أَرضًا ميئة فهي له ، وليس لمديم بعد ثلاث سنين أنَّ . (الشافي (١٣٤٩) والأموال لأبي عبد (١٩٤١) واليهم (١٩٤١) .

قن أحيا أوضَى غيره دوى عقهد: إن ما جرى عليه عمل عمر بن الخطاب، وعسر بن عبد العزيز، أنه إذا خشر المرف أرث من الأراضي ، طاناً إياها من الأراضي الساقطة ، أي ؛ غير الممنوكة لأحد، ثم حاء وجل أخر وأست أنها له ، خير في أمره ؛ إما أن يسترد من العامر أرضه بعد أن يؤدي إليه أجرة عماه ، أو يحسل إليه حق لللكية بعد أُحد التمن . وفي هذا يقول الرسول بخيلة ، و من أحيا أرضًا سنة فهي له ، وليس تعرف ظالم حقّ ا<sup>75</sup> [لهر داود (٧٢ - ٢) والترمذي (١٣٧٨) من حديث سعيد بن زيد، وأحمد (٣٧ - ٢١) من حديث

ا إفطاع الأرض، والمعادن، والباع: يجوز المحاكم العادل أن يقطع بعض الأفراد من الأرض المبلغ. والمادن، والمباه، ما دامت هناك مصلحة <sup>11</sup>. وقد فعل ذلك الرسول ﷺ كما فعله الحلفاء من بعده، كما يتضم من الأحاديث الآبة :

 ا. عن عروة بن الزير ، أن عبد الرحمل بن عوف قال : أقطعتي رسول الله إللية ، وعمر من الحطاب أرض كذا وكذا ، فذهب الزير إبن أل همر فاشترى نصيبه منهم ، فأتى عتمان فقال : إن عبد الرحمل بن هوف زعم أن نشي ﷺ أقطعه وعمر بن الحطاب أرض كذا وكذا ، وإني اشتربت نصيب أل عمر ، فقال هنمان : عبد الرحمن حائز الشهادة له وعليه . رواه أحمد ، إأحمد (١٩٢/٥) .

٢. وعمن علقمة بن واقل، عن أيه، أن النبي بخلج أفطعه أرضا في حضرموت. (أبو داود (٣٠٥٨) والترمذي (٢٠٥٨)

٣. وعن عمرو بن ديدو، قال: لما فدم النبي بينها المدينة أقطع أبا بكر، وأنطع عمر بن الخطاف ، وشي الله عنهما .

٤. وعن ابن عباس ، قال : أقطع النبي نجيرة بلال بن الحارث المزني معادن القبلية ؛ خلسها ٥٠ وغورها .
 أخرجه أحمد ، وأمو دارد ، إأحمد ١٦/ ٩٠٠) وأبو دارد (٢٠٠٠) .

<sup>11}</sup> أي لا منتمروته.

<sup>(</sup>٣) وراه أي عبداً في الأموال وقال : علدي الأرس في بها مساكن في آباد الدهر فالفرصوا . تسبهم إلى عاد الآنهم مع القدمهم مود قوة - وأثار كتبرة المست كالي أثر فديم إليهم . وع الكتبرة بالكرد الأرس.

<sup>(\$)</sup> إدا أم تكن منك أسبقت من الإفلاع محما بعمل الحكم الشالون من بصناء بعض الأفراد محاناة الهم بعمر عن فإما لا يحير ،

وه) الليلية البيسة إلى تُنال مكان يسامل الهمر ، والحس الاتمع من الأرض ، والحوز ، المعتصر صها .

قال أبو يوسمن : فقد حامت هذه الآثار ، بأن البيخ بيجيج أفطع أتواتها، وأن الخنفاء من بعده أقطعوا ، ورأى وصول الله بيجيج الصلاح عيما فعل من ذبك ؟ إذ كان فيه تأليف عنى الإسلام وعمارة الأرض ، وكذلك الحلفائة إنها أنطعوا من رأو . أن له غناء في الإسلام ومكاية للعالو ، ورأوا أن الأفضل ما فعلوا ، ولولا ذلك لم يأتوه ، ولم يقطعوا حن مسلم ولا معاهد .

ا نزع الأرض ثمن لا يُعقرها : وإنها ينطع الحاكم من أحل المصلحة ، فإذا لم تتحقق بأن لم مصرها من أقطع له ، وله يستشرها ، فإنها نزع منه .

أ. عن عَمْرُو بن شَعيت ، عن أَيَّه ، عن جده ، أن وسول الله بَيْرَة أَفطع لأناس من مزينة أو جهيبة أرضاً طم يعمر وها ، فجاء فوم ععمروها ، فحاصمهم الحهيمون أو الرئيون إلى عمر بن اطعاب ، فغال : أو كانت منى أو من أبي بكر لرددتها ، ولكنها فطرعة من رسول الله بيخة . لم قال : من كانت له أرض ، ثم تركها ثلاث سنين ظم يعمرها ، فصرها قوم آخرون ، فهم أحق بها .

٢. وعن الحارث بن بلال بن الحارث المزمي، عن أبيه، أفرَّ رسول الله رفيج أنطعه العقبيق أجمع، قال: فسما كان زمان عمر قال لبلال اإن رسول الله ينجيج لم يفطعك لتحتجره عن الماس. إنما أقطعك لتحتجره عن الماس. إنما أقطعك لتحد منها ما فدرت على عمارته، ورد الدقي.

\* \* \*

#### السناقناة

فَقَرِيقُها: النساقاة ؟ معاعلة من السقي ، وهذه المفاعلة على غير بايها . وسئيت بهذه التسمية ؟ لأن شمر أهن اغبطر أكثر حاجة إلى السقي ؟ لأنها تسقى من الآمار ، فشعيت مهده التسمية ، وهي في المشرع ، دفع الشجر لمن يقوم سقيه وتمهيده ، حتى يبغ تمام تطبيعه ، نظير جزء معلوم من نبره ، قهي شركة زراعية على استمار الشجر يكون فيها التبجر من جانب ، والعمل في التبجر من جانب ، والعمرة الحاصف ، والتمل في انتجر من جانب ، والعمرة المامل بالمساقي ، والعلوف الآخر يسمى يرب انشجر ، والشجر بطاق على كل ما عرص ليبقى في الأرض سنة فأكثر ، من كل ما ليس لقطعه منه وبهاية معلومة ، مواء أكان مشرا أم غير مصر ، وتكون المساقاة على غير انتجر ، ونحوها .

- مشروعيتُها : - والتساقاة مشروعة بالشنّة ، وقد اتّنق الفقهاله على جوازها للحاحة إليها ، ما علما أبا حنيفة الذي رأى أنها لا تجوز . وقاء استدل الحمهور من العلماء على حوازها بما يأتي :

الداروي مسلم، عن ابن عمر، أن البيم غيري عامل أهل خبير يشطر ما يخرج سها من تعراً و زرع. [البخاري (۲۳۲۹) و (۱۳۲۹) ومسلم (۱۸۹۹) 1) .

٣- وروى البخاري، أن الأنصار قالت النبي فيزج : اقسم بينا وبين إحراما التخيل. قال: ولاه. فقالوا: تكفونا المؤونة، وبشرككم في التعرق. قالوا، سبعنا وأطفنا، والبحاري (٢٢١٩). أي اأن الأنصار أوانوا أن يشركوا معهم الهاجرين في النجيل، فعرضوا ذلك على الرسول بينيزة قالي، فعرضوا أن يتوثوا أمره ولهم الشعلو فأحابهم. وفي دنيل الأوطاره: قال الحازس : روي على علي بن أي طالب بينينة وعبد الله بن مسعود، وعمار بن عبد العزيزة وابن أي ليلي، مسعود، وعمار بن عبد العزيزة وابن أي ليلي، وابن شهاب الزهري، ومن أهل الرأي أبو يوسف القاضي، ومحمد بن الحسن، فقانوا: تجور المؤمنة والمسافاة بعزد من الصر أو الزرع. قالوا: ويجور المقد على المؤلوعة والمسافاة مجتمعين، فنساقيه على والشخل، وتزارعه على الأرض كما جري في حيير. ويجوز العقد على كل وتحدة منها منفردة.

أركائها : والمسافاة لها ركنان :

١ ـ الإيجاب . ٢ ـ القبول .

شروطُها : ويشترط في المسافاة الشروط الآنية ؟

 ١- أن يكون الشحر المساقي عليه معلوقا بالرؤية ، أو بالصفة التي لا يحشف معها و لأنه لا بفسح العقد على مجهول . ٣ ما أن تكون مدتها معلومة ؛ لأنها عقد لازم بشبه عقد الإبجار ، وحتى يندي الغرر . وفال أبو بوسمه ، ومحمد : إن بيال لفدة ليس بشرط في المساقاة استحسامًا ؛ لأن وقف إدراك النمر معلوم غالب ، ولا بتعاوت الغازة بعد وعن قال بعدم اشتراط هذه الشرط الظاهرية . واستدارا بما رواه مالك مرسلاء أن هرسول بخير قال للهود : فأبرُّز كم ما أَبَرُّ كُمُ الله . واللك في شرطً و ١٦٥ )] . وعد الأحناف ، أنه متى انتهت مدة المساقاة قبل نصح النمر ، ترك الأشحار للعامل؛ يعمل فيها بلا أحر بلي أن يصح .

٣- أن يكون عقد المسافاة فين بنو الصلاح؟ لأنها في هذه الحال نقتقر إلى عسل . قما يعد بدو الصلاح فسن الفقها، ولو وقعت لكانت إجبارة لا مسافاة . ومسهم من حؤزها في هذه الحال ؛ لأنها إذا جازت قبل أن بحلق الله المسر ، فهي يعد بدو النمر أولى .

٤ - أن يكون للعامل حرة مشاع معاوم من الشعرة ، أي ا يكون نصيبه معاودًا بالجزئية ، كالنصف ، واللث ؛ فلو شرط له أو قصاحب الشعير تخلات معينة أو قدرًا مسئاء بطلت . وقال في ابتناية الجنيدة : واتقن القائلون بانساقة على أنه إن كانت التعقة كلها على ربّ احاتظ ، وليس على العامل إلا ما يعمل بيده ، أن ذلك لا يجوز ؛ لأنها إجارة بما لم يخلق ، ومتى فقد شرط من هذه الشروط ، انفسط العقد وضف تناساقة ، فإن كان قد مضى فيها المساقي وتما الشعر أو انورع يعمله ، فنه أحر مثله ، وغاة الشهر أو انورع يعمله ، فنه أحر مثله ، وغاة الشهر أو انورع يعمله ، فنه أحر مثله ، وغاة الشهر أو انورع بعمله .

ما تجوز فيه السباقاة : احتلف الففهاء فيما تجوز عليه انساقاة ؟ فسهم من قصرها على النحل ، كذاود. وسفهم من زاد على النخل العلم ، كالشافسي ، وانهم من توسع في هذا ، كالأحاف ، فعندهم قصع على الشعير ، والمكور ، والمكور ، والميفول ، وكل ما له أصول في الأرض بيس لقلمها نهاية العلومة ، مل كلمه بجؤت ببت ، وظلك كالكراث والقصب الغارسي ، وإذا لم تبين المدة ، وقع العقد على أول جو بمحصل بعد العقد ، وتصلح أيضًا على ما الخلاصة أحدى ما الخلاصة أحده وتطهر شيئة فشيئًا ؛ كالبلدنجان . وقر دفع شحص الأجر زطة انتهى المخدما ، على أن يقوم بمخدمتها ومقيها ، حتى يخرج مذرها ولكول بينهما أنساقًا ، جاز دلنت بلا بيان الملك . وعند مالك ، أنها تجوز في كل أصل ثابت ، كالرغال ، والنين ، والزينون ، وما أشه ذلك من غير خبرورة ، وتكون في الأصول غير النابقة ، كالمقائي والبطيخ ، مع عبير صاحبها عنها ، وكدلاً الراع ، وعند المحابلة ، تجور المسافاة في كل تمر مأكول . قال في فالفني ف وقصح المسافلة على البعلي من الشعبر ، كما تجور فيما بحناج إلى سفى ، وبهذا قال ملك . قال في فالفني ف توقعت المسافلة على البعلي من الشعبر ، كما تجور فيما بحناج إلى سفى ، وبهذا قال ملك . قال بيا بعلم فيه تعلاقًا.

وظيفة للمساقي : ووظيفة عامل المساقاة ، كما قال الدوري ، أن عليه كل ما يُحتاح إليه في إصلاح النمس ، واستواداء مما يتكرر كلّ سنة ؛ كالسفي ، وتنفية الأنهار ، وإصلاح مناست الشحر والفيحاء ، ونسجية الحشيش والفضيان عمم، وحفظ النموة وتحذّاهما ، ونحو ذلك . وأما ما يقصد مه سفظ الأصل ولا يتكرر كلّ سنة ، كيناه الحيطان ، وحفر الأنهار ، قطى المالات .

عجزُ العاملِ عن العمل : إذا وحد عشر تبدع لعامل من العمل، كأن يمرض، أو تصبيه عاهة، أو يسافر

سفور الدعاراري، فإن السناده الفسخ ، وهذا في حالة ما إذا كان الصرف الأحر دما المتراص طلح أن يعمل المصدر فإذ الدينون على على العامل أن يقبو عمره المصدر فإذ الدينون على على العامل أن يقبو عمره المقام ، وها المما الأساف ، وقال مالك : إذا عمر العمل المدال مع التما المحكوم لكن أن أن يسافي غيره ، ووجب حيد أن المسأحر من يعمل ، وإن أن يكن له شيء المستؤجر من تصييم من النما ، وقال المنافع : مصدح المنافقة بالعمر .

موثّ أحمد المتعافدين : إذ ماف أحد التعافدين . وإن كان في السنح تمر لم يبد صلاحه فرعاية اعتباحه الطرفين لمنصر العامل ، أو ورئمه على العمل هني ينصح النمر ، ولو حزّا على صاحب الشجر أو ورثمه ؟ لأنه لا ضرر على أحد في ذلك ، وليس للماس أحرة في لمعا التي بين الفساح العمد واضح السور الرادا استع العامل أو ورثمه على العمل عمد النهان طندة أو الفساح العقد ، لا ينصوف عليه ، ولكنهم إذا أو فوا قطح النم قبل تضجه ، فلا تتأخّرت منه ، وإنما يكون احق طعالت أو ورشه في أحد اللالة أشياء ؛

١٠. الموافقة على قطع النمو وقسمته وحسب الأنقاص

٢- إناهان العامل أو ووئد من النقود قبعه ما تحص عصيهم ، وهو مصححي القطع

 الإطاق على الشجر حتى بنظيع التمراء ثم الرجوع على الدافي أو دراته ته أتفنى، أو يأحد به نمازًا من نصيبه . وهذا مدهال الأحداث .

000

# الإجـــارة

تقريقها : الإحارة؟ استنقة من الأجر وهو الموض، ومنه سمى النواب أجزال وفي الشرع؟ عقد على المنافع بيغوس. فلا نصبح استنقة من الأجر وهو الموض، ومنه سمى النواب أجزال وفي الشرع؟ عقد على المنافع بيغوس، فلا نصبح المنافعة، ولا استنجار المستحار غرق، أو ناقة لحلب لبنها إلأن الإسارة تملك النافع، وفي هذه الحال تماك الليل وهو استحار غرق، أو شاة، أو ناقة لحلب لبنها إلأن الإسارة تملك النافع، وفي هذه الحال تماك الليل وهو عرب والمقد يرد على المناف أو ركوب السيارة. وتعدد تكون منعدة عين، كسكنى الدار، أو ركوب السيارة، وقد تكون منعدة عين، كسكنى الدار، أو ركوب السيارة، وقد تكون منعدة عين، من عمل المهدس، والهاء، والساج، والعمناغ، والقياط، والكواء، وقد تكون منعدة السمى مدنوج المنطق، وقد تكون منعدة السمى المنافعة يسمى مأجوزا، والمدل وتطرف الآخر الذي يبذل الأخر يسمى مستأجزا، والشيء المعدد عليه المنعدة يسمى مأجوزا، والمدل وتطرف الأجر الذي يبذل الأمر يسمى مستأجزا، والشيء المعدد عليه المنعدة يسمى مأجوزا، والمدل المطول في مثابل اللهمة يسمى أجزا وأجرة، ومنى صبح عقد الإجارة، ثبت المستأجر ملك الدهدة، وتبت المستأجر ملك الدهدة، وتبت المستأجر ملك الدهدة، وتبت

مشروعيتها : الإجارة مشروعة دالكتاب والسنة والإجماع اليقول اللدر مسعاته ونعالي ر

إ ﴿ أَمْنَ يَغْسِمُونَ وَهَمْتَ رَبِّكُ عَنْ هَشَمْتُ بَيْمً فَبِيسْتُهُمْ ﴿ الْفَيْزَةِ الشَّيْلُ وَلَفْتَ بَسْتُهُمْ فَوَقَ بَشْهِى وَيُحْتِي إِلَيْهِ عَيْدَى إِلَيْنِ وَيُحْتِي إِلَيْنَا إِلَيْنَا فِينَا أَيْنِ اللَّهِ وَالرّحرور . ٢٣٨.

ويقول ـ جل شأبه ـ

 ﴿ وَهِوْ الرَّامُ لَ لَمَدْرِهِمُوا أَوْفَقُولُ هَا جَاحَ عَقِيلُ إِنْ سَلَمْتُم مَنَا مَدْتُمْ بَالْفَرُوفُ وَأَفْقُوا أَفَدَ وَاعْلَمُوا أَنَّ أَنْهُ بَا لَكُونَا مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِا أَنْ أَنْهُ إِنّا لَكُونَا أَنْ أَنْهُ إِنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنّا أَنّا أَنْهُمُ أَلْمُ أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنْهُمُ أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنّا أَنْهُمُ أَنْهُم مُعْلِمُوا أَنْهُمُ أَنْ

وبغون ﷺ:

﴿ وَقَالُتُ إِنْسُمُهُمُا بِخَاتِ الشَّفْعِرَةُ إِلَى فَرْ مَنِ السَّفْعَرَةِ اللَّهِينُ الْأَمِينُ ۞ وَالْ إِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَالِهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُو

وحاء في المسة ما بأتي:

ا « روى البخارة. ، أن انتني المجيمة استأخر وجلًا من سي الدُّبلِ (\* ، يقال له : عبد الله من الأزنيفية . وكان هاديًا خِرَبُهُ . أني : ماهزا . إطبعاري ود . ١٣٩٨.

٢. وروى ابن ماسعه ، أنَّ السين ﷺ قال: وأعضوا الأجهز أجزه ، قبل أن يجفُّ عرقه، إن ماهـه
 (٣١٤٣).

<sup>(</sup>۱۶) جي من عظ بيس.

٣. وروى أحمد، وأبو داود، والمسائي، عن سعد بن أبي رفاص ظلمة قال: كنا تكري الأرض عاعلى السوائي من الروع أخمي وسول الله ١٩٤٨ (١٤ ما أمرنا أن تكريها بدهب أو زرق. وأحمد (١٩٨٠) والدول والمامي والمامي.

٤. وروى البحاري ، ومسلم ، عن ابن عباس ، أن النبن المجالة احتجام ، وأعطى الحائجام أشخره (البحاري (٢٠٠٦) ومسلم (٢٠٠٢) مولوقًا على الى حياس).

وعلى مشروعية الإحارة أجمعت الأمة ، ولا عبرة بن حالف هذا الإحماع من العلماء.

جكمةً مشروعيتها: وفد شرعت الإجازة لحاجة النشى إليها، فهم يحتاجون إلى الأور المسكنى. ويحتاج بمضهم لحدمة معض، ويعتناجون إلى الدوات للركوت والحمل، ويحتاجون إلى الأوص للزاعة، وإلى الألات لاستعمالها في حوائجهم للعاشية.

- ركئها : والإجارة تعقد بالإيجاب والفيول بلفط الإجارة، والكراء، وما اشتق منهما ، ويكلّ لفظ بدل عليها .

- شُرُوطُ العاقدَين :ويشترط في كلّ من العائدس الأهلية ، بأن يكون كلّ منهما عاقلًا الديّا ، علو كان أحدهما محتوثًا أوصيبًا عبر تميز ، فإن العقد لا يصبح .

ويضيف الشافعية ، واحمايلة شرطًا اخر ، وهو البلوخ ، فلا يصبح عمليعم عقد الصبي ولو كان تميزًا . أ

شروط صحة الإجارة:

ويتنزط لصحة الإجارة الشروط الآنية :

٨. رصة العافدين. فنو أكر، أحدهما عنى الإحارة، فإنها لا نصبح؛ لقول الله المحالة، فإنها لا تصبح؛ لقول الله المحالة؛ وَيَتَافُهُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ اللّهِ يَسْتُكُمُ اللّهِ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

لا معوفة المدنوة المعتود عليها معرفة تامة تحملغ من المنازعة ، والمعرفة التي تحمع المنازعة علم مساهدة العين
 التي براد استنجارها ، أو يوصفها إن العبلطت مانوصف ، وبيان مدة الإحارة كشهر ، أو سنة ، أو أكثر
 أو أفل ، وبيان العمل المفتوب .

ُ كُولُونَ المعقودُ عليه مقدورُ الاستيفاءِ حقيقةُ وشرعًا ، فسى العلماء من الشرط هذا الشرط ، فوأَى أَنه لا يجوز إجارة اللشاخ من غير الشريك ، ودات لأن منفعة الشاخ غير مقدورة الاستيعاء . وهذا مذهب أي حليفة ، وزفر - وقال جمهور الفقهاءِ : يجوز إحترة المشاخ مطلقًا من الشريك وغيره ؛ لأن للمستاخ مفعة ، والمسليم تمكن بالتحقية أو المهارأة بالشهور (١٠٠ كما يجور ذلك في طبيع ، والإحارة أحد موعي البيح ، فإن الم تمكن المتعقة معلومة كانت الإجارة فاسدة .

ي. الهندرةُ على نسلم العبِّ المبتأخرة مع انتمالها على النَّقعة، قلا يصبع تأجير دابة طاردة،

<sup>(</sup>۱۱) ي غميه سانع .

. ولا مغصوب لا يقدر على النزاعة ؛ لعام القدرة على التسليم ، ولا أرض تفررع لا تبت. أو دامة للحمل وهي رُبنة ؛ بصم النفعة لتي هي موضوع المعد .

هـ أن تكون المنفعة باحق لا محرمة ولا واحبة . فلا نصح لإحارة على المعاملي ! لأن المصية يحت جنايه . فلا نصح لإحارة على المعاملي ! لأن المصية يحت جنايها . فعن استأجر وحلًا فيتعل رجعًا طلعة ! أو قبلت المحر . أو قبلت القبل القبل المحلم المحمود . أو قبلت فيها القبل القبل المحلم المحمود . أو قبلت القبل المحمود . وتحلل لا يحل محمود المحمود ! أن عبد عراض عن محرم ، وأكل لأموان المناس منباض. وتلموات على المحمود المحمود لأن هذه فرائض عبية ، يجب أداؤها على من وضب عليه .

الأجرة على الخلاطات إلى الأجرة على الطاعات ، فقد الخطف العدال في حكمها ، ولذكر بيان مذاهبهم فيما يلي : فالت الأصاف : الإجازة على الطاعات ، كاستجار شخص أعر ليصدي ، أو يسرم ، أو يحق عله ، أو بقرأ القرآن ويهدي ثوابه إليه أو يؤذن ، أو يؤم بالناس ، أو ما أنبه ذلك لا يجوز ، ويحرم أخذ الأحرة عليه ؛ لقوله ، عليه الصلاة وانسلام ، وافرتوا القرآن ، ولا تأكلوا مه ، إكسد (٢٠ يمره) وشرا (-١٩٢٢). وعوله ، تانية لعثمان بن أي العاص : اوإن الخدت مؤذّا : فلا تأخذ على الأعان أجزاه . إنو دود (-٩٤٢) واور ما - (١٩٤) ، ولأن القرية على حصلت وقعت عن العامل ، فلا يجوز أحدً الأجرة عليها من عرف والله هو شائع من ذلك في بلادة المصرية الوصاليا بالخنصات والتسايح بأخر معنوم ؛ فيهدي توابها إلى روح الموصى ، وكل ذلك عبر حائز شرقاء الأن القارئ إذا قرأ الأجل المان علا توات ثه ، فأي شيء بهديه إلى المُبت؟!

وقد نص الفقهاة على أن الأحرة المأخوذة في مظهر عمل الطاعات حرام على الآخذ، ولكن التأخرين طهم استثنوا من هذا الأصل تصيم الفرآن والعلوم الشرعية، فأفنوا مجواز أنحد الأجرة عليه استحسائا، بعد أن انقطعت العشلات والعطابا، التي كانت أجزى على هؤلاء الملمين في الصيدر الأول من الموسرين ويت المال، ودفقا لمحرج والمشقة؛ لأنهم وحناجون إلى ما به قوائر حياتهم هم ومن يعولونهما. وفي استخابهم محصول عبدة من رزاعة، أو تجارة، أو صناعة، إضاعة للقرآن الكريم والشرع الشريف بالقراض حساعه، فحاز إهطاؤهم أجرًا على هذا التعبير.

وقالت الحنابلة : لا تصلح الإجارة الأذان وإقامة ، وتعليم قرآن وققه وحلميت ، ونيابة هي حج وقضاء ، ولا بغع إلا قربة لفاعله ، ويحرم أخط الأجرة عليه . وقالوا . ويجوز أخذ رزق من بت المال ، أو من وقف على عمل بتعدى نقمه : كفضاء : ومعليم قرآن وحدرت وفقه ، ونيابة في حج ، وتحشل شهادة وأدانها ، وأذان ونحوها ؛ لأنها من المصالح ، وليس بموض ، مل رزق للإعالة على الطاعة ، ولا يحرجه ذلك عن كونه فربة ولا يقلح في الإخلاص ، وإلا ما استجفّت الفاتم وشلّت الفائل .

ي را الكاهل دهر الذي يتحلى الإستر من الكائنات في مستقبل الزمان ويدمي معرفة الأسرى . را القراف . هو فلدي يدمي معرفة الانتها السروة، ومكان الصافة

ا وهصت الشكية ، والشاعمة ، ولني حرم ، يني حواز أحذ الأحره على تعليم الترأله والعام الأح استلجار الممين معلوم يهذل معلوس لال وبن حرم ; والإجارة جائزة على تعليم القرآن ، وعلى تعلمو أحمد مشاهرة وجملةً ، كلُّ دَلَكَ حَاثر : وعلى الرفق ، وعلى سنح المساحات ، ولسام كند العلم؛ لأنه لو يأسا في النهي على ولك معلى . على فقد حاليت الإياحة . ويقؤي هذا اللهجيد عا رواه البحاري . على أن تع س ، رضي الله سهما وأنَّ يقوَّا من أصحاب النبيُّ [[زير الزوا الماء ليه لديغٌ أو السبُّع ؛ فعوض بهم رجلُ من أهل الماوء غلمال على فيكتم من والله و فإن في الماد وحلك ل بعًا أو سابية . فاعتلق رحلٌ منهمو فقرأ بطائحة الكتاب على شاراً أن مراً. فحاز بالشام إلى أصحام فكرهوا ذالك ، وقالواء أحذت على كتاب الله أحزاء حلى قدموا اللدينة، فقالوا: با رسول الله . أحمد على كتاب الله أحزا. فقال رسول الله بخليه: فإن أحق ما أحدتم مخيه أسرا كتاب الشهر. والمدري و١٩٥٧ م. وكابه العطف تقلنها في أعند الأحرة على تلاوة القوان وتعليمه : طند احتفوا أيضًا في أعبد الأجرة على الحج، والأدان، والإمامة؛ قتال أبو حسفة، وأحسد: لا يحور دنيل . جريًّا على أسله في عنم أحدًا الأجرة على الطاعات . وقال حالك : كما يحور أحد الأجرة على العبيم العرأون يمحور أخليها على الحج والأدراء فأما لإمامة فإنه لا يجور أحذ لأحرة عابها إلا أفردها وخدها . فإن حملها مع الأدن جارت الأجرة ، وكانت على الأذان والقيام بالمسجد ، لا على الصلاة . وقال الشامسي : تحور لأحرة على خجء. ولا تجوز علي الإمامة في حبلاة القرائض، ويحور بالاتفاق الاستفجار على بعبهم الخمانياء وفلخصاء والمذه والأدبء والفقع والخابث ويناه الساحد والعارسء وعبد الشامعية ؛ تجوز الإحارة على عسلم انست وتلقب ودفيه . وأنو خليفة قال: لا ينحوز الاستنجار على عمل البتء ويحور على حنو الغيور ووجعع الحائق

كمسب الحيقام : كانت الحمعام عبر حرام ؛ لأن السين المزج احتجم وأعطى الحمام أحرم، كما روا، التحرين المعاصم، من الن عياس. [سنز تحريجه]. وقو كان حرامًا لم يعطه، قال التووي: والعمو الأحاديث التي وردت في النهني عنه عني المنزية والارتفاع عن فنيء الكسب، والحت عني مكارم الأحلاق ومعالي الأموراء

لار أن تكون الأجرة مالًا عمومًا معلومًا " بالمشاهدة أو الوصف ا لأنها ثمن المفعة، وشرط الثمن أم يكون معلوقاء غول رسول الله إياتها: فعن استأجر أحيرات فيطلقه أجرها أأد والبيمعر (١٩٠٠/٢٠) وأمر فالته بي الزيدان والداء والتبنائي ولاذاء مهمي ووصح تقدير الأجرة بالفرف المخرج أحمده وأسحاب بالسنزيد وصححه الترمدي، أن سويد من قيس قال الحلب أنا ومحرمة العبدي بزّ من مخر، فأتبنا له مكة فحاذا رسول الله بيري يمشي و قيسوب سواويل فيصاد، والذير حلّ برد بالأحر و فقال له : وزنّ وأرجعُهم بالمحمد

ومعافف مي دانك القناعرية

خرارُولد فيمد قُرْراي من أبَي سعيد الذِّن أبوار عنا الصحارح والعاصي ال معهد

(13) ٢٥١) وأو داود (٣٣٣٦) والترمدي وه ٢٠٠٠ والنسائي (١٧ و١٨) والن بدعة (١٣٧٠)]. فهذا لمع يسلم له الأحرف مل أعصاد ما اعتلده الناس. قال ابن ليميه تافياً وكب داية الكاري، أو دعل حسام الحمامي، أودفع النابدأو عاملمه إلى من يغسل ويطمح، فإن له الأجر النعروف. وقد دل على تبوت عوص الإحلوة بالمعروف قوله تعالى: ﴿إِنْ يُنِشَنِّنُ لَأَوْ طَالُومْنَ أَشْوَهُمْ } (طنعان ١٠٠٠، فأمر بإيفائهن أجورهن بمجرد الإرضاع، وتعرجع في الأحور إلى العرف .

الشتواط تعجيل الأجوغ وتأحيلها والأجرة لاتملك بالعقد عبد الأحياف ويصبح المتراط تمحيل الأجرة وتأجيلها وكما يصبح بعجيل البعض وتأجيل البعض الآحراء حسب ما ينفق عليه التعاقدان البقول الرسول التجابر المسلمون عند شروطهم، - إسني تحريحه إلى فإدا لم يكن هناك انفاق على التحجيل أو التأخيل و فإن كانت الأحرة مؤقفة موقف معمراء فإنه يلزم إيفاؤها بعد انقضاه ذلك الوقت . فمن أبجر دارًا شهرًا مثلًا، ثم معمى الشهراء فإنه نجب الأجرة بانقضائه . وإن كان عقد الإحارة على عمل ، فإنه يازم إبقاؤها عند الانتهام من العمل، وإذا أطلق أعفد ولم يُشترط فبض الأجرة، ولم ينعل على تأجيلها، عال أبو سنيقذ، ومالك ـــ رضي الله عنهما ما: إنها تجب جزة جزةا، بحسب ما يقبض من المنافع . وقال الشافعي، وأحمد: إمها تستجو مقس العقدة وإلا سلم المؤجّر العين المستأخرة إلى المستأجراء استنحق حميع الأخرة؛ لأنَّا قند ملك المنقمة بعقد الإحارة ، ورجب تسليم الأجرة نهوم تسليم العين إليه .

استحقاقُ الأجرةِ : ونستحقُ الأجرةُ بما يأني :

١٠ العراغ من العمل؛ لما رواء لمن منحه، أن اللبيل ينهج قال: وأعطوا الأجير أَسَرَه، قبل أن يجفُ عرقه: ﴿ [سو تعربعه] .

٢- استبقاء النصمة إذا كانت الإحاوة على عير مستأجرة، فإذا تلقت العين فعل الانتماع، ولم بحض شيء من الدق بطلت الإحارف

٣- التمكن من استبعاء اللفعه ، إنا مصنت مدة يمكن استبقاع النفعة فيها وأو لم تستوف بالقمل .

إن تعجبلها بالفعل، أو مغاق المتعاقدين عنى اشتراط التعجيل.

هل نسقطُ الأجرةُ بهلاكِ العينِ في عقب إجارةِ الأعسالِ ؟

إذا عمل الأحبر في سك الستأجر أو بُحضرته ، استحق الأجرة ؛ لأنه غيب بدم، فكلما عمل شيئًا صار مسلَّمًا له . وإن كان العمل في بد الأجير ؛ لم يستحق الأجوة بهلاك الشيء في يده ؛ لأنه لم يسلم العمل وهفا مفعب السافية ، والجابية .

استتجازُ انطَّقْرِ (\* ): استنجار الرجل زوحت على رضاع وقده سها لا يجوز ؛ لأن دلك أمر واجب عليها فيما يسها وبين الله لـ العالى <sup>19</sup>2.

۱۹۱۶ فشتر الترصيع. ۱۳۵۱ عمد مدهد الاکت انتخاب والد مالك: " تجر علي دانك إلا آن تشويل شريعة ولا يوضع مثلها. وقال تسدد ( مساح . ۱۳۵۱ عمد

أما استجار المرضع عبر الأم، فإنه مجوز بأحر معلوم، ويجوز أيضًا بطعامها وكسوتها، وجهالة الأحرة في هذه الحال لا يفضي إلى نفازعة والعادة حرث المسامحة مع الراضع ، والتوسعة علمهن رفة بالأولاد . ويشترط الطلع بحدة الرضاع ، ومعرفة الطفل المشاهده، وموضع الرضاع ، يقول الله سبحته : وَفَنَهُ أَنْ أَنَّ مُنْتِكُ إِنَّ سَلَنَام مَا نَشَتُم فَا نَشَتُم وَمَوضع الرضاع ، يقول الله سبحته : وَفَنَهُ أَنْ أَنَّة وَالْمَوْلُ اللهُ بَعْبِكُ إِنَّ سَلَنَام مَا نَشَتُم فَا نَشَتُم وَمَوضع الرضاع . يقول الله سبحته المؤلوث الله والمنزل الأحير الحاص ، فلا مجوز أيها أن ترضع صبيًا اخر ، وعلى الطنو العيام بالإرضاع ، وعن يتناج إله الصبي من الربحان والدعن ، وإذا مات الصبي أو المرضع ، انستخت الإجارة : لأن المفتحة في يتحتاج إله المصبي من الربحان والدعن ، وإذا مات الصبي أو المرضع ، انستخت الإجارة : لأن المفتحة في حالة موت المطاق يتعذر استفاء المعقود عليه .

الاستنجاز بالطعام والجسوة: اختلف مصدة في حكم الاستنجار بالطعام والكسوة و فأحاره قوم وضعه الحرون، وحجة المجرون، وحجة المحرون، وحجة المحرون، وحجة المحرون، وحجة المحرون، والعام على عفة فرجة و وطعام مضاه، والعام مضاه، والعام مضاه، والعام مضاه، والعام مضاه، والعام مضاه، والعام وحجة والعام مضاه، والعام وحجة في العلم دون الحادم، وقال الشافعي، وأبو بوصف، ومحمد، والعاموية، والمنصور بالله: لا يصح و للجهالة، وحرى الملكية الدين أجاروا استنجار الأجر بطعامه وكسوته، أو اعصر الريث، فود ملكه بصعه الأمام على أواد بعضام، وبود قال، احصد زرعي، وقال بعضه، أو اعصر الريث، فود ملكه بصعه الأل جار، وإن أواد بعض ما يضرح منه الم يحز و للجهالة، المجاولة الأرض، وبشرط فه سان ما تستأجر له من زرع، أو غرس، أو نال، وهذا كانت للزراعة، فلاد من سال ما يزرع فيها وإلا أن يأدن له المؤخر أن يزرع فيها ما يشاء والررع وكما الم تتحقى عليه باختلاف اجذه والرع وكما الم تتحقى عليه والدارة نقع فاسلة وكان منامع الأرض نختلف باختلاف اجذه والرع وكما الم تتحقى عليه والدارة نقع فاسلة وكان منامع الأرض نختلف باختلاف اجذه والرع وكما الم يعتلف المؤرة المنام المناد والمرادة نقع فاسلة وكان منامع الأرض نختلف باختلاف اجذه والدارة نقع فاسلة وكان منامع الأرض نختلف باختلاف اجذه والدوم فيها ما يشاء والدرع المناد المؤمن المنادة المناد المؤمن المناد المؤمن المنادة المناد المنادة المناد المنادة المناد المنادة المناد المؤمن المنادة المناد المؤمن المنادة المناد المنادة المناد المنادة المنادة المنادة المنادة المناد المنادة المنادة المناد المنادة المنادة المنادة المنادة المناد المنادة المنادة

المنتجاز الدُّوابُ : ويصح استحار الدراب.

خيبوه مثل فسيرز النزرغ المتفتى عب أو أقل منه . وقال داود . بيس نه دلت .

ويشترهذ ميه بيان المدة أو المكان، كما يشهرط بيان ما تستأخر له الدابة من الحمل أو الركوب، وبيان ما يستأخر له الدابة من الحمل أو الركوب، وبيان ما يحمل عليها ومن يركيها. وإذا هلكت لدراب المؤخرة المعمل والركوب، فإن كانت طرحرة معية فهلكت. لا تبطل الإحارة، وعلى التوحر أن يأتي بغيرها، وليس له أن يفسخ النفد؛ لأن الإجارة وقعت على منافع في قدمة، ولم يعجز المؤجر عن وعاء ما الترب العقد، وهذا بنفد عبد بن فقها، المذاهب الأربعة.

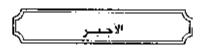
المنتجاز اللأور للشكلني: واستحار الدور للمكن ببيح الالتفاع مسكناها؛ سواء سكن فيها المستأجر

<sup>(</sup>١١) يرجع بن باب فوارج من ملة الكتاب.

أو أسكنها غيره بالإعترة أو الإجازة ؛ على ألا ممكن من شكناها من يصو بانساد أو يوهنه ، منهل الحداد وأمثاله ، وعلى لمؤ بررتمام ما يتمكن به للمتأخر من الامقاع ، حسب ما جرت بدانددة .

- فأجيز العين المستأجرة : ويجوز لمستأجر أن يؤخر العين المستأخرة . فإد كانت دانة ، وحب عدم أن بكون العمل مساوتة أو فريئا لنعمل الذي استؤخرت من أحاء أولًا ، حتى لا تضاؤ الدايد - ويجوز ته أن يؤجر العبل للستأخرة إذا فنصه التمل ما أخرها به ، أو أربد أو أقل ، وله أن بالمدن بالبسس يا شور

- هلائك اللعين المستأخرة : العين المستأجرة أمانة في ايد المستأخر ؛ الأمه فلضها البستوفي النها المنفعة يستحفوا ، فؤدا هلكت لا يصدس إلا بالتعدي ، أو التقهير في الحفط ، ومن المتأجر : الله تبركهها ، لكيجها المجامها كما حرث به العادة . فلا ضمان نديد .



الأجيز خاصل وعافره بالاجير الحاس وعبر النسخص بابي يستأخر منذ معلومة لبعمل فمها وغايا الوائكن اللهة مصومه بالثالث الإنصارة فالمدور ولكلّ والعبدس الأجير والمستأخر فسنعها متي أراف واي الإجازة ا بينا كان الأجير مبلغ نقصه للمستاجي منا من طيس له مي هذه الحال إلا أحر المزل أنا عن المنة التي عمل يهيان والأحير معامل لابحود الدأتان مناه متعاقد عديا أن بعسل تعبر ممتأجره دوك عسل فعبره في الماه ا لقص من أجره نقدر عملماء وهم يمسحق الأحرم مني مسما يسماه والمارينين عن العمل الغان استؤامراس ألبله . وكدنك يستحز الأحرة كاطله . لو فسخ استأخر الإحارة فيل اللغة اللعن عليها في العقد ، ما ح يكي مناك عالم يغدرني المسلح والمأن معمو الأحواص العمل بالوائرين مرفعه لا يتكنه من لقبام به رميان وجد خدر من ميت أو تمحر، فلصبخ استتأجر الإحارة. لم يكن لاقحير إلا أحرة اللمة التي حصل فيها ا ولا ثبرت على المستأسر الأسرة الكالمة، والأحير الخاص صل الوكدار في أنه أمين على ما عيده من خمل ا ملا المداعي منه مداندهي ، وكانا للتحمدي ألو التقريط بالمؤاذ الإطاء والعلقي صيس ، الحميرة عن الأحمار،

الأجر التدرك والأسير المتدك هواهدي يممل لأكثر من واحيا فاشتركون حليفا في تحع وكالعملاع، والخباط وخقاف والتحارة والخباء ويصراني متأجره أسايحه من لعمل عيرف ولا يسحق الأحره للا بالعمل وهل بده بدحمد أوابه أعالا

وعب الإسع على، وعمر مارضي الله علهما ما وشريح القاضي، وأبو يوسف ، ومحمده و بالكيم، إلى أن يدا لأحير المتنزك ية صمال، وإنه عد من الذيء الناعب والواحر بعداً والقصير منه ؟ سباط الأموال اساما وحمانتُنا على مصالحها و دارون البههمي، عن علي باكرم علم وجهه باكنه كان عمش العبشاخ و عمالح، وقار ١٧ إنصاح الناس ألا فاك.

وروى أيضًا وأن الديمع فلكه دكر أد شريكا ذهب إلى عصمان الفضار (\*\* وقامهن قصم) استرقى بياء و هذال والمستقسي وقد حدي ميني الفقال سريح وأرأب لد احترق بينه وكف المرك وأجرك الا

> ودهب أمر حيفت وابن حزم بارلي أفارده بذأمانة وفلا لصنفن إلا بالنعاك أو المنصور وهذا هو الصحيح من مدهب، وقباسه ، والصحيح من أفوال الدفعي الخُلَة ،

وقال الراجرة الاطبعال على أحير مستواة أو سر مصردات ولاعلل ممانع أسلاه وإلاءه تسم أمه علك فيدأد أصاعد

فمسلح الإجارة والمهاؤها الإحارة عقد فارواؤا لملك أحيا التعاقدين ومنحم لأبه عقد معارضه والالزنا

و که برنامی الدی میدادی همامع اما د و کار انتشار الانسان

ا وحمد ما موحب العسخ كوجوم عيب . كما سباني . فلا نفسج الإحارة بموت أهد المعافدين مع سلامة المعقود المده والموم الوارث مقاد مورك د سواء أكان مؤجرا أو مستأجرة . خلاقًا للحقية . والطاهرية . والشعلي ، والنوري، والدين بن معد .

. ولا تعسج بيع العين المستأخرة للمستأجر أو لغيره، وينسلمها المشتوي إذا كان عير المستأجر بعد العضاء مده الإحارة⊖.

#### وتفسخ بما يأني:

الدطروة العبب الحادث على المأجور، وهو في يدالمستأجر، أو ههور العرب الغانيم فيه.

٣- هلاك العين المؤخرة المعيدة، كالدار المعيدة، والدابة المعهدة.

٣. هلاك المؤخر عايه ، كالدب المؤلجر للحياطة ؛ لأنه لا يمكن استبعث المعفود عبه مدر هلاكه .

- لما استيفاة المفقود المليها ، أو إتمام العمل ، أو النهاة المدة إلا إدا كان هناك عبار بمنع القسيح ، كما الو النهات المدة إحارة الأرض الزراعية فان أن باستحصاد الزاج ، فيهقى في يد المستأخر بأجر التان حتى يستحصد ، ولو جزا على المؤخر ؛ منتا بضرر المستأجر تمنع الراج قبل أوامه .

الله وقال الأحماف. ينحوز فساح الإحارة لعلم يعتصل ولو من جهته، مثل أن يكتري حامو؟؟ ويتصر فيه فيحموق ماه، أو تسرق، أو تعصف ، أو تقلس، فيكون به فسح الإجارة .

ودُّ العينِ المُستَأْجِرةِ.

والتي النيت الإجارة. وحب على السيابع ردُّ العن السيابجرة.

. فإن كانت من الشغولات ملمها نصاحبها، وإن كانت من العقابات البيئة مسهما تصاحبها خالفا من هنامه وإن كانت من الأراضي الراعة سلمها عائبة من الزراع، إلا إنا كان هناك عشر كما سنو ، فإنها تبقى بيد المستأخر: حتى يحصد الراع بأخر اللك .

. وقالت اطعاطه . متى القصيت الإحارة رفع الفستأخر الناه ، ولم يترمه الرقّ ولا مؤولته على الهواع ؛ لأبه عقد لا يقتضي الفسمان . فلا يفتصي وها ومؤولته . قالوا . وتكون احد الفصاء المدة بيد المسائح أمالة إن نظمت مير تعريط : فلا غلمان عليه .

. . .

واي حدا معطاء والت وأحدد ريال أو حسنة ١٠٦٠ ع إلا رضا فلستأمر أو يكون عليه دي يعيسه الحاكم سبيه فيبعها في ويدا

### المضاربــة ا

قَعْرِيقُهَا: الفضارية؛ مأخوذة من الضيرت في الأرض، وهو السعر المتجاوة؛ يغول الله – سبحانه: ﴿وَمَعْرُولُ يَغْرِنُونُ فِي الْغِرْقِينَ بِن شَهْلِ اللّهِ لِهِ الرّمن: ٢٠ . وتسمى لراضًا، وهو مشتل من الفرض، ومع الفطع؛ لأن المالك قطع قطعة من ماه لينجر فيها وفقعة من ربحه، وتسمى أبضًا معاملة. والمقصود بها هناه عقدُ مِن طرفين على أن ينجع أحدهما نقدًا إلى الأخر ليشجر فيه، على أن يكون الربح ينهم، حسب ما ينفقان عبه.

جِكْمِتُها : وقد شرعها الإسلام وأباحها تبسيرا على اتناس ؛ فقد بكون بعض منهم مالكا لنمال ، ولكنه عبر قادر على استنماره ، وقد بكون هناك من لا يجلك لحال ، لكنه يخلف الفدرة على استنماره . فأجاز الشارع هذه المدالمة لينفع كلّ واحد منهما ، فإث النال سنفع بخبرة المدارب ، والحارب يتنفع بالمال، ويتحقق بهذا تعاون المال والعمل ، والله ما شرع العقود ، إلا لتحقيق الصالح والفراط الحوائع .

. وكنها زاوركنها الإيجاب والقبول الصادران عن نهما أهلية التعاقد، ولا يشترط لفظ معين، بل يتم العقد يكلّ ما يؤذي إلى معنى العشارية > لأن العبرة في العقود للمقاصد والمعاني، لا للألعاظ والجاني .

شروطها : ويشتوط في المضاربة الشروط الأتية :

ارأُنْ يَكُونَ رَلِّسَ اللَّهُ بَقَدًا ، فإن كان تيزاء أو خليًا ، أو عروضًا ، فإنها لا تصلح .

ووع أي رحمة ( و و أي أو عملت تحكم الصارية. وهو أد يحمل لهنا الصحب وديث اللا، الجمل

- قال اس النظر : أُجمعُ كنَّ من محقظ عنه ، أمه لا يجوز أن يجعل فرجل ديئًا له على رحل مضاربة . انهي .

٧. أن يكون معلوقاً و كي يتميز رأس المال الذي يتجر مبد من الربح الذي ينورخ يسهما و حسب الانفاق .
٣- أن يكون الربح بن العامل وصاحب رأس المال معلوثا بالنسخ و كانتسف و وانتلث ، والربع و الأن السين الإنفاق البين المنظر المن يتعفر الم يخرج النها . وقال ابن المنفو الأجستم كل من تحقظ عنه و على إبطال الجياض إذا حمل أحد هما أو كلاحما العسم دواهم معلومة . النهى ، وعلة دلك و أنه ثو الشرط قدر سين الأحدهما و نقد لا يكون الربح إلا هذا القدر و فيأخذه من اشترط له ولا يأخد الآخر شيئال وهذا محالف المقصود من عقد الهسارة الذي يراد به نفج كل من انتجاف ..

9. أن تكون المضاربة مطافعة ، قلا يقيد رب المال العامل بالاتجار في بلد معين ، أو في سلمة سبية . أو يتجر في وقت دون وقت ، أو لا يتعامل إلا مع تسجص بعينه ، ونحو ذلك من الشروط ؛ لأن اشتراط التقييد كثيرًا ما يفؤت المقصود من العقد، وهو الرجع ، فلا بد من عدم الشراطه ، وإلا عسلمت المضاربة . وهذا مذهب مالك ، والشامعي . وأما أبو حنيفة ، وأسمد ، فلم يشترطنا حدا الشروط ، وقالا : إن المضاربة كما تصح مطافعة ، فإنها شور كذلك مقيدة أ<sup>48</sup> . وفي حالة التقييد لا يحوز للعامل أن يتحاوز الشروط التي شرطها ، فإن تعدموا في خود كذلك مقيدة أ<sup>48</sup> . وفي حالة التقييد لا يحوز للعامل أن يتحاوز الشروط التي شرطها ، فإن تعدموا في من حكيم بن حوام ، أنه كان بشرط على ترجل إذا أعظام مالاً مقارضة يشرب له به ذلك أخوا ماني في كند رطعة ، ولا تحمله في سمر ، ولا تنزل به يطن مسبل ، وإن فعنت شهقا من ذلك ، فقد هممت مالي ، وليس من شروط المضاربة بان مدنها ، فإنها عقد جائر يمكن فسعد في أي وفت .

العامل لَمَيُّنَ : وحتى تم عقد المصاربة وقبيض العامل المال ، كانت بد العامل في المال بد أمانه ، فلا يضمن إلا بالتعدي . فإذا تلف المال مدون تعدُّ منه ، فلا شيء عليه ، والقول قوله امع تبينه إذا الأعلى ضياح المال أو هلاكه ؛ لأن الأصل عدم القيانة .

العامل ينضاوب بمائل المحدوبة : ولبس ظمامل أن يصاوب بمال المضاوبة ، ويعتمر ذلك تعديًا منه . قال هي وبدية المجتهده : ولم يختلف هؤلاء المشاهير من مقهاء الأمصال، أنه إن دفع العامل وأس مال القراص إلى مفارض آخر ، فإنه ضامن إن كان حسران، وإن كان وبح فذلك على طرطه، ثم يكون للذي عمل شرطه على الذي دفع لليه، فيوفيه حطه مما بقي من الهال <sup>650</sup> .

ا فققة العاهل: نقفة العامل في مال الصاربة من مانه ما دام مقيشاء وكذلك إذا سافر للمصاربة ا لأن النفقة فقد تكون قلم الربح، فيأخذه كله دون ربّ المال، ولأن له نصيبًا من الربح مضروطًا لد، فلا يستحق معد شيئًا آخر .

والإهباح مي الاملار

ه آنا و بری فرخه و نامع و آخمه و امیدان . آن انتشار با و حالت بهر شامل و اربع گرف انان . و ذلل آنیبیتات الرای : افرای المصدر ب و وصدف به و وارمینه مله و هر میامل اران البار می الرجوی مید .

ا لكن إذ أذن ربّ الحل العامل بأن ينعق على نفسه من مال النضارية أنّما: منعره ؛ أو كان دلك تما جرى به العرف ، فإنه يجوز له حينك أن ينفق من مال العدارية . وبرى الإمام مالك ؛ أن لمعامل أن ينفق من مال المدارية ، من كان المال كتيرا يتسلم للإنفاق منه .

مَسِخُ المضارِمةِ : وتقسخ القضارِبة بها يأتي

لا \_ أن تفقد شرصًا من شروط الصحة . فإذا فقارت شرطًا من شروط الصحة . وكان العامل فه فيص الدل ثاني تفقد على المام و دام بعض الدل إلي تعدد الحال أسرة مثمة و لأن تصرف كان واذا من ربّ الحال ، وقام معمل المستحل عليه الأجرة . وما كان من ربح فهو للعالث ، وما كان من حساره فهي عليه ؟ لأن العامل لا يكون إلا أجهزا ، والأجبر لا يضمن إلا بالتعدي .

 " أن يتمثّى الدامل أو بقشر في حفظ المال ( أو بقمل شيئا متنافى مع القصود العقد، فإن المضاربة في هذه الحيل تنظل و وبضمن المال إدا قلف ؛ لأم هو المنسب في النبف .

. ٣ ما أن يُموت العامل أو رث نذال . فإذا مات أحدهما ؛ الصمخت الدنبارية .

تصوف العامل بقط موت وب المال وفها مات وت المال المستحد العضارية بموته وحتى العسحة المضارية بموته وحتى العسحة المضارية ، فإن للدمل لا حق له في التصرف في المال ، فإنا تعليف بعد علمه بالموت ولغير إداد الورثة ، فهو غاصب ، وعلم طاحان المن أو إدا وبع الحل فنرفع بتهدا ، قال ابن تبعية : وله حكم أمير المؤملين عمر الا المعقاب المؤلفة فيما أحد الهذا من بيت المال ، فأغرا فيه يغير استحقاق ، فجعله مضاربة ، التهي ، وإذا المنسخة الفضائرية ورأس المال عاوض ، فقرت المال أن سيعاد أو يقسمه ؛ فأن ذلك حق لهما ،

. وإن رضي العامل بالبيع وأبي رت المال. أجبر رت النال على البيع؛ لأن قلمامل حمًّا مي الربح، ولا يحصل عليه إلا نالبيع. وهذ مذهب النماقعية، والحمالة.

الشتراطُ حنضبورِ وَكِ المَالَ هَنْمُ الصَّهَةِ: قال ابن رشد: أحمع علمانا الأمصال، على أنه لا يحور للعامل أن يأخذ نصيبه من الربع، إلا يحضرة ربّ مال، وأن حضور وبّ مال شرط في فسمة المال وأخذ العامل حصته، وأنه لبس يكفي في ذلك أن يقسمه في حصور بهة أو هيرها. انتهن .

# الحوالث

تغفريقها : الحُوالة الله مأخوذة من النحويل عصى الانتقال ، والقصود بها هنا نقل الدين من ذمة الحيل إلى دمة المحال عليه . وهي تقتضي وجود للحبل، ومحال، ومحال عليه ، فاتحيل هو المدبي، والمحال هو السائل، والمحال عليه هو الذي بعوم يقضاء الدين . والخوالة تصرف من التصرفات لذي لا تحتاج إلى إيجاب وشول ، وتصح مكلُّ ما يدل عليها : كَأَخَلُتُك . و : أَتَهمتك مدينك على غلان . ونحو ذلك .

مشووعيتُها : وقد شرعها ﴿ وَاللَّهُ وَأَجَازُهَا اللَّحَاجَةَ إِلَيْهَا رَوَى الْإِمَامُ البَّحَارَى، ومسلم، عن أبي هربرة ، أن رسول الله اليميمية قال : فعطل الغلق نظام ، وينما أنبع أحدكم عمى علي، فلبسبعه ٢٠٠٠. إلاسعاري (٢٢٨٨) ومسلم (٢٠٧٤). فقي هذا الحديث أمر الرسول بيجيج الدائن، إن أحاله لهدين على غني ملي، قادر ، أن نقيل الإحالة ، وأن يتبع الذي ألحيل عليه بالمطالبة ، حتى يستوفي حقد .

هل الأمرُ للوجوبِ أو الثَلْبِ؟ : دهب الكثير من الحنابية ، وابن جرير ، وأبو نبر . والطاهرية ، ربي أبه يجب على الدائل قبول الإحالة على المليء ( عملًا بهدا الأمر .

وقال الجمهور الإدالأمر للاستحباب

الشروط صحيتها : ويتشرط تصحة الحوانة الشروم الآتية :

١- رضا انحيل وانحال دون انحال عليه ؛ استدلالًا بالحديث المقدم، فقد دكرهـــ الرسول بنجير. ولأن المحيل له أن يفضى الدين الدي علمه من أن، جهة أراد ، ولأن المحال سقه في ذمة المحيل. ملا ينتقل إلا برضاه . وقبل: لا نشترط رضاه ٢ كأن المحال يجب عليه فيولها؛ نقول الجيميَّة؛ ولد أحمل أحدكم على ماي. فليتجه ، (الخر تحريج الحديث السامل) ، والأن له أن مستوفي حقه؛ سواء أكان من المحيل نفسه أو عمل للم مغامه . وأما عدم اشتراط رضا المحال عليه ! فلأن الرسول لم يذكره في الحديث، ولأن الدائن أقام المحان مقام نفسه في استبعاء حقم، هلا يعتلج إلى رض من عليه الحن. وعمد احتفية، والإصطخري من الشاهلية، الخراط وصاد أبييان

٣- تماش الحقين في الحنس، والقدر، والحلول وللتأجيل، واجودة والرداءة، علا تصمع الحوالة إذا كان اللعن ذهناء وأحاله ليأخذ بدله فضة. وكذلك إذا كان الدس حالًا، وأحاله ليقبضه موهمًا أو العكس. وكالفائل لا نصبح الحوالة ، [4] احتلف الحقاق من حيث الحوده و لرداة، أو كان أحدهما أكثر من الأخر .

٣- استغرار الديمن، قلو أحاله على موظف لم يستوف أجره بعد، فإن الحوالة لا تصبح.

و آم الخوالة بمنح الخار وقد تكبير و كام الحمل: هي الأصل الذاء والمرك الحمد بالحديث أوازه بدير فقواء والمني العداء الملقوا على الأوار وبر أثان مشيران واللي والتدي

الدأن يكون كلُّ من الحقين معلومًا ..

عل تبرأ فامة المحيل بالحوافة ؟ : إنه صحت الحوافة ونت دمة المحيل ، فإنه أطس المحال حيد، أو جحد الحواف أو مات : أم يرجع المحال على المحيل بشيء ، وهذ هو ما دهب إلى حسامير العسماد .

إلا أن الماتكية فالو ( إلا أن يكون آهيل أو المحلل فأحاله على عديم . قال مالك في والموضأ : الأمر عندا هي الرجل لحين الرجل على الرحل لدين له عليه . إن أضل الذي أُخيل عليه أو مات ، ولم يدع وها ، وطيس المحال على الدي أحاله شيء ، وأنه لا يرجع على استحد الأول . قال : وهذا الأمر الدي لا التيجاب فيه عدنا .

. وقال أنو حليفة ، وشريح ، وعتمان اليتي ، وعيوهم : يرجع صاحب اللين . إذا مات اتحال عليه مفقتها أو محد الحوالة .

作业者

### الشفعــه

تخويفها : النَّفعة ؛ مأخوذة من الشُفع، وهو النشير، وقد كانت مدروفة عبد العرب. فكان الرجل في الجاهل الم اجاهلية إد أرد بهم مرن أو حائط، أماء الجبر والسريان واللدماء ب يشفع إيه فيما باع و فينسعه ويحمله أولى به على بعد مد، فسمت شُفعة، وسمي فياسها شفيقاً، والمقصود بها في الشرع؛ أثلث المسفوع فيه جبرًا عن الملكوي، بما فيم عليه من المصر والعقات.

همدروعيتها : او تشمعة ثابنة مانسية ، وانفق السلمون على أنها مشهوعه . روى المجاري ، عن جامر من عبد الله ال الرسول المدير قطبي في الشّعدة فيما تم يقسم ، فإدا وفعت الحدود وطرفت الطريق ، قلا شُعمة . إنجمد ١٩٥٠ و ١٩٠٥ والمحري ٢٩٧٦ و١٩٤٨ وأنو دارد ٢٥٩١٤ وعرستو، ٢٧٧١ والل ماحد ١٩٤٠ تاراد

جكمتها : وقد شرع الإسلام الشُّفعة ليمنع الضرر ، ويدفع الحصومة ، لأن حق ثمات الشماع للساع الدوء الشرقة أحبى يندم عدم ما قد يحدث له من صور يتون به من هذا الأجبالي الطارية. والختار الشَّاعمي الله أن الصور هو صور مؤولة القسمة ، واستحداث الله للله والحرجات وقبل الضرر سوء الشاركة .

الشَّعَعَةُ للقَّمِي: وكما تلبُّ منعمة للمديم، فإنها نشب القسي عبد جمهور الفقهام وقال أحمد. واحسن، والشعمي: لا تلبُّ اللمامي، لما ووام الدرقطي، على أس اكن النبيّ التيخ على ١٠٠ شُعمة المصرائي، والمبعقي (١/ ١٠٠) ومحمع روالدرة (١٠٠).

استثمال الشّريف في البيع : وبجب على الشريك أن يستأدن شريكه قبل البيع . قبن عاج وج يازمه فهو أحق بدر وإن أدن في نبيع وقال : لا عرض إلى فيم ربه يكن له السلب منذ البيع . هذا مفتصى حكم وسول. الله أيجيج، ولا معارض له توجد .

الاستروى مسالم ، عني جامر ، فان : قطعي رسول الله البيمج طائشيعة في كلّ شركة الع لقد و دار هة ١٠٠٠ أو حافظ ١٠٠٠ لا يحق له أن بيبع حتى يؤدِث شريكه ، فإن شاء أحد وإن شاء برك ، فإذا باغ وقد يؤده ، فهو أحق به الرسلم بداء ٢٠٠٠ (١٠٠٠) وأبر دود ٢٠١٥ والمساني (١٠/١١١).

 آ وعن حامر، قال: قال رسول الله (چېچ: عن كان أنه خزت في بحل أو رحة، قليم به أن بسع حتى چودل شريكه و بال رضي أنحلة وإل كره نديثه، رواه يحلى من أدم، من رهبر، عن أن الومو و واستاده خال شرح نسمه (مسلم ١٨٠٠) وقالمد (٣٠١/٣٠).

. قال الن حرم . لا يحمل من له دلك أن بيهم، حتى عرضه على طريكه أو شركاته فيه : فإن أواد من يشركه بيه الأحدُ له عا شطى فيه تمون فالشريك أمني به ، وإن لم يرد فقد سقط حقم، ولا قدم له بعد

14 47.0

ذلك إذا باعد عن باعد. فإن ثم يعرض عليه ، كما ذكرنا ، حتى باعد من غير من يشركه فيه ، قمن بشركه مخير بين أن أيضي ذلك فليح ، وبين أن يجلله ، وبأخذ ذلك الفرة المسلم با بيح به ، وقال امن القيم : وهذا مقتضى حكم رسول الله يخلف و لا معارض له بوجه ، وهو الصواب القطوع به ، وذهب بعص العساء . ومنهم الشافية ـ إلى أن الأمر محمول على الاستحاب ، قال النووي : هو محمول عند أصحابنا على الندب إلى إعلامه وكراهة بيعه قبل إعلامه ، وليس بحرام .

#### الاعتيال لإسفاط الشفعة

ولا يجوز الاحتيال لإسقاط الشفعة، الأن في ظك إيطال حق المسلم؛ لما ووي عن أبي هربرة مرقوعًا: ولا ترتكوا ما اوتكب اليهود، فستحلوا محارة لله بأدني الحيلة. الدواء المشلل (٢٠٥ ٣٠٥).

وهذا مذهب مالك ، وأحمد . ويرى أبو حنيفة ، والشافعي ، أنه يجور الاحتيال . والاحتيال لإسقاط التنفعة من أن يقر له يعض الملك ، فيصبح بهذا الإقرار شريكً له ، ثم يبيعه الباقي أو يهيه له .

#### المسروط الشنفحسية : يشترط للأحذ بالشفعة الشروط الآلية :

قولاً : أن يكون الشفوع فيه عقارًا ،كالأرض ، والدور ، وما ينصل بهما انصال قرار ، كانفر س ، والبناء ، والأبواب ، والوفوف ، وكلّ ما يدخل في البيع عند الإطلاق / لما نقام عن جامر ﷺ قال : فضل رسول الله كلة بالشّفة في كنّ شركة لم تنسم ؛ ربعة أو حائط ، (سن تشريعه) .

وهذا مذهب الجمهور من الفقهاء وخالف في ذلك أهل مكان والطاهرية ورواية عن أحمد ع وقالوا : إن الشفعة في كلّ شيء الأن الضرر الذي قد يحدث للشريك في المقار قد يحدث أيضًا للشريك في المقول ، ولما قاله جاير ، قال : قضى وسول الله فحظة بالشّغعة في كلّ شيء قل ان القيم : ورواة مقا الحديث ثقات ، ولحديث ابن هياس ، أن النبي تخطة قال : هاشّفعة في كلّ شيء ، ورجاله ثقات ، إلا أنه أعل بالإرسال ، وأعرج الطحاوي له شاها، من حديث جام بإسناد لا بأس به ، وقد انتصر لهدا لمن حزم ، فقال : الشّفية واجبة في كلّ جزء بيع مشاعًا غير مقسوم ، بين النبن فصاعتًا ، من أي شيء كان عما ينقسم أو لا يا من أرض ، أو شهرة ، واحدة فأكر ، أو عبد أو أدّه ، أم من سيف ، أو من طعام ، أو من حيوال ه أر من أي شيء يع .

الذيار أن يكون الشفيع شريكًا في المشفوع فيه ، وأن تكون الشركة متقدمة على البيع ، وألا يتعيز نصب كلّ واحد من الشريكين ، بن تكون الشركة على الشيوع . قمن جابر فخفّه قال : 9 فضى وصول الله فحقّة بالشّففة في كلّ ما لمم يقسم ، فإذا وقعت الحدود وضَرِفَت الطرق ، فلا شفعةً ، رواه النامسة . [سخ تخريمها . أي الشفعة ثابتة في كلّ تشترك شناع فابل للنسسة ، فإن قسم وظهرت الحدود ، ورسبت الطرق بينهما ، قلا شععة . وإذا كانت المتفعة ثبت للشريك ، فإنها نتبت فيما يقبل القسمة ، ويُجر الشريك فيها على القسمة ، بشرع أن يتفع بالقسوم على الوجه الذي كان ينتقع به قبل القسمة ؛ ولهذا لا تنت التقعة في النبيء الذي لو قسم ببطات منفعه ؛ قال في عالمهاجه : وكلُّ ما لو قسم بطات منفعته المفعمودة) كحمام، ورحى، لا شفعة فيه على الأصح - وروان مالك، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة س عبد الرحمن، وسعيد من المسيب، أن رسول ذله، بينج قضي بالشفعة فيما لم يقسم بين الشركاء، فإذا وقعت الحدود بسهم. فلا شفعة . ومثلك في للوطأ والر ١٩٦٣). وهذا مدهب عني : وعتمال. وعمر: وسعيد بن العسيب، وسليمان من يسار، وعمر من عبد العزيز، وربيعة . ومالك، والشافعي: والأوراعي، وأحمد، وإسحاق، وعبد الله من الحسن، والإمانية . قال في مشرح انسبة: اتقنز أهل العنم على نبوت الشمعة للشهبك في طربع المنفسس، إدا ماع أحد الشركاب نصيبه قبل القسمة، فالمباقين أعذه بالشفعة عنل التشمن للمنتي وقع عنيه النبع . وإن باع بعنبيء منفوم من ثوب فيأخذ مفيمته . انتهى . وأما الجار : فإنه لا حق له في الشماءة عندهم . وحالف في دلك الأحناف ، فقالوا . إن الشفعة مرئَّيةً ؛ فهي تنت للشريك الذي للم يقاسم أولًا ، ثم يليه السريك المقاسم. إدا بقيت في الطرق أو في العمحل شركة . ثبو الخار الملاصق . ومن العدماء من توسط ، فأنبتها عند الاشتراك في حق من حقوق الملك ، كالطريق : والماء، ونحوه : وغاها عبد تميز كلُّ ملت بطريق، حيث لا بكون بين الملاك اشتراك. واستدل نهذا عا رواء أسبحاب اللسفته بإستاد صحبح، عن جامر، عن النسق ﷺ قال: والجار أحق بشفعة حاره، يتنظر بها وإن كان عائبًا، إذا كان طريفهما واحدُان [أحمد (٣/ ٣٠٣) وأبو داود و١٨٥ه٣ والترمدي ١٣٩٩) والن ماجه (٢٤٩٤). قال ابن الفيم وعِلى هذا القول تلبل أحاديث جار منطوقها ومفهومهاء ونزول عنها الفضاء والاحتلاف. قال: والأفوال الثلاثة في مدهب أحسده وأعدلها وأحسمها هذا القول الثالث. التهيي.

قاللة : أن يخرج المشعوع فيه من ملك فيناحيه بعؤض مالي ، بأن يكون ميية؟؟؟ أو يكون في معني البريع ، كصمح على إفرار بمال ، أو عن جناية توجيه ، أو هية بييم معوض معلوم ؛ لأنه يبع في الخفيقة . فلا شفعة فيما التنفل عنه ملكه بغير بيع ،كموهوب معير تيوض، وموصى بنه وموروث، وفي ديماية انجتهد: ; والمنتبِّف في اللَّشَفَعَة هي السَّمَالَة، وهي تبديل أرض بأرض؛ فعن ماثلك في ذلك تلاث روايات؛ الحيار، والسَّع، والثالث: أنه تكون المناقلة بين الأشراك أو الأجانب. فلم يرها في الأشراك رراها في الأجانب.

والعَّمَا : أنَّ يطلب الشعيع على العور . أي ه أن الشفيع إذا علم بالبيد . فإنه بجب عليه أن يطلب الشفعة حين بعلم مني كان دلك ممكنًا ، فإن علم لم أثمر الطالب من عير عشر ، سقط حفه فيها . والسبب في دلك ١ أنه الوالع بصبها الشماع على القور، ويقى حقه في الطلب متراخي، لكان في ذلك صرر بالمشتري؛ لأن ملكه لا بسنشر في الجبح، ولا يتمكن من التصرف فيه بالعمارة؛ حوفًا من ضياع حهده وأخذه بالشمعة. وإلى هذا ذهب أبو حنيفة , وهو الراجح من مذهب الشاقعي . وإحدى الروايات عن أحمد٤١٠. وهذا ما تم

ي وي الأساعة برود أن المسعد لا تكون إلا في الهيد نقط أمما مطاعر الأحديث واي أحد الرمايين عن أبي احتجة أن الطلب لا يعت أن يكون عوا محل بالبيع الأن تشميع فقا يجتاح في التروي في الأمر صدي أن الحكل من مكن ، وحما يكون بحمل الحير له طاق معاشر علمه بالبيع ، لا يعلق شعمة إلا إدا قع عن الطبق أو بشاهل من الطلب بأمر العرب

بكس الشفيع عان ، أو لم يعلم بالمبيع ، أو كان يجهل الحكم ، وإن كان غائدًا ، أو تم يعلم بالبيع ، أو كان يجهل الحكم ، وإن كان غائدًا ، أو تم يعلم بالبيع ، أو كان يجهل أن التحفيد وغيره ، أن الشفيدة تبيت حلًا قد بإيجاب الله ، فلا تسخط ببرك الطلب ولو تمانن منه أو أكل ، إلا إذا أسقت بنقسه ، وبرى أن القول ، بأن السفية في واشها بعظ فاسد ، لا يحل أن بصاف بالله إلى رسوق الله يغيره ، وقال طالك : لا تجب علي الفور ، من وقت وحويها تتسع فان الل رشد : واحتلف فواد في هذا الوقت ، فل هو محدود أم لا 9 معرف الله : هو عبر محدود ، وإنها لا تنقطع أبق ، إلا أن لحدث المناخ باء أو تغيرا كثيرا بمعرف ، وهو حاصر عام ساكت ، ومرة حدد هذا الوقاء ، فروي عنه الشائة ، وهو الأشهر ، وقبل : أكثر من سنة ، وقد تبل عام الحد أخيام لا تنقطع فيها الشفية .

خاصها : أن يدمع الشفيع للمشتري فدر النس الذي وقع عليه المقد، فأحدُ التضع المدده عنل النس إن كان مثليًا، أو نفيسته إن كان منقوقاً : فعي حديث جار مرفوقاً : عمو أحق به بالنس و رواه الجوزجاني . يان عجر عن دفع النس كله ، صفحت الشعمه ، ويرى مالك ، والحنابلة ، أن النس إدا اكان مؤحدًا كله أو بعضه ، فإن تشعيع تأخيله أو دهم صلحته منسكه حسب المصوفي عليه في العقد ، بشرط أن يكون موحرًا أو يحيد خامن له موسر ، وإلا وحب أن بدفع العمل حالاً رعابة تنسشري ، والشاهعي ، والأحاف ، يرود أن الشفيع مخبر ، فإن عجل تعجلت الشعف ، وإلا تأخر إلى وقت الأجل .

- منافعتا دأة بأحد الشقيع جديع الصففة، فإن ضب الشفيع أخد المعض، سقط حقه في الكل. وإذ: كانت الشعمة بين أكبر من شفيع فركها بعضهم، فليس للباقي إلا أحد الحميع، حتى لا تنفوق مصففة على المشمري

الشَّقعة بين الشُّفعاء: إذا كانت السّنمة بين أكثر من الفير، وهم أصحاب سهام متفاوته، في كلّ واحدً منهم يأحد من لمبع نقدر سهمه عند مالك . والأصاح من فرثي الشافعي، وأحمد والأنه حق يستفاد بعميم لنبك ، فكانت على قامر الأملاك ، وقال الأحناف ، وان حرم . إنها على عدد الرؤوس ؛ لاستواتهم جميعة في مبيم اسمحفاقها .

ووالمة الطَّقَعَةِ الرق مالات، والتسافعي "ك أنه الشفعة تورك ولا تبطل بالموت، فإذا أوسبت له الشفعة حبات ولمد يعلم بها، أو علم بها ومات قبل السكن من الأحد، انتقل الحق إلي الوارث، قباتنا على الأموال، وقال أحمد الا تورث، إلا أن يكون المبت طالب، وقالت الأحداف : إن هذا الحق لا يورث، كما أنه لا يبلك، وإن كان البت عالمب بالشفعة، إلا أن يكون الحكاكم لمكلم له بها تم مات.

- تصرفُ المُشتري: تصرف المنتري في تنبيع قبل أخذ الشعيع بالشفعة صحيح ؛ لأنه تصرف في ملكه . فإن باعه ، فللشقيع أشده بأحد البيمين ، وإن وهيه ، أو وفقه ، أو فسندَق ، » . أو جعه صداقًا ويعمون فلا شفعة ؛ لأن به وضرلا بالأعوة منه ؛ لأن ملكه يرول سه بعر عوض ، والعمرو لا ازال بالغيرو . أما تصرف

وان ولعن تخمر

اللشتري بعد أُخذ الشفيع بالشفعة ، فهو ياطل و لانتقال الملك للشفيع بالطلب .

المشتري يمني قبلَ الاستحقاقِ بالشُقطِ: إذا بن المشتري أو غرس في الجزء المشغوع فيه قبل قبام الششعة، ثم استُحق عليه بالشفعة وطفال الشاقعي، وأبو حيقة اللشفيع أن يعطيه فيمة البناءِ متفوضًا، وكذلك ثبعة الغرس مقلوعًا، أو يكلفه بنقطه ، وقال مالك : لا شفعة ، إلا أن يعطى المشتري فيمة ما بنى وما غرس.

المصالحة عن إسقاط الشّفعة: إذا صالح عن حقه في الشفعة أو ياعه من الشنري، كان عمله باطلًا. ومسقطًا لحقه في الشقعة، وعمليه رد ما أشدّه عوضًا عنه من الشنري. وهذا عند الشافعي. وعند الأُتسة فتلائة، يجوز له ذلك، وله أن يتملك ما بفله له فلشنري.



### قوكالــــة

ا تغريفها : الوكانة أنه مصنعا افتقريض، نقول : وكانت أسري إلى الله . أي، فوضته إليه . وتطلق على الحفظ، ومنه قول الله - سبحاته . : ﴿ يُسَلِّهَا أَنْهُ أَرْبُهُمْ الْتُرْسِينُ ﴾ أنه بن عمرار (١٧٣٠) . والمراد بها هنا ؛ استابة الإنسان غيره فينا يقبل لنهاية .

مشروعيها : وقد شرعها الإسلام فلحاحة إليها ، فليس كل إنسان قادرًا على مباشرة أموره محمه ، فيحتاج إلى توكيل غيره ليقوم بها بالنابة عنه ، جاء في القرآن الكريم قولُ الله . بيحانه . في قصة أهن المكهف : فوكيل غيره ليقوم بها بالنابة عنه ، جاء في القرآن الكريم قولُ الله . بيحانه . في قصة أهن المكهف : فوكيل نقلة في المناف في أنه في فافراً وَثَكُمُ الله في النابية وَفَكُمُ اللهُ فَلَا الله في المناف في أنه الملك : فو قال أنه بين المهاب المار و فكر الله عن بوصف ، أنه قال المعلك : فو قال أنه بين في في في في المناف : فو قال أنه بين المهاب المكافية عن بوصف ، أنه قال المعلك : فو قال أنه بين المهاب المكافية عن المناف : فو قال أنه بين المهاب المارة و جاءت الأحاديث الكنيرة نفيذ جوار الوكانة ، منها أنه بين في أنه بين المهاب المارة و المهاب المناف الم المهاب المناف المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المهاب المناف المهاب المناف المهاب المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المهاب المناف المناف المهاب المناف المهاب المناف ا

- أركائها : انوكانه عقد من العقود، فلا تصلح إلا ياستيفاه أركامها من الإيجاب والقنول ، ولا يشترط فيهما لفظ معين، بل تصح بكلّ ما يدن عليهما من القول أو الفعل .

. وتكلُّ واحدٍ من المتعلقدين أن برحغ في الوكالة ، وينسبج العقد في أي حال ؛ لأنها من العقود الحائزة . أي ة عبر اللارمة .

الشَّجِيزُ والتَّعلِيقُ: وعقد الوكالة بصح منجزًا، ومعلقًا، ومضافًا بنى المُستقبل، كما يصح مؤفقًا بوقت أو بعمل معهد؛ فالمُسجر مثل: وكالتث في شراء كما. والتعليق مثل إن تم كذا، فأنت وكيلي. والإضافة إلى المُستقبل مثل: إن جاءً شهر ومضان، فقد وكالنات عنى . والتوفيت مثل: وكلنات مدة سنة . أو : لتعمة

١١) غنج فواو وكسره . .

كذا . وهذا مدهب الحنفية ، والحنايلة , ورأي الشافعية ، أنه لا يجوز تعليقها بالشرط . واتوكالة قد تكون تبرغا من الوكيل ، وقد تكون بأجر و لأنه تصرف لنيره لا يلزمه ، فجلز أخذ العوص عليه ، وحيننذ لدموكل أن يشترط عليه ألا يحرج نفسه منها ، إلا يعد أجل محدود ، وإلا كان عديه الصوبطر<sup>417</sup> . وإن نص في العقد على أجرة للوكيل ، اعتبر أجيزا وسرت عليه أحكام الأجير .

- هووطها : والوكانة لا تصبح إلا إنها استكسلت شروطها ، وهذه الشروط منها شروط خاصة بالموكل ، ومنها شروط خاصة بالوكيل : ومنها شروط حاصة بالموكّل بيد . أي ؟ محل الوكالة .

شروط الموكلي: ويضرط في الموكل أن يكول مالكا تنتصرف فيما ثيرَكل فيه، فإن لم يكن مالكا التعرف قلا يصع توكيد، كالمجدو، والصبي غير المهز، فإنه لا يصع أن يوكل واحد منهما عيده الأن كلا منهما فاقد الأهلية، فلا يملك التصرف ابتداء. أما الصبي المهز، فإنه يصع توكيله في النصرفات المنافعة له نفقا معطّا، مثل التوكيل يقبول الهية، والصدقة، والوصية. فإن كانت النصرفات ضارة به ضررا معطّا، مثل الخلاق ، والهية، والصدقة، فإن توكيله لا يصعر.

الشهروطُ الوكيلِ : ويشترط في الوكيل أن يكون عافلًا ، فلو كان مجنونًا ، أو معنوفًا ، أو صبهًا غير غيز ، فإنه لا يصبح تركيله . أما الصبي المستر ، فإنه يجوز توكيله عند الأحتاف ، لأنه مثل البالغ في الإحاطة بأمور الفلانيا ، ولأن غشرًا فين المسيدة أم سلمة زوّح ألمه من وسول الله في الله وكان صبهًا ثم يبلغ الحلّم يعدُّ . وأصد (١٦ ٣١٣) وأبو يعلى (١٦ ٤٣) والمطالب العالمة (١٤ ٣٣ ) والسناني (١٦ ٨١) وابن حياد (١٢٨٢ موارد) والحاكم (١٤ ١٧) وابن سعد (١٨ ٢٩) .

هروط الموكل غير : ويشترط في الموكل فيه أن يكون معلومًا قلوكيل ، أو مجهولًا جهالة عبر داحشة ، إلا أخلق الموكل ، كنا يشترط فيه أن يكون قابلًا للنبابة . ويجرى ذلك في إنا أخلق الموكل ، كنا يشترط فيه أن يكون قابلًا للنبابة . ويجرى ذلك في والمحتومة ، والبخاص ، والإجنوم ، وقبات طدين والمعين ، والمحتومة ، والمناضي ، والمحلومة ، والمحتومة أكان رجلًا أم المحتومة ، وعلى المحتومة أكان الموكل حلى النبي يحتج سرً من الإمل ، فجاء يتفاضاه المرأة ، روى المحتوم ، فقال : أوضيني أوفى الله قلل . فقال : وأعطوه ، فقال : أوضيني أوفى الله قلل . فقال : وأعطوه ، فقال : أوضيني أوفى الله قلل . فقال المحتومة المحتومة المحتومة ، فقال : أوضيني أوفى الله قلل . هذا المحتومة المحتومة المحتومة ، فيان المحتومة المحتومة ، فيان المحتومة المحتومة المحتومة ، وقال المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة ، وقالم توكيل محتومة ، وقالم توكيل محتومة توكيل الحاصر الصحيح المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة المحتومة ، وقالم توكيل محتومة توكيل الحاصر المحتومة المحتومة

<sup>(4)</sup> قالت خطالة : بن قال بع مدا ستره سه زاد فهو تك ميج البع بله افزيادة ، ومواقول إسحاق وعره ، واكانا هن عامل لا بري يعلات بأنا لأن من فلصارية .

صابط ما تجوز فید الزكالة : وحد وضع الفقیان شامقًا الله لموز فید اوكان ، فقائر - كل عمد جار أن بعقده الإنسان لنصب ، حنز أن بركن به عمره ، أمّا ما لا جوز فید بوكان ، كلّ عمل لا ندخاد الدارة . مثل الصلاف و خنف ، و علمهارذ ، فإنه لا جوز في عده احالات أن يوكل الإنسان عمره فيها ؛ لأن العراس منها الاخلاف لاحتمر ، وهو لا يحصل بعمل فعير .

- الموكيلُ أهيلُ : ومني تمت الوكالة : كان الوكيلُ أمنًا فيما وكل بيه وظلا يضمن إلا بالتعدي أو التقويط : ويقل قوله في التلف كمره من الأمال : ٢٠

اللغوكيل بالمخصومية. ويصلح النوكيل بالحصومة في إليانت النبون و لأعان ، وسائر حقوق اتساد ؛ سواء أكان الموكل مدعيًا أم ما عن عديد، وسواء أكان رحلًا أم امرأة، وسواء رضي لمخصيم أم لم يوطن ؛ لأنّ المحاصمة حق حالص للموكل، فله أن حولاء عصمه واد أن لوكل عدد غيره فيد. وهل يمك الوكيل بالمحصومة الإفرار على موكّلة ؛ وهل له الحق في فيصر اثال الذي يعمكم بدله ؟ والجواب عن دان فذكره مهما بني:

- إقرارُ الوكيلِ على هوكُلِه : إفرار الوكيلِ على موكنه في مخدود وانفصاص لا ينسل مطالمًا ، صوالهُ أكاد. بمحلس القصاءِ أم يعيره .

. وأما يغزيره على عبر الحدود والقصائص، فإن الأنسة الفقوا على أنه لا يفتل في عبر محالس الفضاء، والحسمون فيمنا إذا أقر عليه عجدر الفصاء؛ فقال الأنسة الثلامة: لا تصلح ؛ لأنه إفرار فيما لا يمكه . وعال أمر حليقة اليسنح، إلا إن شرط عليه ألا يفر عليه .

اللوكيلُ بالخصومة ليس وكيالًا بالقبض والوكيل بالمصارمة ليس وكياً بالفيص الأنه مد يكون كفقا المطاطن والمحاصمة والايكون أنينا في فنض الحقوق ، وهذا ما دهب إليه الأقدة بالالقاء العلائ الأحماف الدبن برون أن له فنض النال قدي وحكم عالموكله والأن هذا من تمام المحصومة، ولا تنتهي إلا من بيمار موكلاً فيه .

الحلوكيل بالسنيفام القصاص: وقاء العالف العلماة اليه التوكيل يدايها، العصاص: فالله أنو حيمة (الايحوز، إلا إذا كان التوكّل حاضرا، فإذا كان غاله فره لا يحوز الأنه نساحت الحور، وقد يعفو لو كان حاصة ، علا يحوز استيمال القصاص مع وجود عده النبيهة . وقال مالك : يجوز ولو لما يكي التوكّل حاصراً ، وهذا أصح قولي الشاهي اوكير الووايان عن أحمد

اللوكيل فالبيع : ومن و كُن عرد البيع له سيئا ، وأمان انواكاته علم بالمدد بدس سين، ولا أن بهيمه معكم؟ أو مؤجلاً ، فايس له أن بهيمه إلا يتمسل الشل، ولا أن يبيعه ولوسك ، فتو «عد عمة لا ينفاس الشاس عند» أو باعد مؤتحاً ، انم المجاز هذا البيع ولا برحية الموكمل و أن همة يشافي مع مصابحته فيرجع اليه إليه ، وبسل معنى الإطلاق أن يعمل الواقبل ما مشاء الل معناه الانصراف إلى البيع المصارف لذي تصارف عجال ، وعد هو أنفع

ودوارس صور الموبط أناسيخ فمناهة ومشمية فتر فلمل فصل أواك يستملل سرر استمنالا حاطنا أواك بصمها في عيد حل

الدموكل، قال أنو حسفة : يجور أن سبع كنف ساء بقدًا أو بسبعة ، وهاون ثمن المثل، وتما لا يتعامن الناس تتلف وسقد الديد وحمر نفذه به لأن هذا هو مدى الإطلاق . وقد يرعب الإسلاد في انتجلس من معض ما يملك سبعه ولو نفن فاحش . هذا إذا كناب الوكانة مطلقة ، فإذا كانت مفيدة ، فإنه بجب على الوكس أن يقيد ما تبده ما المركل ، ولا يحرو مخاصه إلا إذا حالفه إلى ما هو حير للموكل ، فإذا فيمه ضمن معيد قيامه بأريف أو قال . بعد مؤغمًا . فيامه حالًا . صبح هما النبع . فإذا لمج تكن فظالفة إلى ما هو حير نظمر أثل اكان تصوفه باطلًا عمد الشائمي . ويرى الأحتاف ، أن حدا التصرف يتوفف على رسا المؤكل ، فإن أجاره صلة ، وإلا هلا الـ .

الشوائم الوكيل من تفسه الفسم، وإذا وأكل في بيع شيء، هل الجور له أما يشهريه الفسم لا قال مثلك الموكيل أن ينشري من لفسه تنفسه ترادة في النمس، وقال أنو الحبية، والنسافي، وأحمد في أظهر ووابته الا يعمع شراء الوكيل من لفسه النفسه - لأن الإنسان حريص لطبعه على أن بشتري لنفسه وحيضاً، وعرض الوكل الاجتهاد في الزيادة . وبي خرضين مصدقة.

القركيلُ والقبراء والوكيل الشراء إن كان مقيدًا بشروط المراطها الوكل وحب مراعة تلك الشروط الساء أالشرك واحمة مراعة تلك الشروط الساء أالت واحمة إلى ما يُشترى أم إلى العبراء وإن حالف مشترى هيز ما طلب منا شراؤه الو الشرى بشن أربد مما عينه المراكل وكل وإن حالف بي ما هم أهسل و حال و حس عروة البارقي ويؤله أن البي ويؤله أن المسراء حال وحداهما بدينا وأنه المرافي وفي والما وبنازا يشتري به ضموة أو شش فاشترى شاهر، فياع وحداهما بدينا وأنه والمرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق وأبو داوله والمرافقي والمناز والمرافقي المرافق أنه يجوز للوكيل إذا قال له المالمات المترافها الدينا وشاه والمها بمرافق أنه يجوز للوكيل إذا قال له المالمات المترافها الدينا وشاه الدينا والمرافق المرافق المرافقة المرافقة

النهاءُ عقب المؤكالةِ : بسهى عقد الوكان تنا بأسي :

. . موت أحد المعاقدين أو جمونه : لأنه من شروط الوكالة الحياه و يعقل ، فإذا حدث الموت أو الحمول. عقد نقاب ما يتوفف عليه صبحته .

 ٢- إيها: تعمل المصود من الوكالة ؛ أأن العمل المقصود إذا كان قد انتهى ، فإن الوكالة في همدا حال نصبح لا معنى لها.

و تهوهم احدامه أن الواقع إلا الشريق أكثر من لدي مثل أو الدين الدي فدره له طركل لا الا يتعارز فياس فيه الداة صح الشراف الشراكل. - ومسترز الواكن الرابطة وحسم كالمارات في تسعنه والإستان الواكل العدر في العرب الداما معان به الدين عاده فهو ألا يستسه

. سمد هزل الموكّل للوكيل ولو لم يعلما " . ويرى الأحدف، أنه يبيب أن يعلم انوكيل بالعرل، وقبل العلم فكون تصرفانه كنصوفان فن العزل في سميم الأحكام .

ا عزل الوكال نصاف ولا وشترهًا عالم الوكل حرل نقاله أو حضوره ، والأحاف بإشرطون دال ؟
 حتى لا يضاؤ .

» ع- حروحُ المُوكُن فيه عن منك الموكّل .

罗 築 锋

ورابا ومانا تحد الشافعي والخاصة وبكودا بالنده بعد معون أمانة

## 

فَعْرِيفُها: لعاربة همل من أهمال البرختي دناب إليها الإسلام ورعب فيها؛ يقول الله ـ مسلحانه ـ: هُوَتُشَارُونُا مُلَى الْبُرِّ وَالْمُقَوَّقُ وَلَا فَالْوَانُو عَلَى الْلِائِدِ وَالْمَالِقَانَ الله عَلَيْك باللهبة والمستعار النبل المُثلِق فرشا من أبي طلحة بقال له: المسلوب ، فركبه ، فلما رجع ذل : ما وأبنا من شيءٍ ، وإن وجداء لبحراء ، إهماري (٢٦٢٧) وسلم (٢٣٠٧) ونذ عرفها الففهاءُ ، أنها إياحة الماكل مافق المكه لغيره بلا موض .

جَمْ تَتَعَقَدُ ۚ ; وَنَصَفَدَ بَكُنَّ مَا يَدَلُ عَلَيْهَا مِنَ الْأَقُولُ وَالْأَقَمَالُ .

شروطها : ويشترط لها انشروط الأنية ؛

٨. أن يكون المعيرُ أهلًا للنبوع .

٢- أن نكون العين منظفا بها مع بقانها .

🔻 أن يكون النفع مناخل

إعارة الإعارة وآجارتها : ذهب أبو حنيقة ، وطالت ، إلى أن المستعير لداعارة العارية وإن ك يأدن المالك ، إذا كان عما لا يحتلف باحتلاف المستعمل ، وعند الحدايلة ، أنه حتى تمت العارية ، جار للمستعمر أن يتنفع عها بهقسه أو عن يقوم مقامه ، إلا أنه لا يؤخرها ولا يعيرها ، إلا بإذله المالك . فإن أعارها بدون إذه ، فتلفت عند المتاني ، فلمالك أن بضفر أنجهما شاة ، ويستفر الفلمان على التاني ، لأنه قصها على أنه ضام لها وعلمت في هذه ، فاحتلافها على أنه ضام الها وعلمت .

ا حتى يوجعُ المعيُّر : وتسمعير أن يسترقُ العاربة منى شاة ، ما لم يسبُّب صروًا للمستجر . فإن كان في استردندها ضرر بالمستعير ، أتحل، حتى ينغي ما يتعرض له من صرو .

إهارةً ما لا يَشَرُ المعيز ويفغ المستعيز : نهى رسول الله ﷺ أن بمنع الإنسال جازه من غرر حشبة في جداره، ما لم يكن في دلك ضرر بصيب اجدار ؛ فعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال ؛ ولا يمح

<sup>(</sup>١) عاربة أم عربة بالمعموم والمنديد .

اً حقاكم جازه أن يعرز خشبة مي جداره، . (البخاري (٢٤٦٣) ومسلم (١٦٠٨) . قال أبر هريرة : مالي أراكم عمها معرضين، والله لأوبشل بها بين أكتنفكم. رواه مالك. واعتلف العلماة في معنى الحديث، ها هو هو على الندب إلى قكين الحار من وضع الخنت، على جدلو جارد، أم على الإيحاب؟ وفيه قولان للشامعي، وأصحاب مالك . أصحهما في اللذهبين الندب . وبه قال أبو حشفة ، والكوفيون . والناني ، الإيجاب . وبه قال أحمد؛ وأبو ثور، وأصحاب احديث. وهو شاهر احديث. ومن قال باشدب قال: طاهر الحديث، أنهم توفقوا عن العمل؛ فلهذا قال: مالي أراكم عنها معرضين. وهذا بدل حبى أنهم قهموا منه الندب لا الإبحاب، ولو كان واجبًا له أطبقوا على الإعراض عنه . وانته أعلم. وبدخل في هذا كلَّ ما ينتفع ما اللسنجير، ولا ضرر فيه على المعراء فإنه لا يحل منعال وإدا منعه صاحبه قضي الحاكم به إلما وواد مالك، عن عمر بن الخصاف ، في الصحاك بن قيس ساق خليجًا له من العريض ، فأراد أن يمر في أرض محمد بن مسلمة، وأبي محمد، فقال له الضحاك: له نماني وهو لك منفية؛ تسقي منه أولًا وأجو ولا يضرك ؟ فأبي محمد، فكلم فيه الضحاك عمر بن الحقاب، فدعا عمر محمد بنّ مسلمة، فأمره أنّ يحلي سبله، قال محمد: لا. فقال عمر: لا تميم أحان ما ينفعه ولا يعبرك. فقال محمد: لا فقال عمر: والله ، ليعوَّلُ به ولو على يعنك . فأمره عمر أن يمر به ، فقعل الضحاك . ولحديث عمرو بن بحبي طازني ، عن أنيه وأنه قال. كان في حالط حدي ربيع لعبد الرحمن بن عنوف و فأراد عبد الرحمن أن بحوله إلى ناحية من الحالظ مسعه صاحب الخالط، فكلم عمر من الحطاب، فقضي لعبد لرسمين بن عوف شمويله . وهذا مذهب الشافعي، وأحمد، وأبي ثور، وداود، وجماعة أهل الحديث. وبرى أبو حنيفة، ومالك، أنه لا يقضى محثل همها! لأن الحاربة لا بفضي بها . والأحاديث التقدمة ترجع الرأتي الأول .

ا صحالًا المستعير : ومتى قبض للسنعير العاربة هلفت و ضممها ؛ سواء فرط أمامم بفرط . وإلى هذا ذهب اين عباس ، وعائشة ، وأبو هريرة ، والشافعي ، وإسحاق . هني حديث سمرة 🍪 أن النبي 🇯 ذان . وعلى اليداما أنخذت ، حتى تؤذِّي: ( ( ) . أخرجه أحمد وأبو داود والخاكم وصنححه ، وابن ماحم . (أحمد (١٥/٥) وأنو عاود (٣٠٦١) والترمذي (١٣١٩) وابن منجه (٢٠٠٠) والحاكم (٣/ ٤٢)] . وذهب الأحداث، والماثلكية رَّى أَنَّ السنعير لا يَضِمَن إلا يَتَعْرِيطُ صَمَّةً شَوَلَ الرَسُولَ ﷺ وَلِيسَ عَلَى المُستقير غير اللَّهْل<sup>(6)</sup> همساك و ولا المستودع عبر المعلُّ ضمان: . أخرجه الدارفطني . إالطوقطني (١٣ [ ١٦] .

<sup>(</sup>۹) أي مند طيدي ما أما ان حتى تروه إلى مالكه . (9) الجل الخش

## الوديعة

- فغريقُها : الوديعة ؟ مأخوذة من ودع الشيء ، بمعنى تركه , وسسي الشيءُ الذي يدعه الإنسان عند غيره ليحفظه له بالوديعة ؟ لأمه يتركه عند المودع .

حكفها: والإبداع والاستيداع جائزان، ويستحب فبولها لمن يعلم عن نفسه الغدرة على حفظها، ويجب على الفدرة على حفظها، ويجب على المؤدع أن يحتفظها في حرز مثلها، والوديعة أمانة عند المؤدع، يجب ردها عندما بطلبها مباحبها؛ يقول الله ، سبحانه ، ﴿ وَإِنْ إِنْ يَشْكُم بَنْتُ فَوْقِرْ اللَّهِ اللَّهِ فَاللَّهِ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ إِلَى مَن اللَّهُ على ١٠٠٠ - ومن تفريجها ،

ضمائها: ولا يضمنُ المُودَع إلا بالتقمير أو الحناية منه على الوديمة؛ للحديث المتقدم الذي رواه الدارفطي في البات المتقدم ، وروى عمر و بن شعيب ، هن أبيه ، عن حديث أن النبي بجيج قال ، اتن أوجع وديمة ، فلا ضمان عليه ، وواه ابن ماجه ، إلى ماجه (٢٠ ١ ٢٠) ، وفي حديث رواه البهقي : ولا ضمان علي مؤتّن الرائطين (٢٦ / ٢١) والبهقي و (٢٨ / ٢٨٠) . وقضى أبو بكر طيفًا، في وديمة كانت في جراب مضاعت من خرق الجراب ، ألا ضمان فيها ، وقد استودع عروة بن الربير أبا بكر بن عبد الرحمن بن المخارث بن حشام مألًا من مال بني مصمب ، قال : فأصيب المال عند أبي بكر أو بعضه ، فأرس إليه عروة : ألا ضمان عليك ، إنما أنت مؤتن . فقال أبو بكر : قد علمتُ ألا ضمان علي ، ولكن لم تكن الصحف فيشاء .

. قَبُولُ قَولِ للوَقَعَ مَعَ عِينِهُ : وإذا ادعى الموقعُ تلف الوديمة دون تمدَّ منه ، فإنه يقبل قوله مع تبينه . قال ابن المنذر : أُجمع كلَّ من تحفظ عنه : فَنَّ الموقع إذا أَحرزها ثم ذكر أنها ضاعت : أن القول قوله .

الدّعاءُ صرِقةِ الوديعةِ : وفي ومحتصر الفتاري؛ لابن نبسية : مَن (دعى أنه حفظ الوديعة مع ماله ، فسرقت دون ماله ، كان ضامنًا فها . وفد ضمّن عمر ﴿ إِنَّ أَسَى بِي مالك ﴿ إِنَّهُ ، وديمة ادعى أنها ذهبت دون ماله .

خن مات وعَنْدَه و ديعةً فغيرِه ; من مات ; وثبت أن عنده و دينة نغره ولم توجّدُ ، فهي دين عليه ، تُقضَى من تركه . وإذا وجدت كتابة بخطه ، وفها إقرار بوديدة ما ، فإنه يؤجدُ بها ويعتمد طبها ، فإن الكتابة تحر كالإفرار مواه بسواه ، مني فرف حطه .

#### الغصب

التحريفة : جاء في الغران الكريم : ﴿ قَلْتُ الشَّهِينَةُ فَكَاتَ بِمُسْتَكِينَ الْمَشَوْنَ فِي اَلْفَقِ فَالْوث أَيْكُ يُأْتُذُ كُلُّ الْهِيْمَةِ فَقَدْنَا ﴿ إِنَّهِ ﴾ [الكنيم - ٧٩] . والغصيب ؛ هو أحد شخص حلُّ غيره : والاستهلاءُ عليه علمواناً وقيرًا عنه [ ] .

حكفه : وهو حرام يأسم فاعلُه ؛ يقول الله \_ سبحانه \_ : ﴿ لَا تَأَكُّوا الْمُؤَكِّكُمْ بَيَنَكُمْ بَلِيَكُمْ وَالشرة، ١٩٨٠) . ٩- وهي خطبة الزداع التي رواها فلبخاري ، ومسلم قال فلرسهال ﷺ : (إن دماةكم وأموالكم وأعراضكم حراة عليك كغرمة بومكم عدًا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، [اسن تحريمه] .

٣. وروى البخاري، ومسلم، عن أبي هريرة ، أن النبيّ يُثلث قال : ولا ترني الزاني حين برني وهو مؤس، ولا يشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق، وهو مؤمن، ولا يشهب أبهية "أ يرفع الناس إليه فيها أيصارهم حين ينتهيها وهو مؤمن، (المحاري (٤٧٠) ومسام (٩٥)).

٣. وعن انسانب من يزيت عن أبيه ، أن النبي ينتهج قال : الا بأخذَلُ أحدُكم متاع أنحيه جاذًا ولا لاعيًا ، وإذا أخذ أحدُكم عصا أحيث فليردُها عليهه . أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي وحديد . ( ١٩٠٤ وأبو (٢٢٠٤ ) وأو دارد (٢٠٠٠ ) والترمذي (٢٢٠٠) .

ع. وعبد الدارفطني ، من طريق أنس مرفوة، إلى النبي ﴿ إِنَّهِ : الا يبحلُ مالُ امرىُ مسلم، إلا نظيمة من نفسه، إلى عبد البرقي شمهيد (١٠/ ٢٢٣) وأسمد (١٥/ ٧٢) وقدرفطني (٢/ ٢٦)] .

هـ. وفي الحديث: افن أحد عال أحيه لهمهناه: أوحب الله أنه الدار وحرم عليه الجنة، قال وجل الجنة، إقال وجل: يا رسول الله الواق كان شيئا يسيؤا؟ قال: اوإن كان خوذًا من أراكه، وأحمد (١/١٠٠٥) وسام (٢١٨/١٢٧)

۱۱- وروی المخاری ، ومسلم ، عن عائشة ، أن الدین کتیج قال : عش طعم شبرًا من الأرض ، طؤفه افقه من صبح أزهبيني ـ إالمحاري (۱۹۵۵م ومسلم (۲۰۱۹) .

وَوَعَ الأَوْضِ، أَوَ غُرِسُها ، أَو البِناءُ عَلِيها قصاً : ومن راح في أَرض معصوبة ، فالراع لعداحب الأَرض والمغاصب النفقة ، هذا إن نم يكن الراح قد تحصد ، فإدا كان قد تحصد ، فليس نصاحب الأرض بعد الحصد إلا الأَجرة ، أما إذا كان غرس فيها ، فإنه بحيد قلع ما عرسه ، وكدلك إذا بهي عليها ، قانه يجب عدم ما ناه ؛ ففي حديث رافع بن خذيج ، أن وسول الله رُقَقَة قال : ومن زرع في أَرض قوم بغير إذنهم ، فليس كه مر المزرع شيءً ، وله نقفته ، رواه أبو داود ، ونين ماجه ، والترمدي وحسم ، وأحمد ، إأسعد (4)

و (1) أن قديد المال من مرواحث كان موقف ولا أميد مكارم كن معلوبة، وها أسقه استهلاء كان احتلابها، وإن أحمد تمن كان مؤقف عهد الانا عملية.

والأعرف المتهية وإن عرفة الماشي المهوب

٤٥) وأبو داود (٣٠ ٠٣) والمرمدي (٣٠ ١٠) وإلى منجه (٣٠ ١٥). وقال: إنما أذهب إلى هذا الحكم استحسالًا على حلاف النبل والمرمدي (٣٠ ١٠) وإلى منجه (٣٠ ١٥). وقال: إنما أدهب إلى هذا الحكم استحسالًا على حلاف النبل من وأخرج أبو داود، والمعارفيني من حديث عربي الذي حديثي هذا الحديث، أن قال: فاغد خبرني الذي حديثي هذا الحديث، أن رجلين اختصا إلى رسول الله على عربي عربي أحدهما محالاً في أوض الآخر، فقضى لصاحب الأرض بأرضه: وأمر صاحب المحل أن يخرج نخله مها، قال: فاغد وأبيها ولها للصوب أصوبها بالنفوس: وإنها لنخل عمل على أعر حت مها، إذ ودود (٣١) ع) والدرقشي (٣/ دع)).

حرمة الانتفاع المنفصوب. وما دام الخصب حراقا، فإنه لا يحل الانتفاع بالمغسوب بأي وحه من وجود الانتفاع، ويحت رده إن كان قالمنا بساله الآن منفصلاً. فهي حديث سعرة، عن الشيخ بهان قال : اعلى البدالاً ما أعضت ، حتى نؤدّهه . أخرجه أحسف وأبو داوه ، و لحاكم وصخعه ؛ الشيخ بهان قال : اعلى البدالاً ما أعضت ، حتى نؤدّهه . أخرجه أحسف وأبو داوه ، و لحاكم وصخعه ؛ ولن ماجه . إن مائه (داره منه) . وإن ملك، وحسم على الماحب وأد منه أو قيمته و سواء أكان النقص يفعله أم بآنة مساوية وذهب الماكنية إلى أن العروض و لحيوان وعبرها ما لا يكال ولا يوزن كيفضين بقيمته إدا قصب وطف وعبد الأحدث ، والشافعية ، أن على من استهلكه أو أمسنه ضمان الثال ولا يوزن كيفضين بقيمته إدا قصب وطف وعبد الأحدث ، والشافعية ، أن على من استهلكه أو أمسنه ضمان الثال ، ولا تعدل عنه إلا عند عدم المال . وانعقوا على أن الكيل والمورود إذا قبيم بيئل نا الفيد ، ويدا نقص المعسوب ، الفية ما يلعت . ويدا نقص المعسوب ، وحيد درقيمة النقص ؛ سوء أكان القص في الدين أو العمة .

التقافع عن الثاني: ويجب على الإنسان أن يدمع على مائد، سنى أواد عبره أن ينتهم، ويكون الدفع بالأحف، قان به ينفع الأعلى دفع بالأشد. وثر أدى ذلك إلى انفتانا . قال رسول الله ربيج: «هن أتال موذ مائه لهم شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون ديمه فهو شهيد، ومن قتل دون أهنه فهو شهيده، روام البحاري، ومسلم، والترمدي، والمحاري (٢١٨٠) ومسلم (٢١٨١) وأبر داود (٢٧٧١) والترمدي (٢٤٢٠) والمستي (٢١٤٠) وأحمد (٢١ عهر).

قن ونجله هائمه عند غيره فهو آحقٌ به : ومتى وحد المصوبٌ منه مان عندٌ غيره ، كان أحقٌ به ولو كان العاصب ناعه لهذه الغراة لأن العاصب حين باعه ثم يكن ماكا له ، فعقدُ الديم ثم بقع صحيحًا - ومي هذه الحال يُرجع المشتري على الفاصب بالصن الذي أنحده سنه ؛ روى أمو داود ، والسنكي ، عي سمرة ونبيّمه أن المن - وينج فالى : هني وحد عين ماله عند رجل مهو أحقُ به : وينج البيع من ناعه: . أي ؛ يرجع المشتري على المالع .

فَتِحْ وَابِ القَفْصِ: من فنح باب قفص فيه طير وبقُره ، فنمس

و به قود کان فاده و حدد د؟ من العاملية على الطبياء من يعط الساء طلبينة بين الفاق والعاملة . الكاميار لا و به أن علي فيد حيث ما أحدث .

وانحتلفوا فيما إذ فتح القفص عن العبار طائر، أو سلَّ عفال السهر فشره. فقال أبو حيمة " لا فسعاتُ عليه على كلَّ وجه . وقال مالك، وأحمد "عليه الضمانُ ؛ سواء شرح عقته أو متراحيًا . وعلى الشافعي قولان ؛ في انقديم، لا ضمانُ عليه مطلفُ ، وفي الخديد، إن طار عقيبُ الفنح، وجب الضمان ، وإن وقفُ شم طاره لم يضمى.

佐 奢 旅

#### اللقبط المالة

الْغُرَيْقُهُ: اللَّمْعَةُ وَهُو الطَّعَلُ غير البَّالِغُ كُلْتِي بُوجِدُ فِي الشَّارِحِ ، أَوْ صَال الطريق ولا يُعرف نسبه .

حكم التفاطع : والتقاطه فرض من فروض الكدية ، كسره من كلّ شيء ضائع لا كانل له ؛ لأن في تركم ضياعه ، وبحكم بإسلامه مني وجد في بلاد السلمين .

من الأولى باللقطة؟ : والذي يجده هو الأولى بحضات إذا كنان حرّاً ، غدلًا ، أُمِنّاً ، رشيدًا ، وعليه أن يقوم بنريته وتعليمه ﴿ وَى سَعِيدُ مِن سَعَوْرَ فِي اسْتَنَهُ ، أَن سَنِي مِن حَسِيّةَ قال : وحدث ملقوطًا عائيت به عمر بن الخطاب ، فقال عربقي : يا أمير التؤمنين ، إنه وجلّ صالح ، فقال عمر : أكذلك هو ؟ قال : نعم . قال : اذهب به ، وهو حرَّ ولك ولاؤه أن ، وعلينا نفقته ، وفي لفظ : وعلينا رصائته ، فإن كان في يد فاسق أو ميغر ، أحدُ منه وتوني الحاكم أمر تربيته .

المُشْقَةُ عليه : ويُنفق عليه من ماه ين و بدر معه مال ، فإن لم يوحد معه مال ، فنفقته من بيت المال ؛ لأن البت المال معد الحواتج المستمين ، فإن قد ينهسر فعلي من علم بلحاله أن ينفق عليه ؛ لأن دلك إلفاذ له من الهلاف ، ولا يراحج على بيت المال ، إلا إنه كان الفاصي أذن له بالنفقة عليه ، فإن قم يكن أذن له كانت الفقه ترفيه .

. ميمواتُ الفقوعِ : ولهذا مات اللقيط وترك مواثًّا ، ولم يخلف وارثًا ، كان ميراته لبيت العالى ، وكذلك ديته تكون بيت المال إذا قبل، وليس لملتقطه حلَّ سوائه .

افتحاق نسبه : و نس ادعى نسبه من دكر أو أنلى . أعلى بد منى كان وجوده منه محكنا ، لما فيه من مصنحة للفيظ دون ضرر بفحق بضره و وجندة بثبت نسبه وارثه لمدعيه . وإن دعاه أكثر من واحده ثبت نسبه لمن أنام طبيعة على دعواه ، فإن نم يكن لهم بينة أو أقامها كلَّ واحد منهم ، غرص على الناقة الذين بعرقون الاسباب بالنبيه ، ومنى خكم مصده دائم واحد ، أجد بحكمه منى كان مكلفًا ، ذكرا، عدلًا ، محركا في الإسابة . فعن عائمة من منافق واحد ، أجد بحكمه منى كان مكلفًا ، ذكرا، عدلًا ، محركا في الإسابة . فعن عائمة من والله عدلًا ، دخل على الناقة الفاري وحهه . فقال . أم ترى أن مجرزًا الأدمى نظر أنه إلى زيد وأسامة وقد غطا رئومهما وبدت أقدامهما ، فقال ؛ إن خلم الأندام بعصها من معض . رواه المخاري ، وسلم . (البخاري و٧٧٠ و٢٧٠ ) ومسلم (١٩٥٩ / ٣٠) . فإن فم بيسر دلك ، افترعوا بههم ، فمن خرجت فرعته كان له . وقال المنطبة ؛ لا بعمل بالقائف وفرثوه على أن منهم كاين كامل ، وورثوه حينًا كأب واحدا .

a & \*

١٤) ولك ولاؤه، أن ولات وحميات .

## اللقطة

تَقْرِيقُها : النقطة ؛ هي كلِّ مال معملوم معرض للضاع ، لا يعرف مالكه . وكثيرًا ما تطلق على ما ليس محبوات أما أخروان فيقال له : همالة .

حكمتها : أحد اللقطة مستحب، وقبل: يحب. وقبل: إن كانت في موضع بأمن عليها الملتقط إدا تركها ، استحب له الأحدُ . فإن كانت في موضع لا يأمن هليها فيه إذ: تركها ، وحب عليه النقاطها ، وإذا علم من نفسه الطمع فيها، محرِّم عليه أعذها - وهنا الانعتلاف بالنسبة للحر البالغ العاقل. ولو لم مكن مسلقاء أما غير الحراء والصبيء وغيز العاقل، فليس مكلفًا بالتفاط النقطة. والأصل في هذا الباب ما جاء عن وبد بن حالد ينهجي قال : حا، رجن إلى رسول الله "پايج فسأله عن النَّفطة؟ فقال : داعرف هفاحسها " " ، ووكالتماء؟ ثبه عرقها صنة ، قبن جاء صاحبها، وإلا شأنك بهاه؟؟.. قال : فضالة العنم ؟ قال : •هن لك أو لأخيك (٢٥) أو للذاب (١٠٠). قال: فضاءة الإس؟ قال: إمالك والها من معها سفاؤها (١٠٠ وحداؤها ١٠٠٠). ونرد الدة وتأكل الشجراء حتى بالقاها ربياء . رواه البجاري، وغيره بألغاظ محتلفة . (البخاري (٢٤٢٩) وسلم (۲۲۷۸ ه. ۱۹) .

لْغَطَةُ الحرم: وهذا في عبر لفطة الحرم. أما لقطته ، فيحرم أعذها إلا فنعريفها ا لقوله بَيْنِين ؛ اولا بنتقط المعلنها يهوم إلا تن عرفها . وأحمد (14 100) والنحاري نعلية: (10 10) ، وقوله : (لا ترفع لقطنهما إلا منشقة . والمعاري (٣٤٣٤) من حديث ابن عالىء ومعلم (١٩٣٥) ١٠) من حديث أي هريرة] - أي؟

التُشويفُ بها : يحب على ملتقطها أن بنبين علاماتها النبي تجيزها عن غيرها من وعاء ورباط ، وكمَّنا كلَّ ما اعتصت به من نوع، وجس ، ومقدار<sup>441</sup>. ويعفظها كما بحفظ ماله، ويستوي في ذلك الحقير والخطيران ونبغي ودرمة عنده لايضمنها إذا هلكت إلا بالنعذيء ثم ينشر تهأها في مجتمع الناس بكلّ وسيلة

وان المتقاص (الوقاة الذي يكون مه المنتيء من جند أو منتبح أو حشب أو عبره

وهم الركار: الخيط الذي بشداله على وأس الكيس والعمرة .

والمقصود من معرفة المفاص والواكاء تمييزها عن مهرهما حتى لا تنخمط اللاهمة بمائي التلقط وسني يستطيع إدا حاج صاحبها يستوصفه العلامات فني تموها عن غيرها لبين صدفه من كفيار

ووي أي هناه بيا أو متفط اهر .

وج تعيرف فيها

وفراهمها وعآبها

ومع کل طبواد معترس، ومع السفاء . وهاء الناء . وظراد له حنا كرضها الذي لخترك عمالها .

روراي مكة . والان أحمالها ومران ويصح إعطاء فلقطه فلمكرمة إذا كانت من الحهة الني وجدن فبها سكومة أسنا صعا محل لحفظها ومشهور مين الناس الأن ملك

أحفيد لها وأبسر على فالس. ۱۵ ای آنها کلل آو درن آو درج.

التي الأسواق وفي غيرها من الأماكن ، حيث يظن أن ربهه هناك في خان جاء صاحبها ، وعرف علامالها والأسارات التي تبرها عما مداها حل مستقط أن الأمهارات التي تبرها عما مداها حل مستقط أن الأمهارات التي تبرها عما مداها حل مستقط أن الاستقط أن الانتفاع بها السواء أكان عنه أم فلم المنقط ولا يسمس الله أن الم المنتفظ والمرموب والترمذي . عن مويد من عمله الخل الفيت أولى الم كانت التي كلك المال المحاليات أولى الم كانت التي كلك المال المحاليات أن المرموب التي المحاليات المحاليات المحاليات أن المحاليات المحاليات أن المحاليات المحا

استفاد الماكولي والحقير من الأشباء : وعدا بالنصبة لعبر الماكول وغير الحقير من الأشباب فإن الماكول لا يجب العرب به وجوز أكامه فين أنس، أن الشيخ فخلق من بشره في الطربق ، مغال : دلولا أمن أدناف أن تكون من الصدفة ، لأكانها ، رواه الدخاري ، وصلم (١٤٦٦) وصلم (١٤٦١) وصلم (١٩١١) . وكانك المشرب لا يطلبه بعده ، وللملتفط أن ينافع الوكانك المشرب الحقيق والمحتوف المنافع المنا

ضافة الغنج : ضائة الدب وتحوها يجوز أحدها و لأنها صعيفة ، ومتؤضة للهلاك والتواس الوحوس ، ويجب تعريفها ، فإن أم يظاميا صاحبها، كان للماتفظ أن بأحذها وغرج نساحها . وقالت طائكية : إند يملكها كجود الأحد ، ولا ضمان عليه ولو جاء صحبها ؛ لأن الحديث سؤى بين الذئب والمتعدد ، والدئب لا عرامة عليه فكدلك للتنفط ، وهذا الحلاف في حالة ما إذا حال صاحبها بعد أكلها . أما زفا جاء قبل أن بأكلها الماتفط، ودن إليه بوحماع العلمان .

 ظما كان عندان رأى النقاطها ويعها، فإن حاء صاحبها أحد تمنها، قال ابن شهاب الرهري: كانت ضوالًا الإبل في زمان عمر بن الحطاب بل مؤالة " على إدا كان زمان عندان بن عفان أمر بتعريفها لم تعافل أو بتعريفها لم يعرفها ألم على إدا كان والأ جاء صاحبها أعطي تمنها. رواه مالك في الموطأة، ومثلك في الوطأ (١/ ٢٥٦). على أن الإمام علها - كرم الله وحهما أمر بعد عنمان أن يتني لها نيت بحفظها بها، ويعلفها علماً لا بسمنها ولا بهؤلها ، على من بقيم الثبة على أنه صاحب شيء منها تعطى له، وإلا بغيث على حالها لا بيمها. واستحسن ذلك أم من بقيم التبق وأما البقر والحبل، والبغال، والحمر وفي من الإبل صد الشافعي<sup>٢٥</sup>، وأحمد، وروى الن المحبب، وأما البقر والحبل، والبغال، واخسر وفي من الإبل صد الشافعي<sup>٢٥</sup>، وأحمد، وروى البها الميهاي أن الشفر بن حرير قال: كنت مع أبي بالبوازيج<sup>٢٥</sup> بالسواد، فراحت البقر فرأى بقرة أنكرها، الميهقي، أن الشفر بن حرير قال: كنت مع أبي بالبوازيج<sup>٢٥٥</sup> بالسواد، فراحت البقر فرأى بقرة أنكرها، فقال: ما هذه الفرة ؟ قالوا: بقرة الحقت بالغر، فأمر بها قطردت حتى توارث، ثم قال: سمعت رسول الله يخلق بقول: ولا بأوي الضائة إلا شائل. (١٠ وأسهقي ١٩٠٥) وأبه فلا . وقال أبو حنيفه: يعوز المالك المتقطها إن خاف عليها من السباخ، وإلا فلا .

الثقفة على اللَّقطة؛ وما أنفقه الملتقط على اللقطة فوله يسترده من صاحبها، اللهم إلا إنا كانت النفغة غظير الانتفاع بالركوب أو الدِّر.

\* \* \*

<sup>(</sup>١٩) كفرة عجد للفية .

<sup>(3)</sup> ولستي أهمار حهاوهان يحور انفاطها .

<sup>(</sup>Y) جد قدينا على وسلة فوق يعده .

<sup>(</sup>ة) أنم لا بأري أنسالة من الإبل والبعر من تصنيح حمارة حسنها والدر على المقل في طلب الكالة والماء إلا صال.

### الاطعما

الغريقها الأهعمة جمع طعام وهواما بأكله الإبسان ويمدي بدمن الأقوات وعرها

ا وفي العرآن الكرير يقول الله با تعالى ما : ﴿ إِنَّ أَلَا الْهِيْدِ إِنِ لَا أَوْمِ إِنِيْنَ هُمُونَدُ عِلَى الدعمِ الجَمْسُمَاءُ ﴾ إداف عدد الدين إلى أي داعلي آكل بأكله . ولا يحل مجها إلا ما كان طبية تعوف النعمي دايفول الله تعالى : ﴿ فَتَطَوْفُ مُدَاذً أَيْمِلُ مِنْ أَنْ أَيْنَ أَنْكُمُ الطَّنِانَ ﴾ إذائه ذا او إ

و لمنصود بالطبب هما ما تستطيم أنسس ونستميا . وهذا مثل قول الله معالى : ﴿ وَعُجِيلُ لَهُمْ الْقَلِينَانِ وَوَقَهُمُ مَا مَا لَكُونَانِ ﴾ ووقاء مثل فول الله معالى : ﴿ وَهُمَا اللّهُ مَا وَلَهُمُ مَا مَا خَوْ حَمَالُهُ وَلَمُ مَا عَلَمُ الْفَعَلَمِ مِنْ اللّهِ مَا عَدَا اللّهُ مِنْ اللّهِ مَا اللّهُ مَا عَدَا اللّهُ مَا عَدَا اللّهُ مِنْ وَلَمُعَلَمُ مَا وَمَا لَعَلَى مَا لَعُمِ اللّهُ مِنْ وَلَا اللّهُ مِنْ وَلَا اللّهُ مِنْ أَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ الللّهُ مِنْ اللّهُ مِن

. وقد أحقامي هذا الحديث . أن الجامد إذا وقعت فيه جنة . طرحت وما حولها منه إنه تحقق ك شيقًا مي أحزاتها له بصل إلى عبر ذلك منه .

وأما الفائع وفرند يتمجس تملاقاة المحاسة التنار

ا والضائر من السموم والمبرها والمسموم على السموم المستحرجة من العقارب، والمحل ، والحيات السامة ، وما يستخرج من الساب السائر ، والجماد كالروايخ والقبول الله معالى . ﴿ وَإِنَّ الْمُلْكُمُ الْمُسْتَكُمُ إِنَّ اللَّهُ كَانَ وَكُمْ رَامِينَا ﴾ المسام 25 ، وقوام هو شامة : ﴿ وَكَا تَشْتُوا بِالْبِيْكُ إِنْ الْمُؤْكِمُ ﴾ وادامة ، و19 إ

وقول الرسول إدري في الحديث الذي رواء أبو طريرة ؛ فاعل نوذي من جس فقتل فسنه ، ههو في الم. حميتم يترفّى فيها خطف مخملة فيها أمّاء وفل تحشى سقا فقتل نفسه ، فسلمه في بده ينحشاه في الراحميم خالفًا محلمًا فيها أبدًا، ومن قتل نفسه بحديدة ، دجابها ته في ياء بوليكاً بها في نار حهدم حافاً محلمًا فيها أمّاً : ، واله المخارج، الحاري (2000ء) ومسادرة ، بن إ

وإنجا بحرم من المسموم القشر الشاي رضران

ا وأما ما يحرم للصرر من عبر مسموم ، مثل : الطين ، والتراب ، والخجر ، واقدحوا، النسبة لل يضره تقويها ظلفواء الرسول الإملان : • لا ضرر ولا فيراواه . أديم أحمد، وإلى ماحد ، دو ١٩٥٧م ، در ١٩٥٠م ، ماسد الرواه وإلى

وبالخناء والدواسة

<sup>.</sup> أمم بريد لاحرير والآمرامي وابن على وابن منجوه والمعارى أقد مائح بعا ينفت ف المحالية فويد لا ينجيز (لا يعتر للصحاحة وجود أند ويدر عبر منح

ويدخل في هذا الباب والدخان ، ، فإنه ضلر بالصحة ، وفيه تبذير وضياع للمال . والمسكر مثل الخمر وغيرها من اغترات .

وما تعلق به حق الفير مثل المسروق والمغصوب ، فإنه لا يحل شيء من ذلك كله .

والحيوان منه ما عو بحري (1) ، ومنه ما هو يري (1) فأما البحري فهو حلال كله .

والحيوان البري منه ما هو حلال أكله ، ومنه ما هو حرام .

وفد فششل الإسلام ذلك كله وبهه بيانًا وافيًا ، مصداقًا لفول الله . هز وجل ـ : ﴿ فَصَّلَ لَكُمْ مَّا حُرَّمَ عُلِثُكُمْ إِلَّا مَا أَضْطُرِرْنُدُ إِلَّاقٍ ﴾ (الأنطع: ١٩٩٠).

وقد جاه هذا التفصيل مشتملًا على أمور ثلاثة :

الأمر الأول : النص على المياح .

الأمر الطاني : النص على الحرام .

الأمر الثالث: ما سكت عنه الشارع.

ها نعل الشَّارِعُ على أنَّه هباخ : وما نص الشَّارعُ على أنه مباح نذكره فيما بلي :

الحيوان البحري: الحيوان البحري حلال كله ، ولا يُعرَّم منه إلا ما في سم للضرر ؛ سواء أكان سمكًا أم كان من غيره ، وسواه اصطيد أم وجد مينًا ، وسواء أصاده مسلم ، أم كتامي ، أم وشي ، وسواء أكان مما له شبه في البرام لم يكن له شبه .

والحبيوان الرحري لا يعتباج إلى تزكية ، والأصل في ذلك قول الله . عز وجل . : ﴿ أَسِلَّ لَكُمْ مَسْتِكُ ٱلْبَشِّ وَهَمُلَمُهُ مَنْهَا لَكُمْ وَهَكَيْلَانَهِ ﴾ [المناه: ٣٦]. قال ابن عباس: ﴿ مُسَيَّدُ الْبَسْرِ وَهَمَامُمُ ﴾ : ما أفهطُ البحر . رواه الدارقطتي .

وروي عنه في معنى طعامه وميتته و ﴾ لحديث أمي هربرة . رضي الله عنه . قال : سأل وجل رسول الله بَشِيْجُ قَفَالَ : يَا رَسُولُ فَقُهُ ، إِنَا نَرَكِبِ البِحْرِ وَنَحْمَلُ مَمَا القَلِيلُ مِنْ الْآلِ، فإن توضأنا به عطشنا ، أفتتوضاً بماء البحر؟ فقال رسول الله ﴿ فَهُمْ : وهو الطهور ماؤه، الحل مينه ع . رواه الخمسة . وقال قترمذي : هذا الحديث حسن صحيح ، وسألت محمد من إسماعيل البخاري عن هذا الحديث ظال : حديث صحيح . [أمر داود (۸۸) ، وافترمذي (۲۹) ، وامن ماجه (۳۸٦) ، والسطني (۱۲۹/۸) ، ومالك في الموطأ (۲۲/۸) . وأحمد

الشمكَ المملِّخ : كثيرًا ما بخلط السمك بالملح ؛ لبنفي معة طويلة بعينًا عن الغساد ، ويتحذ من أصناف المختلفة والمسردين ، والقسيخ ، والرنحة ، والملوحة ، وكل هذه طاهرة ، وبحل أكالها ها لم يكن قيه ضور ، فإنه يحرم لضرره بالصحة حيثةٍ .

و () الحيوان البحري: ما كان ساك في البحر بالله في . و () الحيوان البري: ما يعيش في الير من العواب والعيور .

قال الدرديوي ـ رضي الله عنه . من شهوخ الماقكية : اكذي أدين الله يه أن الفسيخ طاهر؛ لأنه لا يجلح ولابوضخ إلا بعد الموت ، والدم المسفرح لا يحكم نتجاسته إلا بعد خروجه ، ويعد موت السمك إن وجد قيه دم ، يكون كالباغي هي العروق بعد الزكاة الشرعية ، فالرطوبات الحارجة منه بعد ذلك طاهرة لا شك في ذلك . وإلى هذا ذهب الأحناف ، والحنابلة ، وبعض علماء المالكية .

الحيوان يكونُ في البرّ والبحو : قال ابن العربي : الصحيح في الخيوان الذي يكون في البر والبحر منعه ؛ الأنه تعارض فيه دليلان ؛ دليل تحليل ، ودليل تحرج ، فنغلب دليل التحريج استياطًا .

أما غيره من اقطعاه ، فيرى أن جميع ما يكون في البحر بالفعل تحل ميته ، وقو كان يمكن أن يعيش في البر ، إلا الضفدع الفهي عن قتلها . فعن عبد الرحمن بن عتمان . وضي الله عنه ـ أن طبيعا سأل النبي وتخير عن ضففع يجعلها في دواه ، ففهاه عن قتلها . رواه أبو داود ، والنمائي ، وأحمد ، وصححته الحاكم (١٠٠/١٠). (أحمد (١٩٩٤) ، وأبودارد (٢٨٧١) ، والسائي (١٩٠١ه) ، والحاكم (١٩١١ه).

الحَمَلالُ مِنَ الحَيْوانِ البري: والحلال من الحيوان البري المنصوص عليه فذكره فيما يلي :

إذا بهجة الأنعام ، يغول الله - تعالى - : ﴿ وَالْأَنْفَارُ خَلَقَهَا أَلَحَتُمْ فِيهَا وَفَ مُ وَمَنْفِعْ وَوَقَهَا تَأْمُونَ ﴾ [فلسل : ٥] - ويقول - جل شــــــــاند . : ﴿ يَقَلِينُنَا ٱلْوَارِتَ مَامَنُوا أَوْفُواْ بِالنّسُؤُوْ أَلِيلَتْ لَكُمْ
 يُجِيمَةُ ٱلأَنْفَارِ إِلَّا تَا يَتَنَى مَلْفِكُمْ ﴾ [فانده : ٠].

ربهيمة الأنعام هي ؟ الإمل والبقر ، ومنه الحاموس والغنم ، ويشمل الصَّانُ ولَفَعَ ، ويلحق بها بغر للوحش، وإبل الوحش، والطّباة ، فهذه كلها حلال بالإجماع ، وشت في السنة الترخيص في الدجاج <sup>(7)</sup> ، والحمل <sup>(7)</sup> ، وحمار الوحش <sup>(12</sup> ، والضبّ ، والأرنب <sup>(2)</sup> ، والضبع <sup>(12</sup> ، والجراد <sup>(7)</sup> ، والحصافير ، إأحمد (٢٨١٧) ، وأنو داود (٢٧٩٩) ،

فعن عمر بين الحطاب ـ رضي فظه عنه . فيسا روله مسلم في ه صحيحه ه ، عن أبي الزبير قال : سألت حايرًا من الضبّ ، فقال : لا تُطعئوه . وقلوه ، وقال : قال عمر بن الخطاب : إنّ النبي ﷺ لم يحرمه ، إن الله ينفع به غير واحد ، وإنما طعام عامة الرعاء منه ، وقو كان عندي طبقتُه ـ إسلم (. 40 م).

وقال ابن عباس، وواية عن خالد بن الوليد ــ رضي الله عنهما ــ أنه دخل مع رسول الله ﷺ على خالته مهمونة بنت الحارث ، فقدمت إلى رسول الله لحم ضنت جانيما مع قريبة لها من تحد ، وكان رسول الله ﷺ لا يأكل شيئاً حتى يعلم ما هو ، فانقق النُسوة ألا يعتبرنه ، حتى تريّن كيف يتفوفه ويعرف إن ذافه ، ظما أن

<sup>(</sup>١) القول جمريم الصموح فيه نظر وسيأتي غضير ذلك في عما الباب .

<sup>(</sup>٢) رواه المحاري ومسلم والترمدي والنسائي . ملله الإور والبط والروسي

<sup>(</sup>٣) رواه همحاري ، وبري مثلث وأو ستيمة أبيها مكرومة لأن غضا تعالى ذكرها وبين أنها مدنة قركوب والرينة ، ولم يذكر الأكل .

<sup>(4)</sup> رولا البخاري ومسلم . (4) رولا الرمدي .

ود) وود الرساق . (۱) ورد البخاري ومسلم .

ود) برد الحاري ومعلم. (۲) برد الحاري ومعلم.

سال عدم وعالم به تركه وعامه و فسأله خالف أخراغ هو؟ فال ۱ و لا ، ولكنه علعام ليس في قومي ، فأحدثني أعانه و . فال حالف ترفحترزته إليّ فأكنه ، ورسول الله ينفر . والحدري (۱۹۳۷) ، وسلما (۱۹۶۹ ، ۱۹۵۳) ۱۶۵۶ .

- وروي عن عبد الرحمن بن أبي عدر ، قال : سأت جابر س عبد الله عن مضيع ، أكلها؟ قال : خم. قلب : أصبدُ هي؟ قال . معم . طلب : فأنت سمعت دلك من رسول الله الإلا ؟ قال : تعم . روام الترمذي بمسد صحيح . والدرمدي (١٩٨٥) .

. وعن ذهب إلى جوار أكمه الشافعي ، وأبو يوسف ، ومحمد ، وامن حرم ، وقال الشافعي فيه ، إن العرب تستطيه وقديمه ، ولا يرال بياع ويشتري بين العيمة والنروة من غير بكو .

ويري بعض الصماء أنه حرام ؛ لأنه شبّع ، ولكن الحديث حجة عليهم .

وذكر أبو داود ، وأحمد ، أن ابن عمر سئل عن بقنف : فتلا : فو قُن لَا أَسِدُ فِي مَا أُوحِيَ بِأَنَّ مُحَرَّمًا عَلَ طَاجِعِ الْفَلَسُلُمُ فِهِ وَالْعَامِ : هَا إِنَّ فقال شيخ عنده - مسعت أما هربره بقول - ذكر محمد النبي اليُخِق فقال : وعبينة من الحبائث : . فغال ابن عمر : إن كان قال رسول الله المُجْلِخ هذا فهو كما قال . وأحمد (٢٢ ٣٨٠ . وأمر دنود (٣٧٩٩) . وهذا الحديث من رواية عبدى بن عبلة وهو مسعيف ، قال الشوكاني : فلا يصلح المديث فتحصيص شفذ من أُدنة الحل العامة . وبناة على ما قاله الشوكاني بكون أَكَاه حلالًا .

. وقال مالك ، وأبو تبر ، ويحكى عن الشافعي ، والليت ، أنه لا بأس بأكله ؛ لأن العرب تساطح ، ولأن حديثه ضعيف . وكرمه الأحداف .

- وقانت عائشة في الفأية : ما هي محرام - وقرأت . فؤ قُل لَا تَبِيدُ فِي مَا أُرْسِيَ إِلَيْ مُحَدَّمًا عَلَى طُلجِيرٍ يُطَلِّمُنَهُ: كِلهِ - والأمام - ووو إ

- وعند مدك : لا يأمن بأكل خدياش الأوطن وعقارتها ودودها ، ولا يأمن بأكن فراخ البحل ، ودود الحمين والتمر وينجوم . قال القرطمي : وحجته قول ابن عباس ، وأمي الدرناء : ما أخلُ الله فهو حلال ، وما حزم فهو حرم ، وما سكت عنه فهو عفو

. قال أحمد في الباقلاء للدؤد : لجب أحب إلى . وإن نم يستقدر فارجو . أي ؛ أنه لا يكون في أكله بالس .

- وقار عن تغييش النمر النفود الابأس به ، وقد روي عن النهي بينالي، أنه أني بنمر عنيق فجعل بفكته ، ويحرج السوس مدويقيه , قال ابن فعامة : وهو أحسن . زئو داره (۲۸۲۸) .

، وبرى ابن شهاب ، وطروة ، والشغامي ، والأحداث ، وبعض علماء أهل الدينة ، أنه لا يجوز أكل شيء من مشاش الأرض وهوامها ، مثل احيات ، واللعاّوة ، وما أشبه ذلك ، وكل ما يجوز لخله فلا يجور عمد حؤلاً أكام ، ولا تعمل الفكاه عندهم به .

وقال الشامسي: لا بأس بالزبر واليربوع.

. وفي أكل العصافير يقول الرسول بهيم : 9 ما من إنسان قتل عصفورًا فما فوقها بعير حقها ، إلا سأنه الله ـ تعانى حاصها 1 . قبل : يا رسول الله ، وما حقّها؟ قال . 9 يذيحها فيأكلها ، ولا يقطع رأسها يرمي بها 3 . رواه التحاكي . إنساني (١٢٩/٧) و ١٤/١/ (٢٣٢/٥)

. وأكن بعض الصحابة مع السي البحج الحم الحُبَاري و طائر ) . رواه أبو داود ، والترمذي . (آب داود ) (۳۷۹۷) و بانرمدي (۸۱۸) .

وهذا تفصيل للإجسال المذكور في قوله \_ مسحانه \_ : ﴿ قُلْ أَذَا لَهِذَ فِي نَا أُوسِنَ إِلَىٰٓ مُحَرَّمًا عُلَ طَاعِسِ الخَصْفُهُ وَلَا أَن بَكُونَ مَبْسَقَةً قُو نَمُّ مُسْفُوسًا أَوْ لَمُسْمَ بِنَزِيمٍ فَائِشَةً بِجَشِّى أَوْ فِسْقًا أُصِلَ بِفَنْهِ رَقْمَ بِهِۥ ﴾ (الأنعام: ١١٤و. فإنه ذكر هنا أربعة أشباء مجملة ، وذكر في الآية انسابقة تفصيلها ، فلا تنافي بين الآجين .

ا ما ألطح من الحمي : ويلحق بهذه المحرمات ما قطع من الحمي 9 لحديث أمي واقعد الليشي ، قبال : قال رسول الله الإيج ، 1 ما قُطِع من اليهيمة وهي حية ، فهر مينة 6 . رواه أبو داود ، والنرمدي وحشت ، قال : والعمل عملي همدا عند أهل العلم . إتمو ناوه (٢٥٥٨) والمرمدي (٢٠١١-) .

#### ويستشي من ذلك ·

- ( أ ) ميخة النسماك والجراد ، فإنها صاهره ؛ غديت ابن عسر . رضي الله عنهما . قال : قال رسول الله يُنهُيّز : وأجلُ لنا مهنان ودمان ؛ أما للبنتان ، فالحوث (\*\* ) والجراد ، وأما للدمان ، فاكمد والطحال ، . رواه

- (١) البنة ( ما مات حبف أخه ، وبما حرم الله المسته لهنو، ها إذ قمها العرقمت إلا صعيب الأمر ص التي لحفظها ..
  - (1) واللم أني اللم للسموح أوجره اللم لطرورة وحواصلح بيعة بسبو الميكروبات ...
- وج، وسم الخدير ، كما قال في مثل : وكنه تدرّ وقتهي خفارًد فللاورات والدهامات . وهو صار في صبح الأدام ولا سب المفرد كمنا اشت التجاجة ، وأكل حد يُسبِف فلدودة المفاتلة ، ويقدم إن له تكرّ مبك في المنتة
  - (1) و1/ أمل لعبر الله به . أي ذكر حر اسم الله حد نسمه ، بعدا تمويج دين من أسل الماحطة عن الرسيد
    - ره) واقتحفه : أي افي تحق تمونان.
    - (الروافة أكر اللي صربت بعد، مفتل.
    - (۲) والفرمية : هي التي مردى من مكان هال خموت
      - اردی واقطیعت کی آتی تصعیا آخری فقطیا ۱۹۹۱ و ۱۱ آنا اعسام ۱۲ ما فاتسان آن بدا در دو د
  - (4) وما أقل محسح إلا ما فاتبسم: أن وما سرحه فمهواد الفترس إلا إدا أدر كسوء وهم حياة فديحاسو، فهم يحل حياف.
    - (١٠) وم دسم على النصب : أي ما ذبع وصف ما تعطيم الطاغوت . والطاغوت. كل ما عبد مزادول ال. .
      - (۱۹) آخوت : المنطق .

أحدث والشافعي ، وابن ماحه ، والبيهقي ، والدارقطني . (أحمد (۱۷/۱) وال مامه (۳۴۸) بالمارطني (۱۶ (۱۷۶۰۹) وانشاعي (۱۷۲۲) والميقي (۱۷۷۲) و الماليات صبعيف ، لكن الإمام أصمد صنعم وفقه ، كما قاله أبو أراعة وأبو حام، ومثل هذا له حكم الرفع؛ لأن قول الصحابي : أصلُ لنا كذا ، ولحزم علت كما ، عثل قوله : أمرنا ، وأبهينا ، وقد تفاّم ما يؤكد هذا الحديث .

وإذا كانت المنتة محرَّمة : فالمفصود بالتحريم أكن اللحم، أما ما حداه : فهو ظاهر بعمل الانتفاع به .

(ب.) فعظم الميتة ، وقربها ، وطفرها ، وشعرها ، وربشها ، وجلدها ، وكال ما هو من حس ذلت طاهر، لأن لأصل في هده كلها الطهارة ، ولا دليل على المحاسة . قال الزهري في عظام الموتى ، نحر الفيل وعبره : أدركت ناشا من سلف العلماء يمتشطون بها ويذهبون فيها ، لا يرول به مأشا . رواه البخاري . إعساري (١٥٥) منتشايل.

وعلى اس سياس بـ رضي الله عميما ـ قال : تُصدق على مولاة لميمونة بشاة فعانت ، فعز بها وسول الله الحكال فغال : • هلا أنجلتم إهابها فديعتموه ، فاتنفعتم بـ٧ ، ، فقالوا : إنها سينة ، فقال : • إنا لحزم أكلها • . رواه الحمامة إلا أبل ماجه ، قال فيه : عن ميمونة ، وليس في البختاري ، ولا المسائي «كار العباغ . والمخارد (١٤٢٠) بمسلم (١٤٣٥ وأحدم (١٤٧٥ع) وأو درد (١٧٤٥ والترمدي (١٧٢٧) والسمائي (١٧٢٧) .

. وعن ابن عبدس. وطني الله عديمها - أنه فرأ هذه الآية : هلإ فُل أَلَّ تَجِعُ بِن ثَمَّ أُومِنَ إِنَّ تُحَرَّفُ كها الاُلعام. ١٩٥٠ - وقال : (له خرّم ما تؤكل صها وهو اللحم، فأما الحلن ، والبّنَدُ <sup>113</sup> ، والدين ، والعضم ، والشعر ، وهصوف ، فهو حلال ، وواه ابن لمنذر ، واس حام .

وكدلت إنفحة المينة وإليتها طنعره لأن الصحابة لما فنصوا بلاد العراق أكلوا من حين المجرس، وهو يعمل بالإنفحة ، مع أن ذيالحهم تعمر كالميتة ، وقد ثيت عن سلمان الفارسي ، رضي الله عنه أنه ستل عن شيء من الجين والسمى وانفراء؟ فقال ، الحلال ما أحله الله في كتابه ، والحرج ما حوم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهر مما نظا عنه ، ومن المعوم أن السؤال كان عن جين المجوس ، حينما كان ملمان ثائد، عمر بن الحظاب عن المعالى .

(ج) واللهم : يُعنَى عن اليسير منه ؛ فعن ابن جريح في فوله ـ تعانى ـ : بغج أَثُو دَمَّا فَسَمُوعًا ﴾ (الأسمة : 1946. قال : النسفوح الله ي لهوان ، ولا بأس مما كان في المرواق منها . أخرجه الن المذر .

- وعن أبي مبشلز في الدم يكون في مذبح الشاة . أو مدم يكون في أعلى انقدر ، قال . لا يأس ، إنما نهي عن الدم المسفوح . أحرجه ابن حميد . وأبر الشيخ .

وعن عائشة. رضى فلله عنها - قالت : كنا تأكل المحمدة والدلم خصوط على القدر .

<sup>(</sup>١) الله الحسر الماس المرتار من المهدار

- حومة الحضو والنعاق . وهما بدخل في «اثرة التحريم الحمر الأهية ١٩٧ والمثال لدول الله لـ سيجابه لـ : الأوَّاقَيْقُ وَأَلْهُمُ وَالْكَهِمُ النِّكُولُمُ وَرَيْقُ ﴾ والدس. مع.

اله اروى أبو داود ، والمراء ى است. حدين ، عن القداء بن معنا يكرب . رسي الله عمه . أن النبي اليخج الله - ألا إلى أوابت الكتاب ومثله معه ، ألا توشق راحل شعان على أويكته يقول . علىكم بهدا الدائن ، فعا وحدثم فيه من حائل فأحلوم ، وما بإحدام به من حرام قحرموه . ألا لا يعمل لكم طهار الأعلى . الا كل ذي ناب من المبلغ ، ولا القعله قعافل إلا أن سلمي عنها صاحبها ، ومن قول شوم فضيهم أن يقروم ، ابات له يفروه ، فعه أن يعقمهم بحل قراء ، (9) ، إنو داود ود . (4) والتومذي (251 والي ماجد (45) .

- الله وعن حابر ، رضي الله عنه - قال: : بهانا اللميتي پيچهي يوم خيبر عن المعان والحميم ، ولم يههما عن الحيل .

ا و فروي عن ابن حاس أنه أناح الحسر الأهلية ، والصحيح أنه نوفف فيها ، وقال : لا أهري اللهي عنها رسول لله الإيهيرمن أحل أنها كانت حمولة النامي ، فكره أن تذهب حمولتهم ، أو عرم يهم حير عالم الخمر . الأهلية ، كما رواه البخاري .

تخويج صناع البهافيم والطيراء وهما مؤمه الإسلاء استاع من سهاتم والصراء

ا روى مسلم ، عن ابن عمامي ، قال : بهي رسول الله الهيجيج عن كان ذي "باب من السابخ ، وكانّ دي. مخالب عن النصر . - (مسلم (١٩٣٦) وأحمد (١٩٥١) وأنو داره (١٩٨٠) والساني (١٩٧٥) : راتي ماحد (٢٩٣٢).

والسباغ المحمع نشع ، وهو المفترس من حيوان . ونبراد بدي الناب ، ما بعدو بدا، علي الناس وأموانهم، عن : الذئب، والأمد ، والكمت ، والفهد ، والنهر ، والبير ، فهده كمها محرمة عند جمهور العلماء ، وبرى أمو حيمة ، أن كل ما أكل البحم فهو سع ، وأن من السناع الفيل ، والضاح ، والبربوع ، والهراء فهي كلها محرمة عدم ، وبرى النافعي ، أن انساع فحرمة هي التي تعدو على الباس ، كالأسلاء

روم لا يقدريه أنه أنه أن تطعد طيد الحاصر فلا يعرف طرحا بالمعد أصد الدياش على هذه عبال أن عبد الأي بكيه بإلى صدو طرحه الردول لهما التي أو حد في الانتباء الصدون إليها فهل إداد سكار من الكه الديار وحد الطال ما دراية الديارة عاد الا الطال عبد أكثر أهم إلامات من استرادات العدد والأمران الموضوع كان الأن الطال عدد المعال مديا المع قباء الا وأيلوا أناق في والا الربية على المسكنة المبدر مع الداهد مع في الا في أن ياكونا إليان في الأراكانية الم

والنصر ، والذئب . وروى مالك في ، الموطأ ، ، عن أبي هربرة ، عن النبي فينج أنه قال : ، أكُلُ كُلُ ذِي ناب من السباع حرام ؛ - وطك في الموطأ و ١٩٧٠ وقشاعي في الرسالة ، النفرة (١٩٣٥) - وقال مالك بعد هذا الحديث : وعلى ذلك الأمر عندتا . وروى ابن القاسم عنه ، أنها مكروهة . وبه أعد بصهور أصحابه .

وأجار أكل التعلب الشافعي، وأصحاب أي حنيقة . وأجاز ابن حزم العيل والسمور .

وبحرم أكل القرد ، قال أنو عمر : أجمع السلمون على أنه لا يجوز أكل الفرد ؛ لنهي الرسول ﷺ عن أكله ,

وأما فو المخلب من الطبر ، فالقصود به الطهور التي تعدو بمحانبها ، مثل : الصفر ، والشاهين ، والنقاب ، والنسر ، والباشق ، ومحو قلك ، فهي محرمة عند جمهور اقتصاء . . ويرى مالك ، أنها مباحة ولو كانت حلالة .

عُمويمُ الجِمَلالَةِ : والحَمَلالَة؛ هي التي تأكل العَذِرَة من الإطل، واليقر، والضم، والدجاح، والإوز، وغيرها حتى يتغير ربحها . وقد ورد النهي عن ركومها ، وأكل لحمها ، ومتوب لسها .

المستمعن ابن عباس - وضي الله عنهما - قال : نهى رسول الله ﴿ يَقِيعُ عَنْ شُرَفَ لِبَنَ الجَالِالَة . وواه الحسسة والا ابن ماحه ، وصححته الترمذي - وتحسد (١٦٢٦) وأبو دارد (٢٧٨٦) والترمذي (١٨٣٥) والنساعي (١/١٠٢٥). وفي رواية : نهى عن ركوب الحلالة ، وواه أبر داود ، وأبو دارد (٧٥ جنه).

۱۱ ـ وعن عموو بن متعليب ، عن أليه ، عن بعده ـ رضي الله عنهم ـ فال : نهى رسول الله ﷺ عن لحوم الحسر الأهلية وعن الجلالة ؛ عن ركوبها ، وأكل لحومها ـ رواه أحسسه ، والنسائي ، وأبو داود . وشعبه (۱۹ ۲۱۹ وافسائل (۲۹۹۲) وأبو داره (۲۸۹۱) -

فيان تحرِست معيدة عن التخبّرة زمتًا . وتحليفت طاهزًا فطاب خمها ، وذهب اسم الجلالة عنها ، خلّت ، لأن علة انهي النغير وقد رائت .

تخريم الخيافت : وبجانب هذا التفصيل وصنع القرآن الكريم قاعدة عامة لكل ما هو محرم يقول الله ـ تعالى - : ﴿ وَيُعِيلُ لَهُمُ الطَّيْدِينَ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ أَفْخَيْنَكُ ﴾ [الأعراف : ١٥٧] - والطبات ما تستطيم الناس وتستلده ، من غير ورود نص بتحريم ، فإن استخبته مهو حرام ، ومرى الشافعي ، واختابلة ، أن الطبات ما تستطيم العرب وتستلذه ، لا غيرهم ، والمقصود بالعرب هم مكان البلاد والقرى ، دون أخلاف البوادي .

وهي كتاب والدرثري المفايقة و برحيح القول باستطابة الناص لا العرب وحدَّهم ، فيقول : ما استخيته الناس من الحيوانات لا تعلقه ولا لعدم اعتباد و بل فجرد استخباط فهو حرام ، وإن استخيثه البعص دول البعض » كان الاعتبار بالأكثر ، كحضرات الأوض ، وكثير من الحيوانات الني ترك الناس أكلها ، ولم يفهض على تحريجها دليل بخصها ، فإن تركها لا يكون في النائب إلا فكونها مستخبة ، فتنفرج تحت توله . سبحانه - : ﴿وَيُحِيمُ عَلَيْهِمُ الْمُغَيِّهِينَ ﴾ . . وينتخل في الخيالت كلّ مستغذر ، مثل . البصاق ، واهماط ، والعرف ، والذي ، والدوت ، والقمل ، والبرزانين ، والحو ذلك .

تحريخ ما أهو الشّارخ مقبله : وبرى بعض العدماء تحريج ما أمر الرسول التميّة بفتله وهريج ما مهى عن فتله ؛ فما أهر الرسول البيخة بقتله عملس من اللدواب ؛ وهي العرب <sup>(17)</sup>، واحداث ، و العقرب ، والفأر، والكلب المغور . (العدم (18 مام) والداعم والداعم وصلت وبراء (18 مام) بالفراءي والراعم والراعم (18 مام) . ووصده المؤرد و المخاري ، ومسامه ، والدرماني، والفسطي ، عن عائشة راصي الله عنها ـ أن الوسول المُؤرد فال : واحمس من الدواب كنهي فواسل يقتل في الحق والحرج الفرات ، والفراق والعدات ، والقائر ، والكلب للفور وال

- وما بهي عن فاله من الدواب ؛ السلة ، والنجلة ، والهدهد ، وفشَّرد ، روى أبر داود بإسناد اسجيح ، عن ابن عباس ، أن البيخ الثق نهي عن قتل أربع من الدواب؛ النطة ، والنجمة ، والهدهب والشُّرد . (أبر باود (۲۲۹) وأحمد (۳۲۲) ، راسعه ۲۶۱)

وقد نافش الشوكاني هذا الرأي ونقده ، فقال الوقد فيل الإناس أسال النجريم الأمر نقيل الشيء ، كالحسل الغوامش ، والورع ، ونحو ذلك ، والنهي على فنله ، كالسنة ، والنجلة ، والهدها، ، والمسرد ، والشهدع ، ونحو ذلك ، ولم يأت الشارع ما يعيد تحريم أكل ما أمر بقتله أو نهي على قتله ، حتى يكون الأمر والنهي دليلين على ذلك ، ولا ملارمة عقلية ولا عرفية ، فلا وجه الجعل دلك أصلاً من أصول النجريم ، بل إن كان المأمور نقتله أو النهي عن فتله مما بدحل في الحياش، كان تحريم بالآية الكرية ، وإذا لم يكن من ذلك كان حلالاً ، عمالاً بما أسلفنا من أصافة الحل ، وقيام الأدلة الكلية على ذلك .

المسكونة عنه : أما ما سكت الشارع عنه ولم يرد بص بتجريما ، فهو حلال ، تبغا لفقاعدة الدفق عليها . وهي : أنه الأصل في الأشاء الإباحة . وهذه الفاعدة أصل من أصول الإسلام .

وقد جاءت النصوص الكثيرة تقررها وصل دلك قول الله مسجانه ما:

الدوُّ هَوْ الَّذِي لَمُنَّالَ لَكُواهَا إِنَّ الْآلِينِ بَكِيبِهَا لِهِ (الغرة ١٣٠).

 1- وروى الغارقطي ، عن أبي نصة ، أن رسول الله ١٩٤٥ قال ، وإن الله فرص فرالض فلا تضييعوها ، وحدً حدوثاً فلا تعدوها : وسكت عن أشباغ رحمة لكم غير سبان ، فلا ببحثوا عنها ع . (١٩٥٠-١٩٥٥) المدرقة عنها ع . (١٩٥٥-١٩٥٥)

٣- وعن سبعان الغارسي ، أن رسول الله ﴿ الْمُتَاكِنَةُ سَتَلَعُ عَن السعن ، واجبن ، والغرام فقال : ، ، فلال ما أحده الله في كتابه ، وما ملكت عنه فهو تما عنا لكم ه . أخرجه الل ماحد، وقدمت في كتابه ، وما ملكت عنه فهو تما عنا لكم ه . أخرجه الل ماحد، وقدمت وقل : هذا الوجه ، ورواه أبطًا العاكم في ١ فستدرك ، عاملًا . إن محد (٣٠١٥) والر الله ٢٠١٤ ع) وعاكم (٢٠١٤).

اكاري التلكية سل منفيع العربان من فيز الراحة بمثا أرأيهم في حميع الطوراء

عام وروى المخاري ، ومسلم ، عن سعد بر أبي وقامل ، أنا رسول الله البيلية قال : 1ين أعظم التسلمين في المسلمين حرفنا ؟ من سأل عن شيء لم يُحرّم على الناس ، فتحرّم من أجل مسألته ١٠ - إدسماري ٢٣٠٨٩٥ .
 بمسلم (٢٣٥٨٥ - ٢٥٠/١٢٥٨) .

حد وعن أبي الدوداء ، أن رسول الله البهيج قال : ﴿ مَا أَخَلُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَهُو حَلَاقَ ، وَمَا حَرْم فَهُو حرام، وما سكت عنه فهو عمو ، فاقبلوا من الله عاهيم ، فإن الله لم يكن لهنسي شها ؛ ، وقلا : ﴿ وَهَا أَنْ أَنْ رُكُلُ شِيئًا﴾ (مربع: ٢٥). أخرجه البزار، وقال : سعده صحيح ، والحساكم وصفحه ، الدرا تعالمي تسب الأسار ٢٣٥، ولذكر ٢٨٥/١٩٤٤

اللحومُ المستووفةُ : اللحوم المستوودة من خارج البلاد الإسلامية يحل أكلها بشرطين :

١ ـ أن تكون من النحوم التي أحلها الله . .

٣ مه أن تكون قد ذكيت ذكاة شرعية . .

. فإن فيه يتوفر فيها هذان الشرطان ، بأن كانت من اللحوم المحزّمة ، مثل الخبرير ، أو كانت دكاتها غير شرعية ، فإنها في هذه الحال تكون محظورة لا يحل أكليها .

وقد أصبح من النيسور معوفة عذين الشرطين ، براسطة الوسائل الإعلاموة التي وفُرها العام الحديث وكثيرًا ما نكون العلم التي تحنوي على هذه اللحوم مكنونًا عليها ما يُعرف بها وبأنواعها ، وبمكن الااكتفاء الهام المعلومات؛ إذ الأصل هيها عائبًا الصدق .

وقد أقلى العقهاء من قبل في طل هذا ، فجاء في ۽ الإضاع ، من كنت الشاقعية ، للخطيب الشريهني : فو أخبر فلسق أو كتابي أمد دمج هذه الشاة مثلاً ، سن أكلها ؛ لأنه من أهل الفيح ، فإذا كان في البند مجوس ومسلمون ، ونجهل فاسح الحبوان ، هل هو مسلم أو محوسي؟ لم يحل أكله للشك في الذبح البيح ، والأصل عدم ، سم ، إن كان للسنمون أغلب كما في ملاد الإسلام فينغي أن يحل ، وفي معمى المحوس كل من فم تحل ذبيحته .

إباحة أكل ما خوّم علف الاصطرار : وتنسطيط أن يأكل مر المبنة وخم الحنزير ، وما لا يعل من الحيوانات (\*كانكي لا تؤكل ، وهيرها بما حرمه الله ، محافظة على الحيد ، وصباءة النفس مر الموت . والقصود بالإباحة هما وحوف الأكل ؛ لفوله ـ نعائير ـ : ﴿ وَلَا تَقَدُّلُوا أَنْشَكُمُ إِنَّ آفَدُ كَانَ يَكُمْ رُجِبَعًا﴾ 1 فساء: 230.

حدً الاضطوار: وإنما يكون الإنسان مضطوّا إدا وصلى به الحرح إلى حد الهلاك ، أو إلى مرس بقضي به ا إليه السواء كان طائقاً أو عاصيّاً . يقول الله ـ سبحانه ـ : ﴿ لِهَمْ يَا أَشْكُمْ عَيْمٌ تَبَاعُ وَلَا عَلَمْ عَلَمُهُ إِنَّ

و أم من إن الشفعة والرباية أعفروا منجع الأمني حد هذم مرة بشرة طائم طوحة أو معمل في ذلك الأحاف والقامرية وتلثوا ، لأيدح المد الأمني والراكان ميكا

اَغَةَ عَقَوْرٌ رَجِيعَهُ ﴾ (\*) 1 \* 1 منها (۱۹۷۰) رووي أبو دود ، عن الفجيع العمري ، أنه أنبي السيخ (پمخ هفال : ما يحل لنا من لينغا قال : 4 ما طعامكمي؟ 4 دليا " نغنين \*\* ويصيعيع \*\* . قال : و ذاك وأبي \*\* الحوج در إلو داريز× ٢٠٨١ بر . فأحل لهم لينة على هذه الخال .

وقال ابن حرم : حدَّ انضر و ق ه أن يغني نوشا ولينةً لا يحد فيهما ما يأكل أو يشوب ، فإن خمتني الضعف المؤهمي الدي إن تحادي به أذى إلى نموت ، أو فقع به عن طر طريقه وشغله ، حلَّ له من الأكل والشراب ما يدفع به عمر نفسه الفرت ماجرع أو العصش ، أما أمديدنا دلك بنقك يوم وليك بلا أكل ، فلسحريم السيق بيجيز الوصال يومًا ولينة ، أب 1 وصل الديام ، وأما قولنا : إن حال الموت قبل ذلك ، فلأنه مضطر ،

- والمالكية برزن ، أمه إنه لم يأكل شيقًا ثلاثة أبام ، فله أن بأكل ما حرم الله عليه مما يتبسر له ولو من مال. محيره .

- المقعز الله ي تؤخماً : ويتناول المصطر من لمينة الفدر الذي ينجعط حياته ويقب أوده ، وله أن ينزود حسب طاجته ويدفع ضرورته .

وهي رواية على ماقائل ، وأحسد " يجوز له الطّبع ؛ لذ رواه أبو داوه ، على جانه الل منشرة ، أن رجلًا الول الحرّة فيفقت عبده ناقة ، فقالت له الرأته : السلخها حتى نقدً شنجمها ولخسها وتأكله ، فقال : حتى أسألُّ وسول الله الجُثِيْقِ ، فسألُه فقال : وحل عندك غُناة يغيبالنـ؟ و - قال : لا ، فأن : 4 فكلوها : ، إنها دارد ودوره : وقال أصحاب في حنيمة : لا يشهع منه ، وعن الشافعي فولان .

لا يكون مضطرًا من وَجِدَ بمكان مه طعامُ ولو كان للقير : ويُعَا يكونُ لا سنانُ مصطرَّا إذا لم يجد منطاتًا بأكله ، ولو كان محلوكًا لسهر . فإن كان مصطرًا ووحد صنانًا علوكًا للغير ، عد أن يأكن بن ولو تم يأذن صدحه به . وقم يحتلف في ذلك العلماء ، وإنما استلمرا في العدمان؛ فاحب الجمهور سهم إلى أنه إن اضطر في مخمصة ، وعالك الطعام عبر حاصر ، فله أن يأخذ منه ويضعى له ؛ لأن الاصطرار لا ينظل حق العرب

وقال الشاهمي: لا تضمل الأن استولية تسقط بالاضطرار وصود لإذن من تشارع، ولا يعتمع إدن وضمان ، فإن كان الطعام موجودًا ومنعه صاحب المستمحل أن تأحمه بالنوف على كان قادرًا على ذلك . وقالت المنكبة : محور في هذه الحال مقابلة صاحب الطعام بالسلاح بعد الإنتار ، بأن يُعممه المضطر بأنه مضطر ، وأنه رن لم يعطه تائله ، فإن حله بعد دلاك فدمه هدر ؛ فوجوب بدل طعامه المضطر ، وإن قتله الأخر فعله المصاص

وقال ابن حوم : من النظر إلى شيء من المحرّمات ، ولم يجد مان سبك ولا دمي ، عله أن يأكل حتى

<sup>﴿</sup> إِنَّ السَّامِينَ . هُو اللَّهُ فِي مِنْ عَلَى غَرْهُ هَا كَالِرَاءُ اللَّبُهُ هُمِمُوا مَهَا مِيهَلَكُ عَرَهُ مَن الخرج ...

وهم العادي، " فعلي بلدائير" من المضاع وفيق " فعني يتحاور المقعر الذي بدر الزمل وبالقيم عن عدم الصارر . وامي العوق " الشرب السناء

وكأو العبيرة أالمترب صاخا

وهم بعد آکی وحق أمل إنه علماهو اطرح ..

بشهم ، ويتزود حتى بنجد حلالًا ، فإذا وجده عاد دلك الثيرم حراته كما كان ، فإن وجد ما مسلم قو ذمي، فقد وحدما أمر رسول الله تُنتج والهمامه منه ؛ نقوله : وأطعموا الحالمة » . إأ-حد (١٩٧٥) واسبقى (١٠٧٧) والدارفعي (١٩٥٢) وان أي امام ي العاملة (١٧)) . فحقه فيه ، فهو غر مضطر إلى المهنة ، فإن شتم ذلك غلقاء كان حنط مضطرًا .

. همل قياخ الحمور للعلاج؟ وقد الفق العلماغ على إدامة الحرام للمضطر ، وثم يحتلف سهم أحد .

وإنما اعتلقوا في النداوي بالحمرة قسه من منعد، ومنهم من أباحه، والظاهر أن المنع هو الواجع : فقد كان الناس في الجاهلية قبل الإسلام بسولون الخمر بمعلاج ، فعما حاء الإسلام فهاهم هي التداوي بها وحرمه و فقد روى الإمام أحمد، ومسسب وأم داود ، والترمدي ، عن طارى الاسلام فهاهم عن التداوي بها رسول الله في عن الحمر فهاه عنها ، فقال : إنما أصنعها للعواء . فقال : وإنه فيس بدواء ، ولكنه دائه ، أم سأل إصلم (١٩٨٤) وأبو داود (٢٨٧٣) والترمذي (٢٠٤٧) وإن ماجه (١٠٥٥) - وروى أبو داود » عن أي الدراء أن النبي في قال ناوز وإن الله أنول الناء والدواء ، فحمل لكور داء دواة ، فتداورا ولا تشاروا بعرام ؟ . وكانوا يتعاطون الخمر في بعض الأحيان قبل الإسلام الفاة ليرودة الجواء فتهاهم الإسلام عن ذلك إن الناح فيها عمرام ؟ . بارسول الله : ينا رسول الله : ينا رسول الله : ينا رسول الله : ينا بارسول الله : ينا ينا وعلى بود بلادنا - بارية ، نطال رسول الله على أعمالنا وعلى بود بلادنا - عال لوسول الله عني الدراك ، قال زمان الم عز كود ، فقال الناس غير تاركيه ، قال : وقال الم عز كود ، فقال : إن السم غير تاركيه ، قال : وقال الله عز كود ، فقال والدر (٢٩٨٤) .

ويعطى أهى العلم أجاز أتداري بالخبر ، يشرط هذه وحود دواء من الحلال يقوم مقام الحرام ، وألا يقصد المداري به اللذة والدينوة ، ولا يتحاوز مقتار ما بحدده الطبيب . كما أجاروا تناول الحمر هي حال الاصطرار ، ومأل الفقها، تذلك بمن عش بضمة ، فكاد يختنق ، ولم بجد ما يسبخها به سوى الحمر ، أو من أضعر على لهلاك من نهرد ، ولم يجد ما بدغم به هذا الهلاك عبر كوب أو جرعة من خمر ، أو من أصاحه أثرية قليبة وكاد يجوت ، فعلم أو أحيره الطبيب بأنه لا يحد ما يدفع به الحطر ، سوى شرب مقدار معين من المختر ، فهذا من بار، الفيرورات التي تبع المحظورات .

#### الذكرة الشرعيب

فقريفها . الذكاة في الأصل معناها التعليم . وحد رائحة ذكية ، أي ؟ طبة . وحدي بها الذيح ؛ لأن الإباحة الشرعية حفلته طبط . وقبل : الدكاة العباها التعليم ، وحد فلان دكي ، أي ؛ اله الفهم . والمقصود مها هذا ؛ ذبح الحيوان أو تحرد لقطع شاقومه (1) أو مربته (1) ، فإن الهيوان الذي يحل أكله لا يحوز أكل شيء اله إلا بالذكة ، ما عاة السلمك والجراد .

ها يُجِبُ فِيها : بحب في الدكاة الشرعية ما بأتي :

 ١ - أن يكون الذابح عاقلًا؛ سواء أكان ذكرًا أم أنثى ، مسلمًا أو كتابيًا ، فإذا نفد الأهمية ، بأن كان سكرانا ، أو محدودٌ ، أو مستما عبر عبر ، فإن ذبيحته لا تحيل .

وكذلك لا تحل ذبيحة لمشرقة من عبدة الأونان. والونديق، والرينة عن الإسلام

فبانه أهل الكتاب ، قال العرطسيني : قال من عباس : قال الله ، تعالى - ﴿ وَلَا تَأْكُولُوا مِنْ أَوْ فِلْمُ اللّه الله وَ اللّه الله وَ الله وَا الله وَ الله وَ الله وَا الله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَال

وقال مالانك : أكره دلك . ولم يحرِّمه .

ذبائخ الجوس والطابتين :

الحلف العفهاء في دبيجة الجوس بناء على اختلافهم في أصل دينهم؛ فمنهم من وأي أمهم كانوا أمسحاب كتاب فرفع ؛ كما تروي عن علي - كرم الله وجهه - ومتهم من بري أنهم ملم كون

اخطفوم المحرين كالمسي

الريء: محري الطعام والشراب من المعنى.

فَوْ وَهَذَامُ أَفَدِينَ أُونُواْ أَفَكِفُكَ جِلَّ أَكُرُ وَلَمَانَكُمْ جِلَّ مُنَّ فِهِ إِلَائَاءَ : ١٥ . ويقول الرحول (يُؤيَّة : ٥ سُوا بهم حدة أهل الكماب ٤ . إنامهمر اخم (١٩٦٣-) ومن الأوطار (١٩٥٥-١٥) الثال ابن حزم في المجوس : أمهم أهل كتاب مشكفهم كشكم أهل الكتاب في كل ذلك . وإلى هذا ذهب أبو تور : وانظاهرية . أما جمهور المقهاء فإنهم حزموها : لأنهم مشركون في نظرهم . والعمابون (١٦ فيل الاتحور فالعمهم ، وقيل بالجواز .

٣٠ أن تكون الآلة التي يذبح بها محددة ، يمكن أن تُنهر الدم وتقطع الخلقوم ، مثل السكين ،
 والحجر ، و لحشب ، والسيف ، والزجاج ، والنصب الذي له حد يقطع كما نقطع السكون والعطم ، إلا
 السن والظفر .

﴿ أَ وَ وَيَ مَالِكُ ءَ أَنَّ الرَّأَهُ كَانَتَ تَرْعَى عَنْمًا فأصيبَ شَاءً صها و فأموكنها فذكتها بحجر و نسقل رسول الله عليها في الموائد و الأياس بها و . (بنجاري (هـ ٥٠٥) وبالله في الوطأ (١٠٥٢).

(ب) وروي عن الرسول على أنه قبل له : أنذيج بالمروة وشفة العصا؟ قال : 1 أعجل وأرن ، وما أنهر الدم وذكر السمائلة عليه فكل (ليسر الدين والتلفو : , رواد مسلم , (اشخاري (٢٠٠٧) ومسد (١٩٥٨/ ٢٠١٠) .

(جر) ومهى وصول الله البيخيري عن شويطة الشيطان : هرجي الني تنسخ فتقطع الخلف ، ولا نغري الأوداج و <sup>773</sup> . أشرجه أبو دود باعلى الرحياس ، ولي إساده عمور بن عند فاته الصفحاني ، وهو صعيف - (أمر دارد (۲۸۶۱)

۳ قطع الحلقوم والمريء ، ولا يشترط إبانتهما ولا قطع الوذجين (۳۶) لأنهما مجرى الطعام والشراب الذي لا يكون معهما حياة وهو الغرض من الموت ، ولو أبان الرأس بم يحرم ذلك المدبوح ، وكذلك لوذبحه من قده ، منى أنت الآلة على محل الذمع .

المساوية: قال ماأك. كُلُّ وأ دُرح وَمَ يَدَكُرُ عَلِهِ السّهِ الذَّاء فَهُو حَرَامُهُ مَنُواء لَرُكَ فَلْكَ الذّكَرُ عَمَدُا أَوْ مَعِينًا . وَهُو قُولُ النّ سَوِينَ ، وَطَالَعَةُ مَن الحكلمين ، وقال أبو حَيْمةً : إن ترك الذَّكر عَمَمًا كرّم ، وإن ترك الذّي عَمَلًا كرّم عَمَمًا كرّم ، وإن تسيأنا حق . وقال النشاقعي : يحل متروك النسجية؛ سواء كان عسدًا أم عنفاً ، إنا كان الذّيج أهلاً ملك من عائدة ، أنَّ قُونًا قالو : يا رسول الله ، وإن قولًا يأنوسا باللحم لا نذري أذْكِر السم الله عليه أم لا؟ قال : وسنوا عيه أنت وكاوا ، قالت ، وكانوا حديثي عهد بالكثر ، أحرجه البخاري ، وتميره ، والساري ١٠٤٥ وقيلة .

ما يُكرُه فيها : وبكره في الذكاة ما أتي :

١٤ أن بكون الدبح بالله كالَّهِ ؟ لما رواه مسلم ، عن شفاه بن أوس ، أن رسول الله ﴿ ﷺ قال : ﴿ إِنَّ الله

<sup>(</sup>٨) وتينهم بان الجرسية والتصرابية والمتفعول بتأثير النحوم

<sup>(</sup>٣ ۽ ٿو ترالا جني گوٽ

وَجَعَ لُولِمِينَ . كُولُونَ شَيْطِكَ في خالمي تترة البحر . وهذا مذهب بشانهم وأصبت وقال مدك وأنو خشفة : لا نصح شذكاء إلا تقطع المؤدجين والحفوج .

كتب الإحسان على كل سيء ، فإذا فتات فأحسوا القتلة ، وإذ ديجتم فأحسنوا الذبحة ، وأبحدُ أحدُكم شفزيه ، وأبرع دينجته . . إمسلم (١٩٥٥) وأبر دود (١٨٨٥) والصالي (١٩٨٩) وبي ماجه (١٩٧٠)

٣- وعن من عمر ، أن ترسول ﷺ أمر أن تحد الشفار ، وأن تواري عن البهائم . رواه أحمد . ﴿ أَعَمَدُ المدد ولرعاجه ٢٠٧٤ع.

٣- كسر عنق خموان أو سلخه قبلي زهوق ووجهه لمنا رواه المنارفطني أ. عن أبي هريزه و أن الرسول 機 قال 🕟 لا تعجلموا الأنفس فسرأن ترهيريد . والبيغي (١٩٨٨) واثقات لاين سيان (١٩٥٨) وإيراء لعمل (١٧١/٨ وحب الرابة ١٣٩٤ مع)] . وأما استغمال عملة عمد الدرج ، علو يرد عي استحماء شيء.

فبلخ الحيوان وفيه ومقّ أو به مرضّ مهذا دمع الحيوان وبه سباة أنتاه الشمح باحلّ أكلف ولو الم نكن هذه الخباة مستقرة يعيش أحيوان مخلها . وكذلك الربعية التي لا يرحى حباتها إدا دبحث وفيها الحيام . وتعرف القباه بحركة يدها ، أو رجلها . أو دنبها ، أو جربان نقيبها ، أو بحو دلك ، فإذا صارب في حال النرع ولم تحرك بدًا ولا وحلًا ، فإنها في هذه الحال نعتبر مبتة ولا تفند فنها الذكاة؛ فقول الله ـ مسحان : ﴿ لِحَرْتُكُ عَلِيَكُمُ ٱلْسِيَّةُ وَاللَّهُمُ وَلَقَمُ ٱلِلَّذِينِ وَمَا أَلِهَلَ لِللَّهِ اللَّهِ بِدِ. وَٱلْمُنْتَشِيقَةُ وَالشَّوْوَدَةُ وَالشَّرْفِينَةُ وَالشَّلِيسَةُ وَمَا أَكُلُ اَلِشَيْحُ إِلَّا مَا تُكِّيُّمُ ﴾ [ لماندة : ٣] . أن اأن عاله الأشباء محرمه عليكم ، إلا ما أدر كنموه ، فإن ذكاته نجمَّه . وقد مثل الل عناس ، عن ذلب عدا على شاة فشق نصبها ، تم التتر فُطْنِها فالمحت؟! فقال ١ كُولُ ، وما انشو من قطسها <sup>(۱)</sup> ، قلا تأكن

رفع البيد قبل تمام اللَّذِكامْ ؛ وإدا رفع الله تُحي بهذه قبل نماه الدكاة ، تما رجيع فورًا وأكسل الدكاة ، فإد هذا حائزة لأنه يجز تمها لمرذكاها بعد وفيها الحبرة، فهي داستة مي قول الله . تسال 🕒 ﴿ إِلَّاكُمْ الْكِيُّمْ ﴾ .

جرحُ الحيوانِ عللهُ تعفر اللَّذَكاةِ . الحيوان الذي يبجل بالدكاة إن قسر على دكاته ، دُكي في منحل الذبح - وإذا لم يقدر عليها.كانت ذكاله مجرح جريا مما في أي موضع من مدم : شرط أن يكون الحرح مدميًّا مجوز وقوع القتل مه قال رافع بن خديج . كنا مع رسول الله ﷺ في سعر ، للله <sup>190</sup> بعير س إبل الغوم ولم يكن معهم خبل ، فرماه رجل سمهم فحيسه ، فقال رسول الله ينجي . وإن فهده البهائم أوالذ ٢٠٠ كأوابد الوحش وهما فعل منها هذاء فافعلوا به هكنازه وبراه البخاري ووسيتم واليماري ومواوه ومراج و١٩٠٨ (١٠٠). وروي أحملت وأصحبات والسين و، عن أبي العشرات عن أبيه، أنه قبال: يها رسول الله ، أما نكون الفاكاة ولا في احمل واللبَّة؟ قال: وفو طَست في فيغفِما . أجزأ عنك ه. : إنسند ٣٣١١٤٥، وأمر دارد (۵ ۲۸۳) بيلترمذي ( ۱۹۸۸) والسائي (۷ ۱۸۲۸) واين ماحه (۲۱۸۵۹) . قان أبر داود - وهشا لا يصلح-،

وور النصاب والأمسان

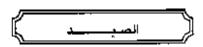
<sup>. . .</sup> (۲) باد : فين شره ، ودهب على وجهه (۲) الأدام في الهدام ، أي ترحصت ، جمع آها

إلا في الشردية وللتوحش . قال فلترمذي ; وهذا في حال الضرورة، كالحيوان الذي تمرد أو شرد فلم تقدر عليه ، أو وضع في بحر وخفتا غرفه ، قبضربه بسكين أو بسهم ، فيسيل دمه فيموت ، فهو حلال .

- وروى البخاري ، عن عليّ ، وابن عباس ، وابن عسر ، وعائشة : ما أعجزك من البهائم تما في يدك ، فهو . كالصيد ، وما نردّى في بتر ، فذكانه حيث قدرت عليه .

ذكاة الجنبين: إذا حرج الحين من يطن أمه : وفيه سباة سنتقوة ، وحب أن يدكّى . فإن ذكيت أمه وهو في يطبقها ، فذكاته دكاة أمه إن خرج مينا أو به رمني؛ تقون رسول الله بيجية في الجنبين : ١ ذكاته ذكاة أمه ١ . رواه عن أبي سعيد أحمد ، والن صاحه ، وأبو داود ، والترمذي ، والدارقطني ، وابن حيان وصححه . إقسد (٣٩/٣) والن ساحه (١٩٨٨) ولهن ساحه (١٩٨٨) ، وقال ، بن المناب : وعن قال : ذكاته ذكاته أمه . ولم يذكر أشعر أو لم يشعره على بن أبي طائب ، وصعيد بن الحسيب ، وأحدد ، والمحافة ولا من العلماء أن الجنبن لا يؤكل ، وأحسد ، والمحافة به وقال : إنه لم ترد عن أحد من الضحابة ولا من العلماء أن لجنبن لا يؤكل ،

وقال ابن الفيم : وردت السنة المصحيحة الصريحة المحكمة ، بأن ذكاة الجنين دكاة أحم ، خلاف الأصول ، وهو تحريم الميتة ، فيقال : لذي حاء على لحسانه تحريم الميتة ، استثنى السمك والحراد من الميتة ، فكيف وليست عميتة ، فإنها جرء من أجراء الأم ، والدكاة قد أنت على جميع أعضائها ، فلا يحتاج أن يفرد كل جزء منها بذكاة ، والحدين تابع للأم ، حزء منها ، فهذا مقتضى الأصول الصحيحة ، ولو لم ترد انسنة بالإبلامة ، فكيف وقد وردت بالإباحة الموافقة للقياس والأصول ، وقد اتفق النص ، والأصل ، والمقياس ، وللقياس ،



قفريقُه : الصيد: هو انتتاص الحيوان الحلال المتو هش بالطبع ، الذي لا إقدر عليه .

حكمه : وهو مباح ، أباحه الله ـ مسحده ـ بقوله : ﴿ رَإِنَّا كَالْمُو مُأْمَمُا لَمُؤَّلُهُ ﴿ لِنَانَدَ . ٢] ، والصيد مباح كمنه ، ما عنا صيد الحرم ، فقد نقدم الكلام عليه في دباب الحج . . وصيد البحر جائز في كل حال ، وكذلك مسبد الدر ، زلا في حالة الإحرام؛ يغيل الله \_ تعالى \_ : ﴿ أَيْلُ لَيْكُمْ كُنْيُكُ كُلُوكُمْ لَل كُنْ أَك وَلِلْمُنَائِدُانِهُ وَمُونَ طَلِيكُمْ صَيْدًا أَلَيْهِ مَا وَمُشَدّ مُرَّمَاً ﴾ [الساف 159].

المضية الحوالم: والصيد المباح: هو الصله الذي مقصد به التذكية ، فإن لم مقصد به التدكية ، فإنه يكون حرامًا؛ لأنه من باب الإفساد، وإنلاف الحيوان لغير صعمة . وقد نهى رسول الله اليخيز من قتل الحيوان، إلا لمَا كَلَه؛ روى السنائي ، ولهن حبان ، أنَّ النبي ﴿ يَهُوْ قَالَ : و مَن قبل عصفرزًا عبدًا ، عبد ` الملي الله يوم القيامة بقول ( يا وڤ ، إن فلائا قطمي عبقًا ، ولم يقتلني منفعة بن إاحدد (١٩٤٢) وانساني ٢٠٧١٧) ومن عباد وه ده دوروي مسافع، عن ابن عباس، أن المبيق بينيج قال : ولا تنخذوا شيئًا فيه الروخ غُرضًا ؛ (١٠). وأحمد ( ۲۸۵۱ ) ومسلم (۲۸۵۷ ۵۸۱ ) وافرمدي (۲۷۵ ) ومسائي (۲۸٫۵ ۳۰ واين ماحد (۲۸۰ ۱۵۳) . ومؤا، صلوات الله وسلامه عليه . على طائر قد الحدم بعض الناس هدفًا يصوُّبون إليه ضرباتهم ، فقال : • لعن الله مَن فعل هذا و المالي وه ده دي ومسم و ۱۹۵۸ و والمالي و۲۸۸۷ م

صُّروطُ الصَّائِدِ : ويشترط في الصنائد الذي يَجعلُ أكل صيده ما يُشترط في الداجع ، بأن يكون مسلمًا أو كنائيًا ، فصيد اليهودي والنصراني كذبيجه ، وكذلك ما أخل بهما كما هو موضح مي دياب الذكاة الشرعية وال

الغفية بالشلاح الجارح وبالحواني : والصيد قد يكون بانسلاح الجارج، كالرماح ، والسيوف ، والسهام ، ونحوها . وفي هذا يقول ألله ـ مبحانه ـ : ﴿ يُثَالِنَ أَلَوْنَ نَاشُؤُوا لِنَسْلُوكُمُ أَنْتُهُ بِشَيْرٍ يَنَ ٱلقَيْبِهِ ثَنَالُهُمْ أَلِيهِيكُمْ وَرَيَاكُمُكُمُ ۗ إِ الْمَائِدَةِ : 41].

وقد يكون بواسطة الحيوان ، وفيه يقون الله ـ سيحانه . : ﴿ يَسْتَلُونَكَ مَازَنَا أَجِلَ قُنْمٌ قُلَ أَبِيلً لَكُمّ أَلْفَيْهِ لَكُ وَمَا عَنْمَتُم بَيْنَ الْجَوْدِج مُتَكِيفٍ تُعْلِمُونِهُمَّ مِنا عَلَمَتُكُم اللَّهُ تَنْطُوا بِمَا أشتكن عَلِيكُم والكُّروا النهر اللهِ عَلَيْهُ والفُّوا اللَّهُ إِنَّ ٱللَّهُ شَرِيعُ ٱلْمُسَكِّكِ ﴾ والخالسة : 15.

وعن أمي قطبه الحشني ؛ قال " فلت : يا رسول الله ، إنا تأرض صيبي ، أصيد بقوسي وتكلبي المعلُّم

و دو هج دارمع صواد ناشکوی . ۱۹ واقودف بعبوب **اب** 

ومكاس الذي ليس بُعَانِهِ ، فما يصلح في؟ فقال . وما صِنْتُ بقوبِك فذكرت استم اللَّهِ عليه ، فكُلُّ ، وما صديت بكليك غير العلم فأدركت دكاله ، فكلُّ ف ، وواد البحاري ، ومسلم . [البحاري(٤٧٨) ومسلم

صُووطُ الطَّيْدِ والسُّلاحِ : ويشترط في الصيد بالسلام ما يأتي :

٩- أن يخرفي السلاخ حسم الصيد ويتقذُّ فيه ؛ نفي حديث عدي بر حاتم ، قال : با وسول الله ، إنا قرتم نرمي فعا نبحل ننا؟ قال: ﴿ يَجِلُّ لَكُمْ كُلُّ مَا ذَكَيْتُمْ ﴿ رِمَّا ذَكُونُمُ اسْمَ اللَّهُ عنبه مخزقته ^^ ، وكنوا ﴿ . (أحمد (١٣٧٩/٣). قال الشوكاني : فدَّل على أن العدر محرة الحرق ، وإن كان الغنل بمنظل. فيحل ما صاده من يرمي بهذه البنادق الحدمان ، مني يرمي مها بالبارود والرصاص؛ لأن الرصاص تحزق غزمًا زائدًا على السلاح، فعها حكمه ، وإن لم يدرك الصائد بها دكاة الدسد إدا ذكر اسم الله على دلك . وأما البهي هي الأكل تمة أصابته البندقية ، ولم يُذَكُّ واعتباره موقودة، كما جاء في الحديث ، فإن القصود من البدقية هما م يصلع من الطون و تم يسمل ويرمي اله : قايمت مثل المبلقية التي يرمي بها البارود والرصاص . وكما بهي الإسلام عن الأكل من النفقية هذه . أي: القسنوعة من الطين نهي عن ترمي بالحصاة وما يجالِنها؛ بقول الرسول ﷺ نعلُلًا ذلك : ﴿ إِنَّهَا لا تصدِّد صَبَّنَا وَلا تَنكُ عَدْوًا ، لَكُنَّهَا تَكْسَرُ الشَّقَّ ، وَنفقاً العينَ ﴿ . (۱۹۶۱ (۱۹۹۱) رميلم (۱۹۹۹ (۱۹۹۹) .

ويبخرم كذلك ما قتل متقل، كالمصا ومحوها ، إلا إذا أدونُ حيًّا وذبع ، فغي حديث عدي ، فال : فبت : قامي أرمى بالمعارض الصيد فأمسند. فال \* 6 إذا رميت بالمعارض غخرق (\* 9 وذكل ، وإنه أصده بعرضه ، اللاتأكل ف (تعييد ٢٥/٢٧)

٣- أن يذكر الصائد اسم الله عند رمي الصيد . ول تختبف لأثمة على أن النسمية مشروعة؛ لحديث أَى تُعبة المنفدم ذكره ولغيره من الأحاديث، وإنجا احتلفوا في حكسه .. فدهب أبو نور ، والنسبي ، ود ود الخلاهري، وجمدعة أهل الحديث، إلى أن المسلمة شرط في الإباحة بكل حال، فإن تركها عاماً. أو ساهيًا لم تحل . وهذا أطهر الروابات عن أحمد . وقال أبو حبقة : هي شرط في حال الذكر ، فإن تركها ناسها حلَّ العمامة ، وإنا تركها عاملًا لا يعمل. وكذبك قال مالك في اللشهور عنه . وقال الشافعي ، وجماعة من الخالكية : التصمية شنة . فإن تركها ولو عامةًا ، فم تحزم الصيد ويحل أكنه . وحملوا الأمر بالتحسية على

شَروطُ الصَّيادِ بالجُوارح : والصهد بالحوارح ، مثل الصقي ، والبنزي ، والفهد ، والكلب، ، وعبرها نما يفس النعليم جائز بالشروط الاتية :

<sup>(</sup>۱) مخرفتم : آی حرفت وجرحتم (۲) آی بخا .

المانعيم الحيوان النسيداء وبعرف ذلك بأن بأتمر إدا أمراء ويتزجر إدارجراء

٣- أى بمسلاد على صاحب بهرك الأكل من الصيد ، وإن أكل فقد أحسك على نفسه ، فلا يحل حباده ؛
 فعي حديث عدي بن حاتم قال به الرسول بحيج ، وإذا أرسلت كالابث المعلمة ، ودكرت اسم الله عليها ،
 فكل غا أصبكي عابلك ، وإذ أكل الكالم، فلا تأكره الني أحاف أن بكون عا أصلك على نفسه ;
 إاسماري (١٧٠٠) وسلم (١٩٤٥) ()

٣- أن يرسنه ويذكر اسم الله . أما دكر المسلمية فقد تقدم حكمها . وأما فعدة إرسال الحيوان فإنه شرط من شروط عليد و فإدا النمت الحيوان الحارج من للفاء نفسه ، من عبر إرسال ولا إغراء من الصائد ، الا يجوز فسيده ، ولا يحل أكله عند مالك ، والتسافعي ، وأبي نور : وأصلحات الرأيه لأنه صاد للفسم من غير إسال ، وأمملك عليها ، ولا صنع للصائد بيه فلا يسلب إليه لأنه لا بصدف عليه الحديث التقدم . وإذا أرسلت كلامت العلمية السعوم الشرط أن غير المرمل لا يكون المداك .

وقال عطام، والأوراعي: بؤكل صيده إدا كان أخرج للصيد، وكان معاشا.

ا اشترائلُه جارخين في ضيابِه : إن، شترك حارجان في صيد فهو حلال ، إذا كان كان واحد منهما أرسمه صاحمه للصيد ، أما إذا كان أحدهما مرسلًا دون الآخر ، وأنه لا وكريا القوله ﴿فَيْهِ: ؛ وَاللَّهُ سَتُبَتُ عَلَى كاليك ، ولم تُشم على عبره » . (المعارب (١٨٥٤ع) ومسلم (١٩٣٩/٣))

- الطبيقًا لكلب اليهوهي والنصراني . ويحوز الاصطاد لكنب اليهودي وفنصراني ، وباره ، وصفره إذا كان الصائد مستقا ، وذلك مثل شغرته .

- إذراك الطبية حيًا - إذا أدرك الصالد الصيد وهو حيي . وكان قد فتلح حلقومه ومريته ، أو تموقت أمعاؤه وحرج حشوم، فإنه هي هذه الحال بحل بدون ذكاة .

أما إذا أدركه وفيه حباة مستقرق، فإنه يجب في هذه الحال ذكائه : ولا يحل بدونها

. وجودُ الطّبية مينًا بقدُ إصابته : إذا رمى الصال النصيد فأصاده : ثم عاب عنه ، تم وجده بعد دائل منا ، فإنه يكون حلالاً بشروط ثلاثة :

الأولى الديكون قد نردى من حيل ، أو وجده مي اللاه لاحتمال أن يكون هوته عامرةي أو العرف . ووى البخاري ، ومسمم ، على عدي بن حاهم ، فاق . سألت , سول عله الإنجيز فال : ام إدارد ومست بسهمك فاذاكر الله ، وإدا وحدثه فد فنل وكل ، ولا أن تجذه فد وقع في ماء، وإذك لا ندري الماء قاله أو سهلك ه .

الثقافي : أن يعلم أنَّ وميته هي التي قتلته ، وليس به أثر من راسي عبره أو حيوان آخر؛ فعن عديَّي ، قال : قذتُ \* يا رسول الله ، أومي العبيد فأجدُ فيه سهسي من الفد؟ قال ، فإذا علمت أن سهمت فنه ولم تر فيه أثر شليع ، فكان ؟ . والرمان، ١٢٥ ١٩٨ ، وهي رو به المحاري : را فرمي العليم مفتعي أثره البومين والثلاثة ، شم محدة مبنا وفيه سهمة؟ قال : ( يأكل إن شاء؟ . والبحاري و١٨٥٥). الغالث : ألا يفسد فسافا يبلغ درجة النتن ، فإنه حبطة يكون من المستقلون الضائرة الني تمج هذا الطباع ؟ فعن أبي تعلية الخشبي ، أن الديني بجيئة قال : فإذا رميت بسهست فقاف تلاتة أيام وأهركت ، فكله ما لم ينتن في أشرجه مسلم . [مدلم (۱۳۱۷)].

秀 敬 告

# الاضمية

. تغريقها : الأضجمة و الطُّنجية؛ استهم لما تخدُّج من الإبل ، والبغر ، والنسم بوم النجر ، وأمام النشريق تقؤنا إلى الله ـ تعالى ـ .

مشروعيقها : وقد نمزع الله الأضعية عارله سبحانه : ﴿ إِنَّا ٱلْعَلَيْمَاكُ ٱلْكُوْتُمَرُ ﴾ فَعَلَى الْمِلْكَ وَالْفَسَرُ ﴾ إِنَّكَ شَارِتُكَ هُوَ ٱلْأَبْقُ﴾ والكوثر : ١ . ١٠. وقوله : ﴿ وَٱلْمُنْتُكَ مُشَكِّمُهَا لَكُمْ يُن شَمَّتُمِر اللَّهِ لَكُمْ فِهَا خَبْرٌ ﴾ [العج ٢٦] ، والنجر هنا هو ذبع الأضعية .

وفيدار أُن النبي ﷺ صحى وضحى المسلمون، وأتحمعو، على ذلك .

قبط ألها : روى الترمدي ، عن عائشة ، أن السل الفيلا قبل : و ما غيل أيدي من عمل يوم السعر أست إلى الله من إهراق الدم <sup>149</sup> إنها التأتي يوم الفيامة مقروفها ، وأشعارها ، وأطلافها ، وإن اللّه الميتغ من الله عكان <sup>(4)</sup>قبل أن يقع عني الأوض ، فطيشوا بها غشا 4 . والعرمة ي (1497) وابن ماحد (٢٩٢٩) .

حكفها : الأنسبية شئة مؤكّده ، ولكره تركبها مع القدرة عيها؛ خديث أنس الذي رواد البخاري ، ومسمئم ، أنَّ النبي بينها ميكره تركبها مع القدرة عيها؛ خديث أنس الذي رواد البخاري ومسمئم ، أنَّ النبي بينها ، وسئى وكثر ، والمحاري (١٥٠٥) وسئم وروى سلم ، من أمَّ سلمة ، أنَّ النبي بينها والد (١٥٩٥) ، وروى سلم في أمَّر وأمَّل النبي بينها وروى المسلم ، ما أمَّاد أنَّ النبي بينها والمد (١٩٩٧/١٥) ، فقوله : ٤ أواد أن يضحي ه ، دليل على السنة ، لا على الوجوب ، وروي عن أي مكر ، وعدر ، أنهما كانا لا يصحبان على أمَّلها وعمامة أن ترى ذلك واحبة (٩).

متى تجبُّ؟ ولا تحب إلا بأنجد أمرين .

ا ما أن يتذّرها؛ القول الرسول (<u>ﷺ</u>: « من منو أن يطبع الله ، فلطه د . [أحمد (1257) ، والحاري (1277) ، وأبر طود (1779) ، والرملي (1477) ، والسالي (1477) ، وتمن ماحد (1779) . وحتى كو مات البافر ، فإنه أجوز البالية فيما عهد بساره قبل موته .

ر ج) الله الأوسية الأوسية . معالمات المناس

<sup>(</sup>۴) تناية مر سومه مونها .

۲۹ لأملح أن يتخط بيات سواد 19 يا أثرت ما له ثرن

ولالأوجه الن سرم أنه يضلح هر أمد من تصحيم أنها واسقاء ويرق أن سييم أنها واسقا على أوى السفار في يبانياء تصانا مل القيامان الهر السانوس الفرام إثلهم أفض وحد استقامتها بقدم فلا يقرس معيناها أرده أمصد وهي ماجه وصحيمه الماكام والورامي الآن وعلما

٣- أن بقول: هذه لله. أو: هذه أضحية , وعند مالك ، إذا المتراما بَيُّنه الأضحيُّة : وحبث .

جكمتُها : والأصبحية شرعها الله إسباء لذكرى إبراهيم وتوسعة على الناس بوم العبد ، كما قال الرسول ﷺ : وإنجا هي أيام أكل وشرب ، وذكر يفاعز وحل . وهنستن في الكرى. (٢٩٠٠ - ١٥المهمي (٢٩/١٤)

لَّهُمُ تَكُونُ ؟ وَلاَ تَكُونُ إِلَّا مَنَ الْإِبَلَ ، وَالْفَتْرَ ، وَالْفَتْمِ ، وَلاَ تَجَرَقُ مِن عَبَرِ هَذَه الثقالة؛ يقول نله مسماته . : ﴿ لِلْفَكُونُ أَنْسَمُ لَقَلَمُ عَلَى مَا رُفَقَهُم قِنَ لَهِيمَةِ ٱلْأَنْفَكِيرُ ﴾ والحرق عن العشاق منذ ، ومن العرف منذ ، ومن العرف منذ ، ومن الإمل ما نه خسس سنين ، يستوي غي ذلك الذكر والأنثى . غي ذلك الذكر والأنثى .

َ 1 روى أُحيد ، والترمذي ، عن أي هريرة ، قال : سبعت رسول الله ﷺ يقول : ( يَعْفَتُ الأَصْحِةُ الحُذَّةِ (\*\*) من الفيانُ ( . وَأَحِدُ و \$\*( 24) ) والرمدي ( ( ( 143) ) .

٣- وقال حقية بن عامر : قلت : يا رسول الله به أصابعي حقائج . قال : وضنج ١٩٥ ، رواه البخاري :
 ومسلم . (إحماري (١٩٥٩ه) ، رسم (١٩٨٥) (١٩٠٩) .

 ٣- وروى مسلم ، على جابر ، أنّ فارسول بُنهاة قال : « لا تذبيحوا إلا مسلة ، فإن تصدر عليكم فاذبيحوا جدّهة من بضأن » ر وأحدد (٢٣٢/٣) ، وأبرداود (٢٧٩٧) ، وفسائي (٢١٨٥٧) ، وان ما ١٩٤٥) .

والمسنة الكبيرة؛ هي من الإيل ما لها حمس سنين، ومن البقر ما له سنتان ، ومن نفتز ما له سنة ، ومن الضأل ما قدسنة أو سنة أشهر، على اخلاف الفكور من الأقمة , وتسمى المسنة بالثنية .

الأضعية بالخصيي: ولا رأس بالأضعية بالخمسية روى أحمد ، عن أبي واقع ، قال ، صحى رسول الله ينج بكيتين أملحين موجوتين خصيل ، ولأن لحمه أطب وألله .

ها لا يجوزُ أن أيضحي به : ومن شروط الأضحية السلامة من العبوب ، فلا نجوز الأضحية بالمعينة <sup>(13</sup> . أ :

- ٢ ـ المربضة البين مرضها .
- ٣ ل العوراة أليين عورها .
- ٣ ـ العرجاء البين ظلعهم .
- إلى المحفاة (٢٠) التي لا تُنقِي .

يقول وسول الله الجُفِيْنَ : 6 أوبعة لا تجزئُ في الأضاحي؛ العوراة البيّـــنُ غززُها ، والرّيضة البيل مرضها ، والعرجاة البينُ فللعها ، والصجفاة التي لا تُنفي ٤ . رواه الترمذي ، وقال : حسن صحيح ، [أسعد (٢٠١٤) . وأبير درد (٢/١٠٤/) ، والرمذي (٢٥٤) () ، والسائل (١/١٤ (٢، ٢١) ، وابن الحد (٢١٤)).

والإندال مناه أشهر عند الشعب ريما فدسنة في الأصح هما. القيافيية إ

<sup>(</sup>٢) المدر التمهود بالبل المطافوي الذي يعلقوا اللحم ، فإذا أثناذ العبد مسيرًا فيم ١٪ يعمر ،

<sup>(</sup>T) المعداد ، التي ذهب محها من شابة الهرال

العضاء ؛ التي دهب أكثر أُذتها أو فربها . ويلحق بهذه الهنداء (العصاما (٢٠٠ والعصاما) والعمياء ، والعمياء ،
 والتولايا (٢٠٠ والجرماء التي كثر جربها .

ولا بأس بالعجماء : والدراء ، والحامل ، وما حلق بغير أدن ، أو دعب نصف أذنه أو ألب . والأصبع عند الشافعية لا أعرى مقطوعة الألبة والضرع، لقوات جزء مأكول ، وكذا مقطوعة الذنب . ذال الشافعي : لا تحفظ عن النبي المجيمة في الأسان شيئا .

وقت الذّبع : ويشترط مي الأضحية ألا تذبع ، إلا بعد طلوع النشس من يوم العيد ، ويمر من الوفت قسر ما يصلي العيد ، ويصرح الوفت قسر ما يصلي العيد ، ويصرح الوفت في بالمقضاء هذه الأيام ، فعن البراء ، رضي الله عند ، عن الدي في قال : فإن أول ما ليداً به في يوم الاعتماء بالمقضاء هذه الأيام ، فعن البراء ، رضي الله عند ، عن الدي في قال أو إن أول ما ليداً به في يوم الاعتماء أن نصبي ، ثم ترجع قدم ، فعن فعل ذلك فقد أصاب سنا ، ومن ذبع قبل ، وإنا هو لم فديه لأهله ليس من السبك في شيء ، والمخطوب (١٠٥٠) وسلم (١٩١٩) . وقال أنو بردة الخطفا رسول الله في الدين من السبك في شيء ، والمخطوب (١٩٥٠) . وروى الشيخان ، عن الرسول المجال : امن دبح قبل الصلاة ، وبما يذبع العسد ، ومن دبح قبل الصلاة ، وبما يذبع لنصبه ، ومن دبح بعد العبلاة والخطفين ، فقد أتم نسكه وأصاب منة السلمين ، وفيعاري (١٩٥٠) التصد ، ومن دبح بعد العبلاة والخطفين ، فقد أتم نسكه وأصاب منة السلمين ، وفيعاري (١٩٥٠)

كالهاية أضحية واحملة عن البيت الواحد : إن ضحى الإسنان بشاة من الضأن أو المز : أحرأت عنه وعن أهل بيته ، فهي أهل بيته ، فهي الشاة عن نصه وعن أهل بيته ، فهي حنة كان الرجل من الصحابة - رضي الله عمهم - بضحي بالشاة عن نصه وعن أهل بيته ، فهي حنة كان أب أبوت قال ، كان لرجل في عهد رسول الله بهي الضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته ، فيأكلون ويُطبعون ، حتى تبلعي النامي فصار كما ترى . (الربذي يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته ، فيأكلون ويُطبعون ، حتى تبلعي النامي فصار كما ترى . (الربذي دهم) ومن ماحه (٢١١٥) .

جواز المشاركة في الأضحية : تجوز المشاركة في الأضحية إذا كانت من الإبل أو البقر ، وتحرنُ الـقرة أو الحمل عن سبعة أشخاص : إذا كانوا فاصد بن الأضحيّة والتقرب إلى الله ؛ يعن سار ، قال : ضمرد مع الشي المُثِيَّةُ بِالحَدْثِيَّةِ البِدِيْةُ عن سبعة ، والمقرة عن سبعة ، رواه مسلم ، وأبه داود ، والنوسذي ، [مسلم (١٤٦٨) ، وأم داوه (١٨٠٧ ، ١٨٠١) والرمذي (١٠١٩).

التوزيخ لحم الأضعية : بسن للمضائمي أن يأكل من أصحبت ، ويهدي الأقارب ، ويتصدق سها على الفقراعة قال رسول الله (قلقة: «كلوا ، وأضعموا ، والأحروا ، [ البندي (٢٥هـ) ، وسنام (١٩٧٢) .

14 - 1

<sup>(</sup>١) المهتماء ، هي التي ذميت لياراها مي آميلها .

<sup>(</sup>۱) الحملة: أن تكبر علاق فريها .

و "}التولاه : الني نادور في الرعبي ولا مرعبي .

<sup>(</sup>۱) ای برد ایب

وقد قال العلماء : الأقضل أن يأكل الثلث ، ويتصدق بالثلث ، ويدخر الثلث ، ويجوز بقنها ولو إلى بلد أخر ، ولا بحوز بيعها ولا بنع جلدها . ولا يعطي اخرار من لحمها شيئا كأجر ، وله أن يكافه نظير عمله ، وإنما يتصدق به الضحي أو ينخد منه ما ينفع به . وعند أبي سنيفة ، أنه يحور بيع جلدها ويتصدف بنمته ، وأن ينشري بعينه ما ينفع به في البيت .

المصحبي يذيح بنفسه و يُسنُ من يحسن الذيح أن يذبح أضحته بنده ، ويقول : يسم الله واقله أكبر ، المسمد عن فلاد \_ ويسمي نفسه \_ فإن رسول الله في الأو نبح كسفا ، وقال : « بسم الله واقله أكبر ، اللهم هذا عن فلاد \_ ويسمي نفسه \_ فإن من أمني ، وواد أبو داود ، والترمدي . وقي داود ( ۲۸۱ ) ، والترمذي و (۲۰۲) .

وإن كان لا يحسن الذبخ فليشفيذه ويُحيَّدوه؛ بإن النبي ﴿فَيْ قَالَ لِفَاطِنَةُ : ﴿ يَا فَاطِنَةَ ، قَوْمِي فَاشْهدِ أَضْحَيْنَانِ ، فإنه يعمر لمانِ عند أول نظرة من دمها كل ذنب عملته : وقولي : ﴿ وَقَلْ إِنَّ صَلَاقِهَ وَشُكِي وَصَيَّانَ وَمَسَانِي فِيْوِ وَبِ الْفَكْلِيقِ ﴿ فَيْهِ لَكُ شَهِرِكَ فَقْمَ وَيَذَافِلُ أَنِينَ كُنَّا أَوْلَ لَلْسَافِيقَ ﴾ (\*\* وَالْمَامِ: ١٦٠ ع ١٩٦٤ع ـ فقال أحد الصحابة : يا رسول الله ، هذا نك ولأهل بينك حاصة ، أو المسلمين عامة؟ فال وسول الله ﴿ الله المسلمين عامة ؟ ﴿ وَالْحَاكِمُ (١٤/٤/٢٤) .

(۱) اسلان : الأمع

# العقيقة

القريقُها : العقبقة؛ هي الديبحة التي تذمع عزز المولود . قال صناحب ومحتار الصنحاح و : العقبقة ، والعِلّمة بالفكسرة الشعر الذي يولد عليه كل مولود من الناس والنهائم ، وهنه شقبت الشاؤ التي تدمع عن المولود يوم أصبوعه .

حكفها : والعقيقة شئةً مؤتَّدة ولو كان الأب مصيرًا ، فطها الرسول بينيج وفعلها أصحابه؛ روى أصحاب السنى ، أن السي بينيج عقّ من الحسن والحسين كسَّا كيشًا . (قر داوه (١٨٤٦) مر - ، ت ال عمل وعرى وحوتها النبك ، وتاود الطاهري ، ويحري فيها ما يجري في الأضحاء من الأسكام ، إلا أن المقيقة لا تجور فيها الشاركة .

فَعَمْلُهَا : روى تُصحاب 1 السنن 2 : هن شَفْرَة ، عن الذي بِيجِةٍ قال :

۱ کال مولود رهیمهٔ ۱۹۱۱ بعقیقته به تدبیع عند بوم سایعه به و کحلق ویستگی و به اللی دارد (۲۸۵۸).
 والترمدی (۲۰۵۳) در مسئلی (۲۰۱۵ به ۱۰ در ماید و ۲۸۵۹) و آحدد (۲۸۵۸).

ا آمد وهن مسلمان من عامر الطبهي ، أنه النبئي ويجيّز قال ۱ ومع العلام عقيقت ، فأهريقو عليه ديثا . وأميطوا هنه الأذي و <sup>193</sup> . رواه الخمسة ، والمساري و٢٠١عي ، وأبو دار، ٢٨٣٥ع ، والرمادي (٢٨٣٥ ه.) والمرمادي (٢٠٥١ ه.) وانساني (٢١٤٤/) ، ومن منحم (٢١٤١٥) م

ا ما يذبخ عن الغلام والسب داومن الأفصل أن يدبح عن الولد شاتان متقاربتان شبها وسقاء وعن الدب شاه فعن أم كرو الكعبية وقالت . سبعت رسول الله بهيميز يقول : 9 عن الفلام شاتان متكافئتان <sup>(18)</sup>، وعن الجاربة شاة 3 . إنسد (179 م) والرمدياوة (100).

. ومجود ضمع شاة والحدة عن الفلام؛ لفض الرسول بيؤي دلك مع الحسن والحسين ـ رضمي الله عنهما ـ. كما تقدم في الحديث .

وقتُ الدُّبِحِ : والذّبِع يكون يوم السابع بعد الولادة إن تيسر ، وإلا بعي اليّوم نرابع عشر ، وإلا بغي اليوم الواحد والعشرين من يوم ولادته ، فإن لهم يتبسر ففي أي يوم من الأيام؛ ففي حديث البيهقي : «الذُّنِيّع سبع ، ولأربع عشر ، ولإحدى وعشرين ه .

اجتماع الأضحيّة والعقبقة : فالت الخنالة : وإنا اجتمع بوغ النحر مع يوم العقبقة ، فإنه يمكن الاكتماة بذيحة واحدة عنهما . كما إذا اجتمع بوم عبد ويوم جمعة واغتسل لأحدمما .

<sup>(19)</sup> أبي إستناء تناشف والنفية المعطة كالملآخر عور المتابيخ عالد

وي أي أرجوا ب طفرة ومجالة

والمهم أي مستقار ما مارسان شهيلة وسندر

التُسمِيةُ والحُلقُ: ومن السبة أن يُحتاز للمولود السم حسن ، ويحق شعره ، ويتصدف يوزنه فضة إن تيسر ذلك؛ كما رواه أحمد ، والترمذي ، عن ابن عباس ، أن النبي 🍇 عنُّ عن الحمن بشاة ، وقال : • با فاطعة ، الحلقي وأسماء وتصدقي نوزنه فضة على المساكينء . فورناه ، فكنان وزنه درهمنا أو بعض درهم - [الدمةي والادمان ، والحاكم (٢٧/١٠) .

قحبُ الأسماءِ : وأحبُ الأسماءِ : عبد الله وعبد الرحسن؛ لحديث مسلم ، وأصفتها همام وحارث ، كما ثبت في الحديث الصحيح.

ويصبح التبسمية بأسماه الملائكة ، والأنبياء ، وطه وبس . وقال نبي حزم : انغفوا على تحريم كل اسم معبد لغير اللَّه كمنا العزي ، وعبد هبل ، وعبد عمر ، وعبد الكمة ، حاشا عبد المعلم .

كراهةً بعض الأسماء : مهي وسول الله ﷺ عن النسمي بالأسماء الألية : بسار ، ورباح ، وتجبح ، وأظلع؛ لأن ذلك ربما يكون وسيلة من وسائل التشاؤم، على حديث شترة، أن النبير، ﷺ قال : 1 لا تستّ تملامك بيسازا ، ولا وباعما ، ولا نجيشا ، ولا أظلخ ، فإنك تقول : أنْتُم هو . فلا يكون ، فيقول : لا ، . وواه مسلم . (مسلم ١ ٦١٣ ٦/١١ ، ٢١٣٧/١٢ ) ، وقو داود (١٩٨٨) ، وافرطي (٢٨٢٨)] .

اللَّمْ اللَّهُ إِنَّ لِلْوَالِمِ : ومن اللَّيَّةُ أَن يَزِدُن في أَدْنَ الموقود اليمني ، ويقيم في الأذن البسري؛ ليكون أول ما يطرق مسمَّه استم الله ٢ روى أحسد ، وأنو داود ، والترمذي وصافحه ، عن أبي دافع . وضي الله عنه -قال: رأيت النبي ﷺ أذَّن بالصلاة في أذن الحسن بن عليَّ حين ولدته فاضمة ـ رصي الله عنهم - ، [أبوهاوه (۱۰۱۰) ، واقترمذي (۱۸۱۶) ، وآسمه (۲۹۱/۹/۹) . وروى ابن السنى ، عمل الحسن بن همي ، أن النبري ﷺ قال : يه مَن وقد له وقد ، فأذَّك في أذته البيسني وأقام في البسري ، لمع تضرُّه أم الحمييان ، 😘 - إلمن السي (٦٢٢)) .

لا قُرِحُ ولا حيرة : النرع: ذبع لُول ولد الناقة ، كانت العرب تذبعه لأصناعهم . والعترة؛ ذبيعة رجب تعظيمًا له . وقد بهي الإسلام عن الذبع تعظيمًا للأسنام ، وغير معالم الحاملية . وأباح الذبح بسم الله برًا وتوسقاً. روى أبو حريرة ، أن النبل ﷺ قال : و لا فرنخ ولا عتبرة ا 😘 . رواه البخاري ، ومسلم (لبخاري (٣٩٧هـ) . وسسلم ١٩٨٤/٢٨ []] . وقال نُبيئشَة . رضى الله عنه . : فادى رجل رسول الله ﴿ اللهِ \* إِنَّا كنا تَكْبر عتبرة في الجاملية في رسب، فما تأمرنا؟ قال : والابحوا لله في أي شهر كان ، ويؤوا لله عز وجل وأطمعوا و. فال : إما كنا تَفرِغ فرَعًا في الجماهنية ، فما تأمرنا؟ قال : ﴿ فِي كُلُّ سَائِمَةٌ فرع تغموه ماشيتك ، حتى إذا استحمل ٢٠٠ فيجنه ، فتصدقت بلحمه على ابن الحبيل ، فذلك خير ١ ، رواه أبو داود ، والحسائي ، [أبو داوه و-٢٨٣] ، وانسبالتي (١٧١/٧) ، واس ماحه (٣١٦٧) ، وأحمد (٣١/٧)] . وعن أبي رزين ، قلت :

ووح بقال إنها القربية .

<sup>(</sup>٢) بالسن الذي كان طه من الحاصية . (م) أي صدر حسلاً .

با رسول الله ، كنا نقيع في رجب ، فتأكل ونطعم غن جاينا . فقال : • لا بأس به 1 . [أحمد (١٣/١) . ٣٠) ، والسعى(١٧٠/٧) . وروى أحمد ، والسعاني ، ص عمر بن الحارث ، أنه لقي النبي ﷺ ، فأليّة في حجة الوضاع ، فقال رجل : بارسول الله ، الفرائغ والعنائية قال : • ض شاة فرع ومن شاة لم يُفرّع ، ومن شاة عنر ومن شاة لم يُغيّر ، في الفم الأضعية • . وأحمد (١٥٨٥) والسعى (١٨/١٨ ، و ١٦٥).

قفُّبُ أَذَٰنِ الصَّغِيرِ : في كنب الحنابلة : إن تغليب آذان الصيئة للحلية حائز ، ويكره للصبيان . وفي « فناوى قاضي خان» ، من الحنفية : لا بأس بنظيب آذان الصبيخ؛ لأنهم كانوا في الجاهلية يفعلونه ، ولم يتكره عليهم السئ ﷺ.

...

# الجعالة

الفعريقية : الجمالة و عقد على صفعة يُفكن حصوفها و كمن يلتزم مخفل أم معير عن برد عنبه وعاجه الطمائع وأو دايته الشاردة، أو بيني له هذا الحابط وأو يحفر به هذه البتر حتى يصل في الهاء وأو يُخفّط الله الفرآن أو بخالج المريض حتى بدرأ وأو بصور في مساطة كدا . . . إلخ .

مشروعيتها أوالأصل في مشروعيتها فول الله . سيحانه . الحوالين بكة يهد بخل بقير اله والله يهد والمجارة . وقد أحرب المال على الرقية بأم القرآن كما نقده في دال الإجارة . وقد أحرب لعسرورة ، ولهذا حاز مها من الجهاد ما الهريس في غيرها ، فإنه يجور أن يكون العمل مجهولاً . وقد أحرب لعسرورة ، ولهذا حاز مها من الجهاد ما الهريس في غيرها ، فإنه تعلى : فويش العمل مجهولاً . ولا يشترط في عقد الجعالة حضور المتخدين كفيره من المقود الحول الله تعلى : فويش المهاد المال أبيد بخر الأحد المعرف بالمول الله تعالى : فويش المهاد أن يفسحه عبد الشروع إنه رضي بإسفاط حقد ، أما الجاهل المالية على المعل ، كما أن له أن يفسحه عبد الشروع إنه رضي بإسفاط حقد ، أما الجاهل المالية المول المالية بالمعل المهاد على المعلى المالية المعرف المعلى المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف والمهد على أو قال من حاله في بكدا ، في كفال عرض المهاد على المعرف بناك ، أو عنف وأشهد على المسهد من جاهلي بكدا ، في كفال عرف المهيد على المهاد المعرف المعلى المعرف المع

\* \* \*

<sup>19)</sup> الجمل دما تعلي معاس عمل

<sup>(</sup>١) المورّ، الفور.

<sup>(</sup>٣) الزفيد الكليل.

#### الكشالسة

تشريفها : الكفالة معاها في المعناء الضناء وسه مسول الله عز و بال : ﴿ وَكُلْلُهُمْ أَكُونًا فِهِ وَال عمراء ١٠٠ . وفي الشرع : عبارة عن صم ذمة الكميل إلى ذمة الأصبال في الطائمة النفس، أو دين، أو عين، أو عين، أو عين، أو عمل ، وهذه الشريف عشياء الأحداث ، وضائمة ، وضائمة على أنهة يعزفونها ، بأنها على المدعية في الطائمة والذّيل . والكفائم الحي حداثات وضمائمة ، ورسامة ، ويحب أن يكون بالغاء عاقلاً : مطلق التصوف في مائه ، راضها بالكفائم ، فلا يكون الجون ، ولا الصمل وثو كان عمراً الفيلاً ، وسمى الكفال التصامن ، والرعب ، والخميل ، والفيل .

والأصبيع؛ هو المابين وهو الكعول عبد. ولا بشارط بلوغه، ولا عقله، ولا حضورت ولا رصاء بالكفائة ، بل تجور الكفائة على أحمد والجموث والعائف. ولكن الكعل لا يرجع على أحمد من مؤلاه إنه أدى عنه ، من بعضر عبر تما إلا في حالة ما إنه كانت الكفائة على أصبح المأة بن في النجارة ، وكانت بأمره ، والمكفول أنه في النجارة ، وكانت بأمره ، والمكفول أنه في النجارة ، وكانت بأمره ، والمكفول أنه وهم المفاقية مسهيلاً والمأمر على تحتلف بشاف ، فيكون العبمان مدومة عرزة ، ولا تشتره معرفة المفتمون عنه . والانتراط معرفة المفتمون عنه . والانتراط معرفة المفتمون عنه ، وله شروط معرفه بالمكلول عنه ، وله شروط منائن في موضعها .

هشروعينها : والكمالة مشروعة بالكتاب ، والسناء والإحساع . فعي الكماب بقول الله تعالى : فؤقاً فَلَ الرَّبِينَا ا أَرْبِينَا المُعَلَّمُ مِنْ لَوْلُوا الْهُمَّا الرّبِينَا اللّهِ فَالْقَلِي بِيهِ ﴿ وَسِلَا اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَ

الشَّجِيلُ، والتَّعَلِيقَ، والثَّوقِيقُ: وفصلُخُ الكَفَالَةُ مُسَجِزَةً، ومَلْقَةً، ومُؤفِقًا، فَاسْجَزَةُ مِن أَسْسَى هَلِمَّا اللَّذِي، وأَكْلُفُهُ، فال العساد: إنه قال الرحل، تُحَشَّتُ، أو ، تَكَفَّلُتُ، أو : هميت ، أو حسنَ الك، أو زعبُهَ، أو : كَعَبِلُ، أو ، سامل، أو : فيلُ، أن : هو الك عدي، أو ، عنيْ، أو ، إنيْ ، أو : قِبْلِي، فقلك كنه كفافة، ومنو العقلات الكفافة، كانت نابعة للشّي في الحقول، وانتأجيل، والتسبط، إلا ردا كان الذِّيلُ حالاً، واشترط الكفيل تأجيل المفاتة إلى أجل مشوم، وإنه يصبحُ « لما رواله بين باجد،

وفي أن لا مرجد هي عاد يوار ساء

عن ابن عباس ، أن النبي بيليج تحقل عشرة دباير عن رجل قد لزمه غربجه إلى شهر ، وفقياها عنه . إكو داو: (٣٣٦٨) زنن ماحه (٣٤٠٦). وهي هذا دليل على أن الدَّين إذا كان حالاً، وضمنه الكفيل إلى أبيل معلوم ، صلح ، ولا يطالب به الضاهن قبل مضى الأبيل .

- والمعلقة مثل: إن أفرضت علائاً ، فأنا ضامن لك . وكما حاد مي الآية الكرمجة قول الله تعالى : ﴿وَلِيْسَ بَيْلَة يع خِلْ تَعِيرٍ﴾ [ نوسف ٢٧٠ ).

- والمؤقنة مثل الجذا جاء شهر ومضان، فأنا ضامن لك , وهذا مذهب أي حنيفة , وبعض اختابلة . وقال طناقعي . لا يصح اتعليق مي الكفالة .

مطالبة الكافيل والأصيل مقا : ومني امقدت الكفالة ، حاز لصاحب الحق أن يطالب الضامي والمضمون مقا مكسا جاز له أن يطالب أيُهما شاة بناء على تعدد محل الحق ، كما يرى جمهور العلماء .

أتواغ الكَّفالةِ: والكفالة برعان:

الأول، كعالة بالتفس.

الفاتي، كفائة ملايل.

الكفالة بالنصبي: ونعرف يضمان الوجه؛ وهي النزام الكفيل بإسعمار الشخص المكفول إلى المكفول له ، وتصبح بقوله : أذا كفيل بقلان ، أو : بندنه . أو : وحهه . أو : أنا ضامن . أو : زعيم . وتعمو ذلت، وهي جائرة إذا كان على المكفول به حل لآدمي، ولا يشترط العلم بقدر ما على المكفول ؛ لأنه نكفل رئيدن لا بالمال. أما إذا كانت الكفالة في حشود الله ، فإنها لا تصبح ؛ سواء أكان الحد حدًّا لله . تعالى \_ كحد الحمر، أم كان حَمَّا لأدمي وكحد الفذف. وهذا مذهب أكثر العلماء؛ لحديث عمرير من شعيب، عن أبيه، عن جاه، عن النبي ﴿فِيْقِ قَالَ ١٧٠ كُفَافَةً فِي خَدُّهُ . رواه البهقي بإسناد ضعيف، وقال: إنه متكر . (البيهفي (٦/ ٧٧)) . ولأن مساه على الإسفاط والدره بالتبهة ، فلا يدخله الاستيثاق ، ولا يمكن استيفاؤه من نجر الخاني. وعند أصحاب الشاقعي، تصح الكفانة بإحضار من عليه عقوبة لآدمي،كقصاص وحد قلف ؛ لأنه حل لازم، أما إدا كان حدًّا لله، فلا تصبع فيه الكفانة. ومنعها ابن حزم، فقال: لا تجوز الفضمانة بالوجه أصلاً، لا في مال ولا خدًّ، ولا في شيءِ من الأشياءِ؛ لأن كلُّ شرط ليس في كتاب الله فهو ناطل.. ومن طريق النظر أنه فسأل من قال بصحته ; عشن تكفل بالوسه فقط , فغاب المكفول عنه , ماها تصنعون بالضامن بوجهه؟ أتلرمونه عرامة ما على الهصمون؟ فهذا جوز وأكل مال بالباطل؛ لأنه لم يلنزمه قط . أم تتركونه؟ فقد أبطانم الضمان بالوجه، أم تكلفونه طلبه؟ فهذا تكليف الحرج وما لا طافة له به، وما لمم يكمفه الله إياه قط . وأجاز الكفالة بالوحد حماعة من العلماء . واستدلوا بأنه ﴿ يَجْهُمُ كَمَلَ في تهمة ، قال: وهو سير ياطل؟ لأنه من رواية إيراهيم بن ختيم بن عراك، وهو وأبوء مي عاية الضعف لا نجوز الرواية عنهما. ثم ذكر آثارًا عن عمر بن عبد معزيز، وردُّها كلُّها بأنها لا حجة فبها، إذ الحجة في كلام الله ورسوله لا غبو . ومتى تكفل واحضاره، ازمه إحضاره، فإن تعذَّر عليه إحضاره مع حياته، أو امتنع الكفيل عمل إحضاره، عرم ما عليه ، لفراد بجهلا: والرعيم عارج، وسمل تحريجه إ. إلا إدا اشترط إحضاره دوق المثال ، وصرح بالشرط و الأنه يكون ألزم صد ما اشترط، وهذا مذهب المثلثية، وأهل المذهب المثالثية، وأهل المدينة، وقالل الأ الأحداث ويحسل الكفيل إلى أن بأتي به، أو يُعلَم توثّه وولا يغرم نائل إلا إذا شرعه على نفسه ، وقالوا دافا مات الأصبل، فإنه لا يلزم الكفيل الحق تمذي عليه والأنه إنما تكمل بالنفس ولم يكفل بالمال و فلا ينزمه ما تما يتكفل بدر وهذا هو المشهرة من تول الشامس ، ولا يزم الكفيل إدا سنم المكفول نفسه ، ولا يزم الكفيل بحرث الكفيل إدا سنم المكفول نفسه ، ولا يزم

الكَفَالَةُ بِالمَالِ : والكمالة بالمال : هي التي ينترمُ فيها الكَفيل التواشا مائيًا . وهي أمواع للائة ؛

١ ـ الكامناة بالدين ؛ وهي الترام أداً و دين في ذية الغير . فهي حديث سلمة أمن الأكبوع ، أن النبئ الله المنتج من العملان على من عليه الدين ، فعالى عبد . (١٠)
 وأسمد (٣/ ٣٣٠) وأبر داود (٣٨٨٩) والنسائل (٤/ ٨٨) والدارقطني (٣/ ٨٩) وانن حيان (٢٠ ٣٠١) والحاكم (٦/
 ٢٥٥) ويشترخ عي بالمهن :

أ. أن يكون ثابتًا وقت الهيمان ذكاري القرض، والنس، والأجرة، والهير، فإذا الديكي ثانة فإمه لا يصح ، وسيمان ما لم يجب غير صحيح ، كما إذا قال، بع لهلان، وعلي أن أهمين النصن. أو : أقرضه، وعلي أن أسمن بذله. وهذا مذهب الشائمي، ومحسد بن الحسن، والظاهرية، وأجاز ذلك أبو حنيقة، ونائوا بصحة ضمان ما لم يجب.

ب رأن يكون معلومًا. قابل يصبح ضمان اعجهول و لأنه عرز ، قلو قال: صمنت لك ما في ذمة فلان . وهما لا يعلمان مقتاره ، فإنه لا يصبح . وهذا مذهب الشافعي ، وابن حرم ، وقال أبو حايدة ، ومالك : وأحمد : يصبح ضمان المجهول .

 كفالة بالعين، أو كمانة بالتسليم؛ وهي النوام تسليم عين معينة موجودة بهذا الغير ، مثل رد المنصوب إلى العاصب، وتسليم حيم إلى المستري ، وينشرط فيها أن تكون العين مصحوبة على الأصبل كمة في المنصوب ، وذا لم تكن مضمونة ، كالعارية ، والوديمة ، فإن الكفائة لا تصبح .

 "كفالة بالشُوْف : أي : بما بدرك المال البيع وبالحق به من خطر نسبب سائل على البيع ، أي ا أمها كفالة وضمانة لحق المنشري نحاه البائع إذا طهر المبيع مستحق : كما نو ثبين أن المبيع مملوك لغير البائع أو مرحول .

رجوع الكفيل على المضمون عنه: وإذا أدى الضامن عن المصمون عنه ما عليه من دين راح عليه الني الضمان والأداء بالزيمة عليه . واختلفوا كان الضمان والأداء بالأربية الأربية عليه . واختلفوا فيما يده والمواجه والأداء والمحافظ بعير أمره وألاه ؟ وقال الشاهي ، وأبو حنيفة : هو منظوع ، وليس له الرجوع عليه . والمحافظ بالمحافظ بالمحا

وزي مصل الخسهور إلى فينجة الكفائة عن الميت ولا وسوح له في سلى الميت، والخديث من روايه النجاري وأحسد

#### من أحكام الكَّفالةِ :

الم يوسى عدم المصدون أو عاب ، ضمن الكفيل، ولا يخرج عن الكمانة إلا بأداء الذين منه أو من
 الأصيار، أو بابر ، الدائن نفسه من الدين، أو يؤون عن الكفائة، وله هذا الدول ؟ لأنه من حقه .

٣. من حق ملكفول له . أي إ صاحب الدين . فسح عقد الكفائة من ناحة ، ولو لم يرَّض الدين المكفول عنه أو الكفول .



# التبركية

تقريفها «السركة هي الاعتلاط، ويعرفها الفقهاة « بأنها عقد بين استداركين في وأس الذا والربع أنه المفقوعية المستداد . في الكتاب يقول الله و سنحاد . : في تلكم عنوي الكتاب يقول الله و سنحاد . : في تلكم خلال الرسول و صنوات الله و سلامه عليه . في الله و تعلى و بناول : أما تالك القدر كالا و في الله في الله يقول الرسول و صنوات الله و سلامه عليه . فإن الله و تعلى و بناول : أما تالك القدر كبي ما لم يتحل أحدهم العاملة على حال أحدهم العاملة على حدد المواد الله الله و الله الله و الله الله و المحمد العلملة على حدد . كان الله و الله الله و المحمد العلملة على حدد . ذلك ابن الله و .

أقسافها زواشركة فسماف

الفسم الأول، شركة أملان.

والقسم الناني ، شركة عقود

منوكة الأهلان .. وهي أن ينسك أكثر من شخص عبنا من غير عقد. وهي إما أن كون اعتدارية أو حرية ( فالاختيارية) من أن يوهب لشخصين هنة أو يوصي لهما يسيء فيقيلا، وبكون المؤوث والموضي به مدكة لهما على سبل الشاركة . وكذلك إذا الشريا شيئا خسابهما، فيكون المشترى شركه يسهما شركة ملك . والحيرية، هي شي تنبت لأكثر من شخص جيرا، دون أن يكون فعل في (حمات الملكية كما في البوات، فإن الشرائة شب للورة دين احتيار منهم، وتكرن سركة بنها شركة ملك .

ا حكم هذه الشُوكة : وحكم هذه الشركة ، أنه لا يجور لأي شرطك أن يتصرف في نصيب صاحمه بغير إدنه ؛ لأنه لا ولاية لأخذهما في نصيب الاغر ، فكأنه أجلبي .

> ا طوكة الععود و هي أن يعقد اثبان عأكثر عقدًا على الاشتراك في المال وما يتح عبه من ربح عرب المراكبة

أنوالها وأنواعها كلما يبيء

الدينه كة العبال. ٣. شركة العلوصة.

الدسركة الأبدان الدامركة الوجوف

ا وكنها : اوركنها الإيحاب والشوق، ميقيل أحد الطرفين: شركتك في كذا وكدا. ويقول التامي قلت .

وبالها المعرضين فبالمالأهابات

وم) أنها أن يهم بارك المشركتين في مثال ويحمله فهما ما مرابكان جهاما ينفعه العزما فالدا أحجمها ماج البرائه من الف

حكفها : أجاز الأحاف كلّ نوع من أنواع الشركات السابقة، منى توفر فيها فمشروط التي ذكروها . والمالكية أجازوا كلّ الشركات : ما عدا شركة الوجوم . والشافعية أبطلوها كنّها ، ما عدا شركة السنان . والحنابلة أحازوها كلّها ، ما عدا شركة المغاوضة .

شركة الهنان<sup>(4)</sup>: وهي أن بشترك اتنان في مال لهما على أن يتحرا فيه والربح بسهما ، ولا يشترط فيها المساولة في المال ، ولا في التصرف ، ولا في الربح ، فيجود أن يكون مال أحدهما أكثر من الآخر ، ويجوز أن يكون أحدهما مسئولاً دون شريكه ، وبجوز أن يتساونا في الربح ، كما يجوز أن يعتلها حسب الاتفاق يسهما ، فإذا كان ثمة خصارة ، فتكون طمية رأس المال .

شركةُ الفاوضة(٢٠): هي التعاقد بين النين أو أكثر على الاشتراك في عس بالشهوط الآتية ؟

الساوي في المال ، فاو كان أحد الشركاء أكبر مالاً ، فإن المشركة لا تصفح الله .

٧ - التساوي في التصرف ، فلا تصح الشركة بين الصي والرالغ .

٣ ـ التصاوي في اللَّمين؛ فالا تتعقد بين مسلم وكافر .

 أن يكون كُلُّ واحد من الشركاء كفيلاً عن الآخو فيها يجب عليه من شراء ربيع ، كما أنه وكبل عنه ، فلا يصلح أن يكون تصرف أحد الشركاء أكبر من تصرف الآخر .

فإذا تحققت الحساواة في هذه التراحي كلها، تنقدت الشركة، وصار كلَّ شريك وكيلاً عن صاحبه وكفيلاً عنه يطالب يعقده صاحبه، وبسأل عن جسيع تصرفاته. وقد أجازها الحنفية، وفالمالكية. وقم يجزها الحسافي و وقال : إذا له تكن شركة المفاوضة باطلة، فلا باطل أعرفه في الدنيا؛ لأنها عفد لم يرد الشرع بمتله . وتحقق المساواة في هذه الشركة أمر عسير و لما فيها من غود وجهالة، وما ورد من الحديث: ففاوضوا، فإنه أعظم للمركفة ( إنصب الرابة الزبلين و الم ١٩٧٤). وقوله : إذا تفاوضوا، فأحدثوا الفاوضة، فإنه لم يعسخ شيء من ذلك. وصفتها عند الإمام مالك ؛ هي أن يفوض كل واحد منهما إلى الأحر المصرف مع معضوره وغيته، وتكون يده كيدم، ولا يكون شربكه إلا بما يعقدان الشركة عنيه، ولا يشترط المعاوضة أن يتساوى المال ، ولا ألا يقى أحدهما اللا إلا ويدخيله في المناركة .

شركة الوجوه : هي أن بشتري النان فأكثر من الناس دون أن يكون فهم رأس مال ، اعتمادًا على جاههم وثقة التحار بهب عني أن نكون الشركة يسهم في الربح . فهي شركة على الذم من عبر صنعة ولا مال . وهي جائزة عند الحنفية ، والحنابلة ؛ لأنها عمل من الأعمال ، فيحود أن تمقد عليه الشركة . وبصح تفاوت ملكيتهما في الشيء المشترى ، وأما الربح فيكود بنهمة على قدر بصب كلّ منهما في الملك . وأبطلها الشافعية ، والملكة ؛ لأن الشركة إنما تتعلق بالمال أو العمل ، وهما هما عبر موجودين .

 <sup>(4)</sup> السان بكسر تايين وضلح ، قال الدول الشفاقها من عن تشيء را موجل ، بالشريكان كل واجه سهما دين شركة الاسراء وعلى: عن مشتقه عالى الذوبر عن الصاري

<sup>(</sup>٣) الشاوشة : أي السلواء، وسنيت مهدم المسلية لانسار الشاوء في وأبر فكل يافريج وتحصرف، وقيل: هي من مطويعي لان كل والمبد المعومي شريكة في التعرف.

معلوم الله الله المستعملية عن المستعملية على المستعملية على المستعملية في المستعملية في السيدية . (٣) علو كنان أحد النفر كان يمثل - 10 والأشر بمثلك دول دلك فإن المعراقة ٢ نصبح ولوائم يكي دلك مستعملية في السيدية .

شركة الأبدان : هي أن بندق اثنان على أن ينتبها عملاً من الأعسال؛ على أن تكون أحرة هذا العمل مهنهما حسب الانفاق وكنيزا ما يحدث هذا بير المجارين والحددين، والحماليز، والحياطين، والصاعة : وغيرهم من المخترفين . وتصبح هذه الشركة ؟ سواه العدت حرفتهما أم الختلفت ، كسجار مع تحار : أو تمار مع حيادا، وسواء عملا جميقا أو عس أحمجها دون لأسراء متفردين ومجتمعين. وتسمى هذه الشركة بشركة الأعمال، أو الأردان، أو الصنائع، أو التقبل، ودليل حوار هذه الشركة ما رواه أمو عبيدة، عن عينا الله، قال: الشركت أنا وعمار وسعد فيما تعليم بوم بدر ا قال: فجاء سعد بأسيرس، والم أحميًا أنا وعمار بشيء . رواه أبو داود ، والنسالي ، وابن ماجه ، (أبو داود (٣٣٨٨) والنسالي (٣١٩ /٢١) زايز ماحه (٣٢٨٠)] . ويرى الشامعي أن هنده الشركة باطلغاء لأن الشركة عنده تختص بالأموال لا بالأعمال. وفي ﴿كُنَابِ الرَّوْصَةِ الشَّائِدُةِ كَلَامُ سِيسَ عِي هَمَا النَّوْشُوعِ يَوْرُدُهُ فِيمَا يَلِي \* ﴿ وَاعلم أَن هَذُه الْأَسْتَعِي التِّي وَقَعْتُ في كتب الفروع لأنواع من الشركة؛ كالمفاوصة، والعناف، والوحرم، والأبداق، لهم تكن أسماء شرعية ولا لغوية . مل اصطلاحات حادثة متحددة ، ولا مانع للرحلين أن يحلطا ماليهما وبشعرا ، كما هو معنى القاوطية الصبطلح عليها؛ لأن تسانك أن يتصرف في ملكه كيف يشاة ما لم يستلزم دالك تنصرف محرَّقا كما ورد المشرع بتحربماء وإنما أنشأت في اشتراط استواع المالين وكونهما نقدًا واشتراط العقداء فهذا قم برد ما يغل على اعتباره، بل مجرد النراضي يجمع الثانين والاتحار بهما كاف. وكذلك لا مامع من أن يشترك الرجلان في شراء شيءِ محيث يكون لكلّ واحدٍ منهما نعبب فنه يقدر نصيبه من النص: كما هو معني شركة العنان اصطلاخا ، وقد كانت هذه انشركة ثابتة في أيام البيوة ، ودخل فيها جماعة من الصحابة ، فكالوا يشتركون في شراء شيء من الأشهاء، ويدفع كلُّ واحدِ صهم نصيًّا من قيسته، ويتولى الشياءً بأحدُهما أو كلاهما. وأما نشتراط العقد والحلط فلم برد ما يدل على اعتباره. وكذلك لا نأس أن يوكل أحيد الرحلين الآخر أن يستدين له مالاً ويتمجر فيه، ويشتركا في الربح،كما هو معنى شركة الوجوه السمينلاخا. وتكن لا وجه لها دكروه من الشروط. وكدلك لا تأس بأن يوكل أحد الرحلين الأخو في أن يعمل عنه عملاً استؤجر عليه ،كما هو معنى شركة الأبثان حمضلاتنا . ولا معنى لاشتراط شروط في فالمك . والحامس أن حميع هذه الأنواع يكفي في الدحول فيها محرد التراضي ؛ لأن ما كان منها من التصرف في الملك، فمنتخه التراصي ولا بتحدم اعتبار عبره، وما كان منها من ناب الوكالة أو الإجارة، فيكفى فيه ما يكفي فيهمنا . فما هذه الأنواع التي نوعوها ، والشروط التي الشترطوها؟ وكي دلبل عقلي أو نقس أشجأهم للي ذلك؟ وان الأمر أيسر من هذا التهويل والتطوير ؛ لأن حاصل ما يستفاد من شركة المفاوضة، والعنان، والوحوم أبد يلحوز للرجل أن ينتترك هو وأعراقي شراء شيء وبيعدد وبكوك الربح ينهما على مقدار تصيب كلّ واحم صهما من النمن، وهذا شيءٌ واحد واضح العلى يمهمه العامل فضلاً عن العالم، وتنتي بجواره القطر فصلة عن الكامل، وهو أعرمن أن يستري ما يدفعه كلّ واحدِ منهما من اشمن أو يختلف، وأعم من أن يكون المفغوع نفذًا أو عرض، وأهم من أن يكون ما البر، به جميع مال كلِّي واحدِ منهما

أو بعضاء وأعلم من أن يكون التولى طبيع والشراء أحدهما أو كال واحميا منهما وهميا أنهم حاوا لكال قسير من هذه الأقسام أني هي في الأسور شرع واحد السقا يحصه قلا مشاحة في الاستطاحات الكن ما معنى اعتبارهم للشراء الشراعة وتكليب الملك الشروعاء وتطوس الساعة على طالب العلم وأحابه مدورين ما لا طائل أعتبا وأنت لو مالكت حؤل أو يقالاً على حياز الاطبراك في شراء الشيء وفي ربحه المعلم عليه أن يقول العلم وأحاب الما يجرز العالى ، أو الوحود الوكلت حل في فهم معنى هذه الألفاحات من عنا الكثير من عاصبل هذه الألفاحات من عنا المعلم وأن أو الأواع المنس عبد الكثير من عاصبل هذه الأواع و وبلعلم إن أراد أبير معظما من بعض المهرج اللهم إلا أن يكون فريب عهد الحظم احتصر من المناس، وقبل كل ما يقف علم من فان وقبل الله إلا أن يكون المنبية المن المهمية من قرر مسالة عن وجود الدلائل والد التفييد المن المناس، وتحصر في التحديد المناس، وتحديد في عدام المناكة في حام المناكة من يحاف المناكة عن يعظم عن يعظم عن الدوم بالرحال وقبدا المقصد ماكنا في حام المناك المناب المناكة المن عليه المن عليه في المحديد والخلال والمحديد فيها المناكة عن الاعتقادات المناك المناكة عن المناكة المن المناكة عن المناكة عن المناكة المناكة عن المناكة المن المناكة عن المناكة المناكة عن المناكة عن المناكة المناكة عن المناكة المناكة عن المناكة المناكة المناكة المناكة عن المناكة المناكة المناكة عن المناكة المناكة المناكة عن المناكة المن

طركة الحيوان: وبري من غيم جواو المناركة في الحيوان، بأن تكون معير شوكة شخص ، ويقوه الاعراعلي تربيتها على أن بكون الربع بسهمة حسب الانفاق الذن و وأعلام الموقعين: ﴿ فَهُوزَ الْعَدَرِمَة عمدنا على ننجر الحور وغيرون بأل بدفع إبه أرصه ويقبل : اعرضها من الأشجار كما وكداء والعرس بينة لصفادن وهدا كما يحوز أنا يدفع إليه ماله يتنحر فيه والربح لينهما مصفاده وكما يدفع إثيه أوضه بهراهها والزرع سهمان وكما بالفع إنبا شجره بفوه علم واشتر بمهماء وكحا بدفع إليه طرفاء أوغشه باأو إلغه يقوم عليها والشؤ والمدبل بمهما واوكما للافع إابه وبنواه يعصره والزمت بمهمداء وكما بدفع إليه تاعه معمل عليها والأحره يمهماه وكما يدفع إليه فرميه يعرو عليها وسهمها بمهماء وكما يدفع إليه فناة يستبط مالاه والماغ ليمهمان ونطاتر دلك الفكل ذلك شركة فهمايعة فدادل على حرارها النصء والحباس وإنعاد غصحابة ومصالح ائتاس ووليس فيها ما برحب تحريبها من كتاب والأسمة، ولا يحماع، ولا فيتمي، ولا مصلحة دولا معني فللجيح توجب فسادهان والذين سفوا دلك غذؤهم أنهم ظلوا دالك أكله من امات الإجارةين فانعوش محهول فيفسف ثهرمتهم من أحال المساقاة والمرازعة للبص الوارد فبها والمصارة اللإحماع دون ما نند فلك، ومهما من خص العوار بالصارب، ومهم من جؤر عدر أنواع المساتة والمراوعة، ومنهم من منع الحواز فيما إذا كان بعض الأنبس يرجع إلى العاس وكففيز الطُّخَّان؛ وجوره فيما إدا رحمت إليه الشبره مع مقنه الأصل اكالمئز والنشل و الصواف جونز ذلك كلهم وهو مقتضي أصول التشريعة وقواعدها ، فإنه من وماب المشاركة، التي يكون العاملُ فيها شريف الناقف ؛ أمدًا عالم وعدًا بعساء ، وما رزق الله فهر يتهما . وهذا عند صائفة من أصحاها أوني بالخوار من لإحارف حتى قال شبح الإسلام

(أبن تبدية): هذه المشاركات أخلَ من الإجازة . قال: لأن السناج يديم ماله وقد يعجم له مفصوده وقد الا يحكس و بحلاف المشاركات أخلَ من الإجازة . قال السناج يدكس الرع وقد الا يحكس و بحلاف المشاركات أو قد يكس المرحة إلى رزق الله الفائدة كانت بينهما ، وإن معها المشورا في الغرائة وقد تقل الفائدة كانت بينهما ، وإن معها المشورا في الغرائة وقد تقل المشاركات وقد تقل المشورا في الغرائة وقد تقل المشاركات وقد تقل المسورة في المرحة بعل الإحازة وقد تقل المنازة وقد موله ، وأحسمت عليها الأمارة ودفع خبر إلى البيود بقومون عليها وبعمرونها من أموالهم ، بشيط ما يجرج صها من ثمر أو رزع ، وهذا كأنه رأي عن ، ثم لم يسحقه ولم يقدعه ، ولا استع منه خلفاؤه الراشدون وأسحابه بعده ، فل كانوا وغيره ، وأنه يخل عن رجل واحل منهم المناء في من يقوم عليها ميزه تما يجوج منها ، وهم مشمولون بالجهاد وغيره ، وأنه يخل عن رجل واحل منهم المناع ، إلا فيما منع منه المناح وظهوت منها ، وهم مشمولون بالجهاد وغيره ، وأنه يوض عن رجل واحل منهم المناع ، ولا فيما منع منه المناح وظهوت منها ، وهم مسلمة الله الرجل بمن يعتبع في المحرج ، بأنه مكدا في الكتاب ومكدا فالوا ، ولا بدله من فعل فظل ، إذ لا تقوم مصلحة الأسة إلا يحتبع في المحرج ، بأنه مكدا في الكتاب ومكدا فالوا ، ولا بدله من فعل فظل ، إذ لا تقوم مصلحة الأسة إلا يحتبع عني الأمنة .

بعضٌ صور من المُشركاتِ الجَائزةِ : أورد ابن قدامة بعض صور من الشركات الحائرة، فقال مي االمعني، ؛ ﴿ قَالَ كَانَ لَفَصَّارَ أَدَاءُ وَلَاحَرِ مِيتَ ؛ ماشتركا على أن بعمه " بأداة هذا في بيت هذا والكسب يبهماء حاراء والأحرة على ما شرطاه؛ لأن الشركة وفعت على عملهماء والعمل يستحل لداريخ في الشركة ، والآلة والبيت لا مستحل بهما شيءً ولأمهما يستعملان في العمل المشترك ، فصارة كالعابس اللتين أشراهما لحمل الشيء الذي نقلا حمله . وإن فسلات الشركة ، فسم ما حمل لهما على قدر أحر عملهما وأحر الدار والألف، وإن كانت لأحدهما أنة وليس للآخر شيء، أو لأحدهما بيت وليس للآخر شيء، فاتفقا على أن يعملا بالآلة أو في الست والأجرة بمهما، جارانا ذكرناه . فال اوإن دهع وحلَّ بالته إلى أحر لبعمل عليها، وما يرزق الله يسهما تصفين أو اللائما أو كينهما شرطا، صح. نص عليه في رواية الأثرم، ومحمد من أبني حرب: وأحمد بن سعيد، ونقل عن الأوراعي ما يدل على هذا. وكره ذلك الحسين، والمحمى ، وقال الشاقعي ، وأبو ثور ، وابن الشعر ، وأصحاب الرأي: لا يصبح ، والربح كله لربّ الدابة ؛ لأن الحمل الذي يستحق به للعوض منها وللعامل أجر مثله ؛ لأنَّ هذا ليس من أقمام الشركة ، زلا أن تكون المضارعة ، ولا تصح المضاربة بالعروض ، ولأن الصاربة تكون بالتحارة في الأعيان ، وهذه لا يجور بيعها ولا إخراجها عن ملث مالكها . وقال الفاضي : يتحرج ألا يصبح ؛ بالدِّعلي أن المعبارية بالعروض لا تصبح . صلى هذا، إن كان أجر الدابة بعينها فالأخر لمالكها . وإن تقبل حمل شيءٍ فحمه عبيها ، أو حمل عليها شبةً مناكا فباعه و فالأجرة والثمن له و وعليه أحرة مثلها لمالكها . ولنا : أمها عين تسمى مانعسل عليها ، فصح العقد عليها يبعض نحائها ، كالفراهم والدنانير ، وكالشحر في المسافلة، والأرض في الزارعة ، وقولهم : إند ليس من أقسام الشركة، ولا هو مضاربة. قلنا: نعم، نكته يشبه انساقاة والنوارعة؛ فإنه وفع تدبن التال إلى من أقسام الشركة، ولا هو مضاربة. ولذا ينهم، نكته يشبه انساقاة والنوارعة؛ فإنه وفع تدبن فاسد؛ فإن المخاربة بالموض فاسد؛ فإن المخاربة بالموض فاسد؛ فإن المخاربة إلى تكون بالمحال ، وقال أبو داود، عن أحمد فيمن يعطي فرسه على النصف من المعسمة أرجو ألا يكون به يأس. فال إسحاق من إبراهيم؛ قال أبو عهد ألله : إذا كان على النصف من المعسمة أرجو ألا يكون به يأس. فال إسحاق من إبراهيم؛ قال أبو عهد ألله : إذا كان على النصف والربع، فهو جائز. ويه قال الأوزاعي، قال وفائوا أأن أبو دفع شبكة إلى الصياد لهصيد بها السمك بنهما عندية، فالصياد كله للصياد، ولصاحب الشبكة أبو مثلها، وقياس ما الصياد ليصد بها الممل فيها، فصح دقمها بمعض قاتها، كالأرض و منهيا، فصح دقمها بمعض قاتها، كالأرض و منهي،

数数格

(١)أي يعني أتبة الفقع

## شركات التأميـن

أفنى فضيلة الشيخ أحمد إبراهيم بعدم جواز عفود التأمين على الحياة ، فقال : إن حقيقة الأم في عفود التأمين على الحياة ، فقال : إن حقيقة الأم في عفود التأمين على الحياة مع الشركة إذا أولى الأقساط حال حياته ، كان له أن يسمره من الشركة أكل الجلغ الدي دفعه مفسطًا ، مع الركة إذا أولى الأقساط حال فأبن هذا من عقد المدرد به الحائرة شركا الفقارة شركا الفقارية والمن عليه مع أشركة . على أن يكن الرب الكل ما الحيام والمعتملوت الدي هو المامل التصور به الكول الثانان ولمنامي اللك ، عو الدامل النصف ، الأولى الثانان ولمنامي الثلث ، عو الدامل النصف ، الأولى الثانان ولمنامي الثلث ، أو يكون للأولى الثانان ولمنامي الثلث ، أو العكس وعملة المصارف الدي المصارف المدي والمعتمل المعارف المدي المعارف المعارف المعارف المعارف أنها إذا المعارف المعارف

ثم إذا فسدت الضاراة بالشرط الذي ذكرته أماً ، وهو الوجود في عقد التأمين ، وربحت التجرة ، كان الربح كله ربّ المال وأما المصارب فله على ربّ المال أحر مثل عمله بالله ما لعج ، على رواية الأصل شمد ، رحمه الله و أن القلب أحرا الفسارية وخرج عن كونه شربكاً . وهلى قول أن يوسف الدي به ، يكون بنعامل أجر مثل!! عمله قول أن شجاوز النفق عليه في العقد ؛ وقلك لأن الفشارية إذا كانت صحيحة ، لم يكن العامل إلا المنفق عليه مع الربح ، فإذا فسه المقد ؛ فلا ينبغي أن يستفيد الضارب من المقد الفسارية من العقد العسج ، وقول محدد في الأصل هو القياس ، وقول أن يوسف استحدن ؛ للممن الدي قبل بندرج هذه الدأمين المتحدة ؛

الحواب : لأب

ا و[فاد هو بندرج أهت الصاربة الفاسدة .

وحكمها شرقا هواما أسمعتك هداء وهوا مخالف حكم عقد التأمين فالوثا

إن أحرائيل. هو الأسرافاي يغاوه أعل اخرة المترمين عن فهوى والتحير ، ويكون استيلوهم عرافقة التعانسي أو باستار الماكنور

. ولا يحكن أن يقال: إن الشركة تتبرع للسوقين بنا النومته، لأن طبيعة عقد التأمين قانولاً، أنه من عقود المعاوضة الاحتمالية .

- وإفا قيل: إنه ما يصفعه المؤقمل للشركة يعتبر قرضًا يسترده مع أربا مدرادا كان حيًّا. فهذا قرص سر نفشا، وهو سرام. وهذا هم قربا الشهير عنه .

وبالحملة فالمؤونسوع على أي وجه قلبته، وحدته لا ينطش على عقد بصخعه الشرع الإسلامي. وهذا الذي قدماه هو فيما إذا بقي المؤفّل على سيام حيّا مد توفيته ما النوسه على تصده من الأفساط، أما إذا مات قبل إيفاء حسيم الأقساط، وقد يموت عد دمع قسط واحد فقط، وقد يكون الناقي سلمًا عطيمًا حدَّد، لأن مبلغ التأمين على اخياة موكول تقديره إلى طرفي العقد على ما هو مصوم، فإذا أذَت الشركة المتفق عليه كاملاً لورثته، أو بل محقل له المؤفّل ولاية قبض ما المرمت به الشركة بعد موته، ففي مفايل أي شيء دفعت الشركة هذا المنام؟

أبست عذه مخاطرة ومعام وا

وإذا له يكن هذا من صحيم العامرة : فعن أي شيء الغامرة إذن؟!!

وهمل بخصور أنَّ يجبّز شرعٌ يحرّع أكل أموال الناس بالباطل ، أن يكون موت شخص مصنعوا لأن يحني. ورقمه ، أو من بقوم مقامه بعد مونه ربخا اغفق عليه قبل موته مع آخر محارف يؤديه بعد موت الأول إلى. هؤلاء؟

ا مع الطم وأنه يحوز الانفاق على أي مبلع ، باللَّا قدره ما منغ؟

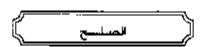
. ومنى كانت حياة الإنسان وموته محلاً للتحارة ، ومن الأشباد التي أنهزم بالمال غير الوافف مقداره عبد أي حدد بل يوكن دنك إلى تقدير العاقديم !!

على أن العامرة حاصلة أيضًا من ناحية أخرى؛ فإن الثومن له بعد أن يوغي حميع ما النومه من الأقساط يكون له كداء وإن مات قبل أن يوهيها كلها بكون نورته كذا .

ألس هذا قعاز ومخاطرة؟

حيث لا علم له ولا للشراكة بما ميكون من الأمرين على التعيين.

\* \* \*



القريقة: نصلح في النفه؛ قطع شارعة، وفي الشرع؛ عقد لبنهي الخصومة بين المخاصمين. ويسمى كُلُّ واحدِ من التعاقدي مصاحًا؛ ويسمى الحق الشارع فيه مصاعًا عنه. وما يسمى بؤديه أحدهما خصمه قطعًا للمراع احمالهًا عليه أو بدل الصلح.

مشروعية : والعبلج مشروع بالكتاب، والسنة : والإحساع من أجل أن يحل . وتعالى من في محل مشقاق ، ولكني يقضي على البعضاء بين المتازعين. فني الكتاب يقول الله . سبحانه وتعالى . : ﴿ فَيْدَ المَهَالَ بَلَ الْمُوَّا لَنْهُ . سبحانه وتعالى . : ﴿ فَيْدَ المَهَالَ بَلَ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللهُو

أوكاله: وأركان الصبح الإيجاب والغيول مكل لعظ بهئ عن المصالحة: كأن يقول للدعي عليه والمصالحة: كأن يقول للدعي عليه وصالحتك على المسلحة عليه وصلحة التحريف المسلح عليه المصلح وأصبح عقلًا لارتا استعاقدين وقلا بصح لأحفظما أن يستقل نفسخه بدود رضا الأعمر ويقتضى المصلح ولا يقت للدعى عليه استرداده وتسقط دعوى المدعى فلا تسمع منه مرة أعرى .

- هنروطه : من شروط الصلح ما يرجع إلى الصالح ، ومنها ما يرجع إلى الصالح به، ومنها ما يرجع إلى الصالح عنه .

الشروط النصاليج : يشترط في المصابح أن يكون من يصبح نبرعه، فيو كان الصالح ممن لا يصلح تبرعه، مثل الحدوث، أو الصبي ، أو ولي الينيم، أو ماظر الوقف ، أون صلحه لا احدثج ؛ لأنه تسرع ، وهم لا يمنكونه .

- ويصح صلح الصبي المدير ، ووفي اليتهم ، وناهو الوقف إذا كان فيه نفع للعسي ، أو المبنيم ، أو العواقب ، مثل أن يكون هناك دين على آخر ، وليس ثمة أُدلة على ثبوت هذا الدين ، فيصالح الدين على أحذ معض دينه وفرك البعض الآخر

شروط الصائح بده

٥. أن يكون مالاً متفؤمًا مقدون لتسليس أو يكون سفعة .

ال يكون معلون علنا نافيا الحيالة نفاسية المؤدية إلى النواع. إلى كان بحد إلى المسلم وانتسليم.
 الى الأحال الم كان الا يحتاج إلى السليم وانسليم الباء لا يسترط العمراء كما إلا ادعى كل مرحل صاحبه شيئاء ثو تعديدا على أن يحمل كل مهما حقه بدن صلح حمد تلاس. ورجع المسو في حماز العمل المرحل المناح على المرحل المناح في المجلس في حماز العمل المناح على المحلسات إلى رسول الله عنها. وقال وربول الله يتحصمان إلى رسول الله والها أنا يشر (الا)، واحل معتكم ألحل (الا يجمعه من يعمل، وإلى المنظم بلكو على المواجه الله من المحل المحلك ألحل (الا يجمعه من يعمل، وإلى المنطق بالمحلسات إلى المحلسات إلى وربول الله ورائل الله والما أنه بشيئا فلا المحلم إلى المحلم من يعمل، ويشار المناح المحلم المحلم المحلمة على المحلمة المح

الشروطُ الصالح عنه الحقُّ الشارعُ فيمه : ويسترط في الصابح عد الشروط الآنية :

الدال بكون مالاً متقولة أو مكون سعدة ، ولا بشرط العلم به الأنه لا يحتاج فيم إلى التعليم ؛ عمل حار ، أن أبد لحل المورد و على حدر ، أن أبد لحل يوم أبدر شهدال وعليه هال هائند العرداة في حقوقها ، قال هائد الدال يهج فسألهم أن ينهج فسألهم أن ينهج المورد في حدوثها الله وحال المسعد وخليله . فعدا عينا حدث أسلح ، فعال المحتو خليله المال تموم الله عن أسلح و معال المحتود المورد الله والمحتود والله أن المجتود المحتود الله المورد الله المحتود الله المحتود الله المحتود الله المحتود الله المحتود الله المحتود المحتود الله المحتود الله المحتود الله المحتود الله المحتود المحتود

اقال الساوكاني أوقيه حرار العسلج عن معلوم مججهول.

والهوارست أأن قدم طليها عمهد سني وعربت موانهار

واقع النواز المقتل على الواحم وطلى مسلم. وابع إستعاد الخدادة التي تعرف بها الزار

ريوي آخر اللغ يون باست المورود

ولأواصيعه أأب بأعلركل واعد فبكب طابعوهم الكوعة بعد مصابيد

<sup>(</sup>١٤) و المعدر وأي توسأل كل وحو صاحبة أو يعيمه في من من مله وبرار دمته

وهام أنها شوط أما محل الرأ من أنصاطون بوادي. وإن الحافظ المستار

والم تعلقهان

الم قال بكون حقّا من حقوق العباد يجيز الاعتباص عند، ولو كان غير مال، كالقصاص. أما حقوق العباد فلا صدح عنها، فنو حالح الزاني، أو السارق، أو شارب الهمر من أسبكه ليرفع أمره إلى الحاكم على مال ليطنق سراحه، فإن الصلح لا يحوز و لأنه لا يصح أعط البؤض في مقابلته، ويعتبر أحد العوض في هذه الحال بشرة. و كذلك لا يصح الصلح عن حد القدف و لأنه شرع للزجر وردع الناس عن الوقوع في الأعراض، فهو وإن كان فيه حق للمبلد، ولكن حق الله فيه أغلب. ولو صالح الشاهد على مال ليكم الشهادة على بحق فقد بحق فقد بعلى أو يحق لآدمي، فإن الصلح غير صحيح لحرمة كسان الشهادة. قال المشهادة على مال يكم تعلى ... فو ولا تتخفيز الشهادة. قال ولا يصح الصلح على ترك الشهمة، كما إذا صالح المشتري الشهادة المال المشتري الشغيغ على شيء ليزك الشهمة، كما إذا صالح المشتري الشغيغ على شيء ليزك الشهمة، ولم تشرع من أجل استغادة المال المشتري المنابع على دعوى الزوجة.

. المسالم الطلع : الصلح ؛ إما أن يكون صلحا عن إفرار ، أو صلحا عن إنكار ، أو صلحا عن سكوت .

الطَّلْفُ عَنْ إقْوَاوَ : والصَّلَحَ عَنْ إقرارَ ؟ هُو أَنْ يَدْحِي إنسانَ عَلَيْ غَيْرَهُ فَيْنَاءَ أَوْ مَنْعَةً ، فَيْغُر فَنْدَعَيْ عَلَيْهُ بِالدَّعَوَى، ثُمْ يَتَصَالَمُا عَلَى أَنْ يَأْعَدُ المَدّعِي مِن اللَّذِعِي عَلِيهِ شَيْئًا ؛ لأن الإنسان لا تجمع من إسفاط حَفْهُ أَوْ يَعْضُهُ.

قال أحمد هيجها: ولو شفع عبد شافع لم بأنم ؟ لأن النبي ينجج كأم غرماة جابر فرضعوا عبد الشطر، وكلّم كتب بن مالك فوضع على عربه الشطر، يشير الإمام أحمد إلى ما رواه النسائي وغيره، على كتب لمن مالك، أنه تقاضى ابن أبي خلود دينا كان له عبيه في المسجد، فارتمعت أصواتهما حتى صحيها رسول الله ينظير وهو في ابته، فحرج إليهما وكشف بدجمل حجرته، فنادى: ابها كتب ، قال: لبك با رسول الله ينظر، فإلى: رفيل دول الله عناه ، وأرما إليه ، أي ؟ الشطر ، فالا : قد قملت بها رصول الله - قال الله عافق الله الله عناه ، والمعالم ( ١٩٠٥ - ١٩٠٤ ) وسلم ( ١٩٠٥ - ١٩٠٤ ) . ثم إن المنتمى عليه إن اعترف بنقد وصالح على نقده بها معتبر ضرفا ويعتبر فيه شروطه ، وإن اعترف نقد وصالح على هروض أو بالعكس ، فهذا بيع يتبت فيها أحكامها ، وإن اعترف بنقد أو غرض وصالح على منفعة ، كسكنى دار ، وحدمة ، فهذا إجازة تنبت فيها أحكامها ، وإن استجال المسالح عنه الحق المتنازع فيه ، كان من حق المدعى عليه أن يسترد بدل الصلح ؟ لأنه ما دعه إلا ليسلم له ما في يده . وإذا استحيل البدل ، رجع المدعى على المدعى على المدعى عليه الده . ما ترك الإلى لمد له ما في يده . وإذا استحيل البدل ، رجع المدعى على المدن المدعى على المدعى المدعى المدي المدى المدعى الم

الشَّلَيْجُ هن إنكار: والصلح عن إنكار ؛ هو أن يدعي شخص على أخر عيثًا، أو ديثًا، أو منفعة، غينكر ما الأعلم، ثم يتصالحا.

ا الطبلخ عن ميكوت : والصلح عن سكوت ؛ هو أن يدعي شخص على آعر ما ذكر ، فيسكت المدعي عليه ، فلا يقر ولا ينكر . حكم الشابع عن إنكار وسكوت: وقد ذهب الجدور الالصاب عن الطماء إلى حواز الصلح عن الإلكار والسكوت. وقال الإمام الشافعي، وابن حرم الا يجوز إلا الصلح عن إقرار ؟ لأن الصلح يستدعي حمًّا نامًا، ولم يوجد في حال الإنكار والسكوت. أما في حال الإنكار، فلأن الحق لا يتبت إلا بالدعوى، وهي معارضة بالإمكار، ومع التعارض لا يتبت الحق. وأما في حال السكوت، فلأن الساكت يعتبر متكوا حكمًا حتى تسمع عليه البعة، وبدل كلّ منهما اقال لادنع الحصومة غير صحيح ؟ لأن الحصومة باطلة، فيكون المذل في معنى الإشوة، وهي ممنوعة شرعًا؛ لقول الله، تعاقى، فوالا تأكوا أنترتكم المؤلم إلى إنتها إلى المؤلمة المؤلم المؤلم التعلق ولم المؤلمة المؤلم المؤلم والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة المؤلمة المؤلمة المؤلمة المؤلمة والمؤلمة المؤلمة على الإطلاق، المؤلمة عن حقم عليه المؤلمة المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن عقم المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن حقم المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن حقم المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن حقم المؤلمة المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة عن المؤلمة على المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة المؤلمة عن المؤلمة ا

. ويترتب على هذا أن بدل الصمح إذا كان عبيًا وكان في معنى البيع ، فتجري عليه جميع أحكامه . وإن كان منفعة ، كان في سنى الإجارة ، فتحري عليه أحكامها .

وأما المصافح عنه فإنه لا يكون كذلك؛ لأم في مقابلة انقطاح الخصومة ، وليس عوضًا عن مال ، ومتى استُجقُ بدل العبلج ، رجع ألمدعي بالخصومة على المدعى عليه ؛ لأنه ليم ينزك الدعوى إلا ليسلم له البدل . ومتى استحق الصافح عنه ، رجع لمدعى عليه على المدعى ؛ لأنه ليم يدمع انهدل إلا ليسلم له المدعى ، فإذا

استسق لم يتم مقصوده ، فبرحع على المذعي . الطباخ عن الدين المؤلجل بصطام حالا : ولو صافح عن الدير المؤلجن معضم حالاً ، لم يصبح عند الخاطة ، وابن حزم . قال ابن حزم في المحلميه : ولا يجور في الصلح الذي يكون فيه إبراة من اليمص شرطً تأخيل أصلاً ؛ لأنه شرط لبس في كتاب الله ، فهو باطل ، ولكنه يكون حالاً في الذمة ينظره به ما شاة يلا شرط ؛ لأنه فعل خبر . وكرهه ابن المسبب ، والقاسم، وماثلك ، والشافعي ، وأمو حيفة ، وروي عن ابن عباس ، وابن سيرين ، والمحمى ، أنه لا تأس به

\* \* \*

<sup>(</sup>١) من كناب اهتج العلام شرع عوع غنرابيه.

#### القضياء

العدل هو الغابة من رسالات الله: إن العدل قيمة من القيم الإسلامية العليا. ذلك أنه إقامة الحق والعدل هي الني تشيع الطمأية، وتنظير الأمن، وتشد علاقات الأفراد بعضهم بيعض، وتقوي الثقة بن الحاكم والمحكوم، وتشيئ ظروة، وتزيد في الرخاء، وبدعم الأوضاع، علا تتعرض الحلحلة أو الضغراب، وبحشي كل من الحاكم والهكوم إلى عابته في العمل: والإنتاج، وعدمة ضلاد، دون أن يقف في طريقه ما يعطل نشاطه وأو يموقه على التهوض. وإنما يتحقق العدل بإيصال كل حق إلى مستحقه والحكم بقضي ما شرع الله من أحكام وبحجب الهوى بالقسمة بين الناس بالسوية. وما كانت مهمة رسل الله إلا القيام بهذا الأمر وانقلاد. وما كانت وطيقة أتباع الرسل إلا السير على عذا النهج كي تبقى النبوة تمد الناس بطلها انطاليل وانقلاد. وما كانت وطيقة أتباع الرسل إلا السير على عذا النهج كي تبقى النبوة تمد الناس بطلها انطاليل

القضاء '' في الإسلام : ومن أهم الوسائل التي ينحقق بها القسط وتحفظ لحقوق وتصان الدماء والأعراض والأموال هي إفامة النظام القضائي الذي فرضه الإسلام وسعله جزئا من نعاليمه وركزة من ركازه الني لابد منها ولا غنى عنها . وكان أول من تولى هذه الوظيفة في الإسلام الرسول بيئية فقد جاة في المعاهدة التي تحت يعد الهجرة بين المسلمين والههود وغيرهم : فإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو شجار بخاف فساده فإن مرده إلى الله في كان وغيرهم : على محمد رسول الله على وقد أمره الله في المحكم بما أنزل فقال : فيها أرك أنه ألك أن عَلُون وبيما (٤٠٠ الله عنه المناه والا فيكان المناه المناه

وتوثى فضاء سكة على عهد رسول الله فيجيّ وسنم عنّات من أبهد كما تولى على بن أبي طالب . كرم الله وجهه . قضاء الهمن . ووي أهل الممنن وغيرهم أن عليا لما الله رسول الله يبطئ إلى البعن فاضيا قال : (المارسول الله ، بعتني بينهم وأنا شاب لا أهري ما القضائ . فال : فضرب رسول الله يجيّ في صموي وقال : (الله م الله وشت لسانه . قال علي : فوالذي فلق الحية ما شككت في قضاء من الثين، وأحمد (١١) ١٨) وأنو دارد (٢٥٨٧) . وعن علي كرم الله وجهه أن الرسول ينجيّ قال : (ما عني إذا جلس إليك المقصاف فلا تقضى يهما حتى تسمع من الآخر ، كما سمعت من الأول فإلك إذا فعلت ذلك تبين لك المقضائة (١٠) ولمن حيال (١٠١١) وأبو داود (٢٥٨٦) والترمذي (٢٣٣١) ولين حيال (١٠٤١).

فيم يكون القطاء : والقضاة يكون في جميع الحقوق سواء ذكالت حفونا فله أم حفوقا للأدمين . وقاء أقاد ابن خلدون وأن منصب الفضاء استقر أحر الأمر على أن يجمع مع الفصل بين الخصوم استيفاء بعض

 <sup>(1)</sup> الفضاء في فلمة (إلام تشهره فولًا ومعلًا. وفي طشرع الدميل بين قامل في فانصوطت حسنة للخلاف ولطانا للراع القاعلى
 الأحكام اللي شرعه لطه .

٢٦٥ روم أسيد وأبو بأود والزمدي .

الخفوق العاهة للمصلمين فالنظر في أحوال اعجبور عليهم من المجامن والبناس والعتسين وأهل السفام وفي وصاية المسلمين وأوفاقهم وترويج الأيامي عبد فقد أوبياتهن على وأي من براءار والبطر في مصالح الطرقات والأمية وتصقح الشهرد والأمناء والنوارب واستيده مدي والخبرة فيهم للمعطة والخراج ليحصل أماموتوي يهنون وصارت هذه كمها من متطفات وطنفته وتوادم ولاينده أبراها

متزقة القصاء والقصاء فرض الخفاية لدفع النظائر وفصل التخاصم ويحب علي حاكم أنا ينصب الشامر فاضبا ومن أبي أحبره عليه . وإذ كان إنسان في حهة لا يصلح ليقضاه غيره تعبل عبيه ووجب عميه الله حوق فيعاء وقد وصرم الاسلام في احكمه من الناس بالحن و يعمد من الشعفة الروي الرخاري عن مرسالهم اس خمر أنه الرسول برجيج فال: ولا حسما ٢٠٠ ولا في الشين الرحلّ اتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الخق ورحلُ اتناه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها للناس، والبحاري و دعمه فه ومسلم وه ١٩٨١

ووعد القاضي العادل مالجنة أمس أبي مرزاة أن السي أينج والرزاءس ملب وهذاه المسدين حتى بهاه أنو فحب عدله جوزه فله الحنة، ومن غلب جوزه عدله فيه النار .<sup>(1)</sup> أنو داود (prtovo وعلى عبد الله مِن أَنِي أَوْمِي أَنَّ اللَّهِي بَهْمِينَجُ قَالَ . و إِن اللَّهُ مَعَ النَّاسِينَ مَا لَم يُجُرُو فإدا حار المحلي اللَّهُ عنه وفرمه الشبطاناه (٢٠٠ والرصاي (٢٠٠٠) و بن صاير ١٢٥، ها، والعانان ١٩٥ عندم ألما ما حام من الأحافيات في اللحفير من العجول في العضاء مثل ما رواه سعيد النَّذري أنَّ الرَّسُول ريجيُّ قال. ومن وتني طفعان فقد فبح بعير مكين(<sup>27</sup>) . إأبوداود و(۲۹۷۱) والارمدي (۱۳۲۵) ولين باحد (۱۳۸۸ واشاك (۱۲۹۲). (أي معم تعرص الذبح غسمه وإهلاكها شوبه القضاء إن فإنها ترجع إلى الأشخاس الدمن لا عمم بهمو ماحل ولا فغرة فهم على الصدع به وقا يسكنون من ضرة أنفسهم ولا كرم حماحها ومعيا مر البيل إلى الهوي. والدي يرشد إلى هذا حميث أبي هر فلهم قال:قلت : ية رسون الله:ألا تسخملتي؟ قال الضرب منه على منكس ثم فال. ويامَّا فر إنك صفيف وانها أَمَّاهُ . وإنها يوم القياة خري والحافة إلا من أعمدها للعقبها، وأدى الذي عليه المهادات إسليم وداء لادبها. ومن أبي موسى الأشعري فال الدخالب عني النبي بهيجة أنا ورجيلان من بسي عسى فقال أحدهما ايد رسول الله أكرها على معس مه ولاك نف ﷺ. وقال الأعمر مثل دلك ، هذال - وإنَّا والله لا يولي هذا العمل أحداً صائد أو أحداً لحراس عليمة . والمحاري و١٠٤٨م. ومسلم ٢١٧٠٣٥ ع. وبر أسس<sup>60</sup> فلتجن أن السي الجيج قال: ومن المعنى القصائر ، وسأل فيه طعماء وكلُّ إلى السنعية ومن أكره عاليه أنول للله عاليه ماكنا بسند العائدي وأبو يا ي

<sup>(</sup>١) المفصود بالمستدعا العملة - وهي أن إنس الإنداق أن يكون بدينا عا لعرب

وعورو يهأبو داود والزوارة فالمراطحة والترمدي وحساس

والذيا والمواأبوا دانون والتراهيل وقالي الحسيق عراب من هداه الهامية

وهاز أن أنها تكلهما شاتر بسطوع القيام محموق الدمل الوجع الدي بمعقور كلي مطالههمان ومحاروه المرمعان وأواجاره

<sup>(</sup>٨) وولا مسلمي

وهن أوراء تسم إلى 195 والعموات

(٢٥٧٥) والترمدي (١٣٧٣ و ١٣٣٥) وابن فاحد (١٣٣٠). والحنوف من العجر عن النباع بالقضاء على أنوجه الأكسل هو السنب في اعتباع بعض الألمية عن الدخول في القصاء، ومن طريع ما بروى في هذا : أن جيوة الل شريح دشي إلى أن بتولي فضاة مصر، طلما عرض عليه الأمر امنته فدع له بالسيف، فلما رأى دلت أغرج مقتاحاً كنت معدومال: هذا مقتاح يتني ولغد اشتقت إلى نقاء ولي اللما رأى الأمير عربحه تركه.

هن **يصلح للقضاء** : ولا نفشني بين الثامل إلا من كان عالمًا بالكتاب والسنة ، فقيهاً في دير النف فاقو<sup>اً</sup> على الصوفة بين العدوات واستمأن مربط من الشهراء يعبداً عن الهوي . وقد الشترط الفقهاء في الشافلي أن يبلغ هرجة الإجتهادا أأ فيكون عالمأ بآبات الأحكام وأحادينها باعانأ بأقوال السلف ما أحمعيا عليه وما اختافوا هيه , عالمًا باللمة وعالمًا بالشباس , وأن يكون مكلمًا ذكرًا عمدلًا سمينًا بصهرًا باطق , وهذم الشروط تعشر حسب الإمكان . ويحب تولية الأمل فالأمثل. علا يصبح قصناة المقلد ولا إلكافر ولا الصحير ولا المحنون ولا الفنسيق ولا المرأة"؟ . تحديث أبي يكرة قِال: لا لملغ رسول الله يجيج أن أهل فارس مأكموا عليهم بنت كسرى فال ( د س يعلج فرم وأوًا أمرهم امرأة (٣٠٠ . وأحمد (عار ٢٠٠٠) والبخاري (١٥٢٥) والترمدي (٢٣١٢) والنساسي (عاد ٢٩٤٧). وقد الشوط القفهاة أيصا مع هذه الشروط نولية الحاكمة لنقاصي فإنها شرط في صحة قبل تداء وحلا للحلاف المداعبين إقا ارتضيا خكماً يقعمي يسها عن ليس له ولاية الفضاءاء فقد أجاره حالك وأحسلااك وليم بجوره أمو حميقة إلا بشبرط أن بوافل حكمه حكمه فاضي البلند وقد دكر انثه ليا الشر الأعملي مي العضاء فعال حن شأن : ﴿ يُشَمِّلُوا إِنَّهَا مُمَلِّئِكَ عَلِيمَةً فِي الأَرْضِ مَاسَكُمْ فِي الغي كبيل اللَّمَ إِنْ الْهِيْنِ فِيدَلُونَ مَن كبيلِ مُمَّوَ فَهُمْ مُعَدَّكُ خَدِيدٌ بِدُ سُورَ إِنَّمَ الْمُبَال الحيفات سوجهاً إلى داود الطَّقِطُةِ فهو في الواقع موحه إلى ولاة الأمور لأن ظلَّه لم يدكر ولك إلا لبسي عا التل الأعلى في الحكم وأن داود وهو سي معصوم بحاطمه الله خوله : فؤولا تُنْتِيعُ ٱلْهُونَ تُؤْمِلُكُ قَن سَبَهِنِ ٱللَّ كان السي وهو مفصوم بخش عليه من اتباع الهوى فأولى بأن يخشن على عمره من عبر المعصومين. وعمل الس لزيدة على أبيه على النهي بهيچ ذال : والذهبة اللائة : والعدُّ في الجمعة ، والنان عي النار ، فأما الدي مي اخمة عرجلَ عرف الحق فقطني به . ورجلُ عرف الحق فجار في الحكم فهو في البار . ورحلُ فصى الناس على جهل فهل في النار<sup>ه ( ۱</sup> . وأنو داود (۴۹۷۳ والترمدي (۹۳۳۹ ) والس ماجه (۱۳۳۹). وجع الكتاب والسنة كان بعص القضاة برجع في تصائد إلى أفوال الألمة واحتبار الرأب التموي الدى ينفق ح الحق حد التهاء

وام هذا مو الدين دعب إنه التنامين ومو قول من الثانات والمور الأسو أنه مستنب ، وتو ينبهما أنو حسفة هذا الشياط والم حور أنو حيفة عمراته أن يكون داسمه في الأموال والذكا تحديق بمحور فضراته أن لكون داستها في كل شهره، قال في طل الأوطة الفراس الفسح الموقف الفقيرة على للشواط المركورة هي المناهي ولا عند استفار المدود ، وأطفو الن ما يار ، وهود ما فيه الخسيور أن الافعال بعدم إلى كسان الرأي، ووأن الرقم الفس ولا مسعا في محافق الاحداد،

<sup>(</sup>٣) رواه أنعمه والمعارى والساكي والترمدي ومنخجه

 <sup>(</sup>ع) رستى دسى الهناههان مكن وسكند أم مكن ترجه مكنه ولا ينتر وساهما الشكار ولا يجوز الحاكم بالعجاء واستامي
 فرلان أمروعها بزيا سكنه والدي لا مزم إلا براصهما ال يكون دالت الالتنوي ، وهذا استحكم في حيام الأمران أما الحدود والمعنى والمحكم والوسط والرساع.

ومأ أرواد أبرادمأ والرمدي وقندالي والراماعة وأطاكم ومستعجا

عصر الأجهاد، ذكر محمد من يوسف الكيدي أن إراهيم بن الخراج نولي القتباة في سند ١٥٠ هـ وقال فال عمر ان حاله الدام المحمد من المقتباء المحمد وقرأته عليه فالدام على المقتباء المحمد وقرأته عليه فأنا عسر ان حاله الدام فلا أن يقبل ويرى فيه وأبد فإنا أو أن يقتبي به دفعه إلى لأستي مد سجالا فأجد في صهره الحال أبو حيفة كذا، وفي سطر أسرا قال أبو يوسف وقال مالك كذا المه أحد على سطر منها علامة كاشم السجل عليه الكنا المدون على الله القول فأنسئ السجل عليه . كنا المدون العسل المقال القول فأنسئ السجل عليه . وقد وأي حصل العسل المعالم المقال المقال المحكم على دلك المعلى والمبالة الأفكار الحال المدون المحكم المدون المحلوب المعالم المدون المحكم ا

قطعاء من ليس طاهل للقضاء : قال العلماة : كلّ من ليس بأهل المحكم دلا يحل له الحكم، فإن حكم مهم أنم ولا ينفذ حكمه وسواء وافق اهمق لم لاء لأن إصابة الحق العانية ليست صادرة عن أنسل شرعي فهم عاص في حميع أحكامه حواء وافق الصواب أم لا . وأحكامه مردودة كلها . ولا يعذر في شيءٍ من ذلك .

الشهيج القلطاني : وقد بير لما الرسول فيئلة الشهيج الذي بنيغي أن يسلكه القاصي في قضائه لما بعث معادةً إلي البسل فقال لد : هغ تعضيء؟ قال : يكتاب الله . قال : ه فيد الله تبد و الفال : فيد لم رسول الله . قال : هفين لم تعدم . قال : فعر في <sup>(1)</sup> . وأحمد (ه/ ٢٠٠ وأنو فإده (٣٥٩ ) والترمدي (٢٣٣٥) .

رعلى القاضي أن ينجرى الحقى فيتعد عن كلّ ما من شأنه أن يشوش فكره فلا يفضي أناء العصب المشاهدة أو البرد التنديد المشاهدة أو الحور القرد التنديد أو الحور القرد التنديد أو الحور القرد التنديد أو الحور القرد القرد التنديد أو شخل الفلب شغلا يصرف عن الشرف العمومية والعهم الدقيق. ففي حديث أن يكرة عي فالصحيحين وعبر هما قال : سنعت رسول الله الأيج بقبل : ولا يقضين حاكم من الثين وهو فعلمانه في إلا التاري وعبر هما قال : مناهد المنافق أثناء حالة من هذه الحالات من حكمه إن رقل العلى عند حمور العلهاء .

المجتملة فأجوز : ومهما احتهد القاصي في معرفة اختل وإصابة العموات فهو مأجور وتو لم يصب الحتلى. فمن عمرو بن العاص أن الرسول يجبح قل : فإدا اجتهد الحاكم فأصاب عله أحرال. وإن جنهد فأحطأ فله أجراً أن إلى العالى : إنا يؤخر المحقق على احتهاده بمطلب الحلى لأن اجتهاده عادة . ولا يؤجر على الحقادة بمطلب الحلى لأن اجتهاده عادة . ولا يؤجر على الحطأ بل يوضع عنه الإنه فقط و وعدا فيمن كان من المجتهدين جامعاً لآلة الاجتهاد عادة . ولا يؤجر على الحطأ بل يوضع عنه الإنه فقط للاحتهاد فهو متكف ولا يعفر جامعاً لآلة الاجتهاد عادة أعظم الوزر . وعن أم سلمة أن النبي الجيم قال : وإنما أنا بمتبر وإنكم تحتصدون إين . ولعل معشكم أن يكون ألحن بمجمعه من بعض فقضي بنجو فعا أسمع ، قمل قضيت له من المحتمدون إين . ولعل معشكم أن يكون ألحن بمجمعه من بعض فقضي بالمحو فعا أسمع ، قمل قضيت له من أخبه شبئاً فلا بأعمله ، فإنما أفطع له قطعة من النارة (٢٠٠٣) والمحار (١٩٠١) واستم (١٩٠١) على . وعن

<sup>(</sup>۱) وراه هنري بن سعيت عن آنيه عن خدد . (۲) وراه الحاري وسيلم وأصحاب المدي.

١٩) ووله اليجاري ومستم

أَلَى هَرَيْرَةَ أَنَّهُ صَدْعَ رَسُولَ اللَّهُ ﴿ يَقُولُ: ﴿ كَانْتُ الدِّرَانُ مَعْهِمَا البَّاحَةُ، حاء الذَّبِّ فَلَحْتُ عَامِنَ أحدهما ، ففانت صاحبتها : إنما ذهب باست . وقالت الأحرى: إنما ذهب بالبك . فتحاكما إلى داود فقضى للكبرى وفحرجتا على سبمان س داود عسهما استلام فأخبرته فقال التوثي بالسكين أشقه ينهما . فقات العيمري " لا تفعل يرحمان الله هو اينها . فقضي به لنصخري» . ( حسد (٢٠ - ٢٤٠) ( الخارب (٣٤٢٧) رسلم (١٧٢٠). وهذا من فقه سليمان - عليه السلام - فقد عمد إلى هذا الأسوب لعرفة الأم الحقيقية فلما قال: التوني بالسكين أشقم تحركت عاطفة الأم الحقيقية ورفضت أن يقتل ابنها وأثرت أن يـقى حياً بعيداً عنها على قتله . فاستدق سليمان بهده القرينة على أنه اسها . وقد ذكر الله سبحانه وتعانى قعمة داود وسليمان فقال جن شأنه : ﴿ وَكَانَ مُلِكِّنَانَ } يُعَطِّمُونَ أَمْرُتِ إِذْ مُعْتَتَ بِيهِ خَلَمُ للْقن وَسَخَّمُ لِلْكُهِيْرُ عَلِيْرِكُ ۞ مَتَهُمُمُمُ مُلِئِنَدُّ وَكُنَّ بَلْتِهَا عَكُنَا وَبِلُنَّهُ ... ﴿أَبِيدُ ١٧٠ . فكر للفسرون: أن العم التشرت في الروع فأفسدته، وأن أصحاب الزوع اختصموا معهم فرقعت الفظية رأي داود فيحكم فيها فحكم دنود بالقم لأصحاب الزرع , فخرجا من عنده والزا بسليمال فقال: كيف فصي بهنكيد؟ فأخبره . فقال سليمان : لو ونيت أمركما لفضيت بما هو أرفق بالفريقين . فبع ذلك داود فدعاه وقال: كيف تقضي؟ قال: أدفع الغنم إلى صاحب الحرث ينتفع بدرها ونسلها وصوفها وساقعها وبررخ صاحب الغند لصاحب الخرث مثل حراء ، فإذا صار الحرث كهيئته بوم أكل دفع بلي صاحبه وأخد صاحب الغنم غنمه . فقال داود : القضاء ما قضيت ، وحكم بذلك .

الواجب على لقاضي:

وعلى القاضي أن يسوي بين الخصمين في خمسة أشباءً''':

- ١ . في الدخرل عليه .
- ۲ . والحنوس بين بديه .
  - ٣ . والإنبان عبيهما.
  - ٤ . والاستماع تهما .
  - ه . والذكم عليهما .

والطلوب منه السموية بينهما في الأفعال دون القاب بالمإن كان تيل قلبه إلى أحدهما وبحب أن يغلب بعجته عنى الاخر فلا شيءً عليه، لأنه لا يمك النحرز عنه . ولا بنبغي أن يلقن واحداً منهما حجته، ولا شاهداً شهادته، لأن ذلك بضر بأحد الخصيين، ولا يلقن اندعي الدعوي والاستحلاف، ولا يلقن القدعي عليه الإنكار والإقرار، ولا يلقن الشهود أن يشهدوا أو لا يشهدون ولا أن يصيف أحد خصمين دون الأعراء لأن ذلك يكسر قلب الأعراء ولا يجيب هو إلى شيافة أحدهما، ولا إلى ضيافتهما ما داما

<sup>(</sup>۱) غل مراوي عن الشنامس

وروي أنه النبي اليميز كمان لا يضيف الحصم إلا وخصمه معه ، ولا يقيل الهدية من أحد (لا إذا كانت من حرت عادته بأن يهدبه قبل تولي صعب الفضاء ، فإن الهدية إلى انقاضي تمن لم تجر عادته بإهداك تعتبر من الرشوة. عن بريدة أن النبي بهم: قال: همن استعملناه على شمل فررقناه روقاً فما أخذه بعد ذلك فهو غُلُولَها \* أَ . وَلَمْ دَارِهِ ٢٩٩٣] . وقال عليه الصلاة والسلام: ولعنة الله على الراشي والمُرتشي في المفكمة الأ<sup>حم</sup> (أحسد ٢٦/ ٢٨٨) والترمدي (٢٣٦) مع والسيحان (٧٦ - ٢٥] .

فال الحطامي : و[12 يلمحقهما العقوبة معا إذا استوبا في القصة والإرادة، فرشا المعطى ليبال مه باطلا ويتوصل به إلى ظلم؛ قامًا إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل في هذا التوخيد . روي أن ابن مسعود أخذ في ستى وهو بأرض الحبشة ، فاعطى دينارين حتى على سبيله . وروي عن أخسن والشعبي وجابر بن ربد وعطاء أنهم قالوا : لا بأس أن يصابع الرجل عن نفسه وماله إذا شاف الظلم. وكذلك الآخذ إنما يستحق الوعيد إذ كان ما يأخذه على حق يلزمه أداؤه، قلا يفعل ذلك حتى تُرشي . او عمل باطل بحب عليه تركه فلا يتركه حتى تضانع وتراشي . ا . هـ .

قال في فتح العلام: فوحاصل ما يأخذه الغضاة من الأموال على أربعة أفسام : رشوف وهدية ، وأجرة ، ورزق . فالأول الرشوة إن كانت ثيحكم له الحاكم بغير حق نهي حرام على الآخد والعطي ؛ وإن كانت لبحكم له بالحق على غريمه فهي حرام على الحاكم دون المعلى. لأنها لاستبقاء حقه، فهي كتجعل الأبق وأُجرة الوكالة على الخصومة . وقبل : تمرم لأمها توقع الخاكم في الإلهر. وأما الهدبة وهي الناني : فإن كان ممن بهاديه قبل الولاية قلا يحرم استفامتها. وإن كان لا يهدي إن إلا بعد الولاية. فإن كانت عن لا خصومة بنه وبين أحد عنده، جازت وكرهت . وإن كانت تمن بنه وبين غربمه سعمومة عنده فهي حرام على الحاكم والهدي . وأما الأحرة وهي الثلاث : فإن كان للحاكم جرابة من بيت لمال ورزق منه حرمت بالاتفاق ؛ لأنه زَّمَا أُجِري له الرَّزَق لأجل الاشتخال بالحكم بلا وجه بلأجرة. وإن كان لا جراية لـ من بيت المال جار له حدَّ الأجرة على قدر عمله غير حاكم ، فإن أخذ أكثر ثما يستحقه حرم عليه . لأنه إنما يعطى الأجرة لكوته عمل عملا لا لأجل كوته حاكما . فأخذه لما زاد على أجر مثله عبر حاكم إنما أخذها لا ثي مقابلة شيء مل في مقابلة كونه حاكمًا . ولا تستحق لأجل كونه حاكما شيمًا من أموال الناس انفاقًا . فأجرة العسل أجرة منله ، فأحدُ الزيادة على أجرة منله حرام . ولذا قبل إن ترفية الفضاء من كان خيباً أولى من توليته من كان فقيرة. وذلك لأم ثفقره يصبر متعرضاً لتناول ما لا يجوز له تناوله إنا لم يكن له وزق من بيت طالون هي

وسالة خمر بن الخطاب في القضاء : ولقد وضع عمر بن الخطاب الدستور المحكم للقضاء مي الرسان التي لمرسعها إلى أبي موسى الأشعري تذكرها فيسا يلي :

<sup>(</sup>۱) رونه أمر دهود . وسم رونه أحسد وأمر دارد وابن مانيد والترماري وصنفيميد .

#### مسوافة الرحمن الرحيم

من عبد الله حمر من الخطاب أمار المؤسين إلى خيد الله بن قيس مبلام عبيث . أما بعد

فإن الدهاباغ فرمصة ملحكمة وبسنة مصداء فافهل إداأدلي إليات فإبدالا يممع فكلم لحت لا عاداله أمراأا مين الدائل في وجهلن وتعاللة ومجلسك حتى لا يصمع شريف في حيمان "" ولا يبأس صعف من عدالات. البينة على من الدعى واليمون على من أنكره والصاح جائز بين المسمجين إلا فسلحاً أحل حراهاً أو حرم ملالاً . لا يُتملن قضاع قصيته اليوم فراجعت فيه عقلك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق. فإن الحق قديم ومراجعة الحق حبر من التعادي في النافل . الفهم العهم فيها مجمع المتح في فيحوث تما ليس في كتاب ولاسدة . ثم العرف الأشياء والأمال عقس الأمور عبد دفت ، واعتمد إلى أقرعها إلى الله وأنسهها بالحير -واجعل لمن الاعلى حقاً عالماً أو بهية أمداً يتفهي إليه ، فإن أحضر بهنه أخذت له بحمه ، وإلا استحللت عليه القصية فإنه أنفي للشلك وأحلبي للعميء النسامون عمول معديهم على بعص إلا محدوداً في حدُّ أو الخراب عليه شهادة روز . أو ظِلْدُ<sup>19</sup> في ولاء أو سنت ، فإن الله توفي محكم السواف ودر<sup>ادهم</sup> السبات والأنجاف وإبالة والفلق والضمجراء أوالناأأي بالخصوم والتنكر عبد الخصومات ، فإن الحتى في مواطن الحق يُعْطِم الله فه الأسر ويحسن به الذخري فمن صحت به وأفلق على نفسه كفاه الله ما بهم ومين الناس، ومن تحلل ٢٠٠ كالماس ما بعام الله أنه نسل من نفسه شابه الله، فنما ضنك عواب غير الله ﷺ في عاجل رزقه وعمرالن رحبته والبلاء

شفاعة القاضي: وللفاضي أنا يشفع الشفاعة الحسنة مطلب من الخصوم أنا يصصحوا أو يشازل أحدهم عن معلمي حقدًا. عن كلب بن مالك: أنه نقاضي من أبي خلوَّة دلة له خدَّه في عهد رسول الله الجيم في النسجداء فارتفعان أصواتهماء حتى ممعمها وسول الله اليجيج وهوافي بتهاء فحارج إليهما وسول الله ليتخ حتى كشف سيخف <sup>روي</sup> فيجرته ، وبادي كعب بن مايك ، فقال : هيا كعب، و فعال ، : بيك يا رسول الله ، فأشار له بيده، أن ضع الشطر من دينين، فال كعب أنه فعلت با ومول الله. قال النبي إجمهم أفتم فاقضعه<sup>(۱۱)</sup> . (المعتري (۲۲۰) ومسم (۲۸ ه ۲۰۱۹).

الفاد الحكم ظاهرًا : حكم القاضي لا يحل خلالًا ولا يحرم حرامًا لحديث السيدة أم سلمة أنه النبي بطيخ قال الوغا أدالسر وإلكم تحتصمون إلى والعل مضكم أنا بكونا أحن بحجته من يعض فأفضى بنجو هما أسميع رافعين قطيبت له من حيل أحيم سيةًا علا مأحقه . فيما أقصع له فطعة من اماره . المما إحسان تحريحه إ م

ودع حمك : أي مبان مع ثشرته

ووور صني التهم

ردع فقاق والصمام أصبي المندر وقية المبير

يرداح رواه المحاري ومسلم وأصحاب الديراء

<sup>(</sup>۱۱) آمر بين الشين د سر بينهم د

ر۳) ناحلج انزدد.

رقه درآ دسج

<sup>(</sup>٧) تحتى للنَّاس أطهر تهيم في معمد خلاف سنة. والارا أمراحه المطري ومستهرونا بالقي وإس متعه

وقد مكل الشافعي الإحداج على أن حكم الخاكم لا يحدل الغرام اليزد الأعلى رسال على أخر حقًّا وأقام الشهود على ذلك و حكم الفاصي السدعي وإنه يحل الدأن يأحد هذا الحق من الدلك السد يبد صادقه و فإذا كانت البيد التي من الدلك المنتقلين هذه الشهافة فرن المكلم لا يعتر الواقع ولا يهج المدفى الدينة الله الانتقاد على المقاد من والمحكم المنتقلين هذه الشهافة فرن المقتباد في هذه الما أن أنا حيدة قال وإن التشار في المقتباد والفسوح المقد طاهر والطالب وأن المنتقل مراه المنتقل المقتبات من واجه المقتلية والمثال المؤون المنتقل من أنه المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنتقل المنافقة والمنتقل المنتقل المنافقة والمنتقل المنتقل المنتق

. الفضاء على العائب الذي لا وكيل له : يحور المسامي أن يدعي على العائب الذي لا وكيل له . واحور الحالاء أن يحك علم من تنت الدعواي . ورثال ذاك

الدائد الله أكافراً غوال الوطاملاً لم لاجر إلها في إنها الموالدي تب ناسية حل فاحت الحكم له العاد فكرت هند لرسول الله المتنافق أن أما سميان رسل شجيح حق ليها أن تأخذ من ماله بعم إذا 8 فقال فها الرسول الميها: - فقال ما يكتبك وولدك بالمروف ، أوها: فشاك منى غالب.

. ۳ وروی مدان نی دائر دیوه آی عمر مان امل کان با حال قلیآنیا عداً وید بایمو ماله و تنسبوه می عرضته . و کان الشخص الدی قصی علیه میه مانه مانتا .

ند، والأن الاستاج عن الفصال ماند اضاعة الحقوق إلا لا معجر المستنع عن الوقاد من النبية ؛ وإلى هذا فعلت مائك و المساعي و أحبيد ، قالما . إن العالم الا يقوت عبيد حق قاله إذا حصر الناب العالم فانستاج ويعمل إفادتها الوأدى إلى الدمن الملكم لأب في حكم الشروط . وقال شريح وحمر من تبيد العربر ؛ إبن أي ليتى وأنو حسمه ابن القاصي لا يفضي على عائب إلا أن تحصر من يقوم مقامه كو كهل أو وصلي لأبه بكن أنه يكون معه حجد لبطل دعوى مدعى و ولأن الرسول . منو مار سني في الحديث النقيم الذي علي . وما حلم إله الله المستند عن الأولى، وإنت إدا العلم المدال المؤلى، والده المحلم عن الأحر المدال سنعت عن الأولى، وإنت إدا علم المدال التولى، والده المدال الأحر المدال القطرة إلى الإستان المحلم الأولى، والمراكب والده المحلم الإستان القطرة الده المحلم الإستان القطرة المحلم الإستان المحلم الإستان القطرة المحلم الإستان المحلم الإستان القطرة المحلم الإستان الإستان المحلم المحلم

قال الطابي ، وقد حكم أصحب الرأي على الدائب في مواضع المها الحكم على البت والطفال. وقلوا : في الرحل برم و وديمة تما يعيف فإدا قائب الرأة النطقة ودائب اللواع إلى الذكم نصى بها عليه عها وقالوا : به يامي الشفيع على العائب أبا باع عقاره وسلم واستوعى النس وله يقصي له الشعفة ، وأكلَّ عاد حكم على الدائب

والزراء أساء وأرباء وفاعدي

القصاء بين المذهبين : وإذا تحاكم العديون إلى فضاء المستمين جاز ذلك . وتقضى بينهم عا أنزل الله وبما بقضى به بين المسلمين . بقول الله ، تعالى . : ﴿ إِن كَانَاوَكُ فَاشَكُمْ لَبُنِيْنَمْ أَوْ الرَّمْنَ شَاؤَةً وب يَشْرُوكُ شَيْفًا وَإِنْ خَكِمَتْ مَاشَكُمْ لِلْهِلْمِ بِالْهِنْ فَإِنْ إِنْ لَمَا يُعْرَبُ الْفَشْبِيلِ؟ ﴿ [الله: ٣٠].

هل لصاحب الحق أن يأخذه من المعاطل بدون تقاضى: قالت الشافعية: من له عبد شخص حق وليس له يبنة وهو منكر، فله أبد أب أخذ جنس حقه من ماله إل قدر ولا يأحد غير الحس مع قدرته على الجسس. قالوا: فإن لم يُجد إلا غير الحس مع قدرته على الجسس. قالوا: فإن لم يُجد إلا غير الحس حاز له الأخذ رولو أمكن تحصيل اخلى ما قاضي بأن كان من عليه اخل مقرّا مماطلًا أو منكرًا وعليه البينة ، أو كان يرحو إفراره لو حضر عند الغاصي وعرض عليه البيني فهل بسنقل ما لأحد أم يحس الرفع إلى الفاضي إلا فيه حلاف. والراجع حواز الأحد ، ويشهد له تضية هند زوجة أي سخيان ، ولأن في المراجعة ومؤونة وتضيع زمان : قالوا "ثم متى جار له الأخذ علم يصل إلى سقه إلا بكسر الناب ، ونفي الحدال جار له وناه ذكك ، ولا يضمن ما أتلف ، كسن قم يقدر على العدال إلا ياتلاف ماله فأتلفه لا يضمى . وما دهبوا إليه لا يشافي من قول الرسول يهاؤن وأد الأمانة إلى من تصمت والا تحق من المنطق وعدوانا : فأما من كان مأذونا له في أحد حقه من مال حصسه واستدك ظلامت منه فليس بخائل ؛ وما معناه : لا تعنى من حائل بأن تقابله بحيان مثل خبات ، وهذا لم يخده ، لأن يقبض حمّا لتفسه ، والأول

ظهور حكم بخليط للقاضي . إذا حكم الناضي في قضة باحتهاده ثم ظهر له حكم آخر يحانف الحكم الحر يحانف الحكم الأول فإنه لا ينقضه ، وأصل دلك ما رواه الأول فإنه لا ينقضه ، وأصل دلك ما رواه عبد الرراق في قضاء عمر بن الخطاب وهيم في امرأة توقيت وتركت زوجها وأمها وأخوبها لأبيها وأمها وأخوبها لأبيها وأمها وأخوبها لأبيها وأمها وأخوبها لأبيها وأمها بالمرك عمر بن الإعوة للأم والأب والإحوة فلأم في النلث ، فقال له رحل : إنك لم تشرك بنهم عام كنا وكذا ، قال عمر : تلك على ما فضينا اليوم. قال ابن القمو : فأخذ أمير المؤمنين في كلا الاجتهامين مما ظهر له أنه الحق .

قاذج من القضاء في صدر الإسلام: أخرج أبو نجم في والحلية، قال: وجد علي بن أبي طالب. كرم الله وجهد بالموقالة فقال: درعي سقطت عن جمل أبي أورق، قال الله وجهد بالموقية فقال: درعي سقطت عن جمل أبي أورق، قال اللهودي: درعي وفي بدي الله أنها أنها وأي علي فنا أفيل تحرف من مراسعة المواقعة و فنا أفيل تحرف من مراسعة الموقعة المقال أنها وأي علي المؤلفة في المحلس من السلمين نساوته في المجلس، لكي مسعت رسول الله المجرّة بقول: ولا تساووهم في المجلس، وساق الحديث، فقال شريح : حسفت والله بالموتين، إنها لموعت، ولكن لا بد من شاهدين، فدعا قلير والحسل من علي المرابعة أنها درعه، فقال شريح: أما شهدة مولاك فقد أجزناها، وأما شهادة ابنك لك فلا تجزها الفيان والمهدا أنها درعه، فقال شريح: أما شهدة مولاك فقد أجزناها، وأما شهادة ابنك لك فلا تجزها الفيان والمهدن مينا علي المحدين المحد

الدرع . فقال اليهودي . أمير المؤمنين حاء معي إلى قاضي المسلمين، فقضى الي يرضي ، صدقت والله يا أمير المؤمنين ، إنها لموعك مقطت عن حسن لك القطاعها ، أشهد أن لا إله إلا ابله وأن محمدًا رسول فله الجمان .

فوهبها له علي ﴿فَيْ وَأَحَازُه السَّعَمَالَة، وقتل معه يوم صفين .اهـ . ( عليه الأراب، (٤/ ١٣١) .

#### ...... کدعاوی ولبیتات

تقويف الشعاوى: الدعاوى: حسع دعوى، وهي في اللغة الطلب، يقول الفه مسيحانه . : ﴿ وَلَكُمْ هِلَمَا كَا رَبُّكُونَكُهِ [نسلب ٢٠٠] أي : تطلبون . وفي نصوع ؛ هي إصافة الإسان إلى نفسه استحقاق شيء مي يد عيره أو في فعنه - والدُّعي ؛ هو الله ي يطلب بالفق، وإذا سكت عن غطالية أرث. والمدُّقي عبه ؛ هو المطالب بالحق، وإذا سكت له مزك .

عمَّن تصبغ الدعوى : والدعوى لا تصبح إلا من الحراء العاقل، الدانغ، الرئيد - فالعب، والمحنود. والمعنوه، والصبي، والسفيه، لا تنبل دعواهم. وكما تحت هذه الشروط بالسبة للمذّعي، فإدوا أنهب أبضًا بالنسبة للمذكر للدعوى.

لا هموای ولا بینه دولا تنیت دعوی ولا بدنیق بستین به الحق وبطهر ۹ هنز این عیاس، آن رسول الله مجمع قال دهاو بعطی الناس بدعواهم و لائمی ناس دماغ رجال وأموافهم، ونکن الهمین علی المدغی عمیه و رواه أحمد، ومسلم، وأحمد (۱۸ ۲۷۲) ومسلم (۲۷۷۱).

المدعى هو الذي يُكافَّ بالقالِل: والمدعى هو الذي يكلف بإدامة الدلس على صدق دعواه وصحنها ! الأَدَ الأَصل في المدعى عليه براءة ذائه ، وعلى المدعى أَن يتبت الدكس . فقد روى البيهقي ، والطبراني بإسناد صحيح ، أن الرسول بينج قال : والبينة على للدعي ، والبعين على مَن أنكره ، إنسهني في الكري (١٠٠

اطتراط قطعية الدّليل : ويشترط في الدّنين أن يكون فضعيًا ؛ لأن الدليل الخلني لا يقبد البغين : ﴿ رَبُّ الْمَلْنَ الا لَشِي بِينَ لَقَلِيْ لَيْنِكُ و بَعْدِي هِ ﴿ وَمِنْ إِنِنَ عَبَاسٍ لِرَضِي اللّهِ عَلَيْمًا لَهُ أَنْ النبي يَثِيْهِ قال لرجل : 3 ترى الشّعس؟، قال: نعم يقبل : هعلي مثلها فاشهد أو دع مرواه الحلال في هجامعه وابن عدي وهو ضعيف ؟ لأن في إستاده محمد بن سفيمان ، ضعفه السبالي ، وقال البهقي : لم يروامن وجه يعتمل عليه ، إا فاكم (٤٠ لا ماه من والله النبية عنها عليه ، إا فاكم (٤٠ لا ماه والطوم عن بوغ الرام (٢٩٤٤) .

طوق إنبات الدُّعوَى : وطرق إنبات الدعوى هي :

(١) الإقرار . (٢) الشهادة .

(٣) اليمين . (٤) الوثائق الرسمية الثابتة .

ولكلِّ طريق من هذه الطرق أسكام، بذكرها ضما يلي :

- فقويقُسه ؛ الإفرار في للعة • الاشات، من فز النسية رقزه وفي الدين • الاعتراف سلد الى له وهو أقوى الأملة لإنسان عفوى مدعى عالماء ولهذ يقولون إنه سيد الأملة وسسل بالديهاده ضي العدل

مشور عينه . أحد ع الداماة على أن الإفرار مشروع بالكتاب والسبه ويفول الله وسيحامد . فم يُمَالِّ الْمَيْنُ الله ف التُشُوّا لَوْفَا فَوْلِيعَ بِالْفِسْطُ شُهِلَا لَهُ فِلْهُ فَلِي الْسَيْحَجِهِ والساء ١٩٣٥، وبقول الرسول جيمؤ، ووغد به أجل على الدراة هذا و فإن اعد فت فارجسها . [سيق تحريجه]. ويقول : فصل من قطال : وأحسل إلى من أساة ولا الحرار على من أساة السلمة العسجيجة الحاج (١٩٧١ع) والغرو في السلمة العسجيجة والمراج على أمن أسلم الي من أساة والمار على المن أمن أبير أن أبطر إلى من هم أسفل ميل والا أنفر إلى من من هم أسفل ميل والأنفر إلى من هم أسفل ميل والأنفر إلى من هم أسفل ميل والأنفر إلى من المارة والأنفول والأنفول المناف في فقد لومة الذب وأن أسأل أسمًا شيئاً . وأن أستكثر من لا مول والأفوال . والأنوال المناف والمناف والمنافرة وكان الوسول المنافزة بقصي له في القاماء ، والخدود ، والأموال . وأسمد والمرافزة والمنافرة والمنافرة وكان الوسول المنافزة بقصي له في القاماء ، والخدود ، والأموال . وأسمد والمرافزة والمنافرة والمنافرة وكان الوسول المنافزة بنافية المنافرة والمنافرة والمنافرة وكان المنافرة المنافرة وكان المنافرة

اشووط صحيه ويسترط بصحة الإنزار ما بأتيء

العقل والملوغ ، والرصان وحوار التصوف ، وألا يكون التراكل وآلا يكون أفر عاهان عقالاً أو عادة . مملاً يقدح إقرار المحدد ، ولا المصعوب ولا سكره ، ولا اسحدور علمان ولا انهارل ، ولا انا محله العنل أو العادة ، لأن كاناه في هاء الأحوال مصوم ، ولا يحل المكرم بالكذب

الرجوع عن الإقوار: ومتى صح الإقرار كان مارة اللمفر، ولا تصح ام يسوعه عدم عن كان الإمرار متعدة المحق من حدوق الباس. أما إذا كان الإقرار متعدة المعنى من حضوق الله، كنه في حد اذان والحميد. وأما يصبح فيم الرجوع؟ أعيام الإيجاز: «ادربوا خدود بالتسهاب» [المنجس احمير (15 ))، وصعيد. الخدم المحة) والإرواء (2533) والساسلة الاسبعة (23343)، وأنا تقدم في حديث ما مرا في حالما الخدم في حرار وشاهد الصغرية، ومعوا صحة الرجوع عن الإقرارة سواء أكدن في حق من حلوق الله أم في حرار وخلوق العباد.

الإثاثوال همعة فاصوفي والإفراد حجه فرصول لا تنعدى عير المقراء عنو أن عني انصر فإل يقربوه عليه لا يحوراء حلاف الليلة ، فإنها حجه متعلية إلى الغير فلو الذي مدع على احربي دينا، وأنو به نعستهم وأنكو النعص الأحراء فإن الإقرار لا يترم إلا من أفراء ونو الامن عدد الذعوى ، وأستها بالبيلة ، فإنها شرم الحسم .

الإفراز لايتجزأ دالإفرار كلام واحداء لايؤحد بعصه وببرك المعصر الأحرر

والإرجاح المناح والأسار

الإقراق بالدّين : إذا أقر إنسان لأحد ووقد ددين : بإن كان في مرض موده و لا يصح ما قد يصدقه باقي الرئة ، وذلك لأن احتمال كون الريض فعدل بهذا الإقرار عرمان الورثة مستدًا إلى كونه في عرض أما إذا كان الإقرار في حال الصحة ، فإنه حال ، واحتمال إرادة حرمان سائر الورثة حشد من حيث إنه احسال مجرد وبوج من النوهو الا يميع صحة الإقرار ، وها الندانية ، أن إقرار التسخيح صحيح ، حيث لا ماتع لم وبنا أم عينا : وفيل اهو محسوب من التلك . وإن كان إقراره قوارت علوات عندهم صحيح ، حيث لا ماتع به وبنا أم عينا : وفيل اهو محسوب من التلك . وإن كان إقراره قوارت علواحج عندهم صحة الإقرار - لأن أخير النبي بي حالة بعد ق مها الكانب ، ويتوب فيها الفاجر ، والطفير في مان علم القائل أنه لا يقر إلا عن أخيس ولا يقصد الحرمان رفيه قول أخو عنده ، وهو عدم الصحة ؛ لأنه قد يفصد حمان بعض الورائة . وعلى مرضه ، نفسها ، ولا يقدّم الأول. وقال أحمد : لا يحور إقرار المريض قوارته منطقاً واحتج بأنه لا يؤمل بعد المبع من الوصية أن يحملها إقرارا . وقال أن الأوزاعي ، وحمدها أن العلماء ، أحازوه إقرار المريض بني عن مائد الموارث ؛ الأن المهمة في حل غيصر بدينة ، وأن مدار الأحكام على الغلام ، فالإبراء المران المحمد ، وأن أمره الى التهمة في حل غيصر بدينة ، وأن مدار الأحكام على الغلام ، فالإبران إفراره للطن المحمد ، وأن أمره إلى التهمة في حل غيصر بدينة ، وأن مدار الأحكام على الغلام ، فلا بدل إفراره للطن المحمد ، وأن أمره إلى التهمة في حل غيصر بدينة ، وأن مدار الأحكام على الغلام ، فلا بدل إفراره للطن المحمد ، وأن أمره إلى التهمة في حل

## الشهادة

فَغُرِيقُها : السّهادة ؟ مستبقة من المساهدة ، وهي المعاينة ؟ لأن فضاهد يجر عما شاهده وهابه . ومعناها الإحدار عما علمه المفطر : أشهد أو اشهدت ، وقبل : الشهدة المأخودة من الإعلام المن قوله المعالى ، : وقشهد الله فقر أنه أنه مؤرد المران : مام . أي ؟ علم الواشاهد ؛ حامل الشهادة ومؤدنها ؟ الأنه شاهد ما قاب عن فيره .

لا شهادة إلا يعلم ولا يحل لأحد أن يشهد إلا بعلم. والعالم يعصل الرؤية، أو بالسماع، أو بالسماع، أو بالسماع، أو بالسماع، أو بالسماع، أو بالسماع، أو بالسماء على الشهرة التي تصر الظن أو العلم، وتصح الشهادة بالاستفاحة عند الشائعة في النسب، وتفرلادة، والموت، والعتق، والولاء، وألولاء، والوقف، والمحل ، والمحل ، والمحل ، والمحل ، والمحل ، والمحل أو حديقه، أبوز في خمسة أشهادة المحكاح، والمنتول، والنسب، والموت، وولاية القضاء، وقال أحمد: وبعص الشائعة : تصبح في سبعة ؟ المحكاح، والسب، والموت، والعتق، والولاء، والوقف، والمحلق.

حكفها . وهي فرص عين على ش أعشلها . متى دعي إليها وخيف من ضياع الحتى، بل أحب إذا خيف من صياعه ولو لم بدع لها ؛ نقول الله . نعانى ، : فؤولا تكثيرًا الشّهَيمةُ وَمَن يَسَعُطُهُا لَإِنّهُ وَيَهُمْ قَلَمُهُمُّ وقدر: ١٢٥٣ . وقوله ﴿وَلَهُمُوا الشّهَدَةُ وَلَهُمُ إِلْفَقَادَ . ٢٦ . وهي الحديث الصحيح : فانصر أحاك ظالمًا أومظلوفاه . والبخاري (١٩٥٣) والرمذي (١٩٥٣) . وفي أداء الشهادة مصرة . وهن زيد بن حالاء أن الرسول بخيج قال: فألا أحمركم محير المشهداء؟ الذور بأني بشهادته قبل أن يمشأنهاه [أحسد (19 - 110) ومستمرية (1971) 19 إواز والودارة (1975) وإلى ماجه (1775). وإنما أحب مني قامر على أدانها للا صرر ولحقه في لداء ، أو عرضه ، أو ماله ، أو أهله ؟ غول الله . تعالى . : ﴿وَلَا لِشَكْرَ كُلِنَّ وَلا تَنْهِمِيلُكُهِ (الدرق 180). ومني كانز الشهود ، وقد يحش على اغن أن يصبح ،كانت الشهادة في حده الحالة صدوبة ، فإن تعلف صها العبر حقر لو ياكم . ومنى نعيت فإنه يحرم أنحة الأحرة عليها ، إلا إذا تأذي بالمشي ظه أحر ما يركمه ، أما إذا لم تعين : فإنه يجور أحد الأجرة

شروطً قَبُولِ الْفُهادة : بشترط في قبول الشهادة الشروط الآية :

أو الإسلام: فلا تجوز شهادة الكافر على المسنب. إلا في الوصية أفناة السغر عبد الإمام أبي حبيه، فإنه حوزها في هذه الحال مو وشراح وإاراهيم السغمي. رهو قول الأوراعي ا لقول الله . تعالى . : ﴿ وَالنّا لَمُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ

ضهادة اللَّمي للذهي: أمّا شهادة الذمي للنمي: فهي موضع احتلاف عبد الفقهاء؛ فال الشافعي، ومالت الا تقبل شهادة الذمي الا على مسلم ولا على كام إفال أحدد الا تجوز شهادة أعل الكتاب مضهم على معض وقال الأحتاف : شهادة بعضهم على بعض جائزة، والكفر كله ماة واحدة، وقال الشعبي، وابن أبي ليمي، وإسحاق : شهادة اليهودي على اليهودي سائرة، ولا تجوز على المصراني والجوسي الأنها ملل مختلف، ولا تجوز شهادة أعل منة على ملة أعرى.

 إلى والعدالة: صفة زائدة عن الإسلام، ويحب بوافرها في الشهود بحيث يغلب حيرهم شؤهم، والم يجرب عليهم اعتباد الحذب؛ لقول الله ، تعالى . : ﴿ إِنَّهَا لِمَا نَذَلِ بَشَكُم وَالْهَـلُوا الشَّهَاءُ مِنْهُم رصف الهم. وعواله ما تعالى منا فريش زميان بن الشهدة في المنه الالهم، وقوله العالى منا فريائها ألفيا المنه في المداولة الله والمالة في داوه (١٩٥٠) والمسلم والمالة أي داوه (١٩٥٠) والمسلم والمالة أي داوه (١٩٥٠) والمسهم والمالة أي داوه (١٩٥٠) والمسهم في الحدى والمال ولا الحالية والا والمالة والمال

19. \$ . البلوغ والعقل: ولما كانت العداله شرطًا في قبوق الشهادة، فإن اللوغ والعقل شرط في العدالة. قلا تفيد تفيل شهادة العدالة. ولا المجتون، ولا العنوه ؟ لأن شهادتهم لا تغيد البهين الذي يحكم بمقتضاه وأجاز الإمام مالذان شهادة الصيفان في الجزاع مدال يحتفوا ولم جفرفوا : كما أحازها من الزبير . وكذلك عمل الصحابة، وفقها المدينة بشهادة تصيبان على محارج بعضهم بعض وهذا هو الراجع ؛ فإن الرجال لا يعضرون معهم في تعيهم، وإذ أم تقل شهادتهم وشهادة النساء مع خلبة النفل أو القطع بصدفهم، ولا أم تقل سيما إذا حامزا مجتمعين على الغروف، وتعنيب وأحداث مع خلبة النفل أو القطع بصدفهم، ولا أسها إذا حامزا مجتمعين على الغروف، وتحدم إلى يونهم ومواطنوا على خبر واحد، وفؤفوا وقت الأداء واغلقت كاستهم، فإن النفل خلافيل حيثه من شهادتهم أفوى لكثير من المفن الخاصل من شهادة رحدين، وهذا مما لا يكن دفيه وضعف في الماش والعاد، أنها للماش والعاد، أنها شهال الماش والعاد، أنها شهال مثل دائلك.

 هـ الكلام: ولا بد أن يكون الشاهد فادر على الكلام. فيذا كان أخرس لا يستطيع النطق، فإن شهادته لا تقبل ولو كان بعبر بالإشارة، وفهمت إشارته إلا إذا كنب الشهادة بخطه .وهذا عند أبي حنيفة، وأحدد والصحيح من مدهب الشاهمي.

إلا الحقيظ والطبط: فلا تغيل شهادة من عرف بسوء الحدظ، وكثرة السهو والعلط؛ لفقه الثنة بكلامه، وبلحق بدالخفل ومن على شاكلته.

٧. نقى التهمة: ولا تقبل شهادة المتهم بسبب انحبة أو العداو، وخالف في ذلك عمر بن الحطاب،

<sup>(</sup>۱) وقال أن حيثة الكاني في المدنة طاهر الإسلام، وأنا سنوات ما يمراح شرف وسيحت، وهما في الأمران دون المديد، وأخرافي القرواج شهارة المستقال وقال: وهذه مشهدة فاسقين وهمر النائخة جور القصار بشهاده مير العمول فلصرارة) وشهاده من الاشتراب عداقت في الأمرار اليسرة.

ومترجع وعمراس عبد العزبرة واسترف وألو تبوره واس الشدول واللمافعي في أحد فوقيه ووقانوا التعلل المهافة الولد لوالده والوائد لولده ، ما دام كلّ ملهما عدلًا مقبول الشهادة .أقاده الشواقاني ، وابن وشد - فلا الغابل المهاشة العدو على عدوم بالإنا كالنب العماوة ليمهما عداوة دليوية لوجود للهمة أأما وذا كادات العداوة هبتية والإنها لا توحب التهمة ولأن الفيل يدبي على شهادة الزور وقلا نوحه التهمة في هذه فخالة وكدات لا تقلل شهادة الأصل ، كالوند بشهد الوالده وشهاده الفراء . كالوالد بشهد لونده ، ولكن تجور النسهاده عليهما وطل ذلك الأم تسهد لاينها و والاس يشهد لأمده والحدم الذي ينعق عليه صاحب أبيبت. فإن الشهادة عي همه الخال لا لقبل: لوجود التهمة ، ولما روته السلمة عائسة ، أن السي ابتهة فال راء لا نقال شهامة حال والمخالف، ولا دي عشراً على أحيه السلم، ولا شهادة الولد لوالمده ولا شهادة الوالد لوللدوم ال الترمانيين (٩٩٩٨) و خارفطني (١٩٤٤) والبهيني (١٩٤٠، ١٤٤). وروى عمرو بن شهيب. عن أبه ، عن حده . قال : قال وصول الله ﴿ يَرْجُونَ وَلا تَحُورَ شَهَادَهُ خَالَنَ وِلا حَالِمُهُ وَلا دي عسر علي أحبه ، ولا أجور شهادة القابع لأهن البيت، والقامع؛ مذي ينفي عليه أهل البيت . رواد أحمد ، وأبو داود القال في التمخيص» لابن حجر: وسنده قوي . (أحمد (٢) ١٨٠٠) وأبو داره (٢٠٠٠) والبهلي (١٠٠ - ٢٠٠) . ودان التحة الالا تقبل شهادة خعيس على خصيمه، إنهال الأرطار إنها ١٩٧١). العندين المنافعي عنه الخبر اقال الحافظ الرس له إنساد منجيح، لكن له طرق يتفوى بعضها بمعض أقاده الشوكاني. وبد-لي في هذا الباب شهادة الروج لزوجته والروحة لزوجها الأن الروجية مطلة لسهمة بالا الغالب فيها نحالمة بايعي يعمل روايات أحديث الالانتبل شهادة المرأة لزرجها , ولا شهادة الروج لامرأتهم , وأحد بهما مالت ، وأحمد ، وأمو حسيفاء وأحمزها الشافعييء وأمو موريا والحمسي أما شهادة الأفران مي عير هؤلام، كالأخ لأعيم، عيمها أحوراء وما وردافي بعص الأحاديث من عدم صحة شهادة الغريب لقرسما فقد فال شرمساي الا يعرف هذا من حديث الرحري إلا من هذا الوجد، ولا يصلح عندة إسلاد، وكاللك عور شهادة العبدين لصديم ، وقال عالث الانقس شهادة الأح المفعلع إلى أنحبه ، والصديق اللاطف.

الشهادة أصحيهول الحالي: والطاها أن شيادة محمول الحال عير مقبراة . فقد شهد عاد عمر الثاؤة راحل. حقال له عمر السك أعرفك ، ولا يحبرك ألا أعرفت ، التباعل بعرفت ، فقال وحال من القوم الدا أعرب. قال المأي صيح لعرفة قال ، العدالة والفصل ، قال: هو جارك الأدنى الدي العرف بهد وساره ، ومدخله ومحاجة قال : لا ، قال ، فعامت بالدينار والعرف الفديل بسندل بهما على الوراعة قال : لا ، قال : هو الفدن في السعر الذي يستدل به على مكارم الأحلامية قال : لا ، قال : الست العرف إلى قال الرحل : التباعل يعرف أن قال الوحل : التباعل يعرفان الله التباعد حسن

<sup>19</sup> مساحت الحقد المتعدول مثلها في الخفار أن الأمال والرافعات ملاق بقرح الداعسة عدوا الرابعة ويجرونك يست من المراز العاكل ما داولكر الخفية الرائسات عددة به عن والمست والبرقة المحين وقفيح الفريز فلا تفاع الدامة المصوب بالأميل الطائب ولا مهالة تحدوث على فخلاف الاستروق على تدارز وقاء من المهار للدار

شهادة البدوي : ذهب أحدد، وجماعة من أصحابه، وأم عمد، وهي روابة عن مافت، إلى عدم غول شهادة البدوي على ساحب شهادة البدوي على القروي : خعيت أي عررة ، أن الني إنامة غال : الا لهور شهادة بدوي على صاحب قرية درواه أبو داود، وامن ماحم . (أمو داود (٢٠٠٣) ، من ماحم (٢٣٦٧) . ورجال إستاده احد يهم مسلم عي دصحبحه ، ولاه أبوي : هو ساكن البادية الذي يرتمن من مكان إلى مكان . والقروي ؛ الحضري الذي يسكن القرية وهو المهم الحامج والمنع من شهادته من أجل جفاته ، وحهم ، وقفة شهوده ما يقع في المصر ، خلا تكون شهادته وضع النقة ، والصحبح حواز شهادته إذا كان عدلاً مرضيًا ، وهو من رجالت المصر ، خلا تكون شهادته وحمد النقة ، والصحبح حواز شهادت إذا كان عدلاً مرضيًا ، وهو من رجالت المحرد عن البدري والقروي ، وكوم بدريًا ، وكونه بدريًا ، كان عدلاً مرسيًا ، وهو من الجاهل ، كان منذ آخر ، وإلى هد دهب الشافعي ، وحمهور الفقياني أما طهدت القدم بعصل على الجاهل ، كان عدد الهدون في قيات الهدين

شهادة الأعمى: شهادة الأعمى حازة عبد مالك، وأحمد، فيما طريقه السماع إذا عرف الصوت منحوز شهادته في النكاح والفلاق، والمع ، والإحارة، والسبب، والوقف، والمائل المطال، والإقرار، وتحر ذلك ؛ سواء كان تحمله وعو أعمى، أو كان يصيرا أندة النحمل لم عمي، قال ابن القاسم: فتت قالك : فالرحل يسمع حره من وراء احالظ، ولا واله يسمعه يطلق المرأنه فيشهد عليه، وقد حرف العمرت، الله مائك : فلل حالة في حسبة وقد حرف العمرت، الله مائك : فلهادته الطلق، وقالك الشاهية الا فقيل شهادة الأعلى إلا في حسبة حواضة الانتسب، والموت، والذك القطلة، والترجمة، وعلى المشبوط، وما تحمله في العمى، وقال أبو حيفة : لا تقبل شهادته أصلاً.

ا فصاب الشَّهادة: الدنهادة إما أن تكون في الحقوق المائية ، أو البدنية ، أو الحدود والفصاص ، ولكلُّ حالة من هذه الحالات عدد من الشهداء لا بدامته حتى نشت الدعوي ، وفيما بلي بيان ذلك كنه :

- ههادة الأوبعة الصاب النسيادة في حد الولى أراحة `` رجال ؛ لقول الله . تعانى . : فؤزائين بأبيرك المقابضة بن يكرُبعك المنتشبكا النهل الزائلة يُسحكنّه والساء ١٥٥. وقول . العالى . : فؤرائيد بُرَيْد التنسسة الزائز الزائد للله لهالا به العور ١٥٠ ، وجوله العالى . الجزّلا غالو تلايا بأرثينة بتهتأتها (الدر ١٥٢).

متهادة الثلاثة : قالت الحناطة : إن من عرف عناه إذا الأعلى أنه نقير تباّلت من الركافي لا يقيل منه إلا للانة المهاد من الرجال على دعاله ، واستدل على كلامه هذا بعديث فيصة بن محارف : عن قيصة بن محارق المهالالي نظام قال الحملت الممانة فأثبت يسول الله الإناق فيها ، فقال الأقلي حتى تأتب الصدقة : مأمر لك فيها الله قبل المها فييصة ، إن المسألة لا تس إلا لأحد ثلاثة : وحل تحمل حمالة محت له المسألة ، عنى يعليبها تم يحمل ، ورجل أصابته جدائعة احتاجت عاد فحدت به المسألة ، حتى عجيب فواتا من عبش أو جماعًا من عبش ، ورحل أصابته فافة حتى علول فلانة من دوى الحجا من

ا 45 صور الفقائدة شهده الرئيل مكان الكل رخل واليقا شهد شاح بدوه وجا هي فلنت شهاديش، ورخير عبط سهاده الانقارييال ا الرئيلين:

غومه : القد أصاحت قلائاً فاقتل فعطات له المسألة ، حتى يصيب قوائنا أو بنداة عن عبش ، فعا سواهن من المبائلة يا فيصة مبحثاً بأكمها صاحبها صحفاء . رواه مسلم ، وأبو داود ، والمصالي . وأحمد (١٠/٥) رمسم (١٤٠٠) راو دود (١١٥٠) والسالي (١٨٠٥) .

شهادةُ الرجلين دون النساء : بقبل شهادة الرجلين دون النساء في جسيع الحقوق وفي الحدود ما عدا الرسي الذي يشترط فيه أربعة شهود . فإن شهادة السديم في الحدود غير سائوة عند عامه الفقهاء ، حلاقًا المظاهرية . يقول الله . تعالى . في الطسلاق والرجعة : ﴿ زُنْتُهِدُواْ أَوْقَ لَمُدَّلِ يَنْكُو ﴾ (الخلاق ال- ودوى المحاري: وسلم، أن الرسول بحظيّة قال الأشمت بن قيس : وشاهداك، أو بمبناء المحاري (١٣٦١) . رستم (١٣٦٥).

شهادة الرجلين ، أو الرجلي واهرائين : قال الله عالى . : ﴿ وَالسَّفِيدُ الْهِيدَىٰ بِن لِبَالِيضُمْ فِي اللّهُ بَاكُونَا لِمُهَا وَالْمَالِمُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّ

شهاوة الرجل الواحد : تقيل شهادة الرجل الواحد العدل في العادات ، كالأذان ، والصلاة ، والصور ، قال ابن عسر : أعبرت السي ينهج أني وأبت الهلال دصام ، وأمر الناس بصياء . أي د صيام رمضان ، وأمودر (٢٠ ٣٢) والدري (٣/ ٤) ، امر حيان (٢٠ ٤) والبيهني (١٤ ٣٠٪) والدارقشي (١٢ ٤٠٠)} - وأجاز الأحدث شهادة الرحل الواحد في بعض الحالات الاستفالية ، عن شهادته على الولادة ، وشهادة المعلم وحده في قضايا الصيبان ، وشهادة الحير في تقويم المتلفات ، وشهادة الواحد في تزكية الشهود وجراعهم ، وفي إخيار عزل الوكيل ، وفي إخبار عب المبع .

و ( يا أن تعبَّق وُحداهما " في تعلي حودًا من الشيامة للدكر وليه أهلها إذا العلب واست . .

وقد احتلف العقهاء في ترجمة المترجم الواحد العالى و فذهب مالك ، وأبو حنيفه ، وأبو يوسف إلى فيول الرحمة ، وقال بفية الأنسف و ومجملة من الحسن : فترجمة كانشهادة الا يفيل فيها المترجم الواحد ، ومن الحقهاء من قبل الواحد الواحد ، ومن الحق فهو بنته المتحقق من قبل : والعمواب أن كلّ ما يثن الحق فهو بنته ولم يحقل الله والمولد الذي الاحكم له مواه والله والذي المحكم له مواه أنه منى ظهر الحق ووضع بأى طريق كان ، وحب تنفيده ونصره ، وحرم تعطيفه وإبطاله . اله وقال : مجور المحاكم الحكم الحكم الحكم الحكم الحكم الحكم الحكم مشهادة الرجل الواحد ، إذا عرف صدقه في غير الحدود . وأم يوحب الله على وقال : مجور المحاكم الحكم الحكم شهادة الرجل الواحد ، وأنا أمر صاحب الحق أن يحفظ حقه بشاهدي أو بشاهد والمرأس ، وهذا الا يحكم التي المؤلف التي المنافد واليمين ، وبالشاهد فقط مقه مها المراكم المحكم أول من ذلك ، بل قد حكم التي المؤلف التي المنافد واليمين ، وبالشاهد فقط مقامها المواهد المؤلف التي أن المائم المؤلف التي المؤلف التي أن المائم المؤلف التي أن المؤلف التي المؤلف التي المؤلف التي المؤلف المحمومة المحمومة المحركة دون من هو خبر صه أو مناه من الصحابة ، قلو شهد أبو بكر ، أو عمر ، أو عمر

الشهادة على الإضاع: ذهب ابن عباس، وأحمد، إلى أن شهادة الفرضة و عدما تفيل: له أعرامه البحاري، أن عقبة بن الحارث تروح أم يحى منت أمي إهاب، فجاعت الرأة تقائت: قد أرضحكما، هسأل البحاري، أن عقبة بن الحارث ووجا غيره، إأحما و13 (٣٨٩) والبحاري، النبي المؤلخ فقال: وكيف وقد قبل؟ فقارتها عقبة بالمنكن روجا غيره، إأحما و13 (٣٨٩) والبحاري، والمرازي (٣٨٩ الم) والبحاري وقال الأحداث: الرضاع كفره لابد من شهادة وحمين أو وجل والرأتين، ولا تكفي شهادة المرضعة والأنها تقرر قعلها، وقال مالك: لابد من شهادة المرأتين، وقال الشاهي : تقبل شهادة المرضعة مع فلات سارة، بشارط ألا تفرض بطاب أجرة، وأجابوا على طاك الاشتباء،

الشهادة على الاستهلال (1 أحاز ابن عباس شهادة الغابلة وحدها في الاستهلال. وقد روي على المشهلال. وقد روي على المشهادة على الاستهلال الله من شهادة المرأبين مثل الرشاعي ، وروي حرى الشافعي على قبل شهادة الساء في الاستهلال ، والكمه الشوط شهادة أوجم منهن ، وقال أبو حيفة : يثبت الاستهلال يشهادة وجلين أو رحل وامرأبير ؛ لأنه فيوت إرث ، فأم في حق الصحلة عميه والفسلة عميه والفسلة عميه والفسلة عليه الرحال غالبا يقبل المستهلة عليه الرحال غالبا يقبل في حق المستهدة على الرحال غالبا يقبل المستهدة على الرحال غالبا يقبل المستهدة في المستهدة في المستهدة في المستهدة على المستهدة في المستهدة القابلة وحدها ، ذكره الفتهاد في

وم الاستهلال أسراح العمل عند الولادة

كشهم . والذي لا يطلع عليه الرحان غالف على عيوب السداء أحد التباس، والكارف والتجاهده والحيض» ومولادف والاستهجال، والرضاع، والرتق ، والحرف ، والعملق. وكشلك حراحه، وغيرها من حماه وعرس ومحوط هما لا محصره ارحال، فانوار والرجل في منه كالحرأة وأنولي لكمانه .

## مبعين

الميمين علم العجز عن المشهدة درف عمر الدعي بعن على حرعي تفديم البية ، وأمكر المدعي عليه هاه الحقق عليه هاه الحقيل عليه في فيس أم إلا يبدر على دعاوى العقيات وخود . فيس أم إلا يبدر على دعاوى العقيات وتخدو . وهي احداث الدى رواد البيهيمي . والطرائي بإسباد صاهبي . فالبية على المدعي ، والبيديز على من أبكره . إلا لم في الديهيمية (١٩٨ / ١٩١٤) والبيهيمي من أبكره . إلا لم المعيد (١٩٣ ) والم إلى أن أبكره والم المعيد (١٩٠ ) والمعيد المعيد (١٩٠ ) والمعيد (١٩٠ ) والمعيد (١٩٠ ) والمعيد (١٩٠ ) المعيد (١٩٠ ) والمعيد (١٩٠

هل تقيل البيئة بفد اليمين؟ ومن جنف اندعى عابه اليمير ، ربت دعوى الدعي بلا خلاف ، وادا عاد الله على بعد يبن السعى عليه وعرض البيئ عبى انقبل دعو ولا احتلف الناساة في هذه السألة عبى الالة أقوال إ يسمهم من قال : لا تقبل ومنهم من قال الغيل حيد المواجعة الناساة في حده السألة عبى الالة الشاهرية ، وامن أبي بسى و وأبو عيد الورجع الشواكاني هذه الرأي فقال : وأما كونها لا تقبل البية بعد الميدن وعلم المستداخ الدارية والما كونها لا تقبل البية بعد عليه وعلى مستد المدارية الميان الذا كانت الحلب من فلاعى عليه وعبى مستد المداكم العسميع والا يقس المستداخ الدارية الها بعد فعلها والأم لا يحصل لكل واحيا مسهما إلا محرد على ولا يقتش أنظن بالمن والذين وأوا أنها تقبل هم الحقية والسافعية والحابقة وطاورين وإرافيها المحيي وتربع وقد قاول فلية المائلة أخق من البيد الفاحرة وهو وأي عصد المحتف والمناك والقزالي من الشافعية ، فقد قالوا واليمين هي احتف والدعل الشاهية في عادد والد مائك والقزالي من الشافعية ، فقد قالوا لحرار لفادي الدعي بينة على صدق دعوا بعد يمن الدعي عدد والد مائك والقزائي من الشافعية ، فقد قالوا لحرار لفادي المدي المدي عدد والد مائك والقزائي من الشافعية ، فقد قالوا لحرار لفادي المدي المدي عدد والد مائك والقزائي من الشافعية ، فقد قالوا لحرار لفادي المدي المدي المدي عدد والد مائك والقزائي من الشافعية ، فقد قالوا لحرار لفادي المدي الشواء المدي المدين المدي المدي

المعين أناماً إذا فقد هذا الشوطاء أن الدان هائا أن الديبة و والحتار تجليف اللذيني عليه اليمين . له وأبي بعد حمها تقليم بينه : اللاغيل مد ذلك الأن حكم بينه فداسقت بالتحييل .

اللكول عن البعد : إذا عرضت البسل على الدعل عليه العداء واحرد الله الدعل الدكار والرائحان اللكول عن البعد المنافئة والمرائحان البعد المنافئة والمرائحان المنافئة المنافئة المنافؤة المن

وه همد أهل الطاهر ، وامن أبن العني ، ولن عدم الاعتماد بالنكون ، وأنه لا لتطني به في بني م تطال وأن المحت لا ترد على المدعى ، وأن الدعى علمه إما أن يعر محن تدعى ، وإما أن يكن ويحلف على براوة دما ... وواجع عدا الشوكاني ، فقال ، وأما النكل فلا يجوز الحكوات ؛ لأن غايم ما فيم أن من علم النهال يحكم الشرع ، لو يشلها ويعملها ، وقدم فهم به بس بالراء ، بالمن ، من رك با جعله الشارع عليم يقوب . ولكن المحق على الدحل فيما ، فعلى الفاضي أن يارفه بعد النكارل عن اليمن بأصد أمرين وإما اليمن التي الحكل عها وأو الإفراع عما الدعاة الدعل ، وأنهما وقع كان صاحباً بمحكوبه . أمن أ

اليعاني على فية المستحلف : 10 حلف أحد الله نصب اليدن اليدن على بنا الفاضي وعلى به. المستحلف الذي تعلق حدد وبها 10 على يه الملاد الدنا التي الدر الأعلن فول الرسول إيمان الربان على به المستحلف ، إمسلم و١٩١٢/١٤ ومن مابعه و١٩٥٢/١، فإذا وزي الحافف ، بأن أضمر تأويلا يحتف عن الفظ الفاقع ، كان دلك غير جائز ، وقبل : قور الدورة إذ الضفم إليها بأن كان مطولة .

الحكم بالطّافلة مع اليعين أدا و نكر الدنا عي ربا سوى شاهده العداء وإنه يجكم في الدعوان بسهاده عنه العكم بالمؤدي بسهاده عنه العنده ويد المداوي بسهاده عنه المناهدة ويدن مدخي الله والالتلاقية على حدد أن وسول علم المؤدو الله المؤدو المؤدوي المؤدوي أنه المؤدوي المؤدوي المؤدوي المؤدوي المؤدوي والمؤدوي المؤدوي والمؤدوي المؤدوي المؤدوي والمؤدوي المؤدوي ال

الدلف واغلف. ومنهم مالك وأصحابه ، والشافعي وأبناعه ، وأحمله ، وإسحاق ، وأبو خمله ، وأبو فود ، وهاود . وهو الذي لا يجوز خلاف . ومنع من ذكت الأحاف ، والأوزاعي ، وزبد بن علي ، وازهري، والمخمي ، وابن شهرمة ، وقانوا : لا يحكم بناهد ويمين أبدًا . والأحاديث الني وردب تي هذا حجة خيهم،

الفرينة الفاطعة : تقريمة عمى الأمرة التي بلنت حد البغين . وطالها فيما إذا حرج أحد من دار حاب خالفا منعوف ، ولى بده سكين منونة بالدم ، فا حل في نسان وراي ههه سحين مدوح في داك الوقت ، ولا يشتبه في كونه فال هذا الشخص . ولا يشتب إلى الاحتسالات الوهمية الصرفة ، كأن يكون الشخص المدكور قتل عسم ، ويؤخد بها مني افتاح الداخلي بإنها الماقع البغين . قال بن الحيم : ولا يقف ظهور الحن على أمر حين لا فائدة في محصيصه به ، مع مساولة غيره في ظهور الحق ، أو رجحانه عليه توجيحا لا يمكن تخده ودفعه ، كترجيع شاهد الحال على سحرد البد في صورة من على راسه عسامة وبيده عبامة ، وأحر علمه مكدوف الرأس يعدو يتره ، ولا علانه في يكتف راسه ، بهنا الحال ودلاته ها تغيد من طهور مسنق الدعي أضعاف ما بهند مجرد البد عند كل أحد ، فائستان لا يهمل مثل هذه البيئة والدلالة ، ويصبح حقًا يهد عليوره وحجته . وذكر الأحداث من أشائها أيضًا ؛ إذا التختف رسلان في سعينة فيها دفيق ، وكان أحده منها لنورة ولكون كلاول ، والسفينة الماني وكان أحده منها لنورة المطورة المؤتف ال

العمالاف الرجل والموأة في متاع البيت: وعند الحنابلة، أنه إذا اعتلم شخصان ووجة ظاهر لأحدهما ، عمل به الحار شارع الروجان في قماش البيت، فما يصلح الرجل فهو أنه وما بصلح للسرأة فهو لها ، وطا بصلح لهما بقسم ينهما مناصفة . وإن كان بأيديهما تحالفا وتناصفا ، ون قويت بدأ حدهما ، مثل حبوان يسوفه شخص ويركب شخص آخر ، فهو للراكب لقوة بده .

البيئية الحلطية، والوفائق الموثوني بهار نا اعدد الدس التعاس بالصكوك، واعدد دوا عليها، أنني بعض العدماء من المأخرين بقبول الحيد والعسل بدء وأحدث بذلك وصطة الأحكام العدنية، ، وقبلت الإنبات الصكوك الدين، وفيود التحار، وغيرها، إذا كانت سالمة من شبهة النزوير والتصنيع، واعتبرت الإقرار والكتابة كالإفرار باللسان وكدلك يعمل بالأوراق ارسمية، إذا كانت حالية من التروير والغساد.



التنافض فسمان:

١ . نناقش اشهود .

٣ . تنافص للدعي .

تناقضُ الشهودِ أو رجوعَهم عن الشّهائةِ : إذا أدى الشهود الشهائة ، تم رحموا منها في حضور القاضي قبل إصدار الحكم، تكون شهادتهم كان لو تكن ويعزرون ، وهذا وأي جمهور الفقهات أما إذا رحع الشهود عن الشهادة بعد الحكم في حميور الغاضي، ذلا ينفض الفكم الذي حكم بد، ويضمن الشهود المشكود الشهادة بعد الحكم في حميور الغاضي، ذلا ينفض الفكر جهد، على أمر بالسرفة فقطع بده، ثما عادا بعد ذلك المددلكما على علم الآخر وأضملكما دية عاداً بعد الأول، ولو أني أعلمكما فالمناز العالق هدا، فقال على الأأمددلكما على هذا الآخر وأضملكما دية بد الأول، ولمو أني أعلمكما فعلما ذلك عماله، قطمت أبديكما، وعلى شهور اللهود بعد ذلك الكدب المعراف منهم أنهد فسفة، والفاسف الا ينفض الحكم بقوم، فيفي الحكم على ما كان عليمه، ودهب ابن العراف الكدب المسابقة في كل الأحوال والأربع الشهادة في كل الأحوال والأنسب المنافقة، والمنافقة والفصاهر عند المحوع عن الشهادة في كل الأحوال والأنسب المنافقة، والمنافقة المنافقة والمسابقة المنافقة المنافقة

- تُعاقِعَن المدعى: إذا سبق كلام من لمدعى مدقعن لدعواد، يطلت الدعوى. فإذا أفر بمال لغيره، تها ادعى أمه أنه الحياة فهذا الادعام الدفلش الإفراره مبطل الدعواد ومامع من قبولها. وإذا أبرأ أحد أنخر من حصيع الدعاوى، لا يصدع له أن يدعى عليه بعد دلك مالًا أعسه .

ا تقطش بينة المدعي : ينجور المسدعي عليه أن يقدم البينة التي سافع بها دحوى المدعي ؟ لينبت براءة ذهته ، إذا كانت الديم هذه السنة . فإذا شم تكن له مثل هذه السنة ,جار له أن يقدم بينة تشهد بالطعن في عدالة الشنهود ، وتعريح بينة المدعى

تحليف الشَّاهلية فليسين: إن عدالة الشهود من هذا الرسن قد أصبحت غير معلودة، فوجب نقويتها بالبسين. وقد حاء في ومجلة الأحكام العدلية: (إذا أنح المشهود عليه على احاكم قبل الحكم بمجليف الشهود، أنهم لم يكونوا في شهادتهم كادبين، وكان هذك لروم لتفوية الشهادة بالبمين، كان للحاكم أن يحكّف الشهود، وأن يقول لهم: إن حنصم فيلت شهادتكم، وإلا فلا. وقد ذهب إلى هذا ابن أبي بيلي، وامن تقيير، ومحمد الرامندي قاصي قرطيه الورجحة اللي تبيد العيمي ، وعند الأحداث وأن الشاهد لا يمين عليه والمن ت عليم الآن اذنا الشهادة بالنسل معلى البدران وعد الطبابلة الا يستحلف شاهد أنكر أحمل الشهادة ، ولا حاكم أنكر الحكام ، والفلاق ، ولا حاكم أنكر الحكام ، والفلاق ، والإستان والمود ، والقدال والأنها ليست مالا ، ولا يقسم له الذال ، ولا تقضى فيها الحكوران

متهادة الزّووا (1) بسيادة الزار هي من أكبر الكنائر وأهصيا العرائر و لأنها مناصرة المقالم وهضام فن الطاوم ، وتعليل المصاد و وابعار الصدور ، وقريت للشجاء بن الناس ، يقول الله السحاء . وقول الله السحاء . فا الني ترود الزّين بن الأوضي والخذائية فوف الأوري في الله عالم الرود الله المن الرود السحاري . ومسلم على أنس المال : فكر وسول الله جيزاء أو الله على الكنائر المول الكنائر المول الكنائر المول الله وقتل المول الله والمول الله المنازع المول المول المول المول المول المنازع المول الله المنازع المول الله المنازع المول المول المول المول المول المول الله المنازع المول المول الله المنازع المول المول الله المنازع المول المول المول المول الله المنازع المول ا

عقومةً طلقه الزُّورِ دركن الإمام مالك ، والشاهلي ، وأحمد ، أن شاهد الزير بعن ، وبعرف بأنه شاهد. زور ، وراه الإمام مالك فقال : بشهر به في الحواصع ، والأسواق ، ومحتمعات اندس العامة ؛ عفومة أنه ارجزا. القدم .

### السبون

النسخان قديم و وقد عاد في الدال الكريم أن يوسيد. التحكلة فان الجنّال نبت أنبخار أحدُ يَانَ يَنا لَلْكُوْفَ إِلَيْهِ فِهِ الوسيد. وقد كان السحن على عهد رسول الله إليه في الوسيد التحكل السحن على عهد رسول الله الجنّال وعلى عهد المسجنة و ومن مدهو ولي يوما هذا القال أن اللهم : الحسن الشرعي ليس هو اللهب في الله حكال مين ويوان مين واللهب في المنافق في الله عن الموان أن اللهب واللهب في اللهب في اللهب في اللهب في المنافق المنافق اللهب في اللهب اللهب اللهب واللهب واللهب واللهب واللهب واللهب واللهب واللهب واللهباء عن أنها اللهب واللهباء عن اللهب اللهب اللهب اللهباء اللهباء اللهباء عن اللهب اللهباء الل

وای قال شخصی دارو کنید النبی و وضعه بعجاف با با می ریش این مستقد آن راه بعجاف در در به مهو افرد اساس دا وجه آم اخلی وی رسهاره و براکرد می درید افرد آن و مستقد و بهدا دستار برایگی استفداد با اکراد آمهان می انسد در شهار مهاکس و سومی اینا و فرد می شف واقعام و میزادد از فرمند شان الاقتصاد اشانیا

وفي يرويه ابن ماجه النم مراس في أحر النهار، عقال المائة على أصدك به أخا عني تحييات الهاؤه الدول المواقع الهاؤه المواقع المواق

في الشجن الأمل والمصلحة : قال الشوائلي : وإن حسل وقع في ياس السبق يهم أباء السامة المسافة المسافة المسافة على المسافة المسافة على المسافة المسافة المسافة على المسافة على المسافة الم

أنوائج الحبس : فال الططابي الشمل على صرين و حبس علومة ، وحبس المتظهام ، اللعقولة لا تكول إلا في واحب . وأما ما كان في تهمة ، فإند يستظهر بدلك الالمستكتب به نصا وراده ، وقد روزه . أنه الإيخ حبس رحلا في نهمة ساعة من نهار ، تد حلّى سبيله ، وهذا احديث رواه بهز من حكيم ، هم أيه ، هر حدم . وأحمد (16 / 19 وأو مود ( 17 / 17 والرمدي ( 17 17 وصلتي ( 18 / 18 )

عنوفي الفهيم ، ولا يحل حيل إلى مدول حق ، ومنى حيل يحق ، وحد الساوعة الدعارة في أهره ؛ فإن كان منك أخذ تذبه ، وإن كان يربكا أطلق سراحه ، ويحرم صرب السهم : نا فيه من إذلاق وإعدار كرامته ، وقد مهى وحول الله بهنج عن ضرب العدالين . أي و السامين ، وهل يضرب إذا الهم بالسرقة في الهام بالسرقة أفيه وأياده فالرأي المحال حيد الأحاف ، وصد الفؤالي من أسافسة ، أن السهم بالسرقة لا يصرب ، لاحتمال كارته بريئاً ، فترك الصرب في مدلك أهول من ضرب بريء ، وفي الحديث ، فأن للمعلى الإمام في العموء الحر من أن محطى في الفقوية ، إلازمدي وي وي وي أحار الإمام مانك سجن للتهم بالموقة ، وأحر أصحابه أيضا صربه ولاظهار الثال المسروق من جهته ، حجل الساري عبرة لعبره من حهة أحرى ، وهي أقر في هذه الحال : قام الامينة الإقرارة - لأن يسترط في الإمار الاستيار ، وعد إذا أفر عن حهة أحرى ، وهي أقر في هذه ها يقبقي أن وكون هليه الحبش: ولننخي أن بكون الحبس واسقاء وأن ينفق على من في السحن من بيت المثال، وأن يعطى أكل واحير كفايته من الطعام واللباس. رسع المساجين تما يحتاسون إيه من العقال، والكساء، والمسكن الصحيء جور يعاقب الله عليه ؛ فمن أمل عمر رفيك أن النبي الإية قال: وعذبت العرأة في هرة منجتها . حتى مانت فلخلت فنها المار، لا هي أطعينها ومعنها ؛ إن حسنها ، ولا هي تركنها قاكن من خشاش الأرض الله .

#### الاكسواد

تَقْرِيقُهُ : الإكراه في المعة : حمل الإنسان على أمر لا يريده صفا أو شرعًا . والاسم به الكَرَّهُ . وفي الشرع : حمل نفير على ما يكره بالإعيه بالقتل ، أو اللهبيد بالفتوب ، أو السجى ، أو إللاب المثل، أو الأدى الشرع : حمل نفير على التي المؤتم القوي . ويشترط فيه أن يقلب على نفل المكره إنفاذ ما توعند به المكرم . ولا فرق بن إكراه الحاكم ، أو اللهبرس أو فرهم ، قال عمر ـ ليس الرحل أما على نفسه إذا أشفته ، أو فريته . وقال ابن مسعود : ما من ذي سلطان يريد أن يكلفني اكلاتا يدرأ عني سلوطًا أو موضي ، إلا كنت متكلفا به ، وقال إلى حرم : ولا يعرف له من تصحابة مخالف .

أقسام الإكراه : الإكراه ينفسم إلى فسمين ؛

الساركراء على كالام.

۳۔ (کرتو علی فعل .

الإكواة على الكلام؛ والإكراء عني الكلام لا يجب به شيء و لأن الكره غير مكلف...

فإننا نعلق بكلمة الكنفر فإنه لا بؤاءون، راؤة قلف غيره فلا يضم عليه الحد، وإن أفر فلا بؤخد بإفراره .

رادا عقد عقد زراح ، أو هية ، أو بوع ، فإن عدده لا يسعد ، وإذا حالف أو دور ، فإنه لا بارم ، شي يه ، وإذا طنق روجته أو راحمها فإن طلاقه لا يقع ، ورجعته لا تصبح . والأصل في هذا قول الله ، سبحامه . : فإن سنخفرُ بَلَقَهُ مِنْ بَشْدٍ بِيشْنِيدِ إِلَّا مَنْ أَصْطُوا وَظُنْمُ تَطْلَبُونَ بَالْإِيشَيْ وَقَائِم مَنْ شَنَعَ <sup>(1)</sup> بِالْكُفْرِ مَنْدَا مُشَلِّمهُذُ غَمْثُ بْرَى أَنْهِ وَلَهُمْرَ مُمَانِكُ شَفِيدًا ﴿ فَاللّٰهِ مِنْ وَاللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاللّٰمِ

سبب نوولي الأية : والسبب في نوول هذه الاية ما دكره ابن كثير في ه النفسيرة عن أبي عبدة محمد بن عمار بن ياسر ، قال : أخذ الحشركون عمار بن ياسر فعذيوه ، حتى قاربهم "" في بعض ما أرادوا ، فشكا ذات إلى السي رجيج فقال الدين بنتيج : «كيف تجد فلبك؟» قال : مطمئنًا بالإيمان ، فأل السي بيتيج : وإن عادوا فعمه ، إنفسير الى كثير (٣٠ ٢ ٧٤) .

والم إرواد المحاري وسنلج

و 1 إِنَّ أَنَّ مُنَّابِ لَهُ لَعَمَّا وَاقْتُمْتُ إِلَيْهِا لِلَّالِ اللَّهَافِ عَلَى الْأَحْرَة اللَّاقِيدَ

<sup>(2)</sup> أن اقرب بن برانفتهم .

ورواه البيهقي بأبسط من ذلك، وفيه أنه سناء النبي فينيج وذكر ألهتهم بخبر، فشكا إلى النبي الخالة فقال الها رسول الله، ما تُركَفُ حتى مستف ، وذكرت ألهنهم بحبر، قال: اكيف تجد قلت! فال المطمئة بالإنجان، فقال ران عادوا فعده، وفي ذلك أثرل الله تعانى: فؤولا من أصفرة وَقَلْمُ مُعْمَدِنَّ بألابتيكِ في (سيفيءه/ 10-1).

ضمولُ الآية الكفز وغيزه: والآية وإن كانت خاصة بالتلفظ بكلمة الكفر : إلا أنها لهم غيره . قال القرطبي : لما سمح الله والم تحكم الدارة والم الشريعة عند الإكراء ، ولم يؤاخذ به ، حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلها ، فإذا وقع الإكراء عليها لم يؤاخذ به ، ولم يترتب عليه حكم ، وبه جاء الأفر المشهور على الشريعة كلها ، فإذا وتم السيال ، وما استكرهوا عليه ، رسم معريعة ، والحمر وبنا له يهمج سامه ، فإن معناه صحيح بالفاق بصحاء . قاله الفاصي أبو بكر من العربي ، وذكر أبو محمد عنه الحق ، أن إسناده صحيح ، قال اوقد ذكره أبو بكر الأصيفي في بالفوائدة وابن العشر في اكتاب الإناع هـ احد .

التعريمةُ عقدُ الإكراء على المُكلّمِ الفصلُ: وإذا كان البطن الكلمة الكفر عبد الإكراء وعملة ، فإن الأفضل الأحد المدرية والنصير على التعدّب ، ولو أدى ذاك إلى القتل إعزازًا للدين ، كما قعل ياسر وسعية ، وتيس ذلك من إقاء النفس إلى التهلكة ، بل هو كالفتل في الغرو كما صرح به العلمية . وقد أخرج ابن أبي شبية ، عن الحبين ، وعبد الروف في الفسيره عمل معمر ، أن مسلمة أعدَّد وحلن فقال لأحدها : ما نقول في محدد؟ قال : وسول الله ، قال : قما نقول في؟ فقال : أن أيسا ، فعاد عليه ثلاثًا ، فأعاد ذلك في جوابه محدد؟ قال ، رسول الله ، قال : قما نقول في؟ فقال : أنا أسم ، فأعاد عليه ثلاثًا ، فأعاد ذلك في جوابه محدد ؛ فلا رسول الله يؤلا حراما فقال : وأما الول ، فقد أخذ برخصة الله ، تعافى ـ وأما الغاني ، فقد مدخ باخل فهايدًا نقول الإنا حراما وأما الغاني ، فقد مدخ باخل فهايدًا نقول الإنا عراما وأما الغاني ، فقد المحد في المول الله يؤلو المحاد الله مراحية الله ، تعافى ـ وأما الغاني ، فقد مدخ باخل فهايدًا له الما وأما الغاني ، فقد المحد فيها يقال الهار المحاد إلى المحاد الله المحاد الله المحاد الله المحاد الله المحاد الله المحاد المحاد المحاد الله المحاد الله المحاد الله المحاد المحاد الله الله المحاد المحاد المحاد الله المحاد المحاد المحاد الله المحاد الله الله المحاد المحاد

اللاكراة على الفعل: والشمم التاني ، الإكراء على انفعل، وهو ينقسم إلى قسمين ؛

٩ ـ ما تيجه الضرورة .

٢ ـ ما لا فيحه الضرورة .

عالأول، مثل الإكراد على شرب الحدر، أو أكل لميت، أو أكل فيم الحتربي، أو أكل مال الغير أو ما حرم الله، فإنه في هذه الحال بياح تناول هذه الأشب، بالل من مقلماء من يرى وجوب التناول حيث لم يكن له خلاص إلا به، ولا غير فيه لأحداء ولا تفريط فيه في حق من حقوق الله، والله ـ نعاني ـ يقول: فؤلاً تُقَلِّرُهُ لِلْمَهِيَّةِ إِلَّ الْمُؤَمِّ ١٩٥٠. وكذلك من أكره على إفضار ومضاف، أو تصلاه لغير القبلة، أو السجود تعلم أو صنيت، فيحل له أن يقطر، ويصلّى إلى أي حهة، ويسحد علويًا استجود للها حل

والثاني، مثل الإكراء على القتل، و لجراح، والصرب، والزني، رانساد المال. قال الفرطبي: أجمع

العلماء على أن من أكره على قنل غيره ، أنه لا يجور له الإهدام على فنله، ولا انتهاك حرمته بجمد أو غيره ، ويصبر على البلاد الذي بزل به ، ولا يحل له أن يفسي نصبه بغيره ، ويسأل الله العاقبة في الدنيا والأعرة .

لا حدَّ على مكره : وتو نشر أن رجلًا أستكره على الزني تزني، فإنه لا يقام عليه الحدَّ. وكذلك المرلة إذا أكرمت على الربي، فإنه لا حد عليها ؛ لفول رسول الله إيزي: «ود الله تجاور عن أمني الحماً» والسبيان، وما استكرهوا عليه، رسيق تخريجه: .

. ويوى مالك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبو الورا، وعطاله، والزهري، أنه يجب لها صداق مثلها.



## النباس

اللباس من النعب التي أنعم المه عها علي عناده . يغبل الله ـ تعالى ـ \* هُوَيَّتُهِنَ وَلَامٌ فِذَا أَوْنَنَا عَيْنَكُو لِلْاكَ فِيْرَيِي مُؤَا يَنْظُمْ وَيُونِكُمْ وَمَنْظُونَ وَلِكُ خَيْرًا فَيْلِكَ وِلْ وَإِنْنِ اللَّهِ لَعَلَمُهُمْ يَنْظُونُونَ ﴾ والأعراف . ٢٠٦ .

- وبتدخي أن تكون حسدة ، جسلة ، ضيعة ، والله ، تعالى ـ يقابل : الْأَيْنَيْنِ ثَائَمُ شُذُواْ بِيَنْتُكُمْ عِندَ كُلّ مُسْجِو وَحَكُمُواْ وَلَنْدَيُوْاْ وَكُنْ مُشْرِوْاً فِيقُولًا بَقِيفُ الْفَشْرِيقِنَ كِهِ الأَمْراف : ٢٢٠٠٢.

وعمن عبد الله بن مسعود ، على اللهبي بينجية قال : و لا يدخل الجنة نين كان في قلبه مثنان ذرة مي كبر ه . فقال رحل : إن الرحل بحث أن يكون نوبه حست بالمعلم حسنة . قال : درن الله حسيل يعلب المهمان ، الكر يعلم الحقق وضعط الدنس ف . إلي . ينكار الحسق ، واحتقار الناس رواه مسلم والنومذي . [مسلم (۹۹) وغرستهي (۱۹۹۹ ) واخاكم (۱/ ۲۹) . وروى النومذي ، أن الرسول بينج قال : • إن الله طهب يحب الصيب ، تطيف يحب النقافة ، كريم بحر، الكرم ، جواد يعمد احود ، فنظفوا أفيتكم ولا منسهوا باليبود د ، إنفرستي يحب النقافة ، كريم بحر، الكرم ، جواد يعمد احود ، فنظفوا أفيتكم ولا منسهوا باليبود د ، إنفرستي

حكقه : والذامل منه ما هو واجب، ومنه ما هو مندوب ، وميه ما هو خوام.

الليائي الواجعة : فالرجب من الساس مه يستر العورة : وما يقى الغر والبرد ، وما يستادنع به الصور؟ قمن حكيم بن حرام ، عن أبيه ، قال : فلف إلا رسول الله ، عوراتها ما نأتي منها وما بدر؟ قال : «الحفظ عورتات إلا من زوجتك ، أو ما ملكت يجبك » . فلف ، يا وسول الله ، فإذا كان العوم معضهم في بعضيًا قال : « إن استطعت ألا يراها أحد فلا فرينها » ، فقلت : فإن كان أحدا حاليا؟ فال : «فالله لا تبارك وتعالى - أحق أن يستحيا منه » . رواه أحمد ، وأبو داود ، وإلى ماجه ، والترمذي «حست ، والحاكم وصححه ، إأحمد (١٥ ع) وكوداود (١٠١٧) والرمذي (١٧ عهر الول ماحه ١٩٤٥).

اللياس الشعوب : واشدوب من اللماس وفيه بممال وزينة؛ فعن أمي الدرواب رصي الغه عنه . قال : قال رسول نخفه و المنحوب من المعامل وفيه بممال وزينة؛ فعن أمي الدرواب رصي الغه عنه . قال : تال رسول نخفه و يخفي المحكم و حتى تكويوا كالكنات في الماس وفيان الله الا يعتب المحنى ولا التناحش و . رواء أمر داود . إنم داور دروروي ) . وهن أمي الأسوص و عن أبيه وقال : أثبت السي بينج في لوس دول وفقال . و ألك مال؟ و خال : نعم . قال : ومن أي مشال؟ و . قال : فعم . قال : والمنم و والحيل و والربيق . قال - وإذا أثال الله مالًا و قال المهم الأول المهم . والحيل و والربيق . قال - وإذا أثال الله مالًا و قال المهم المال؟ و . وإذا أبال الله مالًا و المهم الم

- ويتأكد ذلك عند العبادة ، ومي الحسمة ، والعيدين ، وفي المجتسعات العامة . فعن عائشة ، أن رسول الله يحظه قال : « ما على أحدكم إن وجد <sup>( ) </sup> شنةً أن يتحد توين العممة ، سوى ثوبي مهيته؟ » . رواه أم فارت إثم بالود(۱۶۸ ») ولي سمه (۱۹۸ »).

<sup>(</sup>١) أي الإوسيان

اللياش الحوائم : أما الليام الحوام ، فهو لهاس الحرير والذهب قلرجال ، وليس الرجل ما يختص بالنساء من ملابس ، وفيس النساء ما يختص بالرجال من ملابس ، وليس ثباب الشهرة والاختيال ، وكل ما فيه إسراف .

- فَبَشُ الحَرْيِرِ وَالْجَلُومُنَ عَلَيْهِ : جابت الأحاديث مصرحة يتحريم لبس الحرير والجَلُوس عليه بالنسبة للرحال، مذكرها فيما يلي :

١- فعل عمر ، أن النبي غيرة قال : و لا تلهسوا الحرير؛ فإن من ليسه في الدنيا ، لم يلبسه في الآعرة ) .
 رواه البخاري ومسلم ، إالبحاري (٥٨٢٠) رسمه (٢٠٦١).

٣- وعن حفيقة ، قال : نهانا النبي نخيج أن نشرب في آنية الدهب والفضة ، وأن تأكل فيها ، وعل ليس
 الخرير والديباج ، وأن نجلس عليه ، وقال : ﴿ هو لهم في الدنيا ، وكا في الآخرة › . رواه المخاري . إلىخاري
 ٢٠٧٠) .

بقصنسي هذه الأحاديث ذهب الجمهور من الطماء إلى تحريم ليس الطرير والتراث الله بال فاكر المهدي في 9 البحر ه أنه مجمع عليه ، وحكي القاطبي عباض عن جماعة إماحته ، منهم ابن عُلية ، واستدلوا على تولهم هذا بالأحاديث الآلية :

1 عن عقبة ، قال : أهدي إلى رسول الله بيجيج فروج حرير (\*\* ، فلبسه ثم صلى قيه ، ثم الصرف فنوحه الوقا عسقاً شديدًا كالكاره له ، ثم قال : ] لا ينبغي هذا للمتقين ، . رواه البخاري ومسلم .

٣- وعن المبشور بن تنظرمان أنه قدمت نسمي بينيج أنبية ، فدهب هو وأبوه للنبي بينيج الشيء منها ، فخرج النبي بينيجة وعلية قباء من دبياح مزردة ، فقال : « يا محرمة ، خيأنا لك هذا » . وجعل بريه محاسنه ، وقال : «أرضي مخرمة؟ » . رواه المخاري ومسلم . والمخلوي (١٩٩٥)ومسلم (١٩٩٠) .

عن أنس ، أنه ﷺ ليس شئفة (\*\*) من مسعس (١٠) أهداها له ملك الروح ، ثم بعث يها إلى جمغر

راع برى أو حيفة وابن للتجدول من التكية ومعنى الشافعية حوار الغرار والحقوم عليه لأن النهي عن اللس طعط . وهذا محاف التراساب الصحيحة .

<sup>(</sup>۳) فرو منوبل انکسین

<sup>(1)</sup> وفيع القويور.

العلميمية ، لم جانمه فقال 11 إلي لم أعطكيها للطيميها 2. قال : همة أصنع؟ قال : (أرصل بها إلى أحيك المجاشيرة , رواه أبو داود , غاو داره (47 دي) .

£، والسن الحرير أكثر من عشرين صحابيًا ، منهم أنس، والبراء بن عارب . رواه أبو داود .

وأحاب الجيهور عن أدنة الفائلين بالحواز بالأدله الدالة على التحريم التي دكوناها أولاً ، وذائوا : إن حديث عقبة فيه : ﴿ أَنه لا ينبغي هذا للمنفرن ﴿ . إسبل تخريجه ﴿ . فإذا كان لبسه لا يلائم للتقون و مهم بالتحريم أجدر ، وفائوا في حديث المسور ، وحديث أنس ؛ إنهما من قبل الأفعال ، فلا نقاوم الأقوال الدالة عنى التحريم ، على أنه لا زاع أن النبي ينفح قائد لبس الحري ، ثم كان التحريم أحر الأمرين ، كما يضم باللك حديث جدير و قال ، فيس النبي ينفح قال له من دياج أهدى إليه ، ثم أو لمك أن نزعه وأرسل به إلى عمر بن الحطاب ، فقيل : قد أو شكت ما نزعه يا وسول الله ! قال : و دها أو شكت أن نزعه وأرسل به إلى خجانه عمر يبكي : فقال : يا رسول الله ، كرعت أمرا وأعطيته ، فما تي؟ قال : و ما أعطيتك تطلبه ، وغالم أعطيتك قبله ، وها أحد وروى مسلم نحوه ، إحدد (٢٠ ت ١٠ تر٢٥ ١٠) . وقالوا أيضا تحديث أنس في منذه علي بن رود بن لجد تمان ، لا يحتج بحديثه ، وقالوا : إن ما لبت الصحابة كان أيضًا : حديث أنس في منذه علي بن رود بن لجد تمان ، لا يحتج بحديثه ، وقالوا : إن ما لبت الصحابة كان أيضًا : حديث أنس في منذه علي بن رود بن لجد تماني ، يتبه أن تكون المستق مكمنة بالسدس .

وأفي الشوكاني: وقال الشوكاني: إن أحاديث الهي تنال على الكراهية ، جملة بيها وبين أدلة المواز . قال في البيل الأوطار » : ويمكن أن يقال : إن ليسه الماية لقياء الدياج ، وتقسيمه للأقية بين أصحاب ، ليس فيه ما يدل على أنه منقدم على أحاديث اللهي ، كما أنه ليس فيها ما يدل على أنها متأخرة عه ، فيكون اثرية صارفة لننهي إلى الكراهة ، ويكون ذلك حسفا بين الأولة ، ومن مقربات هذا ما تقدم أنه ليسه عشرون صحابًا ، ويعد أكل البعد أن يقدموا على ما هو سحوم في الشريعة ، ويعد أيضًا أن يسكت عنهم سائر الصحابة وهم يعلمون تحريمه ، فقد كان ينكر معشهم على بعض ما هو أحف من هذا .

الماحة الحريم للنصابي، وعالم الأعذار واليسهر عنه : هذا النكم بالسبة الرجال. أما السائر، فإنه يحل لهن لس الحريم واغتراشه . كما يحل الرجال عند وحود عذر ، وقد حاء في ذلك من النصوص ما يلي :

 ١- عن علي كرم الله وجهه ، قال : أهديت السي بيمية حلة بيبراة (١٠) ، فيعث بها إلى فلبستها ، فعرفت الغضب في وجهه ، مقال : و إلي لم أمث به إليك لنابسها ، إنما بعثت بها إليك لتشقها تحقرًا بين النسابه د. رواه البحاري ومسلم . (الحاري (٢٦٠٥) و(٣٦٦ه) ومسلم (٢٠٠).

٣- وعن أنس به أن اللمبي يُظهرُ رسمي لعبد الرحمي بن عوف والزبير في ليس الحرير؛ خكة كانت بهما . رواه البحاري ومسلم . (اختاري (٨٣٩) رمسلم (١٦٠٧).

ا قال في و الحمحة البالغة : ; لأنه تبع يقصد به حيئتة الإرفاق وإنما قصد به الاستشفاء .

<sup>(1)</sup> قلمي ميها حطونة كالسيور وهي بروه من الخوير أو إنعاف فيها الخوير . ونسبوت عبر طال . .

غال هي ۽ الحجمة البائغة ۾ . لامه ليمس من ۽ باب غلماس ۾ ۽ ورتما نقع اختاجة إلى ذلك .

الحريق المخلوط بغيوه : كل ما نقدم خاص ياطرير الخالص . أما الحرير المحلوط بغيره فعند الشافعية ، أن التموت إذا كان أكثره من الحرير فهو حسرام ، وإن كان نصفه فما دونه من الحرير فليس محرام . فهم برون أن للأكثر حكم الكل ، قال التوري : أما تختلط من حرير وغيره ، فلا يحرم إلا أن يكون الحرير أكثر ورثًا .

جوازٌ لَبْسِ الطّبيانِ للحريرِ : وأما الصيان (١٥ من الدكور ، فيحرم عليهم أبضًا عبد أكثر العقهاء بصوم النهي عن اللس . وأجاره انشافعية , قال النووي : وأما الصيبات ، فقال أصحابنا : يجوو إلياسهم الحلج والحرير في يوم العيد: لأنه لا تكليف عليهم , وفي حوار إلياسهم ذلك في بافي السنة ثلاثة أوجه؛ أصحها ، جواره ، والثاني ، ترجم ، والثالث ، يحرم بعد من النبيز .

\* \* \*

و إن الخرود عن الأونياء لا على الصنباق كأنهم عبر سكلفين.

## التفتح بالذهب والغضة

. دهب الجمهور من العنداء إلى حرمة التحد بالذهب (<sup>43</sup> تترجال دون التسايل واستدنوا بالأجاديث الآلية .

١- عن البراء من عارف . رضي تلف عنه . فان . أمره أرسون الله بيئيج بسبح ، ومهاما عن سبح؛ أمرها باساع الحسائر . وعبادة المربص ، وإحامه الداخي ، وحصر المطلوم ، وإمراز القسم أم القسم ، ورد السلام . وفي رواية : وإنشاء انسلام ، وتشميت العاطس . ومهانا عن آبية القصة ، وحاتم الذهب ، والخرير والديباج (٩٠٠ . والقشق ٩٠٠ ) والإستيرة الخمواء (٩٠٠ ) إلا حرب ومسمورة ١٠٠١ ، والإستيرة الخمواء (٩٠٠ ) إلا حرب ومسمورة ١٠٠١ ، والإستيرة الخمواء (٩٠٠ )

٣- وعن عبد الله بن عمر دارضي الله عنهما . أن الذي يجرد الجاد سائماً من ذهب أو فضاه ، وحمل فضه عا بلي كفه وفضل من كله وقال : عا بلي كفه وففش عه (محمد رسول الله : فاتحد الناس منه : فلما راضم قد المحاروة رسيل (ما وقال : ها لألبسه أبدًا الله : فاتحد الناس خواتب الفضة ، فالبحاران وها ١٩٥٥ وسيلم (١٩٥١) . فا المحد علم الناس بيجه أبر بكر ، فيه عمر ، تم عندان ، حتى وقع من عليمان في يتر أوبس (١٩٠٥) .

الله ورأن رسول طله المجتنف عائمًا من ذهب في بدارحن ، صوعه وطرحه ، وقال . له العبد أحادكم إلى حدرة من نار ، فيطرحها في يدا! 4 . فقبل نفرجان بعد ما دهب رسول الله البتيج : حد خائف النفع به . فال: لا والله : لا أحذه وفد طرحه رسول الله التيميّن ، رواه مستم إسلم (١٧٠.٠)

شد وهم أبي موسى ، أن الدي الجيمية قتل : وأحلُ الذهب والخرير الجانات من أمنى ، وحرم على «كورها ». رواد أحمد والنسائي والترمذي وصبحه . إنسند (٢٠ ٣٠٠) والبرمدي و ١٩٧٠) والسائل ١٨١٠ ١٩٩٠- وقال المحدثون : إن هذا الحديث معمول؛ كأن في سنده سند من أبي هند ، عن أبي موسى ، وسعيد الدين أبا موسى ولم يسمع منه .

هم وأحمل مسلم وغيره من حدث علي ، قال: بهاي رسول الله عليه عن التحتم بالذهب ، وعن ساس الفسي ، وعزز القراءة في الوكوع والسحية ، وعن قياس المعتبغ (٢٧٠ وأسمد و ١١ هـ١١) واسم (٢٧٥)

و () قدا النجالا الحشاخ من هير المناسب فيجوز الراحاق الاستان. أن الان أعلى فيماد من الذهاب. المناسبة

<sup>(</sup>١) الانهاج - الترف الذي مناه و منامان عرس

<sup>(</sup>۳) القاسي . الخاسا من التعلق ميخاوط المرابع و الالاداء و المعلم من الت

والالإستوق الملاه المسلح. المرات والمارات

 <sup>(1)</sup> أنتجوذ الجمول المحقاد بالسرح من الخريرا.
 (1) أيرس: المرامة الورد بسجد قباد بالمدينة.

ولاياً للمعارض أن يستيح قول مديماً أملم على هيئة مناصوطة . وقاء فقت يستاهم الصحابة والنامين والمعها، وفي موار لسن المعام إلا - الإمام أمساعية عال بكراها بنمه مريئة

وأبر دايد (2.4 دع) والترمذي (2072) والنسائي (4.4 و10.5) هذه أدلة الطيمهور التحريم خاتم الدهاب . قال الهووي - وكذ الو اكان بعظمه ذهبًا وبعضه فطية , وذهب حساسة من العلماء إلى كراهة المختم بالدهب للرحال كراهة تنزيه , والقد لبسم جساعة من الصحابة؛ سهم سعد من أمي وفاص ، وطبحة بن حبيد الله ، وصهبت ، وحذيمة ، وحاير بن سعرة ، ولبراة بن عازب ، ولعلهم حسيرا أن اطهى لتنزيه .

آتية اللاهسىب والفعنسسة : يجرم الأكل والشرب في أواني الذهب والفضة ، لا فرق في دئت بين الرجال والنساء <sup>(27</sup>. وإنما بحل للنساء التحلي بهما تربه وتجملاً ، كما تقدم . وسم الأكل والشرب من عدم الأوامي مما أحله لهد . ودليل ذلك الأحاديث الآتية :

لا عن حليفه . رصي الله عنه . قال : صمحت رسول الله ﴿ يُعْيَرِيقُول : ﴿ لا نفيسوا الحرير ولا الكياج ›
 ولا نشريو، في آية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها ٤٠٠ فإنها لهم في الديا ولكم في الآخرة » .
 وراه البحاري وصلم . والبحاري (٣٠١٥م) ومدم (٣٠١٥) .

٣- وعن أم سممة ، أن المبي ﴿ يُؤْلِؤُ قَالَ : ﴿ إِنَّ الذِي بَشُوبِ ﴿ إِنَّهُ الْفَضْمَ ، إِنَّا لِيجَرِجِر جهنم \* . رواه البخاري ومسلم . والبخاري (٣٦٣٣) ومسلم (٣٦٠٥) . وهي رواية لمسلم : ﴿ إِنَّ لَلْكِي مَأْكُلُ أو يشرب في رناء الذهب أو الفضة . . . . ٠ . ٩ . (مسلم (٣٠٠٥)).

ويرى بعض المفهاء الكراهة دون التحريم، وقالوا: إن الأساديث التي وردت مي هذا لمجرد النوهيد ، ورد ذلك بنوعيد عليه في حديث أم سلمة المذكور ، وألمق جماعة من الفقهاء أنواع الاستعمال الأخرى ، كالتطيب ، والتكحل من أواني الذهب والفضة بالأكل والشرب ، ولم يسلم بذلك المحققون ، ومي حديث أحديث ، وألى داود: ٤ عليكم بالفضة ، فالعبوا بها لعبًا ١٠ وأحد ٢٦١ ٢٦١) وأبر داود (٢٣٤) من حميث ألى مروى ما يؤكد ما ذهب إليه المحقفون ، وهي وضح العلام و : ألمني علم غريم غير الأكل والشرب ، ودعوى الإجماع غير مسجيعة ، وهد: من طوم تبديل العبط البنوي بعبرة الأنه ورد تتحريم الأكل والشرب ، فعدلوا عنه إلى الاستعمال ، وهجروا المبلرة السوية وجاءوا للقبط عام من تلقاء أنفسهم ، انتهى ، وجمهورالفقهاء على منه تناذه الأولى منهما يلون استعمال ، ورخصيب فيه طاله ق .

الآنيةُ من غيرِ اللَّذهبِ والفيطيَّةِ : أنهُ اللَّجَاةِ الأواني من الجواهر النفيسة ، وإن كانت أعلى قيمة من الذهب والغضة ، فيحوز؛ لأنه الأصل في الأشياء الحل، ولم يرد ذليل يدل على التحريم .

حِوازُ اتخاذِ السنَّ والأنفِ من اللَّمْبِ : يجوز للشخص أن يتخذ سنًّا من الذهب وأنفًا سه ، إدا احتاج

وه براكفة يعرب الأكل والشرب في الأولي الفيقية بالدعب والقلمة إن كان مكن مدن النصر، أو العملة من الإنام ، واد لم يكار العمل. - يجمه كان عال معرد ملاو تقط بود لا يعرب .

ولا واعدتها همعه وهي إماء بسع ما يتسح الحمسة .

<sup>· •••</sup> 

إلى شيء من ذلك . وروى النرمادي ، على عرفجة بن أسعاء، قال - أصيب أنفي يوم الأكلاب ، فاتخذت أتماً من زَرِقَ مَأْتَنَ عَلَى ؛ فأَمْرَنَى النبي ﴿ يَبِينَ أَنَّ أَنْهُمْ مَنْ ذَمِبِ ﴿ وَشَرِمْنِي ﴿ ١٥٧٠

قال الزمدي: روي عن عير واحد من أهل العلم، أنهم سدوا أسامهم بالمُعب. وروى السائي: قال معادية ، وحوله مامن من المهاجرين والأمصار . أنعاسون أن الذين التيخ سهى عن أيس الحريو؟ قافوا : اللمهم معمل قال: والهني عن لسن الذهب إلا مقطقًا (٢٠٠ واللو : النَّهيم نعير. والنساني (٢٥ ٣٠١٥).

التشبخ التسام بالرجالي : أراد الإسلام أن تكون طبيعة المرأة متميزة ، وأن يكون مطهرها صورة صادقة بهده العلميعة . كما أراد ذلك للرجل، فنهى كلاً منهما أن بشبه بالآخر ، وخرم عبيه دلف، وسوله كان النشب في الشامر ؛ أمِّ لكلام، أمَّ الحركة ؛ أم غير ذلك . فعن لهي عباس ـ وضي الله عنهما . فال : ﴿ لعن رسول الله المنظة المختشين (٢٠٠ من الرجال : والمنز ولات (٢٠٠ من المسلوع). وواه المعلوي وأصد (٢٠١٠). وهي روالة : لعن رسول الله يخيخ المنشجين من الرحال بالنساء ، والتشبهات من النساء بالرجال . رواه البحاري . وأحمد ودلالات بارتيجيزي ودهمه واعظمتها باوأن درد ولعه الهاء والريادي ووالريادي وواس ماحدو فالمرابع وعمر أمي هومرة > قال " فعن رسول الله " پيچان لرجن يُقيش إنسة المرأة ، والمرأة نُلسي بيسة الرجل . . رواه أبو داود ، والنسائي ، و بن ماجه ، وابن حيان ، واحاكم وقال : صنعيع على شرط مستم . وأحمد و١٦ د ۲۳) وأبر هاود ولا ۳۹ ويل

لباسَ الشُّهرةِ : وهو النوب الدي بشهر لاسه بين الناس ، وينحق بانتوب غيره من اللموس تما يستهر مه اللاسراله، وهو حوام.

١- حمديث امن عمر ، قال الرسول بخيري: و من لبس بوب شهرة في الديها ، ألبسه الله توب مدلة يوم الفيامة ف أخرجه أسمده وأبو داود ، والسمالي، وابن ماحه فظَّله، وبرحال إساده ثقاب. وأسمد ١٠٠٠، وأبو دارد و١٤٠٤ع والراسعة (٢٠١٧ع).

٣- وعمه أيضًا ، قال : قال رسول الله المثيَّة : والما ينظر الله إلى من حرَّ ثوبه حوالاً و ٢٠٠ . رواه البخاري ومستمير . (أمر دود (١٩٠٥) والمدلي (٢٠ ١٨) وأبي ماجه (١٩٠٩)]

٣٠ ومن عمرو بين تحيب ، عن أيه ، عن حده ، قال . قال رسول الله ﷺ: ، كل واشرت ، والبس ، وتعمدتي في غير مرضه ولا محيمة في أحرجه أبو داوداء وأحمد ، وذكره البحماري تعليقًا . إأحمد ٢٠١ (١٥٠٠) والمحاري (- ١١ / ٩٠٤) عليقًا ، والر أبي تدنيا في كباب التبكر رق (٩٥ م)م.

النَّهِيُ عن أن تصلُّ الرَّأةُ شِعْرَهَا بِشِمْرِ غَيْرِهَا .

١٠ عن أبور هرمرة وأن امرأة جاءت إلى السي جميمة فقالت : يا رسول الله ، إن بي الله عروشا وفد أثرق

و1) أي فطفا سمره كالدن.

<sup>(</sup>٣) الحُسب، من جه المسلقُ وعوالسَّانِ والذي كالطعل السباي

و؟) اسرحه ؛ همَّي أسى تنت عَالَمُ مَل فِي أَلِهِيهُ وَالْفَوْلُ وَلِقَامُلُ وَالْأَسُوالِ.. ﴿ الْوَالْجُبِلَامُ ؛ الآخر و خطر .

شعرها من حصية ، أفأصله? فقال اللبي الجيني . ولعن الله الواصلة الله والمستوصية ، والراشعة والمستوضعة والمعاري (١٩٤٦هـ) وسلم (٢١٢١ع ١٩١١) من حديث أسام:

الدوعن عبد الله بن مسعود ، وضي الله عنه ، قال : ولعن القوائدات (٢٠ والمسات ٢٠ والمستوئدات ، والمستوئدات ، والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات) ، والمستوئدات (٢٠ والمستوئدات (١٠ والمرافع الله والمرافع الله والمرافع الله والمرافع الله والمرافع المستوئد والمرافع الما والله ، المن رسول الله وجدته ، قال : والله ، المن كانت كانت كانت كانت والمستوئد وجدته ، قال الله والله والمستوئد (٢٠ وجدته والله المرافع (١٠ وجدته ١٠ والله المرافع) . والمستورد (١٠ وجدته (١٠ وجدته ١٠ وجدته (١٠ وجدته ١٠ وجدته ١٠ وجدته (١٠ وجدته (١٠ وجدته ١٠ وجدته (١٠ وجدته

 ج. وعند ، قال : سمعت وسول الله چې ينهي عن النامصة ، والواشرة ، والواصلة ، والواشمة ، إلا من هاه ، إله ودو (۱۹۷۰).

وفي ه بيل الأوطور فال : وقد فصله أصبحانا ، فقالوا : إن وصلت شعرها بشير محرم . فال الدووي : وهذا هو الظاهر المحتر . فال : وقد فصله أصبحانا ، فقالوا : إن وصلت شعرها بشعر أدمي ديمو حرام بلا خلاف ، وسوله كان شعر رجل أو امرأة ، وسوله شعر فخرم والروج وعيرهما علا خلاف: لعموم الأدله ، وإن وساله بخرم الانتفاع بنسر الآدمي ، وسالر أجزاله لكرامته ، على بنغي شعره وظفره وسائر أحزاله ، وإن وساله أشعرا أدمي، فإن كان شعرا أبشا وهو شعر المينة ، وسعر ما لا يؤكل لحمه إذا الحصل في حياته ، فهو حرام أبشاه المسمدت ، ولأنه سمل تهامة في صلاتها وغيرها عبداً . وسوء في هدين الموعن الزؤجة وغيرها من الساء وفرجا من الساء والأجاديث ، والثاني ، يحوز . وأميحها عبده ، إن فعلته بإدن الزوج فغلانا أوجها أحدها ، لا يجوز كظاهر الأحاديث ، والثاني ، يحوز . وأميحها عبده ، إن فعلته بإدن الزوج أوالسبد حاز ، والا مهو حرام ، انتهى .

ا أما وصل الشعر عبر آدمي، كالحريران والصوف ، والكتان ، أو بحوها ، فقد أجازه سعيد بن جبيرا. وأحمان واللت . قال الفاضي عاش : فأما ربط عبوط الحرير المومة وتحوها تما لا يشهم الشعراء فليس يمنهي عنه، لأنه ليس بوصل ، ولا هو في معنى مقصود الوصل ، وبما هو الفجمل والتحسين .

وكما يحرم وصل الشمر على التحو المتقدم دكره . فإنه بحرم إرافة الشمر . أي ؛ شعر المرأة ، وتنقه من الوجه ، إلا إذا نشت لها غاية أو شوارب ، فإنه لا يحرم إرافته ، بل يستحب . كما ذكره النووي وغيره .

والتصلح . ويقال له 1 الوشر . قال النيوي : وهذا الفعل حرام على الفاعل والمفعول بها .

<sup>(</sup>۱) خرصل دومان الشعر بشعر أحراء

وَهِ) فوشم العرو يترة ومجرها في الخلط على بسبل اللم وبالراعلية كحل ومحوه على يحصو .

<sup>(</sup>٣) النامسة التي عصد شعرها بالساص والملقاط) من وجهها

رور للمصة - العالم لتلك.

وَفِي التَّفِيمِاتِ \* العَلَيْقِ يَعْرِضَ مَا نِينَ النَّامَا وَقَرِياعِياتِ أَوْ تَرَانِيَ الأَدْ مَنْ تَافِرَهُ وَهُمْ فِي احسالَ .

- قال في 9 ميل الأوطار): طبعره أن التحريم الذاكور إنما هو فيسا إدا كان نفصك التحسين . لا أداء وعلل . فإنه مس تحرم ، وصاهر قبله: ( اللغيرات خلل الله ما أنه لا مجوز تغيير شيء من الخلقة عن الصفة التي هي عليها .

. قال أنو جعفر الطبري : في هذا الحديث دابل و على أنه لا يجوز تعبير شيء اما خلق الله المرأة علمه بزياده أو غامر و المصائمة المتحدين روح أو غيره و كما او كان الها سر رائدة أو عصو زائد و فلا يجور الها فطعه ولا نرجه لأنه مر الصائ يقه .

- وهكفه الو كنان الها أسنان طول ، فأرادت تقصيع أصرافها . وهكفه قان انفاضي عياض وزاد - إلا أن تكون هذه الروان مذلك. وتتصور يها، فلا بأمر برجها . ا ه

表演型

# النصوبــــر

حرمةً التُصويرِ وصناعةِ التُعاليلِ : حاءت الأحاديث الصحيحة الصريحة بالنهي عن صناعة انسائيل ، وعن تصوير ما في روح؛ مواء أكان إنسائاً : أم حيوانًا ، ثم طيزاً . أما ما لا روح فيه ، كالأشجار ، والأرهار ، وتحوها ، فإنه يجوز تصويره .

 ١٩ فعن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ريجيز : و من صور صورة في الدنيا ، كلف بره القيامة أن يتفخ فيها الروح ، وليس بنافخ ، أخرجه البخاري ، وانخاري (١٩٦٥ وسنة (١٩١٥))

. ٢- وعن رسول الله بيليج : قابان من أشد التاس عذائيًا يوم القيامة ، الذين يصورون هذه الصور 5 . (البحاري(١٩٤٩ و ١٩٤١م) وسلم (١٠٤٠).

٣- وروي مسلم ، أن رجلًا جاء ابن عباس ، فقال ; إني أصور هذه الصور فأصني فيها . فقال له : فات مني ، فدنا منه ، ثم أعادها ، فدنا منه ، فرضع بده على رأسه نقال : أنبتك بما سمعت ، سمعت رسول لاله پخير يقول : ١ كن مصور في النار يجمل له بكل صورة ضوّرها نُفَس ، فعدّبه في جهمم ، . إلبحدري (١٢٢٥) وسند (١٢٠٠، وقال : إن كنت لا يد فاعلًا ، فاصلع للسجر وما لا نُفَسَ له .

٤- وعن علي ، قال : كان رسول الله بهيج في جنازة ، فقال : و أيكم يتطلق إلى المدينة قلا يدع بها وكنا إلا كسره ، ولا فيزا إلا سواء ، ولا صورة إلا لطحها؟ ، فقال رحن : أنا يا وسول الله . قال : فهاب أهل المدينة وانطلق الرجل ثم رجع ، فقال : يا رسول الله ، ثم أدع يها وكنا إلا كسرته ، ولا فيزا إلا سويته ، ولا صورة إلا الملخها . ثم قال الرسول بينهج : و تن عاد إلى صنعة شيء من هذا ، فقد كفر عا أنزل على محمد بهائج ، رواد أحمد بإسناد جهد ، إنصد (١٥ ١٠٨) .

إياحةً صورٍ لُفتٍ الأطَّقالِ : ويستنبى من هذا لعب الأطفال ، كالعرائس ، ونحوها ، فإنه يجوز صنعها ويعها: للأحاديث الآية :

ا معن عائشة ، قالت : كنت قعب بالبينات (٢٠٠ ) قريما دخل هائي رسول الله ﷺ وعندي الجواري (٢٠٠ ) فإذا دخل خرجن ، وإذا تحرج دخلن ، رواه البخاري وأبو داود ، إفساري (١٦١٠ ) وسلم (١٤٥٠ ) .

٢- وعنها ، أن النبي يهيم قدم عليها من خزوة تبوك أو خبير ، وفي سهوتها (٢٠ ستر . فهبت الربح فكشفته عن جات لعائشة تُقب . فقال : [ ما هذا يا عائشة؟ [ . قالت : بناتي . ووأي ينتهن فرشا له

ره) الساك : صور المناث كالت تلب بها .

<sup>(</sup>٦) اللولوي : جمع جارية وهي الشابذ فيبغيرة .

ين الرحار.

جدحان من وقاع، فقال: ) ما هذا الذي أوى وسطهن؟ ٥. قالت: فرس . قال: ٣ وما هذا الذي علي؟ ٥. قالت : جناحان . قال : و فرس له جناحان! ٥ . قالت : أما سمعت أن تسليمان خياً؛ فها أجنحه . قالت : فلسحك ومسول الله (١٩٤٤) حتى لملت تواجفه . رواه أبو داود والمسالي . وأن دوه و٢٠٠٠)

التُّهيُّ عن وضع الصُّورِ في البيتِ : وكما يحرم صنع النمائيل والصور ، يحرم اقتناؤها ووضعها في البيب، ومن الواجب كسرها ، حتى لا تبقى على صورة انصفال .

١. وري البخاري ، أن النبي براية لم يكن يترك في بيته شارًا مهه تصاليب (١٠ إلا نقصه . والمحاران

 الدوري ، أنه رسون الله المائزة قال : وإن الملائكة لا تشخل بنا فيه تماثيل . . رواه البخاري ومسلم والبحري زدههم وسلم ودههم ماتهل

الطبوؤ التي لا ظلُّ ثها : كل ما سبق ذكره خاص بالصور المحسنة التي بها ظل . أما الصور التي لا ظل لهاء كالنفوش في الحوائط وعلى تووق ، والصور التي توجد في الملايس و لستور . والصور الفوتوعرافية ، قهاء كالها جائزة. وكانت ممتوعة في أول الأمراء لم رحص فيها بعداء والذي يدن على السع ما ذكرته السبدة حائشة ـ وضي الله عنها ـ فالت : وعمل على رسول الله ﴿ يَنْهِ وَقَدَ سَتَرَتَ سَهُوهُ ﴿ أَكُنِّي بقرام أَ كُؤْبُهُ تمشل ، فلما وأه هنكه وتلون وجهه ، وقال : 1ب عائشة : أشد الناس عقائبًا هند الله يوم القيامة : الذين يضاهون مخلق الله و.. وسحري ويردوه و رسيل و و ۱۹٬۹۱۰ كانت عائشة : مقطعتاه ، قحطنا منه وسادة أر وسادتين .

والذي يدل على الترخيص ما رواه الشر بن سعيد عن إيد بن حالك عن ;

٨. أبن طلحة ، عن النبي ﴿ يَقِيُّو قَالَ . ( وَإِنَّا لَقَلَائِكَهُ لَا تَشْخُلُ مِينًا فِيهِ الصَّوْرِ ﴿ . قَالَ لِنسرٍ ، ثم الشَّنكي زُونَدُ فلمُذَذَّه ، فإذا على باله ستر فيه مساير ، فقلت العبيد الله ، رييب ميمولة زوج النبيح ﴿ يَجْهِمُ : ألع يحيرنا وبدعن عُصور بوم الأَرْلَ؟ فقال عبيد الله : ألم تسمعه حين قال : : إلا رقشا في توب a . رواه الحمسه . إمسلم ( ٨٠ إ ٢٠٠٦ و١٠ (٣) وأبر باوه و ١٠٤٤).

٣. وعن عائشة ، قالت - كان لنا مشرقبه نشك طائر : وكان الداخل إذا دحل استفيام ، فقال وصول الله بْيْجَة . ٩ حولي هذا؛ فإني كلما دخات فرأيته ؛ تكرت الديها م . وواه مسلم . وأصد (١٦ هـ) و١٥٠) مسلم ger saktoren

- فهذا الحديث دنيل على أنه ليس بحرام ؛ لأنه نوكان حراثا في الحر الأمر ، لأمر بهنك ؛ ولا اكتفى بمحرد تحريل وجهه . ثم ذكر أن علة غويل وجهه هو تذكيره اللهب . وأيد هذا الطحاوي من ألسة الأحداف ،

والوميار كفييت

و الماهية. برطع به المنيء والم الستم الرابيق .

فقال : إنما بهى الشارع أولًا عن الصور كالها ، وإن كانت رفقا ؛ لأنهم كانوا حديثي عهد معبادة الصور ، عنهى عن ذلك حملة ، ثم لما نقرر فهيه عن ذلك ، أماح ما كان رفقا مي توب للضرورة إلى اتخاد النباب ، وأباح ما يجنهن؛ لأبه يأمن على الجاهل نعظيم ما يجنهن ، ويبغى النهي فيما لا يجنهن . أه .

. وقال ابن حرّم ! وجائز للصبابا خاصة اللعب بالصور ، ولا يحل لعبرهن ، والصور محرمة إلا هدا ، وإلاً ما كان رقمًا في ثرب . نم ذكر حديث ربد بن خالد ، عن أبي طلحة الأنصاري .

. .

## السابقية

ا الدائية؛ مشروعة ، وهي من الرباطنة المتحودة ، وهد لكوب مستجبة أو مباحة حسب اللبة والفصار . وكود بالعدو أ<sup>دى</sup> بن لأشخاص كان تكون بالسهام ، والأسلحة ، وبالخيل ، والرجان ، والحسر

. همي المسابقة المعمور بين الأشخاص بيان أن عائمة . رضى الله عنها بـ قبال الاسابقية النبي المجاو فسافته وقلما حملت المحر بناغمه فارتمي . فقيت ، هذه يقلك الشلقة . رواه البحد ب. وأحمد و ١٩٥٠ المراود و ١٩٥٠ الم والرواد و ١٩٧٨ تراور بال ١٩٨١ م إلى

ا و مسابقة بالسنية ، و مرماح ، وكان ملاجع تيكن أن برمى مه يقول الله . نعالى . . ﴿ وَالْهِيْمُواْ لَهُمْ لاَ الشَّقْفَلُمُ أَنْ فَوْلَ وَمِنْ إِنْائِنْ الْمُؤْلِنِ . . . ﴾ الآنة الأمان - ١٠ .

الذاء والتي تشفيع من هامران عال 1 مسمحت رسمال الله اليجيزة وهما عالى النهو للمرأ : ع﴿ أَلَيْهُ مِنْ لَهُمْ مُن الشَّلْفَائِيرُ مِنْ قُوْلِمَ ﴾ ألا إلى اللهوة الرممي ، ألا إلى اللهاية الرملي ، ألا إن اللهوة الرمسي ه . رواء مستش إمساء (١/ ٩٠٥)

. 7. ويقول بـ عليه الصلام والسلام . 1. • ملكم بالرسيء فإند من خير أنهو كداه . رواد البرار والصرائي بوصاد السجيح . إلين كما في كشف الأسار (١٠٧٠) ويتومع الرواد (١٤٥٥) .

ويقول بيرود و كل لعب حرام إلا بلاية ملاحة الرحل أهله . ورميه عن فوسه ، وتأديم فرسه و
 ويحرم أدام برمي أن سخده ، أه الروح عرضه ، فعد رأى عبد لله بل عمر جماعة التعدوا دجاجة هدةًا لهم ، فقال الإن اللهي قرز أعلى من العبد شيئا فيه ظروح عرضة . وراه الجماري ومستسلم ، ومحمم " والدوم ، وه عري.

والمسابقة بعر الحوافات ثبيت في الأحاة بن .

ا الدهدي في هايرها، قال 1 قال رأسول الله الجيرة بالهال سنل إلا في حلل <sup>191</sup> با أو تفسل <sup>191</sup> با أو حام ال<sup>ده .</sup> رواد أحمد والتلالة وصححه الن حدق با إنسب ولا معاديرة لو لاية دولاده والدرسيسيدي و 1 44 و منساني 15 فات والل عليه و142 مع إ

الاد وعراض عمر وقال ( ساعل سني الان ما عيل مني قد مُسَمِّرت (<sup>69</sup> من الجعيام <sup>( ()</sup> و كان أُمَدها الله العواج و وسايل بين (غيل الني أم تصمر من الله في مسجه مني رويق ، والك أم عمر قسن مايي .

در مستند جور

وم مد الأس

ولاوالمحل المحجو والاوالمنف المفيل

ا ومار تصمير أحجي را نطاع من ملك أحيى تنساع الديار تصف إلا تدنها اللحال ويكل بالك في مدة قريس بالله

وفي حماي بكان ماروشا م

عليه . زاد اسخاري : قال معيان : من احقياه إلى لنة الوداع خمسة أُبيال أو منة ، ومن النية إلى مسجد مي فريق ميل - اللحة قد (- ١٨٧) ومسم (١٩٨٥) إ.

جوازُ المراهنةِ : المسابقة دون رهان حائزة بإحماع العلماء كما سبق . أما المساغة برهان و وإنها تجوز في العمور الأنبة :

٩ . بجوز أحمة المال في السليقة ، إذا كان من الحاكم أو من عبره؛ كأن يقول للمتسابقين . فرر ستى منكور، فله هذه القدر من المال.

٣. أو يخرح أحمد المتصابقين مالًا فيفول لصاحبه ; إن سيقتني فهو لك ، وإن سبقتك فلا شيء لك علي ; ولا شيء لي عجان .

حمد إن كان المال من الاثنين الصناعين أو من الحماعة التصابقين ، ومعهم محلِّق بأخذ هذا المان إن شيق ، ولا يعرم إن شيق . فين لأنس : أكنتم تراهمون على عهد رسول الله تريخ ، أكان رسول الله بيخ براهم؟ فال: نعم و والله لغد واهل على فرس نقال فيه : سبحة . فسين الناس و فهـــش الدلك وأعجبه . وواه أحند وأحمرت والاوران

النَّصْورُ التي يُحرمُ فيها الرهانُ : ولا يجوز الرهان في حالة ما إذ كان من كلِّ وحد ؛ على أنه إن شبق ظه الرمان ، وإن شبل فيعرم لتصاحبه مثله؛ لأن هذا من باب القسار المحرم . فكل رسول الله بيخيّر : 1 الخبل للاثة؛ قرس للرحمن : وقرس للإنسان، وقرس تنشيطان ؛ فأما قرس الرحمين ، فالمدي يوبط في سبس الله: فعلمه ورزئه وبوله . وذكر . . . . . ما شاء الله الله الله الرس الشبطان ، فالدي يقامر أو يراهن عليه ، وأما فرس الإنسان، فالذي يرتبطه الإنسان بنتسس بطنها " ، فهي ستر من لفقر ٥ ، وكمد ١٠٥ / ٢٥٠ ور.

لا جَلَّتِ ولا جَنْتِ في الرَّهان : روى أسحات (السنن ) ، عن عسران بن حصين ، عن السي شِيِّة قال : و لا لجلبَ ولا خلبُ في الزهان ) . إنها بابد وديده وي . الحلب؛ هو أن بيم قرمه بمن يحله على سرعة الجري. والحسب؛ هو أن يجب فرشا إلى فرسه ، إذا فترث تحول إلى المجتوب . قال ابن أوبس : خلب ؛ أن لجلب حول القرس من خلفه في المهدان؛ ليحوز السبق . والحنب؛ أن يكون الغرس به اعتراض حنوب ا قيعرض له الرجل بقرسه يقومه ؟ فيحوز العاية .

وقال أو عبيد : الجنب؛ أن يحنب الرحل قومه الذي سامن عليه فرشا عرايًا قيس عليه أحد ، فإذا بدغ قريًّا من الغاية ، وكن فرسه العري فلمبل عليه ؛ لأنه أقل عياء أو كلالًا من الذي عليه الراكب .

حرمة إيقام الحيوان : وبحرم إيثاء الحيوان وتحسيه فوق طانته ، فإن حسله رسمان ما بسجر عنه، كان للحاكم أن يمنعه من حسل ما لا يعليل . وإذا كان الحيوان حسويًا وله ولد ، فلا بجور الأخذ من المهن إلا بالقدر الذي لا يضر وهمه؛ لأنه لا ضور ولا صرار في الإسلام، لا خيوان ولا لإنسان.

<sup>(1)</sup> بعنی تی کل وال له حسات . (۲) آی المناح

وسم (\*\* البهائم ويحصاؤها : يجوز وسم البهائم في أي جزء من بدنها ، ما عنا الوجه؟ فقد وأي رسول الله التأذة حمارًا قد وسم في وجهه ، فقال ١٠ أما بلغكم أني لعنت من وسم البهبمة في وحهها ، أو ضربها في وجمها عارواه أبو هاوه . (أو داره ١٤٢٥ ١٤١) - وعن جابر . وضي الله عنه . قال : نهى رسول الله ﴿ يُخْتُرُ عن الضرب في الوجه ، وعن الوسم فيه . رواه صبلم والترمذي . وأحمد (٣/ ٣١٨) وسلم (٦- ٩١١٦١٢) والترمدي (١٧١٠).

وكد استنبط العلماءً من هذا النهبي حرمة ضرب الوجه ووسمه ، من غير تفرقة بين إنسان وحيوان؛ لأن الوجه أكرمه الله ، وهو مجمع المحاسن .

وأما وسم غمر الوجه من الحيوان فهو جائز ، من يستحب؛ لأنه قد يحتاج إليه في التمبيز بين الحيرانات ، وقد كان النبي بخيمة تبسم بالمهتمم (١٠٠ إبلُ العبدة . كما رواه مسلم . ومسدر (١٠٨/١٠٨/) ، وقال أبو حنيمة مكراهمه؛ لأنه تعذبب ومثلة ، وقد تهي الرسول بيجيز عنهمما , وترد على كلام أبي حبيفة , أن هذا عام مخصوص ، وأن التخصيص ثابت يغمل الرسول ﴿ يَغِيرُ . أَيِّ أَن النَّمَدُبُ وَالمُثَنَّةُ حَرَّامَ ، في كل حال ، إلا في حالة وسبم الحيوان ، قإنه يحوز .

أما محصاة البهائم ، فرخص فيه جماعة من أهل العلم إذا فصد به فلنفعة ، إما فسمن أو فغيره . وخصى عمروة بن الزبير بغلًا له ، ورخص في خصاء التيل عمر بن عبد العزيز . ورحمن مثلك في خصاه ذكور

محصاة الأهمى : وهذا بخلاف الأدمى ، فإنه لا يجبوز؛ لأنه علله ، وتغيير لحلق الله ، وقطع للنسل ، وربما أقضى إلى الهلاك .

التَّحريشُ بينَ البهائم ، واتخاذ شيء منها غرضا : نهى وسول الله ﴿ يَجْيُرٌ عَنِ النَّحريشِ مِنَ البهائم ، وإغراء بعضها ببعض للتصارع؛ فعن ابن عباس، قال : نهي رسول الله ﴿ يُؤُمُّ عَنَ التحريش بين البهائم . رواه أبو فالود والترمذي. وأبر دارد ۲۰۱۵ تم وغرمدي ۲۰۱۸).

كما نهي عن انخاذ شيء منها غرضًا .

١٠ ودخل أنس بن مالك دار الحكم بن أبوب ، فإدا قوم قد نصبوا دحاجة يرمونها ، فقال لهسم : نهى وسول الله الثيَّةِ أنْ تصبر (٣٠) الهوائح ، رواه مسلم ، والبحاري (١٠١٧ه) ومسلم (٨١١هـ١١) .

٣- وعن جماير ، قال : نهى رسول لهله ﴿ يَنْهَ أَنْ يَفْتُلُ شَيْءٌ مِنَ الْدُوابِ صَهْرًا ، رواه مسلم . إمسك

<sup>(1)</sup> الوسم ( الكي . (1) اليسم ( ألا فكي .

<sup>(</sup>٣) صر الهائم ، حُبِسها وهي حية ثم ترمي حتى فقتل .

۳- وعن ابن عباس ، أن النبي : فيج قسال : و لا تتحقوا شيئة فيه الروح غرصًا 4 . وأصد و١/ ١٥٠٠) وصلم (١٩٥٧/٥٨) والرمة ي (١٩٧٥) والدان (١٩/ ٣٦٥) وان ماحه (٢١٥٧).

- وإنما نهى عن ذلك الأنه تعديب للحيوان ، وإنلاف لنفسه ، وتضييع لماليته ، وتفويت بذكاته إن كالر مذكى ، ولشفعته إن يم يكن مذكى .

اللَّجِسَةِ بالنُّسَوَّةِ : دهب حمهور العلماء إلى حرمة اللعب بالبرد (11) واستقالو على الحرمة عا يأتي :

۱- روی بریده عن رسول الله اپتلیخانال. ۱ من لعب بالمرعشیر با مکآنما مسخ یسه فی لحم ختربر ودمه د. روه مسلم و حمد و بو د ود . (آمده (د۲۹۱ه) و وسلم و دار (۲۹۱ و بایر داد (د۱۹۴۹)).

 ٣- وعن أي موسى ، أن النبي بخليج قال ، و من لعب بالبود ، فقد عصى الله ورسوله ١ ، رواه أحست وأبو داود وابن ماجـ ه ومالك . وأحمد (١٤ ٢٥٤) وأبو داود (١٣٣٤) وإس ماجه (٣٧٦٢) ومالك في « المومأ» (٢١).
 ٨٠٤) .

- وكان سعيد بن جبير إدام على أصحاب التردشير ، لم يسلم طبهم . قال الشوك ني : روي : أنه رجعى هي البرد ابن مقفل ، وابن المسيب ، على غير قصار ، وكان سعيد بن جبير إذا مر على أصحاب التردشير ، ثم يسلم عليهم .

اللَّهِبُ بِالشَّطُونِ فِي وَرِدَ فِي الأحاديث تحريم لعب الشطرخ ، ولكن هذه الأحاديث لم يثبت منها شيء . قال الحافظ ابن حجر العسقلاني : لم يثبت في تحريم حديث صحيح والاحسن ، وأحمد ، وقال الشاعي ، حكمه فسهم من حرمه ، ومنهم من أباحه ، فمن حرمه أبو حنيفة ، ومالك ، وأحمد ، وقال الشاعي ، وبعض الناجون : يكره والا بحرم ، فقد لهم حماعة من الصحابة ، ومن لا يحصني من النابعين ، قال ابن قدمة في اللحني ه : فأما الشهرع فهو كالرد في التحرم ، إلا أن الرد آكد مه في النحريم؛ لورد النص في تحريمه ، لكن هذا في معتلم : فبيت فيم حكمه فياذا عليم ، وروي عن أبي هريرة ، وسعيد بن السيب ، ومعيد بن جبير يدحته ، واحتجوا بأن الأصل الإباحة ، ولم يرد بتحريمهة بعن ، ولا هي في معني المصوص عليه ، فقفي عني الإباحة ، احد .

والذين أباحوه استرصو لإماحته لشروط الآنية :

٩ - ألا يشغل عن وأحب من واحيات الدين .

٢ – ألا يخالطه فمان

٣ - ألا بصدر أثناء اللعب ما يحالف شرع الله .



والهائيات والساوع وا

## الوقيف

لَعْويَهُم . الدَّفِي وَالنَّهُ وَ النَّمِينِ . عَمَالُ أَ وَقِفَ نَفْقِي وَفُنَّا , أَيْ رَاحِينِي يحسن حيثنا أنَّ . وَفِي الشرع ؛ حسن الأصل وتمليل التمرة . أي الحبس لدل ، وصوف منافعه في سبيل الله .

الواغه : والوفف أحمانًا يكون على الأحدد أو الأفراب، ومَن مندهم من الفقراء. ويسمى هذا بالوقف الأهلي أو الفُرِّي - وأحيانًا بكواه الوقب على أبواد ، الخبر الندائ، ويسمى بالوقب خبري

عشروعيته : وقد شاع يفدالوقت وتدريانه ، وحمد قرية لك من القرار. التي ينفر ما بها ينبه ، ولم يكن أهل الخاهبية يعرفون الوقف وإيما السبيطه الرسون نجيج ودعا إليه وحب فيعاء وتا بالفقراء ومطفأا عبي اعجناجين معن أبي هريرة ، أن الرم ول 3/9 بال - فإذا مات الإسبان المقطع عمله ، إلا من ملانه أسهام : الما مة حارية ، أوعلم ينتفع للما أو ولند فيدلج للمنعو العوالة (مست و١٣٠١) وتتحدي في الأف المفرد (١٣٥ وأبا فنود ٥٨٨٠)] . والمُفصود بالصدقة الحورية وتوفف ل ومعني الخديث : أن تصل اليت ينفطه أبده التوات لد ١٧٥٠ في هله الأشاة الثابّة ؟ لأمها من تحليم، فولده وما دركه من عالواء وكما الدما قة الخارية ، كالها من سعيم

وأالعراج مور منجه بأن رسول الله وجج قال والإلى تدوينه في المؤس من عمله وحسنانه بعد موته وعلمًا نشره ه أو ولذا صافحًا بركه وأو مصحفًا وزنه وأو سنجلنا بناه وأو بننا لاين سنبغ بناه وأو بهزا أجراه وأو صافة أخرجها هن دانه في المحته وحيامه للمحقه من بعد موارد (إنها ماحه (٢٤٣) واليهم في شعب (إيان (٢٤٩٨)). ووردت حصال أحرى بالإصافعالي فذه ، فيكون محموعها عمرًا . بطمها الميوفي . فقال :

> إدا مات الل أدم نيس جرق 💎 عليم من فعالي عهر عشو . خلوم أيشها أردعاة نجلي أأ وغربه إملجل والعاهمات تجري وبالله مصحف ووياه العراب وحشر البيتر أو إجواله بهو وميث اللعرب سنة بأوي الأواره أو مسلم محمل مكور

وفعا وفف رسول الله بيجيغ ووقعه أصحابه المستحدي والأرضء والأماري والمحاشء والحيل ولابنزل الناس بفعول من أمو تهمو نهي يوسا هذا ، وهند بعض أعتبه للأولاف في عهد الرسول اليثيني.

الدعن أسل تلكي قال: لما فعم رسول الله جيميج العابية وأمر بساء المسجد قال الهارشي النجاراء المحتوفي<sup>419</sup> بحالصكا و<sup>62</sup> هذا ؟ وخاموا : والله . لا تطلب المنه إلا إلى الله . تعالى . فأحده البناء استحدا .<sup>63</sup> والمحاري (483))

(١) وأنه أوقعت فين لغة شدة

<sup>(</sup>۲) روع مما و وقو دار، والرماي، وقد داري. والإيرا المعتصار الأساطي

<sup>(1)</sup> القربة. عني ما العمل الفطارع ما قواة دري الراملي **مه**م أن يعم نسم. وكالموالية فكالأم

٧. وعلى عندان ينظيف أن رسول الذه إيريخ قائل . فعل حفو عن رومة ، فيه الحيفة . قال : محفوت ٢٠٠ . وفي رواية طبعوب أنها كذب لرحق من بني غفار عين يقال بها . روحة . وكنان يبيع سها القرمة يُقّد ، فقال نه النبي إلاخة . ديسيما يعن في الحقيق ، مقال ١٠ رسول الله ، تسم ي ولا نسالي عرضا ، لا أستطح ذلك . مسم نفل عثمان ، فاشتراده بحسبة وتلالين ألف درهم ، ثم أني النبي الإيلام فقال : أنعمل لي ما حملت لد؟ قال : فتحيله المستديل ، إلتحري بديقًا ١٥٥ م ، بالترشق ٢٥ ، ٢٥ ، والسالي في الحمل ١٥ .

٣- وعن سعد بن عبادة ﷺ أنه قال: با رسول الله ، إن أم سعد مانب ، فأي الصديد أيضل "٣- فضل "٣- فضل المستويد أيضل المستويد وعن سعد برأب درد (١٩٨٥) ولسائي (١٩٤٤) ولين نابعه (١٩٨٤) ولين خرية (١٩٩٨) ولين حبار (٢٥٤٩) .

3. وعن أسس طلخة قال: كان أبو طلحة أكثر أمصاري بالمدينة مالأ، وكان أحب أمواله إليه نيز خاتراك، وكان أحب أمواله إليه نيز خاتراك، وكانت مستقبله النسجة ، وكانت مستقبل ، وكانت مستقبل ، وكانت مستقبل ، وكانت مستقبل ، وكانت منظل أن بو كانت منظل ، وكانت منظل أن بوكن أن كانت منظل ، وكانت ، وكانت منظل ، وكانت ، وكانت منظل ، وكانت منظل

• وعن امن عمر ، رضي الله صهما ، قال : أصباب عسر أرضًا بخيمر فأتى النبي بهيميج يستأمره (\*\* فيها ، فقال \* با رسول الله ، إني أصبت أرضًا بخير ام أصب مالاً فقد هو أنفس عندي دنه ، فما نأمري به ! فقال له رسول الله : ينجيج ، وإن شفت حسبت أصفها (\*\*) ، ونصدقت بها ه . فتصدق بها عمر ، أمها لا نباع ، ولا توجب ، ولا تورت ، وتصدق بها عمر ، أمها لا نباع ، ولا توجب ، ولا توات ، وهي سبيل الله ، وامن السبيل ، والتصيف ، لا حناج على من ولها أن يأكل سها بالمروف ، ويطعم غير مسول (\*\*). قال النرمدي : العمل على هذا الحديث العمل عن أحد من التقدين سهم في

<sup>(</sup>۲۰۱۱ مُوسطري و تترمضي والسيائي . واي أن أنجر نوانا

٢٦) مسئال مَن تعلن بحوار المسجد الهوي .

<sup>(1)</sup> كلمة يقصد بها الإحجاب والقصيم سند

<sup>((</sup>ه) أي حضها وفقا على كاربه (وعدا مو أصلي الوقت الأعلي.

۱۲) وواد الدخاري وداللہ وفترسدي الحق النبوكاني «يسمور التصنيف من دش في فير طرح طوب فاكبر من ثبت ظال لأنه لللة ا يستعمل أبه طلحه عن هو ما نصدة به وها. سند من أني وقاعل من موضد بن لبلك كثيرا

<sup>(</sup>۲۷) بستیره ویطلب آمره .

راد) ونفت الأحيل ونهيديت بالربع. (1) أي هي حدد منها بلكا لعيس.

اذلك اختلافًا . وكان هذا أول وقف في الإسلام (البحاري (٢٣١٣و ٢٧٢٧) ومسلم (١٦٢٧) وأمر داود (٢٨٧٨) والرمذيه (٢٣٧٠) والسالي (٢٣٢١) وابن ماحه (٢٢١٨) وأحدد (٢٣١٨) .

دروی أحمد ، والبخاري ، عن أمي هربرة ، أن وسول الله پنجيج قال : وفن احتبس فرشا في سبيل الله
 إيجانا واحتسائا، فإن شبعه وروثه وبوله في ميرانه بوم القبادة حسدات، (أقمد (٣٧٤/١) والبخاري
 (٨٢٥٣) .

لا. وفي حديث محافد بن الوليان أن الرسول فيجيم قال: وأما خالف فقد احتيس أدراعه وأعداده " في سيل الله والعارية وأعداده " في السيل الله الإعجازية (مداورده) عليقًا.

التعقاق الوقف: ويصبح الوفف ويتعقد بأحد أمرين؟

الفطل<sup>(5)</sup> القال خلياء كأن يني مسحدًا ويؤذَّن للصلاة فيه . ولا يحتاج إلى حكم حاكم .

٣- القول، وهو ينقسم إلى صريح وكتابة ؛ فانصريح، مثل قول الوافف: وقفت. و: حئست. و: حئست. و: حئست. و: مثل أن مثل أن مثل أن مثل أن المؤلف. والكتابة ، كأن بقول: لعبدت. مثل أن مثل أن مثل أن المؤلف. أو: مرسي وتُقف بعد موتي. فإنه جائز ذلك في ظاهر مذهب أحسف كما ذكره الخرقي وفهره ! لأن هذ كله من الوصايا ، فحيشة يكون التعليق بعد الموت جائزًا ؛ لأنه وصية.

لمؤرضة: ومنى قامل الراقف ما يشل على الوقف ، أو نطق بالصيفة ، لزم الوقف بشرط أن يكون الراقف ممن بصح تصرفه ، والاعتبار ، ولا يحتاج في المقاده من بلسخ تصرفه ، والاعتبار ، ولا يحتاج في المقاده إلى قبرل الموفق عليه . وإذا نزم قوقف فإله لا يجور يعه ، ولا عيته ، ولا التصرف في بأي شرع بزيل وفقيته . وإذا مات الواقف لا يورث عنه ؛ لأن هذا هو مقتضى الوقف ، ولقول الرسول بيني كم تقلم في حصت أبن عمر : الا يعام ، ولا يوهب ، ولا يوهب ، ولا يوهب المقابل المقابل ، ويرى أبو حيفة ، أنه يجور يعم الوقف ، قال أبو يوسف : لو بنغ أما حديثة هذا الحديث ، لقال به ، والراجع من مذهب المشافعية ، أن الملك في وقة الموقوف بتقلل إلى ناته في في عنه ، وقال مالك ،

ما يصغ وقفه وها لا يصغ : يستح وقت اعتبار ، والشفول من الأناث ، وطعما عق ، وفكتب ، والسلاح والحيوانا \*\* ، وكذلك يصح وقف كل ما يجوز بيمه ، ويجوز الانتفاع به مع بقاء هينه ، وقد تفدم ما يقيد ظلك ، ولا يصح وقف ما بتنف بالانتفاع به ، مثل النفود ، والنسمع ، والأكول والمشروب ، ولا ما يسرع إليه الفساد من المنسومات والرياحين ؛ لأنها تتنف سريقا ، ولا ما لا يجوز يعه ، كالمرهون ، والكلب ، والحنزير ، وسائر مباع البهائم التي لا تصلح للصيد ، وجوارح الطير التي لا يصاد بها .

والهاما أعده الإسبال من السلاح والدواب وأند لغربي . .

 <sup>(</sup>۲۶ وبری التعاضی أن القمل لا يكني مر لا يسمر وفقة إلا مالقول.
 (۳) وبارات على الحكم باشقال لفات لروم مرادات والهجمورة و...

<sup>(1)</sup> هذه مذهب الجمهور، وقال أو حنيفة وأبو يوسف وروابة عن مالك: لا يصنع وقت القبوان، والحديث سببة عليهم،

لا يصلحُ الموقفُ إلا على معين أو جهة بؤا: ولا يصلح الموقف إلا على من يُعرف، كولده، وأفاربه، ورجلُ معين، أو على براء كنناء للساجد، والتناطر: وكتب انفقه والعلم والفرآن. فإذا وقف على عبر سبين، كرجل وامرأة: أو على معصية، مثل الوقف على الكنافس والبيع، فإنه لا يصلح.

اللوقف على الولد يدخل فيه أولاذ الولد : من وقف على أولاده ، دعل في ذلك أولاد الأولاد ما تناسلوا . وكذلك أولاد للبنات . فعن أبي موسى الأشعري : قال : قال رسول الله الإيجاء البن أخت القوم منهجات : إنسخاري (٢٥ ١٨) ومستد (١٩٠٤/١٠٠٥) .

اللوقائب على أهل الدُّمة : ويصبح الوقف على أهل النَّمة مثل للسيحيين، كما يجوز التصدق عليهم . ووقف صفية بنك تحي زوح الذي يضغ على أخ لها يهودي .

اللوقفُ المشائح : ينجور وقف المشاع ؛ لأن عمر عينية وقف مانة سهم بنخيبر ، ولم تكن مقسوسة . و مكاه في «البحر» عن الهادي ، واقتاسم ، والناصر ، والشائمي ، وأي يوسف ، ومالك . وبعض العلماء برى عدم صحة وقف فلشاع ؛ لأن من شرطه التعيين . ويهذا قال محمد بن المسى .

الذي قال: عندي دينل فقال له : تعبدى به على نضاحة الوقف على الندس؟ استدلالاً يقول الرسول بينيخ المرجل الذي قال: عندي دينل فقال له : تعبدى به على نضاحه الله إلى الوقف والمسائي مي شنن الكرى (٢٩١٥) وشائي مي شنن الكرى (٢٩١٥) وورد (٢٩١٥) وشائي مي شنن الكرى وهذا قول أني حنيفة ، وابن المهمود من الوقف النفرب إلى الله ، والصرف على الدفس فيه قرية إليه . سيحانه . وابن سويج من الشائمة ، وابن أبي لبلى ، وأبي بوسف ، وأحسد ، في الأرجع عنه ، وابن شجان من المالكية ، وأبن سريج من الشائمة ، وابن شمرة ، وابن المستخ ، والمعزة ، من إلى مصهم جوز وقف المحمور عليه المستخ ، إذا وقف على أبواله ، ووقفه بهذه الطريقة بيحق هذه الخالفة ، ومنهم من منح قالك ، الأن الرقف على النفس الملك ، ولا يصح أن يتملكه من نقسه المستخ والهية ، والفول الرسول (يزيز: «مثل الشرة ، واسائي (٢٣٢/١٦) وابن ماجه (٢٣٩٥)» . والحالمة ، ومحمد ، والناص .

اللوقف المطلق : إذا وقف الوانف وقدًا مطلقًا على يعين مصرفًا للوقف ، بأن قال " هذه الدار وقف . فإن ذلك يصلح عند مالك , والراجع عند الشافعية ، أنه لا يصلح مع عدم بيان المصرف .

اللوقف في مرض الموقب: إذا وقف المريض مرض الموت لأجسي، فإنه يعتبر من النلث مثل الوصية، ولا يتوقف على رضا الهرقة إلا إدا زاء على النلث، فإنه لا يصبع وقف هذا الرائد إلا بإجازتهم.

ا**الوقفُ في الر**ضِ علي بعضِ الووقةِ : أما الوقف ليمص الورثة في مرض المُوت ؛ فقد فعب الشا**صي ،** وأحمد في إحدى الرواتين عنه ، إلى أم لا يجوز الوقف على بعض الورثة أثناء المرض .

وذهب غير الشافعي: وأحمد في الروابة الأخرى، إلى جواز وفف الثلث على تورثة في المرض، مثل

 <sup>(1)</sup> أحرجه البخاري ومسلم وأبو عاود والرحدي

<sup>(</sup>٩) رواء أنو هايد والمسائي.

الأحاس. ولما قبل فلإمام أحمد : ألس تذهب إلى أنه لا وصية لوارث؟ قفال : نمم ، والوقف عبر الوصية ؛ الأنه لا بماع، ولا يوهب ، ولا يورث ، ولا يصير ملكًا للروثة بنتمعون بطته .

الوقف على الأغنياء : الوقف فرية ينفرب به يلى الله وتُكُلّى . فإذا شرط الواقف ما ليس بقرية ، كمة لو شرط ألا يعطى إلا الأغنياء ، فقد اعتلف العلماة في هذه الصورة ، فصهم من أحازها ؛ لأنها ليست يمصية . ومنهم من صعها ؛ لأن هذا شرط باطل ، ولأنه صرف لد قيما لا ينفع الواقف ، لا في ديمه ولا في دنياه . ورجح ابن تبعية هذا ، فقال : وهذا من السوف والتنفير الدي يمنع منه ؛ ولأن الله . مبحانه وتمالى . كره أن يكون المثال قولة بين الأغنياء ؛ لقوله : ﴿ يُكُنّ مُؤلّة بَنَ ٱلْأَنْيَةِ بِنَكُم ﴾ [ هند : ١٧ . فعن شرط في وقفه أو وصبته أن يكون ذولة بين الأغنياء ، فقد شرط شرطاً يخالب الله : دومن شرط شرطا يخالب كناب الله قهو باطل ، وإن شرط مائة شرط ؛ كتاب الله أحق ، وشرط الله أوثق .

. ومن هذا الياب : إذا اشترط الواقف أو الموسمي أعمالاً فيست في الشريعة لا والجه ولا مستحية ، فهذه شروط باطلة مخالفة اكتاب اقله ؛ لأن إنزام الإنسان للناس ما ليس بواجب ولا مستحب ، من غير صفعة له بذلك ، سفه وتبذير بمتم منه . ا هـ .

جواؤ أكلي المعامل من مالي التوقف: يجوز للمتولي أمر الوقف أن يأكل منه ؛ لحديث ابن عمر السابق، وفيه : الا جناح على من ونجها أن بأكن منها بالمعروف، والمحاري (۲۲۲، و ۲۷۲۷) وسط، (۲۲،۲۱). والمراد بالمعروف الفعر الذي جرت به العادم، قال العرطبي : جرت العادة بأن المعامل بأكن من شعرة الوقف ، حتى لو اخترط الواقف، أن العامل لا بأكل، لاستقاع والكاما.

قاضلٌ وبع الوقف ليصرفُ في مثلِه : قال ابن تيمية : وما فضل من وبع الوقف واستغنى عنه ، فإنه يصرف في تظير تلك الجهة ، كالمسجد إذا فضلت غنة وقفه عن مصالحه صرف في مسجد آخر ؛ لأن الواقف عرضه في الحيس ، والحسن واحد؛ قلو قدر أن المسجد الأول خرب، وقم يتفع به أسد ، صرف وبعه في مسجد آخر ، وكذلك إذا فضل عن مصلحته شيءً ، فإن هذا الفاضل لا مبيل إلى صرفه إليه ، ولا إلى تعطيمه ، فصره في جنس المقصود أولى ، وهو أقرب الطرق إلى مقصود تموقف .

إيهالُ المنذورِ والموقوفِ يخير منه : وقال ابن تهمية أيضًا : وأما إسال المنذور والموقوف بخير منه ، كما في إسال الهدي ، فهذا يوهان :

أحدمها، أن يكون الإبدال للحاجة، مثل أن يتعطل فيباع ويشترى بثمنه ما يقوم مقامه، كالقرس الحبيس للغزو، يذا لم يمكن الانتفاع به في الغزو، فإنه بيناع ويشترى بثمنه ما يغوم مقامه، والمسجد إذا تخرب ما حوله، فينقل إلى مكان أخر، أو يباع ويشترى شمنه ما يقوم مقامه، وإذا لم يمكن الانتماع بالموقوف عليه من مقصود الوافف، فياع ويشترى بثمه ما يقوم مقامه، وإذا حرب ولم يمكن عمارته فنباع العرصة، ويشترى بتسنها ما يقوم مقامها، فهذا كله جائز، فإن الأصل إذا لم يحصل به المقصود قام يدله مقامه. والناس، الإبدال لمصاحة والحجة عشل أن بدل الهدي بخير مه . وعثل استحد إذا يني باله مسحد أحر أصلح الأهل البلد مه و وبع الأول. فهدا والحوم حائز عند أحمد وعيره من العلمه. واحتج أحمد ه مأن عمر من الحكمات ، وصي الله نعائي عنه م بقل مسجد الكونة القدم في مكان أحر، وصل الأول سيقا المثنون أ<sup>14</sup> فهذا إبدال لعرصه المسحد ، وأما إبدال بناته بيناء أخر ، فإلى صو ه وعشات ، رحمي الله عنهما - سيا مسجد البي يخير على المدون المستحد ، وأما إبدال بناته بيناء أخر ، فإلى صو ه وعشات ، رحمي الله عنهما - أن البي الخير قال فعائشة ؛ فلولا أن قومات حديثو عهد مجاهفة ه المقضات الكعبة والأفعيقتها بالأرض ، وهملت العرب المائن عنه والآن يعرج عنه الناس». (المحاري (١٩٨٤) ومسلم (١٩٣٣) ومسلم (١٩٣٣) . فلولا المائن فراجع لكان البي يتين عن عاد أنسان ، فيموز تغير بناء الوقف من صورة إلى صورة ؛ لأحل الصلحة الراجعة ، أما إبدال العرصة عمرضة أخرى ، فهذا قد نص أحدد وغيره على جوازه » صورة ؛ لأحل الصلحة الراجعة ، أما إبدال العرصة عمر ، رضي الله تعالى عنه ، واشتهرت القضية ولم تنكر .

أثا ما وقف للغلة إذا أبدل يجبر منه ، مثل أن يقف داؤا ، أو حامونًا ، أو بستانًا ، أو قرية مغله ، قابل ، فيدل بها ما هو أنفع للوقف . فقد أجاز ذلك أبو نور وغيره من العنماء ، مثل أبي عبيد بن خوتويه ، قاضي مصر وحكم بذلك ، وهو قباس قول أحمد في نديل المسجد من عرصة إلى عرصة للمصاحف ، بل إذا هاز أن يدل المسجد بما ليس بحسجه للمصلحة ، يحيث يصير المسجد سوقًا ، فلان يجوز إبدال المستغل بحسنض أن يدل المسجد بما فيها في قوله في إبدال الهذي يحير منه ، وقد بعل على أن المسجد اللاصق بالأرض إذا رفعوه وموه تحته سفاية ، واختار ذلك الجيران ، قمل فلك ، لكن من أصحابه من منع إبدال المسجد ، والارش طوقوفة ، وهو قول المشافعي ، وغيره أن الكي الصعوص والآثار والقياس تقتضي جوار والإبدال فللصدحة ، وقد أعلم .

حومة الإضرار بالورفة : يحرم أن يقف انشخص وقة يضار به الورقة ؛ لحديث الرسول يُثلِق . ولا ضرر ولا إضرار في الإسلام، (سبق تحريب) - فإن وقف يعقل وقف. قال في عاروصة الدنية، والحاصل أن الأوقاف التي يراد بها قطع ما أمر الله به أن يوصل، ومحالفة فرافض الله فيُلك فهي باطلة من أصلها لا تتعقد بحقل، وذنان كس قف على ذكور أولاده دون إنائهم، وما أشبه ذلك، فإن هنا لم يرد التقرب إلى الله . تعالى . بل أود المحافظة لأحكام الله فيُحلّق والمعادمة لما شرعه لعادم، وحعل هذا الوقف الطاعوتي ذريعة إلى دلك المتصد الشيطاني، فليكن هذا منك على ذكر، فنا أكثر وقوعه في هذه الأزمنة . وحكمًا وقب من لا يحسله على الوقوف، إلا محمة بقاء المان في دريته، وعدم خروجه عن أملاكهم فيفقه على فريته و فإن هذا إنا أراد المحافة لحكم الله في قبل الثال بالمراث، وتفويض الوارث في مهراته بتصرف فيه

وهان يشتر في ما كنه عمر إلى صد . وهي لفه عنهما , قاطنه أنه نقب بيت لدل مذي بالكرمة النفل للسحد الذي بالمساوس واحمل بيت المالي في استا طميعه، وإنه لي برال مي نصب عصل . زان وهو قول مثلة فيضًا . وقد استداوه بنول فرسول ﷺ: الاجهاع أصلها ولا جاع ولا موهب ولا فورشنا .

كيف بشاله ، ونيس أمر على البرينة أو نفره برال ما الخوافف . بل هو إلى الله ولتحقق وقد به بدر الفرية في سال هذا الوقف على الدرية الدنيا محسب العلاج الأشخاص . معنى فياطر أن يمس المطر في الأسباب المقتصية حالت ، وهي هذا الدهر ، أن يقف على من تحسك بالهمالاج من دولته ، أو اشتمل لطالب الديل ، قال هذا الوقف وبما يكون القداد به حافقاً والقرية المدينة ، والأعمال بالبيات ، ولكن تفويض الأمر إلى ما سكم القدام بن حاده وارتضاء بها أولى وأخوى على



## ليبة

تغريفها : حاد في الفرآن الكرم قول بله السحى: فإنان للبد عنه إلى بن الدك بالميا فيتا المنات بجيم الماتك المنابك الرحاء المرد ا

١. الإبراء ٩ وهو هيه الدُّيِّن شي هو علمه .

خ الصابقة و وعني هاة ما يراد له توات الأحرف

٣- نهدية ، وهي دا بازم المرعوب له أن يعوضه .

مشووعينها : وقد شرع الله الهية ما فيها من تألوف القلوب، وتوقيق عرض لمحدة بين الدس و على أي هربرة المثلجة يقول الوسول اليجيجة دنها فيها من تألوف القلوب، وتوقيق عرض لمحدة بن الدسه (1948) والماكم في معرفة معره الهيئية والمراحي والقعماعي في صف الشهام (1939). وقد كان السي المجيجة بقبل الهادية والمراب علمها، وكان يشعر إلى قوقها ويرضب فيها المعتد لمحسد من حديث حالد من عسب، أن النبي المجيجة قال الهن حايم من أحيد معروف من عبر إشراف (٢٠ ولا مدألة ، فيصد ولا يرده، فيما هو رزق سافه الله وبد رأضد و(٢٠١١) وقد حمل الرسول المهاج على قبول الهدية ولو كانت شيئاً حفيزاً ، ومن ثم رأى المعسالة كراهية رفعاً ، حيث لا يوجد مام شرعي ، فعن أدب قال رسول الله المجازة : الو أهدي في المحارة الماكم ، وهن عاشدي وقل المحارة وهن الله وعن الله وعرف الله المحارة ، وهن عاشدة وقالت و

ودياري أو حديث أو الهداميرة الموطر عند عدار مع ديها، أوطل هذا فيل قبل بطيد العرض 7 قلك [7 مشمل و7 يعد صيا التمارفيات تدليك قبل غيش أرارس إلا عبد كموت فيها

ا علم فاقع الدائد عن الأمليان علي المعلق المار والمعلى الذي العب القطوعات فيها. وهم أنام المعارض في الأمليا القراء الواسيقي الذكل الحافظ الإسارة الممان.

المالسيك

و دور دردون الكند . من المالة

والمهورة فأأممك والرحدي وحميقهان

ظلت : يا رسون الله ، إن لي حارين، فإلى أيهما أهدي؟ قال : ولى أفريهما منال بالما وأسعد (١٧٥٣) والمنافرة الله و عرائه المالية والمرائد و المنافرة المنافرة و المنافرة و المنافرة المنافرة و المنافرة والمنافرة المنافرة و المنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة وال

أوكائها : وتدبح الهية بالإيحاب والفرل: بأي صبعة تعيد تمليك المال بلا عوض. بأن يقول الواهب: وهيئل المال بلا عوض. بأن يقول الواهب: وهيئل الأعرا: فبلك. ويقول الأعرا: فبلك. ويقول الأعرا: فبلك. ويقول الأعران الأعراف والشاهي و اعتبار الفبول في الهية. وذهب بعض الأعراف إلى أن الإنجاب كاف. وهو أصح، وقالت الحنالة: تصح بالمعافلة التي تدل عليها وهند كان النبي يتبيغ بهدي وثهدى إليه و وكدلك كان أمدد، يغمون. وله يقل عنهم أنهم كانوا بشترطان يحابًا وليولاً وتحو ولك.

طروطُها : اللهة تقنصي واهتا وموهوبًا له وموهوبًا. ولكل شروطٌ، فذكرها فيما يني

شروطُ الواهب، ينسرطُ في الواهب لشروطُ الآيَّةِ :

١. أنه يكون مالكَ الموهوب.

٢ ـ ألا يكون محجورًا عليه لمبيب من سياب الحجر .

٣ . أن يكون بالنَّا ؛ لأن الصغير ناقص الأهلية .

﴾ . أن يكون مختارًا ؛ لأن بهية عقد يسترك في صمده فارضا .

شروط الوهوب له : ويشتوط مي الوهوب له

ا دأن يكون موجوفا حقيقة وقت الهية ، فإن لم يكن موجوفا أصلاً ، أو كان موجوفا تقديرا ، بأن كان جيئاً ، فإن الهية لا تصح . ومنى كان الموهوب به موجوفا أشاء الهية ، وكان صعيرا ، أو مجنواً ، فإن وليه ، أو وصبه ، أو من يقوم بنرسيه ولو كان أحديًا ، يقبضها به .

شروطُ الموهوب: ويشترط في الموهوب:

الدأن يكوب توجوفا حقيقف

<sup>(</sup>١) المقد (١) والمعلق (١) والمعلق

٣ أن يكون مالاً متعوفا الله

٣. أن يكون مماوكة في نفسه . أي يكون ؟ الموهوب مما ترد عليه الملكية ، ويقبل التداران والنفاق ملكينه من يد إلى يد - فلا نصبح همة أماء في انتهر ، ولا المسملك في المحر ، ولا الطبر في المهوم، ولا المساجد والروايا .

. « آلا يكون متصلا بملك الواهب اتصال قرار « كالزرع » والشجر » والناه قود الأرض » بل يجب فعيله وتسنيمه ، حتى يملك للموهوب له .

أن يكون مقررًا . أيء غير مشاع أن القبض فيه الا يصح إلا مقررًا كالرهن. وبرى مالك،
 والشائمي، وأحمد، وأبو لوراء عمم اشتراط هذا الشرط، وقائرا: إن فيه الشاع غير المفسوم نصح، وهما،
 طالكية، وجاوز هية ما لا يصبخ يبعد، مثل البعير الشارد، والشيرة قبل ودو صلاحها، والفصوم.

هيةً الحريض مرضً المُوتِ<sup>(1)</sup>: إذا كان شخص مريض مرض الموت ، ووهب غيره هية ، فحكم هيته كحكم الوصية ، فإذ وهب هية لأحد وركه ثم مات ، وادعي باقي الورثة أنه وهم في مرض موله ، وادعى الموهوب له أنه وهيه في حال صحته ، فإن على الموهوب له أن يثبت قوله ، وإن لم يعس ، اعتبرت الهية أنها حصلت في مرض الموت ، وجرى حكمها على مقتضى ذلك . أي : أنها لا تصح إلا إذا أجازها الورثة . وإذا وهيه ، وهو مريض مرض الموت ، ثم صح من مرضه ، فانهية صحيحة .

قيضً الهية : من العلماء من برى أن الهية تستحق للموهوب له بحرد العقد، ولا يشترط قضها أصلاً ؟ لأن الأصل في انطقود أنها نصح يدون الشرط القيض ، علل شيع كما سبقت الإشارة إليه، وإلى هذا ذهب أحمد ، ومالت ، وأبو ثور ، وأهل العاهر ، ويناة على هذا ، إد مات الواهب أو الموهوب له في النسفيه فإن الهية لا تبطل ؟ لأنها عجرد الحد أصبحت ملكًا المموهوب له ، وقال أبو حيقة ، والشائعي ، والتووي : إن الفيض شرط من شروط صحنها ، وما لم يتم القيص لم يلزم الواهب ، فإذا مات الموهوب ته أو الواهب قبل السبو ، بطلت الهية .

الثيرع بكل المالي: مذهب الجسهور من العلمات أن الإنسان أن بهب جسيع ما بمكه نغيره . وقال محمد ابن الحسن و بعض محقفي المذهب الحضي : لا يصلح النبرع بكلّ المثل ولو في وجوه الخير . وعشّوا من يقعل ذلك سفيها بجب الحجر عبد . وحتى هذه القضية صاحب فالروضة الشيقة فقال : من كان له حسر عنى الغاقة وقلة دات البد، غلا بأس بالتصدق بأكثر ماله أو يكله : ومن كان يتكفف الناس إذا احتاج ، سم يحل له أن يتحدق بحميم ماله ولا يأكثره . وهذا هو وحمه الخميم بين الأحاديث لمعاد على أن مجاوزة التصدق بريادة على الله على أن مجاوزة التصدق بريادة على الله . . مد .

اللَّمُوابُّ على الهَديةِ: ويستحب الكافأة على الهدية وإن كانت من أعلى لأدبي؛ لما رواه أحمد،

زاه) بري الحاطة صنعة هية الكتلب الذي يقتلي الواضعات في بياح جمعها . زام مرس الموت . هو قمامي بعمر الفريض امن تمارات العمال ريسهي به إلى اموت .

وظمخاري، وأبو داود، والترمذي، عن عائشة، فالت: و كان رسول الله بهنيج يقبل الهديمة ويتيب عليها و<sup>وزي</sup> ولفظ ابن أبي شبية: توبيب ما هو حبر سها، إتسمد و147، وتسعاري (1880) وأنو داود (1974) والترمد، (1984). وإنما كان يفعل ذلك بيقابل احبيل بمثل، وحتى لا يكون لأحد عليه منة. فإن الحفايي: من العثماء من جعل أمر الناس في انهدية على تلاث طبقات :

١ - هية الرجل من دوله ، كالحادم ونحوه : إكرام له والطاف . وذلك غير مقتض ثواتا .

٢ . هبة الصغير للكبير : طب وفد وسمعة : والنواب فيها واحب .

٣. هية التظير لنظيره: الغالب فيها معنى للتودد والتقرب. وقد قبل: إن فيها ثو إنا.

فأما إنه ؤهب عية واشترط فيها التواب فهو لاؤم. ( هـ.

حومةً تقتضيل بعض الأنتاء في العطاء والميز : لا يبحل لأي شخص أن يفضل يعض أباله على بعض في العمله ؛ لما في دلك من زرع العادوة، وقطع الصلات التي أمر الله بها أن توصل . وقد ذهب إلى هذا الإستم أحدد أناء ولمساوية والتوري، وطاووس، ويعض طالكية ، وقاتوا : إن التفضيل بين الأولاد باطل ويجزر، ويجب على فاعله إبطائه . وقد صرح المجاري بهذا واستداره على هذا يما روي عن ثبن عباس ، وظي الله ويجب على فائد أن النبي المجالة قال : عشؤوا الين أولاد كم في العطيف، ونو كنت المفضلاً أحداً الفضلت التساده الله المعرف المدرد (١٤١٤ هـ المعلقة الفضلت المناسبة (١٤٤٥ هـ المعلقة المناسبة (١٤٥ هـ المعلقة المناسبة (١٤٥ هـ المعلقة المناسبة (١٤١٥ هـ المعلقة المناسبة (١٤٥ هـ المناسبة (١٤٥ هـ

وعن الشعبي ، عن التعمال بن بشير ، قال: التعلي أبي التعوالا . قال إسماعيل من سالم من بين القوم : تعدد غلامًا له . قال : فقالت له أمي غشرة بنت رواحة . إيت رسول الله بخيرة فأشهد . تأتي النبي يَشْخُ فَذَكُرُ فَلْكُ لَهُ ، فقال : إلي تحلت ابني التعمال تُحلاً ، وإن غشرة سألتي أن أشهدك على ذلك . وقال الفقال : وألك وقد سواداته قال : فلت : عم . قال : ففكلهم أصطيت على ما أحصيت السمائاته قال : لا . قال : فقال بعض حولاً المحدين : وهذا حوره . وقال معشهم ، وهذ شُهجة ، فأشهد على هذا غريه . قال : نعم عن غيريه . قال مغيرة في حديث : فأيس يسؤك أن يكونو المك في ظهر واللعم سواداته قال : نعم . غيران الم عليك من الحق أن تعدل ينهم ، كما أن لك عليهم من الحق أن تعدل ينهم ، كما أن لك عليهم من الحق أن يتؤوك و الاسترار ٢٥٨٥ ٢ والامداد والسلم (١٣٤٢ ١٣٢١).

قال ابن النبيم: هذا لحديث هو من تفاصيل العدل الذي أمر الله به بي كتابه، وقامت به السموهات

<sup>(</sup>١٦٠ أي يعمل للهذي بدلها وأقله والمساوى تربية الهدية

راج مدعية ألامام أحمد عرفة انتشابيل بين الأولاد ما لم يكن هناك ما يداي داج هناك داج في متصل تبصيل فإن الا ماج مده قال بي اللفي ، فإلان حص مصفوم للدي يقتسي لتفصيصه الله اعتصافيه بحاجة أو زاماة أو حسن أو كرم هائلة أو النفاق باللهم أو تحره من المصافى أو حرف معليه عن معنى ولده لفسله أو بدعت أو لكوت يستدن بما يأخذه عن معملة الله أو منفه فها فلدروا باعن أحميد ما المعلى حق حرة طلك لقوله في معمليس معترهم بالوحرف: لا يأس به إذا كان المادة وكارهم عني سبل الأقرة والمطبة في معتادة ها. . اك احرجة الطبراني والبيغتي ومعيد في مصفى و وقد حسن الحافظ من حدم بساءة في اللتح .

<sup>(</sup>۱) التحلّ : علم ألون وسكون عالم الهدلة . مصافر مستان من فلطان قليف بنيم آناء وألوم. غليك وقلسطي : الديلق. على تشير علم الخوهري، وقال همره العنجل وفيحله : فلطية والهية البذاء من غير عوض ولا هنتسفاني .

والأوصل، وأتبت عليه الشوسف فهو أشد موافقة القرآن من كلّ قياس على وجه الأرض، وهو معكم الدلالة غاية الإحكام، فود بالمنتسب من قوله : دكلّ أحد أحق عالم من ولده وافناس أحسمين» . فكونه أحق مه يقتضي جواز نصره هيه كما يشدق، ويقاس متشابهه على إعطاء الأجالب. ومن المعلوم بالصرورة ، أن هذا المنتابه من المعوم والفياس لا يقتوم هذا الحكم المين عابة البيان، العد.

ودعب الأحناف و والشاهمي، وماثلت، والجمهور من فعلماء و بي أن السبوبة على الأماء مستحبة والتفصيل مكروه، وإن معل ذلك نعلد وأجابوا على حديث العمال بأجوبة عشرة، كما ذكر الحافظ في الفتح، كنها مردودة، وقد أوردها الشوكاني في ونيل الأوطارة، نوردها محاصره مع زيادات مغيمة قال:

- الحواب الأول ؛ أن الموهوب تلمحنان كان جميع مال والده ، حكاه ابن حبد البراء وتُعقّب بأن كثيرًا من طوق الحديث مصرحة بالعضية ،كما في حديث البات أن الموهوب كان علائمًا ، وكما في الفضا مسلم لمذكور ، قال ، الصائق على أن معض بالله (وسلم ١٣٢١):

ا الخواب الثاني : أن العطية المذكورة لم أنتخز، وإنما حاء ساير يستنم النبي نجيمة في ذلك، فأشار عنيه بألا بعمل عولك رحكاء الطيري . ويجاب عنه، بأن أمره اليليج له بالارتجاع يشعر بالتناحيز . وكذلك قول عمره : لا أرضى حتى شهد . . . إلح .

المتوفف النائث: أن النصال كان كبيرًا، ولم بكن فيص الموهوب، فحاز لأبيه الرجوع، فكر. الصحاوي، قال الحافظ وهم خلاف ما في أكثر طرق الحديث حصوصًا فوادًا فأرجِله، فإنه بدل على تقدم وفوع القيص، والدي تضاهرت عليه بروادت، أنه كان مبخرًا وكان أبيه فانضًا له تصعره، فأمره برد العطية تذكورة بعدا، كانت في تحكير للفيوض.

ا الحواب الرابع . إلى قوله : معارجة : دليل الصحة ، ولو اللم تصبح الهمة لمو يصبح الرجوع ، وبك أمره الرجوع : لأن للوالد أن يرجع فيما وهما لولده ، وإن كان الأفضل حلاف دلك . لكن استحاب التسوية رجح على ذلك فلدلك أمره له . فال في فانتفجه : وفي الاحتجاج بدلك نظر ، والذي يظهر أن معنى فوله : وارجعه . أي : لا تحفر الهمة لمذكورة ، ولا يلزم من ملك نفاح صحة الهمة .

الجوب الحامس؛ إن قوله: وأنتهد على هذا غيري، إدن بالإشهاد على ذلك، وإنما تعتج من ذلك الكونه الجرب، وكال مثلج من ذلك الكونه الإدام، وكاله دال إلا أشهد، لأنه الإدام بس من شأه أن بشهد، وإثما من شأه أن يحكم. حكاه التضحاوي، وارتضاه الن القصر، وتعقب، يأنه لا يلزم من كون الإدام ليمو من شأته أن يشهد أن يحتج من أنصل الشهدة، ولا من أدائها إدا تعبت عليه، والإذا الملذ كور مراد به النويج الما ندل عليه عنية ألماظ الحديث، قال المنقد، ودذلك حمور في هذا النوضح، وقال ابن حيانا: قواه: وأشهلته اصبحة أمر، والمرد، والمرد، وهي اكفرته لهاشة، واشترطى الهم الولانه، والحاري (١٩٧٠ه) ومسلم أمر، والمرد، إله الإدام، والإدام، إلى الله المرد، وهي الكونه المناسبة عليم المرد، والمردة في الرابة، الإدام، إلى المرد، إلى المرد، إلى الإدام، إلى الادم، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الودم، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى الإدام، إلى ا

ا الحواب الدافس الطعملان بقوله : قائلا سويت بنهم؟، على أن المراد بالأمر الاستحباب وبالنهي التتويد قال الحافظ الوهدا سيد ، لولا ورود ثلث الأنهاظ الوقادة على هذه اللفظة ، ولا سيما رواية ; فسؤ ينهمون

- الخراب السنهج : قانوا: المحفوظ في حديث البعمان : افاربوا بين أولاد كنه. لا :سؤواه . وتعقب ، يأنك. لا نوحيون الفاريه كما لا توجنون النسوية .

الخواب النامى: في النشبية الواقع بينهم في التسوية يسهم بالتسوية منهم في البراء فرينة ندل على أن الأمر المناب، وردّه مأن إطلاق الجوار على عدم النسوية والنهي عن التصفيل يذلان على الرجوب، فلا تصلح اللك القريمة الصرفها، وإن فسنحث لصرف، الأمر.

الحوالب الثالمج : ما نقدم عن أي يكر من محلته ندائمة ، وقوله فها ايني كدار نحمتك نحاة ، فنو كنت اخترائه لكان لك ، وثما هو البوم الواوت ، وكدلت ما رواه الطحاوي ، عن عبر أنه نحل بهه عاسمة ، وون مائر وقده ، ولو كان التفصيل غير حائر لما وقع من الحنيفتين . قال مي النمج : وقد أجاب عروه عن قصة الطائمة ، الله أحوائها كانوا راضين ، ويحاب بمن ولك عن قصة عاصم . الدر على أنه لا حجة في معلهما لا سيما إذا عارض لمرفوع .

العاوات الدائل إلى الإسماع تعقد على جوار عطبة لرحل بالدائير ولدور ولا احزاله أن يجرج حميع وقده من مالد لمعنيك الغراء جنار له أن للحرج يعش أولاده بالتمليك لمعطبهم . ذكره ابن عبد البرا فال الخافظ اولا يحمي صحمه ؟ لأنه فياس مع وجود النفى الله الخافظ أن التسوية واحدة وأنا النفطيل محرم ، واحتلف المؤجود في كيمية الدلولة ؛ فقال محمد بن الحسن ، وأحمات وإمحاق ، ومعنى النافية ، والمائل أن يعطى تذكر حطيل كايرات ، واحتموا ، يأن نلال حظة من المال لو مات عند الراهب ، وقال عرفه من المال لو مات عند الراهب ، وقال عرفه بالا المراكز والأنبى ، وظاهر الأمر بالتسوية .

الرجوع في الهية؛ دهب حميس العلماء إلى حرمة الرجوع في الهية، ولو كانت بين الإحوا أو لورجين، إلا إذا كان هذا لوسد لوسدال في له الرسوع فيها، لما رواه أصحاب بالسنين، عن بن هياس، وابن عمر، أن البي يجيج قال الايحل لوجل أن يعطي عطية أو يهب هية، فيرجع فيها، إلا الولدا الخيد يعطي ولدوا أا، وعثل لذي يعطي المطيه فيرجع فيها كمنا الكب بأكل، فإدا شبع فالم، فيه عاد في فيتدر رباه أبو داود، والنسائي، والل ماجد، والترمدي، وقال الحسن فيحج ، أحمد (١٩٠١) وأبو داود (٣٥٢٩) والترمذي (٣١٢٤) والنسائي (٣٩٥/١) وإلى ماجد (٣٣٧)]، وهذا أبلع في الدلالة على

و دومقال مات الدائر موج ميدا و مياك إلا أن يكون القريد قد مير من سائه إلا تير مو يكن بدغه إرضه ، وفان أنو سيعا ، بين لا - الراموج ليد وميد لا به ولكل دي وميا من مري أرسانه ولا الرسوع ليند وميد للأحديث ، ومنه للدميد من توي حلميه الأستريث . و دوسك الأماعل الأب هذا أكر فيلنداء و دوسك أكان فولد كبير أم منعره

ما لا يُردُّ من الهداية والهباب:

 1 على ابن عمر، قال: قال وسول الله پينه: فتلات ( ترد ؛ الوسائف والدهن ( ): واللمهائ رائرسدی ( ۲۷۵).

٣ . وعن أي عربوه، قال : قال رسول الله (١٩٥٣) دمن عرض علم وبحان ، فلا يه دوه الأنه خفيف المخمل طيب الربحة 1/4 (١٩٨٨).

٣. وعن أسر، أن النبي بطيخ كان لا يود الطب ، إا ترمذي (٣٧٨٩).

القناة على المهدي والدُّعاة له :

(1) عن أي هروزة ، قال : قال إسول الله ( 1985 : وفي شريشكو اتناس ، مع يشكر الله ( ۱۸۹ ) وجد النه بي أهجاء كما في أطراب المستد ( ۱۸۵۷) و من أبي نديا في كتاب الفيكر ( ۱۸۵۹).

 ٢ - وعن جابر، عن النبي بيجيدة قال: (من أُعطي عطاء فوحد الله فليجز به , ومن لم يحد فَلَيْش، فإن من أثبي القد شكر، ومن كتم فقاء كفر، ومن تحمي عاديم يُعطّه كان كلاس ثولي روزوا (١٠٠٠ وأنو داؤد
 ١٤٥٢ و ١٨٨٤م واشره. ي (٢٠٢٤) والرحمان (٢٠٤٥)

۳ . رغمن أسامة بن وبداء قال: قال وسول الله البيجية: فتن شبح إليه مم وف ه فقال للدعله \* جزاك الله خبرة . فقد أبلغ في الدعاء <sup>۳۷</sup> رفد مدي ۲۰۳۵ تا والنسائر في عمل لموم والعبلة (۱۸۷۰)

إلى ومن أسراء قال ما فدم رسول الله إلجاج الديمة أناه المهاجرون، فقالوه: يا رسول الله ، حا رأبها فوقا أبكل من كثير<sup>(١٥)</sup>، ولا أحسس مواسلة من قليل من فوم نزلتا بين أظهرهم ، نقد كفونا المؤومة ، وأشركونا في المهي<sup>(١٥)</sup>، حتى خفيه أن يذهبو المأجر اكله؟ فقال ١٧٠ ، ما دعوتم لهم ، وأنسب عسهم ١٠٠٠ وثمر فارد (١٨٠٠) والمرافقة (١٨٠٠) .

راح صفر والطيب

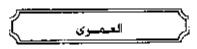
والآ) رواه مخلو

وفي فرحد . أي معه بي لال . .

<sup>(</sup>۳) إمام الترحدي بإمارات حيد إلى اللهنأ : ما يقيع بالكفاية وإمثلاج المجتبلة

۱۹۶ رواه افزمدی ، وقال : مقا حقیت عرب ۱۹۶ رواه آسد، وامرستها رسام مسایح . ۱۹۶ رواه آنو رخود واقومشه.

وُهِيُّ أَمُعُلَ مِن كُلُهِمِ : أَيُ مِن مِنْ مِنْ إنه الإرواء الترمدي وسناد مسجمج



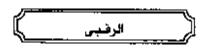
تخريفها دافح نده هي وغ من الهيدة وهي أن يهيد راسان أنع سية ما ي عمره . أي وعلى أنه إدا منت الموهوب العام عاد السيء المواهد . ويكون دلك مصعد أحيرتك عد الشيء . أو دهاء الدار . أنهاء حملتها الكامنة عموك . وبحر هذا من المدرات ، ويسمى القاني للميران والمقول لا المعتبر أو واد الصير نسي تابغ فقرة الأسراء بعد ولاد للمنز به راملة ، فأنات في المدرى ملك الهدن الماني المعدر أنه ما ما دام حياتم من بعده لورانه المفيل برنون أملاكه ، إلى كان له ووله . فإن لم يكن له ورنة كانت لبيب الثال ، ولا بعود إلى المعتبر شيءً منها قعد ، في عروم أن الدي إلى الإسار .

. لا با فقع أسير تحقري، فهي قد ولعقبه يرتها من بوله من عقبه من نصفه. المادري ١٩٥٥-١ بالمسلم. و١٩٦٨-١

\* - وعن أبن هويرق، أن النمي الانته قال (بالطفري سائرقه) المحرجة البحاري، ومسينها، وأنو هاؤها، والسسائي الأحمد (١٩٨٧-) والساري (١٩٦٦) «ماسه (١٩٦١) وأو عاره وداده الإوامالي و(١٩٨٥).

ا وعن أي سلمة، عن جغراء أن بين افقه الراب كان بقول: العمرى بلن وهيت الموار المحرى.
 المحارب، ومسمود وأبو داوه، والسائي را الحاري (٢٩٢٥) (سال (١٩٤٥) وأبو داره (١٩٤٥) والداري
 ٢٦) ١٥٥٠.

. في الرحمة أن رسول الله الزاية قال: تأتجان على أحير لفقرى لداياتها و فإنها لبلدي بعطاعا لا فراسع للدي أعضاها والأنه أفظى خطالة وقصب فيه المواويت . أخوجه مسلوم وأبو دارد، والزماي، والنسائي، والنسائي، والن ماجه (إمسلو وفراد) وأبو داور و ٢٠٩٣، بردد؟ ووقاماي ودومه درده درد ويسائي و ٢٠٩٠، ولي ساب. ودروايا



قفويقُها : هي أن يقول أحد الأشحاص لصاحبه : أرقتك داري وجعلنها لك في حيانك ، فإن حثّ فبلي رجمت إلي، وال منّ قتلك مهي لك ولفقيات . فكلّ واحمد سهما يرقب موت صاحبه ، حكون الدار التي جملها رقبي لأحر من بقي منهما . كال مجاهد ، العمري ؛ أن يفول الرحل فلرجن . هو لك ما عشت ، فإذا قال ذلك فهر له ولورك ، والرفي ؛ أن يفول الإسمان : هو للأحر مني ومنت .

مشروعيتها . وهمي مشروطة ؛ صن جائز ويؤيم أن النبي الخيخ قال : اللعمرى جائزة لأهلها ، والرئبي جائزة الأهلها . أخرجه أمر دارد ، وانسائي ، وابن ساءه ، وقال الترملدي " حسن بأحسد ١٩١/ ٥٠) والسائي (٦/ ٢٧٠ ولير (١٨٥٥) والترمذي (١٣٥٠) وابن ماجه (٢٢٨٣) -

حكتها : حكمه حكم العمرى؛ عند الشافعي، وأحمد. وهو حكم ظاهر الحديث، وقال أبو صيفة : العمري موروثة، والرقبي عربة.



# النفقة

سبل أن ذكرنا وجوب نفقة الزوحة عمى زوجها : وبقى أن لذكر نفقة الوالدين على اسهما ، ونفقة الابن على أبيه ، وطفة الأقرب ، ونفقة الجيوان .

نفقة الواللةبين وأمخذهما من مال إينهما : نفقة الوالدين المسرين واحبة على الولاء متي كان وإحدًا الهاء فعن عملوة بن عميره عن عمته، أنها سالت عائشة، قال: ؛ في حجري بنيم، أذاكل من ماله؟ فقالت: قال وصول الله ﷺ: فإن تطيب ما أكل الرحل من كسبه، وولماه من كسبه، أو المعار إلى أهميد وإما ١ ١٩٣٦) وأبو طوم (٢٥١٨) والترمذي (٢٣٨٨) والنساني (٢٤١٧) وفين ماجه (٢١٨٧ و ١٩٢١). وأما أخد الوالدين من مال ابنهماء نإنه يجوز لهما أن بأخد منه، سواء قدر الولد أم نم يأذن، ويحوز الهما أن يتصرفا فيه ، ما نم يكن دلك على وجه السرف واستفه ؛ للحديث التقدم ، ولحديث جابر ، أن رجلاً قال : يا رسول الله ( زن في مالاً وولمًا). وإن أي بربد أن يجنح مالي. فقال: وأنت ومثلك لأبيل: ٢٠١٥ .وانن مانيه (٤٢٩١). وذهب الأنسة الثلاثة إلى أنه لا يأحد من مان بيته، إلا نقدر الحاجة . وقال أحمد: له أن يأحذ من مال ولده ما شاء عند الحاجة وغيرها.

وجحوب التقفة على الواقليا الموصو تولده فلعسو : وكنه تجب المفقة على الوفد الموسر فرالده المحسر ، فإنها تجب لمولد المعسر على والناه النوسر ؛ لغواء الينجير تهند . فحذي من ماله ما يكفيك وولدك بالمعروف، إسس العربجه] . قال أحمد : إذا بلغ الولد معسرًا ، أو لا حرمة له ، لا تسقط نقفته على أبه إذا لم يكن له كسب ولاعلان

التَّفقةُ للأقوباءِ : أما النفقة للأفرباء المسرين على أقربائهم الموسرس، فقد اختلف فيها الفقها? اختلافًا كبيرًا ؛ فمنهم من قال بعدم وجومها ؛ إلا من باب البر وصلة الرحم . قال الشوكاتي ؛ ولا تُبب سلى القريب لفريه إلا من داب صلة الرحم .قال : وأما كونها لا تجب تفقة سائر القربة ، إلا من باب صلة الرحم ؛ فلعدم ورود دبيل يحص ذلك، بل جاءت أحاديث صلة الرحم وهي عامة، والرحم المحاج إلى النفقة أحق الأرحام بالصلة : وقد قال . تعالى . : ﴿ يُشْهِقُ أَنْ سَعَوْ مِن سَعَيجَ وَمَن قَيْمَ عَلَيْهِ رَفَّةًمْ فَلَتُهِيقً بثنا نَشُ إِلَّا نَا مَشَهَا مُسْتِمَلُ اللَّهُ مَنْدُ عُسْرِيْنَرُ ۞﴾ (العلام: ١٧). ﴿فَقَ الْتُوبِعِ فَشَرُمُ وَقَق الْتَشْتِيرِ فَارَرُ﴾ والقرمة وجحواء

وقالت الشافعية : تجب النفقة حتى الموسرة سواء أكان مسلشا أم غير مسلم للأصول من الآباء والأجملة وإن محلوا ، وللفروع من الأنتاء وأنء الأبناء وإن نزبوا ، ولا تجب تغير هؤلاء .

<sup>(</sup>٢) أشرحه أنو دارد والسباتي وابن ماهم والرمادي، وفال العسل ٢) رواد ان ماهما ، وقالام الإيمامة لا الخيدارات، فإنا عالى الوائد له رؤ كاند عليه، وهم مرروات هنا .

وقات الدائية الاكتب الدهة ولا الدائية والأبل والمائل والدين والمستال والمائلة وحدود المؤاجدا والا المؤخذة المؤلفة الم

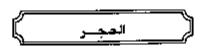
. تفقهٔ الحجوان البجداء على الشخص أن يعتل على الهائمة وحواله ، ويمتاع لها ما يقيع حياتها من طعاء والترات والزن له يتعل وحرم الحاكم على التفه عليها ، أو على يعها ، أو على ومحوال الزن فم يعطل: تصرف الحاكمو با مو أصبح .

ا الراعن العالم ورضي النه عليهما . أن النبي الينزة قال: «عدلت الرأة في هرة منحنتها ، العلى مالت عدمات مها الدول لا هي أمعنتها وسعتها الراح بسنها ، «لا هي تركتها بأكل من حقمش الأرض . استر تحريمه إ

الاروانس أبي هربرة المتجهد من النبي التيخ فان العبيدة والمن العلي عطريق الشداعية العطش ، فوجد بثا قبل فيها فدرس، أنه عرج واله كان بالهوان والكن البري من الفعيد والقال الرحل المتدانغ عاما الكانب من معطش النار الدي طاغ سن العرب النبر المداف حقد مان والم أسلكه العدد حتى وفي والسعي الكنب و وشكر اطفاله المعارض أن النار والمعاري والقدر وإلى لذا في البهائم أحراكا فقال وفي كال أنجد وأنك أحرار والحدد والعارض والحرب والإسعاري والمعدول والاستعارة

\* \* \*

فالتحاش وتهواء والحراجا يواف محهد



- تغريقه: الحجر في اللغة؛ التضييق وللنع، ومنه قول الرسول البينية فن قال: اللهم لرحسني وارحم محمدًا، ولا ترجم معنا أحمًا : انقد صحرت واسقا با أموامي» (إأحمد (۲۹۹۶) والبخاري (۲۰۱۰) وأبو هاره (۲۸۰۶) والنسائل (۱۹۲۴). ومعاه في انشرع؛ مع الإنسان من التصرف في مالد.

أقسائه : والحجر ينفسم تسمين :

الأول: الحجر لحق الغير، مثل احجر على الفطس، فإنه يمنع من التصرف في ماله محافظة على حقوق العرماء: فقد حجر الرسول: يُظِيَّز على معان، وباع ماله في دينه. وواد سعيد بن منصور [الدرتشني (4] (٣٨) بالبيقي (٤٨/٩) والحاكم (٢٧٣/٢).

والطائمي: الحجر لحفظ النفس، مثل الحجر على الصعير، والسفية، وانجنول: فإن في الحجر على هؤلاء مصلحة تعود عليهم، بخلاف الملس.

الحميص علمي المفالس: المطالس؛ هو الذي لا يملك مالاً، ولا يملك ما يدوم به حاجت ، وبلغ به الفقر إلى الخالة التي يقال عمد فيها : ليس معه فقش ، وسمي مفلسًا وإن كان ذا مال ، لأن ماله مستحق للغرمات. فكأنه معموم لا وجود به . وبعرفه الفقهاة ؛ يأنه الشخص الذي كثر دينه ، ولم يجد وفاء لم ، فمبكم الماكم ياقلام .

محاطلة القادر على الوقاء : القادر على الوقاء إن ماطل، ولم ينف بالدين الذي حين أجلم، يعتبر طالة القول الرسول الخلج، ومطل الذي الذي القرل الرسول الخلج، ومطل الذي القرل الرسول الخلج، ومطل الذي القرل الرسول الخلج، ومطل الذي القرل الرسول الخلج، ويهذا الحديث استدل جمهور العلماء على أن الحلل مع الغنى كبيرة، ويجب على الحاكم أن يأمره الوقاء، فإن أن حسم، متى طلب الدائر ولدن إلقول الرسول الخلج، فأن الوسول المختلف على والسعى والمحال المحال المحلل المحال المحال المحال المحلل المحال المحلل المحال المحلل المحال المحلل المحل المحلل المح

الحجز على المقطعي وبيغ ماله : ومن له مال ولكنه لا يعي بديونه ، فإنه ينحب على الحاكم أن ينصح عليه ، منى طلب العرماء أو بعصهم ذلك منه ، حتى لا ينصر بهم ، وله أن يبيع ماله إذا المنبع عن يبعه ، ويقع ينمه صحيحًا ؛ لأنه يفوم مقامه ، وأصل هذا ما رواه سعيد من منصور ، وأبو داود ، وعهد الرؤاق من حديث عبد الرحمن من كلف مرسلاً ، قال : كان معاذ بن حصل شائا سخيًّا ، وكان لا يجسك شيًّا ، قلم

<sup>(</sup>۱) ترجه شکونه.

يزل بذان حتى أعرف ماله كله في الديل، على النبي البيرة فكلمه لبكلم غرمانه ، فلو تركوا ألحد الركوا لمعاد المجر على لمعاد المجر المجر المجر المجر المجر على المحرف المجر على المجرور المحرور المحرولية والمحرولية والمحرولية والمحرولية والمحرولية والمحرور المجرور المجرور المجرور المحرور المحرولية والمحرولية والمحرولية والمحرولية والمحرور المحرور على الذي المحرور المحرور على المحرور المحرور على المحرور المحرور على المحرور على المحرور على المحرور المحرور على المحرور المحرور على المحرور المحرور المحرور على المحرور المحرور المحرور على المحرور المحرور على المحرور المحرور

الرجل يبعدُ مالَه عنذ للفلسي: إذا وجد الرجلُ مال عند الفلس، فله عدة صور ، تذكرها فبما يلي:

1 من وجد ماله بعينه عند ألفلس . فإنه أحق به من سائر فلترماه ؟ لقول الرسول بيجيج: اهن أدرك ماله بعينه <sup>(۱7</sup> عند رجل قد أفلس : فهو أحق به من غيره، . رواه البحاري : ومسلم . (البحاري (٢٤٠٦) رمسلم (٢٥٠١) ٢٢٦٢).

إذا تغير المنان بالزيادة أو النقص، فإنه ليس صاحبه أونى مه، بن يكود أسوة المفرماء. أي ؛ مثل المعرمان.
 العرمان.

ا تدبيدا باام المال وقبيش معض التمس ، فإنه مكون أسوة العرماء ، وليس له حق في استرحاع الجبيع عمد الجسهور , والراجع من فولي الشافعي ، أن العاقع أوني به .

إذا مات المستري، وتم يكن البائع قدف النمار، ثم وجد البائع ما باعد فهر أولى يه ا للحديث التقدم، ولأنه لا فرق بوز الموت والإقلام، وحذا هند الشافعي، وقال أبو هريرة: لأقضيل فيكم بقضاء وسول الله بيخيز: ومن أقلس أو مات، فوجد رحل مدعد بعينه، فهو أحق بهد. وهذا الحديث صنححه الحاكم، الشاحي (۱۳۵/۱۰).

لا خيتيز على معسر : وإنما يكون الحجير على المفلس في حالة ما إذا تم ينبين إعساره . فإن تبين إعساره لا يعجب ولا يحجر عليه، ولا يحزمه الغرماني، بل ينظر إلى ميسرة ، لغول الله . سبحانه . : ﴿ وَبِ أَنْكَ أَنْ غُشْرَر شَائِزَاً إِنْ يَفْشَرُوْكِ والغراء . ٢٨٠.

والإيلانيني بريادة فراغضان

وروي المسلم وأن رجاناً ملائنا أنسيب في بعار الباطيان فكنو دينه وفقال النبي اليقيج، والصلعور عليها. منصداتوا مخبلهما فللد للبغ فالمث وقاه داهما انقال الرسيون إهجري للعرماي فالعلموا ما وحدثهما وتسن لكالهراك وظف إستماروه والمحارين وإنظار العسر لوائه ومناعث والعم ويدف أن الرسول بيهي قال: ومن أيفتر معسر . عد يكلُّ برم متنب منه فقد وأصد وهار ٢٥ باس محمد (١٩٥٥) و الماكير و ١٩٥٥).

الوائد ما يقوخ به معاشعة ريخا داع احاكم مال الندس من أحل العرضان فيحب أن يتون له الدينيوم ره معاسه من مستخبر ، فلا مناخ دارا<sup>575</sup> النور لا فنني به علمها ، ويترك له من المال ما يستأخر به حدوثاً يصللح لحدمة والده وإيف تخلف فاحزم يهوك له ما يتكحر الدار وإن كالل معموق بنوك به أنذ الحرفة و ويلحب لد ولفن فلوما معفتهم لابن عقة متعبد من الصعه والكسوة. قال الشواكمي: يلحور بأهل الذين أن يأخدوا حبيع ما بجدوبه معه دالا ما كال لا يستعلي عنه الوهر الدول، وستر العورة داوما بقيه البرق. وسند رمقه ومن يعول. وفي سرحه لهما الكلام وكرحاءت معاده تبدقان ولكنداج يمت أتهيم أعمدوا تيابدانسي عببار أو أعرجوه هل صواف أو تركمه هو ومن يحول 🗥 حا ول ما لابد بهير ميه ، ويهدا دكم با انه يستنبي كه ذلك . الها.

ا الحياص عملسي المستقيمة وينجح عني العندية مدانع لنسفية وموه الصرفة فال الثار تعالى رد عَوْلَا يُؤَوُّل الشَّنْفِيَّةُ كُوْفَكُمْ اللَّهِ مُثَلُقَ لِللَّهُ فِيشِكُمْ والدان عن أدبُّ اللَّهِ على حوار الحجر على الداب أدر الن الحدر أكبر طلعاله الأمصار نروق الحجر على كلّ لهلتج لماله، منصوّا كان أم تحديرا أك. وفي لايل الأوطارة وقال في البحرة والسفة للفتضي للجحر عند من أنت هو صاف مثال في بيستر. أر فيما لا مصاحة منه، ولا غرض صلى ولا صبونها، كشراء ما مسلوى درهك عالمة، لا صرف في أكل طبيب. ونسل عبار ١٠١٤ مر السموم؛ لقبل الله . نعالي . ﴿ فَمُ مَنْ مَرَّةً بِينَةً أَنَّهُمْ الْمَعَ كَنْجَ بيتهِي والشجينية بن الإلقّ قُلَ مِن اللِّينَ السَّنَوَ فِي اللَّذِينَ اللَّهَا غَائِمَتُهُ لِؤَمُ الْكِيْمَتُو كُذَاكِ مُعَيِّلُ الْأَيْف يقور يَلفتونَ ﴾ والأعراف: ٢٦٦)، وكفا أنو أحده في الفراد، أحمار

الصوفات النشيد أفعار السعيه قاو المحراعيه حازق النهي يفيدر الحك عيد بالحبجر، وداحبار الحك علمه بالحجراء تهن تصوحه لا نفسح فالأن هذا هو مقابشي فالجعراء قلا يتعمد له يبيع ، ولا شراهي ولا وفعده وفأعضج لعرقران

إقوال المنتقية على فقيله دخال من النقر الأسماح كنل من لحنظ عنه من أهل العمم ، على أن إقرار المجهور غلب على نفسه حائل، إذا كانت ولني وألو سوفة وألو ميرب حسر . أو قدف أأو فتلي أوال اغينبوه للعام علمه ويغ مثلق هذاء في قول الأكثر ، وإنه اهر مال صبح ، إلا أنه لا يؤخذ به إلا بعد فقط الخمج عدم.

إظهال الحجرعلي المتنفيه والفلس من استحب إطهار الخيبر عبي الدميه وانقلس ليطمهما الباسء الا يحدموا فهمان وبتعاطوا مقهده على عميران

ريم وهد شعر بالي حسنة وأدرو العرب التنجيلي وعلان اين الدواوقاع الوالمدوا الدواقة. وكام والأنام حسم الانجمار على من طع قاهد أن أنسب المعاملة الشراء والحمال الله مع أمر السلسان الراجية حتى منع حسنت - والمقرم المعاملة العاملة الله وهو حلواً على والماراة فالدولية أن عراسية، وعلى والكان ايدائم لوائد العد على الشياخ لوائد

- الطبعل على الطبغير : وكما يحجر على السفاء . تسفهم الخانه يعتجرعلى الصغير : ويمنع من الصرفه في مائه صيارةً لم من الضياح ، ولا يكن مم إلا مشرطين :

الأول أديلغ حلما

الناسي : أن يؤسس منه الرشد ؛ يقول الله مسيحانه ، نعالى - ﴿إِنْهُمُ الْإِنْهُ عَلَيْ يَنْهُ إِنَّا يَلَكُمُ فَإِنْ نَاسَلُمُ وَيَعْمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ فِي نَابِتُ مِن وَقَاعَةً وَفِي عَمْهُ ، وَقَالَمَا أَنَّ وَلَا قَالَ وَقَاعَةً وَفِي عَمْهُ ، وَقَالمَا أَنَّ وَقَاعَةً وَفِي عَمْهُ ، وَقَالمَا أَنَّ وَقَالَمَ أَنِي اللّهِ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ أَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَقِيلًا أَنَّ اللّهُ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ أَنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ عَلَيْهُ وَقِيلًا اللّهُ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ وَقَالَ اللّهُ عَلَيْهُ وَقِيلًا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَقَالَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللل

علاماتُ البنوغ : والبلوغ يثبت يظهور علامة من العلامات الآنية ؛

 الإصافي، سواء آكان فلما، بقطة أم سائنا و شمول الله استخابه من فرزي بثنغ الإلمان بنكم الله في فيشندون حشك النطان الدين إلى فلهمائي وسور (۱۹۹) وروى أبو داود ، عن علي اكام الله وجهه الله الله بين فلا قال الربع القالم من للات وعن الصبي حتى يحتلم ، وهي النائم حتى يستفطه وهي الجهود حتى بعيقه . وسن تخريجه إلى وروى الإمام عني اكوم الله وجهه . أن رسول الله المنظير فان ادلا يُشم بعد احتلامه ، رواه أمر داود براي ودود (۱۹۸۳) .

٩. إثمام حميل عشرة سنة و نقول ان عمر درصي الله عمهما : فرصب على الدي إليهن يوم أحد وأنا ان أربع اعتراد سنة و طلب على الدي إليه و الداروء أربع اعتراد سنة و طلب على الدي و و المحاري والديري و ١٩٥٤ و وسلم و ١٩٥٨ و أساء سنع عمر من عبد الدير طلك و كتب إلى عمله ألا يعظم إلا لل بلع حمل عشرة سنة . وقال مالك و أنو حميمة الا يحكم فن لا يحتلم والبلوغ و حتى يلغ ميع عشرة سنة . وفال الي حملية وهى ولأشهر : نسع عشرة سنة . وقال الي حملية : بلوعها لسبع عشرة سنة . وقال الي حملية : بلوعها لسبع عشرة سنة . وقال الود الا يلع بالدين ما لم يحمد و و منغ أربعين سنة .

جردات الديم حول الفنل، والمقصود بالتسم النسم الأسود استحداء لا مطلق النسم فإنه موجود في
الأطفيل و على عروة على قريظة كان بهرف المراء بأنه من المقاتبة بإنسات النسم حول قبله . وقال
أبو حيفة: لا يقت بالإنبات حكم. وليس هو بموغ ولا بالانة عله .

أع الخيص والحمل رويب البلوع الهذه الأشباء النفدة والسبة للدكر والأشىء وتزياد الأش بالحبض والحمل والخيص على بالحبض والحمل وإدارة المراكبة والمحملة والسبة المدكر والأشىء وتزياد الألمي بالحبض والحملة وإدارة المراكبة والموركة والمراكبة والمراكبة

ظهرر السفيه ، كما قال الجمعاص ، يسهري إلى الكافة . فإنه إذا أفنى ماله بالبذير ، كان ومالاً وعيالاً على النائس وبيت المال. حدًا من جهة الولاية على النفس ، فإنها تنقطع عن الشخص بمجرد بلوغه عاقبلاً وصبرورته مكلفاً . قال امن عباس وفد سئل : منى ينقضي يسم البيمية قال : لعمري ، إن الرجل لتنبت طبته ، وإنه فضعيف الأعد لنفسه ضعيف العطاء ، فإذا أعد تشهم من صالح ما أعد النامى ، فقد ذهب عنه البتم ، وروى سعيد بن منصور ، عن محاهد في فوله . تعالى . : ﴿ فَإِنْ نَاصَاتُمْ بِنَهُمْ بُكُنّا مُكَنّا الله الله ، العقل ، لا يدفع إلى البتم ماله وإن شبط (\* ) ، حتى يؤلس منه وشد .

وفئع الأمر إلى الخاكم عنذ وفع المالي إلى المحجور عليه: س العلماء من رأى شرط رفع الأمر إلى الحاكم، وإليات وشده عنده، ثم يدفع إليه ماله. وسهم من رأى أن نافك متروك إلى احتماد الوصي. والرأي الأول أولى في زماننا هذا.

## الولاية على الصغير ، والسنيه ، والجنون

لمن تكونُ الولايةُ : والولاية على الصغير، والسفيه، والمجنون تكون للأب: وإن لم يكن الأب موجودًا، انتقلت الولاية إلى الوصي ؛ لأنه نائبه . فإن لم يكن وصي، انتفلت إلى الحاكم. والجد، والأم، وماثر العصبات لا ولاية لهم إلا الومية .

الوهمي وشروطه : الوسمي ؛ هو الذي وكل إليه أمر المحجور عليه ، سواء أكان التوكيل من الأقارب أم من الخاكم . ويجب أن يكون مشهورًا بالدين ، وانعدالله ، وافرشد ، سواء أكان رجاة أثم المرأة ، فقد أوصلي عسر إلى سفعية ، وضي الله عنهما ، والواجب على الوصبي ، أن يعمل في مال البتيم والمحجور عليه ما ينعبه ويزيد فيه ، ويجوز عند الإمام ماثلث للوصلي وفلاب أن يشتريا من مال البتيم الأنفسهما ، وأن يسعا مال أنفسهما بمال البتيم ، إذا لم يحابيا أنفسهما .

الشؤة عن الولاية عندَ النطعف : عن أي فر ، أن النبي ﴿ يُتَهَدُ قال له : «يا أيا ذر ، إنني أراك ضعيفًا ، وإني أحبّ لك ما أحب لنفسي ، قلا تأمّرن على اثنين ، ولا قولهـــل مال ينبه . وأحمد (١٨٠٥) ومسلم (١٨٦٦). (١٧٧].

الولمق بأكل من هائي اليتيم: بقول الله . مبحانه . . ويتن كان نجيئا فيتنتفيق وَمَن كان تَبِيرًا فَلْمَأْكُلُ بالسَّمَويكِ (فسله: ٢). أفادت هذه الآبذ، أن نولي الغني لا حق له في مال المبيم، وأن أجر ولايته منوبة له من الله . فإن قرض له الحاكم شيئاء حل له أكله . أما إذا كان ففيزا، قله أن يأشد من ماله بالمعروف . أي ؟ المعروف في أجرة مثله لمثل العمل الذي يقوم به • قالت السيدة عائشة سرطني الله عنها . في هذه الآية : فولت في ولي النبع الذي يقوم عليه ويصلح مائه ، إن كان ففيز أكل بالمعروف . وعن عمرةٍ بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، أن رجلاً أن النبي في على مال بيسك غير ليس لي شيءً ولي ينهم ، فقال : اكل من مال بيسك غير

<sup>(</sup>١) شبط - أي كر ســـ.

الشيرف ، ولا المنابر (°C) و لا مذكر (°C) وإنو داوه (٣٨٧٦) والسنائي (٣٦٩٨) وابن ماحم (٣٧٩٨) - وامراد النهني عن أحق أكثر من أحرة مناه .

المُتُفَقَةُ على الضعير : قال الله . نعالى . : هُؤُولُه الْوَقُولُ الكَفَهُالَةُ الْوَكُمُّ اللَّهِ بَقُلُ الله عَلَى جَنَلُ الله عَلَى جَنَلُ الله عَلَى جَنَلُ الله عَلَمُ جَنَا وَالْمُعَمِّمُ وَهُو وَاللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى فَدَرَ مَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَهُو اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْ عَلَى أَحْدَى وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعُلِّمُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّالًا وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّا لَهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا لَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَالًا عَلَالَالِمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُوا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُوا اللَّهُ عَلَيْكُولُوا اللَّهُ عَلَيْكُولُوا اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَالِهُ عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَّ اللَّهُ عَلَا عَلَالًا عَلَالَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَالُّولُولِ

على اللوصي والروحة والخازي أن يتصدقوا بدون إفن: رئيس الوصي ، ولا اللوجة ، ولا المحارد أنه يتصدقوا من خال إلا بإدن صاحب المالى ، إلا أن يكون شية الا بصر المال ، من مائشة ، رضي الله عنها ، أن النبي بيخ تال المالية عنها ، أن النبي بيخ تال المنت الروحها أجر النبي بيخ تال المحارد مثل أست والروحها أجر ما كسب ، وفيحارد مثل فات لا ينقص معسهم من أحر معمل شيئة ، إشعاري (1848) ومسلم (1848) .

\* \* \*

وم أن ماهر كر الأمام ولموعهم الحل

وم أن حج للدن.

# ر توصیه

تغويلها النوصية مأحوفة من وفست تنشىء أوسية إذا أوصلته وفالنوصي رصل ما كال في حياته معا. مواند رازهن ليي الشراع وهمة الإنساق ضره عبقاء أو ديناه أو منفعة باعني أند يمنك اللوصين له النهبة للمصموب المؤوسي ويخرفها معتسبهم وأبها تمليك مضاف إبي ما معلا للوث يطريق الفرع بالومق هذا العربف ضين الغرف بن الهيه والوصية ؛ فالتصدي المستعاد من الهية ينبت في الحال، أما التعليك استقاد من وصية ؛ فلا يكون إلا بعد الموت . عدا من حهة ومن جهة أحرى ، فالهنة لا تكون إلا زندين ، والوصية تكون باثمرن. وبالدير ووشمعني

مشروعيتها - وهي مشروعة بالكتاب والسنة والإجماع؛ فلني الكتاب يقال الله . سبحانه : ﴿ وَلَتُكَاانُا تَشِكُمْ إِنَّا حَشَرَ \*\* أَخَذَكُمْ الْسَوْتُ إِن زَّلَهُ حُبَّرا\*\* الرَّبِينَةُ إِلَىٰلِقَيْنِ وَالأَوْنِينَ بِالسَّرُونِ\*\*\* حَقًّا عَلَى السُّنْجِينَ ﴿ ﴾ والغرق: ١٨٠٠ . ويفول - -ل سأنه : فلينا نبني قييستمن تجين بها أثر قابلٌ ﴾ إهمماه. ١١٦ . ويغون اللُّهُ : ﴿ وَإِنَّا أَنِّنَ مَنْوَا عَيْدًا مُنْفِعًا إِنَّا خَمْسَ لَنَدَّكُمْ الْفَوْتَ جِينَ الوّبِسِيَّةِ فَشَابِ مَنْ لِمَ يُمْسُلُحُ وطانمه بالعادم وجاءفي فسنة الأحاديث الأنيف

١٠ ووى النجاري، ومسلم، عن ابن عمريني قال: قال رسول الله يجيها: وما سن ابروز مسم له شيءً توصير فيت بيت الملتج ٢٠٠٠ إلا ووهومه مكتوبه عنده ( إلليطاري (٢٧٢٨) ومسلم (٢١٢١) إلى . «ال ابن عسر: ما مرت عثني ذلة منا السعف وسول الله ﴿فِيقِ يقول ذلت، إلا وعندي وصبتي. ومعنى العلبية ، أن أخرع عنو هذا، فقد إنما عنه النوب . فان السافعي ! ما الخوع والاحساط للمستنبي، إلا أن تكون وحبيته مكمونة عمده وفيدا كال له ضرئ بريد أن برصل ليعاء لأبالا للراب عن تأثيه مليته . فنحول بينه وبين عا ويعامن دلال.

٣- وروى أحمد ، والترمذي . وأنو داود ، وابن ماجه . عن أي هربره ، عن رسول الله ﷺ قال: على عملن الرجن ليعسر والمرأة طناعه افله ستين سنة ، يم يحصرهما الموت فيضيزان مي موصية ، فقحت لهما الناره ، اء قرأ أبو هرم م ﴿ فَهِنْ بَشِّهِ وَصِدْتُو بُوْسَى بِهَا ۚ أَوْ مَنْنِ غَيْرَ مُعْسَمَانًا وَصَدْبَةً بَهْنَ أَفَوْ وَأَنْهُ عَلِيدًا ﴾ (السنام: ١٤٠٦ - (أحمد (٢٧٨/١٢) وأبو داود (٢٨٦٠٧) والترمدي (٢١٩٧٧) وابن ماجم (١٠٩٧)

الله وروف امل ماجعه من جدير، قال : قال وحول الله ಜ : فان مات على وسية ، مات على مسيل وثبئة ا ومات على للى وشهادة. ومان معدرًا إنه إلى ماجه والرجعيم . وقد أحمعت الأمة علي مشروعية الوصية

A16.00

بوهام أي وحارب المبايدي و في النعرود ١٠٠٠ مني ١١١١ م مد البروال .

رَّهُمُ التَّمْرِبُ لَا لَلْمُدَيِّدِ.

- واستهُ الطاحة؛ قالمد التقل الرسول التيجة إلى الرفيق الأعلى ولو بوص؛ لأنه الم بتراد مالاً تموضى 4.9 وفي المجدولي، عن ابن أبي أوفي، أنه الجمائلة بوص [المحديث (١٤١٧٥٠].

قال العلماء في تعليل ذلك: لأبه ف يبوك بعده مالأب وأما الأرمل فقد كان متلها، وأما السلاح والصد، فقد أخر أمها لا بورث. دكره التووي. أما الصحابة فقد كانوا يوصون بعض أموالهم فقرة الى الله ، وكانت لهم وصيه مكنونة لل مشاهم من الروانا، أعرج عبد الرواد، سند صحيح ، أنا أمن عليه عال ، كامر<sup>17</sup> بكشود في صدور وصاباهم:

بيسيم افغ المرحمي الوحيم عذا ما أوصبي ما ملاد من فلان أنه يشهد أن لا إنه إلا الله وحده لا شريت له -و يسهد أن محمدًا عده ورسوله ، وأن الساعة أبه لا رب فيها ، وأن الله يعث من في القور ، وأوسى مرك من أهله أن يقوا عله ويصمحوا دات بينهم ، وعليموا عله ورسوله إن كانوا مؤمنين ، وأوصاحه انا أوصى به زيراهيم بيه ويتقوب : فهرًا ألفًا القطائي لكمّ البيرة فلا تشركن إلّا وأشر تستبريكهم (الفور ١٩٣٣).

حكمتها حاء في الخليب عن رسيل الله الثانية قال: وإن الله بصدق عليك طلب أمهالكم زيادة في أعسالكم، فصموه حيث شتيم، أو الاحيث أحيثها والقديث مسجف الدانطين (١٠/١٠) وأحد (١/٢١) في واليهمي (١/٩٩١) بابن محدوا (٢/٢٠) في أعلا هذا الحديث، أن الوحيد فية أعمرت عيا الإنسان إلى الله وتحقق في أمر حياله، كي توداد حسيانه أو يتداوك بها ما فانه، ولا فيها مر أبير بالدس والمواسعة الهمان

- حكفهة : أما حكمها . أي - وصفها الشرعي . من حيث كونها مطلوبة العمل أو الترك<sup>675</sup>، فقد احتماف العلماة بدولي عدة تراه ، تجملها فيما طي :

الرأي الأولى الرى أن الوصية وجنة على كلّ من ثواه مالاً، سواء أكان المل فابعاً أم كنتراً . قدم الوهرين، وأم بخلّ وهذا رأى الل حرم، وروي الوحوب عن الل علم، وطلحة والربير، وعدالله أن أي أونى ، وطاحة من مصرّف، وطنووس ، والمعلمي الحال وهو قول أبي سليمان، وحميع أصحاحاً. والمنتنوا بقول الله العامى : فإ تُنِّبُ مُشِكِّمَ إذا حَمَّارُ أَمَلَكُمُ النَّوْتُ إِن رَا خَبَا الْفَيْسَةُ فَوْرَاتُهُ وَالْأَمْرِينَ بالفرونُ شَفَّاعُ اللَّهُ (كها السرة ١٨٠).

الرأي لناني لا يري أمها تجب للواقدين والأفريس الدين لا يرفون الرتاء

وهاد امدهب مسروق ، وإيامي ، وقاده ، وابن حرير ، والزهري .

الرأي النائب: وهو قول الأندة عأربعة، والويدية الهنها ليست فرطها على كلّ من تراه مالاً كما في الرأي الأول ، ولا فرطه للوالدين والأقربين عبر الموارثين ، كما هو الرأي الناني ، وإما يحتلف حكمتها باعملاف الأحوال ، فقد تكون واجب، أو معاومه أو معارمة، أو محرومة، أو مكرومة، أو ساحة

وي أن المرسان

<sup>(</sup>٩] ما وكان من مياء كرما الترك وطبها فهو المدار للموضى له التي مات الوصي

وجوقها اعتجب في حالة ما إذا كان على الإنسان حق شرعي يخشى أن يضبع إن نم يومس به . كوديعه ودمن لله أو لأدمي ا مثل أن يكون عليه زكاة لم يؤدها ، أو حج لم يقم مه ، أو تكون عنده أمانة أنس عليه أن يحرج منها ، أو بكون علمه دس لا يعلمه غيره ، أو يكون عنده ودينة بقير إشهاد .

الستحيامها : وتندب في الفريات ، وللأقربان طقر ، ، وللصناحين من الباس .

حومتها ، وتحرم إلها كان فيها إصرار بالورثه ، ووى عبد أوراق ؛ عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله يتلاق ا والله و من أبي هريرة ، قال : قال رسول الله يتلاق ا والله والمد المحمل أقل المهر سبعين سنة ، وإنه أوسل جافلاً في وصيد ، فيجند له يتمر عمله هدخل المار ، وإلى الرحل ليعمل بعمل أقل الشر سبعين سنة ، هبدل في وصيد ، فيجند له يحير عمله فيدخل الجهة ، قال أبو هريرة : اقرعوا إن شدم : المؤقق المارة ألقة قالا المنافرة ، وقل والمدوم (٢٠٨١) والروى سعيد من منصور بإسناد صحيح ، قال المن مناس (٢٨٠١) والرحية من الكمائر ، ووواه النسائي مرعوقا ورحاله نقات والسائي في السن الكرى عبداس الإضرار في الوصية التي قصيد بها الإضرار عالمه ، ولو كانت دون الثان ، وتحرم كذراك إذ وصى مخمر ، أو ساء كليمن ، أو دار يقي .

كواهفها : وتكره بُذَهُ كَانَ المُوسِي فيني طال ، وله و رث أو ورثه يحتاجون إليه . كما نكره وأهل الفسل، على علم أو غلب على طنه أنهم سهمتمينون بها على الفسس والقحور ، فإدا علم المُوسِي أو غلب على ظنه أنَّ المُوسِي له سيسمعين بها على الطاعة ، فإنها بكون مسوبة .

إها حقيها ، وقباح إذا كانت بعي ، سوا، أكان الموصى له قربنا أم معيدًا.

وكفها : وركنها الإبجاب من لموسى ، والإهجاب بكون بكل فقط بصدر صد ، عنى كان هذا اللفظ دالاً على النصيت الفلار بكف بعد موبى ، أو : وجب مه ذلك ، أو ، ملكم بعدى ، وكما تامقد الموسى عوض على الوصيت الفلار بكف بعد موبى ، أو : وجب مه خلال ، أو ، ملكم بعدى ، وكما تامقد الوصية بالصارة تعدد كذلك بالإشارة المفهمة ، عنى كان الوصي عامزًا عن النصية عبر معينة ، بأن كانت المساجد ، أو الملاحن ، أو المداحن ، أو المداحن ، أو المداحن ، والها في هذه أو الملاحن ، أو المداحن ، أو الملاحن ، أو المداحن ، أو المداحن ، أو المداحن أن عدد الموسى ، والها في هذه أو تبول بها نها نكون حدد الموسى أو بعد الموسى أو يوجه عما تناه أو توجه عما شاء على منك وربع عما أو يرجع عما شاء ما أو يرجع عما شاء ما أو يرجع عما شاء ما الموسى ، والوصية ، والرجوع يكون صراحة بالقول ، كأن يقول : وجمت عن الوصية ، ويكون ميا الماها ، أو يرجع عما شاء ما المعرف في الموسى به نصرة بعرف مراحة بالقول ، كأن يقول : وجمت عن الوصية ، ويكون ميا المعرف ، من الموسية ، ويكون ميا المعرف في الموسى به نصرة المؤرد من ملكه ، مثل أن يهد .

حتى أستحقّ الوصيّة : ولا تستحل الوصية الموصى له ، إلا بعد موت الموصى وبعد سداد الديون . فإذا السنضرف الديون التركة كالها . فليس للموصى له شيءً القول الله . نعالي . : فإين تَدَيْ رَحِسَبُرْ يُؤْمَّىٰ بِهَآ أَوْ رَبِيَّا﴾ .

ردر جاف جور.

الوهيغ المنصافة أو العلقة بالشوط : وتعلج الرصة الضافة ، أو العلقة بالشوط ، أو الفقرقة ، ، ، هتى كان الشوط صحيحا ، والفوط الصحيح ؛ هو ما كان فيه مصفحة المعومي أو الموسى له أو العرضما : ولم يكن منهيًا عنه ، ولا مافيا لقاصد الشريعة ، ومنى كان الشوط صحيحا ، وحيث مراعاته ما دامت المصاحد منه فائمة ، بإن زالت المسلمة القصودة منه : أو كان غير صحيح ، ثم تجب مراعاته ،

غووطُها : الوصية التنظمي موصِبًا وموضّى له وموشّى به . ولكنّ شروطً ، مدَّرها فهما يلي : غووطُ المُوصي : يشترط في الموصي أن يكون أهلاً للدرع ، بأن يكون كامل الأهلية .

وكمال الأهلية بالنشرى والشلوع، والحريف والاعتبار، وعدم الحمير لسمه أو عقلة، فإن كان الموصي باقص الأهلمة، بأن كان بسميزاء أو مجمولًا، أو عمله، أو مكرتما، أو محجوزا عليه، فإن وصيته لا تصبع. ويستشي من فلك أهوان:

وپىسى س دىك سران .

١. وصية الصغير الخاصة بأمر تجهيزه ودف . ما دامت في حدود الصلحة . .

الدوسية المحجور عليه السنة في وجد من وجود الحير، مثل تعيم القرآن، وساء الساحد، والامة المستشهات. تم إن كان له وارت وأحازها الورقة، بعدت من كل ماله ، وكفة إذا لم يكن له وارت أصابة وأما إن كان له ورلة ولم يجيزوا هذه الوصية ، فإنها تفق من ثلث ماله ، ونفة إذا لم يكن له وارت أصابة وحالف في دلك الإمام مالك، فأجار وصة ضعيف العقل، والصغير الذي يعفل معنى التقرف إلى الله ، عالى ، فال ؛ فأم الجميع عليه ضيدا، أن الصعيف في عقله ، والصغير الذي يعفل معنى التقرف إلى الله ، وصاباهم إذا كان معهم من عقولهم ما يعولون ما يوصون به ، وكذلك العلمي الصعير إذا كان يعقل ما أوصى به ، وكذلك العلمي الصعير إذا كان يعقل ما أوصى العالمية القدام وصية السفيد أوبار القالون في مصم وصية السفيد ودي العقلة ؛ إذا أدب يها الجهة القدائية المحتصة .

شروطً الموضى له بهشوط في الوصي به الشروط الآتية ؟

ألا يكون وارثا تسوصي . روى أصحاب المغازي، أن رسول الله المجاه فال عام المنح : الا وصيغ فرزت، رواه أحمد، وأبو عاود : والترمذي وحمده .(أحمد (١٨٧/٤) والبرمذي (١٨٢/٤) وهذا الحديث وإن كان خبر آحاد، إلا أن الملماء تنفته بالقبول، وأجمعت العامة على الغول له. وفي رواية : إن الله أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وحية نوارت، . إنو داود (٢٨٧٠) والبرمدي (٢٩٣١) وان ماحه على الغول به . وفي (٢٩٣١) وان ماحه على أن أنه : فو كانت غلامة إلا الوحية نوارت، . إنو داود (٢٨٧٠) والبرمدي (٢٩٣١) وان ماحه على أنشؤين ﴿ كُلُوتُ عَلَيْكُم إِنَّا عَمْلَ الْمُكَمِّ النَّوْتُ إِنْ الْقَلِيمَةِ الْوَحِيَّةُ الْوَلِيمَةِ وَالْمُورِةِ وَلِيمِنَ الله وَلَامِعِيم إِن الله الله والله المناه الله وقال الشافعي : إن الله تعالى أبرل أية الوحية الفقاء وقال الشافعي : إن الله تكون المواريث داخة مع الموات ، واحتسل أن تكون المواريث داخة مع الموات ، واحتسل أن تكون المواريث داحي من منه رسول الله يكون المواريث به وبرئ يرو لفوت ، حتى تو أوصى لأحيه الوارث داهـ. إصيق تخريجه ]. والفقوا على اعبار كون المواريق به وبرئ يرو لفوت ، حتى تو أوصى لأحيه الوارث حدث لا يكون المسوسي اين ، ثم والله على اعم الفتع : فلا وسية لوارث داهـ. إصيق تخريجه ]. والفقوا على اعتماء من عن أوصى لأحيه الوارث حدث لا يكون المسوسي اين ، ثم الله المهاء من على المهاء على المهاء مناه على المهاء المادة الوارث ويا الله المهاء المهاء على المهاء المها

وعد له الل قبل موته، صحت الوصية للأح المذكور، ولم أوضى لأحيه وله ابن فسعت الأبل قبل موت. الموضى، فنهي وصية توارث.

الرصة تحقيقاً أو تقدراً . أي المرسى ته وفا كان معيقاً ، ششرط نصحة الرصية له أن يكون موجرة وقت الرصة تحقيقاً أو تقدراً . أي الكون موجوةً بالقدر وقت الوصية ، أو يكون مقدراً وجوده ألتانها . كسا إذا أوصى محل قلانة ، وكان الحسل موجوةً وقت إيساب توصية . أما إذا تم يكن للوصى له معيقا بالتمحص ، فيسترط أن يكود موجوفًا وقت موت الموصى تحقيقاً أو تعدواً . وإذا قال الموصى أوصيت يداري الأولاد علان . وم يعين هؤلاء الأولاد ، تو مات ومع برجع عن الوصية ، وإذا قال المودى تكون تملوكة للأولاد الموجودين وقت بوت موت الموصية ، وتا للمحتى وعيقة أو تقديراً كالحمق ، وع لم يكونوا موجودين وقت إيجاب الوصية ، وتحتى من والمد لأكل من سنة أشهر من الوصية أو وقت موت موسى ، منى ولد لأكل من سنة أشهر من وقت الوصية أو من المناه : إن من أوصى أن يغرق نفت معد ، حيث أي الله الرصي ، أنها تصبح وصيعه ، ويغرفه الوصي في سيق احير ، ولا يأكل منه سبق ، ولا يعطي حيث أي الله الرصي ، أنها تصبح وصيعه ، وغرفه الوصي في مين احير ، ولا يأكل منه سبق ، ولا يعطي حيث أي الله الرصي ، أنها تصبح وصيعه ، وغرفه الوصي في مين احير ، ولا يأكل منه سبق ، ولا يطلي مه وارأن للميت . وخالف في داك لك أنه تورد . أفاده الشوكاني في دين الأوطار .

 • ويشترط ألا يقتل الموصى له الموصى فتلاً محرمًا صامرًا. بإذا قتل الموصى له الموصى قبلاً محرمًا مباشرًا : مثلث الوصية له الأن من تعجل الشيء ثم أوانه عوقب معرداته. وها ! هذهب أبي بوسف.
 وقال أبر حيفة ، ومحمد : لا تعلق لوصية ، وتتوقف عبى إحازة المورثة .

خروطً الموصى به . يتنوط في الوصى به ، أن تكون بعد موت الموصى فابلاً التعليك بأي سبب من أسباب طائل ، قامح الوصية بكل مال متقوم من الأعبان ومن لمنفع ، ونصح الرصية بما يشره شجره وتما هي بطن عقرته والأنه يسك بالإرث فما دام وحود، محققًا وقت موت الموصى ، استحقه الموصى له ، وهذا بخلاف ما زاداً أوصى عمدوم ، ونصح الوصية بالدين و المناقع ، كاسكر ، وبالوصية بالحلو ، ولا تصبح تما لجس بمال ، كالمنة ، وما ليس متمومًا في حلى العافدين ، كالحسر للمسلمين .

مقداؤ المال الذي تستحبُ الوصية فيه دفان الراجد الراكات السلق في مقدار المال الدي يستحب فيه الوصية ، أو حجب عند الراقوعية فيه دفان الراجد الراكات درهم أو سعمائة درهم قيس هال فيه وصية ، وقال المتماثة درهم أو سعمائة درهم و وفالت فيه وصية ، وقال الراجم الراكات درهم ، وقالت عائمة في الراقع أراكات درهم : ألم عباس الا وصية في المالية المنحم : ألم درهم إلى حمدهائة درهم ، وفال فاد في فوه : لجن قرن الرابع إلى حمدهائة درهم ، وفال فناد في فوه : لجن قرن الرباع إلى المالية المالية درهم : المالي

اللوصية بالتَّقَلُيُّة؛ وتموز الوصية بالتناء ولا تجور الزيادة عايم، والأولى أن يُشعى عنه، وفا استقر الإحماع على ذلك؛ روى البحري، ومسلم، وأصحاب السماء، عن سعد بن أي وقاص ﷺ قال : حار سني الجيمة يمودي وأنا بمكنا. وهو بكره أن يموت بالأوض انتي هاحر منها الذال : فيرحم الله الن عقران، قلب : با رسول الله ، أوصي تنالي الله! قال: دلام . فلت : فالنفط أ<sup>10</sup> قال: دلام ، قلت الطاب : قال : هوامنت والطال النبر ، إبنك إن بدع <sup>10</sup>ورتت أصباء ، خير من أن تدعيم عالم <sup>10</sup> بتكففون أأأ الناس في أيديهم : وإلمان مهما أتعقب من نفقة فإنها مسافه ، حتى القمة ترقمها إلى في <sup>10</sup> مراثت ، وعسى الله أن برنمان فينقع مك أنس وتعلم عن أحروزه ، ولم يكن له مومند إلا الهة <sup>10</sup> (أحمد (1474) واسخاري برنمان وسنم (1474) والقرماني (1474) والساني (1484) والراحة ) والراحة (1474).

ا اللَّكُتُ يُحسبُ من جميع المالِ: نحب جمهور العماء إلى أن اشت بحسب من جميع المال الذي تركه الموصى ، وقال مالك: يحسب اللتك ما علمه الموصى ، دون ما خفى عبه أو نجده له ولم يعتم به .

. وهل المعتبر التلك حال الوصية أو عقة الموت ؟: ذهب ملات والنحمي، وعمر من عبد العرس أن المصر الله التركة عند اوصية . ودهب أنو حبعة ، وأحمد ، والأصح من فولي الشافعة ، إلى اعتبار التلث حال البوت . وهو فول على ، وبعض الديمين .

الوصية باكتر من الثّقين: الوصي إنها أن يكون له وارث أو لاء فإن كان له وارث، فإنه لا يحيز له الرصية بأكبر من اللك كما نقدم. فإن أوصلي بالزيادة على الثلث، فإن يصيم لا تنفد إلا يؤند. ورثة، ويشترها العادها شرطان:

 أن تكون بعد موت الموصي ؛ لأنه قبل موته لم شبت للمجبر حق ، قلا تعدير إحمازته ، وإذا أحمارها أشاء الحباه نفذت الوصية ، وقال الرهري ، وربعة النس ، الرحوع مطلقاً .

٤- أن يكون الجيو وقب الإحتراء كامل الأهلية، عبر محجور عليه اسعه أو تغلق ون لم يكن له وارت ا فهيس له أن يزمد على الثلث أبضًا، وهذا عند جمهور العثمان، وذهب الأحداف، وإسحاق ، وتعربك، وأحمد في رواية، وهو قول علي، وابن مسعود، إلى حواز انويادة على الثلث؛ لأن الموصي لا عواله في هذا، خلل من يحشى عليه الفقر ؛ ولأن الوصية حايث في الاية مطبقة، وفيديها انسنة بمن أه وارث، وانه من لا وارث ته على إطلاقه.

بطلاق الوصيَّةِ : وتبدل الوصية بققد شرط من الشروط التقدمة ، كما تنظل عا يأتي :

١. إذ حي الوصي حنولًا مطبقًا ، وانصل الجنول بموت "".

٢، إذ مات الموضى له قبل موت الموضي . ا

٣. إذ كان الموضى به معيٍّ ، وهلك قبل فبول لمرضى له .

لان الإنهاج الرقاق والان الإنهاج الإنهاج

<sup>(</sup>۳) ۱/۵ شرق (۱) في الص

<sup>-</sup> برای رفت. (۲) کار مد دن آی بواد با اندکور ، وهد دار که مد دنی آر مد برای دکر اتواندی ، وهن آکار من عابره ومن آبات آت همره مث (۷) همرد انطاق مرحقود اندن بستم منا شد مصد ، وقال آن رحمن خو افغاز بمنمر شهر از همه شعری .

# الفرائيض \_\_\_\_

- فغريقُها : الغرائش جمع فريصة ، والغريضــــــــــة مآسودة من الفرض تمعنى التقدير ؛ يغول الله . مبحلة - فينشأن أرثدتم كالبريم ٢٠٠٧ . أي ؛ فدرتم .

والمعرض في السرع و هو النصيب للقالو للواوث . ويسمي العلم بها علم الميراث . وعلم الغرائض .

سندروعيتها الكان العرب في الجاهلية فيل الإسلام بورانون الرجال دون النساء . والكبار دون الصغار . وكان حدث توارث ما خلف ، ماصل الله ذلك كان والراب فؤنهيئوا الله في الشبطة إلا يقتل سنة المُشْتِينَّةً فيل كُن بِنَّ قَرْنَ النَّفْتِي مُنْهَلَ الكان اللهُ وَلَا كَانَ تُوالِدُ اللهُ لَقِيّا البُسْتُ وَالْمَالِيْقِ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْهُ وَلَا وَلَا اللهُ مُنْهُ وَلَا يَوْلُونُ وَلَا اللهُ مُنْهُ اللهُ مُنْهُ اللهُ مُنْهُ اللهُ مُنْهُ وَلِمُ اللهُ مُنْهُ وَلَا اللهُ مُنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُنْهُ اللهُ اللهُولِيَّا اللهُ اللهُ

سبب تزول الآنية : وسبب برول هذه الآية ما جاء عن حاير : فاق : حايت نمرأة منصل للربيع إلى رسول الله بينج باستيها من معلم فقالت : با رسول الله . هانان الله المعلى الربيع قال أنوهما معلى في أحد خييمًا : وإن عمهما أخد مالهما قام يدع لهما مالاً ، ولا يتكمنان إلا يمل الفقال : ويقضي الله في فلك الخيرات أية الواريث ، فأرسق رسول الله بخين إلى عمهما ، فعال : وأعط الله سعد الثقال وأمهما الله من وأمهما الله والربيع والارادي والربيع والربيع في فيوال الله والربيع والربي والربيع والربيع والربي

ا فيصلُ اللعلم بالفرائض:

 ام عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله بيهيج : (تعلموا القرآن وعاموه العالى) وتصموا الفرائص وعسموها ، فيحي امرؤ مقبوض والعنم مرفوع ، ويرشت أن يختلف السمان في الفراطنة والمسألة ، فلا يحدان أحدًا يخبرهما ، فاكره أحمد والمسائي في الكوى (٢٠٠٥) والخاكم (٢٢٠١) والدارمي (٣٤٢/٢) والمراطفي .

۳. وعلى عمد طله بن عمرو ، أن رسول الله پيچې فال . «العلم اللاتة وما سوى دلك فضل ؛ ارا محكمة ، أو مستة فائسة ، أو فراطنية عادلة . رو ، أبو داوه ، وامن ما حه بأنبو داود (د.د.د بي واس ما مه (۱۵۰) .

ا مجد وعن أي هربوء ، أما التنبي وجج قال : وتعاملوا التر نفش وعالموها ، فإنها نصف العلل وهو يتسبى ، وهو أول شرو بنوع هي أمني: . رواه امن ماحمه والدارة طلق إنس ماجم (٣٧٦) والدر نطشي (٣٧/٤) والحاكم (١٤/ ٢٣٣) .

# لنركة ا

ا معرفهها الدركة والعي ما دركه اللبت من الأموال مطالمًا الحالة ويقور هذا الدي حرف فعقول. إن الله أوحب المراف في يتعلقه الإنسال هداموته من مال لا درا نسل عالى الوقد الحقوف الحاسورات منها لا ما كان تا ذا الدال أو في معلى الذل، من حماق الارتفاق والتملي ، وحق القاد في الأرض المحكوم اللباء والعامل وهي تبد الماكية ، والمنطقية ، واحتلاف النسال حميع ما يتركه المنت من أموال المخوف مواد اكتب الحقوق داية أدعير مالية .

- الحقوقي المتطعة بالتوكف الحقوق التصفة بالتركة أربعه والعي السها لبدت انداء والحدق ال يعضها الخوق من يعض والبعد وعلى تبره في الإحراج من التركة على النرنيب الآني

الدال**من الأ**ول مبيعةً من تم كذ البال بتكتيبه وتحهيره بالعبي النجو الذي مصر دكره الي ماعمة الخيافر م

الا الحق الثاني وقعمان موامل فلمن حوم ، والتدافعي و بصعول ديوان القه اكثر كافا والكفرات على عجاد العمد ، والحملية يستقدون ديوان علم المؤسس و فلا يلزم الموالة أداؤها الأرابة البرسور عيام أو أومس الديا بأدائها ، وهي حالة الإيصاد عيال عبس الالوصية الأحيى و الحراجها الوارات أو الومس من المنا الفادس المد وتجهيز و هدادي العمد الهداؤه كان لدوارات ، وإذا أو يكي له ولوث تعجرت من الكل ، واحماله مسوول يهما و كما حد أعمر حميظ الفقود على أن فيوان العماد العيلة ("كمفادة على دواجه التعلقة

الله المحق الثالث وتعيد وحبيد من ثلث أشافي معد فصاء الذين.

الخق الرامع النسب فريعي من مانه بين الدونة ...

أوكفان المسوات الفرات بعضي وجود للانا أشاءن

٢ - اوارث ، وهو الذي عنهن إلى الشبه تسبب من أميات اليالات .

٤ والمؤرِّب ( وهو الليب حقيقة أو حكيف إلى المتود الذي حكم يورثه .

اعم المهروب و ونسسي ، كه ومارات وهو الان أو الحق الشفرل من المورث إلى الورب

أتساف الإرث يستحق الإرث بأسباب ناالة

السبب اختيفي <sup>77</sup> و نفول الله . الحامد الو و وأولوا الأرشار المقيمة أول يتكون في كان المؤلمة الأطان ( ٢٥ )
 الدرانسية المكسمي <sup>48</sup> و المول الرساق الجيهية والولان الحية كالحجمة السبب. درام بين حامد دا و خاكم

و ديگيجه . [ابن حال (۱۹۹۰)).

وه زمان بدنیه اطاعات (۳۱) عدد ۱۹۱۰ با ایس می دردی بدین خارات با ۱۹۱۰ با ۱۳۱۰ با ۱۳۱۰ با ۱۳۱۰ با ۱۳۱۰ با ۱۳۱۰ ب وقویها از در ده اید از اجازی در این اخوار داشت ادار خوارد استان اختیاج است. با در داد داشتها در ده ادموا خدات انتخیاج آمودها اشار دادن کا بدین میشادید داشته با در دادن از این افتاعهای بود داد داد میشا سال مراکز از ایا مداد استان دارید را در حداث میشان میشادی از آن حرب استان کا دادن این افتاعهای بود داد داد خدات استان دارید استان کا در دادات مداد داد

٣. الزواج الصحيح : لغيل الله . بيجانه . : ﴿ وَلَكُمْ يَشَكُ مَا كَثَوْكَ أَوْمُكُمْ

العروط الميراث ويتمترط للإرث شروط ثلاثة ا

 ا موت البورت حقيقة أو مونه حكفاء كأن يحكم الفاصي عون الفقود وعيف الحكم يجمله كس مات حقيقة ، أو موثه الفديرا ، كأن يعتدي شخص على المرأة حامل بالضرب ، فللمقط حنينا مينا ، فقلس حياة هذا السقط وإن الم تتحقق بعار.

 جياة الوارث بعد موت المورث ولو حكفات كالحسن، وإنه عني في الحكم ليس إلا خوارك يكون النبوح ثم ينفخ فيه بعد. فإذا مع تعلم حياة الوارث بما موت المورث، كالغرقي، والمرفى، والمهدمي، والمهدمي، فإما لا توارث بسهم إذا كانوا عن برث بعسهم بعضًا، ويقسد مال كم منهم على ورثم الأحياء.

٣٠ ألا يوحد مانع من موانع الإرت لأتبتاء

- مواقع الإرث والممترع من الإرث هو الفنخص الذي توفر له سبب الإرث، ولكنه العباق بصفة سبت عمه أعلية الإرث - ويسمى هذا الشخص محروقا ، ولترابع أربعة .

١٠ الأرق: سواء أكان تاقاء أم باقت .

٧. الفتر العبد التعرم: فإذا فعلى الوارث مورية طاها : فإنه لا برند تفاقاً ! فا رواه العسائي ، أن النبي في قال : - ليس المقائل شيء. (التسائي في الكوى (١٣٣٧)]. وما عدا الغنل العمد العدوان : فقد احتلف العلماء فنه : عمل المقائل في من الميرات وتر من صغير أو محود : ولو كان يحق كلمد أو فعساس . وقالت المالكية : إن انقبل اذات عمل الميرات هو القبل فيصد العدوان . سواء أكان مباشره أم سبتا . وأحل القائل الماكية الإسائل ها فاد الحاصة مند . وطعمها : من مواقع الإرث فيل المورث عملاً ؛ سواء أكان القبل المقائل أصبية أم شريكاً ، أم كان شاهد إور ، أدت شهادت إلى الحكم بالقبل وتنفيذه إذا كان القبل بلا حق رائد عبر ، وكان الفائل عائلاً بالذا من الصبر حسن عشرة سنة ، وبعد من الأعدار الحاور حق الدفاع المنابع .

ع. العملاف الدرين... أي و الوصل ، الراد باعتلاف الدويين معتلاف الجديمية ، واعتلاف الدارين لا يكون مائية عنه الدارين الايكون مائية من الدويت المستدير ، فالسلم بوت المستدير بأنيا الديثر وتعددت الأقطار ، وأما المحكود من المحلود عن الدويرت بهيم أم الاؤ فالحمهور من المعلدة على أبه لا يميع أم الاؤ فالحمهور من المعلدة على أبه لا يميع من الدويرت بن المستدير . كما لا يمنع الدويرت بن المستدير . قال في

والمغني» وقياس المذهب عندي، أن اللة المواحد، يتوارلون وإن اختلفت ديارهم، الآن المدوسات من السموسات المسوحاً. الصوص تقتضي توريتهم، ولم يود يتخصيصهم نص ولا إجساع، ولا تصنع فياس فحب العمق بعموحاً. وقد أحد القانون بهان، إلا في صوره واحدة أخد فيها برأي أي حنيفة ، وهي ما إذا كانت شريعه الدولة الأجنبية تمح نوريث عير رعاياها، فسح الفانون نوريث رعايا هذه الدولة الأحديث الناسة، فعامم بالمثل في التوريث، فعي المادة السادمة من الفانون النص الآتي: واختلاف الدارس لا يمنع من الإرث بين المستمون، ولا يمع بين عير المسلمين، إلا يذا كانت شريعة الدار الأجنبية تمنع من توريث لأجنبي عنها.

### المنحقون للتركة

المستحقون فلم كه يرتبون على النحر التاني في المدهب الحتفي :

- ٨ أصنحات القروض.
  - ٣. الحصية النسبية .
- ٣. انعصبة السبية .
- ٤٠ اود على ذوي الفروض.
  - ه فنرو الأرحام.
  - الدمولي الموالات
- 7/ المقرأة بالنسب على الغيراء
- ها الموصى له مأكثر من الثلث .
  - افراست الألل و

أما ترتيب المستحق للتركة في فاقود المواديث المعمول به في مصر فعمي البحو التالي: [

- ۱۸۰۰ تریت اندستانی اندر ۱۱۰۱ میخاب الفروض،
  - 🔻 العمية السبوة .
- ۲. لرد علي ذوي الفروض.
  - فيدور الأرجام
- ه الردعلي أحد تزوجين.
  - ٦. المعبة البية ،
- ٧. المقر له بالسنب على العبر .
  - -الدالومين له بجميع الثال .
    - يا، بيت تلال،
- . 1- أصبحاب القووض : أصحاب الفروض : هم اللين بهم قرض . أي ؟ تصيب ـ من الفروض المنة اللجة بهما وهي . ١١/١ - ١/١/ - ١/١/ - ١/١/ ١/١٠ - ١/١

وأصحاب الفروض النا عسرة أربعة من الذكوري وهم الأب والحد الصحيح وإن علاء والأح لأم، والروح ، وتسعد من الإناك ؛ وهن الزوجف والبات، والأنحت الشقيفة ، والأنحت لأب، والأنجت لأم، وبنت الاس، والأم والحدة الصحيحة وإن علت ، وفيما يلي يدن تصيب كلّ سهم مفصلاً:

# أهــوال الأب

بغول الله ، سبحانه ونعالى . : ﴿ الْأَنْوَلِيْهِ لِلْكُلِّ وَلِيمَةٍ فِيَنْهُمَا ٱلشَّكُشُ بِيقًا أَرُكَ إِن كَانَ لَمُ وَكُلَّ أَنَّ فِيكُلِّ أَنِّ مِكُلِّ الْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَاللَّهُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَاللَّهُ وَالْمُعَالِمُونَا وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُعْلِمُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّال وقالِمُ اللَّهُ وَاللّهُ وَا

الخالة الأولى: نبرت فيها مغريق الفرض، يؤا كان مده فرع وارث مذكر سفرة: أو مع عيره، وفي هذه لحالة فرضه السمس.

- الخالة الشابية " برات فيها بطريق التعصوب ، إنها ليم بكن مع الحبت فرع وارت مذكوة كنان أم مؤلماً ، فأأحذ كلّ التركة إذا الفرم، أو الباقي من أصحاب العروض إن كنان معه أحد منهم .

الخلق الثانثة : ابرت فيها بطريق الفرض والمعسيب مقاء وظلت إذا كان معه فرع وارث مؤنت . وفي هذه اخال يأخذ السنس فرضًا ، ثم يأخذ الناقي من أصحاب العروس تعسيناً .

# الجنة المتحميح

الجذامنة فسجاح ، ومده جدد فاصلا ، فالحد الصحيح ؟ هو الذي يمكن تستم إلى البيت الماران والنول أنسى . مثل أب الأس ، والجد الفاسدة عو الذي لا بنسب إلى المهت إلا الدعول الأنشى ، كأب الأم واحد الصحيح إرثه ثابت بالإحماع ؛ فعن عمران بن حصيل أن وحلاً أني الذي تنظيم فقال : إن الى الني مات : فعال بن مراته؟ فقال : ولك السدارية ، فلما أدير دعاء ، فقال : بلك صدال أنبره ، فلما أدير دعام ، فقال : وإن السدال الآخر طُفسةً ، رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ومبكمته .[أحمد (١٤٨٥ ع) وأبو داود (١٤٨٥ عند تقده ) إلا في أربع مسائل :

١٠ لَمُ الأَب لا ترت مع وجود الأنب، لأنها تدلي به، وترث مع وحود الجد

 قا نوك الحيث أبوين وأحد الزوحين، فللأم لنك ما يبقى بعد فرض أحد اروجير. أما إذا وجد مكان الأب جد فلام فلت الجميع. وهذه نسمي بالمسألة العمرية لقضاء عمر فيها. ونسمي أيف بالعائلية

<sup>(1)</sup> اثرة الجزية الغرج فولوث بدائرة كان أم نوفاه وغلهم من قلص على سنسية الأم وقسكون عن قائل عند علم فلم ع تولوث أن التولف فياني .

الشهرتها كالكوكب الأسر . وحالم في دلك في عامل، فقال إلى الأم تأخذ ثنك الكار العلولة . العالى . وفيلل الشكالي السنو، 19

٣. إذا وحد الأن ، حج ، الإخوة والأعوات الأشفاء والإحوة والأحواب لأف لما الجد ، فإنهم الايحجول إذا وحدا مدحب الشاهمي ، وأبي بودعن ، ومحمد ، وماثل ، وقال أبو ضبغة : بحجوب باخت كما يحجود بالأب لا وي بيهما ، وقد أماد قامون الواريث بالرأي الأول ، فعي عادة (٤٧) است الآن ، إذا اجتماع الجدم الإحوة والأعواث لأبوس أو لأب ، كانت له حائنان ا

- الأولى - أن يفاسسها كانح بن كانوا ذكوبًا فقط، أو ذكوبًا وإناثًا ، أو إناثُ كشهنَ مع الغرخ الوارث من الانارس

الذائية : أن بأحد الداني معد أصحاب الفروس بطريق التعصيب : إذا كان مع أخوات مو يعطّن الله كور أو مع الفراع من الإنات ، على أنه إذا كانت القاسمة أو الإرث بالتعصيب على الوحة التقدم، أفرم الجنة من الإرث أو القصة ، اعتبر صاحب توضي بالمعدس ، ولا يعتبر هي المقاسمة من كان محجونا من الإحوة أو الأحوات لأنس.

### حسالات الاخ لأم

عالى . تعالى . ؛ ﴿ فَإِنْ كَانَتَ وَمُلَّ يُؤِرِكُ كَنَاهُمُ أَوْ النَّوَاةُ وَلَهُ أَغُّ أَوْ أَغْتُ فَيْكُمْ وَجو بَنْهُمُ الشَّمَاعُ فِلَا كَانَ أَنْكُونَ مِنْ وَقِلَ فَهُمْ شُرْكَانَ فِي التُشْكُونَ ﴾ [الساء ٢٠٠] .

- فالكلالة يا من لا و بدئه ولا ولد ذكوا أو أنني . والمقصود بالأخ أو الأحت هما الاحوة لأم. ويتنب من الآية أن بهم أحوالاً للابة :

١٠. أن استدم مستحفو الواحد، منواه أكان فاكرًا أم أسي.

٢ ـ أن ائتلت للامين فأكنو يستون به الدكور والإناب

 لا مرثون شبئا مع انفرع الوارك ، كاللوف رويد الابن ، ولا مع الأفسل الوارث المذكر ، كالأب والحد ، فلا يحجبون بالأم أو الحدة .

#### عسالات النزوج

- فاق الله السلمانية .. ﴿وَالِمُطَانِّ بِشَيْفُ مَا تَشَرُكُ الْمُؤْمُكُمُ إِن أَوْ يَكُنْ لَهُوْنَ وَلَدُّ فَلَ الرَّبُعُ بِمَدُّ شَرِّعَهُمْ إِنْ المُعلنانِ 19 مَا مُدَرِّتُ عَلَى الآنا أَنْ نَرُوحِ حَالَةِنِ ا

- الخالة الأولى . المرت فيها النصيف ، وذلك عنه علم وجود الفرع الوارث ، وهو الابن وإنا تؤلَّ ، واست : وست الابن وإن نزل أنوها، سواء أكار منه ثم من فيره

الغالة الثانية : يرث فيها الربع عند وحود العرع الورث! أ

وفه أما الغرج موادوات تحديد تبداء لوبيا لاستعل بروح ولا الروحة

#### اهسوال الزوجسة

- قال الله . تعالى . : ﴿ وَقَلِمُوكَ الرَّائِمُ مِنْنَا تُرَّكُنُهُ إِن لَمْ يُعَكِّمُ كَلَّمُ وَقَدُّ قَلِمَ ل الشَّمَّنُ مِنْنَا لَوَحَمَّمُ ﴾ والمساور 19 م يست الآية أن النووحة حالين :

الحالة الأولى: الستحقاق الربع عند عدم وحرد الفرع الوارث، سواء أكان منها أم من نجرها .

ا الحالة الثانية . استحقاق التمين عبد وجود انفرغ الوارث ، وإذا تعددت الزوجات ، اقتسمن الربع أو التمن يسهن بالسوية .

التُؤُوجِهُ المُطْفَقَةُ ؛ الروحة الصَّلقة صلاقًا و معينًا نوث من روجها، إذا مات قبل انتهاءِ عدتها. ويرى احتابيّة، توريث الطَّققة من الدحول و خلوة من مطلقها في مرض المُوت، إذا منات مني مرضّه ما الم تعاوم، وكذلك بعد الخلود ما لم تتووم، وعلنها عدد الوماة.

- والقانون الجديد يعتبر المطلقة بالثا في مرض النوت في حكم الروحة ، ونا لم نرص بالطلاق ، ومات المطلق في قالك المرض وهي في عدته .

#### فمسوال البشت الصليبية

البقول الله . سبحان : ﴿ وَمُوسِيكُو اللّهِ فِي الْهِيحِيَّةُ فِيدُكُو مِنْكُ خَلِيهُ الْأَلْفَيْتِينَ فَلِينَ ثَنَّكَ مَا تُرَكَّ وَلِينَ الْفَقِدَ وَمِسْمَا فَلَهُمَ الْفِشْمَا فِي السّامِ : ١٠ اللّهُ اللّه أن للبيت العالمية (18 أحوال : - الحامة الأولى : أن لها النصاف إذا كانت واحدة

ا الحاله الثانية : أن السلتين للاتتنين فأكبر إذا ليم يكس مديهي ابن أو أكبر . قال ابن قدامة : أنصح أهل الدلم عمى أن فرض النتين التنتان ، إلا رواية شلاة عن ابن هياس ، وقائل أن رشد : وقد فيل : إن الشهور عن ابن عباس مثل قول الجمهور .

- الخالة الفائلة : أن ترت بالتعصيب وذا كان معها امن أو أكثر ، فيكون الإرث بالتعصيب ، و ويكون فيدكر مثل حط الأشيس ، وكذلك الحال عند تمادها أو تعاده .

#### هنالات الأغنين الشنفييقية

بغول الله . سبحانه : فرنشقشش في الله بفيريحطو بن الكفلان بن الترأة فقف لبن فتر وقد وقد لقد للها. بنسف نا تركة وقد برفيداً به له يتل في أو فقد في كانك الفنتي فلهذا الفنان با تراث فهر الكانم به بمتوا بهتوا ويهاك ويُشاه فيلظُ كُم وقال حَظِر الأَفْرَيْقِ ﴾ والساء ١٧٧٦ . وبقول الرسول فيني د احدوا الأعوات مع المات عصمة ٢٠٠

وان الرند بشاء لو الدكر والأنش لأنه مشتق من إشواه .

وَالَّهِ الْإِسْرَةُ وَالْأَعْرَاتُ كَالِمُونَ لِنَي آلُجُونُ فِي مَرْ أَعْمِنَ هذا الصيف، والإعراق الأجوال ا - سنة سرائه كل مهم حال في صره للأخور، والراحة ولأحرفت أم سميون في الأحياف الأهير من أصابي مختلفين

#### اللاَّحَت الشَّقيقة (١٠ حَمَية أحوال:

٨. التصيف للواحدة التقرفة إذا لم يكار معها ولذاء ولا وللدائل، ولا أب، ولا حداء ولا أخ شقيق،

التاتان للاتنين فصاعدًا عبد عدم من فاكر

٣٠,١٤ وحد معين أخ شفيل مع عدم مي نفذم داكره و فإنه بعصمهن و ولكوت للدكر عني حط فلأشيق.

في يصرن عصبه مع المات أو عات الأس . فيأخذك تنافي بعد فصابت المات أو بنات الأس .

. ها يسقطن بالعرج الوارسة للدكر كالاللي والمداء وبالأصل الوارث الله كو كالأب الظائم والمجد عند أبي. حارمة بالحكة لأبي توسف ، ومحمد بالوفد تدم بال الخلاف في ذلك

# احول الأخوات لأب

#### الأعوات لأب لهن أحوال سنة:

الدالتسم أدواحدة المفردة عن مثلها، وعن الأح لأب ، وعن الأحت الشفيفة . .

التلفال لأنتين فعما مدّار

٣. انسفاس مع الأحث النشقيقة المنفرعة تكملة للتلثين.

5. أن يرتن بالتحصيب بالممين إلا كان مع الواحدة أو الأكثر أن لأب، فلكون للدكو مثل حلله لأخيين.

الله برتن المعصب مع العبر ، إذا كان مع الواحدة أو الأكثر بنت أو بدك ابن ، ويكون لهن الناقي معد. فرض الست أو ست الابن .

ة. مفوطهن بن بأثم: ا

المبالأصل أوالعرع الوارث المعاكون

۲ اللاّح الناميني .

ج. بالأعمال الدينية ، فا صارت عصب مع البين أو ضن الاس و لأنها في هذه الحال نفوم مقام الأج.
 استقبل و ونهذه أقدام على لأح لأب والأحت لأب عدما نصير مصدة بالعبر.

. 3. بالأختر ل شقيقتين: إلا إلذا كان معهن في فرجيهن أخ لأب، فيعصبهن . هيكون النامي للدكو مثل حله الأدرين.

. وذا ترك البت أحين طفيفين وأحوات لأب وآخا لأب ، فللشفيفتين النتان ، والباغي بفحه بين الأحوات. لأب والأح لأب ، تماكر مثل حط الأنتيان .

## العبوق بشات الاستر

ينات الابن لهن خمسة أحوال :

الدالعيش مواحفة عند عدم وللا الفيات

والتحافث ويقفف التحرفات شرائب محيرهم الأت ولأو

النشان للائتين فصاعبًا عبد عدم وإذ الصنب.

السدس للواحدة فأكثر مع الواحدة الصليبة لكماة المتثنين ، إلا إدا كان معهن ابن في درجتهن ،
 فيعنسهن ، ويكون الدافي معد نصيب النب للذكر عثل حظ الأديس .

قد لا يرقر مع وجود الاس.

. ه. لا يرس مع وجود البدين الصنيتين فأكترت إلا إنه وجد منهن أبي الراك بحد تهي أو أسفل منهي في العرامة ، فيقصيهن .

# احسوال الأم

البغول الله - مسجله - : ﴿وَيُغْمِنْهِ بِشَقِي وَسُو مُنْهُمُنَا الشَّقَائِنَ بِنَ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَوَرَدَتُهُ. الرَّاءُ يَوْقِيهُ الظَّمَةُ فِي كُنْ لَمْ بِكُوَّةً عَرِقْهُمُ الشَّمْدَى فِيهِمَ السَّامِيةِ - مَن ، لللَّمْ فيلامةُ أسبوس:

ا . فأحدُ السندس إذا كنان معها ولده أو وقد أس ، أو شاد من الإحوة أو الأُحوات مططفًا. سوء كانوا من جهة الأب والأم ، أو من حهة الأب يعط ، أو من حهة الأم فقط .

الاستأخذ لست حمديع المال وإذا العربيوحد أحداثن لقدم فاكرهم

7. تأخد الدن البافي عند عدم من ذكر بعد والتي أحد الروحين. ودلان في مسألتين تسميان بالعرائية و. الأول العي خالة ما إدا تركت زوعا وأبوين.

والتائية . مه إدا نزك زوحة وأبوس.

# الحيوال الجيدات

عن فيعيمة من دؤيت ، قال " جاهت الحدة إلى أمي مكر مسألته ميراتها ، فقال ، ما لها هي كتاب الله شيرة : وما ملست ملت في سبة رسول الله بهرج ششاء فارحمي حتى أسال الدائر . فقال الدائر . فقال الدائر . فقال المحدد در المعيرة بن ضعية . حضرت رسول الله بهرج أعطاها السدس . فقال : فعل معلى غيراده فنهم محمد در مساعمة الأعصارات ، فقال من ما قال المغيرة بن ضعيف فأنفذه لها أبو بكر . قال " تم مدايات عامدة الأخرى إلى حمر ، فسألته ميراتها ، فقال : فالما في كتاب الله شيء و فلكي هو داك السدس ، فإن المصاحبا الهو يتكما ، وأيكما عملت به فهو لها ، وواه الحمسة إلا المسائل ، وصفحت غرمات المساس ، قاسمة (١٧٥٥) وأبو داود . (١٨٥٤)

اللحداب الصحيحاتات للإث حالات إ

ردي الرائع بعصب مرامي دروج عدار كانت آخذ أو سند مدم وحد برام برند إلا إدا الانت صاحبه نواس المهدقط من لكور. المسؤليد وعلى المائد انتسابية أمن طبي لا يعطل في سنيد إلى شائد عدا المائد ، وحد المائد عادد البعث في سند إلى الشائص أنهى كإلى الأن

لا القريمة من الحداث من أي حهة تحجب البعيدة، كأم الأم تحجب أم أم الأم، وتحجب أيضًا أمّ أي الذُّب.

آ. الجدات من أي حهة كات يسقطن بالأم، وتسقط من كانت من جهة الأب بالأب أيضًا،
 ولا نسقط به من كانت من جهة الأم، ويحجب الجدّ أنه أيضًا ؛ لأنها تعلى مه.

### 7.7 م المصية

قَعْرِيقُهَا: الغضيّة ؛ حمع عاصب ، كمثالت وطلبة ، وهم بنو الرجل وقرايته لأبيه . ومسوه بذلك لشدّ بعضهم لزر بعض . وهذا اللفظ مأخوذ من قولهم : غضب المقوم بغلان . إذا أحاطوا به ؛ فالابن طرف ، والأب طرف أخر ، والأخ جانب ، والعب جانب اخر ، والمقصود بهم هنا ؛ الذين بصرف لهم البغني بعد أن يأخذ أصحاب الغروض أنصياعهم المفارق بهم ، فإذا كم يفضل شيءً منهم لم بأخذوا شيئا ، إلا إذا كان الماصت الذا ، فإنه لا يحرم بحال . والعصة كذلك هم الذين يستحقون الوكة كلها ، إذا لحد من أصحاب مفروض أحد ؛ كما رواه المخاري ، ومسلم ، عن ابن عباس ، أن النبي في قال الفراغض أصحاب مفروض أحد ؛ كما رواه المخاري ، ومسلم ، عن ابن عباس ، أن النبي في قال في ما أخرى من أبي هرمرة في الفراغض النبي في قال إلى من مؤمن إلا أما قولي به في الدنيا والأخرة . افرجوا إن نتت : في قائي المرافق بالشخوري بن النبي المنافق المؤمن مان وترف مالاً ، فلرته عصبته من كانوا ، ومن ترف دينا أو ضياعًا (١٠٠٠) .

أقسائها : تقسم العصية إلى قبسين :

ادعمية بنبية . الدعمية سبية .

العضية السبية : العصبة النسبية أصناف فلالة :

العضية بنفسه : هي كلِّ دكر لا بدخل في سبته بن اللِّبَ أنني . وتتحصر في أصناف أرحة :

1. الموقاء وتسمى جرة اليت.

٣. الأبوة ، وتسمى بأصل البت .

٢. الأحوق وتسمى جزءً أيه .

العمومة ، والسمى جزء الجال .

و () في أعمرة السهاد القدر، الأهلها المستحفين لها باسمي وما يقي فاقوات ذكر من العملة إلى طبت و () بري من مدار أن الشت بغاز إلى بكا وأعد وأغا بكون للسن المعطف والياس الأخواج ( الشور اللاست

<sup>(</sup>٩٤م) نجيم نيب ولا تيء له .

- العصمة بغيره : والعصمة بعبره هي الأشي التي يكون فرصها التصدر في حالمة لانقراب والمنس إذا كانت معها أحت فأكور فود: كان معها أو مدين أح ، هذار الخسم حبيثة عصدة به الرهن أربع :

١٠ دامشة أم الساب . ١٠ دينت أو مبات الاين .

٣ ، لأحت أو الأعواث الشقيقات . "

هُ. الأحت أو الأمم ت لأدر.

- فكلُّ هنتف من هذه الأصناف الأرسة يكون عصبة نفره، وهو الآخ، ويكون الإرث بمهم للذكر مثل حط الأنفير (\*\*)

 المعضلة هغ العبو - تعصية مع العبر هي كل أغلى تحتاج في كونها عاصية إلى أنتي أحرى. وتسخصر المصلة مع الله في المنان فنط من الإبات ، وهي :

ا - الأحت الشفيقة أو الأحوات الشفيقات مَع البيك أو بدر الإين.

٣- الأحت لأب أو الأحواب لأب مع است أو بدت الاس، ويكون لهن تباغي من طركة بعد الغروص.
 كيفية توريث العضبة بالنفس. اتقدم في الشماس السائل الدسة نورات احصبة بالغير، وتوريث العصبة مع الغير. أما كالما توريث العيسة بالدس، وهذا كرد. وما يلي :

## العصية بالنفس أصناف أوبعة ، وترث حسب الترتيب الأتي :

الدالنوف وتضمل الأيناء وأماة الابن وإن نول.

 أو أو الوجد جهة البنوة . انتقلت البركة . أو ما يتنقى صيا بلى حاية الأموة ، وتشامل الأب واحد الصحيح إلى عالا

ا هم فين قد مكن أحد من حمهة الأموة حيثها السمحق التركف أو ما يقي منهما الإحديثاء وتبشمن الإحواة لأموس والإنتموة لأساء وأباء الأخ لأموس ، وأساء لأم لأجاريان بزل كالي منهما:

قا، وإذا لم يكن أحد من هذه الحهة حتا ، النفات التركية ، أو المنقي سها إلى حهة العسومة ، من عير فرق بين عمومة البين عمومة البين عمومة البين عمومة البين وعمومة البين عمومة البين عمومة البين عمومة البين عمومة البين عمومة حتى عمومة بحق عمومة جده وهكما . وإن وحد أسماس متعدون من مرتبة والده كان أحقها والمؤرث البين البيت من حيث الجهة والدوجين المنهم البين البيت من حيث المنهة والدوجين كان أحقهم الأرث أقواهم فراية . فإذا فرك البيت أشخاصا متساوين في السنتهم إليه من حيث المنهم في وقد والقوف المتعافية على السواء الحسب راوسهم . وعدا هو معى ما يقول المفهاء إن المقدم في المدرات المعصبات بالمدن المنافقة ، فإذ المقدت في المدرات المنافقة ، والعوف المتحقوة على المنواء ، ووزعت التركة بينهم على عددهم .

<sup>(1)</sup> من لا برس بدس السند مده و أحيد لتلعيف والعسر ودراء واعد، ومورون فوالدت بستطر عارجو أو عبد بريال الله للميا الديم العبد إلا عمير المنط عدد أحيد ألابها عبد فقيه لا برس لهذا والتواصر أما أبر الأنواع أن الاستهار

ا العصية السبية : العاصب السبني هو المولى العنق، ذكرًا كان أم أنثى، فإذا لم يوجد العلق، فالميرات لعصبته الدكور .

الحجب والحرمان

- خفتي الحجيب: أحمج لغة : النج. والمفصود به؛ منع شاهم معين من بيراته كله أو بعضه لوجود شخص آمر .

- الطومائي: أما خرمان فالمقصود به با مام شخص معين من بيرانه نسبب تخفق فامع من موامع الأوث. كالفتل: وبحود من النوائع.

أفساؤ الحجب الجحب توعان؛

الرحوب تعصانان

۲. حجابه حرمان

قعجب النقصان ؛ هو نقص مرات أحد الورثة لوجود غيره . ويكون للبسة أشخاص ٢

٨ الزوج بحجب من للصف إلى الربع عند وجود الولاد .

٧. الروحة تحجب من الربع إلى انتسن عند وجود الولد .

٣. الأم تحجب من الثلث إلى انسطس عند وجود الفرع الولوث، أو عدد من الإحوة والناف الكتري.

ق بنية الأمن. -

ه. لأخت لأب.

. وأما حجب الحرمان؛ فهم سع حميع البراث عن شخص لوجود غيره، كسع ميرث الأخ عم عنه وحود الابن. وهذا النوع لا بدخل في ميرات سنة س الولولين، وإن جار أن يعجبوا حجب فقصال، وهم:

ه يا ٢ ـ الأبوائل اللَّم .

٣٠ ٪ . الولدان: الابن والبنب.

هر 3. الزوجان.

ويدحل منجب الحرمان فيما عنا هؤلاء من الوران .

#### وحجب الخرمان فانم على أصامين :

ا د أن كلّ من ينتمي إلى طبت بنتخص لا يرث مع وجود دلك الشخص ، كامن الاين ، فإنه لا برت مع وجود الاين ، منوى أولاد الأم ، فإنهم يرتون معها مع أنهم ينتمون إلى البت بها .

إ. يفارم الأقراب على الأبعد ، فالابن يحجب ابن أخيه ، فإن تساووا في الدرحة ، يرجح شوة القرمة ،
 كالأح الدغيق يحسب الأخ لأب .

# الضوق بين الحروم والحجوب:

يظهر الفرق بين الحروم والمحجوب في الأمرين الآتيين :

 ١ المخروم ليس أهلاً الإرت أصلاً كالقاتل، يخلاف المحجوب فإنه أهل للإرث، ولكن حجب لوحود شخص آخر أولي مه بالمبراث

٩. المحروم من الميراث لا يؤثر في عموه قلا يحجب أصلاً ، بل يجعل كالمعتوم ، فإذا مات ؛ سيمن عن بن كفر وأخر من المستوي عن بن المعترف الميران على الميران كالميران كالميران على الميران في الميران الميران على الميران على الميران الميران

# [ سول

قفريقه : العول العة : الارتفاع . يقال: هال الميران - إدا ارتفع ، ومأتي أيضًا تعنى الميل إلى الجور ، وت قول الله . مسحاله . ﴿ فَكِ كُنْكَ أَلَّهُ لَكُ تَقُولُهُ \* (سناه ع). وعند الله تهاه و زيادة في مسهام ذوي الغروص . وتقصال من مقادير أنصبتهم في الإرث . وروني ، أن أول فريضة عنات في الإسلام عوصت على عمر عيليا فحكم بالعول في ذوح وأحنين ، فعال لمن معه من الصنحابة : إن بدأت بالورح أو بالأنجير ، لم بهق الإحمر حقه : فأخيروا على . وقبل : فهد العال . وهنا . وقبل : عني . وقبل : ذهذ من النات .

#### ا من مسائيل العبول:

ا ، توفيت المرأة عن زوح وأخنين شفيفتير وأختين لأم وأم. تسمى هذه بالسيألة الشريخية ، لأن الروح شقع على شرح الفاضي الشهور ، حيث أعطاء بالله النصف تلالة من عشرة، فأحذ بدور في القيائل قائلاً: قم بعضى غريج النصف ولا النلث. فلما علم بدلك شريح حاء به وعزره، وقال له: أسأل الفول، وكنست المول.

٤- توقي رجلٌ عن زوحة وبنين وأب وتم نسمى هذه السائة غيرية الآن سيدنا عليًا ظائمة كان على حبر الكوفة يقول في حطت : الحبد لله الذي يحكم بالحي قطفا ، ويحري كلّ ندس بما بسعى ، وإنه نائب والرجي ، فسئل هنها فأحاب على قافية السطمة : والموأة صار ثمنها تسبقا أنه عنها فأحاب على قافية السطمة : والموأة صار ثمنها تسبقا أنه عنها في عطبته ، والمسائل التي قد يدخلها الدول هي المسائل التي يكون أصلها : ١٠ - ١٠ - ١٥ في فالسنة قد يمول إلى سبعة وأن نسائية عشر ، أو حسمه مشر : أو حيمة عشر . والأربعة أو تسبقه أو تسبقة وعشرين ، والمسائل التي الا يدخلها العول أهدالاً هي المسائل التي تكون أصوفها ٢٠ - ١ - ١ - ١ - ١ - ١ مر وأحدً بالعول قانون المواريث في المادة (١٥) وتصلها أنه زادت أنصالاً أصبعات الفروض على طركة ، قسمت يبهم يدمه بدمية أنصائها في الإرث

<sup>(</sup>۱۹) في الجواراتي الجوراء

#### طريقية حلُّ مسائيل العبول:

ه هي أن تعرف أصل المسألة . في الاصعراحها . وتعرف سهام كال دي فرض الرسمال الأصواء تم تجمع فروضهم ، وأبعل الإسموع أصلاً التقالم الركة عايف والمائل بدخل النقص على كال واحد بسمه سهامه . فلا طالم ولا حيف الودك بحوازوج وشقيقين ، فأصل المسألة من سنة : المروج النصف وهو للانة . ويؤسس البقان وهو أربعة ، فاعموع صعف وهو الذي تقسم علم الركة .

# ا ـ السود

ا تقريقه الدائي الرد انسان الإعلادة . يقال: إن سبيه حقه . أي د أعلاد إليه الوبائل تعلي الصرف، الفال : رد عبد كيد عموم الذي الصوف عند . والتصود له عبد الفقها بالا فقع ما فصل من فروض دوي الفروض المسلمة يجهل سبيه فروضتهم عند عدم المتحقيق العمل.

أركاله : برد لا يتحقق إلا توجود فركانه الثلاثة :

۱۱ وجوه فتأجيه فرهيء

ه. مقام وكفي من التركية .

٢. علام العاطييات.

وأتي العلماء في الرقم: لويرد في الرد نص برجع إليه ، ولهما احتمد العثماء فيه العميد من رأى عدم غرد على أحد من أصحاب القروض ، ويكون الباقي من أحد أصحاب الفروض مروضهد ليمه الما احيث الا يوحد عاصب! أنا ، ومهم من قال عارد على أصحاب الفروض ، حتى الروحين مسته فروضه! <sup>(7)</sup> . ومهم من قال عاد على حسم أصحاب الفروض ، ما عنه الزوجين ، والأب ، والحد ، فيكون الوق على النمائية أصاف الألية :

ه رئيست . الارس الأميان المتعلقة الإدارة المتحدثات المتعلقة . المتعلقة المتعلقة المتعلقة المتعلقة المتعلقة الأم المتعلقة المتعلقة المتعلقة المتعلقة المتعلقة الأمران المتعلقة الأمران المتعلقة المتعلقة المتعلقة المتعلقة المت

وهذا هم الرأى المحتفر وهو مناهب منها، وعني ، وحمهور السنجابة والناسس، وهو مناهب أي سبقة ، وأحمد ، والمحتفد عند اللذافعية ، ويعلى أصحاب مالك ، عند فساء سن الذل على الأب و حدا لأن الروايان و الأن الراء على الروايان ؛ لأن الراء يند يستجل بالرحم ، ولا راحد فهما من حيث الرواجية ، ولا رداعلي الأب و حدا لأن لا الروايان إلا عهد عنه وحدد عاسب ، وكل من الأبر ، والحد عاسب ، فيأسم الماقي بالتعسيب لا الروايان أن أخذ القانون بهذا الرأي ، ولا في سبأنه واحدد أحد فيها عدمت عامات فحكم بالرداعلي أحد الرواجان والي ما إذا مات أحد الرواجين والمائية والرئاسوات فيد الرواج ، عن يأخذ التركة كنها العرب تيرمن والرد ، فالرواء على أحد الرواجين في القانون مؤسر عن دوي الأراجام ، فحاد على المائة (-T)

وهي أمر بالعبد أس لعبد أبها أبني فرت ويتعد عروم وأزهرتها مطلقة والشاهم المنافية أناف والأراجة المتعدد في المسابقة المتعدد المت

من القاميان هكف إذا العراف العروض العروض التركع، ولما تدخد عليب من انسسها، برد النافي على عبد اليوحين من أفسحات الفروض نسمة فروضهم، ويرد باقى التركة إلى أخد الروحين بذا بم يدخد عصية من انسساء أو أحد الدومن الدبية بأو أحد ذوي الأرجم

طويقمه حمل مسافيلي الهوق، هي آمايد وجد مع أمايد بنورهن الدارد عنيه من أما الرحول، فإنه المحد فرسه مسود إلى أصل الركة ، وإسائي بعد فرضه بكود الأصحاب الفروس بعدما ودوسهم إن كانوا صفّا واحد ، سواه أكان الوحد سهم واحلًا كبنت ، أو متعددًا كداب ساب، وإن كانوا أكبر من حسف واحد كله وبنت ، فإن العاقي بقسم عليم ينعية فروسهم ، ويرد عليهم شبيتها أبطأ ، وأما إذا به يكن مع أمام ب الفروس أحد الروجين ، وإن المائي بعد فروسهم بود عليهم بحسب رموسهم إلى كانوا صبقًا واحدًا ، سواد أكان الوجود منهم واحدا أم متعددًا ، وإن كنوا أكثر من صبف واحد ، فإن المامي برد عبهم سببه فروشهم ، وبالك يكون نفست كل عناجات والي قد زاد بنسة فرصه ، والتعلق جملته فرشا ورقاد ، والتعلق جملته فراها ورقاد .

# ٥ ـ نوو الأرحطم

ا ظافة 1 تدردا له بوحد أحد من العصبة بالفسات، ولا أحد من فوي الفروض السبية ، كالت التركية أو الدفعي منها بدوي الأرحام.

وقوو الأرحام أربعة أصناف مقدم معنديا على إمعن في الإرث على الدقيب الألبي و

التعميف الأرثى: الولاد مبنات وإن برلواء وأولاد مناك الامن وإن نول .

القمنط ألقاني : الجد عير الصحرح وإن علال والجاءً عير الصحرحة وإن حلت .

الفسف الثالث أنساء الإخواة لأم وأولادهم بين تزفوه ، وأولاد الأخوات لأبوين او فأحدهما بين الزفوا. وسات الإحواة الأموين أنو فأحدهما وأولادهن بيان برالوا ، وسات أنناء الإحواة لأبويل أو لأب وإلى الزفواء وأولادهن وإبد ونوا .

> العسف الرابع . يتسل ست طوائف مقدم بعضها على بعض في الإرث على الرئيب الأبيء. • أعماء اللب لأم وعمائم، وأحواله وعالات لأبوس أو لأحدمها .

. ٣- أولاد من فاكروه في الفقرة السابقة وإن نولوا ، ومنات أعماد اليت لأمومي أو لأب ، ومنات أبهالهم وإن مزموا ، وأولاد من فاكرن وإن فرموا .

الهمام أي الليت الأم وهداته . وأحواله وحالاته الأبرين أو الأحدهما ، وأعمام أم الليت وعماتها ،
 وأحوالها وخالاتها الأبويز أو الأحدهما .

٤. أولاد من ذكرو: في الفقرة السابقة وإنا بزلوا .

وعنات أهملع أب المنت الأبوين أو الأب، وبنات أسالهم وإن نولو ، وأولاد من ذاكرة وإن فرلوت

 أعمام أما أما الليب لأم، وأعمام أما أم الليب وعمائهما، وأحوالهما وحالاتهما لأبوين أو لأحدهما وأعمام أم أم اليب وأم ليه وهمالهما، وأخوالهما وخالاتهما لأبوين أو لأحدهما.

٦٠ أولاد من ذكرو: في العقرة السابقة راك نزلوا

- وبنات أعمام أب أب النيت لأبوين أو لأب، وبنات أبائهم برن زنو ، وأولاد من ذكرت وإنا نزموا . وهكد .

المادة ٣٣. الصنعم الأول من ذوي الأرجام أولاهم بالبراث أقرئهم إلى النيت درجة . فإن استروا في الدرجة قولد نساحت الفرص أولى من وند ذوي شرحم . فإن استووا فبالدرجة ، ولم مكن فيهم ولد صاحب فرض ، أو كانوا كانها بدلون نصاحت ترض ، اشتركوا في الإرث .

الماده ٣٣. طعيف الذي من ذوي الأرحام أولاهم ينفرات أقربهم إلى المبت درحة . فإن استورا في المعرجة فأم من كان بمثلي بصحب ترص ، وإن استور هي الدرجة ، وليس فيهم من مداني مصاحب فرص ، أو كاموا كلهم بدلول بصناحب فرض ؛ فإن اتحدوا في حير القرابة اشتركوا في الإرث ، وإن احتفوا في الحيز فالملك لغرامة الأب ، والفلت لغرابة ، لأم .

الملاذ به 17 اللسنف الثانت من فوى الأوحام أولاهم بالبرات أثرابهم إلى المسا درجة . فإن استارو في المراحة وكان فيهم ولما عاصب ، فهم أولى من ولما نوي الرحم اوإلا قدم أقواهم قرامة للسبت ؛ فمن كان أصله الأبوين، فهم أولى ممن كان أصله الأساء ومن كان أصله الأساء فهم أولى ممن كان أصله الأم . فإن اتحدوا في المدرجة وفوذ الفرامة ، اشتركو في الإرث

الماده ٣٥٠ في الطائفة الأولى من طوائف فلصحب الرابع السنة بمثلاة (٣١) إذ العرد فريق لأب وهم أعسام المبت الأم وصدائد، أو عربق الأم وهم أخواله وحالاته، فلام أقواهم فراية و قدن كان لأموس فهو أولى ممن كان لأم، ومن كان لأب فهو أولى نمن كان لأم، وإن تساووا في القرابة الشركوا في الإرت، وعند اجتماع الفريقين يكون فتلك مفرامة الأب والثلث لفراة الأم، ويقدم تعديب كلّ فريق على النحو المتقدم، ونطبق أحكام العقرنين الدانقين على التعالفين الثالثة والحاسة .

الهاده ٣٦. في الطائمة الثانية بقدم الأقرب منهم فارحة على الأبعد ولو من غير حيزه ، و عند الاستوا، والحاد احيز بقدم الأنوى في الفراية ، إن كانوا أولاد عاصب أو أولاد فوي رحم ؛ فإن كانوا مختامين قدم ولك العافسية على ولد دوي الرحم، وعبد العليلاف الحير بكول النعاق الغرابة الأس، والنفاق المرابة الأم. وما أصاب كلّ فريق بفسم عليه بالطرغة التقدمة، وتعربن أسكام العفرتين السائفين على الطائفين الرابعة والسائمية .

الذاذة ٧٣٧ اعتبار لتعدد حهات الغرافة في وارث من ذوي الأرجام، إلا عند الخلاف الحين.

افتقة ٣٨ في إرث دري الأراءام بكون للفاكر من حصالأشعل

# الحمال

الطمن : هو ما يحمل في النظل من الولد . .

وتحرر ككله عنه هدامن سيث البرات ، ومن حبث بدؤ اعمل .

حكمه في اليواقية: الحمل إما أن يعصل من أماء وإما أن يبقى في بطنها، وهو في كلّ من الأمرين له أحكام ، تذكرها فيما بني:

الحمل إفا العصل عن أقد إذا الفصل لحمل عن أده ؛ فإما أن يفصل حيّا أو ينفعس مبناً . وإن الفصل مبناً . وإن الفصل مبناً . وإما الفصل مبناً . وإما أن يكون الفصل عبده والما أن يكون الفصل عبده والما أن يكون الفصل عبده وإلى المعداء على أده أو الله المنافع عليها . وإن الفصل كاد حيّا وراد غيره وورث غيره الما أو يو ده ورث المعداء المواد ورث . وعلامة الحية صوت . والمواد إذ فهرت حياه المواد ورث . وعلامة الحية صوت . وأسما والمواد إلى الفوري والأوراعي والمنافعي وأصحاب أي حيفة . وإن نفس وأد يغير بناية على أده الفوري والمواد إلى المواد إلى المواد ورث الفصل بنا بديل المهار على أده والمهال بن المهارة على أده الفود والمهال بن المهارة المهال بن المهارة المهارة والمهال المراد وإلى المهارة المهال بن المهارة والمهال المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المهارة على أده المواد المهارة المهارة

#### الحمل في بطن أند:

 إذا الحمل الذي ببغى في أملى أمه لا يوفعه في شيء من المراكة ، هنى أكنان غير وارت ، أو أكان محمولة يغيره على جميع الاعتبارات ، فإذا منت شخص ، وزرا، زوجة والا ولما الماهلة من غير أبيه ، فإن الخمل في هذه العمارة لا مبرات له ؛ لأنه لا يعترج عن كونه أكا أو أحثًا لأم ، والإشواة لأم لا يرتون مع الأمس الوارث وهو هنا الأس .

٦. وتوقف التركة كانها إلى أنا يوند احمل ، إذا كان وارثًا ولم يكن معدوارت أصلًا ، أو كان معدوارث

محجوب به ناعاق الفقهاد ، ويوقف كتالك دا وجد مد، وردة تير مصحوبان به ، ورصوا جنية، صراحه أو ضنكًا بدام فللمتها د بأن سكاراً أو لد تفايواً بها .

الاكلّ وارت لا تنجر فرماء بتعير الحمل يعطى بالنفيات كاملاً، ويوقد الدّ في . كما إذا فرك البّ حدّة والرآة حاملاً ، فإنه يعطى للحدة السدار والآن فرصها لا يتعير ، سواة وند الحمل ذكراً أم أنفي .

ا بد الوارث الدي يسقط في إحدى حالتي الحمل ولا يسقط في الأسرى، لا يعطى شبط للمثلث في استحداد، فدر مات وترك رواده عدملًا وأشف فلا شيء للأخ الحوار كون الحمل فاكرا - وهذا مدهد. اختمهوان

ه دامار بختيف تصييه من أصحاب العروس باحتلاف اكورة الحمل وأنولته العطى أن التصييل ا ولوقت للحمل أوفر التصييل، فإن ولد الحمل عبّا وكان بمسحل النصيف الأوقر أخده والدار لهم يكل بمستحفظ بن يستحل النصيف الأقل أحقه، وإد الثاني إلى الورثة ، وإذا نول مبّا لم يستحلى شبّا ، ووزعت المركة كلها على فورثة دول اعتبار للحمل .

النادة ٢٠ ، يوقف للحمل من تركمة التوفي أوفر النصيبين ، على نقدير أنه ذاكر أو أدي .

ا المادة 27 . إذا توفي الرجل عن زرجته أو عن معالمته فلا يرثه حسمها ، إلا إما ولا حمّة لحمسة وسنهن وتلانمانة يوم على الأكثر من نارجع الوفاة أو الفرقة ، ولا يوت الحمل غير أبيه ، إلا في الحاسر، الانسان:

رقل وهم أني الأحادث

وُهُعُ وَعَدَارِأَيُّ مَحَمَدَ مِنْ الْحُكُو أَمَا فَقَهُو الشَّامَاءِ الثَّاكِيُّ .

. به أنه بوله، عليًا حمسة وسنرن وتعييمها فا يوم على الأكثر من تاريخ الموت أو العرفة ، إن النانت أمه معتدة حوب أو فرقة ، ومات الموارث أن العدم

 لا أن بوحد حبّ لسمعين ومالتي بوم على الأكثر من تاريخ وفاة المورث . إن كان من زرحية قائمة وعن الوطاة .

العامة 13- إذا نقص التوقوف للحمل هما يستحقه والراح بالبائي على من دحمت الريادة في بصيبه من الرواة والراد الوقوف للحمل عبد يستحقه والرائم الوائد على من بالمعاقدة الوراد

#### الخقود

اللفقولة : إذا عنات الشخص والفطح خبره، ولم ينقز مكانت، ولم يُقزق. أختى هو أم مست؟ وحك. القصاة بموته قبل إنه معقود، وحكم الفاضي، إنها أن يكون ميثيا على تعدس، كشهاده العدور، وما أن يكون منيًا على أطرات لا تعسج أن تكون ديجًا وظل عصي المدة، فلم الحافة الأولى : يكون دوته محفظا نابًا من الوقت الذي فام فيه الدائل على تأوت، وفي الحالة الثانية : فلي يحكم فيها الفاصي يموت الففود، يفتعني مصي المحة ، يكون موته حكميًا لاحتمال أن يكون حيّا.

اللدة التي يُحكمُ معلَّما بموتِ المفقودِ : احتمَ تفقها، في سندة التي يحكم مدها بموت المفقود ، قرابي على ماللد، أنه قال أربع سنان و لأن عمر بملحه قال أيها مرأه تقدت روحها فلم نمر أبي هو؟ بإنها نشقر أبرح سني، تو تعله أربع أمني وعشوا، في حقيقة، أبح سني، والمستهور عن أي حقيقة، والمستلمي، ومثلك، عدم تعدم المدة ، بن دلك مغرص إلى احتهاد القاشي في كل عصر . قال صاحب المعتمية في إحدى الموافقة المدين المعتمية على المعتمية الموافقة الموافقة الموافقة الماكم الموافقة الماكم ، وعدة قول التنافعي كلها يصحبه من المستور عن مثله ، وأي حقيقة ، وأي يوسفر ، لأن الأصل حياته ، والتنفير ويعده ، والتنفير حياته ، والتنفير الموسف ، وهو المستهور عن مثلك ، وأي حقيقة ، وأي يوسفر ، لأن الأصل حياته ، والتنفير المعاملة إلا الموسف ، وهو المستور عن مثلك ، وأي حقيقة ، وأي يوسفر ، لأن الأصل حياته ، والتنفير المعاملة إلى الأصل حياته ، والتنفير المعاملة إلى الأصل حياته ، والتنفير المعاملة إلى الأصل حياته ، والتنفير المعاملة المنابعة المنا

و براي الإمام أحمد و أموان أثنان في فيهة بعد به فيها الهلاك!!! وابد بعد انتجري الدقيق عنه بيعكم عواد عضي أربع سنين الأن العالب هلاكات فأشدها و مضت مدة لا بعيش في مثلها . وإن كان في شد يشاب معها استلامة!!! ويفوض أمره إلى القاصمي بحكم عوله بعد أي مدة يراها ، وبعد النجري عنه بكلّ الوسائل الممكنة التي توصل إلى بيان حقيقة النوب حياة أم ديثا

. وأحمد القانون برأي الإمام أحمد، فيما إذا كان الفقود في حالة بغلب معها الهلاك، فقدّر المدد بأربع منبق، وأحمد رأبه ويأي عيره مي تفويض الأمر إلى الغاضي في الحالات الأضري.

ونا) كسر بعقد في سلط الحرب أو حد العارات أو يعشد بين أفث كسر حرج إن حرجة الدنياة ولد بقد أثر عاسة قربة ولم يرسم ولا ينشر - مره (م) حلل الشخر إلى الحج والعلم العام أو تدخره .

. فعني المدور 19 سر الغانون وقم و19 من 1944 ليص الأثنى " للكنا عوث المتفود الذي يعلم عليه المبلان عدائر عاملين من تدريع فصاد وأما في حصع الأسوال الأعرى، فيعوض أمر المدة التي يعكم عوث المتفود معدما إلى الفاضي . ودكام كنه مبد العدري عنه يحصيع الطرق المسكنة التوصلة إلى معرفة إلى قد المتفود حيًا أو مركاء

مهوالله الميرات المقود يتعنق به أمران والآنه إنها أن يكون دوراً ، وإنا أن يكون واراً . فعي الحالة ما إذا كان دراً أن وإن مراه دفي عمل طاكه ، ولا يفسم بين ورانه إنى أند يتحقق مواد او يتحكم الفاضي خلوت ا عال طهر حيّا أحد ماله ، وإن كاني مواد أو حكم الفاصي عواد ، ورنه من آثان واراً له ، قت الوت أه وضته الفكر اللوت ، وقا يرثه من مات فيل دنات ، أو حدث بات بعد دلت بوال مان عام عام أن المواقع وارث له . هذه إذا لم يستد الحكم بالمواد إلى وقال سابل على صدوره ، وإلا ورنه من كان واراً في الوقت الذي أسام . الحكة المواد إليه

آن خالة القالية، وهي إدامة كان واردٌ تعبره، فإنه يوفف الانصبية من تركة الورث، وبعد الحكم تموته برد الانك الوفوف إلى وارث مورثه الوبهدا أعد القالون ، فقد ساله في سافة هذا 4 النصر الآنور الرفف تصيب الفقود من برك المورث حتى بنين أمره، فإن طهر حتى أحده ، وإن حكم تموته ره تصيبه إلى من بستحه من الووثة وقت موت مورثه، فإن ظهر حتى بعد الحكم عموم، أحد ما يقي من الحيام المربة! أن

## الجنتي أأ

- القريقة : الخبلي ؛ شجيص انتشاء في أمره ، والموايد أن أنتو هو أم أشئ! إما لأن له ه كزا وفراجا عظاء أم لأنه لبس له من قامليما أصلاً .

كيف يوبُّ ؟ إن تهي أما ذكر والنا البراث الدكرا، وإنا لهي وارت المراقع أنني ورب البرائها، وتقلل العاقورة والأواد لطهور علامات كثل ملهما، وهي مثل شاوغ لمرف بالبال الوالا الله المعلمان المؤلفات المؤلفان ويعا، البلوح إ وكرا وإن الرائمة أو أني الساور أو العدم كلما يحتام الرحال فهو ذكرا وإن ظهر له تدي كلفاي المرأة أو الرائز به لون أو حاص أو حيل فهو أنفى الوهو في هايل الحاليين بقال له تا حيثي غير مشكل الها الم يعرف أذك هو أم أنس؟ بأن لم تطهر علامه من العلامات الم الشهرات العاموسة، فهو العني المشكل، وقد

والإراضي مأجوه مروامت ووهيات والكنسر

وه و هذا الفائل وليست بالمرائب أو الفائل المرافق والمؤافل على يتازه وها والمؤافل فيهم و الميثر 1944 وبعد الحكم فاست المفاو المفتحد فيها في الدفة المدلمة مدين والحواطئ الواق المدين والتعالي والمدائل على وقد الحقوق المدولات والم الدول إلى المؤافز ولها من المسورة أو أن يعين وليدرك المائل المدين المدين على الحد الحفاة الأول في المختر عا أشاق الها المدين المعادلة في الدين عائم يكل طفية في عدد وقد الأول.

المختلف الغفهاة في حكمه من حيث الميرات؛ فقال أبو حيفة: إنه يفرض أنه ذكر، ثم يفرض أنه أنفى، ويعاس بعد ذلك بأسوا الحالين، حتى لو كان بوت على اعتبار، ولا يوت على اعتبار أخر لم يعط شيئًا. وإن ويعاس بعد ذلك بأسوا الحالين، حيث لو كان بوت على اعتبار، وقال مالك، وأبو يوسف، والشبعة الإمامية: يأخذ المتوسط بين نصبي الله كر والأنبى، وقال الشافعي: بعامل كل من الورثة واختلى بأقل التصييف؛ لأنه الميني إلى كل منهما، وقال أحمد: إن كان يرجى طهور حقاه، يعامل كل من الورثة واختلى بأقل التصييف؛ لأنه الميني إلى كل منهوا، وقال أحمد: إن كان يرجى طهور حقاه، يعامل كل من ومن الورثة بالأقل ويوقف الناقي، وإن لم يرج ظهور الأمر، يأخذ المتوسط بين نصبي الذكر والأنشى، وهذا الرأي الأخير هو الأوجع، ولكن القانون أعد برأى أبي سيفة، بنني المادة و23) منه المختلى الشكل، وهو الأخير هو الأوجع، ولكن القانون أعد الرأى أبي سيفة، بنني الماد كان يعطى لجاني الورثة.

- ميموانث الخوشاء : المرتد لا يوت من عيره ، ولا يرته عيره ، وإنها مواله يكون لبيت مال المسلمين . وهذا وأي الشافعي ، وهالك ، ولفشهور عن أحمد . وقات الأحناف : ما اكتسبه قبل الردة ورثه أقاربه المسلمون ، وها اكتسبه بعدها فهو لهت طال . وقد مس الكلام عليه مفصلاً في دباب الجدودة .

ابسين النوضي وابسين المسلاعضة : امن الزني ؛ هو المولود من غير رواج شرعي . وابن الملاعنة ؛ هو المدين ا نغى الزوج الشرعي نسبه منه . وإنما الدوارت بينهما وبين ألئيهما ؛ فعن ابن عمر ، أن رحملًا لاعن امرأته في زمن النبي يختيج وانتفى من ولدها ، ففرق النبي يختيج بسهما وألحن الولد بالمرأة . رواه السفاري ، وأبو هاود . ولفظة : ا جعل رسول الله يختج ميرات ابن الملاعنة لأمه ولورثتها من بعدها ، وترفيما الأم وفراسها .

### قنطارج

فقريقة : التخارج؛ هو أن يتصالح الروتة على إخراج يعضهم عن نصيبه في الميرات، نظير شيء معين من التركة أو من غيرها . وقد بكون التخارج بين النين من الروثة ، على أن يحل أحدهما محل الآخر في نصيبهم في مفايل مبلخ من المال بقدمه له .

حكمة : التخارج جائز منى كان عن تراض . وقد طلق عبد الرحمن بن عوف زوحته تماضر بيت الأصلخ الكلبية في مرض موته ، ثم مات وهي في العلمة ، فوائها عشمان مع ثلاث مسوة أعر ، فصالحوها عن ربع تسمية على ثلاثة وثمانين ألمًا . قبل : هي دنامبر . وقبل : هي دراهم .

جاء في الفانون مادة 1949: التحارج؛ هو أن بتصابح الورثة على إخراج بعضهم من الميرات على شهري معلوم : فإذا تحارج أحد الورثة مع أخر منهم استحق نصيبه ، وحل محله في التركة . وإذا تخارج أحد الورثة مع بالربيم ، فإن كنان المدفوع له من التركة ، قسم نصيبه بينهم بنسبة أنصبائهم فيها . وإن كان المدفوع من مالهم ، ولم ينص في عقد التخارج ، على طريقة فسمة نصيب الخارج ، قسم عليهم بالسوية بيهم . . ١٣٠ - ١٧ . ٨ . الاستحقاق يغير الإرث : ١٠٠ عي قانون المواريات في المحدّ ١٢٥ : يُغا لم توجد ورثف فسمي من التركة بالترتيب الأن

أولًا استحقاق من أثراله البند سنب على غيره

الْهَايُوْا : مَا أُوضِي بِهِ فِيمَا زَادَ عَلَى آخَهِ الذِّي لِنَفِدَ هِهِ الرَّضِيةِ .

الإذا ل يوحد أحد من هؤلاء وألت التركة أو ما معي منها إلى الخز له العامة

ومعنى هذا : أن النيت إذا مات وسريكن له ورتف استحق التركة ثلاثة ٠

٨ المقر له مالسب على العير .

۲. ادرصیهٔ مجارات علی انتلث .

جربيت المال بالحرنة العامة ر

#### وسنتكمم على كلُّ من هذه الثلاثة فيما يلي :

الحلفاؤ تمه بالشميسية : الفاتون الذي حرى عليه العمل في مصراء أنه إذا أقر البت بالنصب على غيره. استعمل الغراله النواكة إذا كان مجهول السمسة، وأم يشت نعبه من الغراء وام يرجع المقراش بقراره. ويشترك في هذه الحال أن يكون الغرائه حيًّا وقت موت للفراء أو رقت الحكم باعتباره ميثاء وألا بغوم به مانع من مواجع الإرث.

وجاء في اللذكرة الإيضاحية ما يأتي : والمقر له بانسب عير وارث ؛ لأن الإرت بعنمد على نبوت النسب، وحو غير ثابت بالاقرار وساءه، غير أن الفقهاء أجروا عليه حكم الوارث في بعض الأحوال. كتقديم على النوسي له تما زاد على انفث بالنسلة للزائد، وكاعتباره حلمًا عن المورث في الملك فله أن برد بالعيب، وكسعه من الإرث بأي مامع في مواقعه، ترتي من المسلحة اعتباره مستحقًّ بلتركة فقر الإرث، إينارًا للحقيقة والواقع.

اللوضيق فيه بما والدعلمي الطُّلُمَّةِ : إذا مات النِّيق ولم يكن له وارث ، ولا غَفِرُ له بسبب على غيره . حازت الرّصية اللهُجنيق بالتركة كالها أو تأي جرء منها ؛ لأن النفية. بالثلث من أجل الورثة وبس منهم أحد .

هيست الفيال : إذا مات اثبت ولم يترك ووقة ، ولم يوجد فقة له بالسب على الغبر ولا موصل له مأكثر من النلث ، وإن المال يُوضّع في بيت مال المنظمين البصوف في مصالح لأصة لعامة .

### الوسية الواجية

صدر قانون الوصية الراحية وقم (٧١) لسنة ١٣٦٥ هجرية: وسنة ١٩٤١م، وقد قضعن الأحكام الأنبذ:

١. إذا أل يوص البت لفرع ومده فندي مات في حياته ، أو مات معه ولو حكمة إبتل ما كال يستحقه هذا

الوقد ميرانًا في توكته لو كان حيًا عند موقه ، وجبت للغرج رضية في التركة مقدر هذا النصيب في حدود النلث : مشرط أن يكون غير وارت ، وألا يكون البيت فد أعطاه بعير عوض من طريق تصرف آخر قدر ما يجب له ، وإن كان ما أعطاه له أنس منه ، وجبت نه وصية بقدر ما يكمله .

وتكون هذه الوصية لأهل العنبقة الأولى من أولاد البنات ، ولأولاد الأبناء من أولاد الظهور (C وإن نزلون) على أن يحجب كلّ أصل فرعه دون فرح عبره ، وأن بقسم نصيب كلّ أصل على فرعه وإن نزل قسسة الميرات ، كما لو كان أصله أو أصوله اللهم يُدفي يهم إلى الميت ماتوا بعده ، وكان موتهم مرتا كترتيب الطبقات .

1-إذه أوهمي الجبت لمن وحست له الوصية بأكثر من تصييد، كانت الريادة وصية احتيارية، وإن أوصى له مأقل من تصيمه ، وحب له ما يكسله ، وإن أوصى ليمض من وجيت لهم الوصية دون البعض الآخر ، وجب لهن ح بوص له فندر نصيبه ، ويؤخد نصيب من نم بوص له ويوقي نصوب من أوصى له بأن مما وجب من مافي الثلث ، فإن ضافي عن ذلك فعنه ومما هو مشغول بالوصية الاحتيارية .

سم الوصية الواسية مقدمة على غيرها من الوصايا ، فإذا قم يوص الميت لمن وجبت لهم الوصية وأوصى الغيرهم ، استحور كلّ من وجبت له موصية فلمر تصده من باقي ثلث التركة إن وفّى ، وإلا همته وعا أرصى به لغرهم .

طريقةً حلُّ المسائلِ التي تشتملُ على الوصيُّةِ الواجبةِ ·

بعرض الولد الذي مات في حباة أحد أنويه حلي وارثا ، ويغدر نصيبه كما لو كان موجوة .

 ٢ - بخرج من التركة نصب الهنوفي، ويعطى تفرعه المستحق الوصية الواحجة إن كان بهداوي الثلث فأتن ، فإن زاد على الثلث رد إلى الثلث ، ثم يقدم على الأولاد للذكر مثل حظ الأشهير.

٣ - يتسم باتي التركة بين الورثة الحقيقين عنى حسب فراتضهم الشرعية .

春华春

انتهی کتاب اظفا البُنڈا والحمد شاآلذی یتمت تنے الصالحات

ودع رهم من لا يتسبون بين نفيت بأش

# فهرس المتونات

لهدنة فضياه الإمام السهمة الأمشند حسن العالم
عدمة الولف
*
«هاره
٧٧
اللحام أ
قمين الخاصة الله المساور والمساور والمس
عَسْلُ الفِصْرِةِ
الرضواء
المراكبة الوشوة المراكبين
نگروهان
مرافعًى افرخُــوه
47
النامية على الأقبيل
الأنبيان الأنبيان الإنبيان ال
الأغيال المدوخية
رُفِينَ شَعَلِ
فُعِلْ اللَّهِ
el <u>-1.5</u>
ناست على الخبرة، وتعوجا
ا <del>خلیق</del> یا سیره روی در است. است. است. است. است. است. است. است.
الثقافي
الاشتخاب المستحدد ال

الاستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحداد المستحد المس
ء - ضلاة الطبيي
خوفيث الطبعة الراسين المسترين المسترين المسترين
الأوان نافعان
شابوط الصيلاق
كيب الصلاة
فرائستن العسالاة
شنئ الصلام
١٣٥
المنافع المناف
سنة الطهيل دروون المناور والمالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية
ستنة المصرب
السبى غيبر المؤكسة
ver
الفنوڭ في الطانوات الخاندس
فينة البيل المحال
فيلاً لقلعني المناه المناسبين الم
شلاةً الاستخارة ١١٧
المتعلقة لمتعبيح المتعادي المتعادية المتعادية المتعادية المتعادي المتعادية ا
المناخبة العياخب المناخب المنا
خسلاة ظويمة المسامين المسامية المسامية المعادي المسامية المعاد
خلاة الكنوف ١٤٥
مملأة الاستهشقاء المستهشاء المستهشاء المستهشقاء المستهشقاء المستهشقاء المستهشقاء المستهسمان المستهدان المستهدد
المجمولة الأخلاف المساولة المس
محدة الفكر

سج ود السهو
فسلاة الحياءة
موقيق لإصام ، والتأصوم
المعاجة المعاجد المعادد المعاجد المعاجد المعاجد المعادد المعاجد المعادد المعاد
المامسخ الدي ي عس الضلاة فيهما و المامسخ الدي المامسة
الشيلاةُ في الكميسة
المتحرة أماغ للعبائي المتارينين المتحرة المتحر
الما ليساخ في المسيلاق ١٨١٠
مكروهاتُ الفلاقِ
مبطلات لك الله الله الله الله الله الله الله ا
معتراق الشراقي والمسالخ والمسا
صالاة للريبقي
صلاة الفلوف
المسلاة الطالسيان والمطلسوب
صبلاة السفس مهدد
القديع بين السلامين
الصيح في السفيسة ، والعاضرة ، والعالم وقالين
أوعيت السعير
٠٠٠
صيلاة العيدسي
رک:
أَ الْخَارِالُ فِي قَبِهِ فِهِمَا فِكَانًا اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهِ عَلِيهِ الْأَكَانُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْ
وكاةً الطلابين - الذهبي، والمعالمة الله الله الله الله الله الله الله الل
كاد التحارة
ركسة الدروع، والعصار

Ye.	زگلة أحمون	
101	زكساة الركار والعسدة المسالين المسالين	
129	وكساة الخساج من لأرض	
149	زگاه امسال اقسام او ایرین باید در	
*1*	مصارف الزكاة	
TVA	زگة شطى	
*Aŧ	صدفة نطوع	
٠.,	العبام: العبام:	:
* 4, 4	المشيوح وخطشان الدياد والدواء والمستناء والمست	
	الركال عشوم	
የፍለ	الأيسام المنهسي عن صناهها:	
۲.1	هيام انطوع	
r. o	الإلمب الصبيام	
T.Y	ساحات عبام	
₹¥.	ما يسطيل الصدام	
	ليك الفر	
	الإمكناف المسترين المسترين المسترين المسترين	
		:
ዮ፻አ	أخهي عن التماكم	
ዮዮን	استعباب مدعاه والذكر فن حضر عبد افيت	
	ما يسل عنه الأحمصال	
	اللك، على البت	
	البياغ أسلام المساعدة	
TTV	الإحماد على فبت	
7 T 4	لو ب مرا مات له وقد	

صغ الخبث المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية المستندانية	3
سعة العسل	
کنیکنی	)
حائة على فيت	,1
ندفي المراب المستقدين	3
تعرية	1
پارهٔ القبور ۲۷۳	,
لأصاق تنفع المبت	:
ولاه الجبينسين وأولاه الحشركين	į.
بؤال القبر	-
سنقر الأروح	•
۲۸t	
عمل الاستعفار	
The second of th	
دكار المساح والمساء	
س جوامع أدعيه الرسول غيلته	
لصلاة والسلام عني رسول الله 🖽	I
بالجاوفي لمقر	
وحمة المبقر	
to v	
فهولا وحوب الخبخ	
حڪه زغبول خد پهچ	
لوفیت لوفیت	
- iri	
فلی	

11-					-	-	-									•	•	•	•			•		-				-				•	•		•		•					•		ľ	,	•	-1	J	Ę	4	. '	-			
111							,		,																																	÷	٠,	,	y	ı	٤	اد	.//	ط	,,,				
) a o																																		-					-		٠.		٠.					ن	ر ' <sup>ر</sup>	,	д	jì			
\$78																									,																				,	٠,		2"	١,	)-					
230				-	-							-	-																						ė	,	,	-	•		4		الم	ķ	٠	_	~	,	ب		_	ŀ			
įν.				-								-			-																												4	L	,	,,,	_		ز	٠,	وفر	'n			
ı٧۴.					-						_	-		-																				-											4	نـ	,	÷	•	L		٠			
į۷۳														-											 																_	,		,	,	_				٠,	(ز	١,			
. Y.								 						-													-													-		,	_		lı	۲.	•	÷		ì		آم			
EVe								 						-								,			 , .									-		-	-		-	-					Į,	_		٠	-1	٠	,	٠,			
, A3															-	,					-				 																	-		٥	,		_		ے	_	-	انہ			
(A3					-			 																	 																						-		ب	į	4	الو			
144				-	,			 				-																										-						,		zā	j	١.	į	3	ju	Ŀ	-		
( A ¢								 	,			-																								,		-					÷	-	2	_	Ò		_	٠.	,	d			
ţāv			-					-		-																																			-				•	,	_	از			
ξAA						,		 -			-			-																							-			-		-		ć	١,	.,		ļi		افر	,	Ļ			
tat		-											-													-																J		Ļ	.ı	اء	Ŀ		i.		_	5			
; 5.1																													,				. ,						-								į	ι_	_		-	y			
<b>£</b> 97		,										-	-																							-		-										-			:	ŧ.	,	5	٥
137		-										-																					ŕ		Ł	_	-)	γI	;	_	4	.,1	•		۰	ا۔	ı	į	_	٥.	Ç,	¥			
(4)																																																							
٠.,											-																-											-		-				-		Ξ		è	. :		ک	÷	-		
4.1																																								-				í	Ξ	,	,	اگ	1	-	ک		•		
8 . t																						,																						ė	_•	٠,	زا	,	ì	_	-	,-	ı		
٥.٦															, ,																													,	٥	۶.	_		j	-;	بن	•	i		

8.1
عقبه النزوج المستندين والمستندين المستند المست
شروه صبغة بغلف
زواج طنحنة ١٦٥
زواح التحليل (واح التحليل
صيغة العقد المقترمة مالشرط
بكاح انشعار
شمروط صحنة الرواج ١٩٧١
شروط نغاذ انعفد
شروط لروم عقد نزواح
اغرمات من أنساء ۱۹۲۰ اغرمات من أنساء
الزني والزواخهاه
حكمة انصاد:
الولاية على الروح العام الولاية على الروح
الوكالة في الرواح
الكفاعة في الرواح
الحقيق الزوجية
ليسر ٨٧٠
خپار 380
العقا
الحقوق عيم النادية
Description and the second sec
حتى الروح على روجته
N.Y
حات أم يرع ١٩٥٥

50A ,	الخطبة قصان النزواح المستندان المستداد
- 504	إعلان الرواج
388	رصايما الروجية
517	الوليمة
5tr.,	وواح مجو المستدي
593	الصلاقي
569	المغلق
nır	مشور الرحل
זיר	المهار
	الدسنج
179	البحاد
1V†	المعددة
W <sup>2</sup> ,	المصلة
144	خيدود
161	
Υ.δ	غَمُوات
Y11	جد شارب الحسر
V12	مدالاتی
¥14	شروط الإحسابي المساديين
γέε	عِنَ القَالِفَ مِنْ النَّالِينِينِينِينِ النَّالِينِينِينِينِينِينِينِينِينِينِينِينِينِ
V:	الرحم المرحم المراد
νξΑ	الخراب
γογ	شيروط تتويان المستمين المستوط
v1	
Y17	الكائل

· γγ- · · · · · · · · · · · · · · · · ·
القصاص من الجاهب، والإسلام
أنواع الفتل ٧٧٨
شروط وحوب القصاهي
القصاحي فيلد دون القفاري الريان الريان المستعدد المستعد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد ا
الاقتصافان من الخايجي
79.V
A14
النشام العربي الذي أفره الإسلام
التعرير ١٨١٧
السلام مي الإسلام الله السلام عي الإسلام الله السلام عي الإسلام الله الله الله الله الله الله الله ا
خال شخان
اللهلاقة بين تُسلمين وغيرهم
على نشرع خرب ؟
A*2
على من يحب
وصابا رسول الله الله الله الله الله الله الله ال
وحية غمر رضي لله عم
واحي الجيرة الله الله المستقدين المستقدات المستقدين المستقدين المستقدات المس
A65
الرحمه في القرب
APV Liqui
λολ <u>12</u>
٨٥٩
الاعول غير التسلمين السناحد ، وبلاد الإجلام

471				-											•						•					. ,		•		-	•		-		-								-				ال	i	¥	وا	7	ď		j,		
ATA.									,					-									,																				-									ļ,	خل	jı		
۸٧٠																																																<del>-</del>	'n	L	١.	ż	,,,	i.		
AY1																-	-		-													-														-			,	اف	5,	ىتى	۱,	Ą		
AVT							•				-				-																								-				1	٠.	<u>ن</u> و	ان	,		ار،	غي	1	J	خ.	j		
443					-																																							. ,						-		٠,	s	71		
AΥÞ		,		,			•																				•			,					-								-						ئى	L,	V.	٠.	١ē	s		
AY5				•																																					٠,	-					-		,		,	Ĺ	•	۲;		
<b>. V A</b>										-				-		-			-								,					-	-				-	-		-							ټ	ائ	£	وا		۰,	÷۳	ļ		
441			,	,		•	•							,																							-			-			•	يا	,	ز	ı,	ت	_اړ	Ļ	٠,	•	ن	*		
AA1.					-																								-			-		-		-							-							;	,	٠ŀ	ń	jl		
٨٨٧								,			-	,	-	-		-			-												,					-	-		-	-			-		٠.				نو	îŁ	١,	j	٠.	3		
٨٨٧		-			-						,					-					,											-	-	-									-				_	- 2	,-	لہ	h ,	ين	, <b></b> ,	3		
<b>ለ</b> ልሳ.		-			-					-	-				-	-		-													,							-	-	-	-				- ,			÷	٠	ناب	٠,	ě,	نف	5		
٨٩٢				•			,					,			-	-	-	-															,		,			-			-							٠.							١.	ال
<b>4</b> 9																								. ,	•								-							-	-											٠.		:	٠	الب
A99																																																		انہ	١,	ځ	رر	نـ		
٠.٨														-																		-		-										-						٠,	ž	2	Ĉ	<u>.</u>		
918													-						-			,									,														0	٠.	ززا	الز	,	١,	يما	Ú	Š	-		
(14		-			-					-	-											,												-											-						,	٠	-	ģ1		
44.							,			-	-		-		-	-		-																-			-	-							-		,			,	کار	Ç	٠.	ÿΙ		
444												,										. ,											,		,			,		-	•			-								J		÷Ι		
440	•								-				-																		,			-													,					į	ů,	γÌ		
110														,			,			,					•												-	-		-	-	-		-	-							•	سا.	اب		
4+4																																																						:	٦	, ,

ويا السبك من المسالم ا
وبا لمعضن
الغرض *
الرهن :
جيه الوات
٠٤٥
(حارة ۱۹۶۸)
المارية
117
يو كالله ٢٦٤
المارية
الوديعة
نغصب
للفيط المحالا
iva
الأطعمة :
اللحوم المنتورده
الذكاة الشرصة
الصيد
الأشحة
·-1
the second secon

03
- 3 E
شر کات افتامی
الصلح المسلح
المصلة :
من يصلح للفضاء
وسالة عبر بن شطاب في القصاء ٢٦٠
الله عاوي والبيات الله عادي والبيات الله عادي والبيات الله عادي والبيات الله عادي الله عا
الإمرار الإمرار
-TV
اللهمي
Paleto
- NA
الإكراء الإكراء
اللمامي
اللحتم باللاهب والقصة
اغصور
السابقة
الوقف
- Y7
العبرى
الرقبي
(AS
اشجر: ۸۷۰
النولاية على الصغير : والسفيد ، وانجمون

١	-	٩	.Τ		•	•		٠.				-					-		•						-	٠.							 	-		٠,		•		٠						-	÷	•	ŗ,
١		ì	4						-			-										-		-		٠.							 ٠.	-													نمر	فوة	þ
١	•				-																												 								-					:	સ	٢,	ģ)
:	١		۲													-				-		-	-		-	٠.							 		-		-		2	3	j	Ľ	3	نو		<u>-</u> .	11		
!	١	٠								-					-	-		-			٠,						-	-		-	 -	-	 							_;	u,	ار	وال			مخا	<u>.</u> ,		
1	١	١	ι			-		-		-	-		 									-	-	-			-	-							-						-		-			ر:	ąj.		
ì	١	١	Ť	-		-	٠,				-		 	٠.	-			-	-				-					-			 -	-	 		-		-				٠.				,	ė	p.		
١	١	١	٢	-				-	-		-	-	 		-				-				-	-				-														ŕ	Ŀ	Ş	Ŋ	23	نو		
١	١	١	6	-	-				-			•	 						-						٠,				٠.															-	ا	ئب	Ļ.		
,	١	١	٧	-	-				-			-	 ٠.							-												-		-		.,	-	٠.		-					1	u	Ľ'		
١	١.	١	٨		-								 				٠.	-		-						•												٠.							ی	ابث	Lı		
١	١	٠								-			 					-																							į	.,	٠,	!!	Ļ	, د	,9		